



بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سورة يوسف عليه السلام مكية﴾

الافان كنت في شك الآتين أو الثلاث أو ومنهم من يؤمن به الآية مائة وتسع أو عشر آيات
وعدد كلماتها ألف وثمانمائة واثنان وثلاثون كلمة وحروفها سبعة آلاف وخمسمائة وسبعة
وستون حرفاً وهي أقول المئين ان جعلنا براءة مع الانفصال من الطوال والافراءة أو لاهن
(بسم الله) جامع العباد بعد تشريقهم بحاله من العظمة والامتنان (الرحمن) الذي عمهم
بالإيجاد وخص منهم من شاء بالإيمان (الرحيم) الذي خص أوليائه بالرضوان المبيع للجنان
(الر) قال ابن عباس والضحك الرأما الله أرى والمرأنا الله أعلم وأرى وقبل أنا الرب لارب
غيري وقال سعيد بن جبير الروح ونون حروف اسم الرحمن وقد سبق الكلام على حروف
الهجاء أول البقرة واتفقوا على أن الر وحده ليس آية واتفقوا على أن قوله طه وحده آية
والفرق أن قوله تعالى الر لا يشاكل مقاطع الآتى التي بعده بخلاف قوله تعالى طه فإنه يشاكل
مقاطع الآتى التي بعده وقرأ قالون وابن كثير وحفص بفتح الراء والالف بعدهاء وورش بين
اللفظين والباقون بالامالة المحضة (تلك) أى الآيات العظيمة جداً التي اشتملت عليها هذه
السورة والسورة التي تقدمت هذه السورة وهذه الحروف المقطعة المشيرة الى أن القرآن كلام
الله تعالى قد أعجز القادرين على التلظي بهذه الحروف (آيات الكتاب) أى الذكرا الجامع لكل
خبر وهو هذا القرآن الذى وافق كل ما فيه من القصص كل ما فى التوراة والانجيل من ذلك فدل
ذلك على صدق الآتى به قطعاً لأنه لم يكن يعرف شيئاً من الكتابين ولا جالس أحد أعلمه (الحكيم)

أَيُّ الْحَكَمِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (أَكُنَ لِلنَّاسِ) أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ اسْتَفْهَامُ انْكَارٍ لِلتَّعَجُّبِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى
 (عَجَبًا) خَبَرَ كَانَ وَالْعَجَبُ تَغْيِيرُ النَّفْسِ عَمَّا لَا تَعْرِفُ سَبَبَهُ بِمَا خَرَجَ عَنِ الْعَادَةِ ثُمَّ ذَكَرَ الْحَامِلَ عَلَى
 الْعَجَبِ وَهُوَ اسْمُ كَانَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (أَنَّهُ أَوْحِينَا) أَيُّ إِجْهَادُنَا (إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ) أَيُّ مَنْ أَهْلُ مَكَّةَ
 وَمِنْ قُرَيْشٍ وَهُوَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْرِفُونَ صَدَقَهُ وَنُسَبَهُ وَأَمَاتَهُ قِيلَ كَانُوا يَقُولُونَ الْعَجَبُ
 أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجِدْ رَسُولًا يَرْسُلُهُ إِلَى النَّاسِ الْإِيْتِمُ أَبِي طَالِبٍ وَهُوَ مِنْ فِرَطِ حِمَا قَتَلَهُمْ وَقَصُورُ
 تَطْرَهُمْ عَلَى الْأُمُورِ الْعَاجِلَةِ وَجَهْلُهُمْ بِحَقِيقَةِ الْوَحْيِ وَالنَّبُوءَةِ وَهُوَ لَمْ يَكُنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقْتَصِرُ عَنْ عَظَمَائِهِمْ فِيمَا يَعْتَبَرُ فِيهِ إِلَّا فِي الْمَالِ وَخُفَةِ الْمَالِ أَهْوَنُ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَلِذَلِكَ كَانَ
 أَكْثَرَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَبْلَهُ كَذَلِكَ وَقَدْ قَالَ تَعَالَى وَمَا أُمُوكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي
 تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى (أَنَّهُ أَنْذَرَ النَّاسَ) عَامَّةً أَيُّ أَعْلَاهُمْ مَعَ الْخَوْفِ مَا أُمَامَهُمْ مِنَ الْبَعْثِ وَغَيْرِهِ
 وَأَنَّ هِيَ الْمَفْسَرَةُ لِأَنَّ الْإِيْحَاءَ فِيهِ مَعْنَى الْقَوْلِ (وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا) انْمَاعَهُمْ فِي الْإِنْذَارِ لِأَنَّهُ قُلُ
 أَنْ يَسْلُمَ أَحَدٌ مِنْ كَبِيرَةٍ أَوْ صَغِيرَةٍ أَوْ هَفْوَةٍ جَلِيلَةٍ أَوْ حَقِيرَةٍ عَلَى اخْتِلَافِ الرَّتَبِ وَتَبَايُنِ الْمَقَامَاتِ
 وَخُصَصَ الْبَشِيرَةُ لِذَلِكَ لِلسَّلَامِ لِلْكَافِرِ مَا يَصِحُّ أَنْ يُبَشِّرَ بِهِ (أَنَّهُ) أَيُّ بَأْسَ (لَهُمْ قَدَمٌ) أَيُّ سَلَفٍ (صَدَقَ
 عِنْدَ رَبِّهِمْ) اخْتَلَفَتْ عِبَارَاتُ الْمُفَسِّرِينَ وَأَهْلُ اللُّغَةِ فِي مَعْنَى قَدَمٍ صَدَقَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَجْرًا
 حَسَنًا مِمَّا قَدَّمُوا مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَقَالَ مُجَاهِدٌ الْأَعْمَالُ الصَّالِحَةُ صَلَاتُهُمْ وَصَوْمُهُمْ وَصَدَقَتْهُمْ
 وَتَسِيحُهُمْ وَقَالَ الْحَسَنُ عَمِلَ صَالِحٌ أَسْلَفُوهُ يَقْدُمُونَ عَلَيْهِ وَقَالَ عَطَاءٌ مَقَامُ صَدَقٍ لَا زَوَالَ لَهُ
 وَلَا بُؤْسَ فِيهِ وَقَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ هُوَ شَفَاعَةُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَضِيفَ الْقَدَمُ إِلَى الصَّدَقِ
 وَهُوَ نَعْمَتُهُ كَقَوْلِهِمْ مَسْجِدُ الْجَامِعِ وَصَلَاةُ الْأَوَّلَى وَحُبُّ الْحَصِيدِ وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ كُلُّ سَابِقٍ فِي
 خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ فَهُوَ عِنْدَ الْعَرَبِ قَدَمٌ قَالَ الشَّاعِرُ

صَلَّ لَذَى الْعَرْشِ وَاتَّخَذَ قَدَمًا * يَنْجِيكَ يَوْمَ الْعَثَارِ وَالْزَلَمِ

وَهُوَ دُوْتُ فَقَالَ قَدَمٌ حَسَنَةٌ وَقَدَمٌ صَالِحَةٌ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا السَّحَرِيُّ مِثْلُ
 قُرْآنِهِ نَافِعٌ وَأَبُو عَمْرٍو وَابْنُ عَامِرٍ بِكُسْرِ السِّينِ وَسَكُونِ الْهَاءِ عَلَى أَنَّ الْإِشَارَةَ لِلْقُرْآنِ الْمَشْتَمَلِ عَلَى
 ذَلِكَ وَالْبَاقُونَ بَفَتْحِ السِّينِ وَأَلْفٍ بَعْدَهَا وَكُسْرِ الْهَاءِ عَلَى أَنَّ الْإِشَارَةَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 (إِنَّ رَبَّكُمْ) الْمَوْجِدَ لَكُمْ وَالْمَرْبِيَّ وَالْمُحْسِنَ هُوَ (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ) أَيُّ قَدَرُوا وَاجِدَ (السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ) عَلَى اتِّسَاعِهَا وَكَثْرَةِ مَا فِيهَا مِنْ الْمَنَافِعِ (فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا أَيُّ فِي قَدَرِهَا لِأَنَّهُ
 لَمْ يَكُنْ ثُمَّ شَمْسٌ وَلَوْ شَاءَ خَلَقَهَا فِي لَحْظَةٍ وَالْعَدُولُ عَنْهُ لَتَعْلِيمُ خَلْقِهِ التَّشْتِثُ (فَانْ قِيلَ) إِنَّ الْيَوْمَ قَدْ
 يَرَادُ بِهِ الْيَوْمُ مَعَ لَيْلَتِهِ وَقَدْ يَرَادُ بِهِ النَّهَارُ وَحْدَهُ فَمَا الْمُرَادُ (أَجِيبُ) بِأَنَّ الْغَالِبَ فِي اللُّغَةِ أَنَّهُ مُرَادُ
 بِالْيَوْمِ الْيَوْمُ بِلَيْلَتِهِ وَلَمَّا أُوجِدَ سَجَانُهُ وَتَعَالَى هَذَا الْخَلْقُ الْكَبِيرُ الْمُتَبَاعِدُ الْأَقْطَارُ الْوَاسِعُ
 الْإِتِّشَارُ الْمَقْتَرَى إِلَى عَظِيمِ التَّدْبِيرِ وَلَطِيفِ التَّصْرِيفِ وَالتَّقْدِيرِ عِبَرُ سَجَانُهُ وَتَعَالَى عَنْ عَمَلِهِ
 فِيهِ عَمَلُ الْمَوْلَى فِي مِمَّا لَكُمْ بِقَوْلِهِ مُشِيرًا إِلَى عَظَمَتِهِ بِأَدَاةِ التَّرَاخِي (ثُمَّ اسْتَوَى) أَيُّ عَمِلَ فِي تَدْبِيرِهِ
 وَاتَّقَانَ مَا فِيهِ وَاحْكَمَهُ عَمَلُ الْمَعْنَى بِذَلِكَ (عَلَى الْعَرْشِ) الْمُنْقَدِّمُ وَصَفُهُ فِي الْأَعْرَافِ بِالْعَظَمَةِ
 وَلَيْسَتْ ثُمَّ لِلتَّرْتِيبِ بَلْ كُنَايَةً عَنْ عُلُوِّ الرَّبِّ وَبَعْدَ مَنَازِلِهَا ثَمَّ بَيْنَ ذَلِكَ الْإِسْتَوَاءُ بِقَوْلِهِ (يَذُوبُ)

(الامر) كله فلا يخفى عليه عاقبة أمر من الامور لان التدبير اعدل احوال الملك فالاستواء
 كناية عنه وقوله تعالى (ما من شفيح الا من بعد اذنه) تقرير لعظمته جل وعلا ورد على من زعم
 أن آلهتهم تشفع لهم عند الله وفيه اثبات الشفاعة لمن آذنه (ذالكم الله) أي الموصوف بتلك
 الصفات المقتضية للالوهية والربوبية (أي الذي يستحق العبادة منكم) (فاعبدوه) أي
 وحدوه ولا تشركوا به بعض خلقه من ملك أو انسان فضلا عن جاد لا يضر ولا ينفع فان
 عبادتكم مع التشريك ليست عبادة ولولا فضلهم لم يكن لمن زل أدى زلة طاعة وقوله تعالى
 (أفلاتذكرون) قرأه حفص وحزرة والكسائي بتخفيف الذال والباقون بالتشديد بادغام الناء
 في الاصل في الذال أي فلا تتفكرون أدنى تفكر فينبئكم عن أنه المستحق للربوبية والعبادة
 لا ما تعبدونه (اليه) تعالى (مرجعكم) أي رجوعكم بالموت والنشور حالة كونكم (جميعا)
 لا يتخلف منكم أحد فاستعدوا للقائه وقوله تعالى (وعند الله) مصدر منصوب بفعله المقدّم وكذا
 لنفسه لان قوله تعالى اليه مرجعكم وعد من الله وقوله تعالى (حقا) أي صدقا لا خلاف فيه
 مصدر آخر منصوب بفعله المقدّم وكذا لغيره وهو ما دل عليه وعد الله (انه يبدأ الخلق) أي يجمعهم
 ابتداء (ثم يعيده) أي ثم يجمعهم ثم يجمعهم وفي هذا دليل على الحشر والنشر والمعاد وصحة وقوعه
 ورد على منكري البعث ووقوعه لان القادر على خلق هذه الاجسام الموافقة والاعضاء المركبة
 على غير مثال سبق قادر على اعادة ما بعد تفريقها بالموت والبلي فيركب تلك الاجزاء المتفرقة
 تركيبا ثانيا ويخلق الانسان الاقول مرة أخرى فاذا ثبت القول بجمعة المعاد والبعث بعد الموت
 كان المقصود منه ايصال الثواب للمطيع والعقاب للعاصي وهو قوله تعالى (ليجزى الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات بالقسط) أي بالعدل لا ينقص من أجورهم شيئا (والذين كفروا وهتهم شراب
 من حميم) وهو ما حار قد انتهى حره (وعذاب أليم) أي بالغ في الايلام (بما كانوا يكفرون) أي
 بسبب كفرهم (هو الذي جعل الشمس ضياء) أي ذات ضياء (والقمر نورا) أي ذا نور وخص
 الشمس بالضياء لانه أقوى وأكدر من النور وخص القمر بالنور لانه أضعف من الضياء لان
 الشمس نيرة في ذاتها والقمر نير بعرض مقابله الشمس والاكتساب منها وقرأ قبل به سمة
 مفتوحة ممدودة بعد الضاد والباقون ياء مفتوحة والضمير في قوله تعالى (وقدره منازل) يرجع
 الى الشمس والقمر أي قدر مسير كل واحد منهما منازل أو قدره ذات منازل أو يرجع الى القمر
 فقط وتخصه بالذكر لسرعة مسيره ومعانية منازلها واناطة أحكام الشرع به ولذلك عليه بقوله
 تعالى (لتعلموا عدد السنين والحساب) أي حساب الاوقات من الاشهر والايام في معاملاتكم
 وتصرفاتكم لان الشهور المعتمدة في الشريعة مبنية على رؤية الالهة والسنة المعتمدة
 في الشريعة هي السنة القمرية كما قال تعالى ان عدة الشهور عند الله اثني عشر شهرا في كتاب
 الله * (فائدة) * منازل القمر ثمانية وعشرون منزلا واسماؤها الشرطان والبطين والثرى
 والدبران والهقعة والهذبة والذراع والثرثرة والطرف والجهة والزبرة والصرفة
 والعوا والسماك والغفر والزباني والاكيسل والقلب والشولة والنعام والبلدة

وسعد الذابح وسعد بلع وسعد السعود وسعد الاخنية وفرغ الدلو المقدم وفرغ الدلو
المؤخر وبطن الحوت وهذه المنازل مقسومة على الروح وهي اثنا عشر برجا الحمل والثور
والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو
والحوت فلكل برج منزلان وثلاث فينزل القمر في كل ليلة منها منزلا فيستتر بامتلين ان كان
الشهر ثلاثين وان كان تسعا وعشرين فليلة واحدة فيكون انقضاء الشهر مع نزوله تلك المنازل
ويكون مقام الشمس في كل منزلة ثلاثة عشر يوما فيكون انقضاء السنة مع انقضاءها وانتفاع
الخلق بضوء الشمس وب نور القمر عظيم فالشمس سلطان النهار والقمر سلطان الليل وبحركة
الشمس تنفصل السنة الى هذه الفصول الاربعة والفصول الاربعة تنظم مصالح هذا العالم
وبسبب الحركة اليومية يحصل النهار والليل والنهار يكون زما نالتكسب والطلب والليل يكون
زما نالراحة (ما خلق الله ذلك) المذكور (الا بالحق) أي لم يخلق ذلك باطلا ولا عبثا تعالى الله عن
ذلك اظهارا لقدرته ودلائل وحدانيته ونظيره قوله تعالى في آل عمران ويتفكرون في خلق
السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا وقال تعالى في سورة أخرى وما خلقتنا السماء
والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا (يقص) أي بين (الآيات) أي الدلائل
الباهرة واحدة في اثروا واحدة بيا ناسا فبا (لقوم يعلمون) فانهم المستفيعون بالتأمل فيها وقرأ ابن
كثير وأبو عمرو وحفص بالياء والباقون بالنون ولما استدلل سبحانه وتعالى على اثبات الالهية
والتوحيد بقوله تعالى ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض وثانيا بأحوال الشمس
والقمر استدلل ثالثا بقوله تعالى (ان في اختلاف الليل والنهار) أي بالجمعي والذهب والزيادة
والنقصان ورابعا بقوله تعالى (وما خلق الله في السموات) من ملائكة وشمس وقمر ونجوم
وغیر ذلك (و) ما خلق الله في (الارض) من حيوان وجبال وبحار وأنهار وأشجار وغير ذلك
* (فائدة) * أقسام الحوادث في هذا العالم محصورة في أربعة أقسام أحدها الاحوال الحادثة
في العناصر الاربعة ويدخل فيها أحوال الرعد والبرق والسهاب والامطار ويدخل فيها
أيضا أحوال البحار والصواعق والزلازل والخسف وثانيها أحوال المعادن وهي بحسبة كثيرة
وثالثها اختلاف أحوال النبات ورابعها اختلاف أحوال الحيوانات وجملة هذه الاقسام
الاربعة داخله في قوله تعالى وما خلق الله في السموات والاستقصاء في شرح هذه الاحوال
لا يدخل تحت الحصر بل كل ما ذكر العقل في أحوال أقسام هذا العالم فهو جزء مختصر
من هذا الباب (آيات) أي دلالات على قدرته تعالى (لقوم يتقون) الله فانه يحملهم على
التفكير والتذكر وخصهم بالذكرا لانهم المستفيعون بها قال القفال من تدبر في هذه الاحوال علم أن
الدينا مخلوقة لشقاء الناس فيها وان خالقها وخالقهم ما أهملهم بل جعلها لهم دار عمل واذا
كان كذلك فلا بد من أمر ونهي ثم من ثواب وعقاب ليمتيز المحسن عن المسيء فهذه الاحوال
في الحقيقة دالة على صحة القول باثبات المبدأ وإثبات المعاد ولما أقام الله سبحانه وتعالى
الدلائل القاهرة على صحة القول باثبات الاله الرحمن وعلى صحة القول باثبات الاله الرحيم الحكيم

وعلى صحة القول بالمعاد والحشر والنشر شرع في شرح أحوال من يكفر بها وشرح أحوال من يؤمن بها وقد ابتدأ بأولها ووصفه بأربع صفات مبتدئاً بأولها بقوله تعالى (أَنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) أي لا يخافونه لانكارهم البعث وذهولهم بالمحسوسات عما وراءها فهم مكذبون بالثواب والعقاب والرجاء يكون بمعنى الخوف وبمعنى الطمع فمن الأول قول العرب فلان لا يرجو فلان بمعنى لا يخافه ومنه قوله تعالى ما لكم لا ترجون لله وقاراً ومنه قول أبي ذؤيب الهذلي * اذلسمته النحل لم يرج لسعها * أي لم يخفها ومن الثاني قولهم فلان يرجو فلان أي يطمع فيه والمعنى لا يطمعون في ثوابنا والصفة الثانية والثالثة قوله تعالى (وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا فِيهَا) فيعـملون لها عمل المقيم فيها مع ما يشاهدونه من سرعة زوالها منهمكين في لذاتها وزخارفها وسكنوا فيها سكون من لا ينزع عنها والصفة الرابعة قوله تعالى (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا) أي دلائل وحدانيتنا (عَافُونَ) تاركون النظر فيها بمنزلة العاقل عن الشيء الذي لا يخطر بباله طول عمره ذلك الشيء وبالجملة فهذه الصفات الاربعة دالة على شدة بعدهم عن طلب الاستعداد بالسعادات الآخروية ويحتمل أن الصفة الأخيرة لفريق آخر ويكون المراد بالآولين من أنكر البعث ولم يرد الا الحياة الدنيا وبالآخر من اليأس من العاجل عن التأمل في الآجل والاعداد له ولما وصفهم الله تعالى بتلك الصفات قال (أُولَئِكَ مَا وَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) من الشرك والمعاصي ولما شرح أحوال المنكرين الجاحدين ذكر تعالى شرح من يؤمن بها فقال (أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) والاعمال الصالحة عبارة عن الاعمال التي تحمّل النفس على ترك الدنيا وطلب الآخرة والاعمال المذمومة ما يكون بالاضد من ذلك (يَهْدِيهِمْ) أي يرشدهم (رَبِّهِمْ بِإِيمَانِهِمْ) أي بسبب إيمانهم الى سلوك سبيل يؤدي الى الجنة أولاً ويريدونه في الجنة أولاً والحقائق كما قال صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم وقال مجاهد المؤمنون يكون لهم نور يمشي بهم الى الجنة وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول أنا عملك فيكون له نوراً وقائداً الى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة فيقول أنا عملك فينطلق به حتى يدخله النار ومفهوم ترتيب الهداية على الايمان والعمل الصالح قد دل على أن سبب الهداية هو الايمان والعمل الصالح لكن دل منطوق قوله جل وعلا بإيمانهم على استقلال الايمان بالسببية وان العمل الصالح كالتمتة والرديف ثم انه تعالى لما وصفهم بالايمان والاعمال الصالحة ذكر بعد ذلك درجات كراماتهم ومراتب سعاداتهم وهي أربعة الاولى قوله تعالى (يَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ) أي يكونون جالسين على سرر مر فوعة في البساتين والأنهار تجري من بين أيديهم ينظرون اليها من أعالي أسرتهم وقصورهم ونظيره قوله تعالى قد جعل ربك تحتك سراً فيفهم ما كانت قاعدة عليه ولكن المعنى بين يديك وكذا قوله وهذه الأنهار تجري من تحتي أي بين يدي فكذا هذا الثانية قوله تعالى (دَعَاؤُهُمْ فِيهَا) قال بعض المفسرين أي طلبهم لما يشتهون في الجنة أن يقولوا (سُبْحَانَكَ) أي نزهتك من كل سوء ونقيصة (اللهم) أي يا الله فاذا ما طلبوا

بين أيديهم على موائد كل مائدة ميل في ميل على كل مائدة سبعون ألف صحيفة في كل صحيفة لون من
 الطعام لا يشبه بعضها بعضاً فاذا فرغوا من الطعام حمدوا الله تعالى فذلك قوله تعالى وآخر
 دعواهم أن الحمد لله رب العالمين وأن المراد بقوله سبحانه اللهم اشتغال أهل الجنة بالتسبيح
 والتحميد والتقديس لله تعالى والثناء عليه بما هو أهله وفي هذا الذكركر سرورهم وابتهاجهم وكال
 لذاتهم وهذا أولى ويدل عليه ما روى عن جابر رضي الله تعالى عنه أنه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يولون ولا يتغوطون ولا
 يتعظون قالوا فبال الطعام قال جشاء ورشح كرشح المسك يلهمون التسبيح والتحميد كما
 يلهمون النفس أي يخرج ذلك الطعام جشاء وعرقا الثالثة قوله تعالى (وتحيتهم) فيما بينهم
 وتحية الملائكة لهم (فيها) أي الجنة (سلام) وتأنيبهم الملائكة أيضاً من عند ربهم بالسلام قال
 تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال تعالى سلام قولاً من رب رحيم
 الرابعة قوله تعالى (وآخر دعواهم) أي وآخر دعائهم (أن الحمد لله رب العالمين) أي أن يقولوا
 ذلك وأن هي الخفقة من الثقلة وقد ذكرنا أن بعض المفسرين جعل التسبيح والتحميد على
 أحوال أهل الجنة بسبب الماء كقول والمشروب فانهم اذا اشتوا شربوا قالوا سبحانه اللهم فيحصل
 ذلك الشيء فاذا فرغوا منه قالوا الحمد لله رب العالمين فترفع الموائد عند ذلك قال الرازي وهذا
 القائل ما رقى نظره في دنياه وأخره عن الماء كقول والمشروب وتحقيق مثل هذا الانسان أن يعتدي
 زمرة البهائم وأما المحققون فقد تروا ذلك انه لا ينبغي هذه المبالغة فقد قاله البغوي وتبعه
 جماعة من المفسرين وقال الزجاج أعلم الله أن أهل الجنة يفتحون بنعظيم الله تعالى وتزيهه
 ويحتمون بشكره والثناء عليه قال البيضاوي المعنى انهم اذا دخلوا الجنة وعانوا عظمة الله
 تعالى وكبرياه ومجده ونعوته بنعوت الجلال ثم حياهم الملائكة بالسلامة عن الآفات والفوز
 بأصناف الكرامات وألله تعالى فحمدوه وأثنوا عليه بصفات الاكرام ولما وصف الله تعالى
 الكفار بأنهم لا يرجون لقاء الله ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وكانوا عن آيات الله غافلين
 بين ان من غفلتهم أن الرسول متى أئذروهم استعجلوا العذاب جهلاً منهم وسفهاً بقوله تعالى (ولو
 يجعل الله للناس الشر) أي ولو يجعل الله للناس اجابة دعائهم بالشرف فيما لهم فيه مضرة ومكروه
 (استعجل اليهم بالخير) أي كما يحبون أن يجعل لهم اجابتهم بالخير (لقضى اليهم أجلهم) أي لا هلكهم
 ولكن يهلكهم زلت في الضر من الحرث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر
 علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ويدل عليه قوله تعالى (فتذر) أي فتترك (الذين
 لا يرجون لقاءنا في طغيانهم) أي في عرثهم وعنوتهم (يعمهمون) أي يترددون متحيرين وقال ابن
 عباس هذا في قول الرجل عند الغضب لاهله وولده لعنكم الله لا بارك الله فيكم وقال قتادة هو
 دعاء الرجل على نفسه وأهله وماله بما يكره ان يستجاب له فيه وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اني اتخذ عندك عهداً ان تخلفني انما أنا بشر فأى
 المؤمنين اذيت أو شجيت أو بجلدت أو لعنته فاجعلها له صلاة وزكاة وقربة تقربه بها الى يوم

القيامة (فان قيل) قابل التمجيل في الآية بالاستعجال. وكان مقتضى النظم أن يقابل التمجيل
 بالتجمل والاستعجال بالاستعجال. أجب بأن تقدير الكلام ولو يعمل الله للناس الشر تجمله
 للخير حين استعجلوه استعجالاً كاستعجالهم بالخير فحذف منه ما حذف لإزالة الالباق عليه وقال في
 الكشف أصل هذا الكلام ولو يعمل الله للناس الشر تجمله لهم بالخير إلا أنه وضع استعجالهم
 بالخير موضع تجمله لهم بالخير إشعاراً بسرعة اجابته لهم وأسعافه بطلبهم حتى كان استعجالهم
 بالخير تجميل لهم * ولما حكى تعالى عنهم أنهم يستعجلون في نزول العذاب بين أنهم كاذبون في ذلك
 الطلب والاستعجال بقوله تعالى (واذا من الإنسان) أي الكافر (الضر) أي المرض والفقر
 (دعاً بالجنه) أي على جنبه مضطجعا (أو قاعاً أو قاعاً) وفائدة التردد تعميم الدعاء لجميع
 الاحوال وألا صنف المضار والمعنى أنه لو نزل بالإنسان أدنى شيء يكرهه ويؤذيه فانه يتضرع
 الى الله تعالى في ازالته عنه وفي دفعه عنه وذلك يدل على أنه ليس صادقاً في طلب الاستعجال
 (قلنا كشفنا عنه ضربه) أي أزلنا عنه ما نزل به (مر) أي مضى على ما كان عليه من الكفر (كان
 لم يدعنا) أي كانه فأسقط الضمير على سبيل التخفيف ونظيره قوله تعالى كان لم يلبثوا (الى ضرة
 منه) قال الحسن نسي ما كان دعا الله فيه وما صنع الله به في ازالة ذلك البلاء عنه وانما جعل
 الإنسان في هذه الآية على الكفر لان العمل المذكور لا يليق بالمسلم البتة وقول بعضهم كل
 موضع في القرآن ورد فيه ذكر الإنسان فالمراد هو الكافر مردود فقد قال تعالى هل أتى على
 الإنسان حين من الدهر وقال تعالى ولقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين وقال تعالى
 ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما تنسوس به نفسه وأما المؤمن اذا ابتلى ببليه ومحنة وجب عليه رعاية
 أمور أولها أن يكون راضياً بقضاء الله تعالى غير معترض بالقلب واللسان عليه وانما وجب عليه
 ذلك لانه تعالى مالك على الاطلاق ومالك بالاستحقاق فله أن يفعل في ملكه ما شاء ولانه تعالى
 حكيم على الاطلاق وهو منزّه عن فعل العيب فكل ما فعله فهو حكمة وصواب فيجب عليه الصبر
 وترك القلق فان أبقى عليه تلك المحنة فهو عدل وان أزالها عنه فهو فضل وثانيها أنه في ذلك
 الوقت ان اشتغل بذكر الله تعالى والثناء عليه بدلا عن الدعاء كان أفضل لقوله صلى الله عليه وسلم
 كناية عن الله تعالى من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ولان
 الاشتغال بالذكر اشتغال بالحق والاشتغال بالدعاء اشتغال بطلب حظ النفس ولا شك ان الأول
 أفضل وثالثها أنه تعالى اذا أزال عنه تلك البلية وجب عليه أن يبالغ في الشكر وأن لا يخلو عن
 ذلك الشكر في السراء والضراء وأحوال الشدة والرخاء فهذا هو الطريق الصحيح عند نزول
 البلاء وحينئذ يكون المؤمن على الضمن الكافر لان الكافر منهك في الشهوات والاعراض
 عن العبادات كما قال تعالى (كذلك) أي مثل ما زين لهؤلاء الكافرين هذا العمل القبيح (ربن
 للمسرفين) أي المشركين (ما كانوا يعملون) من القبائح لاعراضهم عن الذكروا اتباعهم
 الشهوات وانما سمى الكافر مسرفاً لانه ألتف نفسه بتضييعها في عبادة الاوثان وأتلف ماله في
 البجيرة والسائبة والوصيلة والمزينة هو الله تعالى لانه مالك الملك والخلق كلهم عبيده يتصرف

فيهم كيف شاء وقبل هو الشيطان وذلك باقدار الله تعالى اياه على ذلك والافهوا أخس وأحق
 (ولقد أهلكا القرون) أي الامم الماضية (من قبلكم) يا أهل مكة (لما ظلموا) أي حين أشركوا
 وقوله تعالى (وجاءتهم رسالهم بالبينات) أي بالحجج الدالة على صدقهم حال من الواو باضمار قد
 أو عطف على ظلموا (وما) أي والحال أنهم ما (كانوا يؤمنوا) أي وما استقام لهم أن يؤمنوا ولو
 جاءتهم كل آية لعلته تعالى بأنهم يوتون على كفرهم واللام لتأكيد النفي (كذلك) أي مثل ذلك
 الجزاء العظيم وهو اهلاكم لما كذبوا رسالهم (فتجزى القوم المجرمين) أي تجزيكم يا أهل مكة
 بتكذيبكم محمد صلى الله عليه وسلم فوضع المظهر موضع المضمر للدلالة على كمال جرمهم وانهم
 اعلام فيه (ثم جعلناكم) أي أيها المرسل اليهم أشرف رسلنا (خلائف) جمع خليفة (في الارض
 من بعدهم) أي استخلفناكم فيها بعد القرون التي أهلكتها استخلاف من يختبر (المنظر) ونحن
 أعلم بكم من أنفسكم في علم الشهادة لاقامة الحجج (كيف تعملون) من خير أو شر فتجاربكم به
 وقد مر نظائر هذا ومنه قوله تعالى ليسواكم أيكم أحسن عملا وقال صلى الله عليه وسلم ان الدنيا
 خضرة حلوة وان الله مستخلفكم فيها فانظروا كيف تعملون وقال قتادة صدق الله ربنا ما جعلنا
 خلفاء الا لينظر الى أعمالنا فأروا الله من أعمالكم خيرا بالليل والنهار قال الزجاج وموضع
 كيف نصب بقوله تعملون أي ليعملوا لا محمول تنظرا لانه حرف استفهام والاستفهام لا يعمل
 فيه ما قبله لان له صدر الكلام فلا يتقدمه عامله وظاهر كلامه أن كيف مفعول لتعملون
 وجهور النحاة على أنه حال من ضمير تعملون (واذا تلى عليهم) أي واذا قرئ على هؤلاء
 المشركين (آياتنا) أي القرآن الذي أرسلناه اليك يا محمد حالة كون تلك الآيات (بينات) أي
 ظاهرات تدل على وحدانيتنا وصحة نبوتك (قال الذين لا يرجون لقاءنا) أي لا يخافون
 عذابنا ولا يرجون ثوابنا لانهم لا يؤمنون بالبعث بعد الموت وكل من كان منكرا للبعث بعد
 الموت فانه لا يرجو ثابوا ولا يخاف عقابا (أنت) أي من عندك (بقرآن) أي كلام مجموع جامع
 لما نريد (غير هذا) في نظامه ومعناه (أو بدله) بالفاظ أخرى والمعاني باقية وقد كانوا عالمين
 بأنه صلى الله عليه وسلم مثلهم في العجز عن ذلك ولكنهم قصدوا أن يأخذوا في التغيير حرصا على
 اجابة مطالبهم فيبطل مدعاه أو يهلك واختلف في هذا القائل فقال قتادة هم مشركو أهل
 مكة وقال مقاتل هم خمسة نفر عبد الله بن أمية الجحفي والوليد بن المغيرة ومكدر بن حفص وعمر
 ابن عبد الله بن أبي قيس العامري والعاصي بن عاصم بن هشام قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم
 ان كنت تريد أن تؤمن بك فأت بقرآن ليس فيه ترك لعبادة اللات والعزى ومناة وليس فيه
 عيبها وان لم ينزل الله فقل أنت من عند نفسك أو بدله فاجعل مكان آية عذاب آية راحة أو مكان
 حرام حلالا أو مكان حلال حراما ولما كان كانه قيل فماذا أقول لهم قال الله تعالى (قل) لهم
 (ما يكون) أي ما يصح (لي) ولا يتصور بوجه من الوجوه (أن أبدله من تلقاء) أي قبل
 (نفسى) وانما كتفى بالجواب عن التبديل لاستلزام امتناعه امتناع الاتيان بقرآن آخر
 وقرأ نافع وأبو عمرو بفتح الباء والباقون بالسكون (ان) أي ما (أتبع الا ما يوحى الى) فيما

أحسنكم به أو أنها كم عنه أي لا آتى بشئ ولا أدر شيئاً من نحو ذلك الا متبعوا لحي الله تعالى
 واما مردان نسخت آية تبعت النسخ وان بدلت آية مكان آية تبعت التبديل وليس الى تبديل
 ولا نسخ (إني أخاف ان عصيت ربي) أي بتبديله (عذاب يوم عظيم) فإني مؤمن به غير مكذب ولا
 شك في كغفري عن سيئاتكم الهذيان بما لا يخاف عاقبته في ذلك اليوم الذي تدخل فيه كل مريعة
 عما أرضعت وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ولى واني بفتح الباء والباقون بالسكون (قل) يا محمد
 لهؤلاء المشركين الذين طلبوا منك تغيير القرآن وتبديله (لو شاء الله ما تلوه عليكم) أي لو شاء
 الله لم ينزل هذا القرآن ولم يأمرني بقراءته عليكم (وإن أدركم به) أي ولا أعلمكم به على لسانى
 وقرأ ابن كثير بخلاف عن البرزى بقصر الهجزة بعد اللام جواب لو أي لا أعلمكم به على لسان
 غيرى والباقون بالمد المنفصل وقوله تعالى (فقد لبنت) أي سكنت قراءة نافع وابن كثير
 وعاصم باظهار الشاء عند التاء والباقون بالادغام (فيكم عمراً) سنين أربعين (من قبله) أي قبل
 أن يوحى الى هذا القرآن لا تلوه ولا أعلمه ففي ذلك إشارة الى أن هذا القرآن معجز خارق للعادة
 وتقرى ردان أولئك الكفار كانوا قد شاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقول عمره الى ذلك
 الوقت وكانوا عالمين بأحواله وأنه ما طالع كتاباً ولا تلمذ لاستاذ ولا تعلم من أحد ثم بعد انقراض
 أربعين سنة على هذا الوجه جاءهم بهذا الكتاب العظيم المشتمل على نقائس علم الاصول ودقائق
 علم الاحكام ولطائف علم الاخلاق وأمرار قصص الاوابين ومعجز عن معارضته العلماء والفصحاء
 والبلغاء وكل من له عقل سليم فانه يعرف أن مثل هذا لا يحصل الا بالوحى والالهام من الله تعالى
 (أفلا تعقلون) أي أفلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتفكير لتعلموا أن مثل هذا الكتاب
 العظيم على من لم يعلم ولم يتلمذ ولم يطالع كتاباً ولم يمارس مجادلة أنه لا يكون الا على سبيل الوحى من
 الله تعالى لا من مثلى وهذا جواب عما دسوه تحت قولهم انتم بقرآن غير هذا من اضافة الافتراء
 اليه * (تنبيه) * أقام صلى الله عليه وسلم بعد أن أوحى اليه بمكة ثلاث عشرة سنة ثم هاجر فاقام
 بالمدينة عشر سنين ووفى وهو ابن ثلاث وستين سنة قال النووي وورد في عمره صلى الله عليه
 وسلم ثلاث روايات احداها أنه توفى صلى الله عليه وسلم وهو ابن ستين سنة والثانية خمس
 وستون سنة والثالثة ثلاث وستون سنة وهي أصحها وأشهرها وناقلوا رواية ستين بأن راويها
 اقتصر فيها على العقود وترك الكسر ورواية الخمس أيضاً متأولة وحصل فيها الشبهة ولما أقيمت
 الدلائل على أن هذا القرآن من عند الله وجب أن يقال انه ليس في الدنيا أحد أجهل ولا أظلم
 على نفسه من منكر ذلك كما قال تعالى (فمن) أي لا أحد (أظلم من افترى) أي نعوذ (على
 الله كذبا) أي أي كذب كذب من شريك أو ولد أو غير ذلك وكان الاصل مبنى على تقدير أن
 يكون هذا القرآن من عند الله ولكنه وضع هذا الظاهر مكانه تعميماً وتعليقاً الحكم بالوصف
 (أو كذب بآياته) أي دلائل توحيديه فكفريها كما فعلتم أنتم وذلك من أعظم الكذب وقوله تعالى
 (أنه) أي الشأن (لا يفلح) بوجه من الوجوه (الجرمون) أي المشركون تأكيدهما سبق من
 هذين الوصفين (ويعبدون) أي هؤلاء المشركون (من دون الله) أي غيره (مالا يضرهم) أي

ان لم يعبدوه (ولا ينفعهم) أى ان عبدوه وهو الاصنام لانها حجارة وجاد لا تضر ولا تنفع
 والكافرون قادرين على التصرف فيها تارة بالاصلاح وتارة بالافساد واذا كان العباد أصلح
 حالامن المعبود كانت العبادة باطلة لان العبادة أعظم أنواع التعظيم فلا تليق الابن بضر
 وينفع بان يثيب على الطاعة ويعاقب على المعصية وكان أهل الطائفة يعبدون اللات وأهل
 مكة يعبدون العزى ومناة وهبل واسفا ونائلة (ويقولون هؤلاء) أى الاصنام التى تعبدوها
 (شفعاً وأعند الله) ونظيره قوله تعالى اخبرنا عنهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقيل
 انهم وضعوا هذه الاصنام والاوثان على صور أنبيائهم وأكبرهم وزعموا أنهم متى اشتغلوا
 بعبادة هذه التماثيل فان أولئك الاكبرياء يكونون شفعاء لهم عند الله قال الرازى ونظيره
 فى هذا الزمان اشتغال كثير من الخلق بتعظيم قبور الاكبر على اعتقاد أنهم اذا عظموا قبورهم
 فانهم يكونون شفعاء لهم عند الله اهـ ولكن تعظيمهم لهؤلاء ليس كتعظيم الكفار وفى هذه
 الشفاعة قولان أحدهما أنهم يزعمون أنها تشفع لهم فيما هم مهم من أمور الدنيا فى اصلاح
 معاشهم قاله الحسن لانهم كانوا لا يعتقدون بعث الموت والشأنى أنهم يزعمون أنها تشفع لهم
 فى الآخرة ان يكن بعث قاله ابن جرير عن ابن عباس وكانهم كانوا شاكين فيه وهذا من فرط
 جهالتهم حيث تركوا عبادة موجدهم الضار النافع الى عبادة ما يعلم قطعاً أنه لا يضر ولا ينفع
 على توهم أنه ربما يشفع لهم قال النضر بن الحرث اذا كان يوم القيامة شفعت الى اللات والعزى
 وقوله تعالى (قل) يا محمد اءلهؤلاء المشركين (أتنبئون) أى تخبرون (الله) وهو العالم بكل شئ
 الخميطة بكل محيط (عما لا يعلم) أى لا يوجد له به علم فى وقت من الاوقات استفهام انكار تهكم
 بهم وبما ادعوه من المحال الذى هو شفاعة الاصنام واعلام بأن الذى انبؤا به باطل غير منطوق
 تحت الصحة فكأنهم يخبرونه بشئ لا يتعلق به علمه وقوله تعالى (فى السموات ولا فى الارض)
 تأكيد لنفيه لان ما لم يوجد فيه ما فهو مشتق معدوم وهذا على طريق الازام والمقصود نفي علم
 الله بذلك الشقيع وأنه لا وجود له البتة لانه لو كان موجودا لكان معلوماً لله تعالى وحيث لم يكن
 معلوماً لله تعالى وجب أن لا يكون معلوماً موجودا وهذا مثل مشهور فى العرب فان الانسان
 اذا أراد نفي شئ عن نفسه يقول ما علم الله ذلك منى ومقصوده أنه ما حصل ذلك الشئ منه قط ولا
 وقع (سبحانه) أى تنزيهه عن كل شئ فيه شائبة نقص (وتعالى عما يشركون) ما مصدرية أو
 موصولة أى عن اشراكهم أو عن الشركاء الذين يشركونهم به وقرأ جرزة والكسائى بالتاء على
 الخطأ بقوله أتنبئون الله والباقيون بالياء على الغيبة فكأنه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم
 قل أنت سبحانه وتعالى عما يشركون ويجوز أن يكون الله سبحانه وتعالى هو الذى نزه نفسه
 عما قاله فقال سبحانه وتعالى عما يشركون * ولما أقام تعالى الدلالة القاهرة على فساد القول
 بعبادة الاصنام بين السبب فى كيفية حدوث هذا المذهب الفاسد بقوله (وما كان الناس الا أمة
 واحدة) أى جميعا على الدين الحق وهو دين الاسلام وقيل على الضلال فى فترة الرسل واختلف
 القائلون بالاول أنهم متى كانوا كذلك فقال ابن عباس ومجاهد كانوا على دين الاسلام من لدن

آدم الى أن قتل قابيل هابيل وقال قوم الى زمن نوح وكانوا عشرة قرون ثم اختلفوا في عهد نوح
 فبعث الله تعالى اليهم نوحا وقال آخرون كانوا على دين الاسلام من زمن نوح بعد الغرق حيث لم
 يذر الله على الارض من الكافرين ديارا الى أن ظهر الكفر فيهم وقال آخرون من عهد ابراهيم
 عليه السلام الى زمن عمرو بن لحي وهذا القائل قال المراد من الناس في قوله تعالى وما كان
 الناس الا أمة واحدة العرب خاصة (فاختلفوا) بأن ثبت بعض وكفر بعض (ولولا كلمة سبقت
 من ربك) وهو تأخير الحسم الى يوم القيامة وقيل تلك الكلمة هي قوله سبحانه سبقت
 رحمتي غضبي فلما كانت رحمة غالبه اقتضت تلك الرحمة الغالبة اسبال الستر على الجاهل الضال
 وامهاله الى وقت التوحيد ان (لقضى بينهم) أي الناس بنزول العذاب في الدنيا دون يوم القيامة
 (فما فيه يختلفون) من الذين باخلوا المبلط وابقاء الحق وكان ذلك فصلا بينهم (ويقولون) أي
 كفار مكة (ولولا) أي هذا (أنزل عليه) أي محمد صلى الله عليه وسلم (آية من ربه) أي غير ما جاء به
 كما كان للأنبياء من الناقة والعصا واليد (فقل) يا محمد ليؤلا الكفرة المعاندين (انما الغيب)
 أي ما غاب عن العباد أمره (فقه) أي هو المختص بعلمه ومنه الآيات فلا يأتي بها الا هو وانما
 على التبليغ (فاتظروا) أي نزول ما اقترحتوه وقبل نزول العذاب ان لم يؤمنوا (انني معكم من
 المنتظرين) أي لما يفعل الله تعالى بكم لعنادكم وبخودكم الآيات وكفى بالقرآن وحده آية
 باقية على وجه الدحر يذيع في الآيات رقية المسلك بين المعجزات مع عجزكم عن معارضته بتبديل
 او غيره فأى عناد أعظم من هذا (واذا أذنا الناس) أي كفار مكة (رحمة) أي صحة وسعة
 (من بعد ضراء) أي شدة وبلاء (مستهم) سلط الله تعالى القمط سبع سنين على أهل مكة حتى
 كادوا يهلكون ثم رجعهم فأنزله عليهم المطر الكثير حتى اخضبت البلاد وعاش الناس بعد ذلك
 فلم يتعظوا بذلك بل رجعوا الى العناد والكفر كما قال تعالى (اذلهم مكر في آياتنا) بالاستمراء
 والتكذيب وقيل لا يقولون هذا من رزق الله انما يقولون سقينابوء كذا وعن أبي هريرة رضي
 الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى ليصبح القوم بالنعمة ويمسيهم بها
 فيصبح طائفة منهم بها كافر بن يقولون مطر نابوء كذا والنوع عند العرب هي منازل القمر اذا
 طلع نجم سقط نظيره (قل الله) أي قل لهم يا محمد الله (أسرع مكر) أي أجعل عقوبة وأشد
 أخذوا وأقدر على الجزاء ومعنى الوصف بالأسرعية أنه قضي بعقابهم قبل تدبيرهم مكايدهم
 والمكر اخفاء الكيد وخومن الله تعالى اما الاستدراج أو الجزاء على المكرفانهم لما قابلوا نعمة
 الله بالمكر قابل مكرهم بأشد منه وهو امهالهم الى يوم القيامة (ان رسلنا) أي الحفظة الكرام
 الكاتين (يكبون ما تمكرون) لانهم كانوا يكم قبل كونكم نطفاء ولم يوكوا بكم الا بعد علم موكلهم
 بكل ما تفعولونه ولا يكبون مكركم الا بعد اطلاعهم عليه واما هو سبحانه وتعالى فانه اذا قضى قضاء
 لا يمكن أن يطلع عليه رساله الا باطلاعه فكيف بغيرهم واذ اتين أنه عالم بأمورهم وهم جاهلون
 بأموره علم أنه لا يدعهم يدبرون كيده الا وقد سبب له ما يجعله في نحوهم وقرأ أبو عمر وبسكون
 السين والباقون بالرفع ثم أخذ سبحانه وتعالى بين ما يتضح به أسرعية مكره في مثال دال على ما في

الآية قبله الان المعنى الكلى لا يصل الى افهام السامعين الا بذكر مثال جلي واضح يكشف عن
 حقيقة ذلك المعنى الكلى فقال (هو الذي يسيركم) أى يحملكم على السير في كل وقت تسيرون فيه
 لا تقدرّون على الانفكاك عنه ويمكنكم منه (في البر والبحر) أى يسبب لكم أسبابا توجب سيركم
 فيه - ما قرأ ابن عامر بعد الماء الاوى بنون ساكنة بعد هاشين معجمة مضمومة والمباقون بسين
 مهملة منمنوحة بعدها ياء مكسورة مشددة ولما كان العطب بسير البحر أظهر مع أن السير فيه
 من أكبر الآيات وأوضح البينات بينه معرض عن ذكر البر بقوله تعالى (حتى اذا كنتم) أى
 كونالابراح لكم منه (في الفلك) أى السفن (فان قيل) كيف جعل الكون في الفلك غاية للتسير
 في البحر مع أن الكون في الفلك متقدم لاحتماله على التسير في البحر (أجيب) بأنه لم يجعل الكون
 في الفلك غاية للتسير بل تقدير الكلام = أنه قيل هو الذي يسيركم حتى اذا وقع في جملة تلك
 التسميرات الحاصول في الفلك كان كذا وكذا ولفظ الفلك يطلق على الواحد وعلى الجمع فان
 أريد الواحد كان كبناء قفل أو الجمع كان كبناء حجر والمراد هنا الجمع لقوله تعالى (وجرين بهم)
 أى بمن فيها وعدل عن الخطاب الى الغيبة للمبالغة كانه يدكر غيرهم حالهم ليحببهم منها ويستدعي
 منهم الانكار والتعجب والاتفات في الكلام عن الغيبة الى الحضور والعكس في فصيح كلام
 العرب (بريح طيبة) أى لينة الهبوب (وفر حواجا) أى بتلك الريح وبالفلك الجارية بهم وقوله
 تعالى (جاءتها) جواب اذا والضمير للفلك أو للريح الطيبة بمعنى تلقتها (ريح عاصف) أى
 شديدة الهبوب فأزجعت سفينتهم وأسأتهم (وجاءهم الموج) أى وجاء ركاب السفينة الموج
 وهو ما ارتفع وعلامة من ضراب الماء في البحر وقيل هو شدة حركة الماء واختلاطه (من كل مكان)
 أى يعتاد مجئ الموج منه فأرجف قلوبهم (وظنوا أنهم أحيط بهم) أى ظنوا ان الهلاك قد
 أحاط بهم وسدت عليهم مسالك الخلاص كمن أحاط بهم العدو (دعوا الله مخلصين) أى من غير
 اشتراك له (له الدين) أى الدعاء لانهم لا يدعون حينئذ غيره لان الانسان في هذه الحالة لا يطمع
 الا في فضل الله ورجته ويصير منقطعاً عن جميع الخلق ويصير بقلبه وروحه وجميع أجزائه
 متضرعاً الى الله تعالى وقوله تعالى (لئن أنجيتنا من هذه) الشدة التي نحن فيها وهي الريح
 العاصفة والامواج الشديدة (لنسكون من الشاكرين) على ارادة القول أو مفعول دعوا
 لانه من جملة القول أى لنسكن من الشاكرين لك بالايمان والطاعة على انعامك علينا
 بأنجائنا مما نحن فيه من هذه الشدة (فلما أنجاهم) أى هؤلاء الذين ظنوا أنهم أحيط بهم من
 الشدة التي كانوا فيها اجابه لدعائهم (اذا هم يبعثون) أى فاجأوا الفساد وسارعو الى ما كانوا عليه
 من الكفر والمعاصي (في الارض) أى جنسها (بغير الحق) * فان قيل البغي لا يكون بحق فما
 معنى قوله بغير (أجيب) بأنه قد يكون بحق كاستيلاء المسلمين على أرض الكفرة وهدم دورهم
 واحراق زروعهم وقطع أشجارهم كما فعل صلى الله عليه وسلم بيني قريظة فان ذلك افساد بحق
 قال صاحب المفردات البغي على ضربين أحدهما غير محمود وهو مجاوزة الحق الى الباطل والى
 الشبهة والآخر كفعل المسلمين ما ذكر (يا أيها الناس انما بعثكم) أى ظلكم (على أنفسكم)

أعوذ بالله عليها خاصة قال صلى الله عليه وسلم أسرع الخير ثواباً صلة الرحم وأجمل الشر عقاباً البغي
واليسين الفاجرة وروى ثقتان يعجلهما الله تعالى في الدنيا البغي وعقوق الوالدين وعن ابن
عباس لو بغي جبل على جبل لدله الباغى وكان المأمون يتنزل بهذين البيتين في أخيه
يا صاحب البغي إن البغي مصرعة * فأربع فخير فعال المرء أعدله
فلو بغي جبل يوماً على جبل * لاندك منه أعاليه وأسفله

وعن محمد بن كعب ثلاث من كن فيه كن عليه البغي والنيكث والمكر وعلى تقدير الانتفاع بالبغي
هو عرض زائل كما قال تعالى (متاع الحياة الدنيا) أي لا يتهبأ لكم بغي بعضكم على بعض إلا
أبأ ما قلناه وهي مدة حياتكم مع قصرها وسرعة انقضائها (ثم أينا) بعد البعث (مراجعةكم)
في القيامة (فنتبئكم) أي فنخبركم (بما كنتم تعملون) في الدين من البغي والمعاصي فنجازيكم
عليها وقرأ حفص متاع ينصب العين على أنه مصدر مؤكّد أي تمتعون متاع الحياة الدنيا
والباقون بالرفع على أنه خبر بغيركم وعلى أنفسكم صلته أو خبر مبتدأ محذوف تقديره ذلك
متاع الحياة الدنيا وعلى أنفسكم خبر بغيركم ولما قال تعالى يا أيها الناس انما بغيكم على أنفسكم
متاع الحياة الدنيا أتبعه بمثل عجيب ضم به لمن يبغي في الأرض ويغتر بالدنيا وبشيء تمسككم بها
ويقوى أعراضه عن أمر الآخرة والتأهب لها بقوله تعالى (انما مثل الحياة الدنيا) أي حالها
العجيبة في سرعة تقضيها وذهاب نعيمها بعد اقبالها واعتار الناس بها والمثل قول سائر يشبه
فيه حال الثاني بالاول (كأأنزلناه) وحقق أمره وبينه بقوله تعالى (من السماء فاختلط به)
أي بسببه (نبات الأرض) أي اشتبك بعضه ببعض والاختلاط تداخل الأشياء بعضها في
بعض (بما يأكل الناس) من الحبوب والثمار ونحو ذلك (و) بما يأكل كل (الانعام) من
الحشيش ونحوه (حتى إذا أخذت الأرض زخرفها) أي حسنها وجمجمتها من النبات
(وازينت) باظهار ألوان زهرها من أبيض وأصفر وأحمر وغير ذلك من الزهور كالزهر والشجر إذا
أخذت الثياب الفاخرة من كل لون فاكسنتها وتزينت بغيرها من ألوان الزين واصل ازينت
تزينت أبدلت الثياب الزايا وأدغمت في الزاى (وظن أهلها) أي أهل تلك الأرض (أنهم قادرون
عليها) أي ممكنون من تحصيل جذاها وحصادها (أنها أمرنا) أي قضاؤنا من البرد والحر
المفرط أو غيره (ليلاً ونهاراً) أي في الليل أو في النهار (فجعلناها) أي زرعها (حصيداً) أي
كالخضود بالمناجل وقوله تعالى (كان) محققة أي كأنهم (لم تكن) أي لم تكن (بالأمر) تلك
الزروع والأشجار قائمة على ظهر الأرض وحذف المضاف من فجعلناها ومن كان لم تكن
للمبالغة * (تنبيه) * تشبيه الحياة الدنيا بهذا النبات يحتمل وجوهاً الأول أن عاقبة هذه الدنيا
التي ينفعها المرء في باب الدنيا كعاقبة هذا النبات الذي حين عظم الرجاء في الانتفاع به وقع
البأس منه لأن الغالب أن المتمسك بالدنيا إذا وضع قلبه عليه وعظمت رغبته فيها يأتية الموت
وهو معنى قوله تعالى حتى إذا فرجوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون أي خاسرون
الدنيا وقد أنفقوا أعمارهم فيها وخاسرون من الآخرة مع أنهم توجهوا إليها الثاني أنه تعالى بين

أنه كالم يحصل لذلك الزرع عاقبة محمودة فكذلك المغرب بالدنيا المحب لها لا يحصل له عاقبة تحمد
مع أن المنافع التي تحصل فيها مخلوطة بالضرار والمتاعب فان سعادة الدنيا غير خالصة من الآفات
بل هي ممزوجة بالبليات والاستقراء يدل عليه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من طلب ما لم يخلق
أتعب نفسه ولم يرزق فقبل يارسول الله وما هو قال سرور يوم بتمامه الثالث أن مالك ذلك
البيتان لما عر به بآعاب النفس وكدر الروح وعلق قلبه على الانتفاع به فاذا حصل ذلك
السبب المهلك صار العناء الشديد الذي تحمله في الماضي سببا لحصول الشقاء الشديد له في
المستقبل وهو ما يحصل له في قلبه من الحسرات فكذا حال من وضع قلبه على الدنيا وأتعب
نفسه في تحصيلها فاذا مات وفاته كل ما فات صار العناء الذي تحمله في تحصيل أسباب الدنيا سببا
لحصول الشقاء العظيم له في الآخرة (كذلك) أي مثل هذا التفصيل الذي ذكرناه (نقصل
الآيات) أي نبينها (لقوم يتفكرون) لانهم المستمعون بها ولما نثر تعالى الغافلين عن الميل الى
الدنيا بالمثل السابق رغبتهم في الآخرة بقوله تعالى (والله يدعو) أي يعلق دعاءه على سبيل
التجديد والاستمرار بالدعوة (الى دار السلام) قال قتادة السلام هو الله وداره الجنة وسمى
سبحانه وتعالى بالسلام لانه واجب الوجود لذاته فقد سلم من القضاء والتغير وسلم من احتياجه
في ذاته وصفاته ومن الافتقار الى الغير وهذه الصفة ليست الاله سبحانه كما قال تعالى والله الغني
وأنتم الفقراء وقال تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله وقيل السلام بمعنى السلامة وقيل
المراد بالسلام الجنة سميت الجنة دار السلام لان أهلها يحبون بعضهم بعضا بالسلام والملائكة تسلم
عليهم قال الله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم ومن كمال رحمته وجوده
وكرمه على عباده أن دعاهم الى الجنة التي هي دار السلام وفيه دليل على أن فيها ما لا عين
رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لان العظيم لا يدعو الا الى عظيم ولا يصف الا عظيما
وقد وصف الله تعالى الجنة في آيات كثيرة من كتابه وعن جابر قال جاءت ملائكة الى النبي صلى
الله عليه وسلم وهو نائم فقالوا ان صاحبكم هذا مثله كمثل رجل بنى دارا وجعل فيها مائدة وبعث
دعاهم في أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المائدة ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل
من المائدة والدار الجنة والداعي محمد صلى الله عليه وسلم (و) الله (يهدي من يشاء) من عباده
بما يخلق في قلبه من الهداية (الى صراط مستقيم) وهو دين الاسلام عم سبحانه وتعالى بالدعوة
أو لاظهار الحجج وخص بالهداية ثانيا لظهار القدرة لان الحكم له في خلقه وقال الجنيد
الدعوة عامة والهداية خاصة بل الهداية عامة والصحة خاصة بل الصحة عامة والاتصال خاص
وقيل يدعو بالآيات ويهدي للحقائق والمعارف وقيل الدعوة لله والهداية من الله وقال بعضهم
لاتنفع الدعوة لمن لم يسبق له من الله الهداية (الذين أحسنوا) أي بالايان (الحسن) وهي
الجنة (وزيادة) وهي النظر اليه تعالى في الآخرة كما في الحديث الصحيح اذا دخل أهل الجنة
الجنة نودوا أن يا أهل الجنة فكشف الحجاب فينظرون اليه فوالله ما أعطاهم الله شيئا أحب
اليهم منه والزخشرى في كشفه قال في هذا وزعت المشبهة والمجبرة لان المعتزلة يشكرون

الرؤية ويرد عليهم قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فثبت الله لاهل الجنة
أمرين أخذهما النضارة وهي حسن الوجوه وذلك من نعيم الجنة والثاني النظر الى الله تعالى
وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الحسن الحسنى الحسنة والزيادة عشرة أمثالها وعن الحسن عشرة
أمثالها الى سبعة مائة ضعف وعن مجاهد الزيادة مقفرة من الله ورضوان وعن يزيد بن ثبيرة
الزيادة أن تمر السحابة بأهل الجنة فتقول ما تريدون أن أمطركم فلا يريدون شيئا إلا أمطرتهم
ولامانع من أن تفسر الزيادة بذلك كله اذ لا تنافي فيها والفضل واسع (ولا يرهق) أي يغشي
(وجوههم قتر) أي سواد (ولا ذلة) أي كآبة وكسوف يظهر منه الانكسار والوهوان
(أولئك) أي هؤلاء الذين وصفهم الله هم (أصحاب الجنة) وقوله تعالى (هم فيها خالدون) إشارة
الى كونهم أئمة آمنة من الانقطاع ولا زوال فيها ولا انقراض بخلاف الدنيا وزخارفها * ولما بين
تعالى حال الفضل فيمن أحسن بين حال العدل فيمن أساء بقوله تعالى (والذين كسبوا السيئات)
أي الشرك (جزا سيئة) منهم (بمثلها) بعدل الله من غير زيادة وفي ذلك إشارة الى الفرق بين
السيئات والحسنات لأن الحسنات يضاعف ثوابها للعاملها من الواحد الى العشرة الى السبع مائة
لى أضعاف كثيرة تفضل الله تعالى وتكرما وأما السيئة فانه يجازى عليها بمثلها بعدل الله
تعالى (وترهقهم) أي تغشاهم (ذلة) عكس أهل الجنة (مالهم من الله من عاصي) أي مانع عنهم
من عذاب الله اذ انزل بهم (كأنما أغشيت) أي ألبست (وجوههم قطعاً من الليل مظلماً) لقرط
سوادها وظلمتها وقرأ ابن كثير والكسائي بسكون الطاء أي جزأ والباقون بفتحها جمع قطعة
أي أجزاء (أولئك) أي هؤلاء الأشقياء (أصحاب النار هم فيها خالدون) لا يتمكنون من مفارقتها
(و) اذكر (يوم نحشرهم) أي الفريقين الناجين والمهالكين العابدين منهم والمعبودين من كل
جانب وناحية الى موقف الحساب حال كونهم (جميعاً) لا يتخلف منهم أحد وهو يوم القيامة
والحشر الجمع بكره الى موقف واحد (ثم نقول للذين أشركوا مكانكم) أي الزموا مكانكم
لا تبرحوا منه حتى تنظروا ما يفعل بكم وقوله تعالى (أنتم) تأكيد للضمير المستتر في الفعل المقدر
ليعطف عليه (وشركاؤكم) أي من كنتم تعبدونه من دون الله (فزيلا) أي فرقنا (بينهم) أي بين
المشركين وشركائهم وقطعنا ما كان بينهم من التواصل في الدنيا وذلك حين تبرأ كل معبود من
دون الله عن عبده وقيل فرقنا بينهم وبين المؤمنين كفاية وامتازوا اليوم أي المجرمون
والاول أنسب بقوله تعالى (وقال شركاؤهم) لهؤلاء المشركين (ما كنتم ايابا تعبدون) أي
انما كنتم تعبدون الشياطين حيث أمرؤكم أن تعبدوا لله اذ أفاطعوه وهم واختلفوا في
المراد بهؤلاء الشركاء فقال بعضهم الملائكة واستشهدوا بقوله تعالى ويوم نحشرهم جميعاً ثم
نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون ومنهم من قال هي الاصنام والدليل عليه ان هذا
الخطاب مشتمل على الوعيد والتهديد وذلك لا يليق بالملائكة المقربين وهموا شركاء لانهم
جعلوا نصيباً من أمورهم لتلك الاصنام فصبر بهم شركاء لا تقسمهم في تلك الاموال ثم اختلفوا
في هذه الاصنام كيف ذكرت هذا الكلام فقال بعضهم ان الله تعالى خلق الحياة والعقل

والنطق فيها فقد رت على ذكر هذا الكلام وقال آخرون إن الله تعالى خلق فيها الكلام من غير أن يخلق فيها الحياة حتى يسمع منها ذلك الكلام والاول أظهر لأن ظاهر قوله تعالى وقال شركاؤهم يفتنوني أن يكون فاعل ذلك القول هو الشركاء (فان قيل) اذا أحيها الله تعالى هل يبقيا أو يفنينا (أجيب) بأن الكل محتمل فان الله تعالى يفعل في خلقه ما يشاء وأحوال القيامة غير معلومة الا القليل الذي أخبر الله تعالى عنه في القرآن وعلى لسان أنبيائه وقال بعضهم المراد بهؤلاء الشركاء كل من عبد من دون الله من انس ومالك ورجن وشمس وقمر وصنم وهذا أظهر وعلى هذا والاول هو الشركاء لأن الله تعالى لما خاطب العابدين والمعبودين بقوله تعالى مكانكم صاروا شركاء في هذا الخطاب * ولما قال لهم شركاؤهم ذلك قالوا بل كنا نعلمكم فقل شركاؤهم (فكفي بالله شهيدا بيننا وبينكم) فانه تعالى العالم بكنهه الحال (ان كنا عن عبادتكم لعافين) أي لم نأمر بها ولم نعلم بها وعلى القول بأنها الاصنام فقول ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل فأنها بجمادات لا حس لها بشئ ولا شعور البتة * (تنبيه) * ان هي الخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بين الخففة والثقيلة (هنالك) أي في ذلك الموقف من المكان العظيم الأحوال المتوالي الزلزال (تبلو) أي تختبر (كل نفس) طائعة وعاصية (ما أسلفت) أي ما قدمت من عمل فتعاین نفعه وضربه يؤدى الى سعادة أو شقاوة وقرأ حجة والكسائي بناء من التلاوة أي تقرأ ذكر ما قدمت أو من التوفيق تبسح كل شخص علمه فيقوده الى الجنة أو الى النار والباقيون بعد التائباء موحدة من البلوى وهو الاختبار (وردوا الى الله) أي الى جزائه اياهم عما أسلفوا فلم يكن لهم قدرة على قصد غيره (مولاهم الحق) أي ربهم وستولى أمرهم على الحقيقة ولا الثقات الى سواه من تلك الأباطيل بل انقطع رجاءهم من كل ما يدعون في الدنيا وهو المراد بقوله تعالى (وضل عنهم) أي ذهب وبطل وضاع (ما كانوا يفترون) أي يعمدون كذبه من أن معبوداتهم شركاء ويتقنوا في ذلك المقام أن توليهم غير الله كان باطلا غير حق * ولما بين فساد عبادة الاوثان اتبعها يذكر الدلائل على فساد هذا المذهب بمجج الحجة الاولى قوله تعالى (قل) أي قل يا محمد لهؤلاء المشركين (من يرزقكم من السماء) بالمطر (والارض) بالنبات فأنحصر الرزق في ذلك أما من السماء فيستزل الامطار وأما من الارض فلان الغذاء اما أن يكون نباتا أو حيويا أما النباتات فلا ينبت الا من الارض وأما الحيوان فهو يحتاج أيضا الى الغذاء ولا يمكن أن يكون غذاء كل حيوان حيويا آخر والالزم الذهاب الى ما لا نهاية له وذلك محال فثبت ان أغذية الحيوانات يجب انتهائها الى النبات وثبت أن تولد النبات من الارض فثبت القطع بأن الارزاق لا تحصل الا من السماء والارض (أمن تلك السمع) أي الاسماع (والابصار) أي من يستطيع خلقهما وتسويتهم على الحد الذي سوياعليه من البقرة العجيبة * عن علي رضي الله تعالى عنه كان يقول سبحان من يصبر بشحم واسمع بعظم وأنطق بطم وأجمعهما وحفظهما من الآفات مع كثرتها في المدد الطوال وهما الطيفان يؤذيهما أدنى شيء يكلاهما وحفظهما (ومن يخرج الحى من الميت) كان يخرج الانسان من النطفة والطائر من البيضة (ويخرج الميت من

(الحج) كان يخرج المنطقة من الانسان والبيضة من الطائر وقيل المراد أن يخرج المؤمن
 من الكافر والكافر من المؤمن. وقرأ نافع وحفص وحزرة والكسائي ميت في الموضعين بعد
 الميم بكسر الميم المشددة والباقيون بعد الميم يسكون الميم (ومن يدبر الامر) أي ومن يلي
 تدبير أمر الخلائق وهو تعميم بعد تخصيص وذلك لأن أقسام تدبير الله تعالى في العالم السفلي
 وفي العالم العلوي وفي عالم الارواح والاجساد أمور لانهاية لها وذكر كلها كلمة معذرة فلما ذكر
 بعض تلك الافاصيل عقبها بالكلام الكلي ليدل على الباقي ثم بين تعالى أن الرسول صلى الله
 عليه وسلم إذا سألهم عن مدبر هذه الاحوال (فسيقولون الله) إذ لا يقدر رعون على المسكارة
 والعناد في ذلك لقرط وضوحه وإذا كانوا يقولون بذلك (فقل) لهم يا محمد (أفلا تتقون) الشرك
 مع اعترافهم بأن كل الخيرات في الدنيا والآخرة إنما تحصل بفضل الله تعالى وحسنه
 (فذا لكم الله ربكم الحق) أي الثابت ربوبيته بنا لا ريب فيه وإذا ثبت أن هذا هو الحق وجب
 أن يكون ماسوا ضلالا لأن الفقيضين يمنع أن يكونوا حقيقين وأن يكونوا باطلين فإذا كان أحدهما
 حقا وجب أن يكون ماسوا باطلا كما قال تعالى (فذا بعد الحق الا الضلال) إذ لا واسطة بينهما
 فهو واستفهام تقرير أي ليس بعده غيره فمن اخطأ الحق وهو عبادة الله تعالى وقع في الضلال
 ولذلك شبه عنه قوله تعالى (فأني) أي فكيف ومن أي جهة (تصرفون) أي تعدلون عن
 عبادته وأنتم تقولون بأن الله هو الحق (كذلك) أي كما حقت الربوبية لله تعالى أو أن الحق بعدهم
 الضلال أو أنهم مصروفون عن الحق (حق كذبت ربك) في الانزال (على الذين فسقوا) أي تمردوا
 في كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح وقوله تعالى (أنهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة أي حق
 عليهم انتفاء الايمان وعلم الله منهم ذلك والمراد بكلمة الله العدة بالعذاب وهو لا ملأ من جهنم
 الآية وأنهم لا يؤمنون تعليل بمعنى لانهم لا يؤمنون أو ذلك تفسير لكلمته التي حقت وقرأ نافع
 وابن عامر كلمة بالالف بعد الميم على الجمع والباقيون بغير الالف بعد الميم على الافراد الحجة الثانية
 قوله تعالى (قل) أي قل يا محمد لهؤلاء (هل من شركائكم) الذين زعموهم شركاء وأشركوهم
 في أمركم من أنعامكم وزرعكم (من يبدأ الخلق) كما بدأ به ليصح لكم ما ادعيتهم من الشراكة
 (ثم يعيده) كما كان (فان قيل) هم غير معترفين بالاعادة فكيف احتج عليهم تعالى بها كالاتداء في
 الازام بها (أجيب) بأنهم الظهور برهانها وان لم يقروا بها واضعت موضع ما ان دفعه دافع كان
 مكابرا راد الظاهر البين الذي لا مدخل للشبهة فيه دلالة على أنهم في انكارهم لها منكرون
 أمرهم اسلمة معترف بالبعثه عند العقلاء ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينوب عنهم
 في الجواب بقوله تعالى (قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده) لأن لجاحهم لا يدعهم أن يعترفوا بها (فأني)
 أي فكيف (تؤفكون) عن عبادته مع قيام الدلائل (فان قيل) ما القائل في ذكر هذه الحجة على
 سبيل السؤال والاستفهام (أجيب) بأن الكلام إذا كان ظاهرا جليا ثم ذكر على سبيل
 الاستفهام كان ذلك أبلغ وأوقع في القلب الحجة الثالثة قوله تعالى (قل) أي قل يا محمد لهم
 (هل من شركائكم من يهدي إلى الحق) بنصب الحجج وخلق الاهتداء وارسال الرسل ولما كانوا

جاهلين بالجواب الحق في ذلك أو معاندين أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يجيب
بقوله تعالى (قل الله) أي الذي له الإحاطة الكاملة (يهدى الحق) من يشاء لأحدا من رعيته
شركاء فلا شتمتغال بشئ منها عبادة أو غيرها جهل محض قال الزجاج يقال هديت إلى الحق
وهديت للحق بمعنى واحد قاله تعالى ذكره اثنين اللغتين في قوله تعالى من يهدي إلى الحق وفي
قوله تعالى قل الله يهدي للحق وقوله تعالى (أمن يهدي إلى الحق) أي وهو الله تعالى (أحق
أن يتبع أمن لا يهدي) أي يهدي (الأن يهدي) أحق أن يتبع استفهام تقرير وتوبيخ
أي الأول أحق (فبالكم كيف تحكمون) هذا الحكم الفاسد من اتباع من لا يستحق الاتباع
وقوله تعالى (وما يتبع أكثرهم) في تفسيره وجهان الأول وما يتبع أكثرهم في إقرارهم بالله
تعالى (الأنما) لأنه قول غير مستند إلى برهان عندهم بل سمعوه من أسلافهم الثاني وما يتبع
أكثرهم الانطوائ في قولهم لا لصنام آلهة وانها شفعاء عند الله تعالى إلا الظن حيث قد وافقه
آباؤهم قال الرازي والقول الأول أقوى لانا في القول الثاني نحتاج إلى تفسير إلا أكثر بالكل (أن
الظن لا يغني من الحق) فيما المطلوب فيه العلم (شياً) من الأغواء فدللت هذه الآية على أن كل
من كان ظاناً في مسائل الأصول وما كان قاطعاً لا يكون مؤمناً (فان قيل) فقول أهل السنة أنا
مؤمن ان شاء الله يتبع من القاطع فوجب أن يلزمهم الكفر (أجاب) الرازي بأن هذا ضعيف من
وجه الأول أن مذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه أن الإيمان عبارة عن مجموع الاعتقاد
والإقرار والعمل فالشك حاصل في أن هذه الأعمال هل هي موافقة لأمر الله تعالى والشك في
أحد أجزاء الماهية لا يوجب الشك في تمام الماهية الثاني أن الغرض من قوله ان شاء الله
تعالى بقاء الإيمان عند الخاتمة الثالث الغرض هضم النفس وكسرها (ان الله عليم) أي بالغ
العلم (بما يقولون) أي من اتباعهم الظن وتكذيبهم الحق اليقين فيجازيهم عليه وقوله تعالى
(وما كان) عطف على قوله ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي الخ فهو حتم مضمون القول
أي قل لهم ذلك الكلام (هذا القرآن) أي الجامع لكل خير مع التأدية بأساليب الحكمة
المهجرة لجميع الخلق (أن يفترى) أي افتراء (من دون الله) أي غيره لأن المفترى هو الذي تأق به
البشر وكفار مكة زعموا أن محمداً صلى الله عليه وسلم أتى به من عند نفسه فأخبر الله تعالى
أن هذا القرآن وحى أنزل عليه وأنه مبرأ عن الافتراء والكذب وأنه لا يقدر عليه أحد إلا الله
ثم ذكر ما يؤكده هذا بقوله تعالى (ولكن) أنزل (تصديق الذي بين يديه) أي قبله من الكتب
الذي أنزلها على أنبيائه كالتوراة والإنجيل فمن ثبت بذلك أنه وحى من الله أنزل على نبيه صلى الله
عليه وسلم وأنه معجز له فإنه كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب ولم يجتمع بأحد من العلماء ثم أنه صلى الله
عليه وسلم أتى بهذا القرآن العظيم المعجز وفيه أخبار الأولين وقصص الماضين وقيل تصديق
الذي القرآن بين يديه من القيامة والبعث (وتفصيل الكتاب) أي تبين ما كتب الله من
الأحكام وغيرها (الريب) أي لاشك (فيه) وقوله تعالى (من رب العالمين) متعلق بتصديق
أبو أنزل المحذوف (أم) أي بل (يقولون افتراء) أي اختلقه محمد ومعنى الهمزة فيه للإنكار

(قل) أى قل لهم يا محمد ان كان الامر كما يقولون (فأتوا بسورة مثله) في الفصاحة والبلاغة وحسن النظم فأنتم عرب مثله في البلاغة والقطنة (فان قيل) هل يتناول ذلك جميع السور الصغار والكبار ويختص بالسور الكبار (أجيب) بأن هذه الآية في سورة يونس وهي مكية فيكون المراد مثل هذه السورة لانها أقرب ما يمكن أن يشار اليه هكذا أجاب الرازى والاولى التناول لجميع السور فانهم لا يقدرون أن يأتيوا بأقصر سورة (فان قيل) لم قال في البقرة بسورة من مثله وهنا بسورة مثله (أجيب) بأنه صلى الله عليه وسلم لم يقرأ ولم يكتب ولم يتلذذ لاحد فقيل في سورة البقرة فأتوا بسورة من مثله بناء على أن الضمير يرجع للنبي صلى الله عليه وسلم أى فلما أت انسان يساوى محمد صلى الله عليه وسلم في عدم مطالعة الكتب وعدم الاشتغال بالعلوم بسورة تساوى هذه السورة وحيث ظهر العجز ظهر المعجز فهذا لا يدل على أن السورة في نفسها معجزة ولكنه يدل على أن ظهور مثل هذه التورة من انسان مثل محمد صلى الله عليه وسلم في عدم التعلم والتلذذ معجز ثم بين تعالى في هذه السورة ان تلك السورة في نفسها معجزة فأت الخلق وان تتلذذوا وتعلموا وطالعوها وتفكروا لا يمكنهم الا تيان بمعارضة سورة واحدة من هذه السور وهو المراد من قوله تعالى (وادعوا من استطعتم) أى فاستمعينوا بمن أمكنكم أن تستمعينوا به (من دون الله) أى غيره فانه تعالى وحده قادر على ذلك (ان كنتم صادقين) أى في أى آيت به من عندى لان العاقل لا يجزم بشئ الا اذا كان عنده منه مخرج وذلك لا يكون الا عن دليل ظاهر وسلطان قاهر باهر * (تنبيه) * مراتب تحدى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقرآن ستة اولها أنه تحداهم بكل القرآن كما قال تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتيوا بمثل هذا القرآن لا يأتيون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ثانيها أنه تحداهم بعشر سور فقال تعالى فأتوا بعشر سور مثله مغتربات ثالثها أنه تحداهم بسورة واحدة كما قال تعالى فأتوا بسورة من مثله رابعها أنه تحداهم بمحدث مثله خامسها أن في تلك المراتب الاربعة كان يطلب منهم أن يأتي بالمعارضة رجل يساوى رسول الله صلى الله عليه وسلم في عدم التلذذ والتعلم ثم في هذه السورة طلب منهم معارضة سورة واحدة من أى انسان سواء تعلم العلوم أم لم يتعلمها سادسها أن في المراتب المتقدمة تحدى واحد من الخلق وفي هذه المرتبة تحدى جميعهم وجوز أن يستعين البعض ببعض في الا تيان بهذه المعارضة كما قال تعالى وادعوا من استطعتم من دون الله وههنا آخر المراتب فهذا مجموع الدلائل التي ذكرها الله تعالى في اثبات ان القرآن معجز ثم ان الله تعالى ذكر السبب الذي لاجله كذبوا بالقرآن فقال تعالى (بل كذبوا) أى أوقعوا التكذيب الذي لا تكذيب أشنع منه مسرعين في ذلك (بما لم يحيطوا بعلمه) أى القرآن أول ما سمعوه قبل أن يتدبروا آياته من غير شبهة أصلا بل عندا وطمعانا ونفورا بما يخالف دينهم فهو من باب من جهل شيئا أعاده والاحاطة ادارة ما هو كالحائظ حول الشئ واحاطة العلم بالشئ العلم به من جميع وجوهه (ولم يأتهم) أى الى زمن تكذيبهم (تأويله) أى تأويل ما فيه من الاخبار بالغيوب وعاقبة ما فيه من الوعيد حتى تبين لهم

أنه صدق أم كذب ومعنى التوقع في لما أنه قد ظهر لهم بالأخرة عجزا لما كثر عليهم التحدى
 فخر بواعقهم في معارضته فصغرت وضعفت دونها ومع هذا لم يقلعوا عن التكذيب عتدا
 وعنادا (كذلك) أي مثل تكذيبهم هذا التكذيب العظيم في الشناعة قبل تدبر المعجزة
 (كذب الذين من قبلهم) أي من كفار الأمم الماضية فظلموا فأهلكناهم بظلمهم (فانظر) يا محمد
 كيف كان عاقبة الظالمين) بتكذيب الرسل أي آخر أمرهم من الهلاك فكذلك يهلك من
 كذبك من قومك وفي ذلك تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون الخطاب لكل فرد
 من الناس والمعنى فانظر أيها الإنسان كيف كان عاقبة من ظلم فاحذرا أن تفعل مثل فعله
 (ومنهم) أي من قومك يا محمد (من يؤمن به) أي القرآن أي يصدق به في نفسه ويعلم أنه حق
 ولكنه يعاند بالتكذيب (ومنهم من لا يؤمن به) في نفسه لغباوته وقلة تدبره (ومنهم من يؤمن به
 في المستقبل بأن يتوب عن الكفر ويبدله بالإيمان ومنهم من يصروا يستمر على الكفر وانما فسرت
 هذه الآية بهذين التأويلين لأن كلمة يؤمن تصلح للحال والاستقبال (وربما علم بالمفسدين)
 أي المعاندين على التفسير الأول والمصرين على التفسير الثاني وفي ذلك تهديد لهم (وان
 كذبوا) أي وان يكذبوا يا محمد بعد الزام الآية (فقل) لهم (لي عمل) من الطاعة وجزاءها
 (ولكم عملكم) من الشر وجزاء عقابه أي فبما أنهم فقد أعذرت والمعنى لي جزاء على ولكم
 جزاء عملكم حقا كان أو باطلا (أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون) لا تؤاخذون
 بعلمي ولا تؤاخذ بعملكم واختلف في معنى ذلك فقيل معنى الآية الزجر والردع وقيل بل
 معناه استمالة قلوبهم وقال مقاتل والكلبي هذه الآية منسوخة بآية السيف قال الرازي
 وهذا بعيد لأن شرط النسخ أن يكون رافعا للحكم المنسوخ ومدلول هذه الآية اختصاص كل
 واحد بأفعاله وبمئات أفعاله من الثواب والعقاب وذلك لا يقتضي حرمة القتال وآية القتال
 ما رفعت شيئا من مدلولات هذه الآية فكان القول بالنسخ باطلا انتهى ولا ينبغي هذه المبالغة
 مع مثل من ذكر وقد تبعهم ما جماعه من المفسرين ولما قسم تعالى الكفار قسمين منهم من
 يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به قسم من لا يؤمن به قسمين منهم من يكون في نهاية البغض له
 والعداوة له ونهاية النفرة عن قبول دينه ومنهم من لا يكون كذلك فوصف القسم الأول في
 قوله تعالى (ومنهم) أي من هؤلاء المشركين (من يستمعون إليك) إذا قرأت القرآن وعلمت
 الشرائع باسمعهم الظاهرة ولا يستمعهم لشدّة عداوتهم وبغضهم لك فان الإنسان إذا قوى
 بغضه لا يخرعه عن نفرتة منه صارت نفسه معرضة عن جميع جهات محاسن كلامه (أفأنت
 تسمع الصم) أي أتقدر على اسمعهم (ولو كانوا) مع الصم (لا يعقلون) أي لأن الأصم العاقل
 ربما تفرس واستدل إذا وقع في صمائه دوى الصوت فإذا اجتمع سلب السمع والعقل جميعا
 فقد تم الأمر فكما أنك لا تقدر على اسمع الأصم الذي لا يعقل لا تقدر على اسمع من أصم الله
 تعالى قلبه فان الله تعالى صرف قلوبهم عن الانتفاع بما يستمعون ولم يوفهم لذلك فنبههم
 بالصم في عدم الانتفاع بما يتلى عليهم ثم وصف القسم الثاني في قوله تعالى (ومنهم من يتقرون

(الذين) أي يعاينون دلائل نبوتك ولا يصدقونك (أفأنت تهدي العمى) أي أتقدر على هدايتهم
 (ولو كانوا) مع العمى (لا يصرون) أي لا بصيرة لهم لأن الأعمى الذي في قلبه بصيرة قد يحدس
 ويتظن فأنما العمى مع الحق يجهد البلاء فلا تقدر على هدايته من أعمى الله تعالى بصيرته فهو لاه
 في اليأس من أن يقبلوا ويصدقوا كالصم والعمى الذين لا عقول لهم ولا بصر فلا يقدر على
 إسماعهم وهدايتهم إلا الله تعالى * (تنبيه) * اختلف في أن السمع أفضل أو البصر فمنهم من قال
 السمع واحتج على ذلك بأمر من الله تعالى في الآية ومنها أن القوة السامعة تدرك السموع من
 جميع الجوانب والقوة الباصرة لا تدرك المرقى إلا من جهة واحدة وهي المقابل ومنها أن
 الإنسان إنما يستفيد العلم من التعلم من الاستاذ وذلك لا يكون إلا بقوة السمع فاستكمال
 النفس بالكمالات العلمية لا يحصل إلا بقوة السمع ومنها أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
 يراهم الناس ويسمعون كلامهم فتبوتهم ما حصلت بسبب ما معهم من الصفات المرئية وإنما
 حصلت بسبب ما معهم من الأحوال المسموعة وهو الكلام وتبليغ الشرائع وبيان الأحكام
 ومنها أن المعنى الذي يمتاز به الإنسان من سائر الحيوانات هو النطق بالكلام وإنما يتفهم
 بذلك بالقوة السامعة فتعلق السمع النطق الذي يحصل به شرف الإنسان ومتعلق البصر إدراك
 الألوان والأشكال وذلك أمر مشترك فيه بين الناس وبين سائر الحيوانات ومنهم من قال
 البصر واحتج بأمر من الله تعالى في الآية القوة الباصرة هي النور وآلة القوة السامعة هي الهواء
 والنور أشرف من الهواء ومنها أن جمال الوجه يحصل بالبصر وبذهابه عيبه وذهاب السمع
 لا يورث الإنسان عيباً في جمال وجهه والعرب تسمى العينين الكرمتين ولا تصف السمع بمثل
 هذا وفي الحديث يقول الله تعالى من أذهب كرميتيه فصر واحتسب لم أرض له ثواباً دون
 الجنة ومنها أنهم قالوا في المثل المشهور ليس وراء العيان بيان وذلك يدل على أن أكمل وجوه
 الإدراكات هو الإبصار ومنها أن كثيراً من الأنبياء سمع الله وأخلفوا في أنه هل رآه منهم أحد
 أم لا وأيضاً فإن موسى عليه السلام أسمع الله تعالى كلامه من غير سبق سؤال والناس فلما
 طالب الرؤية قال إن تراني وذلك يدل على أن حال الرؤية أعلى من حال السماع وهذا هو الظاهر
 ولما حكم تعالى على أهل الشقاوة بالشقاوة بقضائه وقدره السابق فيهم أخبر تعالى أن تقدير
 الشقاوة عليهم ما كان ظلامته بقوله تعالى (إن الله لا يظلم الناس شيئاً) أي لانه تعالى في جميع
 أحواله متفضل وعادل فيصرف في ملكه كيف يشاء وخالق كلهم عبيده وكل من تصرف
 في ملكه بالفضل والعدل لا يكون ظالماً وإنما قال تعالى (ولكن الناس أنفسهم يظلمون) لأن
 فعلهم منسوب إليهم بسبب الكسب وإن كان قد سبق قضاء الله تعالى وقدره فيهم ففي ذلك
 دليل على أن العبد كسباً وأنه ليس مسلوب الاختيار كما زعمت الجبهة وقرأ آية الكسائي
 بكسر النون مخففة ورفع السين والباقون بنصب النون مشددة ونصب السين ولما وصف تعالى
 هؤلاء الكفار بقوله الاصغاء وترك التدبر أتبعه بالوعيد بقوله تعالى (ويوم نحشرهم) أي
 واذكر يا محمد يوم نحشر هؤلاء المشركين لموقف الحساب وأصل الحشر إخراج الجماعة

وازعاجهم عن مكانهم (تَكُنْ) أى كأنهم (لم يلبثوا) فى دنياهم والجملة فى موضع الحال من
 ضمير نحشرهم البارز أى مشبهين بمن لم يلبثوا (الاساعة) حقيرة (من النهار) أى يستقصرون
 مدته مكنتهم فى الدنيا وفى القبور ولهم ما يرون (يتعارفون بينهم) أى يعرف بعضهم بعضا اذا
 بعثوا ثم ينقطع التعارف لشدة الاهوال والجملة حال مقدرة متعلق الظرف والتقدير يتعارفون
 يوم نحشرهم وقوله تعالى (قد خسروا الذين كذبوا بقاء الله) أى بالبعث يحتمل وجهين الاول
 أن يكون على ارادة القول أى يتعارفون بينهم قائمين ذلك الثانى أن يكون كلام الله تعالى
 فيكون شهادة من الله تعالى عليهم بالخسران والمعنى أن من باع آخرته بالدنيا فقد خسرها لانه
 أعطى الكثير الشريف الباقى وأخذ القليل الخسيس القانى (وما كانوا مهتدين) أى الى
 رعاية مصالح التجارة وذلك لانهم اغتروا بالظاهر وغفلوا عن الحقيقة فصاروا كمن رأى زجاجة
 خبيسة فظنها جوهرة شريفة فاشتراها بكل ما ملكه فاذا عرضها على الناقدين خاب سعيه
 وفات أمله ووقع فى حرقه الروع وعذاب القلب وقوله تعالى (وَأَمَّا) فيه ادغام ان الشرطية
 فى ما الزائدة (نريك) يا محمد (بعض الذى نعدهم) به من العذاب فى حياتك وجواب الشرط
 محذوف أى فذلك (أو توفيك) قبل أن نريك ذلك الوعد فى الدنيا فانك ستراه فى الآخرة
 وهو قوله تعالى (فأليسا) بعد البعث (مرجعهم) فنريك هناك ما هو أقر لعينك وأسر لقلبك
 وقوله تعالى (ثم الله شهيد على ما يفعلون) فيه وعيد وتهديد لهم أى أنه تعالى شهيد على
 أفعالهم التى فعلوها فى الدنيا فيجازيهم عليها يوم القيامة ولما بين تعالى حال محمد صلى الله عليه
 وسلم مع قومه بين أن حال كل الانبياء عليهم الصلاة والسلام مع أقوامهم كذلك بقوله تعالى
 (ولكل أمة) أى من الامم التى خلت من قبلك (رسول) يدعوهم الى الله تعالى وقوله تعالى
 (فاذا جاء رسولهم قضى بينهم بالقسط) فيه اضممار تقديره فاذا جاء رسولهم وبلغهم ما أرسل به
 اليهم فكذبهم قوم وصدقه آخرون قضى أى حكم وفصل بينهم بالقسط أى بالعدل وفى وقت هذا
 القضاء والحكم بينهم قولان أحدهما أنه فى الدنيا بأن يهلك الكافر بين ونجي رسوله والمؤمنين
 لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا والثانى فى الآخرة وذلك أن الله تعالى اذا جمع
 الامم يوم القيامة للحساب والفصل بين المؤمنين والكافر والطائع والعاصى جى بالرسول لتشهد
 عليهم لقوله تعالى و جى بالنبيين والشهداء وقضى بينهم والمراد منه المبالغة فى اظهار العدل
 وهو قوله تعالى (وهم لا يظنون) فى جزاء أعمالهم شيأ بل يجازى كل واحد على قدر عمله فكذلك
 يفعل هؤلاء (ويقولون متى هذا الوعد) الذى تعدنا به يا محمد من نزول العذاب ومن قيام
 الساعة وانما قالوا ذلك على وجه التكذيب والاستبعاد (ان كنتم صادقين) أى فيما تعدونا
 به وانما قالوا بلفظ الجمع على سبيل التعظيم أو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وان
 كان كل أمة قالوا رسولا مثل ذلك وهو الموافق لقوله تعالى ولكل أمة رسول قال الله تعالى
 (قل) أى قل لهم يا محمد (لأملك لنفسي ضرا) من مرض أو فقر أدفعه (ولأنفعا) من صحة
 أو غنى أجليه (الاماشاء الله) أن يقدرنى عليه فكيف أملك لكم حلول العذاب أو قيام

الساعة ولا يقدر على ذلك أحد إلا الله تعالى (لكل أمة أجل) أي مدة مضروبة (إذا جاء
أجلهم) أي انقضت مدة أعمارهم (فلا يستأخرون) أي لا يتأخرون (عنه ساعة) ثم عطف
على الجملة الشرطية بكما لها (ولا يستقدمون) أي ولا يتقدمون أي ولا يستعجلون فإن
الوفاء بالوعد لا بد منه والسين فيهما بمعنى الوجدان أي لا يوجد لهم المعنى الذي يمنع منه الفعل
ويجوز أن يكون المعنى لا يجبدون التأخر ولا التقدم وإن اجتهدوا في الطلب فيكون في السين
معنى الطلب وتدل الآية على أن أحد الأيعون الأبا نقضاء أجله وكذا المقتول لا يقتل إلا على
هذا الوجه وقرأه آلون والبري وأبو عمرو وباسقاط الهمزة الأولى وسهل ورش وقنبل الثانية
وأبدلها أيساحرف مد والباقون بالتحقيق قال الله تعالى (قل) أي قل لهم يا محمد (أي أرايت
أن أنا لكم عذابه) الذي تستعجلون به (بيانا) أي في الليل بغتة كما يفعل العدو (أو نهارا)
أي وقت أنتم فيه تشغلون بطلب المعاش والكسب (ماذا) أي أي شيء (تستعجل منه) أي من
عذابه وعذاب كل مكروه لا يحتمل شيء منه (المجرمون) أي المشركون وضع المجرمون موضع
المضمر للدلالة على أنهم لمجرمهم ينبغي أن يفزعوا من محبي الوعيد لأن يستعجلوا وبجدة
الاستفهام متعلقة بأرايت وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستعجال أو تعرفوا الخطأ
فيه (أنتم إذا ما وقع) أي حل بكم (آمنت) أي آمنت بالله أو العذاب وقت نزول العذاب وهو
وقت اليأس والهمزة لانكار التأخير فلا يقبل منكم وقوله تعالى (الآن) على إرادة القول
أي قيل لهم إذا آمنوا وقت نزول العذاب الآن (وقد كنتم به تستعجلون) تكذبا واستهزاء
* (تنبيه) * اتفق قالون مع ورش على النقل هنا واتفق القراء كلهم على همزة الوصل التي بعد
همزة الاستفهام أن فيها وجهين وهما البدل والتسهيل وقوله تعالى (ثم قيل للذين ظلموا) عطف
على قيل المقدر أي من أي قائل كان استهانة بهم وقرأه شام والكسائي بانهام القاف وهو
أن تضم القاف قبل الياء والباقون بالكسر (ذوقوا عذاب الخلد) أي الذي يتخلدون فيه
والآتيان بتم إشارة إلى تراخي ذلك عن الإهلاك في الدنيا بالمكث في البرزخ أو إلى أن عذابه أدنى
من عذاب يوم الدين (هل) أي ما تجزون إلا بما كنتم تكسبون في الدين من الكفر والمعاصي
(ويستنبهونك) أي يستخبرونك يا محمد (أحق هو) أي ما وعدتنا به من نزول العذاب وقيام
الساعة وهو استفهام على جهة الإنكار والاستهزاء قاله حي بن أخطب لما قدم مكة (قل) لهم
في جوابهم (أي وربى أنه لحق) أي كائن ثابت لا بد من نزوله بكم * (تنبيه) * أي بمعنى نعم وهو من
لوازم القسم ولذلك توصل بواو في التصديق فيقال أي والله ولا ينطقون به فحده (وما أنتم
بمعجزين) أي بفائتين العذاب لأن من عجز عن شيء فقد فاته (ولو أن لكل نفس ظلت) أي
أشركت (ما في الأرض) من الأموال (لا قدرت به) من عذاب يوم القيامة ولم تنفعها الفداء لقول
تعالى ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون (وأسرؤا الندامة لما رأوا العذاب) أي حين عاينوه
وأبصروهم صاروا مهوتين متحيرين فلم يطبقوا عنده بكاء ولا صراخا سوى أسرار الندم كالحال
فحين ذهب به ليصلب فإنه يبق مهوتا متحيرا لا ينطق بكلمة وقيل إنهم أخلصوا الله في تلك الندامة

ومن أخلص في الدعاء أمره وفيه تهكم بهم وبإخلاصهم لأنهم إنما أتوا بهذا الاخلاص في غير
وقته بل كان من الواجب عليهم أن يأثروا به في دار الدنيا وقت التكليف وقيل المراد بالاسرار
الاطهار وهو من الاضداد لأنهم إنما أخفوا الندامة على الكفر والفسق في الدنيا لاجل حفظ
الرياسة وفي القيامة بطل هذا فوجب الاظهار وليس هناك تخلد (فان قيل) أسرّوا جاء على لفظ
الماضي والقيامة من الامور المستقبلية (أجيب) بأنهم لما كانت واجبة الوقوع جعل الله
مستقبلها كالماضي (وقضى بينهم) أي بين الخلائق (بالقسط) أي بالعدل (وهم لا يظلمون)
(فان قيل) هذه الآية مكررة (أجيب) بأن الاولى في القضاء بين الانبياء وتكذيبهم وهذه عامة
وقيل بين المؤمنين والكفار وقيل بين الرؤساء والاتباع فان الكفار وان اشتركوا في العذاب
فلا بد أن يقضى الله تعالى بينهم لانه لا يتسع أن يكون قد ظلم بعضهم بعضا في الدنيا وإنه فيكون
في ذلك القضاء تخفيف عذاب بعضهم وتثقيل لعذاب الباقي لان العدل يمتضي أن ينصف
المظلومين من الظالمين ولا يسيل اليه الا أن يخفف من عذاب المظلومين ويثقل في عذاب الظالمين
وقوله تعالى (ألا ان الله ما في السموات والارض) تقرير لقدرته تعالى على الاثابة والعقاب
(ألا ان وعد الله) أي ما وعده على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من البعث للجزاء ومن ثواب
الطائع وعقاب العاصي (حق) لا شك فيه (ولم يكن أكثرهم) أي الناس (لا يعلمون) أي
جاهلون عن حقيقة ذلك فهم باقون على الجهل معدودون مع البهائم لقصور عقولهم الاظهار من
الحياة الدنيا (هو) أي الذي يملك ما في السموات والارض (يحيي ويميت) أي قادر على الاحياء
والامانة لا يعذر عليه شيء مما أراد (واليه ترجعون) بعد الموت للجزاء وقوله تعالى (يا أيها
الناس) خطاب عام وقيل لاهل مكة (قد جاءكم موعظة من ربكم) أي كتاب فيه مالكم وعليكم
وهو القرآن (وشفاء) أي دواء (لما في الصدور) أي القلوب من داء الجهل لان داء الجهل أضمر
للقلب من المرض للبدن وأمر اض القلب هي الاخلاق الذميمة والعقائد الفاسدة والجهالات
المهلكة والقرآن من دواء لهذه الامراض كلها لان فيه المواعظ والزواجر والتخويف والترغيب
والترهيب والتحذير والتذكير فهو الشفاء لهذه الامراض القلبية واما خاص تعالى الصدر
بالذكر لانه موضع القلب وغيره وهو اعز موضع في الانسان لمكان القلب فيه (وهدي) من
الضلالة (ورحمة) أي اكرام عظيم (للمؤمنين) لأنهم هم الذين اتبعوا به دون غيرهم
واختلف في تفسير قوله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته) فقال مجاهد وقادة فضل الله القرآن
ورحمته أن جعلنا من أهله وقال ابن عباس والحسن فضل الله الاسلام ورحمته القرآن وعن
أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قل بفضل الله وبرحمته فقال بكأب الله
والاسلام وقال ابن عمر فضل الله الاسلام ورحمته تزيينه في قلوبنا وقيل فضل الله الاسلام
ورحمته الجنة وقيل فضل الله القرآن ورحمته السنن ولا مانع من أن تفسر الآية بجميع ذلك
اذ لا تنافي بين هذه الاقوال والباء في فضل الله وبرحمته متعلقة بمحذوف يفسره ما بعده تقديره
قل فليفرحوا بفضل الله وبرحمته (فبذلك فليفرحوا) والتكرير للتأكيّد والتقرير وإيجاب

اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فحذف أحد المفعولين لدلالة
المذكور عليه والقاء داخله لمعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بشئ فليفرحوا بهما
فانه لا مفرح به أحق منهما (هو) أى الحديث عنه من الفضل والرحمة (خير مما يجمعون)
أى من حظام الدنيا ولذا تم الفانية وقرأ ابن عامر بالناء على الخطاب والباقون بالياء على الغيبة
(قل) يا محمد لكفار مكة (أرأيتم) أى أخبروني (ما أنزل) أى خلق (الله لكم من رزق) وانه
نعالي جعل الرزق منزلا لانه مقدر فى السماء يحصل بأسباب منها (فجعلتم منه) أى من ذلك الرزق
(سواما وحلالا) وهو مثل ما ذكره من تحريم السائبة والوصيلة والحام ومثل قولهم هذه
أنعام وحرث حجر ومثل قولهم هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزوانا ومثل قولهم سم
نمالية أزواج من الضأن اثنين (قل) لهم يا محمد (الله أذن لكم) فى هذا التحريم والتحليل (أم)
أى بل (على الله تفترون) أى تكذبون على الله بنسبة ذلك اليه (وما ظن الذين يفترون) أى
يتعمدون (على الله الكذب) أى أى شئ ظنهم به (يوم القيامة) أيحسبون أن لا يؤاخذهم
ولا يجازيهم على أعمالهم فهو واستفهام بمعنى التوبيخ والتقريع والتهديد والوعيد العظيم
لمن يفتري على الله الكذب (ان الله ذو فضل على الناس) بنعم كثيرة لا تحصى منها انزال
الكتب مفصلا فيها ما يرضيه وما يسخطه ومنها ارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام لبيانها
بما يحتمل عقول الخلق منها ومنها طول أمهالهم على سوء أفعالهم ومنها النعماء عليهم بالعقل
فكان شكره واجبا عليهم (ولكن أكثرهم) أى الناس (لا يشكرون) هذه النعم
ولا يستعملون العقل فى دلائل الله تعالى ولا يقبلون دعوة أنبيائه ولا يتفجعون باستماع كتب الله
وقوله تعالى (وماتكون) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (فى شأن) أى عمل من الأعمال
وجعه شئون والضمير فى قوله تعالى (وماتلون منه) أما الشأن لان تلاوة القرآن شأن من
شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل حرم معظم شأنه وأما التنزيل كانه قيل وماتلون من التنزيل
(من قرآن) لان كل جزء منه قرآن والاضمار قبل الذكر تفخيم له وأما الله تعالى والمعنى وماتلو
من الله من قرآن نازل عليكم وقوله تعالى (ولا تعملون من عمل) أى أى عمل كان تعمم للخطاب
بعد تخصيصه بن هورئيسهم وهو النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك ذكر حيث خص بمافيه
نخامة وهو الشأن وذكر حيث عم بقوله تعالى من عمل بما يتناول الجليل والحقير وقيل ان الكل
داخلون فى الخطابين الاولين أيضا لانه من المعلوم انه اذا خطب رئيس القوم كان القوم
داخلين فى ذلك الخطاب كما فى قوله تعالى يا أيها النبي اذا طلقتم النساء (الا كنعاليكم شهودا)
أى رقباء نخصي عليكم أعمالكم لان الله تعالى رقيب على كل شئ وعالم بكل شئ اذا تحدث
ولا خالق ولا موجد الا الله تعالى فكل ما يدخل فى الوجود ههنا من أحوال العباد وأعمالهم
الظاهرة والباطنة داخل فى علمه وشاهد عليه (اذ تفيضون) أى الله شاهد عليكم حين تدخلون
وتخوضون (فيه) أى ذلك العمل وقيل الاقاضة الدفع بكثرة وقال الزجاج اذ تتشرون
فيه يقال أفاض القوم فى الحديث اذا تشروا فيه (وما يعزب) أى يغيب (عن ربك) يا محمد

(من مثقال) أى وزن (ذرة) وهى التلة الحمراء الصغيرة خفيفة الوزن جدا وقيل المراد بها الهباء وهو الشئ المنبث الذى تراه فى البيت فى ضوء الشمس وقرأ الكسائى بكسر الزاى والباقون بالضم ومن صلة على القراءتين وانما قيد بقوله تعالى (فى الارض ولا فى السماء) تقريرا بالعقول العامة (فان قيل) لم تقدم ذكر الارض على السماء وقدم ذكر السماء على الارض فى سورة سبأ حيث قال تعالى ولا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض فافائدة ذلك (أجيب) بأن الكلام هنا فى حال أهلها والمقصود منه هو البرهان على احاطة علمه على ان العطف بالواو حكمه حكم التثنية (ولا أصغر من ذلك) أى الذرة (ولأ أكبر) أى منها (الافى كتاب مبین) أى بين وهو اللوح المحفوظ وقرأ جزء برفع الراء من أصغروا كبر على الابداء والخبر والباقون بالنصب على ان ذلك اسم لا وفى كتاب خبرها (آلآن أولياء الله) أى الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة (لاخوف عليهم) من حقوق مكرونة (ولا هم يحزنون) بفوات مأمول وفسرهم بقوله تعالى (الذين آمنوا وكانوا يتقون) الله بامثال أمره ونهيته وهذا الذى فسر الله تعالى به الاولياء لامر يديده عليه وعن على رضى الله عنه هم قوم صغروا لوجوه من السهر عرش العيون من العبر خص البطون من الخوا وعن سعيد بن جبیر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من أولياء الله تعالى فقال هم الذين يذكر الله برؤيتهم يعنى السمى والهيئة وعن ابن عباس الاخبات والسكنة وعن عمر رضى الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من عباد الله عبادا ما هم بأنبياء ولا شهداء تغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة لمسكانهم من الله قالوا يا رسول الله أخبرنا من هم وما أعمالهم فلعلنا نجيبهم قال هم قوم تحابوا فى الله بغير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطون فافوا الله ان وجوههم لنور وانهم لعلى منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الآية ونقل النووى فى مقدمة شرح المذهب عن الامامين الشافعى وأبى حنيفة رضى الله تعالى عنهم ان كلامهما قال اذا لم تكن العلماء أولياء الله فليس لله ولى وذلك فى العالم العامل بعلمه وقال القشيرى من شرط الولى أن يكون محفوظا كما أن من شرط النبى أن يكون معصوما فكل من كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور مخادع فالولى هو الذى نوات أفعاله على الموافقة ولما نفى الله عنهم الخوف والحزن زادهم فقال تعالى مينا التوليتهم بعد أن شرع بتوليتهم له (لهم البشرى) أى الكاملة (فى الحياة الدنيا وفى الآخرة) أما البشرى فى الدنيا ففسرت بأشياء منها الرؤيا الصالحة فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال البشرى هى الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له وقال صلى الله عليه وسلم ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وقال الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان فاذا حلم أحدكم حلميا يخافه فليست عود منه وليبصق عن شماله ثلاث مرات فانه لا يضره وقال الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة ومنها محبة الناس له وذكرهم اياه فى الثناء الحسن وعن أبى ذر قال قالت يا رسول الله ان الرجل يعمل العمل لله ويحبه الناس فقال تلك عاجل بشرى المؤمن ومنها البشرى لهم عند الموت قال تعالى تنزل عليهم الملائكة

أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة وأما البشرى في الآخرة فقلق الملائكة أي أياهم مسلمين
 مبشرين بالقوز والكرامة وما يروونه من ياض وجوههم واعطاء الصائف بأيمانهم وما
 يقرؤن منها وسلام الله تعالى عليهم كما قال تعالى سلام قولاً من رب رحيم وغير ذلك من المبشرات
 بما بشر الله تعالى به عباده المتقين في كتابه وعلى السنة أنبيائه من جنسه وكرم ثوابه فان لفظ
 الإشارة مشتق من خير سار يظهر أثره في بشرة الوجه فكل ما كان كذلك دخل في هذه الآية
 ثم انه تعالى لما ذكر صفة أوليائه وشرح أحوالهم قال تعالى (لا تبديل) أي بوجه من الوجوه
 (لكلمات الله) أي لا تغيير لا قوله ولا اخلاف لمواعيده والكلمة والقول سواء وتظهر قوله
 تعالى ما يبدل القول لدي وقوله تعالى (ذلك) إشارة الى كونهم مبشرين في الدارين (هو)
 القوز العظيم هذه الجملة والتي قبلها اعتراض لتحقيق المبشرة وتعظيم شأنه وليس من شرطه
 أن يقع بعده كلام متصل بما قبله (ولا يخترنك) يا محمد (قولهم) أي هؤلاء المشركين أي لا يعمد
 تكذيبهم وتهديدهم وتشويرهم في تدبير خلاك وإبطال امرك وسأرا ما يتكلمون به في شأنك
 وقرأ نافع بضم الباء وكسر الراء من آخره والباقيون بفتح الباء وضم الراء وكلاهما بمعنى وقوله
 تعالى (آن العزة) أي القوة (لله جميعاً) استئناف بمعنى التعليل كأنه قيل مالي لأخرن فقيل
 ان العزة لله جميعاً أي ان الغلبة والقهر في مملكة الله جميعاً لا يملك أحد شيئاً منها إلا هم ولا
 غيرهم فهو يغلبهم وينصرهم عليهم قال تعالى كتب الله لأغلبن أنا ورسلي وقال تعالى ان النصر
 رسلنا وقيل ان المشركين كانوا يعززون بكثرة أموالهم وأولادهم وعبيدهم فأخبر الله
 تعالى ان جميع ذلك في ملكه فهو قادر على أن يسلب جميع ذلك ويذلهم بعد العز (هو الجميع)
 أي البليغ السمع لا قولهم (العليم) أي المحيط العلم بضمائرهم وجميع أحوالهم فهو البالغ
 القدرة على كل شيء فيجازيهم وهو تعليل لتفرد به العزة لانه تفرد بهذين الوصفين فانتفياً
 عن غيره ومن انتفيا عنه كان دون الحيوانات العجم فأنى يكون له عزة (فان قيل) قوله تعالى
 ان العزة لله جميعاً يضاد قوله تعالى والله العزة ورسوله وللمؤمنين (أجيب) بالمنع لان عزة
 الرسول والمؤمنين كلها بالله فهي لله (ألا ان الله من في السموات ومن في الارض) ملكا وخالقاً
 (فان قيل) اقد ذكر الله تعالى في الآية المتقدمة ألا ان الله ما في السموات والارض بلفظ ما وقال
 هنا بلفظ من فما فائدة ذلك (أجيب) بأنه تعالى غلب في الآية الاولى ما لا يعقل على من يعقل
 لكثرته وفي هذه غلب العاقل على غيره لشرفه وقيل مجموع الآيتين دال على ان الكل خلقه
 وملكه وقيل ان المراد بمن في السموات الملائكة ومن في الارض الثقلان وانما خصهم بالذكر
 لشرفهم واذا كان هؤلاء في ملكه وتحت قهره فما لا يعقل منها أحق أن لا يكون له ندا وشريكا
 فهو كالدليل على قوله تعالى (وما يتبع الذين يدعون) أي يعبدون (من دون الله) أي غيره
 أصناما (شركاء) على الحقيقة وان كانوا يسمونهم شركاء تعالى الله عن ذلك (ان) أي ما (يتبعون)
 في ذلك (الا الظن) أي ظننا انما آلهة تشفع لهم وانما تقربهم الى الله تعالى ثم بين تعالى ان هذا
 الظن لا حكم له بقوله تعالى (وان) أي ما (هم الا يخرون) أي يكذبون في ذلك ويجوز

أن يكون وما يتبع في معنى الاستفهام أي وأي شيء يتبعون وشركاء على هذا نصب سيدعون
 وعلى الأول يتبع وكان حقه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء فاقصر على
 أحدهم الدلالة وقوله تعالى (هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) أي ليزول عنكم التعب
 والكدال فيه بما تقاسون في نهاركم من تعب التردد في المعاش (والنهار مبصرا) أي مضيئا
 تبصرون فيه مطالب أروا قكم ومكاسبكم تنبيه على كمال قدرته وعظم نعمته المتوحد هو بهما
 ليدلهن على تفرد به استحقاق العبادة وإضافة الابصار إلى النهار مع أنه يصرفه على طريق نقل
 الاسم من المسبب إلى السبب كقولهم ليل نائم لأن الليل سبب السكون قال قطرب تقول العرب
 أظلم الليل أي صار ذا ظلمة وأضاء النهار أي صار ذا ضياء (أن في ذلك) المذكور (آيات) أي
 دلالات على وحدانيته تعالى (لقوم يسمعون) سماع اعتبار وتدبر يفعلون بذلك أن الذي خلق
 الأشياء كلها هو الله المعبود المقترب بالوحدانية في الوجود ثم ذكر الله تعالى نوعا من أباطيل
 الكفار بقوله تعالى (قالوا) أي اليهود والنصارى ومن زعم أن الملائكة بنات الله (اتخذ الله
 ولدا) قال الله تعالى (سبحانه) أي تنزيها له عن الولد (هو الغني) عن كل أحد وإنما يطلب الولد
 من يحتاج إليه ثم بين تعالى غناه بقوله تعالى (له ما في السموات وما في الأرض) من ناطق
 وصامت ملكا وخلقا وما بين تعالى بالدليل الواضح امتناع ما أضافوا إليه عطف بالانكار
 والتوبيخ فقال (إن) أي ما (عندكم من سلطان) أي حجة (بهذا) أي الذي تقولونه ثم بالغ تعالى
 في ذلك الانكار عليهم بقوله تعالى (أتقولون على الله ما لا تعلمون) حقيقة وحجته وتضييقون
 إليه ما لا يجوز إضافة إليه تعالى جهلا منكم والاستفهام للتوبيخ (قل) يا محمد لهؤلاء الذين
 يمتثلون على الله الكذب فيقولون عليه الباطل ويرعون أن له ولدا (إن الذين يفترون) أي
 يتعمدون (على الله الكذب لا يعلمون) أي لا ينجحون في سعيهم ولا يفوزون بطلوبهم بل خابوا
 وخسر وافانهم لا ينجحون من النار ولا يفوزون بالجنة ومن الناس من إذا فاز بشيء من المطالب
 العاجلة والمقاصد الخسيسة ظن أنه قد فاز بالمقصد والله سبحانه وتعالى أزال هذا الخيال بأن
 قال (متاع في الدنيا) وفيه اضمحار تقديره لهم متاع في الدنيا على أنه مبتدأ خبره محذوف ويصح أن
 يكون خبرا لمبتدأ محذوف تقديره اقترأوه ثم متاع في الدنيا يقيمون به رياستهم في الكفر
 أوحياهم أو تقلبهم متاع في الدنيا وهو أيام يسيرة بالنسبة إلى طول بقائهم في العذاب (ثم الإنسا
 حمرجهم) بالموت (ثم نذيقهم العذاب الشديد) بعد الموت (بما) أي بسبب ما (كانوا يكفرون)
 ولما ذكر سبحانه وتعالى في هذه السورة من أحوال كفار قريش وما كانوا عليه من الكفر
 والعناد شرع بعد ذلك في قصص الأنبياء وما جرى لهم مع أممهم وذكر الله تعالى منهم في هذه
 السورة ثلاث قصص القصص الأولى قصة نوح عليه السلام المذكورة بقوله تعالى (واتل)
 يا محمد (عليهم) أي كفار قريش (نبأ) أي خبر (نوح) وذلك ليكون لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولاصحابه أسوة بمن سلف من الأنبياء فإنه كان صلى الله عليه وسلم إذا سمع أن معاملة
 هؤلاء الكفار مع كل الرسل ما كان الأعلى هذا الوجه خفف ذلك على قلبه كما قال المصيبة

اذا عت خفت ولان الكفار اذا سمعوا هذه القصص وعلموا ان الجهال وان بالغوا في ابداء
 الانبياء المتقدمين الا ان الله تعالى اعلنهم بالآخرة ونصرهم وايدهم وقهر أعداءهم كان
 سماع هؤلاء الكفار لامثال هذه القصص سببا لانهم كانوا قلوبهم ووقوع الخوف والوجل
 في صدورهم ولان الكلام اذا طال تقویر في نوع من أنواع العلوم فربما حصل نوع من أنواع
 الملالة فاذا انتقل الانسان من ذلك الفن من العلم الى فن آخر شرح صدره وطاب قلبه ووجد
 في نفسه رغبة جديدة وقوة حادثة وميل اقويا ولانه صلى الله عليه وسلم لما لم يتعلم علما ولم يطالع
 كتابا ثم ذكر هذه القصص من غير تفاوت ومن غير زيادة ومن غير نقصان دل ذلك على انه صلى الله
 عليه وسلم اعلم بها بالوحى والتنزيل ويبدل من نبأ نوح (اذ قال لقومه) وهى بنو قاييل
 (يا قوم ان كان كبر) أى شقي وعظم (عليكم مقامى) أى لبتى فيكم ألف سنة الاخسين عاما
 (وتد كبرى) أى وعظى اياكم (بآيات الله) أى بحجته وبيانه فعزم على قتلى وطردي
 (فعلى الله توكلت) أى فهو حسبي وثقتى اوقيا على الدعوة لانهم كانوا اذا وعظوا الجماعة
 قاموا على أرجلهم يعظونهم ليمكون مكانهم ينشأ وكلامهم مسموعا كما يحكى عن عيسى عليه
 السلام انه كان يعظ الخواريين قائما وهم قعود (فأجبعوا أمركم) أى فاعزموا على أمر تفعلونه
 فى أذى بالاهلاك وغيره (وشركاءكم) أى وادعوا شركاءكم أو الواو بمعنى مع أى مع شركائكم
 وهى الاصنام وانما حثهم على الاستعانة بها بناء على مذهبهم الفاسد واعتقادهم انها تنصر
 وتنتفع مع اعتقادهم انها تضر ولا تنفع تكيئا وتوحيضا لهم (ثم لا يكن أمركم) أى الذى
 تقصدون به (عليكم غمة) أى مستورا من غمة اذا ستره بل اظهره وجاهره فجاءه فانه
 لا معارضة لى بغير الله الذى يستوى عنده السبر والجهر (ثم اقضوا الى) أى امضوا
 ما فى أنفسكم وافرغوا منه يقال قضى فلان اذا مات ومضى وقضى دينه اذا فرغ منه وقيل
 معناه توجهوا الى القتل والمكروه وقيل فاقضوا ما أنتم قاضون وهذا مثل قول الصحرة
 لفرعون فاقض ما أنت قاض أى اعمل ما أنت عامل (ولا تنظرون) أى ولا تؤخرون بعد
 اعلامكم اياى ما أنتم عليه وانما قال ذلك اظهارا لقلته بمبالاة وثقة بما وعده به من كلامه
 وعصيته وانهم ان يجردوا اليه سبيلا (فان توليتهم) أى أعرضتم عن تدبيرى (فما سألتكم من أجر)
 أى من جعل وعوض على تبليغ الرسالة فينفركم عنى وتهموننى لاجله من طمع فى أموالكم
 وطلب أجر على عظمتكم ومتى كان الانسان فارغا عن الطمع كان قوله أقوى تأثيرا فى القلب (ان
 أجرى الاعلى الله) وهو الثواب الذى يبين به فى الآخرة أى ما أنصحكم الا لوجه الله تعالى لا
 لغرض من أغراض الدنيا وهكذا ينبغي لكل من ينفع الناس يعلم أو ارشاد الى طريق الله تعالى
 (وامرت ان أكون من المسلمين) أى انى مأمورا بالاستسلام لكل مكروه يصل الى منكم لاجل
 هذه الدعوة وقيل بدين الاسلام وانما مض فيه غير تارك له قبلته ولم تقبلوه (فكذبوه) أى
 أصرر على تكذيبه بعدما ألهمهم الحق وبين أن توليتهم ليست الا لغناهم وتروهم لاجرم حقت
 عليهم كلمة العذاب (فحينئذ) من العرق (ومن معه فى العلاك) أى السفينة وكانوا اثنا عشر

(وجعلناهم) أي الذين أنجيناهم معه في الفلك (خلافت) في الارض يخلفون الهالكين بالغرق (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان وقوله تعالى (فانظروا) أي أيها الانسان أيا محمد (كيف كان عاقبة المنذرين) تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن أنذرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثله وتسلية له وهذه القصة اذا سمعها من صدق النبي صلى الله عليه وسلم ومن كذب به كان زجرا للمكلفين من حيث يخافون أن ينزل بهم مثل ما نزل بقوم نوح وتكون داعية للمؤمنين على الثبات على الايمان ليصلوا الى مثل ما وصل اليه قوم نوح وهذه الطريقة في الترغيب والتحذير اذا جرت على سبيل الحكاية عن تقدم كانت أبلغ من الوعيد المبتدأ ولهذا الوجه أكثر تعالى ذكره أفاضل الانبياء عليهم السلام (ثم بعثنا من بعده) أي نوح (رسلا الى قومهم) لم يسم هنا تعالى من كان بعد نوح من الرسل وقد كان بعده هود وصالح وإبراهيم ولوط وشعيب صلوات الله وسلامه عليهم (فجاؤهم بالبينات) أي بالمعجزات الواضحات التي تدل على صدقهم (فما كانوا يؤمنوا) أي فما استقام لهم أن يؤمنوا أشد عنادهم وخذلان الله تعالى إياهم (عما) أي بسبب ما (كذبوا به من قبل) أي أنهم كانوا قبل بعثة الرسل إليهم أهل جاهلية مكذبين بالحق فوقع فصل بين حالتهم بعد بعثة الرسل وقبلها كان لم يبعث إليهم أحد (كذلك) أي مثل ما طبعنا على هؤلاء بسبب تكذيبهم الرسل (نطبع) أي نختم (على قلوب المعتدين) في كل زمن لكل من تعمد العدول فيما لا يحل له فلا يقبل الايمان لانهما كهم في الضلال واتباعهم المألوف وفي أمثال ذلك دليل على أن الافعال واقعة بقدره الله تعالى وكسب العبد * القصة الثانية قصة موسى عليه السلام المذكورة بقوله تعالى (ثم بعثنا من بعدهم) أي هؤلاء الرسل (موسى وهرون الى فرعون وملئه) أي أشرف قومه وغيرهم تبع لهم فهو مرسل الى الجميع (بآياتنا) التسع (فاستكبروا) عن اتباعها والايمان بها وهو أعظم الكبر أن يتهاون العبيد برسالة ربهم بعد تبينها وبعظمتها وعن قبولها (وكانوا قومًا مجرمين) أي كفارا ذوى آثام عظام فلذلك استكبروا عنها واجترأوا عن ردها (فلما جاءهم الحق) أي جاء فرعون وقومه (من عندنا) أي الذي جاء به موسى من عنده وعرفوا أنه ليس من عند موسى وهرون لتظاهر المعجزات الظاهرات المزيحة للشك (قالوا) أي غير متأملين له ولا ناظرين في أمره لفرط تمزدهم (إن هذا السحرمين) أي بين ظاهر يعرفه كل أحد وهم يعلمون أن الحق أبعد شيء من السحر الذي لا يظهر الا على كافر أو فاسق وقوله تعالى (قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحرا هذا) فيه حذف تقديره أتقولون للحق لما جاءكم هو سحر أسحرا هذا الخذف السحر الاول اكتفاء بدلالة الكلام عليه ثم قال أسحرا هذا وهو استقهاهم على سبيل الانكار بمعنى انه ليس بسحر ثم احتج على صحة قوله تعالى فقال (ولا يقل الساحرون) فانه لو كان سحرا لاضاعل ولم يظل سحرا السحرة فقلب العصا حية وخلق الجر مع اوم بالضرورة انه ليس من باب التوهم والتخييل فثبت انه ليس بسحر (قالوا) أي قوم فرعون لمؤمني (أجئتنا بالطقنا) أي لتردنا ونصرفنا والفت والقتل أخوان (عما وجدنا عليه آباءنا) أي من الدين وعبادة الاصنام

ثم قالوا لموسى وهرون (وتكون لكما الكبرياء) أى الملك والعز (فى الارض) أى أرض مصر
قال الزجاج سعى الملك كبرياء لانه أكبر ما يطلب من أمر الدنيا وأيضاً الملوله موصوفون بالكبر
ولهذا وصف ابن الرقات مصعباً فى قوله

ملككم ملكاً رافعة ليس فيه * جبروت منته ولا كبرياء

ينقى ما عليه الملوله من ذلك ويجوز ان يقصدوا بذلك ذمهما وأنهم ما ان ملكاً أرض مصر نجبراً
وتكبراً كما قال القبطى لموسى عليه السلام ان تريد الآن أن تكون نجباراً فى الارض (وما نحن
لكما بؤمين) أى بصدقين فيما جئنا به (وقال فرعون) لقومه ارادة للمناظرة لمبا أنى به موسى
عليه السلام (اتمنى بكل ساحر عليم) أى بالغ فى علم السحر لئلا يفوت شئ من السحر متأخر
البعض وقرأ آجزة والكسائى بغير ألف بين السين والحاء وتشديد الحاء مفتوحة وألف بعدها
بصيغة فعال دال على زيادة قلق فرعون والباقون بألف بعد السين وتخفيف الحاء مكسورة
ولا ألف بعدها (فلما جاء السحرة) أى كل من فى أرض مصر منهم قالوا لموسى أما أن تلقى
وأما ان نكون نحن الملقين (قال لهم موسى ألقوا) جميع (ما أنتم ملقون) (فان قيل) كيف
أمرهم بالكفر والسحر والامر بالكفر كفر (أجيب) بأنه انما أمرهم بالقاء ما معهم من الخبال
والعصى التى معهم لمظهر للخلق انما أتوا به عمل فاسد وسعى باطل لاعلى طريق أنه عليه السلام
أمرهم بالسحر (فلما ألقوا) ما معهم من الخبال والعصى وخيلوا السحرهم أعين الناس
أنهم اتسعى (قال موسى) منكر عليهم (ما جئتم به السحر) قرأه أبو عمرو وبمزة تين الاولى همزة
الاستفهام فهى مفتوحة والثانية همزة وصل وله فيها وجهان التسهيل والبدل فما استفهامية
مبتدأ وجئتم به خبرها والسحر بدل منه وقرأ الباقون به همزة وصل فتسقط فى الوصل أى
الذى جئتم به هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه سحراً ثم أخبر موسى عليه السلام بقوله (ان
الله سيبدله) أى يهلكه ويظهر فضيحة صاحبه (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) أى لا يشبهه
ولا يقويه وقول البيضاوى وفيه دليل على أن السحر افساد وتعميه للاحقيقة له محمول على
ما يفعله أصحاب الخيل بمعونة الآلات والادوية والافله حقيقة فهو حق عند أهل السنة وهو
علم بكيفية استعدادات تقتدر به النفوس البشرية على ظهور التأثير فى عالم العناصر (ويحق)
أى يشب ويظهر (الله الحق بكلماته) أى بقضائه ووعد الصادق لموسى عليه السلام وقد
أخبر الله تعالى فى غير هذه السورة انه كيف أبطل ذلك السحر وذلك بسبب أن ذلك الشعبان
قد تلقف ذلك الخبال والعصى (ولو كره المجرمون) ذلك * ولما بين تعالى أن قوم موسى شاهدوا
هذه المعجزات ومع ذلك لم يؤمن منهم الا القليل كما قال تعالى (فما آمن لموسى الا ذرية من قومه)
وانما ذكر تعالى ذلك تسلية لمحمد صلى الله عليه وسلم لانه كان يغتم بسبب اعراض القوم
عنه واستمرارهم على الكفر بين تعالى أن له فى هذا الباب بسائر الانبياء اسوة لان الذى ظهر من
موسى عليه السلام من المعجزات كان أمر اعظيماً ومع ذلك فما آمن له الا ذرية من قومه
والذرية اسم يقع على القليل من القوم قال ابن عباس الذرية القليل والهاء التى فى قومه

راجعة الى موسى أى فما آمن من قومه الا طائفة من ذراري بني اسرائيل كانه قيل
 الأولاد من أولاد قومه وذلك أنه دعا الالباء فلم يجيبوه خوفا من فرعون واجابته طائفة من
 أبناءهم مع الخوف وقيل راجعة الى فرعون والذرية امرأته آسية ومؤمن آل فرعون
 وخازن فرعون وامرأة خازنه وماشطته (على خوف من فرعون وملأهم) أى خوف منه
 لانه كان شديدا بطش وكان قد أظهر العداوة مع موسى واذا علم ميل القوم الى موسى كان
 يبالغ في ايذائهم فلهم هذا السبب كانوا خائفين منه ومن أشرف قومه والضمير لفرعون وجعه
 على ما هو المعتاد في ضمير العظمة لانه ذوا أصحاب يأتمرون به وقيل المراد بفرعون آله كما يقال
 ربيعة ومضر (أن يفتنهم) أى يصرفهم ويصدتهم عن الايمان (وان فرعون لعال) أى
 متكبّر قاهر (في الارض) أى أرض مصر (وانه لمن المسرفين) أى الجاوزين الحد
 فانه كان من أخس العبيد وادعى الربوبية وكان كثيرا القتل والتعذيب لبني اسرائيل (وقال
 موسى) لقومه (يا قوم ان كنتم آمنتم بالله) أى صدقتم به وبآياته (فعليه توكلوا) أى ثقوا به
 واعتمدوا عليه فانه ناصر أوليائه ومهلك أعدائه (ان كنتم مسلمين) أى مستسلمين لقضاء الله
 تعالى مخلصين له وقيل ان كنتم آمنتم بالقلب وأسلمتم بالظاهر (فقالوا) مجيبين له (على الله
 توكلنا) أى عليه اعتمدنا لا على غيره ثم دعوا ربهم فقالوا (ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم
 الظالمين) أى لا تسلطهم علينا فيقتلونا (ونجنا) أى خلاصنا (برحمتك من القوم الكافرين)
 أى من أيدي قوم فرعون لانهم كانوا يستعبدونهم ويستعملونهم في الاعمال الشاقة وانما قالوا
 ذلك لانهم كانوا مخلصين لاجرم ان الله تعالى قبل توكلهم وأجاب دعاءهم وفجأهم وأهلك من كانوا
 يخافونه وجعلهم خلفاء في الارض وفي تقديم التوكل على الدعاء تنبيه على أن الداعي ينبغي
 أن يتوكل أولا لتجابه دعونه * ولما شرح الله تعالى خوف المؤمنين من الكافرين وما ظهر
 فيهم من التوكل على الله تعالى أتبعه بأن أمر موسى وهرون عليهم السلام باتخاذ البيوت
 بقوله تعالى (وأوحينا الى موسى وأخيه) أى الذى طلب موازرتة ومعاضدته (أن تتوا)
 أى اتخذوا (لقومكم بيوتا) تسكنون فيها أو ترجعون اليها للعبادة (واجعلوا) أنتم
 وقومكم (بيوتكم) أى تلك البيوت (قبلة) مصلى أو مساجد كما في قوله تعالى في بيوت أذن
 الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه مواجهة فحو القبلة أى الكعبة وكان موسى عليه السلام يصلي اليها
 وقرأورش وأبو عمرو وحفص بيوتنا ويوتكم برفع الباء والباقون بالخفض (وأقيموا الصلاة)
 فيها ذكر المفسرون في كيفية هذه الواقعة وجوها ثلاثة الاول أن موسى عليه السلام ومن معه
 كانوا في أول أمرهم مأمورين بأن يصلوا في بيوتهم خفية من الكفرة لئلا يظهر واعليهم
 ويؤذهم ويفتنوهم عن دينهم كما كان المؤمنون على هذه الحالة في أول الاسلام بمكة الثاني
 انه قيل انه تعالى لما أرسل موسى اليهم أمر فرعون بتخريب مساجد بني اسرائيل ومنعهم من
 الصلاة فأمرهم الله تعالى أن يتخذوا مساجد في بيوتهم ويصلوا فيها خوفا من فرعون الثالث
 أنه تعالى لما أرسل موسى اليهم وأظهر فرعون تلك العداوة الشديدة أمر الله تعالى موسى

وهرون وقومهما بالتخاذل المساجد على رغم الاعداء وتكفل الله تعالى بأن يصونهم من شر
الاعداء وقد خص الله تعالى موسى وهرون في أول هذه الآية بالخطاب بقوله تعالى أن تتوا
لقومكم لأن التبرؤ للقوم واتخاذ المعابد مما يتعاطاه رؤس القوم للتشاور ثم عزم هذا الخطاب
فقال واجعلوا بيوتكم قبله لأن جعل البيوت مساجد وقامة الصلاة مما ينبغي أن يفعله كل
أحد ثم خص موسى عليه السلام في آخر الكلام بالخطاب فقال تعالى (وبشر المؤمنين) أي
بالنصر في الدنيا والجنة في العقبى لأن الغرض الأصلي من جميع العبادات حصول هذه البشارة
نخص الله تعالى موسى به بالبدل بذلك على أن الأصل في الرسالة هو موسى عليه السلام وإن
هرون عليه السلام تبع له ثم أن موسى عليه السلام لما بالغ في اظهار المعجزات القاهرة الظاهرة
ورأى القوم مصرين على الجحد والعناد والانكار أخذ يدعو عليهم ومن حق من يدعو على الغير
أن يذكر أوقلا سبب اقدامه على الجرائم وكان جرمهم هو لاجل حبهم الدنيا يزكرو (ولهذا السبب
قال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائه) أي أثمراف قومهم على ما هم عليه من الكفر والكبر
(زينه) أي عظمة يتزينون بها من الحلية واللباس وغيرهما من الدواب والغلمان وأثاث البيت
الفاخر ونحو ذلك (وأموالا) أي كثيرة من الذهب والفضة وغيرهما (في الحياة الدنيا) روى عن
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كان لهم من فسطاط مصر إلى أرض الحبشة جبال فيها معادن
من ذهب وفضة وزبرجد وياقوت ثم بين غايتها لهم فقال مقتحما بالنداء باسم الرب ليعيدهم واتباعه
من مثل حالهم (ربنا) أي ياربنا آتيتهم ذلك (ليضلوا) أي في خاصة أنفسهم ويضلوا غيرهم
(عن سبيلك) أي دينك واللام للعاقبة وهي متعلقة بآتيت كقوله تعالى فالتقطه آل فرعون
ليكون لهم عدوا وحزنا وقيل لام كي أي آتيتهم كي تقتلهم وقيل هو دعاء عليهم بما علم من ممارسة
أحوالهم أنه لا يكون غير ذلك وقرأ عاصم وحزرة والكسائي بضم الياء والباقون بالفتح (ربنا
اطمس على أموالهم) أي امسخها وغيرها عن هيئتها قال قتادة صارت أموالهم وحرورهم
وزروعهم وجواهرهم حجارة وقال محمد بن كعب جعل سكرهم حجارة وقال ابن عباس بلغنا
أن الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهيئتها اصحاحا وأنصافا وثلاثا واربعا ودعاهم بن
عبد العزيز بنجر رطة فيها أشياء من بقايا آل فرعون فأخرج منها البيضة مشقوقة والجوزة
مشقوقة وانها كالخبر قال السدي مسح الله تعالى أموالهم حجارة والنخيل والثمار والدقيق
والاطعمة فكانت إحدى الآيات التسع (واشد على قلوبهم) أي اطبع عليها واستوثق
حتى لا تنشرح للإيمان وقوله (فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم) جواب للدعاء أو دعاء بلفظ
النهي أو عطف على ليضلوا وما بينهما دعاء معترض وقوله تعالى (قال قد أجيبتم دعوتكم) فيه
وجهان الأول قال ابن عباس أن موسى كان يدعو وهرون كان يؤمن فلذلك قال دعوتكم
وذلك أن من يقول عند دعاء الداعي آمين فهو أيضا داع لأن قوله آمين تأويله استجب فهو سائل
كما أن الداعي سائل أيضا الثاني أن يكون كل منهما ذكر هذا غاية ما في الباب أن يقال انه تعالى
حكى هذا الدعاء عن موسى بقوله تعالى وقال موسى ربنا وهذا لا ينافي أن يكون هرون قد ذكر

الدعاء أيضا وأما قوله تعالى (فاستجبوا) فعناه استجاب على الدعوة والرسالة والزيادة في الزام
الحجة فقد لبث نوح في قومه ألف سنة إلا خمسين عاما فلا تستجلا قال ابن جرير إن فرعون لبث
بعد هذا الدعاء أربعين سنة (ولا تتبعه أن يسبيل الذين لا يعلمون) أي الجاهلين الذين يظنون أنه متى
كان الدعاء مجابا كان المقصود حاصلا في الحال فربما أجاب الله تعالى دعاء الإنسان في مطلوبه
إلا أنه إنما رجا بوصله إليه في وقته المقدور والاستجبال لا يصدر إلا من الجهال وهذا كما قال
تعالى لنوح عليه الصلاة والسلام إنني أعظك أن تكون من الجاهلين وهذا النهي لا يدل على
أن ذلك قد صدر من موسى عليه السلام كما أن قوله تعالى لن أشركت ليحبطن عملك لا يدل على
صدور الشرك منه صلى الله عليه وسلم وقرأ ابن ذكوان بتخفيف النون والباءون بتشديد هاء
لأن نون التوكيد تنقل وتختف ولما أجاب الله تعالى دعاءهم أمر بني إسرائيل وكانوا سائمة
ألف بالخروج من مصر في الوقت المعلوم وبسر لهم أسبابه وفرعون كان غافلا عن ذلك فلما سمع
أنهم خرجوا وعزموا على مفارقة مملكته خرج في عقبهم كما قال تعالى (وجاوزنا) أي قطعنا بيتي
إسرائيل) أي عبدا لنا المخلص لنا (البحر) حتى بلغوا الشطوط فظن لهم (فأتبعهم فرعون
وجنوده) أي لحقهم وأدركهم يقال تبعه وأتبعه إذا أدركه ولحقه (بغيا وعدوا) أي ظلما
وعدوانا وقيل بغيا في القول وعدوا في الفعل فلما أدركهم فرعون قالوا لموسى أين المخلص
والمخرج البحر أمنا وفرعون وراءنا قد كنا نلقى من فرعون البلاء العظيم فأوحى الله تعالى
إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فصر به فانطلق لموسى وقومه فكان كل فرق كالطود العظيم
وكشف عنه وجه الأرض وانتشر لهم البحر فلما وصل فرعون إلى البحر هابوا دخوله وكان فرعون
على حصان أدهم وكان معه في عسكره ثمانمائة ألف حصان على لون حصانه وميكائيل يسوقهم
حتى لم يشد منهم أحد فلما خرج آخر بني إسرائيل من البحر تقاتلهم جبريل على فرس وخاض
البحر فلما وجد الحصان ربح الأثني لم يملك فرعون من أمره شيئا فغرق البحر وأتبعه جنوده حتى
إذا كملوا جميعا في البحر وهم أولهم بالخروج التظم البحر عليهم فلما أتاه الفرق أتى بكلمة
الانخلاص كما قال تعالى (حتى إذا أدركه الفرق) أي لحقه (قال آمنت أنه) أي بأنه (لا إله إلا
الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين) (فان قيل) أنه آمن ثلاث مرات أولها قوله آمنت
وثانيها قوله لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وثالثها قوله وأنا من المسلمين فما السبب في عدم
القبول (اجاب) العلماء عن ذلك بأجوبة منها أنه آمن عند نزول العذاب والايان والتوبة
عند معارضة الملائكة والعذاب غير مقبول ويدل عليه قوله تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا
بأسنا ودرس جبريل في فيه من جما البحر مخافة أن تناله الرجة وقال له (آلآن) تؤمن (وقد
عصيت قبل) وضيعت التوبة في وقتها وأثرت ديبالك الفانية على الآخرة الباقية (وكنتم من
المفسدين) بضالك واضلالك عن الايمان والتوبة حتى أغلق بابها بجنود الموت ومعارضة
الملائكة وإنما قال له وكنتم من المفسدين في مقابلة قوله وأنا من المسلمين ومنها أن فرعون إنما
قال هذه الكلمة ليتوصل بها إلى دفع ما نزل به من البلية الحاضرة ولم يكن قصده الاقرا بوحداية

الله تعالى والاعتراف له بالربوبية فلم ينفعه ما قال في ذلك الوقت ومنها أن فرعون كان من الدهرية
 المنكرين لوجود الصانع الخالق سبحانه وتعالى ولذلك قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به
 بنو إسرائيل فلم ينفعه ذلك لحصول الشك في إيمانه ومثل هذا الاعتقاد الفاسد لا تنزل ظلمته
 إلا بنور الحق القطعية والدلائل اليقينية ومنها ما روي في بعض الكتب أن بعض أقوام بني
 إسرائيل لما جاوزوا البحر اشتغلوا بعبادة العجل فلما قال فرعون آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به
 بنو إسرائيل انصرف ذلك إلى العجل الذي آمنوا بعبادته في ذلك الوقت فكانت هذه الحكمة
 في حقه سبباً لزيادة الكفر ومنها أن الإيمان إنما كان يتم بالاقتران بوحداية الله تعالى وبالإقرار
 بنبوته موسى عليه السلام وفرعون لم يقرب بالنبوة فلم يصح إيمانه ونظيره أن الواحد من الكفار
 لو قال ألب مرة أشهد أن لا إله إلا الله فإنه لا يصح إيمانه إلا إذا قال معه وأشهد أن محمداً رسول
 الله فكذا هنا ومنها أن جبريل عليه السلام أتى فرعون بفتوى ما قول الأمير في عبد نشأ
 في مال مولاه ونعمته فكفر بنعمته وادعى السيادة دونه فكتب فرعون فيه يقول أبو
 العباس الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج عن سيده الكافر بنعمته أن يغرق في البحر ثم أتى
 فرعون لما غرق رفع جبريل عليه السلام إليه خطه (فان قيل) فما فائدة دس جبريل في فم فرعون
 ذلك لأنه في تلك الحالة إما أن يكون التكليف ثابتاً أم لا فإن كان فكيف يمنع من التوبة وإن
 كان غير مكلف فلا فائدة في ذلك (أجيب) بأن التكليف كان ثابتاً وجبريل عليه السلام لم يفعل
 ذلك من قبل نفسه فإنه عبد مأمور والله تعالى يفعل ما يشاء كما قال تعالى فإن الله يضل من يشاء
 ويهدي من يشاء وقال تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة وهكذا فعل
 بفرعون منعه من الإيمان عند الموت جزاء على تركه الإيمان أولاً فادس الجاني فم فرعون من
 جنس الختم والطبع على القلب ومن الناس من قال قائل هذا القول هو الله تعالى لأنه ذكر بعده
 (فالיום نجيبك) أي نخرجك من البحر (بيدك) أي جسمك الذي لا روح فيه كما لا سواها
 لم يتغير وأخرجك من البحر عزاً تاماً من غير لباس أو أن المراد بالبدن الدرع قال الميث البسطن
 هو الدرع الذي يكون قصير الكمين وهذا منقول عن ابن عباس قال كان عليه درع من ذهب
 يعرف به فأخرجه الله تعالى من الماء مع ذلك الدرع ليعرف (تسكون لمن خلقتك) أي بعد ذلك
 (آية) أي عبرة فيعرفوا عبوديتك ولا يقدموا على مثل فعلك وعن ابن عباس أن بعض بني
 إسرائيل شكوا في موته فأخرج لهم لبروه ويشاهده الخلق على ذلك الذل والمهانة بعدما سمعوا
 منه قوله أنار بكم الأعلى ليعلموا أن دعواه كانت باطلاً وإن ما كان فيه من عظم الشأن وكبرياء
 الملك آل أمره إلى ما يرون لعصيانه ربه (وإن كثيراً من الناس عن آيات الغافلون) أي لا يعتبرون
 بها وهذا الكلام ليس إلا كلام الله تعالى ولكن القول الأول أشهر (ولقد بؤنا) أي أنزلنا
 (بني إسرائيل مبوءاً صدق) أي منزلنا صلياً وهو مصر والشام وإنما وصف المكان
 بالصدق لأن عادة العرب إذا مدحت شيئاً أضافته إلى الصدق تقول العرب هذا رجل صدق
 وقدم صدق والسبب فيه أن الشيء إذا كان كاملاً صالحاً لا بد أن يصدق الظن فيه وقيل أرض

الشأم والفرس والاردن لانهم ابلاد الخصب والخير والبركة (ورزقناهم من الطيبات) أى
 الحلالات المستلذات من الفواكه والحبوب والالبان والاعمال وغيرها فأورث تعالى
 بنى اسرائيل جميع ما كان تحت أيدي فرعون وقومه من المناطق والصامت والحراث والنسل
 كما قال تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها (فما اختلفوا)
 أى هؤلاء الذين فعلنا بهم هذا الفعل من بنى اسرائيل فى أمر دينهم (حتى جاءهم العلم) أى
 جاءهم ما كانوا به عالمين وذلك أنهم كانوا قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم مقرين به مجمعين على
 نبوته غير مختلفين فيه لما يجدونه مكتوباً عندهم وكانوا يجنبون بمبعثه وصفته ونعته ويفتخرون
 بذلك على المشركين فلما بعث صلى الله عليه وسلم اختلفوا فيه فأمن به بعضهم كعبد الله بن
 سلام وأصحابه وكفر به بعضهم بغيا وحسدا وإيثارا لبقاء الرياسة وانهم ما اختلفوا فى دينهم الا
 من بعد ما قرأوا التوراة وعلموا أحكامها (آن ربك) يا محمد (يقضى بينهم يوم القيامة) أى الذى
 هو أعظم الايام (فما كانوا) أى بأفعالهم الجبلية (فيه يختلفون) أى فيتميز الحق من
 الباطل والصادق من الزنديق ويسكن كلاداره واختلف المفسرون فيمن الخطاب بقوله تعالى
 (فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب) أى التوراة (من قبلك) أى
 فانه ثابت عندهم بخبرونك بصدقه فقبل هو النبي صلى الله عليه وسلم فى الظاهر والمراد أمته
 كقوله تعالى يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين وقوله تعالى لن أشرك ليحبطن
 عملك وقوله تعالى لعيسى عليه السلام أنت قلت للناس اتخذوني وأتى الهين من دون الله
 ومن الامثلة المشهورة اياك أعنى واسمعى يا جارة والذى يدل على صحة ذلك وجوه الاقول قوله
 تعالى فى آخر السورة يا أيها الناس فين أن ذلك المذكور فى أول الآية على سبيل الرمز هم
 المذكورون فى هذه الآية على سبيل التصريح الثانى أنه صلى الله عليه وسلم لو كان شاكاً فى
 نبوته نفسه لكان شك غيره فى نبوته أولى وهذا يوجب سقوط الشريعة بالكلمة الثالث اذا قدر
 أن يكون شاكاً فى نبوته نفسه فكيف يزول ذلك الشك باخبار أهل الكتاب عن نبوته مع أنهم
 فى الاكثر كفار فثبت أن الخطاب وان كان فى الظاهر معه صلى الله عليه وسلم الا أن المراد هو
 الامة ومثل هذا معتاد فان السلطان اذا كان له أمير وتحت رايته ذلك الأمير جمع فاذا
 أراد أن يأمر الرعية بأمر مخصوص فانه لا يوجه خطابه عليهم بل يوجه ذلك الخطاب
 على ذلك الأمير الذى جعله أميراً عليهم ليكون ذلك أشد تأثيراً فى قلوبهم وقيل
 الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم على حقيقته ولكن الله تعالى علم أنه صلى الله عليه وسلم
 لا يشك فى ذلك الا أن المقصود أنه متى سمع هذا الكلام فانه يصرح ويقول يا رب لا أشك ولا
 أطلب الحجية من قول أهل الكتاب بل أكتفى بما أنزلته على من الدلائل الظاهرة ولهذا قال
 صلى الله عليه وسلم لا أشك ولا أسأل أحدا منهم ونظير هذا قوله للملائكة هؤلاء اياكم كانوا
 يعبدون والمقصود أن يصرحوا بالجواب الحق ويقولوا سبحانك أنت وإينا من دوزنهم بل كانوا
 يعبدون الحق وكما قال تعالى لعيسى عليه السلام أنت قلت للناس اتخذوني وأتى الهين

والمتصود منه أن يصريح عيسى عليه السلام بالبراعة من ذلك فكذلك هنا وقرأ ابن كثير
والكسائي بنقل حركة الهمزة الى السين والباقون بالهمزة وسكون السين وقيل الخطاب
لكل من يسمع أى ان كنت أيها السامع في شك عما أزلنا على لسان نبينا اليك وفيه تنبيه على أن
من خالجه شبهة في الدين ينبغي أن يسارع الى حلها بالرجوع الى أهل العلم وأظهر هذه الاقوال
أولها وهذه الاقوال تجري في قوله تعالى (لقد جاءك الحق من ربك) أى الآيات القاطعة
لامدخل للمرية فيه (فلا تكونن من الممترين) أى الشاكيين فيه وفي قوله تعالى (ولا تكونن
من الذين كذبوا بآيات الله فيكونن من الخاسرين) أى الذين خسروا أنفسهم (إن الذين
حققت عليهم كلمة ربك) أى ثبت عليهم قوله تعالى الذى كتبه في اللوح المحفوظ وأخبر به
الملائكة أنهم (لا يؤمنون) أى يوتون كفارا فلا يكون غير ذلك لا يكذب كلامه ولا ينقض
قضاؤه (ولو جاءتهم كل آية) فإن السبب الاصلى لايمانهم وهو تعلق ارادة الله تعالى به مفقود
فإن الدليل لا يهدى الا باعانة الله تعالى واذا لم تحصل تلك الاعانة ضاعت تلك الدلائل (حتى
يروا العذاب الاليم) حينئذ لا ينفعهم الايمان كالم ينفع فرعون وقرأ نافع وابن عامر كلمات
بألف بعد الميم على الجمع والباقون بغير ألف على الافراد * القصة الثالثة قصة يونس عليه السلام
المذكورة بقوله تعالى (فلولا) أى فهلا (كانت قرية) واحدة من قرى الامم الماضية التي
أهلكناها (آمنت) أى آمن أهلها عند آيات الآيات أو عند رؤية أسباب العذاب (فنفعها)
أى فتسبب عن ايمانها ذلك أنه نفعها (ايمانها) بأن تقبله الله تعالى منها وكشف العذاب عنها
وقوله تعالى (الا قوم يونس) استثناء منقطع بمعنى لكن قوم يونس (لما آمنوا) أى لما اخلصوا
الايمان أو لما رأوا آية العذاب ولم يؤخروه الى حلوله (كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة
الدنيا) ويجوز أن يكون متصلا والجملة في معنى النفي لتضمن حرف التخصيص معناه كأنه قيل
ما آمن أهل قرية من القرى الهايكة فنفعهم ايمانهم الا قوم يونس (ومنعناهم الى حين) أى
الى انقضاء آجالهم روى عن ابن مسعود وغيره أن قوم يونس كانوا بأرض ينسوى من أرض
الموصل فأرسل الله تعالى اليهم يونس عليه السلام يدعوهم الى الايمان فدعاهم فأبوا فقبل له
أن العذاب مصحبهم الى ثلاثة أيام فاخبرهم بذلك فقالوا انالم نجرب عليك كذبا فانظروا فان
بات فيكم تلك الليلة فليس بشئ وان لم يبت فاعلموا أن العذاب مصحبكم فلما كان في جوف تلك
الليلة خرج يونس عليه السلام من بين أظهرهم فلما أصبحوا انغشاهم العذاب فكان فوق رؤسهم
قد رميل وقال وهب غامت السماء غما عظيما أسودها تالا يدخلن دخانا عظيما فهبط حتى غشي
مدينتهم واسودت سطوحهم فلما رأوا ذلك أيقنوا بالهلاك فطلبوا يونس بينهم فلم يجدوه
وقذف الله تعالى في قلوبهم التوبة فخرجوا الى الصعيد بانفسهم ونساءهم واولادهم ودوابهم
ولبسوا المسوح وأظهروا الايمان والتوبة وأخلصوا النية وفرقوا بين كل والدة وولدها من
النساء والدواب فحن بعضهم الى بعض وعلت أصواتها واختلطت بأصواتهم وبعجوا ونصرعوا
الى الله تعالى وقالوا آمنا بآجابه يونس عليه السلام فرجهم الله تعالى واستجاب دعاءهم

وكشف عنهم العذاب بعدما أظلمهم وكل ذلك يوم عاشوراء يوم الجمعة وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه بلغ من قوبتهم ان تراءوا المظالم حتى ان الرجل كان يقلع الحجر وكان قد وضع عليه أساس بنيانه فبرده وقيل خرجوا الى شيخ من بقيقة علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فما نرى فقال لهم قولوا يا حيّ حين لا حيّ ويا حيّ الموقى ويا حيّ لا اله الا انت فقالوا فكشف عنهم وعن الفضيل بن عياض اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وانت أعظمهم منها و أجل افعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله وسمت أنى بقية القصة ان شاء الله تعالى في سورة والاصافات (فان قيل) قد حكى الله تعالى عن فرعون انه تاب في آخر الامر ولم يقبل توبته وحكى عن قوم يونس أنهم آمنوا وقبل توبتهم فما الفرق بين الحالين (أجيب) بأن فرعون انما تاب بعد أن شاهد العذاب وهو وقت اليأس من الحياة وأما قوم يونس فانهم تابوا قبل ذلك فانهم لما ظهرت أمارات دلت على قرب العذاب تابوا قبل أن ينزل بهم ولم يباشرهم فكانوا كالمرضى يخاف الموت ويرجو العافية وان الله تعالى قد علم صدق نياتهم في التوبة فقبل توبتهم بخلاف فرعون فانه لم يصدق في ايمانه ولا أخلص فلم يقبل منه قال الله تعالى (ولو شاء ربك يا محمد لا يكون وصدقك من في الارض كلهم) بحيث لم يشذ منهم أحد (جميعا) أى مجتمعين على ذلك في آن واحد لا يختلفون في شئ منه ولكن لم يشأ أن يصدقك ويؤمن بك الا من سبقت له السعادة في الازل وفي هذا نسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فانه كان حريصا على ايمانهم كلهم فأخبر الله تعالى أنه لا يؤمن به الا من سبقت له السعادة الازلية فلا تعب نفسك على ايمانهم وهو قوله تعالى (أفأنت تكفره الناس) أى الذين لم يرد الله ايمانهم (حتى يكونوا مؤمنين) أى ليس ايمانهم اليك حتى تكرهمهم عليه وتحرص عليه انما ايمان المؤمن واضلال الكافر بمشيئة الله تعالى وقضائه وليس لاحد ذلك سواه كما قال تعالى (وما كان) أى وما ينبغي وما يتأتى (لنفس) أى واحدة فما فوقها (أن تؤمن) أى يقع منها ايمان في وقت ما (الا باذن الله) أى بارادته لها بالايمان فانه هدايتها الى الله فهو المهدى والمضل وقال ابن عباس بأمر الله وقال عطاء بمشيئة الله (ويجعل) الله (الرجس) أى العذاب والخذلان فانه سببه وقر أشعبة وحده بالنون (على الذين لا يعقلون) أى لا يتدبرون في آيات الله تعالى فينتفعوا بها وهم يدعون أنهم أعقل الناس ويتساقطون في مساوى الاخلاق وهم يدعون أنهم أبعد الناس عنها فلا تذهب نفسك عليهم حسرات * ولما بين الله تعالى في الآيات السابقة أن الايمان لا يحصل الا بتخليق الله تعالى ومشيئته أمر بالنظر والاستدلال في الدلائل بقوله تعالى (قل انظروا) أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يسألونك الآيات (ماذا) أى الذى (في السموات والارض) من الآيات ووضح الدلالات من عجائب صنعه ليدلكنكم على وحدته وكمال قدرته في العالم العلوى الشمس والقمر وهما دليلان على الليل والنهار والنجوم وحركات الافلاك ومقاديرها وأوضاعها والكواكب وما يختص بذلك من المنافع وفي العالم السفلى الجبال والبحار والمعادن والنبات والحیوان وأخصم حال الانسان كل ذلك من الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى وأنه خالقها كما قال

القائل وفي كل شيء آية * تدل على أنه واحد

وقرأ عاصم وحزرة في الوصل بكسر اللام والباقون بضمها وأما الهمزة من انظر وافعل القراء
يبتدئون بالضم (وماتغنى الآيات) أي وإن كانت في غاية الوضوح (والندو) جمع نذير أي الرسل
(عن قوم لا يؤمنون) في علم الله تعالى وحكمه * (تنبيه) * قال النحويون ما هنا تحتسمل وجهين
الأول أن تكون نفيًا بمعنى أن هذه الآيات والنذر لا تفيد القابضة في حق من حكم الله تعالى
عليه بأنه لا يؤمن كقولك لا يغني عنك المال إذا لم تنفق والثاني أن تكون استفهامًا كقولك
أي شيء يغني عنهم وهو استفهام بمعنى الإنكار (فهل) أي ما (ينظرون) أي أهل مكة تكذيبك
(الآ) أي ما أي وقائع (مثل أيام) أي وقائع (الذين خلوا من قبلهم) أي من مكذبي الأمم
كالقبط وقوم نوح وما انطوى بينهم من الأمم أي مثل وقائعهم من العذاب (قل) أي قل لهم
يا محمد (فاتظروا) أي العذاب (إني معكم من المنتظرين) أي لنزول العذاب بكم وقوله
تعالى (ثم نبجي رسلنا والذين آمنوا) عطف على محذوف دل عليه قوله تعالى (الأمثلة أيام الذين
خلوا من قبلهم) كأنه قيل لنهلك الأمم ثم نبجي رسلنا ومن آمن بهم على حكاية الأحوال الماضية
وقرأ أبو عمر ووحده بسكون السين (كذلك) أي كما تخبرنا رسلنا والذين آمنوا معهم من
الهلاك (حقًا علينا نبجي المؤمنين) أي تنجيكم يا محمد ومن آمن معك وصدقك من الهلاك
والعذاب (فإن قيل) قوله تعالى حقًا بقتضي الوجوب والله تعالى لا يجب عليه شيء (أجيب) بأن
ذلك حق بحسب الوعد والحكم لأنه حق بحسب الاستحقاق لما ثبت أن العبد لا يستحق على
خالقه شيئًا وهو اعتراض بين المشبهة والمشبه به ونصب بفعله المقدر وقيل بدل من ذلك
وقرأ حفص والكسائي بسكون النون الثانية والباقون بفتحها وأما الوقف عليها فجميع
القراء يوقفون على الجيم لأنها امر سومة في المصحف بالجيم بلاياء فهي في القرآن وقفًا ووصلًا بلاياء
جميع القراء ولما ذكر تعالى الدلائل على أقصى الغايات وأبلغ النهايات أمر رسوله صلى الله عليه
وسلم بإظهار دينه فقال (قل) يا محمد (يا أيها الناس) أي الذين أرسلت إليهم فسيكوا
في أمرك ولم يؤمنوا بك (إن كنتم في شك من ديني) أي الذي أدعوك إليه أنه حق وأصررت
على ذلك وعبدتم الأصنام التي لا تنفع ولا تضر (فلا تعبدوا الذين تعبدون من دون الله) أي
غيره وهو الأصنام التي لا قدرة لها على شيء (ولكن أعبدوا الله الذي يتوفاكم) بقبض أرواحكم
التي لا شيء عندكم يعبد لها فإنه الذي يستحق العبادة وانما خص الله تعالى هذه الصفة للهدى
وقيل إنهم لما استعجلوا بطلب العذاب أجابهم بقوله ولكن أعبدوا الله الذي هو قادر على
إهلاككم ونصري عليكم (وأمرت أن) أي بأن (أكون من المؤمنين) أي المصدقين
بما جاء من عند الله وقيل أنه لما ذكر العبادة وهي من أعمال الجوارح أتبعها بذكر الإيمان
لأنه من أعمال القلوب (فإن قيل) كيف قال في شك وهم كفار يعتقدون بطلان ما جاء به
(أجيب) بأنه كان فيهم شاكون أو أنهم لما رأوا الآيات اضطربوا وشكوا في أمره صلى
الله عليه وسلم وقوله تعالى (وأن أقم وجهك للدين) عطف على أن أكون غير أن ضلته

أن محكية بصيغة الامر ولا فرق بينهما في الغرض لأن المقصود وصلها بما تضمن معنى المصدر
ليدل معه عليه وصيغ الافعال كلها كذلك سواء الخير منها والطلب والمعنى وأمرت
بالاستقامة في الدين والاستبعاد فيه بأداء الفرائض والانتها عن القبائح أو في الصلاة
بإستقبال القبلة وقوله (جنهنا) حال من فاعل أقم أو من الدين أو من الوجه ودعناه ماثلاً
مع الدين غير معوج عنه إلى دين آخر وقوله تعالى (ولا تكونن من المشركين) أي عن يشرك
بالله في عبادته غيره فتهلك خطا بالنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أقمته أي ولا تكونن أيها
الإنسان وكذا قوله تعالى (ولا تدع) أي تعبد (من دون الله) أي غيره (مالي ينفعك) أي
أن عبدة (ولا يضرك) أن لم تعبد (فان فعلت) ذلك (فانك اذا من الظالمين) لنفسك لأنك
وضعت العباداة في غير موضعها والظلم وضع الشيء في غير محله فإذا كان ماسوى الحق معزولاً
عن التصرف كان إضافة التصرف إلى ماسوى الحق وضع الشيء في غير موضعه فيكون ظلماً
* ولما ذكر تعالى الأوثان وبين أنهم لا تقدر على ضر ولا نفع بين تعالى أنه هو القادر على كل شيء
وأنه ذو الجود والكرم والرحمة بقوله تعالى (وان يحسبك) أي يصيبك (الله بضرك) كقفر
ومرض (فلا كشف) أي لا دافع (له الا هو) لانه الذي أنزله بك (وان يردك بخير) كرخاء وصحة
(فلا راد) أي دافع (لفضله) أي الذي أراد له (يصيبه) أي بالخير (من يشاء من عباده
وهو الغفور) أي البليغ السر للذنوب (الرحيم) أي البالغ في الأكرام وقرأ أبو عمر ووقالون
والكسائي يسكون الهاء والباقون بالضم فرج سبحانه وتعالى جانب الخير على جانب الشر من
ثلاثة أوجه الأول أنه تعالى لما ذكر أساس الضر بين أنه لا يكشفه الا هو وذلك يدل على أنه
تعالى يزيل المضار لأن الاستثناء من النفي اثبات ولما ذكر الخير لم يقل بأنه يدفعه بل قال انه
لا أراد فضله وذلك يدل على أن الخير مطلوب بالذات وأن الشر مطلوب بالعرض كما قال صلى الله
عليه وسلم عن ربه تعالى انه قال سبقت رحمتي غضبي الثاني أنه سبحانه وتعالى قال في صفة الخير
يصيب به من يشاء من عباده وذلك يدل على أن جانب الخير أقوى وأغلب الثالث أنه تعالى
قال وهو الغفور الرحيم وهذا أيضاً يدل على قوة جانب الرحمة وحاصل الكلام في هذه الآية أنه
سبحانه وتعالى بين أنه منفرد بالخلق والابدي والتكوين والابداع وأنه لا موجد سواه ولا
معبود الاياه وأن جميع الممكنات مسندة اليه وجميع الكائنات محتاجة فالأيدي مرفوعة
إليه والحاجات منتهية اليه والعمول والهمة فيه والرجة والجود فأنض منه * ولما قرر تعالى
الدلائل المذكورة في التوحيد والنبوة والمعاد وزين أمر هذه السورة بهذه البيانات الدالة
على كونه تعالى مبسداً بالخلق والابداع والتكوين والاختراع ختمها بهذه الخاتمة الشريفة
العالمية للإتيان لا حشد عذر بقوله تعالى (قل) يا محمد (يا أيها الناس) أي الذين أرسلت إليهم
(قد جاءكم الحق من ربكم) هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بالحق من الله تعالى والقرآن
فلم يبق لكم عذر (فمن اهتدى) أي آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وعمل بما في الكتاب (فإنما
يهتدي لنفسه) لانه أتبع الحق الثابت وترك الباطل الزائل فأنقذ نفسه من النار وأوجب لها

الجنة فثواب اهتدائه لمن ضل) أى كفر بها أو بشئ منها (فأما يضل عليها) أى على نفسه لأن
وبالضلالة عليها إلا من ترك الباقي وتمسك بما ليس في يده منه شئ فقد غر نفسه ثم قال صلى الله
عليه وسلم (وما أنا عليكم بوكيل) أى حفيظ أى موكول إلى أمركم وانما أنا بشير ونذير قال ابن
عباس وهذه الآية منسوخة بآية السيف قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (وانبج)
يا محمد ما يوحي اليك) بالامتنال والتبليغ (واصبر) أى على دعوتهم وتحمل أذيبتهم (حتى
يحكم الله) أى بنصرتك عليهم واطهار دينك أو بالأمر بالقتال (وهو خير الحاكمين) إذا لم يكن
الخطأ فى حكمه تعالى لاطلاع على السر أو كاطلاعه على الظواهر فحكم يقتل المشركين
والجزية على أهل الكتاب يعطونها عن يدهم صاغرون وأنشد بعضهم فى الصبر

سأصبر حتى يعجز الصبر عن صبرى * وأصبر حتى يحكم الله فى أمرى

سأصبر حتى يعلم الصبر أننى * صبرت على شئ أُمِر من الجمر

وروى أن أبا قتادة تخلف عن تلقى معاوية حين قدم المدينة وقد ناقته الانصار ثم دخل المدينة
فقال له مالك لم تلتق معاوية قال لم يكن عند نادواب قال فأين النواضح قال قطعناها فى طلبك وطلب
أبيك يوم بدر وقد قال صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار انكم ستلقون بعدى أثره قال معاوية
فماذا قال قال فاصبروا حتى تلقوني قال فاصبر قال اذا نصبر فقال عبد الرحمن بن حسان

ألا بلغ معاوية بن حرب * أمير الظالمين شاكلاى

بأناصبرون فتنظروكم * الى يوم التغابن والخصام

وقول البيضاوى تباعلنر مخشرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس أعطى
من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق يونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون حديث
موضوع

﴿سورة هود عليه السلام مكية﴾

الواقم الصلاة الآية والافعلك تارك الآية وأولئك يؤمنون به الآية مائة وثلاثون وثلاث
وعشرون آية وكتابتها ألف وسبعمائة وخمس عشرة وحروفها سبعة آلاف وستمائة وخمسة
أحرف وعن أبي بكر رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله عجل اليك الشيب قال شيبني هود
وأخواتها الحاقة والواقعة وعم يسام لون وهل أتاك حديث الغاشية

(بسم الله) أى الذى له تمام العلم وكال الحكمة وجميع القدرة (الرحمن) لجميع خلقه بعموم
البشارة والنذارة (الرحيم) لاهل ولايته بالحفظ فى سلوك سبيله وقوله تعالى (الركاب) مبتدا
وخبر أو كتاب خبر مبتدأ محذوف وتقدم الكلام على أوائل السور وأرسل سورة البقرة وقرأ أبو
عمرو وابن عامر وشعبة وحزمة والكسائى بالامالة والباقون بالفتح وقوله تعالى (أحكمت آياته)
صفة للكتاب وفسر الاحكام بوجوه الاول أحكمت آياته أى نظمت نظما محكما لا يقع فيه نقص
ولا خلل كالبناء المحكم المرصف ولا يعثر به اخلال من جهة اللفظ والمعنى ولا يستطيع أحد

نقص شيء منه ولا الطعن في شيء من بلاغته أو فاضحته الثاني أن الأحكام عبارة عن منع
 الفساد من الشيء فقوله أحكمت آياته أي لم تنسخ كتاب كما نسفت الكتب والشرايع كما قال
 ابن عباس الثالث أنهم أحكمت بالجميع والدلائل أوجعت حكمة منقول من حكم بالضم إذا
 صار حكمها لانتم مشقة على أمهات الحكم النظرية والعملية وقوله تعالى (ثم فصلت) صفة
 أخرى للكتاب أي بينت بالأحكام والقصاص والمواعظ والأخبار والآنزال فجما فجمها أو فصل
 فيها ونقص ما يحتاج إليه أو يجعلها أسورا وقال الحسن أحكمت بالامر والنهي ثم فصلت بالوعيد
 والوعيد * (تنبيه) * معنى ثم في قوله ثم فصلت ليس للتراخي في الوقت لكن في الحال كما تقول
 هي محكمة أحسن الأحكام ثم مفصلة أحسن التفصيل وفلان كريم الأصل ثم كريم الفعل
 وقوله تعالى (من لدن حكيم خبير) أي الله تعالى صفة أخرى للكتاب والتقدير الركب من
 حكيم خبير أو خبر بعد خبر والتقدير الرمن لدن حكيم خبير أو صلة للاحكام وفصلت أي
 أحكمت وفصلت من لدن حكيم خبير وعلى هذا التقدير قد حصل بين أوائل هذه السورة وبين
 آخرها مناسبة لطيفة كأنه يقول تعالى أحكمت آياته من لدن حكيم وفصلت من لدن خبير
 عالم بكيفيات الأمور وقوله تعالى (أن لا تعبدوا الا الله) يحتمل وجوها الأول أن تكون مفعولا
 له والتقدير كتاب أحكمت آياته ثم فصلت لاجل أن لا تعبدوا الا الله الثاني أن تكون
 مفسرة لأن في تفصيل الآيات معنى القول قال الرازي والحمل على هذا أولى لأن قوله تعالى
 وأن اسئتمغفروا معطوف على قوله تعالى أن لا تعبدوا فيجب أن يكون معناه أي لا تعبدوا
 ليكون الامر معطوفا على النهي فإن كونه بمعنى أن لا تعبدوا يمنع عطف الامر عليه الثالث
 أن يكون كلاما مبتدأ منقطعاً عما قبله على لسان النبي صلى الله عليه وسلم اغراء منه على
 اختصاص الله تعالى بالعبادة ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم (انني لكم منه) أي الله
 (بذير) بالعقاب على الشرك (وبشير) بالثواب على التوحيد كأنه قيل ترك عبادة غير
 الله تعالى بمعنى اتركوها اني لكم منه بذير وبشير كقوله تعالى فاضرب الرقاب * (تنبيه) *
 هذه الآية الكريمة مشقة على أشياء مترتبة الأول أنه تعالى أمر أن لا تعبدوا الا الله لأن
 ما سواه محدث مخلوق مربوب وانما حصل بتكوير الله وإيجاده والعبادة عبارة عن
 اظهار الخضوع والخشوع وهماية التواضع والتذلل وذلك لا يليق الا بالخالق المدبر الرحيم
 المحسن فثبت ان عبادة غير الله تعالى منكزة المرتبة الثانية قوله تعالى (وان استغفروا
 ربكم) المرتبة الثالثة قوله (ثم توبوا اليه) واختلفوا في بيان الفرق بين هاتين المرتبتين على
 وجوه الاول أن معنى قوله وأن استغفروا أي اطلبوا من ربكم المغفرة لذنوبكم ثم بين الشيء
 الذي يطلب به ذلك وهو التوبة فقال ثم توبوا اليه لأن الداعي الى التوبة والحرك عليه هو
 الاستغفار الذي هو عبارة عن طلب المغفرة فالاستغفار مطاوب بالذات والتوبة مطلوبة لكونها
 من مهمات الاستغفار وما كان آخرافي الحصول كان أولافي الطلب فلهذا السبب قدّم
 ذكر الاستغفار على التوبة الثاني وأن استغفروا من الشرك والمعاصي ثم توبوا أي ارجعوا

إليه بالطاعة الثالث الاستغفار طلب من الله تعالى لازالة ما لا ينبغي والتوبة سعي من الانسان
 في ازالة ما لا ينبغي فقدم الاستغفار ليدل على ان المؤمن بحب عليه أن لا يطلب الشيء الا من
 مولاه فانه هو الذي يقدر على تحصيله ثم بعد الاستغفار ذكر التوبة لانها مما عمل يأتي به الانسان
 ويتوسل به الى دفع المكروه والاستعانة بفضل الله تعالى تقدم على الاستعانة بسعي النفس
 ثم انه تعالى لما ذكر هذه المراتب الثلاثة ذكر بعدها ما يرتب عليها من الاثار المطلوبة ومن
 المعلوم ان المطالب محصورة في نوعين لانه انما يكون حصو لها في الدنيا أو في الآخرة اما المنافع
 الدنيوية فهي المرادة من قوله تعالى (يجمعكم مئاعا حسنا) أي بطيب عيش وسعة رزق (الى أجل
 مسمى) وهو الموت (فان قيل) ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر
 وقال أيضا خص البلاء بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل وقال تعالى ولولا أن يكون
 الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليطيروه ثم سقطوا من فضة فهذه النصوص دالة على أن
 نصيب المشتغل بالطاعات في الدنيا هو الشدة والبلية ومقتضى هذه الآية أن نصيب المشتغل
 بالطاعات الراحة في الدنيا فكيف الجمع بينهما (أجيب) بأن المشتغل بعبادة الله ومحبة مشغول
 بحب شيء يمنع تغيره وزواله وفناؤه فكلما كان امعانه في ذلك الطريق أكثر وتوغل فيه أتم كان
 انقطاعه عن الخلق أتم وأكمل وكلما كان الكمال في هذا الباب أكثر كان الابتهاج والسرور
 أكمل لانه أمن من تغير مطلوبه وأمن من زوال محبوبه وأما من كان مشغولا بحب غير الله كان
 أبدا في ألم الخوف من فوات المحبوب وزواله وكان عيشه منغصا وقلبه مضطربا ولذلك قال تعالى
 في صفة المشتغلين بخدمته قلنحينه حياة طيبة وقيل المراد بالمتاع الحسن عدم العذاب
 بعذاب الاستئصال كما استأصل أهل القرى الذين كفروا وسمى سبحانه وتعالى منافع الدنيا
 بالمتاع لاجل التنبيه على حقارتها وقلمتها ونبه تعالى على كونها منقضية بقوله تعالى الى أجل
 مسمى فصارت هذه الآية دالة على كونها حقيرة خسيسة منقضية وأما المنافع الآخروية فقد
 ذكرها تعالى بقوله تعالى (ويؤت) أي في الآخرة (كل ذي فضل) أي في العمل (فضله)
 أي جزاءه لأن مراتب السعادة في الآخرة مختلفة لانها متقدرة بمقدار الدرجات الحاصلة
 في الدنيا فلما كان الاعراض عن غير الحق والاقبال على عبودية الحق درجات غير متناهية
 فكذلك مراتب السعادات الآخروية غير متناهية فلهذا السبب قال تعالى ويؤت كل ذي
 فضل فضله وقال أبو العالية من كثرت طاعاته في الدنيا زادت درجاته في الآخرة وقال ابن عباس
 من زادت حسناته على سيئاته دخل الجنة ومن زادت سيئاته على حسناته دخل النار ومن
 استوت سيئاته وحسناته كان من أهل الاعراف ثم يدخلون الجنة وقال ابن مسعود من عمل
 سيئة كتبت له سيئة ومن عمل حسنة كتبت له عشر حسنات فان عوقب بالسيئة التي عملها
 في الدنيا بقيت له عشر حسنات وان لم يعاقب بها في الدنيا أخذ من حسناته العشر واحدة وبقي له
 تسع حسنات ثم يقول ابن مسعود هلك من غلب آحاده أعشاره وقوله تعالى (وان تولوا) فيه
 حذف احدي التامين أي وان تعرضوا عما حثتكم به من الهدى (فاني) أي فقل لهم اني (أخاف

عليكم عذاب يوم كبير) هو يوم القيامة وصف بالكبر كما وصف بالعظم والثقل وقيل يوم الشدائد
وقد ابتلوا بالقحط حتى أكلوا الجيف (إلى الله مرجعكم) أي رجوعكم في ذلك اليوم فيثيب
المحسن على إحسانه ويعاقب المسي على إساءته (وهو على كل شيء قدير) أي قادر على جميع
المقدورات لا دافع لقضائه ولا مانع لمشيئته ومنه الثواب والعقاب وفي ذلك دلالة على قدرة
عالية وجلالة عظيمة لهذا الخالق وعلى ضعف لهذا العبد والملك القاهر العالی إذا رأى عاجزا
مشرقا على الهلاك فإنه يخلصه من الهلاك ومنه المثل المشهور مملكة فأسبح أي فاعف يقول
مصنف هذا الكتاب قد أنفيت عمري في خدمة العلم ومطالعة الكتب ولا رجاء لي في شيء إلا
أنني في غاية الذلة والقصور والكريم إذا قدر عفا فأسألك يا أكرم الأكرمين وأرحم الراجلين
وسائر عيوب المعيوبين أن تفيض سجال رحمتك علي وعلى والدي وأولادي وإخواني
وأحبابي وأن تخصني وإياهم بالفضل والتجاوز والجود والكرم واختلقوا في سبب نزول قوله
تعالى (الأنهم يثنون صدورهم) فقال ابن عباس نزلت في الأخنس بن شريق وكان رجلا حلو
الكلام حلوا المنظر يلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يحب وينطوي بقلبه على ما يكره فنعى
قوله تعالى يثنون صدورهم يخفون ما في صدورهم من الشحنة والعداوة وقال عبد الله بن
شداد نزلت في بعض المنافقين كان إذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم فحى صدره وظهره
وطأ طأ رأسه وغطى وجهه كي لا يراه النبي صلى الله عليه وسلم وقال قتادة كانوا يخفون ظهورهم
كي لا يسمعوا كلام الله تعالى ولا ذكره وروى البخاري عن ابن عباس أنها نزلت فيمن كان يسبحي
أن يتخلى أو يجامع فيفضي إلى السماء وقيل كان الرجل من الكفار يدخل بيته ويرخي ستره
فيتغشى بثوبه ويقول هل يعلم الله ما في قلبي وقال السدي يثنون صدورهم أي يعرضون
بقلوبهم من قولهم نثيت عنائي (ليستخفوا منه) أي من الله تعالى بسرهم فلا يطلع رسول الله
صلى الله عليه وسلم والمؤمنون عليه وقيل من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد قيل أنها نزلت في
طائفة من المشركين قالوا إن أرحمنا علينا ستورا واستغشنا ثيابا ووطونا صدورنا على عداوة
محمد كيف يعلم (الآحين يستغشون ثيابهم) أي يأوون إلى فراشهم ويتغطون بثيابهم (يعلم)
تعالى (مايسرون) في قلوبهم (وما يعلنون) بأفواههم أي أنه لا تفاوت في علمه تعالى بين
أسرارهم وأعلانهم فلا وجه لتوصلهم إلى ما يريدون من الإخفاء (أنه) تعالى (عليهم بذات
الصدور) أي بالقلوب وأحوالها وما أعلم تعالى أنه يعلم مايسرون وما يعلنون أردفه بما يدل على
كونه عالما بجميع المعلومات بقوله تعالى (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها) فذكر
تعالى أن رزق كل حيوان أنما يصل إليه من الله تعالى فالويل لمن عالما بجميع المعلومات لما
حصلت هذه المهمات والدابة اسم كل حيوان دب على وجه الأرض ولا شك أن أقسام
الحيوانات وأنواعها كثيرة وهي الاجناس التي تكون في البر والبحر والجبال والله تعالى
عالم بكيفية طباعها وأعضائها وأحوالها وأغذيتها ومسكنها وما يوافقها ويخالقها فالاله
المدير لطبقات السموات والأرض ولطبائع الحيوانات والنبات كيف لا يكون عالما بأحوالها

روى أن موسى عليه السلام عند نزول الوحي عليه تعالى قلبه بأحوال أهل فأمره الله تعالى أن
 يضرب عصاه على صخرة فانشقت وخرج منها صخرة ثانية ثم ضرب عصاه عليها فانشقت وخرج
 منها صخرة ثالثة ثم ضرب عصاه عليها فانشقت فخرجت منها دودة كالذرة وفيها شئ يجري
 مجرى الغذاء لها ورفع الله تعالى الحجاب عن سمع موسى عليه السلام فسمع أن الدودة كانت
 تقول سبحان من يراني ويسمع كلامي ويعرف مكاني ويذكرني ولا ينساني (فان قيل) إن كلمة على
 للوجوب فبدل على أن إيصال الرزق إلى الدابة واجب على الله تعالى (أجيب) بأنه تعالى إنما
 أتى بذلك تحقيقاً لوصوله بحسب الوعد والفضل والاحسان وحمل على التوكل فيه وفي هذا
 الالاء دليل على أن الرزق قد يكون حراماً لأنه ثبت أن إيصال الرزق إلى كل حيوان واجب
 على الله تعالى بحسب الوعد والله تعالى لا يخلف به ثم قد نرى أن أناساً لا يأكل من الحلال طول
 عمره فلو لم يكن الحرام رزقاً لكان الله تعالى ما أوصل رزقه إليه فيكون الله تعالى قد أخل
 بالواجب وذلك محال فعلمنا أن الحرام قد يكون رزقاً (ويعلم) تعالى (مستقرها) قال ابن عباس
 هو المكان الذي تأوى إليه وتستقر فيه ليلاً ونهاراً (ومستودعها) هو الذي تدفن فيه إذا
 ماتت وقال عبد الله بن مسعود المستقر أرحام الأمهات والمستودع المكان الذي يموت فيه
 وقال عطاء المستقر أرحام الأمهات والمستودع أصلاب الآباء وقيل الجنة أو النار والمستودع
 القبر لقوله تعالى في صفة الجنة والنار حنت مستقر أو ساءت مستقر أو مقة ما ولا مانع أن
 يفسر ذلك بهذا كله (كل) أي كل واحدة من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها (في
 كتاب) أي ذكرها مثبت في اللوح المحفوظ (مبين) أي بين كما قال تعالى ولا تطب ولا يبأس إلا
 في كتاب مبين ولما أثبت تعالى بالدليل المتقدم كونه عالماً بالمعلومات أثبت كونه تعالى قادراً
 على كل المقدور إن بقوله تعالى (وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام) أي من
 أيام الدنيا أولها الأحد وآخرها الجمعة وتقدم الكلام على تفسير ذلك في سورة الأعراف (وكان
 عرشه على الماء) قال كعب خلق ياقوته خضراء ثم نظر إليها بالهيبه فصارت ما يرى ثم خلق
 الريح فجعل الماء على منها ثم وضع العرش على الماء وقال أبو بكر الأصم ومعنى قوله تعالى
 وكان عرشه على الماء كقولهم السماء على الأرض وليس ذلك على سبيل كون أحدهما ملصقاً
 بالآخر وقال حمزة إن الله عز وجل كان عرشه على الماء ثم خلق السموات والأرض وخلق
 القلم فكتب به ما هو خالقه وما هو كائن من خلقه ثم إن ذلك الكتاب سجد لله تعالى وسجد
 ألف عام قبل أن يخلق شيئاً من خلقه ففي هذا دلالة على كمال قدرته تعالى لأن العرش مع كونه
 أعظم من السموات والأرض كان على الماء وقد أمسكه الله تعالى من غير دعامة تحته ولا علاقة
 فوقه وقوله تعالى (ليبأسكم) متعلق بخلق أي خلقها أو ما فيها منافع لكم ومصالح ليختبركم وهو أعلم
 بكم منكم (أيكم أحسن عملاً) أي أطوع لله وأورع عن محارم الله وهذا القيام الحجة عليهم وقد
 مر أمثال ذلك ولما بين تعالى أنه إنما خلق هذا العالم لأجل ابتلاء المكلفين وامتحانهم وهذا
 يوجب القطع بمحصول الحشر والنشر لأن الابتلاء والامتحان يوجب تخصيص المحسن بالرحمة

والثواب وتخصيص المسمى بالعقاب وذلك لا يتم الامع الاعتراف بالمعاد والقيامه خاطب تعالى
محمد صلى الله عليه وسلم فقال جلا وعلا (ولئن قلت) يا محمد لهؤلاء الكفار من قومك (انكم
مبعوثون من بعد الموت) أى للحساب والحزاء (ليقولن الذى كبروا ان) أى ما (هكذا) أى
القرآن بالبعث أو الذى تقوله (الاسحريين) أى بين وقرأ أجزءة والكسائي بفتح السين وألف
بعدها وكسر الحاء فيكون ذلك راجعا للنبي صلى الله عليه وسلم والباقون بكسر السين وسكون
الحاء ولما حكى تعالى عن الكفار أنهم يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم حكى عنهم نوعا آخر
بقوله تعالى (ولئن أخرنا عنهم العذاب الى) بحجي (أمة) أى جماعة من الاوقات (معدودة) أى
قليلة (ليقولن) أى استهزاء (ما يحبسهم) أى ما يمنعهم من الوقوع قال الله تعالى (الايوم يا أيهم)
(كيوم بدر) ليس مصروفاً (أى مدفوعا) العذاب (عنهم وحق) أى نزل (بهم) من العذاب
(ما كانوا به يستهزئون) أى الذى كانوا يستهجلون فوضع يستهزئون موضع يستهجلون لأن
استهجلهم كان استهزاء (فان قيل) لم قال تعالى وحق على لفظ الماضى مع أن ذلك لم يقع
(أوجب) بأنه وضع الماضى موضع المستقبل تحميقا وبسبب الغة فى التأكيذ والتقرير والتهديد
ولما ذكر تعالى أن عذاب الكفار وان تأخر إلا أنه لا بد وأن يحق بهم ذكر بعده ما يدل على كفرهم
وعلى كونهم مستحقين لذلك العذاب بقوله تعالى (ولئن أذقنا) أى أعطينا (الانسان) أى
الكافر (منارجة) أى نعمة كفى وصحة بحيث يجد لذتها (ثم نزعناها) أى سلبنا تلك النعمة
(منه أنه ليؤس) أى قنوط من رحمة الله تعالى لقله صبره وعدم ثقته به (كفور) أى بخود
لنعمتنا عليه وأما المسلم الذى يعتقد أن تلك النعمة من جود الله تعالى وفضله واحسانه فانه
لا يحصل له اليأس بل يقول لعلة تعالى يردها على بعد ذلك أحسن وأكمل وأفضل مما كانت (ولئن
أذقناه) أى الكافر (نعماء بعد ضراء مسته) كحكمة بعد سقم وغنى بعد عدم وفى اختلاف الفعلين
وهما أذقناه ومستهم من حيث الاسناد اليه تعالى فى الاول والى الضراء فى الثانى نكتة عظيمة
وهى أن النعمة صادرة من الله تعالى تفضلا منه لخبر ما أحديذ خل الجنة لا بركة الله تعالى
قبل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا والضراء صادرة من العبد كسباً لانه السبب فيه باجته لابه اياه
بالمعاصى غالباً لقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ولا ينافى
ذلك قوله تعالى قل كل من عند الله فان الكل منه ايجادا غير أن الحسنه احسان وامتحان
والسيئة مجازاة واتقام لخبر ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحق
انقطاع شبع لعلة الا بذنب وما يغفوه الله أكثر (ليقولن) أى الذى أصابه الصحة والغنى
(ذهب السيئات) أى المصائب التى أصابتني (عنى) ولم توقع زوالها ولا يشكر عليها (انه لفرح)
أى فرح بطر (تفون) على الناس بما أذقه الله تعالى من نعمائه وقد شغلته الفرح والفخر عن
الشكر فين سحانه وتعالى فى هذه الآية أن أحوال الدنيا غير باقية بل هى أبداً فى التغير والزوال
والتحول والانتقال فان الانسان اما أن يتحول من النعمة الى المحنة ومن اللذات الى الآفات
كالقسم الاول واما أن يكون بالعكس من ذلك وهو أن ينتقل من المنكر الى المحبوب كالقسم

الثاني ولما بين تعالى أن الكافر عند الاستسلام لا يكون من الصابرين وعند الفوز بالنعماء لا يكون
 من الشاكرين بين حال المتقين بقوله تعالى (إلا أي سكن) (الذين صبروا) على الضراء وعملوا
 الصالحات) أي في النعماء أي فأنهم ان أصابهم شدة صبروا وان نالتهم نعمة شكروا (أولئك
 لهم مغفرة وأجر كبير) فجمع لهم تعالى بين هذين المطولين أحدهما زوال العقاب والخلاص
 منه وهو المراد من قوله تعالى لهم مغفرة والثاني الفوز بالثواب ودخول الجنة وهو المراد
 من قوله تعالى وأجر كبير (فلعلك) يا محمد (تترك بعض ما يوحي إليك) فلا تبلغهم أيامهم وأنهم
 به فأنهم كانوا يستهزئون بالقرآن ويضحكون منه وقرأ أجزاء والكسائي بالأمالة محضة وورش بين
 اللفظين والباقون بالفتح (وضائق به صدرك) أي بتلاوته عليهم لاجل (أن يقولوا لولا) أي
 هلا (أنزل عليه كنز) يتفقه في الاستنباع كالملوك (أو جاء معه ملك) يصدقه كما اقترحنا وروى
 عن ابن عباس أن رؤساء مكة قالوا يا محمد اجعل لنا جبال مكة ذهبا ان كنت رسولا وقال
 آخرون اننا بالملائكة ليشهدوا بنبؤك فقال لا أقدر على ذلك فنزل (انما أنت نذير) فلا عليك
 إلا البلاغ لا الايتان بما اقترحوه (والله على كل شيء وكيل) فتوكل عليه انه عالم بحالهم وفاعل
 بهم جراء أقوالهم وأفعالهم (أم) أي بل (يقولون) كفار مكة (اقتراء) أي اختلقه من تلقاء
 نفسه وليس هو من عند الله قال الله تعالى (قل) لهم يا محمد (فأتوا بعشر سور مثله) في البيان
 وحسن النظم (مفتريات) فانكم عريون مثلي قال ابن عباس هذه السور التي وقع بها هذا
 التحدى معينة وهي سورة البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف
 والانفال والتوبة ويونس وهود وقيل التحدى وقع بمطلق السور وهو متقدم على التحدى
 بسورة واحدة والتحدى بسورة واحدة وقع في سورة البقرة وفي سورة يونس اما تقدم هذه
 السورة على سورة البقرة فظاهر لان هذه السورة مكية وسورة البقرة مدنية وأما في سورة يونس
 فلا ن كل واحدة من هاتين السورتين مكية فتكون سورة هود متقدمة في النزول على سورة
 يونس كما قاله الرازي وأنكر المبرد هذا وقال بل سورة يونس أولا وقال معنى قوله في سورة يونس
 فأتوا بسورة مثله أي مثله في الخبر عن الغيب والاحكام والوعد والوعيد فجزى وافقال لهم
 في سورة هود ان عجزتم عن الايتان بسورة مثله في الاخبار والاحكام والوعد والوعيد فأتوا
 بعشر سور من غير وعد ولا وعيد وانما هي مجرد البلاغة (وادعوا) أي قل لهم يا محمد ادعوا
 للمعانة على ذلك (من استطعت من دون الله ان كنتم صادقين) في أنه مفترى والضمير في قوله
 تعالى (فان لم يستجيبوا لكم) أي بايتان مادعوهوهم اليه للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين
 لانه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا يتحدوهم وقال تعالى في موضع آخر فان لم يستجيبوا
 لك فاعلم والتعظيم للنبي صلى الله عليه وسلم (فاعلموا انما أنزل) ملتبسا (بعلم الله) أي بما
 لا يعلمه إلا الله تعالى من نظم يعجز الخلق واخبار بغيوب لا سبيل لهم اليه ولا يقدر عليه سواه
 وقوله تعالى (وان) محففة من الثقيلة أي وانه (لا اله الا هو) وحده وان توحيدده واجب
 والاشراؤه ظلم عظيم (فهل أنتم مسلمون) أي ثابتون على الاسلام راسخون مخلصون فيه اذ

تحقق عندكم اعجازهم مطلقا وقيل الخطاب للمشركين والضمير في لم يستجيبوا لمن استطعتم أى فان لم يستجب لكم من تدعونه من دون الله الى المظاهرة على معارضته لعلمهم بالعجز عنه وأن طاعتهم أقصر من أن تبلغه فاعلموا أنه منزل من عند الله وأن ما دعاكم اليه من التوحيد حق فهل أنتم بعد هذه النجاة القاطعة مسلمون أى أسلموا وفي مثل هذا الاستفهام ايجاب بليغ لما فيه من معنى الطلب والتنبية على قيام الموجب وزوال العذر واختلاف في سبب نزول قوله تعالى (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) أى بعمله الذى يعمل من أعمال البر (نوف اليهم أعمالهم) أى التى عملوها من خير كصدقة وصلة رحم (فيها) أى فى الدنيا (وهم فيها لا يجنون) أى نوصل اليهم أجورا أعمالهم وافية كاملة من غير ينحس فى الدنيا وهو ما يرقون فيها من الصحة والرياسة وسعة الرزق وكثرة الاولاد ونحو ذلك (أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار وحبط) أى بطل (ما صنعوا) أى عملوا (فيها) أى الآخرة فلا ثواب لهم (وباطل ما كانوا يعملون) لانه لا غير الله تعالى فقال مجاهد نزلت فى أهل الرياء قال صلى الله عليه وسلم ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الا الصغر قالوا يا رسول الله وما الشرك الا الصغر قال الرياء والرياء هو أن يظهر الانسان الاعمال الصالحة لتحمد الله الناس ويعتقدوا فيه الصلاح فهذا هو العمل الذى لا غير الله تعالى نعوذ بالله من الخذلان وقال أكثر المفسرين انه نزلت فى الكافر وأما المؤمن فيريد الدنيا والآخرة وارا دته الآخرة غالبية فيجازى بحسناته فى الدنيا ويناب عليهم فى الآخرة وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا يظلم المؤمن حسنة يناب عليها الرزق فى الدنيا ويجزى به فى الآخرة وأما الكافر فيطمع بحسناته فى الدنيا حتى اذا أفضى الى الآخرة لم تكن له حسنة يعطى بها خيرا وقيل نزلت فى المنافقين الذين يطالبون بغزوهم مع النبي صلى الله عليه وسلم الغنائم من غير أن يؤمنوا بالآخرة وثوابها وقيل فى اليهود والنصارى وهو منقول عن أنس وما ذكركم على الذين يريدون بأعمالهم الحياة الدنيا وزينتها ذكركم من كان يريد بعمله وجه الله تعالى والدار الآخرة بقوله تعالى (أفمن كان على بينة من ربه) قيل هو النبي صلى الله عليه وسلم والبينة هى القرآن (ويتلوه) أى يتبعه (شاهد) يصدقه (منه) أى من الله تعالى وهو جبريل عليه السلام (ومن قبله) أى القرآن (كتاب موسى) وهو التوراة شاهد له أيضا وقوله تعالى (اماما) أى كتابا مؤتمنا به فى الدين (ورسجة) أى على المنزل عليهم لانه الوصلة الى الفوز بعبادة الدارين حال من كتاب موسى والحواب محذوف لظهوره والتقدير أفمن كان على بينة من ربه يكن يريد الحياة الدنيا وزينتها وليس لهم فى الآخرة الا النار ليس مثله بل بينهم تفاوت بعيد وتباين بين وقيل هو من آمن من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره والمراد بالبينة هو البيان والبرهان والمراد بالشاهد هو القرآن ومنه أى من الله ومن قبله كتاب موسى أى ويتلوه ذلك البرهان من قبل مجيئ القرآن كتاب موسى أى فى دلالته على هذا المطلوب لافى الوجود قال الرازى وهذا القول هو الاظهر لقوله تعالى (أولئك يؤمنون به) وهذه صفة جمع ولا يجوز رجوعه الى محمد صلى الله عليه وسلم انتهى ويجوز أن تكون للتعظيم اوله صلى الله عليه وسلم ومن تبعه وربما يكون هذا أولى كما

جرى عليه بعض المفسرين والاشارة الى من كان على بينة والضمير في به القرآن واذا كان هذا
 الفريق ليس له في الآخرة الا النار فهذا الفريق ليس له في الآخرة الا الجنة (ومن يكفر به) أي
 بالنبي صلى الله عليه وسلم أو القرآن (من الاحزاب) أي أصناف الكفار فيدخل فيهم اليهود
 والنصارى والمجوس (فالتار موعده) يعني في الآخرة روى سعيد بن جبير عن أبي موسى أن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يسمع بي يهودي ولا نصراني فلا يؤمن بي الا كان من أهل النار
 قال أبو موسى فقلت في نفسي ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يقول مثل هذا الا عن القرآن
 فوجدت الله تعالى يقول ومن يكفر به من الاحزاب فالتار موعده قال بعض العلماء ولما دلت
 الآية على أن من يكفر به كانت النار موعده دل على أن من لا يكفر به كانت الجنة موعده
 وقوله تعالى (فلانك في مرتبة) أي في شك (منه) أي القرآن أو الموعد (انه الحق من ربك)
 الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره لانه صلى الله عليه وسلم لم يشك قط وبو بذلك
 قوله تعالى (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) أي لا يصدقون بما أوحينا اليك أو بأن
 موعد الكفار النار ثم وصف الله تعالى هؤلاء المنكرين بالمجاهدين بصفات كثيرة في معرض
 الذم الصفة الاولى كونهم مفتريين على الله كما قال تعالى (ومن) أي لا أحد (أظلم ممن افترى
 على الله كذبا) بنسبة الشريك والولد اليه أو أسند اليه ما لم ينزله أو نفي عنه ما أنزله الصفة
 الثانية أنهم يعرضون على الله تعالى في موقف الذل والهوان كما قال تعالى (أولئك يعرضون
 على ربهم) أي يوم القيامة (فان قيل) هم لا يختصون بهذا العرض لان العرض عام في كل
 العباد كما قال تعالى وعرضوا على ربك صفا (أجيب) بأنهم يعرضون فيصغحون بشهادة
 الشهاد عليهم كما قال تعالى (ويقول الشهداء هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) فيحصل لهم من
 الخزي والنكال ما لا مريد عليه وهذه هي الصفة الثالثة واختلف في هؤلاء الاشهاد فقال مجاهد
 هم الملائكة الذين يحفظون أعمالهم عليهم في الدنيا وقال مقاتل هم الناس كما يقال على رؤس
 الاشهاد أي على رؤس الناس وقال قوم هم الانبياء كما قال تعالى قلنا للذين أرسل اليهم
 ولنسأل المرسلين والقائدة في اعتبار قول الاشهاد المبالغة في اظهار القضيحة (فان قيل)
 العرض على الله يقتضي أن يكون الله تعالى في حيز وهو تعالى منزعه عن ذلك (أجيب) بأنهم
 يعرضون على الاماكن المعدة للحساب والسؤال أو يكون ذلك عرضا على من يوجب بأمر الله
 تعالى من الانبياء والمؤمنين والاشهاد جمع شاهد كصاحب وأصحاب أو جمع شهيد
 كشریف وأشراف قال أبو علي الفارسي وكان هذا أرجح لان ما جاء من ذلك في التبريل جاء
 على فعيل كقوله تعالى وجئنا بك شهيدا على هؤلاء وعن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال ان الله تعالى يدني المؤمن يوم القيامة فيستره من الناس فيقول أي عبدى تعرف
 ذنب كذا وكذا فيقول نعم حتى اذا قرره بذنوبه قال تعالى سترها عليك في الدنيا وقد سترها لك
 اليوم ثم يعطى كتاب حسناته وأما الكافر والمنافق فيقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم
 ولما أخبر الله تعالى عن حالهم في عقاب القيامة أخبر عن حالهم في الحال بقوله تعالى (ألا لعنة

الله على الظالمين) فبين تعالى انهم في الحال ملعونون من عند الله وهذه هي الصفة الرابعة
 ثم وصفهم بالصفة الخامسة بقوله تعالى (الذين يصدون عن سبيل الله) أي دينه ثم وصفهم
 بالصفة السادسة بقوله تعالى (ويغفون) أي يطلبون السبيل (عوجاً) أي معوجة أي كأنهم
 ظلوا أنفسهم بالتزام الكفر والضلال فقد أضافوا اليه المنع من الدين الحق والقاء الشبهات
 وتوحيج الدلائل المستقيمة لانه لا يقال في العاصي انه يسخر عوجاً وانما يقال ذلك فمن يعرف
 كيف الاستقامة وكيفية العوج بسبب القاء الشبهات وتقرير الضلالات ثم وصفهم بالصفة
 السابعة بقوله تعالى (وهم) أي والحبال انهم (بالآخرة هم كافرون) وتكرر لفظهم تأكيد
 كفرهم وتوغلهم فيه الصفة الثامنة كونهم عاجزين عن الفرار من عذاب الله كما قال تعالى
 (أو لئن لم يكونوا همجزيين في الارض) أي ما كانوا همجزيين الله في الدنيا أن يعاقبهم اذ لا يمكنهم
 أن يهربوا من عذابه فان هرب العبد من عذاب الله تعالى محال لانه تعالى قادر على جميع
 الممكنات ولا تتفاوت قدرته بالقرب والبعد والقوة والضعف الصفة التاسعة انهم ليس لهم
 أولياء يدفعون عقاب الله تعالى عنهم كما قال تعالى (وما كان لهم من دون الله) أي غيره (من
 أولياء) أي أنصار ينعونهم من عذابه الصفة العاشرة مضاعفة العذاب كما قال تعالى
 (يضاعف لهم العذاب) أي بسبب اضلالهم غيرهم وقيل لانهم كفروا بالله وكفروا بالبعث
 والنشور الصفة الحادية عشرة قوله تعالى (ما كانوا يستطيعون السمع) قال قتادة صم عن سماع
 الحق فلا يسمعون خيراً فينتفعون به (وما كانوا يبصرون) خيراً فإخذوا به قال ابن عباس أخبر
 الله تعالى انه أحال بين أهل الشرك وبين طاعة الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة أما في الدنيا فانه قال
 ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون وأما في الآخرة فانه قال فلا يستطيعون خاشعة
 أبصارهم الصفة الثانية عشرة قوله تعالى (أو لئن الذين خسروا أنفسهم) فانهم اشتروا عبادة
 الآلهة بعبادة الله تعالى فكان مصيرهم الى النار المؤبدة عليهم وذلك أعظم وجوه الخسرانات
 الصفة الثالثة عشرة قوله تعالى (وضل) أي غاب (عنهم ما كانوا يفترون) على الله تعالى من
 دعوى الشرك وان الآلهة تشفع لهم الصفة الرابعة عشرة قوله تعالى (لاجرم أنهم في الآخرة
 هم الا خسرون) أي لا أحد أمين وأكثر خسراً منهم * (تنبيه) * قال القراء ان لاجرم بمنزلة
 قولنا لا بد ولا محالة ثم كثر استعمالها حتى صارت بمنزلة حقاً تقول العرب لاجرم انك محسن
 على معنى حقاً انك محسن وقال الزجاج ان كلمة لا تقي لما ظنوا أنه ينفعهم وجرم معناه كسب
 ذلك الفعل والمعنى لا ينفعهم ذلك وكسب ذلك الفعل لهم الخسران في الدنيا والآخرة قال
 الانهري وهذا من أحسن ما قيل في هذا الباب وقال سيبويه لا رد على أهل الكفر كما روي عن
 معناه أحق والمعنى أنه أحق كفرهم وقوع العذاب والخسران بهم واحتج سيبويه بقول الشاعر
 ولقد طعنت أبا عينه طعنة * جرمت فزاره بعدها أن يغضبوا
 أراد أحقت الطعنة فزاره أن يغضبوا * ولما ذكر تعالى عقوبة الكفار وخسرانهم اتبعه
 بذكر أحوال المؤمنين في الدنيا ويرجعهم في الآخرة بقوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا

الصالحات وأخبتوا إلى ربهم) أي اطمانوا إليه وخشعوا إليه إذا لاخبات في اللغة هو
 الخشوع والخضوع وطمانينة القلب ويتعدى إلى وباللام فاذا قلت أخبت فلان إلى كذا
 فعناده اطمان إلى الله وإذا قلت أخبت له فعنائه خشع وخضع له فقوله تعالى إن الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات إشارة إلى جميع عمل الجوارح وقوله تعالى وأخبتوا إشارة إلى أعمال القلوب وهي
 الخشوع والخضوع لله تعالى وإن هذه الأعمال الصالحة لا تنفع في الآخرة إلا بوصول أعمال
 القلب وهي الخشوع والخضوع (أو لئلا) أي الذين هذه صفتهم (أصحاب الجنة هم خالدون)
 فأخبر تعالى عن حالهم في الآخرة بأنهم من أهل الجنة التي لا انقطاع لنعيمها ولا زوال ولما ذكر
 سبحانه وتعالى أحوال الكفار وما كانوا عليه من العمى عن طريق الحق ومن الصمم عن
 سماعه وذكر أحوال المؤمنين وما كانوا عليه من البصيرة وسماع الحق والانقياد للطاعة ذكر
 فيهم أمثالا مطابقا بقوله تعالى (مثل) أي صفة (الفريقين) أي الكفار والمؤمنين (كلا أسمى
 والاصم) هذا مثل الكافر شبه بالاصم لتعميمه عن آيات الله وبالاصم لتصاميه عن استماع
 كلام الله تعالى وتأنيبه عن تدبر معانيه (والبصير والسميع) هذا مثل المؤمن شبه بالبصير
 والسميع لأن أمره بالصدق من الكافر فيكون كل منهما مشابهاً في وصفين أو يشبه
 الكافر بالجامع بين العمى والصمم والمؤمن بالجامع بين صديقه ما على أن تكون الواو في الاصم
 وفي السميع لعطف الصفة على الصفة بخلافه على التشبيه الأول فإنه لعطف الموصوف على
 الموصوف ويعبر عنه بعطف الذات على الذات (هل يستويان) أي هل يستوي الفريقان
 (مثلاً) أي تشبيهاً لا يستويان ويصح أن يكون مثلاً صفة لصدر محذوف أي استواء مثلاً وأن
 يكون حالاً من فاعل يستويان وقوله تعالى (أفلا تذكرون) فيه ادغام التاء في الأصل في الدال أي
 تتعظون بضرر الأمثال والتأمل فيها وقرأ حفص وحزرة والكسائي بخفيف الدال والباقون
 بالتشديد وقد جرت عادة الله تعالى بأنه إذا أورد على الكفار أنواع الدلائل اتبعها بالقصص
 ليصير ذكرها مؤكداً لتلك الدلائل وفي هذه السورة ذكر أنواعاً من القصص القصص الأولى قصة
 نوح عليه السلام المذكورة في قوله تعالى (واقعد أرسنا نوحاً إلى قومه) وقوله (إني لكم) قرأه
 ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بفتح الهمزة أي بأني والباقون بكسر ها على إرادة القول
 (نذير مبين) أي بين المندارة أخوف من العقاب لمن خالف أمر الله تعالى وقوله (أن لا تعبدوا إلا
 الله) بدل من إني لكم أم مفعول مبين (إني أخاف عليكم) أي إن عبدتم غيره (عذاب يوم
 أليم) أي مؤلم موجه في الدنيا والآخرة قال ابن عباس بعث نوح بعد أربعين سنة ولبث يدعو
 قومه تسعة مائة وخمسين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقيل وهو ابن خمسين سنة
 وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة ومكث يدعو قومه تسعة مائة وخمسين سنة وعاش بعد
 الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألف سنة وأربع مائة وخمسين ولما حكى تعالى
 عن نوح عليه السلام أنه دعا قومه إلى عبادة الله تعالى حكى عنهم أنهم طعنوا في نبوته بثلاثة
 أنواع من الشبهات بقوله تعالى (فقال الملا الذين كفروا من قومه) وهم الأشراف (ما زالوا)

(الإنسان مثلاً) هذه الشبهة الأولى أي أنك بشر مثلاً لا مزية لك علينا تنحصر بالنبوة ووجوب
 الطاعة وانما قالوا هذه المقالة وتمسكوا بهذه الشبهة جهلاً منهم لأن الله تعالى إذا اصطفى عبداً
 من عباده وأكرمه بنبوته ورسالته وجب على من أرسله إليهم اتباعه الشبهة الثانية ما ذكره
 الله تعالى عنهم بقوله تعالى (ومازال أتبعك إلا الذين هم أرادنا) أي أسأفلنا كالحاكة وأهل
 الصنائع الخسيسة وهو جمع أرذل بفتح الهمزة كقوله تعالى أكبر حجربها وقوله صلى الله عليه
 وسلم أحاسنكم أخلاقاً أوجع أرذل بضم الذال جمع رذل يسكون فافهوعلى الأول جمع مفرد
 وعلى الثاني جمع جمع ثم قالوا لو كنت صادقاً لاتبعتك إلا الكبار من الناس والاشراف منهم
 وانما قالوا ذلك جهلاً منهم أيضاً لأن الرفعة بالدين واتباع الرسول بالإنسان نصب العلية والمال
 (بادى الرأى) أي اتبعوك في أقول الرأى من غير تثبت وتفكر في أمرك ولوتفكر واما اتبعوك
 ونصبه على الطرف أي وقت حدوث أقول رأيهم وقرأ أبو عمرو بادى بهمزة مفتوحة بعد
 الدال والباقون ياء مفتوحة وأبدل السوسى همزة الرأى ألفاً وقفاً ووصلاً وأما حجة
 فأبدلها وقفاً لا وصلاً الشبهة الثالثة ما ذكره الله تعالى عنهم في قوله تعالى (وما نرى لكم)
 أي لك ولن أتبعك (علينا من فضل) أي بالمال والشرف والجاه تستحقون به الاتباع منا
 وهذا أيضاً جهل منهم لأن الفضيلة المعتبرة عند الله تعالى بالإيمان والطاعة لا بالشرف
 والرياسة وقولهم (بل نظنكم كاذبين) خطاب لنوح عليه السلام في دعوى الرسالة وأدريجوا
 قومه معه في الخطاب وقيل خاطبوه بلفظ الجمع على سبيل التعظيم وقيل كذبوه في دعوى
 النبوة وكذبوا قومه في دعوى العلم بصدقه فغلب المخاطب على الغائبين وما ذكرناه هذه الشبهة
 لنوح عليه السلام (قال) لهم (يا قوم أرأيتم) أي أخبروني (أن كنت على بينة) أي نبوة
 ورسالة (من ربى وآتاني رجة) أي نبوة ورسالة (من عنده) من فضله وإحسانه (فعميت)
 أي خفيت والتبست (عليكم) ووجد الضمير آمناً لأن البينة في نفسها هي الرحمة وأما لأنه لكل
 واحدة منهما وقرأ حفص وحزرة والكسائي بضم العين وتشديد الميم والباقون بفتح العين
 وتخفيف الميم (أنزلكموها) أي أنكرحكم على قبولها (وأنتم لها كارهون) أي لا تختارونها
 ولا تتأملون فيها لا تقدروا على ذلك قال قتادة والله لو استطاع نبي الله لا زمه قومه ولكنه
 لا يملك ذلك وافترق القراء على ضم النون من أنزلكموها والاتصالها باللام رسماً وحيث اجتمع
 ضميران وليس أحدهما مرفوعاً وقدم الاعرف منهما جاز في الثاني الوصل كما في الآية والفصل
 كان يقال أنزلكم أياها (ويا قوم لا أسألكم عليه) أي على تبليغ الرسالة وهو وإن لم يذكر
 معلوم مما ذكر (مالاً) أي جعلاً تعطونه (إن) أي ما (أجرى الأعلى الله) أي ما ثواب
 تبليغي الأعلى فانه المأمول منه تعالى وقرأ ابن كثير وشعبة وحزرة والكسائي يسكون الياء
 والباقون بالفتح وقول نوح عليه السلام (وما أنا بطارد الذين آمنوا) جواب لهم حين طلبوا
 طردهم فانهم طلبوا من نوح عليه السلام قبل أن يطردوا الذين آمنوا وهم الارذلون في زعمهم
 فقال ما يجوز ذلك (أنهم ملاقوا ربهم) أي بالبعث فيخاصمون طاردهم عنده ويأخذهم من

ظلمهم وطردهم أو أنهم يلاقونه ويفوزون بقربه فكيف أطردهم. (ولكني أراكم قوما
 تجهلون) أي أن هؤلاء المؤمنين خير منكم أو عاقبة أمركم أو تسفهون عليهم بأن تدعوه
 أراذل (ويا قوم من ينصرني) أي يعني (من الله) أي من عقابه (أن طردهم) عني وهم
 مؤمنون مخلصون (أفلا) أي فهلا (تذكرون) أي تتعظون وقرأ أحفص وحزرة والكسائي
 بتخفيف الذال والباقون بالتشديد بادغام التاء في الأصل في الذال (ولأقول لكم عندي
 خزانة الله) أي خزانة رزقه فكأنني لأسألكم ما لا فكذلك لأدعي أني أملك ما لا ولا غرض لي
 في المال لأأخذوا لدفعه وقوله (ولأعلم الغيب) ولأقول أني ملك (فأعظم به عليكم حتى
 تقولوا ما أنت إلا بشر مثنا بل طريقي التواضع والخضوع ومن كان هذا شأنه وطريقته
 كذلك فإنه لا يستكشف عن محالطة الفقراء والمساكين ولا يطلب مجالسة الأمراء والسلاطين
 ثم أكد ذلك بقوله (ولأقول للذين يزدري) أي يحتقر (أعينكم) أي لأقول في حقهم
 (لن يؤتيهم الله خيرا) فان ما أعده الله تعالى لهم في الآخرة خير مما آتاكم في الدنيا (الله أعلم
 بما في أنفسهم) وهذا كالدلالة على أنهم كانوا ينسبون اتباعه مع الفقر والذلة إلى النفاق (أنى
 آذا) أي ان فعلت ذلك (لن الظالمين) لنفسى ومن الظالمين لهم (فان قيل) هذه الآية تدل على
 تفصيل الملائكة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فان الإنسان إذا قال لأدعي كذا وكذا
 انما يحسن اذا كان ذلك الشيء أشرف من أحوال ذلك القائل (أجيب) بأن نوحا عليه السلام
 انما ذكر ذلك جوابا عما ذكره من الشبهة فانهم طعنوا في اتباعه بالفقر فقال ولأقول لكم
 عندي خزانة الله حتى أجعلهم أغنياء وطعنوا فيهم أيضا بأنهم منافقون فقال ولأعلم الغيب
 حتى أعرف كيفية باطنهم وانما تكفي بناء الأحوال على الظاهر وطعنوا فيه أنه من البشر
 فقال ولأقول أني ملك حتى تنفوا عني ذلك وحينئذ فالآية ليس فيها ذلك (فان قيل) في هذه
 الآية دلالة على أن طرد المؤمنين لطلب مرضاة الكفار من أصول المعاصي فكيف طرد محمد
 صلى الله عليه وسلم بعض فقراء المؤمنين لطلب مرضاة الله حتى عاتبه الله تعالى في قوله ولا تطرد
 الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي (أجيب) بأن الطرد المذكور في هذه الآية محمول على
 الطرد المطلق على سبيل التأييد والطرد المذكور في واقعة محمد صلى الله عليه وسلم محمول على
 التباعد في أوقات معينة رعاية للمصلحة ولما أن الكفار أوردوا تلك الشبهة وأجاب نوح عليه
 السلام عنها بالجوابات الموافقة الصحيحة أوردوا عليه كلامين الأول ما حكاه الله تعالى عنهم
 بقوله تعالى (قالوا يا نوح قد جادلتنا) أي خاصمتنا (فأكثر جدالنا) أي فأطنبت فيه
 وهذا يدل على أنه عليه السلام كان قد أكثر في الجدال معهم وذلك الجدال ما كان إلا في إثبات
 التوحيد والنبوة والمعاد وهذا يدل على أن الجدال في تقرير الدلائل وإزالة الشبهات حرفة
 الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وعلى أن التقليد والجهل حرفة الكفار والثاني ما ذكره الله
 تعالى عنهم بقوله (فأنتنا بما تعدنا) أي من العذاب (أن كنتم من الصادقين) في الدعوى
 والوعيد فان مناظرتك لا تؤثر فينا (قال) لهم نوح عليه السلام في جواب ذلك (انما يأتيكم به الله

(أَنْ شَاءَ) تَجْلِيلُهُ لَكُمْ فَإِنْ أَمَرَهُ إِلَيْهِ أَنْ شَاءَ بِجَلِّهِ وَأَنْ شَاءَ أُخْرَهُ لَا إِلَى (وَمَا أَنْتُمْ بِعَجْزِينَ) أَيْ بِضَائِفٍ
 اللَّهُ تَعَالَى وَلَمَّا أَجَابَ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ شَأْنِهِمْ خَمَّ الْكَلَامَ بِخَاتَمَةِ قَاطِعَةٍ فَقَالَ (وَلَا يَنْفَعُكُمْ
 نَهْيِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَتَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَغْوِيَكُمْ) أَيْ يَضِلَّكُمْ وَجَوَابَ الشَّرْطِ
 مُحْذَوْفٍ دَلَّ عَلَيْهِ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَهْيِي وَتَقْدِيرُ الْكَلَامِ إِنْ كَانَ اللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَغْوِيَكُمْ فَإِنْ أَرَدْتُ أَنْ
 أَتَنْصَحَ لَكُمْ فَلَا يَنْفَعُكُمْ نَهْيِي فَهُوَ مِنْ بَابِ اعْتِرَاضِ الشَّرْطِ عَلَى الشَّرْطِ وَتَظْهِرُ ذَلِكَ مَا لَوْ قَالَ
 رَجُلٌ لِرُؤُوسِهِ أَنْتَ طَالِقٌ إِنْ دَخَلْتَ الدَّارَانَ كَلْتُ زَيْدًا فَدَخَلْتَ ثُمَّ كَلْتُ لَمْ تَطْلُقْ فَيَشْتَرِطُ فِي وَجُوبِ
 الْحُكْمِ وَقُوعِ الشَّرْطِ الثَّانِي قَبْلَ وَقُوعِ الْأَوَّلِ وَفِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدِيرٌ بِإِدْكَ الْكَفَرِ
 مِنَ الْعَبْدِ فَإِنَّهُ إِذَا أَرَادَ مِنْهُ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يَمْتَنِعُ صَدُورَ الْإِيمَانِ مِنْهُ (هُوَ رَبُّكُمْ) أَيْ خَالِقُكُمْ
 وَالْمُتَصَرِّفُ فِيكُمْ وَفَقْ إِرَادَتِهِ (وَالِيهِ تَرْجِعُونَ) فَيُجَازِيكُمْ عَلَى أَعْمَالِكُمْ قَالَ تَعَالَى (أَمْ)
 أَيْ بَلْ (يَقُولُونَ افْتَرَاهُ) أَيْ اخْتَلَقَهُ وَجَاءَهُ مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ وَالْهَاءُ تَرْجِعُ إِلَى الْوَحْيِ الَّذِي بَلَغَهُ
 إِلَيْهِمْ (قُلْ) لَهُمْ (إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ أَجْرَائِي) وَهَذَا مِنْ بَابِ حَذْفِ الْمُضَافِ لِأَنَّ الْمَعْنَى فَعَلَىٰ أَيْ
 أَجْرَائِي وَالْأَجْرَامُ اقْتِرَافُ الْمُحْظُورِ فِي الْآيَةِ مُحْذَوْفٌ آخِرُهُ وَأَنَّ الْمَعْنَى إِنْ كُنْتُ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ
 عِقَابِ جَرْمِي وَإِنْ كُنْتُ صَادِقًا وَكَذَّبْتَنِي فَعَلَيْكُمْ عِقَابُ ذَلِكَ التَّكْذِيبِ لِأَنَّهُ حَذْفُ هَذِهِ
 الْبَقِيَّةِ لِأَنَّ الْكَلَامَ عَلَيْهِمْ (وَأَنْبَارِي) بِمَا تَجْرِمُونَ (أَيْ مِنْ عِقَابِ جَرْمِكُمْ فِي اسْتِنَادِ الْافْتِرَاءِ إِلَى
 * (تَنْبِيهِ) * أَكْثَرَ الْمُفْسِّرِينَ عَلَى أَنَّ هَذَا مِنْ بَقِيَّةِ كَلَامِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ قَوْمِهِ وَقَالَ مُقَاتِلُ
 أَمْ يَقُولُونَ أَيْ الْمُشْرِكُونَ مِنْ كُفَّارِ مَكَّةَ افْتَرَاهُ أَيْ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَلَقَ الْقُرْآنَ مِنْ
 عِنْدِ نَفْسِهِ وَهَذِهِ الْآيَةُ وَقَعَتْ فِي قِصَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اثْنَاءِ قِصَّةِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 قَالَ الرَّازِيُّ وَقَوْلُهُ بَعِيدٌ جَدًّا (وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ) أَيْ لَنْ يَسْتَقِرَّ عَلَى
 الْإِيمَانِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (الْأَمِنْ قَدَآمَنَ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنْ قَوْمُ نُوحٍ كَانُوا يَضْرِبُونَ نُوحًا حَتَّى
 يَسْقُطَ فَيَلْقَوْنَهُ فِي لَبَدٍ وَيَلْقَوْنَهُ فِي بَيْتٍ يَنْظُرُونَ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ فَيُخْرِجُ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي وَيَدْعُوهُمْ
 إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَرَوَى أَنَّهُ شَيْخَانَهُمْ جَاءَهُمَا عَلَى عَصَاهُ وَمَعَهُ ابْنُهُ فَقَالَ لِبْنِهِ لَا يَغْوِيَنَّكَ هَذَا
 الشَّيْخُ الْمَجْنُونُ فَقَالَ يَا أَبَتَاهُ مَكْنَى مِنَ الْعَصَافِ أَخَذَهُمَا مِنْ أَيْمِهِ وَضَرَبَهُمَا نَوْطًا عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى
 شَبَّهَ شَجَةً مُسْكِرَةً فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ الْأَمِنْ قَدَآمَنَ (فَلَا تَبْتَئْسَ) أَيْ
 لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ فَإِنَّهُمْ مَهْلِكُكُمْ (بِمَا) أَيْ بِسَبَبِ مَا (كَانُوا يَفْعَلُونَ) مِنَ الشَّرِّ وَتَقْدِيرُهُمْ فَيَحْتَنِظُونَ
 دَعَا عَلَيْهِمْ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دِيَارًا وَحَكِي مُحَمَّدُ بْنُ
 اسْحَقَ عَنْ عَبْدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَطْشُونَ بِهِ فَيَحْتَنِظُونَهُ حَتَّى يَغْشَى عَلَيْهِ فَإِذَا
 أَفَاقَ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ حَتَّى تَعَادُوا فِي الْمَعْصَةِ وَاشْتَدَّ عَلَيْهِ مِنْهُمْ الْبَلَاءُ وَهُوَ
 يَنْتَظِرُ مِنَ الْجَلِيلِ إِلَى الْجَلِيلِ فَلَا يَأْتِي قُرْنُ الْإِكْثَانِ مِنْ الَّذِينَ قَبْلَهُمْ وَلَقَدْ كَانَ يَأْتِي الْقُرْنُ
 الْآخِرَ مِنْهُمْ فَيَقُولُ قَدْ كَانَ هَذَا الشَّيْخُ مَعَ آبَائِنَا وَأَجْدَادِنَا هَكَذَا مَجْنُونًا فَلَا يَقْبَلُونَ مِنْهُ شَيْئًا
 فَشَكَّى إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لِيَلَاؤُنِي أَرَاهَا حَتَّى قَالَ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ
 مِنَ الْكَافِرِينَ دِيَارًا فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ (وَاصْنَعِ الثَّلَاثَ) أَيْ السَّفِينَةَ (بَاعَيْنَا) قَالَ ابْنُ

عباس بن رضى الله عنه قال مقاتل بعلمنا وقيل بحفظنا (ووحينا) أى بأمرنا لك كيف تصنعها
(ولا تخاطبني في الذين ظلموا) أى ولا تراجعني في الكفار ولا تدعني في استدفاع العذاب عنهم
(أنهم مغرِقون) أى محكوم عليهم بالاغراق فلا يسيل الى كفهم وقيل لا تخاطبني في ابنك كنعان
وأمر أنك راعلة فأنهم ما هالكان مع القوم ويرى أن جبريل عليه السلام أتى نوحا فقال
إن ربك يأمرني أن تصنع الفلك قال كيف أصنع ولست بخار قال إن ربك يقول اصنع فأنك
بأعيننا فأخذ القدم فجعل ينجر ولا يخطى وصنعها فعملها مثل جوجوا الطير وفي قوله تعالى
(ويصنع الفلك) قولان أحدهما أنه حكاية حال ماضية أى في ذلك الوقت كان يصدق عليه
أنه يصنع الفلك الثاني التقدير فأقبل يصنع الفلك فاقصر على قوله ويصنع الفلك ثم إن نوحا
عليه السلام أقبل على عملها ولها عن قومه وجعل يقطع الخشب ويضرب الحديد ويهيئ عذة
الفلك من القار وغيره وجعل قومه يميزون عليه ويسخرون منه كما قال تعالى (وكلمنا تر عليه ملا)
أى جماعة (من قومه سخروا منه) أى استهزأوا به ويقولون يا نوح قد صرت نجارا بعدما كنت
نبيا فأعظم الله أرحام نسائهم فلا يولد لهم قال ابن عباس رضى الله عنهم اتخذ نوح عليه السلام
السفينة في سنتين وكان طول السفينة ثلثمائة ذراع وكانت من خشب الساج وجعل لها ثلاثة
بطون بفعل في البطن الأول الوحوش والهوام وفي البطن الأوسط الدواب وركب هو ومن
معه البطن الأعلى مع ما يحتاج اليه من الزاد وقال قتادة كان بابها في عرضها وروى عن أنس
كان طولها ألف ذراع ومائتي ذراع وعرضها ستمائة وقيل إن الحواريين قالوا لعيسى عليه
السلام لو بعثت لنا رجلا شهد السفينة يحدثنا عنها فأنطلق بهم حتى انتهى بهم إلى كتيب من
تراب فأخذ كفهم من ذلك التراب فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال كعب بن
حام قال فضرب الكتيب بعصاه فقال قم باذن الله فاذا هو قائم ينفض عن رأسه التراب وقد شاب
فقال له عيسى عليه السلام هكذا هلك قال لا ولكن مت وأنا شاب وليكني ظننت أنها
الساعة فن شئت قال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألف ذراع وعرضها ستمائة ذراع
وكانت ثلاث طبقات طبقة للدواب والوحوش وطبقة للانس وطبقة للطير ثم قال له عبد اذن الله
تعالى كما كنت فعاد ترابا قال البغوى والمعروف ان طولها ثلثمائة ذراع وعن زيد بن أسلم قال
مكث نوح مائة سنة يغرس الاشجار ومائة سنة يعمل الفلك وعن كعب الاخبار ان نوحا عمل
السفينة في ثلاثين سنة وروى أنها كانت ثلاث طبقات الطبقة السفلى للدواب والوحوش
والطبقة الوسطى فيها الانس والطبقة العليا فيها الطير فلما كثرت أرواث الدواب أوحى الله
تعالى الى نوح عليه السلام أن اغرذ بذب القليل فغمزه فوقه منه خنزير وخنزيرة فأقبل على
الروث ولما أفسد الفأر في السفينة فجعل يقرض حبالها أوحى الله تعالى اليه أن اضرب بين
عيني الاسد فضرب فخرج من منخره سنور وسنورة وهو القط فأقبل على الفأر فأكله قال الرازي
وأعلم أن أمثال هذه المباحث لا تعجبني لأنها أمور لا حاجة الى معرفتها البتة ولا يتعلق بمعرفتها
فائدة ألبتة فكان الخوض فيها من باب الفضول لا سيما مع القطع بأنه ليس ههنا ما يبدل على

الجانب الصحيح والذي نعلمه انها كانت في السعة بحيث تسع المؤمنين من قومه وما يحتاجون
 اليه ولحصول زوجين من كل حيوان لان هذا القدر مذكور في القرآن وما آمن معه الا قليل
 فأما تبين ذلك القدر فغير معلوم (قال) لهم لما سخر وامنه (ان تسخر وامنا فانا نسخر منكم
 كما تسخرون) اذا نجونا وغرقتم (فان قيل) السخرية لا تلحق بمنصب النبوة (أجيب) بأن ذلك
 ذكر على سبيل الازدواج في مشاكلة الكلام كافي قوله تعالى وحزاء سيئة سيئة مثلها والمعنى ان
 تسخر وامنا فسترون عاقبة سخريتكم وهو قوله تعالى (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه)
 أي يهينه في الدنيا وهو الغرق (ويحمل عليه) في الآخرة (عذاب مقيم) وهو النار التي
 لا انقطاع لها وقوله تعالى (حتى اذا جاء أمرنا) أي باهلا كههم غاية لقوله ويضع الفلك وما
 بينهم ما حال من الضمير فيه أو حتى هي التي يتسدا بعدها الكلام واختلف في التنوير في قوله
 تعالى (وفار التنوير) فقال عكرمة والزهرى هو وجه الأرض وذلك انه قيل لنوح عليه السلام
 اذا رأيت الماء فار على وجه الأرض فارك السفينة وروى عن علي رضي الله عنه أنه قال فار
 التنوير وقت طلوع الفجر ونور الصبح وقال الحسن ومجاهد والشعبي انه التنوير الذي يخبر فيه
 وهو قول أكثر المفسرين ورواية عطية وابن عباس لانه جل الكلام على حقيقته ولفظ التنوير
 حقيقته هو الموضع الذي يخبر فيه وهو قول أكثر المفسرين فوجب حمل اللفظ عليه وهو لاء
 احتملوا منهم من قال انه تنوير نوح ومنهم من قال انه كان لا دم عليه السلام قال الحسن كان
 تنويرا من ججارة كانت حواء تجبر فيه فصارت الى نوح فقيل لنوح عليه السلام اذا رأيت الماء
 ينور من التنوير فارك السفينة أنت وأصحابك واختلفوا أيضا في موضعه فقال مجاهد
 والشعبي كان في ناحية الكوفة وكان الشعبي يخلف بالله ما فار التنوير الا من ناحية الكوفة
 وقال اتخذ نوح السفينة في جوف مسجد الكوفة وكان التنوير على عين الداخل مما يلي باب
 كندة وكان فوران الماء منه على النوح وقال مقاتل كان ذلك تنوير آدم عليه السلام
 وكان بالشأم بموضع يقال له عين وردة وروى عن ابن عباس أنه كان بالهند ومعنى فار نبع على
 قوة وشدة تشبها بغيلان القدر عند قوة النار ولا شبهة ان التنوير لا يفور والمراد فار الماء من
 التنوير فلما فار أمر الله تعالى نوحا عليه السلام أن يحمل في السفينة ثلاثة أنواع من الاشياء
 الاول قوله تعالى (فلنا أجل فيها) أي السفينة (من كل زوجين اثنين) والزوجان عبارة
 عن كل شئين يكون أحدهما ذكر والاخر أنثى والتقدير من كل شئين هما كذلك فاحمل منهما
 في السفينة اثنين واحد ذكر واحد أنثى وفي النقص ان نوحا عليه السلام قال يا رب كيف أحمل
 من كل زوجين اثنين فحشر الله تعالى اليه السباع والطير فجعل يضرب سديه في كل جنس
 فيقع الذكر في يده والأنثى في يده اليسرى فيحملهما في السفينة وقرأ حفص بتوين لام
 كل أي واحد من كل شئ زوجين اثنين الذي ذكر زوج والأنثى زوج (فان قيل) ما الفائدة في قوله
 زوجين اثنين والزوجان لا يكونان الا اثنين (أجيب) بأن هذا على مثال قوله تعالى لا تتخذوا
 الهين اثنين وقوله تعالى نفخة واحدة والباقون بغير تبوين فهذا السؤال غير وارد النوع

الثاني من الاشياء التي أمر الله تعالى نوحا عليه السلام أن يحملها في السفينة قوله تعالى
 (وأهلك) وهم أبناءه وزوجته وقوله تعالى (الامن سبق عليه القول) بأنه من المغررين وهو
 ابنه كنعان وأمه راعلة وكانا كافرين حكم الله تعالى عليهما بالهلاك بخلاف سام وحام ويافت
 وزوجاتهم ثلاثة وزوجته المسلمة (فان قيل) الانسان أشرف من سائر الحيوانات فلم يبدأ بالحيوان
 (أجيب) بأن الانسان عاقل فهو لعقله مضطرب الى دفع أسباب الهلاك عن نفسه فلا حاجة فيه
 الى المبالغة في الترغيب بخلاف السعي في تخليص سائر الحيوانات فلهذا السبب وقع الاستدعاء
 النوع الثالث من الاشياء التي أمر الله تعالى نوحا عليه السلام بحملها في السفينة قوله تعالى
 (ومن آمن) أي واحد من آمن معك من قومك واختلف في العدد الذي ذكره الله تعالى
 في قوله تعالى (وما آمن معه الا قليل) فقال قتادة وابن جرير لم يكن معه في السفينة الا ثمانية نفر
 نوح وامرأته المسلمة وثلاثة بنين له وهم سام وحام ويافت ونسأؤهم وقال ابن اسحق كانوا عشرة
 سوى نسائهم نوح وبنوه الثلاثة وستة اناس ممن كان آمن به وأزواجهم جميعا وقال مجاهد كانوا
 اثنين وسبعين نفرا رجلا وامرأة وعن ابن عباس قال كان في سفينة نوح ثمانون نصفهم رجال
 ونصفهم نساء وقال الطبري والصواب من القول في ذلك أن يقال كما قال الله تعالى وما آمن
 معه الا قليل فوصفهم بالقلة فلم يحدد عددا بقدر فلا ينبغي أن يجاوز في ذلك حد الله تعالى اذ لم
 يرد عدد في كتاب الله تعالى ولا في خبر صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم نحو ذلك عن
 الرازي وقال مقاتل جل نوح معه في السفينة جسد آدم عليه السلام فجعله معترضا بين الرجال
 والنساء وقصد نوح عليه السلام جميع الدواب والطير ليحملها قال ابن عباس أول ما حل نوح
 الدرة وآخر ما حل الحمار فلما دخل الحمار أدخل صدره وتعلق ابليس بذنبه فلم تسقط رجله
 فجعل نوح يقول ويحك ادخل فينهض فلا يستطيع حتى قال ويحك ادخل وان كان الشيطان
 معك كلمة زلت على اسنانه فلما قالها خلى الشيطان سبيله فدخل ودخل الشيطان معه فقال نوح
 ما أدخلك علي يا عدو الله قال مالك بدأني تحملي معك فكان معه على ظهر السفينة هكذا الله
 البغوي قال الرازي وأما الذي يروى ان ابليس دخل السفينة فبعيد لانه من الجن وهو جسم
 ناري أو هوائي فكيف يؤثر الغرق فيه وأيضا كتاب الله تعالى لم يدل عليه ولم يرد في ذلك خبر صحيح
 فالاولى ترك الخوض في ذلك قال البغوي وروى أن بعضهم قال ان الحية والعقرب أبنائا
 عليه السلام فقالا لما حملنا معك فقال انك سبب البلاء فلا أهلكما فقالا لما حملنا فانا نضمن لك
 أن لا نضر أحدا ذكرك فنقرأ حين يخاف مضرتهم ما سلام على نوح في العالمين لم يضره وقال
 الحسن لم يحمل نوح في السفينة الا ما يلد ويبيض فأما ما يتولد من الطين من حشرات الارض
 كالبق والبعوض فلم يحمل منها شيئا (وقال) نوح لمن معه (اركبوا) أي صيروا (فيها) أي
 السفينة وجعل ذلك ركوبا لانها في الماء كركوب في الارض وقوله تعالى (بسم الله يجرها
 ومهرساها) متصل بركبوا حال من الواو في اركبوا أي اركبوا فيها اسمين الله أو قائلين بسم الله
 وقت اجرائها وارسائها قال الضحاك كان نوح اذا أراد أن تجرى السفينة قال بسم الله جرت

واذا أراد أن ترسوقال بسم الله رست وقرأ حفص وحزرة والكسائي بنصب الميم من جرت
ورست أى جريم اورسوها وهـ مامصدران والباقون بضم الميم من أجريت وارسيت أى بسم
الله اجزأوها وارسأوها وأمال الالف بعد الراء أبو عمر ووحفص وحزرة والكسائي محضة وورش
بين اللظنين والباقون بالفتح وذكروا في عامل الاعراب في بسم الله وجوها الاول اركبو ايسم
الله الثاني ابدؤا بسم الله الثالث بسم الله اجزأوها (ان ربي لغفور رحيم) أى لولا مغفرته
لفرطتكم ورجته اياكم لما نجياكم ر قوله تعالى (وهي تجري بهم) متعلق بمحذوف دل عليه
اركبو أى فركو اسمين الله تعالى وهي تجري وهم فيها (في موج) وهو ما ارتفع من الماء اذا
اشتدت عليه الريح (كالجبال) في عظمه وارتفاعه على الماء قال العلماء بالسراسل الله تعالى
الطرار بعين يوم اوليله وخرج الماء من الارض فذلك قوله تعالى ففتحنا أبواب السماء بماء
منهـ وخرجنا الارض عيوننا فالتقى الماء على أمر قد قدر فصار الماء نصفين نصف من السماء
ونصف من الارض وارتفع الماء على أعلى جبل وأطوله أربعين ذراعا وقبل خمسة عشر
ذراعا حتى أغرق كل شيء وروى أنه لما كثر الماء في السكك خافت امرأه على ولدها من الغرق
وكانت تحبه حباً شديداً فخرجت به الى الجبل حتى بلغت ثلثه فلما بلغها الماء ارتفعت حتى
بلغت ثلثيه فلما بلغها الماء ذهبت حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء رقبتهما رفعت الصبي
بيدهما حتى ذهب بهما الماء فلورحم الله تعالى منهم أحد الرحم هذه المرأة وما قيل من أن الماء
طبق ما بين السماء والارض وكانت السفينة تجري في جوفه كما تسبح السمكة فليس بثابت قال
البضاوى والمشهور أنه علاشواخ الجبال خمسة عشر ذراعاً فان صبح أى انه طبق ما بين السماء
والارض فلعن ذلك أى ما ذكر من علو الموج قبل التطبيق (ونادى نوح ابنه) كنعان وكان
كافراً كجمرت وقيل كان اسمه يام (وكان في معزل) عزل فيه نفسه اما عن ابيه وأدنيه ولم يركب
معه واما عن السفينة واما عن الكفار كانت انفراد عنهم وظن نوح عليه السلام أن ذلك انما
كان لانه أحب مفارقتهم ولذلك ناداه بقوله (يا بني اركب معنا) في السفينة وقرأ عاصم بفتح الياء
اقتصارا على الفتح من الالف المبدلة من ياء الاضافة في قولك يا بني والباقون بالكسر في الوصل
ليسدل على ياء الاضافة المحذوفة كما قال الشاعر

يا ابنة عم لا تلومي واهجبي * ثم حذف الالف للتخفيف (ولا تكن مع الكافرين) أى في دين ولا
مكان فتملك ولما قال لذلك (قال ساوى) أى التجي وأصير (الى جبل يعصمى) أى يمنعنى (من
الماء قال) له نوح عليه السلام (لا عاصم) أى لا مانع (اليوم من أمر الله) أى من عذابه وقوله
(الامن رحم) استثناء منقطع كأنه قيل ولكن من رجا الله فهو المعصوم كقوله تعالى ما لهم به
من علم الا اتباع الظن وقيل الامن رحم أى الا الراحم وهو الله تعالى وقيل الامكان من رجا
الله تعالى فانه مانع من ذلك وهو السفينة (وحال بينهما) أى بين نوح وابنه أو بين ابنه والجبل
(الموج) المذكور في قوله موج كالجبال (فكان) ابنه (من الغرقين) أى فصار من المهلكين
بالماء (ولما تناهى الطوفان وأغرق قوم نوح) (قيل) أى قال الله تعالى أوملأ بامر الله تعالى

يا أرض ابلي ماءك أي اشر به (وياسما ألقني) أي أمسكي ماءك ناداهما بما نادى به الحيوان
 المميز على لفظ التخصيص والاقبال عليهما بالخطاب من بين سائر المخلوقات ثم أمرهما بما يؤمر به
 أهل التميز والعقل تمثيلا لكمال انقيادهما لما يشاء تكميلا فيهما وهما همتان مختلفتان من
 كلمتين الأولى مضمومة والثانية مفتوحة قرأوه وروافع وابن كثير يبدل الثانية واوا خالصة
 والباقون بالتخفيف (وغيض الماء) أي نقص وذهب وقرأ هشام والكسائي بإشمام الغين وهو
 ضم الغين قبل الياء والباقون بالكسر وكذا وقيل (وقضى الأمر) أي وأنجز ما وعد من أهلاك
 الكافرين وإنجاء المؤمنين (واستوب) أي استقرت السفينة (على الجودي) وهو جبل
 بالجزيرة قريب من الموصل (وقيل) أي قال الله تعالى أو ملك بأمره تعالى (بعدا) أي هلاك
 (للقوم الطامنين) وصحح اخباره على الفعل المبني للمفعول للدلالة على الجلال والكبرياء وإن تكرر
 الامور العظام لا تكون الا بفعل فاعل قادر ويكون مكون فاهروان فاعلها واحد لا يشارك
 في أفعاله فلا يذهب الوهم الى أن يقول غيره يا أرض ابلي ماءك وياسماء ألقني ولأن يقضى
 ذلك الأمر الهائل غيره ولأن تستوى على متن الجودي وتستقر عليه الابتسوبة واقاربه
 فروى ان السفينة لما استقرت بعث نوح عليه السلام الغراب ليأتيه بخبر الارض فوقع على
 جيفة فلم يرجع فبعث الحمامة فجاءت بورق زيتون في منقارها ولطخت رجلها بالطين فعلم نوح
 أن الماء قد نقص فقيل انه دعا على الغراب بالخوف فلذا لا يأتى البيوت وطوق الحمامة الخضره
 التي في عنقها ودعاها بالامان فن ثم تألف البيوت وروى ان نوحا ركب السفينة لعشر مضت
 من رجب وجرت بهم السفينة ستة أشهر ومرت بالبيت العتيق وقد رفعه الله تعالى من الفرق
 وبقي موضعه فطافت به السفينة سبعاء وأودع الحجر الاسود في جبل أبي قبيس وهبط نوح ومن
 معه في السفينة يوم عاشوراء فصامه نوح وأمر من معه بصيامه شكر الله تعالى وبنو اقر به بقرب
 الجبل وسميت سوق ثمانين فهي أول قرية عمرت على وجه الارض بعد الطوفان وقيل انه
 لم ينج أحد من الكفار من الغرق غير عوج بن عنق وكان الماء يصل الى حجزته وهذا الاياتي على
 القول باطباق الماء قال هذا القائل وسبب نجاته أن نوحا احتاج الى خشب ساج للسفينة
 فلم يمكنه نقله فحمله عوج اليه من الشأم فنجاه الله تعالى من الغرق بذلك (فان قيل) كيف
 أغرق الله تعالى من لم يبلغ الحلم من الاطفال (أجيب) بأنه تعالى يتصرف في خلقه لا يستل
 عما يفعل وقيل ان الله تعالى أعقم أرحام نساءهم أربع مائة سنة فلم يولد لهم تلك المدة (ونادى
 نوح ربه) أي دعاه وسأله (فقال رب ان ابني من أهلي) وقد وعدني أن تحبني وأهلي (وان وعدك
 الحق) أي الصدق الذي لا خلاف فيه (وأنت أحكم الحاكمين) لانك أعلمهم وأعد لهم (فان
 قيل) اذا كان النداء هو قوله رب فكيف عطف قال رب على نادى بالفاء (أجيب) بأن الفاء
 تفصيل للمحل نادى مثلها في توصاف فعل وقيل نادى أي أراد نداءه فقال رب (قال) الله تعالى ا
 (يانوح انه) أي هذا الابن الذي سألت نجاته (ليس من أهلك) أي المحكوم بنجاتهم لايمانهم
 وكفره ولهذا علل بقوله تعالى (انه عمل غير صالح) وقرأ الكسائي بكسر الميم ونصب اللام ينف

تنوين ونصب الراء أى عمل الكفر والتكذيب وكل هذا غير صالح والباقون بفتح الميم ورفع
 اللام ممنونة ورفع الراء أى ذو عمل غير صالح أو صاحب عمل غير صالح لجعل ذات العمل للمبالغة
 كقول الخساء نصف ناقة ترتع * فأنما هي اقبال وادبار * واختلف علماء التفسير هل كان ذلك
 الولد ابن نوح أو لأعلى أقوال الاول وهو قول ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبير والضحاك
 والاكثرين أنه ابنه حقيقة ويدل عليه أنه تعالى نص عليه فقال ونادى نوح ابنه ونوح أيضا
 نص عليه فقال يا بنى وصرف هذا اللفظ الى أنه رياه وأطلق عليه اسم الابن لهذا السبب صرف
 للكلام عن حقيقة الى مجازه من غير ضرورة القول الثانى أنه كان ابن امرأته وهو قول محمد
 ابن على الباقر وقول الحسن البصرى القول الثالث وهو قول مجاهد والحسن أنه ولد حنث
 ولد على فراشه ولم يعلم نوح بذلك واحتج هذا القائل بقوله تعالى فى امرأة نوح وامرأة لوط
 فختاهما قال الرازى وهذا قول واه حيث يجب صون منصب الانبياء عن هذه الفضيحة لاسيما
 وهو خلاف نص القرآن وقد قيل لابن عباس ما كانت تلك الحليانة فقال كانت امرأة نوح تقول
 زوجى مجنون وامرأة لوط تدل الناس على ضيقه اذ انزل به (فلانسانى ما ليس لك به علم) أى بما
 لاتعلم أصواب هوام لالان اللاتى بأمثالك من أولى العزم بناء أمورهم على التحقيق وقرأ نافع
 وابن كثير وابن عامر بفتح اللام وتشديد النون والباقون بسكون اللام وتخفيف النون وأثبت
 المياء بعد النون فى الوصل دون الوقف ورش وأبو عمرو وحذفها الباقر وقفا ووصلوا الى
 أعظك) أى بما أعطى كراهة (أن تكون من الخاعلين) فتسأل كما يسألون وانما سمي نداءه سؤالا
 لضمين ذكر الوعد بنجاة أهله واستنجازه فى شأن ولده (قال) نوح (رب انى أعوذ بك أن) أى من
 أن (أسألك) فى شئ من الاشياء (ما ليس لى به علم) تأديبا بديك واتعاظا بوعظك (والا تغفر لى)
 أى الان ما فرط منى وفى المستقبل ما يقع منى (وترجئى) اى تسترزلانى وتعمها وتكرمنى
 (أكن من الخاسرين) أى الغريقين فى الخسارة (فان قيل) هذا يدل على عصمة الانبياء لوقوع
 هذه الزلة من نوح عليه السلام (أجيب) بأن الزلة الصادرة من نوح انما هى كونه لم يستقص
 ما يدل على نفاق ابنه وكفره لان قومه كانوا على ثلاثة أقسام كافر يظهر كفره ومؤمن يخفى ايمانه
 وموافق لا يعلم حاله فى نفس الامر وقد كان حكم المؤمنين هو النجاة وحكم الكافرين هو الغرق
 وكان ذلك معلوما وأما أهل النفاق فبقى أمرهم مخفيا وكان ابن نوح منهم وكان يجوز فيه كونه
 مؤمنا وكانت الشفقة المفرطة التى تكون للاب فى حق الابن تحمله على حمل أعماله وأفعاله
 لأعلى كونه كافرا بل على الوجوه الصحيحة فأخطأ فى ذلك الاجتهاد كما وقع لآدم عليه السلام
 فى الاكل من الشجرة فلم يصدر عنه الا الخطأ فى الاجتهاد فلم تصدر عنه معصية فلما إلى ربه
 تعالى وخشع له ودعاه وسأله المغفرة والرحمة كما قال آدم عليه السلام ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم
 تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين لان حسنات الاباريسيات المقترين (قيل) أى قال
 الله تعالى أو ملك بأمره تعالى (يا نوح اهبط) أى انزل من السفينة أو من الجبل الى الارض
 المستوية (بسلام) أى بعظم وأمن وسلامة (منا) وذلك أن الغرق لما كان عاما فى جميع

الارض فعند ما خرج نوح عليه السلام من السفينة علم أنه ليس في الارض شيء مما ينتفع به
من النبات والحيوان فكان كالخائف في أنه كيف يعيش وكيف يدفع جهات الحاجات عن نفسه
من المأكول والمشروب فلما قال الله تعالى اهبط بسلام منا زال عنه ذلك الخوف لأن ذلك
يدل على حصول السلامة وأن لا يكون الامع الامن وسعة الرزق ثم انه تعالى لما وعده بالسلامة
أردفه بأن وعده بالبركة بقوله تعالى (وبركأت عليك) وهو عبارة عن الدوام والبقاء والنبات
لأن الله تعالى صير نوحا عليه السلام أباً للبشر لأن جميع من بقى كانوا من نسله لأن نوحا لما خرج
من السفينة مات كل من كان معه ممن لم يكن من ذريته ولم يحصل النسل الامن ذريته فأنخلق
كلهم من نسله أو أنه لم يكن معه في السفينة الامن كان من نسله وذريته وعلى التقديرين
فأنخلق كلهم من ذريته ويدل على ذلك قوله تعالى وجعلنا ذريته هم الباقين فثبت أن نوحا كان
آدم الاصغر فكان أباً للانباء والخلق بعد الطوفان كلهم منه ومن ذريته وكان بين نوح وآدم
ثمانية أجياد وقوله تعالى (وعلى أمم ممن معك) يحتمل أن تكون من البيان فيراد الامم الذين
كانوا معه في السفينة لانهم كانوا اجاعات أو قيل لهم أمم لان الامم تشعب منهم وأن تكون
لا بداء الغاية أي على أمم ناشئة ممن معك وهي الامم الى آخر الدهر قال في الكشف وهو الوجه
وقوله تعالى (وأمم) بالرفع على الابتداء وقوله تعالى (سمعتهم) أي في الدنيا صفة والخبر محذوف
تقديره ومن معك أمم سمعتهم وانما حذف لأن قوله عن معك يدل عليه والمعنى أن السلام
منا والبركات عليك وعلى أمم مؤمنين ينشؤون ممن معك وعن معك أمم تمتعون في الدنيا (ثم يسميهم
منا عذاب أليم) في الآخرة وهم الكفار وعن محمد بن كعب القرظي دخل في ذلك السلام كل
مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة وفيما بعدهم من المناع والعذاب كل كافر وقيل المراد بالامم الممتعة
قوم هو دوصالح ولوط وشعيب ولما شرح تعالى قصة نوح عليه السلام على التفصيل قال تعالى
(تلك) أي قصة نوح التي شرحناها وحمل تلك رفع على الابتداء وخبرها (من أنباء الغيب) أي
من الاخبار التي كانت غائبة عن الخلق وقوله تعالى (نوحها اليك) خبر ثان والضمير لها أي
موحاة اليك وقوله تعالى (ما كنت تعلم) أنت ولا قومك من قبل هذا) أي نزول القرآن خبر آخر
والمعنى أن هذه القصة مجهولة عندك وعند قومك من قبل ايحائها اليك ونظير هذا ان يقول
انسان لا تعرف هذه المسئلة لأنك ولا أهل بلدك (فان قيل) قد كانت قصة طوفان نوح
مشهورة عند أهل العلم (أجيب) بأن ذلك كان بحسب الاجال وأما التفاصيل المذكورة
فما كانت معلومة أو بأنه صلى الله عليه وسلم كان أتيه بالكتب المتقدمة ولم يعلمها وكذلك
كانت أمته ثم قال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم (فاصبر) أي أنت وقومك على
أذى هؤلاء الكفار كما صبر نوح وقومه على أذى أولئك الكفار (ان العاقبة للمتقين)
الشر والماص وفي هذا تنبيه على ان عاقبة الصبر لنبينا صلى الله عليه وسلم النصر والفرج
أي السرور كما كان لنوح ولقومه (فان قيل) هذه القصة ذكرت في يونس فما الحكمة والفائدة
في اعادةها (أجيب) بأن القصة الواحدة قد ينتفع بها من وجوه في السورة الاولى كان

الكفار يستعجلون نزول العذاب فذكر تعالى قصة نوح في بيان أن قومه كانوا يكذبونه بسبب
 أن العذاب ما كان يظهر ثم في العاقبة ظهر فكذا في راقعة محمد صلى الله عليه وسلم وفي هذه
 السورة ذكرت لأجل أن الكفار كانوا يبالغون في الإيحاء فذكرها الله تعالى لبيان أن أقدم
 الكفار على الإيذاء والإيحاء كان حاصله في زمان نوح عليه السلام فلما صبر فأزلفه فمكن
 يا محمد كذلك لسأل المقصود ولما كان وجه الانتفاع بهذه القصة في كل سورة من وجه آخر
 لم يكن تكريرها خاليا عن الحكمة والفائدة * القصة الثانية من القصص التي ذكرها الله تعالى
 في هذه السورة قصة هود عليه السلام المذكورة في قوله تعالى (والى عاد) أى وأرسلنا إلى عاد
 (أحاهم) فهو معطوف على قوله تعالى نوحا وقوله تعالى (هودا) عطف بيان ومعلوم أن تلك
 الأخوة ما كانت في الدين وإنما كانت في النسب لأن هودا كان رجلا من قبيلة عاد قبيلة من
 العرب كانوا بنو سحامة اليمن (فان قيل) انه تعالى قال في ابن نوح انه ليس من أهل قبيلتين أن قرابة
 النسب لا تفيد اذ لم تحصل قرابة الدين وهذا أثبت هذه الأخوة مع الاختلاف في الدين (أجيب)
 بأن قوم محمد صلى الله عليه وسلم كانوا يستبعدون أن يكون رسولا من عند الله تعالى مع أنه واحد
 من قبيلتهم فذكر الله تعالى أن هودا كان واحدا من عاد وان صالحا كان واحدا من ثود لازالة
 هذا الاستبعاد ولما تقدم أمر نوح عليه السلام مع قومه استشرى السامع الى معرفة ما قال
 هود عليه السلام هل عومل قوله أو لا فاستأنف الجواب بقوله (قال يا قوم اعبدوا الله) أى
 وحدوه ولا تشركوا معه شيئا في العبادة (ما لكم من الله غيره) أى هو الهكم لأن هذه الاصنام التي
 تعبدونها ساجدة لا تضر ولا تنفع (فان قيل) كيف دعاهم الى عبادة الله تعالى قبل اقامة الدليل
 على ثبوت الاله (أجيب) بأن دلائل وجود الله تعالى ظاهرة وهي دلائل الآفاق والانفس
 وقلما يوجد في الدنيا طائفة ينكرون وجود الاله ولذلك قال تعالى في صفة الكفار ولئن سألتهم
 من خلق السموات والارض ليقولن الله وقرأ الكسائي بكسر الراء والهاء صفة على اللفظ
 والباقيون بالرفع صفة على محل الجار والمجرور ومن زائدة (ان أنتم إلا مفترتون) أى كاذبون في
 عبادتكم غيره وكرر قوله (يا قوم) للاستعطاف وقوله (لأأسألكم عليه أجرة ان أجرى الأعلى
 الذي فلرني) أى خلصني خاطب به كل رسول قومه ازالة للثمة وتجيضا للنصيحة فانها لا تتجمع
 مادامت مشوبة بالمطامع (أفلا تعقلون) أى أفلا تستعملون عقولكم فتعرفوا الحق من المبطل
 والصواب من الخطا فتعظون ثم قال (ويا قوم) أيضا لما ذكر (استغفروا ربكم) أى آمنوا به
 (ثم توبوا اليه) من عبادة غيره لأن التوبة لا تصح الا بعد الإيمان (يرسل السماء) أى المطر
 (عليكم مدرارا) أى كثير الدر (ويزدكم قوة الى قوتكم) أى ويضعف قوتكم وانما رغبهم
 بكثرة المطر وزيادة القوة لأن القوم كانوا أصحاب زرع وبساتين وعمارات حراصا عليها أشد
 الحرص فكانوا أخرج شئ الى الماء وكانوا مدينين غيرهم بما أولوا من شدة القوة والبطش
 والبأس والتجدة مهايين في كل ناحية وقيل أراد القوة في المال وقيل القوة على السكاح وقيل
 حبس عنهم المطر ثلاث سنين وعظمت أضرارهم نسائمهم وعن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهم أنه

وفد على معاوية فلما خرج تبعه بعض حجاجه فقال اني رجل ذومال ولا يولد لي فعلاني شيئا لعل الله
يرزقني ولدا فقال عليك بالاستغفار فكان يكثر الاستغفار حتى رجا الاستغفار في يوم واحد
سبع مائة مرة فولد له عشر بنين فبلغ ذلك معاوية فقال هلا سألتهم ثم قال ذلك فوفد مرة أخرى
فسأله الرجل فقال ألم تسمع قول هود ويردكم قوة الى قوتكم وقول نوح ويعبدكم بأموال
وبنين (ولا تقولوا) أى ولا تعرضوا عن قبول قولي ونصحي حالة كونكم (مجرمين) أى
مشركين * ولما حكى الله تعالى عن هود ما ذكره لقومه حكى أيضا ما ذكره لقومه له وهو أشياء أولها
ذكره تعالى بقوله (قالوا يا هود ما جئنا بسينة) أى بحجة تدل على صحة دعواؤنا وسميت سينة
لانها تبين الحق ومن المعلوم أنه عليه الصلاة والسلام كان قد أظهر لهم المعجزات الا ان القوم
لجهلهم أنكروها وزعموا أنه ما جاء بشئ من المعجزات وثانيها قولهم (وما نحن لك بمؤمنين) أى مصدقين
أى عبادتها وقولهم (عن قولك) أى صادرين عن قولك حال من الضمير في تاركى وهذا أيضا
من جهلهم فانهم كانوا يعرفون أن النافع والضار هو الله تعالى وأن الاصنام لا تضر ولا تنفع
وذلك حكم فطرة العقل وبديهة النفس وثالثها قولهم (وما نحن لك بمؤمنين) أى مصدقين
وفي ذلك اقنطار لمن الاجابة والتصدق ورابعها قولهم (ان) أى ما (نقول) فى شأنك
(الاعتراك) أى أصابك (بعض الهتاء بسوء) لسببك اياها فجعلتك مجنوننا وأفسدت عقاك ثم
انه تعالى ذكر أنهم لما قالوا ذلك (قال) عود عليه السلام مجيبا لهم (انى أشهد الله) على
(وأشهدوا) أنهم أيضا على (انى برى عما تنسرون من دونه) أى الله وهو الاصنام التى كانوا
يعبدونها (فكيدونى) أى احتالوا فى هلاك (جميعا) أنهم وأصنامكم التى تعقدون أنها تضر
وتنفع فانها لا تضر ولا تنفع * (فائدة) * اتفق القراء على اثبات الياء فى كيدونى ههنا وقد
ووصلنا لثباتها فى المصحف (ثم لا تنظرون) أى تهملون وهذا فيه معجزة عظيمة لهود عليه السلام
لانه كان وحيدا فى قومه وقال لهم هذه المقالة ولم يهيمهم ولم يخف منهم مع ما هم فيه من الكفر
والجبروت ثقة بالله تعالى كما قال تعالى (انى توكلت على الله ربي وربكم) أى فوضت أمري
اليه واعتمدت عليه (ما من دابة) تدب على الارض ويدخل فى هذا جميع بنى آدم والحيوان
لانهم يدبون على الارض (الا هو آخذ بناصيتها) أى مالكها وقاهرها فلا يقع نفع ولا ضرر الا
بإذنه والناصية كما قال الازهرى عند العرب منبت الشعر فى مقدم الرأس وسعى الشعر النابت
ههنا ناصية باسم منبته والعرب اذا وصفوا انسانا بالذلة والخضوع قالوا ما ناصية فلان الايد
فلان وكانوا اذا أسروا الاسير وأرادوا اطلاقه والتمن عليه جزوا ناصيته ليكون ذلك علامة
لقهره فخطبوا فى القرآن بما يعرفون من كلامهم (ان ربي على صراط مستقيم) أى
طريق الحق والعدل فلا يظلمهم ولا يعمل الا بالاحسان والانصاف فيما رى المحسن بالاحسان
والمسى بعصيانته وقوله تعالى (فان تولوا) فيه حذف احدى التامين أى تعرضوا (فقد أبلغتكم)
جميع (ما أرسأت به اليهم) فان قيل الا بلاغ كان قبل التولى فكيف وقع جزاء الشرط
(أجيب) بأن معناه فان تولوا لم أعاتب على تقصير من جهتي وصرت محجوبين لانكم أنتم

الذين أصررتهم على الكذب وقوله (ويستخلف ربي قوما غيركم) استئناف بالوعيد لهم بأن الله تعالى يهلكهم ويستخلف قوما آخرين في ديارهم وأموالهم يوحدونه تعالى ويعبدونه (ولا تضررت به) أي الله بأشراككم (شيئا) من الضرر انما تضررون أنفسكم وقيل لا تنقصونه شيئا إذا أهلككم لأن وجودكم وعدمكم عنده سواء (إن ربي على كل شيء حفيظ) صغيرا وكبير حقيقا ورجل (حفيظ) أي رقيب عالم بكل شيء وقادر على كل شيء فيحفظني أن تنالوني بسوء وأوحفظ لأعمال العباد حتى يجازيهم بما عملوا وحفيظ على كل شيء يحفظه من الهلاك إذا شاء وبهلكة إذا نشاء (ولما) لم يرجعوا ولم يرجعوا وبينه ولا رغبة ولا رهبة (جاء أمرنا) أي عذابنا وذلك هو ما نزل بهم من الريح العقيم عذبهم الله تعالى به اسبع ليال وعناية أيام حسو وما تدخل في مناخرهم وتخرج من أدبارهم وترفعهم وتضر بهم على الأرض على وجوههم حتى صاروا كالجوارح تخل خاوية وهما هم زمان مفتوحان من كلمتين قرأ فالون والبري وأبو عمر بإسقاط الأولى وقرأ أورس وقيل بتحقيق الأولى وتسهيل الثانية والباقون بتحقيقهما (فحينئذ هو ذا الذين آمنوا معه) أي من هذا العذاب وكانوا أربعة آلاف (برجعة منا) لأن العذاب إذا نزل قديم المؤمنين والكافرين فلما أنجي الله تعالى المؤمنين من ذلك العذاب كان برحمته وفضله وكرمه (فحينئذ هو ذا عذاب غليظ) هو عذاب الآخرة ووصفه بالغليظ لأنه أغلظ من عذاب الدنيا أو فحينئذ هو ذا الذين آمنوا معه من أن يصل إليهم الكفار بسوء مع اجتراحهم في ذلك فحينئذ هو ذا عذاب غليظ هو الریح المدكورة * ولما ذكر الله تعالى قصة عاد خاطب أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقال (وتلك عاد) وهو إشارة إلى قبورهم وآثارهم كأنه تعالى قال سيحوا في الأرض فانظروا إليها واعتبروا ثم أنه تعالى جمع أوصافهم ثم ذكر عاقبة أحوالهم في الدنيا والآخرة أما أوصافهم فثلاثة الصفة الأولى قوله تعالى (يحدوا بآيات ربهم) أي بالمعجزات التي أتى بها هود عليه السلام الصفة الثانية قوله تعالى (وعصوا رسله) أي هودا وحده وانما أتى به بلفظ الجمع أمم الله العظيم أولان من عصي رسولاً فقد عصي جميع الرسل لقوله تعالى لا تفرق بين أحدهم من رسله الصفة الثالثة قوله تعالى (واتبعوا أمر كل جناب عنيد) أي أن السفلة كانوا يقلدون الرؤساء في قولهم ما هذا إلا بشر مثلكم فأطاعوا من دعاهم إلى الكفر وما يريدهم وعصوا من دعاهم إلى الإيمان ولا يريدهم والجبار المرتفع المنفرد والعنيد والعنود والمعاند هو المنازع المعارض * ولما ذكر تعالى أوصافهم ذكر أحوالهم بقوله تعالى (واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة) أي جعل اللعن رديف الهلوك وميتابعا ومصاحبا في الدنيا والآخرة ومعنى اللعنة الإبعاد من رحمة الله تعالى ومن كل خير وقيل اللعنة في الدنيا من الناس وفي الآخرة لعنة على رؤس الأشهاد * ثم أنه تعالى بين السبب الأصلي في نزول هذه الأحوال المكروهة بهم بقوله تعالى (الآن عاداكفروا ربهم) أي كفروا بربهم فحذف الباء أو أن المراد بالكفر الخذلان أي بحدوا بربهم وقيل هو من باب حذف المضاف أي كفروا بعملة ربهم * (تنبيه) * ألا أداة استفتاح لا تذكر إلا بين يدي كلام يعظم موقعه ويحبل خطبه ثم قال (الآن عاداكفروا ربهم) أي كفروا بربهم فحذف الباء

عنهم وانما كرر ألا وأعاد ذكرهم تقطيعا لأمريهم وحناءا على الاعاءار بحالهم وقوله تعالى (قوم هود) عطف بيان لعاد وفائدة تمييزهم من عاد الثانية عاد ارم والاياء الى استحقاقهم للبعد بما جرى بينهم وبين هود القصة الثالثة التي ذكرها الله تعالى في هذه السورة قصة صالح عليه السلام المذكورة في قوله تعالى (وآلى هود) وهم سكان الحجر أى وأرسلنا الى هود (أخاهم) فهو معطوف على قوله تعالى فوجا كما عطف عليه والى عاد وقوله تعالى (صالحا) عطف بيان وتلك الاخوة كانت في النسب لافى الدين كما ترى هود ثم أخرج قوله عليه السلام على تقدير سؤال بقوله (قال يا قوم) أى يا من يعز على أن يحصل لهم سوء (اعبدوا الله) أى وحدوه وخصوه بالعبادة (مالكم من الله غيره) هو الهكم المستحق للعبادة لاهذه الاصنام ثم ذكر الدلائل الدالة على وحدانيته تعالى بقوله (هو أنشأكم) أى ابتداء خلقكم (من الارض) وذلك أنهم من بنى آدم وآدم خلق من الارض أو أن الانسان مخلوق من المني وهو متولد من الدم والدم متولد من الاغذية وهى اما حيوانية واما نباتية فأما الحيوانية فالحال الانسان فوجب انتهاء السلك الى النباتات والنبات متولد من الارض فثبت أنه تعالى أنشأ الانسان من الارض وقيل من بمعنى فى كفى قوله تعالى اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة (واستمعكم فيها) أى جعلكم عمارها وسكانها وقال الضحك أطال أعماركم فيها حتى ان الواحد منهم كان يعيش ثلثمائة سنة الى ألف سنة وكذا كان قوم عاد وروى ان ملوك فارس قد أكثروا من حفر الانهار وغرس الاشجار وحصلت لهم الاعمار الطويلة فسأل نبي من أنبياء زمانهم ربه ما سبب تلك الاعمار فأوحى الله اليه انهم عمروا بلادى فعاش فيها عبادى وأخذ معاوية فى احياء الارض فى آخر عمره فقيس له فى ذلك فقال ما حلتى عليه الا قول القائل

ليس الفتى بفتى لا يستضاه به * ولا يكون له فى الارض آثار

وقال مجاهد استعمركم من العدى أى جعلها لكم ماعشتم فاذا مئتم انتقلت الى غيركم * ولما بين لهم عليه السلام عظمة الله تعالى بين انهم طريق الرجوع اليه بقوله (فاستغفروه) أى آمنوا به (ثم توبوا اليه) من عبادة غيره لان التوبة لاتصح الا بعد الايمان وقدم تر مثل ذلك (ان ربي قريب) من خلقه بعلمه لكل من أقبل عليه من غير حاجة الى حركة (مجيئ) لكل من ناداه لا كعبود اتكم فى الامرين * ولما قرر لهم عليه السلام هذه الدلائل (قالوا) له (يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا) أى القول الذى جئت به لما ترى فيك من مخايل الرشد والساداد فانك كنت تعطف على فقيرناو تعين ضعيفنا وتعود مرضانا فقوى رجائنا فبك أن تنصرد بنا فكيف أظهرت العداوة * ثم انهم أضافوا الى هذا التعجب الشديد فقالوا (أنتم أناءن نعبدما) كان (بعبد آباؤنا) من الالهة ومقصودهم بذلك التمسك بطرف التقليد ووجوب متابعة الآباء والاسلاف ونظير هذا التعجب ما حكاه الله تعالى عن كفار مكة حيث قالوا أجعل الالهة الها واحدا ان هذا الشئ عجاب ثم قالوا (وانا لى شك مما تدعونا اليه) من التوحيد وترك عبادة الاصنام (مرىب) أى موقع فى الريبة وهى قلق النفس واتقاء الظمأينة باليقين والرجاء تعلق

النفس عجبي والخير على جهة الظن ونظيره الامل والطمع والنهي المنع من الفعل بصيغة لا تفعل
 وقولهم هذا مبالغة في تزييف كلامه (قال) صالح عليه السلام مجيبا لهم (يا قوم ارايتم) أى
 أخبروني (ان كنت على بينة) أى بيان وبصيرة (من ربى) وأنى بحرف الشك على سنبل الحزم
 ليلأنهم الخطاطبين (وأتانى منه رحمة) أى نبوة ورسالة (فمن ينصرتنى) أى يعننى
 (من الله) أى عذابه (ان عصيته) أى ان خالفت أمره فى تبليغ رسالته والمنع عن الاشراك به
 (فما تريدونى) أى بأمركم لى بذلك (غير تحسير) أى غير تضليل قال الحسن بن الفضل لم يكن صالح
 فى خسارة حتى يقول فما تريدونى غير تحسير وانما المعنى فما تريدونى بما تقولون الانسبى اياكم
 الى الخسارة * ولما كانت العادة فى من يدعى النبوة عند قوم يعبدون الاصنام أن يطلبوا المعجزة
 وأمر صالح عليه السلام هكذا كان يروى أن قومه خرجوا فى عبد لهم فسألوه أن يأتهم بآية
 وأن يخرج لهم من صخرة معينة أشاروا اليها ناقة فدعاه به فخرجت كما سألوها أشار اليها بقوله
 (ويا قوم هذه ناقة الله) وضافتم الى الله اضافة تشريف كبيت الله (لكم آية) أى معجزة من
 وجوه أحدها أنه خلقها الله تعالى من الصخرة ثانياها أنه تعالى خلقها فى جوف الجبل ثم شق
 الجبل عنها ثالثا أنه تعالى خلقها حاملا من غير ذكر ثم ولدت فصلا يشبهها رابعا أنه تعالى
 خلقها على تلك الصورة دفعة واحدة خامسا ما روى أنه كان لها شرب يوم ولكل القوم شرب
 يوم آخر سادسا أنه كان يحصل منه البنى كثير فيكنى الخلق العظيم به فكل واحد من هذه الوجوه
 معجزة قوى وليس فى القرآن الا أن هذه الناقة كانت آية معجزة وأما بيان أنها كانت آية معجزة من
 أى الوجوه فليس فيه بيان * (تنبه) * آية نصب على الحال وعاملها معنى الاشارة ولكم حال
 منها تنقذت عليها لتسكروها ولو تأخرت لكانت صفة لها فلما تنقذت انتصبت على الحال ثم قال
 لهم (فذروها) أى اتركوها على أى حالة كان ترككم لها (تأكل) مما أرادت (فى أرض الله)
 من العشب والنبات فليس عليكم مؤنتها فاصارت مع كونها آية لهم تنفعهم ولا تنضرهم لانهم كانوا
 يذنبعون بلبسها ثم انه عليه السلام خاف عليها منهم لما شاهد من اصرارهم على الكفر فان
 الخصم لا يحب ظهور حجة خصمه بل يسعى فى اخفائها وابطالها بأقصى الامكان فلهذا السبب
 كان يخاف من اقدامهم على قتلها فلهذا احتاط وقال (ولا تمسوها بسوء) أى بعقر أو غيره ثم
 توعدهم بقوله (فما أخذكم) ان مستموها بسوء (عذاب قريب) أى فى الدنيا لا يتأخر عن مسكم
 لها الا يسيرا وذلك تحذير شديد لهم فى الاقدام على قتلها فخالقوه (فعقروها) وذبحوها (فقال)
 لهم عند بلوغه الخبر (تمتعوا) أى عيشوا (فى داركم) والتمتع التلذذ بالمنافع والملاذاتى تدرك
 بالخواص وذلك لا يحصل الا للحي وفى المراد من الدار وجهان أحدهما البلد ونسختى البلد
 الديار لانه يدarfها أى يتصرف فيها يقال ديار بكر لبلادهم الثانى دار الدنيا أى تمتعوا فى الدنيا
 (ثلاثة أيام) وذلك أنهم لما عقروا الناقة أنذرهم صالح عليه الصلاة والسلام بنزول العقاب بعد
 هذه المدة قال ابن عباس انه تعالى لما أمهلهم تلك الايام الثلاثة فقد رغبهم فى الايمان ثم
 قالوا صالح عليه السلام وما علامة ذلك قال تصيروا وجوهكم فى اليوم الاول مصفرة وفى

الثاني حجرة وفي الثالث مسودة ثم يأتيكم العذاب في اليوم الرابع فلما رأوا وجوههم مسودة
 أيقنوا حينئذ بالعذاب فتحنطوا واستعدوا للعذاب فصحبهم اليوم الرابع كما قال تعالى (ذلك)
 أي الوعد العالي الرتبة في الصدق (وعد غير مكذوب) أي فيه فأتسع في الظرف بجذف الحرف
 واجرائه مجرى المفعول به كقوله * ويوم شهدناه (أي ورب يوم شهدناه) سليمان وعامرا *
 أو غير مكذوب على الجازأ ورعد غير كذب على أنه مصدر وقوله تعالى (فلما جاء أمرنا ننجينا صالحا
 والذين آمنوا معه برحمة منا) في تفسيره وقراءة الله - عز وجل - وعد الذين آمنوا معه مثل ما تقدم
 في قصة عاد (و) نجيينا حم (من خزى يومئذ) وهو هلاكهم بالصيحة أو ذلهم أو فضيحتهم يوم
 القيامة وقرأ نافع والهمزة في فتح الميم من يومئذ على البناء لضافتها إلى مبنى وكسرها
 الباقون على الأعراب والأول أكثر (أن ربك هو القوي) وهو يغلب كل شيء (العزير) أي
 القادر على منع غيره من غير أن يقدر أحد عليه ثم أخبر تعالى عن عذاب قوم صالح بقوله (وأخذ
 الذين ظلموا) أي أنفسهم بالكفر (الصيحة) أي صيحة جبريل عليه السلام صاح بهم صيحة
 واحدة فهلكوا جميعا أو أوتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم في صدورهم فأتوا جميعا كما
 قال تعالى (فأصبحوا في ديارهم جائعين) أي ياركن على الركبتين * (تنبيه) * إنما قال تعالى
 وأخذ ولم يقل وأخذ لأن الصيحة محمولة على الصباح وأيضا فصل بين الفعل والاسم الموثق
 بفواصل فكان الفاصل كالعوض من تأنيث والتأنيث وقوله تعالى (كان) مخففة من الثقيلة واسمها
 محذوف أي كأنهم (لم يغنوا) أي بقيوا (فيها) أي ديارهم ولم يسكنوها مدة من الدهر يقال
 غنيت بالمكان إذا أقمت به وقوله تعالى (ألا إن عود كفو ربه) ألبعد الثود) تفسيره
 ما تقدم في قوله تعالى (ألا إن عادا كفو ربه) الآية وقرأ حفص وحزرة ألا إن عود بغير تنوين
 للتعريف والتأنيث بمعنى القبيلة والباقون بالتنوين للذهاب إلى الحى أو إلى الأب الأكبر
 ومن نون وقف على ألف بعد الدال ومن لم ينون وقف على الدال ساكنة وقرأ الكسائي
 بعد النون بتنوين عود مع الكسر لما تروى الباقيون بغير تنوين مع الفخ لما تروى أيضا القصة
 الرابعة التي ذكرها الله تعالى في هذه السورة قصة إبراهيم عليه الصلاة والسلام المذكورة
 في قوله تعالى (واقصد جات ولسنا إبراهيم بالبشرى) أي باسحق ومن وراء اسحق يعقوب
 والمراد بالرسول الملائكة ولفظ رسلنا جمع وأقله ثلاثة واختلف في الزائد على ذلك وأجمعوا على
 أن الأصل فيهم كان جبريل عليه السلام واقتصر ابن عباس وعطاء على أقل الجمع فحالا كانوا
 ثلاثة جبريل وميكائيل وإسرافيل وهم الذين ذكرهم الله تعالى في سورة الذاريات بقوله تعالى
 هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين وفي الخبر ونبتهم عن ضيف إبراهيم وقال
 الضحاك كانوا تسعة وقال محمد بن كعب القرظي كان جبريل ومعه سبعة أملاك وقال
 السدي كان جبريل ومعه أحد عشر ملكا على صورة الغلمان الذين يكونون في غاية الحسن
 قال النحويون ودخلت كلمة فدهمنا لأن السامع لقصص الأنبياء يتوقع قصة بعد قصة وقد
 للتوقع ودخلت اللام في لقدننا كيدنا خبر (قالوا سلاما) أي سلمنا عليك سلاما ويجوز نصبه بقالوا

على معنى ذكر واسلاماً أى سلوا (قال سلام) أى أمركم أو جوا بى سلام أو وعليةم سلام
 * (تنبيه) * قوله سلام أكمل من قوله السلام لأن التكثير يفيد السكال والمبالغة والتمام
 ولهذا صرح وقوعه مبتدأ لأن النكرة اذا كانت موصوفة جاز جعلها مبتدأ وأما لفظ السلام
 فانه لا يفيد الامامية (فان قيل) فلاى شئ ما كنى الاول فى التحلل من الصلاة عند النوى
 (أجيب) بأن ذلك سنة متبعة وقراءتة وكسرى السين وسكون اللام ولا ألف بعدها
 والباقون بفتح السين واللام وبعدها ألف قال الفراء ولا فرق بين القراءتين كما يقال
 حل وحلال وحرم وحرام وقيل سلم هو بمعنى الصلح أى نحن سلم صلح غير حرب (قالت أن جاء
 بجمل حنيد) أى فما أبطأ بجيشه به والحنيد المشوى على الجبارة المحمجة فى حفرة من الارض
 وكان سميناً يقطر دمه كما قال تعالى فى موضع آخر جاء بجمل سمين قال قتادة كان عامة مال
 ابراهيم البقر روى أن ابراهيم عليه السلام مكث خمس عشرة ليلة لم يأته ضيف فاعتم لذلك
 وكان يحب الضيف ولا يأكل الا معه فلما جاءته الملائكة رأى أضيقاً لم ير منهم فجعل
 قراهم وجاء بجمل سمين مشوى (فلما رأى أيديهم) أى الاضياف (لأنصل اليه) أى
 لا يمتدون أيديهم اليه (نكرهم) أى أنكرهم وأنكر حالهم لامتناعهم من الطعام (وأوجس)
 أى أضر فى نفسه (منهم خيفة) أى خوفاً قال قتادة وذلك انهم كانوا اذ انزل بهم ضيف فلم
 يأكل من طعامهم ظنوا أنه لم يأت بخير وانما جاء بشر (قالوا لا تخف) يا ابراهيم (أنا ملائكة
 الله (أرسلنا الى قوم لوط) بالعذاب وانما غدا له أيدينا لاننا نأكل كل (وأمر الله) أى ابراهيم
 سارة وهى ابنة عم ابراهيم (قائمة) وراءه الاستر تسمع محاورتهم أو على رؤسهم للخدمة فسمعت
 البشارة بالولد التى دل عليها فيما مضى قوله بالشرى (ففتحك) سروراً من تلك البشرى
 لزوجها مع كبره ورياسته من غيرها لانها كانت عجوزاً عقيماً فأنزل ذلك الظن عنها بقوله تعالى
 (فبشرناها) أى على اسان الملائكة تنشر بقالها وتفتحها شأنها (باسحق) تلهه (ومن وراءه
 اسحق يعقوب) أى يكون يعقوب عليه السلام ابناً لاسحق عليه السلام فتعيش حتى ترى ولد
 ولدها قال البقاعى والذى يدل على هذا التقدير من انهم بشره بالولد قبل امره أنه فسمعت
 فحجبت ما يأتى عن نص التوراة وساقى عن التوراة عبارة مطولة وقيل سبب سرور هازوال
 الخيفة أو هلاك أهل الفساد وقيل فضحكت لخاضت كما قال الشاعر

عهدى بسلى ضاحكاً فى لبانة * أى حائضاً فى جماعة من النساء وهذا يرد على الفراء حيث
 قال ضحكت بمعنى حاضت لم تسمع من ثثة وقال آخر * فضحك الضبع لقتلى هذيل * أراد انها
 تحمض فرحاً * (تنبيه) * ههنا همزان مكسوران من كلمتين قرأ قلون والبرزى بتسهيل الاولى
 مع المد والقصر وقرأ ورش وقنبل بتسهيل الثانية وابدأها أيضاً حرف مد وقرأ أبو عمرو وباسقاط
 أحدهما مع المد والقصر والباقون بتحقيق الهمزتين ولا ألف بينهما (قالت يا ويلتا) هذه
 كلمة يقال عند أمر عظيم والالف مبدلة من ياء الاضافة (أألدوا ناعجوز) وكانت ابنة ثبعين
 سنة فى قول ابن اسحق وقال مجاهد تسع وتسعين سنة (وهذا يعلى) أى زوجى سعى بذلك لانه

قيم أمرها وقولها (شَيْخًا) نصب على الحال قال الواحدى وهذا من لطيف النحو وغامضه
 فإن كلمة هذا الإشارة فكان قولها وهذا يعلى شيخاً قائم مقام أن يقال أشير إلى على حال كونه
 شيخاً والمقصود تعريف هذه الحالة المخصوصة وهى الشيخوخة وكان ابن مائة وعشرين سنة
 فى قول ابن اسحق وقال مجاهد مائة سنة وكان بين البشارة والولادة سنة (أن هذا الشئ عجب)
 أى أن الولد من هرمين فهو استعجاب من حيث العادة دون القدرة ولذلك (قالوا) أى
 الملائكة لسارة (أتعجبين من أمر الله) منكرين عليها ذلك أى لا تعجبين من ذلك فإن الله
 تعالى قادر على كل شئ وإذا أراد شيئاً كان سريراً فأن خوارق العادات باعتبار أهل بيت النبوة
 ومهبط المعجزات وتخصيصهم بزيادة النعم والكرامات ليس يستغرب (رحمة الله وبركاته)
 عليكم أهل البيت) أى بيت إبراهيم وأهل منصوب على المدح أو النداء لقصد التخصيص
 كقولهم اغفر لنا أيها العصاة وهذا على معنى الدعاء من الملائكة لهم بالخير والبركة وفيه دليل
 على أن أزواج الرجل من أهل بيته (أنه) تعالى (حميد) أى محمود على كل حال أو فاعل
 ما يستوجب به الحمد (مجيد) أى كثير الخير والاحسان * القصة الخامسة التى ذكرها الله تعالى
 فى هذه السورة قصة لوط عليه السلام المذكورة فى قوله تعالى (فلما ذهب عن إبراهيم الروح)
 أى الخوف وهو مأجوس من الخيفة حين أنكر أضيافه واطمأن قلبه بعرفانهم (وجاءته
 البشرى) بدل الروح بالولد أخذ (بجادلنا) أى يجادل رسلنا (فى) شأن (قوم لوط) وجواب لما
 أخذ يجادلنا لأنه حذف اللفظ لدلالة الكلام عليه وقيل تقديره لما ذهب عن إبراهيم الروح
 جادلنا (فان قيل) كيف جادل إبراهيم الملائكة مع علمه بأنهم لا يمكنهم مخالفة أمر الله وهذا
 منكر (أجيب) بأن المراد من هذه المجادلة تأخير العذاب عنهم لعلهم يؤمنون ويرجعون عما هم
 فيه من الكفر والمعاصى لأن الملائكة قالوا انما هلكوا أهل هذه القرية أو أن يجادلته انما
 كانت فى قوم لوط بسبب مقام لوط فيهم ولهذا قال إبراهيم عليه السلام أرايتم لو كان فيها
 نجسون رجلاً من المؤمنين أتهلكونها قالوا لا قال أو أربعون قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا قال
 فعشرون قالوا لا حتى بلغ خمسة قالوا لا قال أرايتم لو كان فيها رجل مسلم أتهلكونها قالوا لا
 فعند ذلك قال ان فيها لوطاً وقد ذكر الله تعالى هذا فى سورة العنكبوت فقال ولما جاءت رسلنا
 إبراهيم بالبشرى قالوا انما هلكوا أهل هذه القرية ان أهلكها كانوا ظالمين قال ان فيها لوطاً قالوا
 نحن أعلم بما فيه النصيحة وأهلها الا امرأته كانت من الغابرين قال ابن جرير وكان فى قري
 لوط أربعة آلاف ولو كانت هذه المجادلة مذمومة لما مدحه بقوله تعالى (ان إبراهيم لحليم)
 أى لا يتجمل مكافأة غيره بل يتأني فيها فيؤخر أو يعفو ومن هذا حاله يجب من غيره هذه الطريقة
 وهذا مدح عظيم من الله تعالى لإبراهيم ثم ضم الى ذلك ما يتعلق بالحلم وهو قوله تعالى (آواه)
 أى كثير التأوه من الذنوب والتأسف على الناس (منيب) أى رجاع فلما اطال مجادلتهم قالوا له
 (يا إبراهيم أعرض عن هذا) أى الجدال وان كانت الرحمة ديدنك فلا فائدة فيه (انه قد جاء أمر
 ربك) أى قضاؤه الأذى بعذابهم وهو أعلم بحالهم (وانهم آتيهم عذاب غير مردود) أى لا سبيل

الى دفعه وردّه (ولما جاءت رسلنا لوطاً) أى هؤلاء الملائكة الذين بشروا ابراهيم بالولد قال ابن
 عباس انطلقوا من عند ابراهيم الى لوط وهو ابن أخى ابراهيم عليهما الصلاة والسلام وبين
 القريتين أربعة فراسخ ودخلوا عليه على صورة شباب من دمن بنى آدم وكانوا فى غاية الحسن ولم
 يعرف لوط انهم ملائكة الله تعالى (سرى بهم) أى حزن بسبيهم (وضاق بهم ذرعاً) أى صدر ايقال
 ضاق ذرع فلان بكذا اذا وقع فى مكروه لا يطيق الخروج منه وذلك ان لوط انظر الى حسن
 وجوههم وطيب روائحهم تخاف عليهم خبت قومه وأن يعجز عن مقاومتهم وقيل ساء ذلك لانه
 عرف بالآخرة انهم ملائكة الله تعالى وانهم جاؤا لاهلاك قومه فرق قلبه على قومه (وقال هذا
 يوم عصيب) أى شديد كانه قد عصب به الشر والبلاء أى شديداً مأخوذاً من العصابة التى تشد
 بها الرأس قال قتادة خرجت الملائكة من عند ابراهيم نحو قرية لوط فأثروا لوط انصف النهار وهو
 فى أرض له يعمل فيها وروى أنه كان يحتطب وقد قال الله تعالى لهم لا تملكوهم حتى يشهد
 عليهم لوط أربع شهادات فاستضافوه وانطلق بهم فلما مضى ساعة قال لهم ما بلغكم من أمر
 هذه القرية قالوا وما أمرهم قال أشهد بالله انهم الشتر قرية فى الارض عما يقول ذلك أربع
 مرات وروى أن الملائكة جاؤا الى بيت لوط فوجدوه فى داره ولم يعلم بذلك أحد الا أهل بيت
 لوط فخرجت امرأته فأخبرت قومه وقالت ان فى بيت لوط رجالا ما رأيت مثل وجوههم قط
 (وجاءه قومه) لما علموا بهم (يهيرون) أى يسرعون (اليه) قاله ابن عباس وقال الحسن
 الاهرار المشى بين مشيين (ومن قبل) أى قبل مجيئهم الى لوط وقيل من قبل مجىء الرسل اليهم
 (كانوا يعملون السيئات) أى الفساعات الخبيثة والفاحشة القبيحة وهى اتيان الرجال
 فى أذبارهم لوط (قال) لقومه حين قصدوا أضفاه وظنوا انهم غلمان من بنى آدم (يا قوم هؤلاء
 بناتى) قال مجاهد وسعيد بن جبیر أراد بيناته نساء قومه وأضافهن الى نفسه لأن كل نبي هو
 أبو أمته كالوالد لهم أى فترزقوا منهن وقيل أراد بنات نفسه عرضهن عليهم بشرط
 الاسلام وقيل كان فى ذلك الوقت وفى تلك الشريعة يباح تزويج المرأة المسلمة بالكافر كما روي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته من عتبة بن أبى لهب وأبى العاص بن الربيع قبل الوحى وهما
 كافران وقيل كان لهم سيدان مطاعان فأراد أن يزوجهما ابنتيه (هن أطهر لكم) أى أنظف
 فعلاً (فان قيل) أفعّل التفضيل يقتضى كون العمل الذى يطلبونه طاهراً ومعلوم انه فاسد لانه
 لا طهارة فى اتیان الرجال (أجيب) بأن هذا جار مجرى قوله تعالى أذلك خير من زلأم شجرة الزقوم
 ومعلوم أن شجرة الزقوم لا خير فيها وكقوله صلى الله عليه وسلم لما قالوا يوم أحد اعدل هبل
 قال الله اعلى وأجل ولا عمالة بين الله تعالى والصم وانما هو كلام خرج مخزرج المقابلة ولهذا
 نظائر كثيرة (فاتقوا الله) وراقبوه واتركوا ما أنتم عليه من الكفر والمعاصى (ولا تحزّن) أى
 تفزعوني (فى ضيق) أى أضياى (أليس منكم رجل رشيد) يهتدى الى الحق فبأمر بالمعروف
 وينهى عن المنكر (قالوا لقد علمت ما لنا فى بناتك من حق) أى حاجة (وانك لتعلم ما تريد)
 أى من اتیان الذكور وما لنا فيه الشبهة فعند ذلك (قال) أى لوط عليه السلام (لو أن لى بكم

قوة) أي طاقه (أو آوى إلى ركن شديد) أي عشيرة تنصرف في شدة في شدة وعنه
صلى الله عليه وسلم رحم الله أخي لوطا كان يأوى إلى ركن شديد والركن الشديد نصر الله
ومعونه فكان النبي صلى الله عليه وسلم استغرب من لوط عليه السلام قوله أو آوى إلى ركن
شديد وعده نادرة أذ لا يمكن أن شذ من الركن الذي كان يأوى إليه وجواب لوط محذوف تقديره
لبطشت بكم أو ولد فعتكم روى أنه أغلق بابه دون أضيافه وأخذ يجادلهم من وراء الباب
فدوروا الجدار فلما رأته الملائكة ما على لوط من الكرب (قالوا يا لوط انزل ربك لن يصلوا
الك) بسوء فافتح الباب ودعنا وإياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل ربه في عقوبتهم
فأذن له فقام في الصورة التي يكون فيها قد ضرب جناحه وله جناحان وعليه وشاح من در منقطوم
وهو براق الثنايا فضرب بجناحه وجودهم فطمس أعينهم كما قال تعالى فطمسنا أعينهم فصاروا
لا يعرفون الطريق ولا يهتدون إلى بيوتهم فخرجوا وهم يقولون النجاء النجاء فان في بيت لوط
قوما مسخرة * (تنبيه) * لن يصلوا الك جلة موضحة التي قبلها لانهم إذا كانوا رسل الله لن
يصلوا إليه ولن يقدر واعي ضرره ثم قالوا له (فأسر يا هلك بقطع) أي طائفة (من الليل)
وقرأ نافع وابن كثير بعد الفاء همزة وصل من السمرى والباقون همزة قطع من الاسراء (ولا
يلتفت منكم أحد) أي لا ينظر إلى ورائه لئلا يرى عظيم ما نزل بهم وقوله (الامرأتك) قرأه
ابن كثير وأبو عمرو ورفع الناء على أنه بدل من أحد والباقون بالنصب على أنه استثناء من الأهل
أي فلا تسربها (أنه مصيها ما أصابهم) فلم يخرج بها وقيل خرجت والنقت فقالت واقوماه
خاء خا جرت فقالت روى أنه قال لهم متى موعد هلاكهم فقالوا له (أن موعدهم الصبح) قال
أريد أسرع من ذلك فقالوا (أليس الصبح قريب) أي فأسرع الخروج عن أمرت بهم (فلما
جاء أمرنا) أي عذابنا بهلاكهم (جعلنا عاليها) أي قراهم (سافها) روى أن جبريل
عليه السلام أدخل جناحه تحت قري قوم لوط الموثف كات المذكورة في سورة براءة وكانت
خمس مدائن وفيها أربع مائة ألف وقيل أربعة آلاف فرفع المدائن كلها حتى جمع أهل
السماصياح الديكة ونهق الحير ونباح الكلاب لم يكفأ لهم اناء ولم ينتبه نائم ثم أسقطها مقلوقة
إلى الأرض (وأمرتنا عليها) أي المدن بعد قلبها وقيل على شذاذها وهو بضم الشين المعجمة
وبذا لين مجتئين أولاهما شدة وهم الذين ليسوا من أهلها يكونون في القوم وليدوا منهم
(هجرة من سجيل) أي من طين طبع بالنار كما قال تعالى في موضع آخر من طين وقيل مثل السجل
وهو الدلو الظيمة (منضود) أي متابع يجمع بعضها بعضا (مسومة) أي معلة عليها اسم
من يرى بها وقال أبو صالح رأيت منها عند أم هانئ وحى حجارة فيها خطوط حجر على هيئة الخزع
وقال الحسن عليه السلام الخواتيم وقال ابن جرير كان عليهم اسمها يعلم بها أنها ليست من حجارة
الأرض وقوله تعالى (عند ربك) ظرف لها (ومدى) أي تلك الحجارة (من الظالمين) أي
مشركي مكة (يبعد) أي بشئ بعيد أو بكان بعيد لأنها وان كانت في السماء وهي مكان بعيد
الأنها إذا وقعت منها فهي أسرع شئ لحوقا بالمرى فكانت لها مكان قريب منه وفيه وعبد لهم

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل جبريل فقال يعني ظالمى مكة ما من ظالم منهم الا وهو
يعرض عليه جبر فيسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير للقرى أى هي قرية من ظالمى مكة
يمزجون عليهم فى مسيرهم * القصة السادسة التى ذكرها الله تعالى فى هذه السورة قصة شعيب عليه
السلام المذكورة فى قوله تعالى (والى مدين) أى وأرسلنا الى مدين وهـم قبيلة أبوهـم مدين بن
ابراهيم عليه السلام وقيل هو اسم مدينة بناها مدين المذكور وعلى هذا فالقدير وأرسلنا
الى أهل مدين فخذف المضاف للدلالة التكلام عليه (أخاهم) أى فى النسب لافى الدين و(شعيبا)
عطف بيان وكان قائلاً قال فما قال لهم فقيل (قال) ما قال اخوته من الانبياء فى البداية بأصل
الدين (يا قوم) مستعطفاً لهم مظهر اغاية الشفقة (اعبدوا الله) أى وحدوه ولا تشركوا به
شيئاً (ما لكم من الغيرة) فلقد اتفقت كما ترى كلمتهم واتحدت الى الله تعالى دعوتهم وهذا
وحدته قطعى الدلالة على صدق كل منهم لما علم قطعاً من تباعد اعصارهم وتناثر ديارهم
وان بعضهم لم يعلم بالاعوام ولا عرف أخبار الناس الامن الى اليوم ولما دعاهم الى
العدل فيما بينهم وبين الله تعالى دعاهم الى العدل فيما بينهم وبين عبيده فى أقبح ما كانوا
اتخذوه بعد الشرك لئلا يقال (ولا تنقصوا) بوجه من الوجوه (الميكال والميزان) أى لا الكيل
ولا آله ولا الوزن ولا آله والكيل تعديل الشيء بالآلة فى القلة والكثرة والوزن تعديله
فى الخفة والثقيل فالكيل العدل فى الكمية والوزن العدل فى الكيفية ثم علل ذلك بقوله (أتى
أرأى كم بخير) أى بثروة وسعة تغنيكم عن التطفيف قال ابن عباس كانوا موسرين فى نعمة
وقال مجاهد كانوا فى خصب وسعة فحذرهم زوال تلك النعمة وغلاء السعر وحلول النعمة
ان لم يؤمنوا ويتوبوا وهو قوله (واتى أخاف عليكم) ان لم تؤمنوا (عذاب يوم محيط) أى يحيط
بكم فيما لكم جميعاً وهو عذاب الاستئصال فى الدنيا وعذاب النار فى الآخرة ومنه قوله تعالى
وان جهنم محيط بالكافرن والمحيط من صفة اليوم فى الظاهر وفى المعنى من صفة العذاب
وذلك مجاز مشهور كقوله هذا يوم عاصيب (ويا قوم أوفوا) أى أتموا اتماماً حسناً (الميكال
والميزان) أى الكيل والوزن وآتاهما (فان قيل) النهى عن النقصان أمر بالايفاء فافادة
قوله تعالى أوفوا (أجيب) بأنهم هموا أولاء عن القبيح الذى كانوا عليه من نقص الميكال والميزان
لأن فى التصريح بالقبيح نهي عن المنهى وتغيير الله ثم ورد الأمر بالايفاء الذى هو حسن فى العقول
مصرحاً بالنظر لزيادة ترغيب فيه وبعث عليه وحي به مقيداً (بالقسط) أى ليكون الايفاء على
وجه العدل والتسوية من غير زيادة ولا نقصان أمر بما هو الواجب لأن ما جاوز العدل فضل
وأمر مندوب اليه غير المأمور به وقد يكون محظوراً كما فى الربا وقوله تعالى (ولا تبخسوا الناس
أشياءهم) تغميمهم بعدم تخصيص فانه أعم من أن يكون فى المقدار أو فى غيره فانهم كانوا يأخذون
من كل شئ يباح كما تفعل السماصرة وكانوا يسكنون الناس وكانوا ينقصون من أمان ما يشتركون
من الاشياء فنهوا عن ذلك فظهر بهذا البيان ان هذه الاشياء غير مكررة بل فى كل واحد منها فائدة
زائدة والحاصل انه تعالى نهى فى الآية الاولى عن النقصان فى الميكال والميزان وفى الثانية أمر

باعطاء قدر الزيادة ولا يحصل الجزم واليقين بأداء الواجب الا عند أداء ذلك القدر من الزيادة
 ولهذا قال الفقهاء انه تعالى أمر بغسل الوجه وذلك لا يحصل الا عند غسل جزء من الرأس
 فكأنه تعالى نهى أولاً عن سعي الانسان في أن يجعل مال غيره ناقصا لتحصل له تلك الزيادة
 وفي الثاني أمر بأن يسعى في تنقيص مال نفسه ليخرج بالتعيين عن العهدة كما قيده بقوله تعالى
 بالقسط وفي الآية الثالثة نهى عن النقص في كل الاشياء وكذا قوله تعالى (ولا تشوا
 في الارض مفسدين) فان العتوب مع تنقيص الحقوق وغيره من أنواع الفساد ومفسدين حال
 مؤكدة لمعنى عاملها وفائدتها الخراج ما يقصد به الاصلاح كما فعله الخضر عليه السلام
 (بقيت الله) قال ابن عباس يعني ما أبقي الله لكم من الحلال بعد ايفاء الكيل والوزن (خير
 لكم) مما تأخذونه بالتطفيف وقال مجاهد مما يحصل لكم في الدنيا من المال الحرام
 (أن كنتم مؤمنين) أي مصدقين بما قلت لكم وأمر تكلم به * (فائدة) * بقيت رسعت هنا
 بالناء المحرورة وقف عليها ابن كثير وأبو عمرو والكسائي والباقون وقفوا عليها بالهاء (وما
 أنا عليكم بحفيظ) أعلم جميع أعمالكم وأقدر على كفكم عما يكون منها فسادا ولما أمرهم
 شعيب عليه السلام بشيئين بالتحديد وبترك الخس (قالوا) له (يا شعيب) سمعوه باسمه استخفافا
 وغلظة وأنكروا عليه من زئين به (أصلوا أن تأمر) أي تفعل معك فعل من يأمر دأما بتكليفنا
 (أن نترك ما يعبد) أي على سبيل المواظبة (أناؤنا) من الاصنام فحذف الذي هو التكليف
 لأن الانسان لا يؤمر بفعل غيره قالوا له ذلك في جواب أمره لهم بالتحديد (أو) نترك
 (أن نفعل) أي دأما (في أموالنا ما نشاء) من قطع الدراهم والدنانير وفساد المعاملة
 والمقاهرة ونحوها مما يكون افساد للمال قالوا له ذلك في جواب النهي عن التطفيف والامر
 بالايفاء وانما أضافوا ذلك الى صلته تهكما واستهزاء به واسعارا بأن مثل هذا لا يدعو اليه
 داع عقلي وانما دعاك اليه خطرات ووساوس من جنس ما توظب عليه وكان شعيب عليه
 الصلاة والسلام كثير الصلاة في الليل والنهار وكان قومه اذا رأوه يصلي تغاضوا وتضاحكوا
 وقصدوا بقولهم أصلوا نك تأمرنا السخرية والهزم كما أنك اذا رأيت معطوها يباطع كتبنا ثم
 يذكر كلاما فاسدا فيقال له هذا فائدة مطالعة تلك الكتب على سبيل الهز فكذا دأما وقرأ حفص
 وحزرة والكسائي أصلوا نك بالافراد والباقون بالجمع والناء بالرفع في القراءتين وغلظ ورش
 اللام في أصلوا نك وقولهم له (أنك لانت الحليم الرشيد) تم كهم به وقصدوا وصفه بضد ذلك كما
 يقال للبخيل الخسيس لورا لحاتم لسجداك وعلوا انكار ما سمعوه منه واستبعدوه بأنه موسوم
 بالحلم والرشد المانعين من المبادرة الى مثل ذلك ثم أخرج قوله عليه الصلاة والسلام على تقدير
 سؤال بقوله (قال يا قوم) مستعظا لهم لما يبينهم من عواطف القرابة منبها لهم على أحسن النظر
 فيما ساقه على سبيل القرص والتقدير ليكون أدعى الى سبيل الوفاق والانصاف (أرايتم) أي
 أخبروني (أن كتب على يمينه) أي برهان (من ربي) وعطف على جملة الشرط المستفهم عنه قوله
 (ورزقني) والضمير في (منه) لله تعالى أي من عنده باعائه بلا كد مني في تحصيله وعظم الرزق

بقوله (رزقاً حسناً) جليلاً وما لا حلالاً لم أظلم فيه أحدًا وجواب الشرط محذوف أي فهل يسوغ
مع هذا الانعام الجامع للسعادات الروحانية والجسمانية أن أخون في وحيه فأخالفه في أمره
ونعيمه وهذا اعتذار عما أنكروا عليه من تغيير المألوف والنهي عن دين الآباء (وما أريد
أن أخالفكم) أي واذهب (إلى ما أنتم عليه) فارتكبه (أن) أي ما (أريد) أي فيما أمركم به
وأنتم أنتم عنه (الاصلاح) أي ما أريد إلا أن أصلحكم وعظمتي ونصحتي وأمرى بالمعروف
ونهي عن المنكر (ما استطعت) أي وهو الابلاغ والانداز فقط والاستطيع اجباركم على
الطاعة لأن ذلك إلى الله تعالى فإنه يضل من يشاء ويهدي من يشاء (وما توفيت) أي لأصابة الحق
والصواب (إلا بالله) أي لا بعبوته وتأييده (عليه) لا على غيره (توكت) أي اعتمدت في جميع
أموري فإنه القادر على كل شيء وما عسده عاجز وهذه الصيغة تفيد الحصر فلا ينبغي لئلا نسان
أن يتوكل على أحد إلا على الله تعالى وفيه إشارة إلى محض التوحيد الذي هو أقصى مراتب
المبدأ وأما قوله (وآلهم أئيب) ففيه إشارة إلى معرفة المعاد وهو أيضاً يفيد الحصر لأن قوله وآلهم
أئيب يدل على أنه لا مأب للخلق إلا إلى الله تعالى وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا ذكر
شعباً قال ذلك خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه (وما قوم لا يجرمكم) أي لا يكسبكم
(شقاق) أي خلاف وهو فاعل يجرم والضمير مفعول أول والمفعول الثاني (أن يصيبكم) عذاب
العاجلة على كفركم وأفعالكم الخبيثة قال في الكشف جرم مثل كسب في تعديه إلى مفعول
واحد وإلى مفعولين تقول جرم ذنباً وكسبه وجرمته ذنباً وكسبته آياه ومنه قوله تعالى لا يجرمكم
شقاقى أن يصيبكم (مثل ما أصاب قوم نوح) من الغرق (أو قوم هود) من الريح العقيم
(أو قوم صالح) من الرجفة (وما قوم لوط منكم بعيد) لافي الزمان ولا في المكان لأنهم كانوا
حديثي عهد بهلاكهم وكانوا جيران قوم لوط وبلادهم قريبة من بلادهم فإن القرب في الزمان
والمكان يفيد زيادة المعرفة وكمال الوقوف على الأحوال فكأنه يقول اعتبروا بأحوالهم
واحذروا من مخالفة الله وما زعمته حتى لا ينزل بكم مثل ذلك العذاب (فان قيل) لم قال بعيد
ولم يقل بعيدين (أجيب) بأن التقدير وما أهلاً بهم بشئ بعيداً أيضاً يجوز أن يسوي في قريب
وبعيد وقليل وكثير بين المذكر والمؤنث لورودهما على زنة المصادر التي هي المصهيل والنهيق
ونحوهما انتهى (واسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ) أي آمنوا به (ثم توبوا إليه) عن عبادة غيره لأن التوبة
لا تصح إلا بعد الإيمان وقدم مثل ذلك (إن ربي رحيم) أي عظيم الرحمة للثابتين (ودود) أي
محبة لهم * ولما بالغ عليه السلام في التقرير والبيان أجابوه بأنواع فاسدة الأول (قالوا) له
(يا شعيب ما نفقه) أي ما نفهم (كثيراً مما تقول) (فان قيل) أنه كان يخاطبهم بلسانهم فلم
قالوا ما نفقه (أجيب) بأنهم كانوا لا يلقون إليه أذهانهم لشدة نفرتهم عن كلامه وهو قوله تعالى
وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وأنهم فهموه ولكنهم ما أقاموا له وزناً فذكروا
هذا الكلام على وجه الاستهانة كما يقول الرجل لصاحبه إذا لم يعبأ بجديته ما أدري ما تقول
النوع الثاني قولهم له (وانا لثمة قينا ضعيفاً) أي لا قوة لك فتمنع من أن أردناك بسوء أو ذليلاً

لا عزك وقيل أعي بلغة جبر قاله قتادة وفي هذا تجويز العمى على الانبياء الا ان هذا اللفظ
 لا يحسن الاستدلال به في اثبات هذا المعنى لانه ترك الظاهر من غير دليل وقيل ضعيف البصر قاله
 الحسن * النوع الثالث قولهم له (ولو لارهاطك) أى عشرتك وعزيتهم عندنا لكونهم على ما نسنا
 لانخوف من شوكتهم (لرجنالك) بالجارية حتى تموت والارهاط من الثلاثة الى عشرة وقيل الى
 السبعة والمقصود من هذا الكلام انهم ينووا انه لا حرمة له عندهم ولا وقع له في صدورهم
 وانهم انما لم يقتلوه لاجل احترام رهطه * النوع الرابع قولهم له (وما أنت علينا بعزير) أى
 لاتعز علينا ولا تكرم حتى نكرمك من القتل ونرفعك عن الرجم وانما يعز علينا رهطك لانهم من
 أهل ديننا ولم يختاروك علينا ولم يتبعوك دوننا ولما خوف الكفار شعيبا عليه السلام بالقتل
 والايذاء حكى الله تعالى عنهم ما ذكره في هذا المقام وهو نوعان * الاول (قال) لهم (يا قوم)
 مستعطفًا لهم مع غلظتهم عليه (أرهطى أعز عليكم من الله) المحيط بكل شئ قدرة وعلما حتى
 نظرت اليهم في لقابتي منهم ولم تنظروا الى الله تعالى في قربي منه لما ظهر على من كرامته تعالى
 (واتخذتموه وراءكم ظهريا) أى جعلتموه كالمنسى المنبذ وراء الظهر باسرا ككم به والاهانة
 لرسوله قال في الكشف والظهرى منسوب الى الظهر والكسر من تغييرات النسب ونظيره
 قولهم في النسبة الى الامس امسى بكسر الهمزة وقوله (ان ربي بما تعملون محيط) أى انه عليم
 بأحوالكم فلا يخفى عليه شئ منها * النوع الثانى قوله (ويا قوم اعملوا على مكاتبتكم) والمكاتب
 الحالة التى يمكن صاحبها من عمله والمعنى اعملوا حال كونكم موصوفين بغاية المسكنة والقدرة
 وكل ما في وسعكم وطاقتكم من افعال النشور الى (انى) أيضا (عامل) بما آتاني الله من القدرة
 والطاعة (سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب) فمن موصولة مفعول العلم
 (فان قيل) لم يقل فسوف تعلمون (أجيب) بأن ادخال الفاء وصل ظاهر بحرف موضوع للوصل
 وأما حذف الفاء فيجعله جوابا عن سؤال مقدر وهو المسمى في علم البيان بالاستئناف الباني
 تقديره انه لما قال (ويا قوم اعملوا على مكاتبتكم انى عامل فكأنهم قالوا فاذا يكون بعد ذلك فقال
 سوف تعلمون فظهر أن حذف حرف الفاء ههنا كدل في بيان الفصاحة والتحويل لانه استئناف
 (وارتقبوا) أى انتظروا عاقبة أمركم (انى معكم رقيب) أى منتظر والرقيب بمعنى الرقيب من
 رقبه كالضرب والصريم بمعنى الضارب والصارم أو بمعنى المراقب كالعشير والنديم أو بمعنى
 المرتقب كالفقير والرفيع بمعنى المفتقر والمرتفع (ولما جاء أمرنا) بعدايبهم واهلاكهم (فحينئذ
 شعيبا والذين آمنوا معه برجة) أى بفضل (منا) بأن هديناهم للايمان ووفقناهم للطاعة (فان قيل)
 لم جاءت قصة عاد وقصة مدين بالواو وقصة صالح ولوط بالفاء (أجيب) بأن قصة عاد ومدين
 لم يسبتهما ما ذكر وعدي مجرى مجرى السبب له بخلاف قصتي صالح ولوط فانهم ما ذكر ابعدا للوعد
 وذلك قوله تعالى وعد غير مكذب وقوله ان موعدهم الصبح فلذلك جاء بفاء السببية (وأخذت
 الذين ظلموا) أى ظلموا أنفسهم بالشرك والجنس (الصيحة) أى صيحة جبريل عليه السلام
 صاح بهم صيحة خرجت ارواحهم وما تواجدوا فيها وقيل ألتهم صيحة من السماء (فأصبحوا

في ديارهم جاغين) أي ياركين على الركب ميتين (كان لم يغنوا) أي كأنهم لم يقيموا (فيها) أي
 ديارهم مدة من الدهر مأخوذ من قولهم غنى بالمكان إذا أقام فيه مستغنياً به عن غيره (الأيام)
 أي هلاكاً (المدين كما بدت غود) انما شبههم بهم لأن عذابهم كان أيضاً بالصيحة لكن صحتهم
 كانت من تحتهم وصيحة مدين كانت من فوقهم قال ابن عباس لم يعذب الله تعالى أمتين بعذاب
 الا قوم شعيب وقوم صالح فأما قوم صالح فأخذتهم الصيحة من تحتهم وأما قوم شعيب
 فأخذتهم الصيحة من فوقهم * القصة السابعة التي ذكرها الله تعالى في هذه السورة وهي آخر
 قصصها قصة موسى عليه الصلاة والسلام المذكورة في قوله تعالى (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا)
 أي التوراة مع ما فيها من الشرائع والاحكام (وساطان ميين) أي برهان بين ظاهر على صدق
 نبوته وبرسالته وقيل المراد بالآيات المعجزات وبالسلطان المبين العصا لأنها أظهر الآيات
 وذلك لأن الله تعالى أعطى موسى تسع آيات بينات وهي العصا واليد البيضاء والطوفان
 والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص من الثمرات والسنين وهم من أبدل نقص
 الثمرات والسنين باطلال الجبل وخلق البحر قال بعض المحققين سميت الحجة سلطاناً لأن
 صاحب الحجة يقهر من لا حجة له كالسلطان يقهر غيره والعلماء سلاطين بسبب كمالهم في القوة
 العلمية والمالوك سلاطين بحسب ما معهم من القدرة والمكنة إلا أن سلطنة العلماء أكمل
 وأقوى من سلطنة المالوك لأن سلطنة العلماء لا تقبل النسخ والعزل وسلطنة المالوك تقبلهما
 ولأن سلطنة المالوك تابعة لسلطنة العلماء لأن سلطنة العلماء من جنس سلطنة الانبياء وسلطنة
 المالوك من جنس سلطنة الفراعنة (الى فرعون) طاغية القبط (وملته) أي أشراف قومه الذين
 تتبعهم الاذناب لأن القصد الاكبر رفع أيديهم عن بني اسرائيل (فاتبوا أمر فرعون) أي
 اتبعوا طريقه فرعون المنهمك في الضلال والطغيان الداعي الى ما لا يخفى فساد على من له
 أدنى مسكة من العقل ولم يتبعوا موسى الهادي الى الحق المؤيد بالمعجزات الظاهرة الباهرة
 لفرط جهالتهم وعدم استبصارهم (وما أمر فرعون برشيد) أي بسديد ولا حميد العاقبة
 ولا يدعو الى خير وقيل رشيد ذو رشد وانسلاخ فرعون من الرشد كان ظاهراً لأنه كان دهرياً
 نافياً للصانع والمعاد وكان يقول لا اله الا الله العالم وانما يجب على أهل كل بلد أن يشتهوا بطاعة
 سلطانهم وعبوديته رعاية لمصلحة العالم وكل الرشد في عبادة الله تعالى ومعرفة فلياً كان هو نافياً
 لهذين الأمرين كان خالفاً عن الرشد بالكلية (يقدم قومه يوم القيامة) الى النار كما كان يقدمهم
 في الدنيا الى الضلال أو كما تقدم قومه في الدنيا فأدخلهم البحر وأغرقهم فكذلك يقدمهم في
 القيامة فدخلهم النار كما قال تعالى (فأوردتهم النار) (فان قيل) لم يقل يقدم قومه فيوردهم
 النار بل أتى بلفظ الماضي (أجيب) بأنه انما أتى بلفظ الماضي مبالغة في تحققة ونزل
 النار له منزلة الماء فسمى اتيانهم وردها ولهذا قال تعالى (وبئس الورد المورود) وردهم لأن
 الورد انما يراد لتسكين العطش وقبريد الا بكادوا النار ضده (فان قيل) لفظ المار مؤنث فكان
 مقتضى ذلك أن يقال وبئس الورد المورود (أجيب) بأن لفظ الورد مذكور فكان التذكير

والتأنيث جائز في كذا تقول نعم المنزل دارك ونعمت المنزل دارك فمن ذكر غلب المنزل ومن أنث بجى
 على تأنيث الدار (وأتبعوا في هذه) أى الدنيا (لعنة) أى طردوا وبعد اعن الرحمة (ويوم القيامة)
 أى واتبعوا يوم القيامة لعنة أخرى فهم ملعونون في الدنيا والآخرة وتظيره قوله تعالى في سورة
 القصص واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين (بئر الرغد) أى العون
 (المرفود) رقدتهم سأل رافع بن الأزرق ابن عباس عن ذلك فقال هو اللعنة بعد اللعنة وقال قتادة
 ترادفت عليهم لعنتان من الله تعالى لعنة في الدنيا ولعنة في الآخرة وكل شيء جعلته عوناً لشيء فقد
 رقدته به وسميت اللعنة عوناً لأنها إذا تبعتم في الدنيا أبعدهم عن الرحمة وأعانتهم على ما هم فيه من
 الضلال وسميت رقدت أى عوناً لهذا المعنى على التكميم كقول القائل تحية بينهم ضرب وجيع *
 وسميت معاناً لأنها أوردت في الآخرة بلعنة أخرى ليكونا هاديتين إلى طريق الحليم ولما ذكر تعالى
 قصص الأولين قال تعالى (ذلك) أى المذكور وهو مبتدأ خبره (مرأى القري) أى أخبار
 أهل القري وهم الأمم السالفة في القرون الماضية وقوله تعالى (نقصه عليكم) أى تخبرك به
 يا محمد خبراً بعد خبر وفائدة ذكر هذه القصص على النبي صلى الله عليه وسلم ليعلم السامع أن
 المؤمن يخرج من الدنيا مع الشقاء الجميل في الدنيا والثواب الجزيل في الآخرة وإن الكافر
 يخرج مع اللعنة في الدنيا والعقاب في الآخرة وإذا تكررت هذه الأفاصيص على السمع فلا بد
 وأن يلين القلب وتخنق النفس وتزول العداوة ويحصل في القلب خوف يحمله على النظر
 والاستمدال وفي أخباره صلى الله عليه وسلم بهذه القصص من غير مطالعة كتب ولا تلمذ دلالة
 على نبوته فإن ذلك لا يكون إلا بوحي من الله تعالى (منها) أى القري (قائم) أى باق كالزرع القائم
 هلك أهل دونه (و) منها (حصيد) أى عافى الأثر كالزرع المحصود هلك مع أهله (وما ظلمناهم) أى
 باهلاً كهم بغير ذنب (ولكن ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعاصي وقال ابن عباس يريد
 وما نقصناهم في الدنيا من النعيم والرزق ولكن نقصوا حظ أنفسهم حيث استحقوا بحقوق الله
 تعالى (فما أغنت) أى دفعت (عنهم آلهتهم) أى أصنامهم (التي يدعون) أى يعبدون (من دون
 الله) أى غيره (من شيء) أى شيئاً من مزيدة (لما جاء أمر ربك) أى عقابه (وما زادهم) بعبادتهم
 (غير تريب) أى غير تخسير وقيل تدمير ولما أخبر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم في كتابه
 بما فعله بأهم من تقدم من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لما خالفوا الرسل وما ورد عليهم من
 عذاب الاستئصال وبين أنهم ظلموا أنفسهم فلهم العذاب في الدنيا قال تعالى بعده (وكذلك)
 أى ومثل ذلك الأخذ العظيم (أخذ ربك إذا أخذ القري وحش) أى القري (ظالمة) والمراد
 أهلها وتظيره قوله تعالى وكم أهل كمان قرية بطرت معيشتها وقوله تعالى وكم قصتنا من قرية
 كانت ظالمة فبين تعالى أن عذابه ليس مقتوراً على من تقدم بل الحال في أخذ كل الظالمين
 يكون كذلك * ولما بين تعالى كيفية أخذ الأمم المتقدمة ثم بين تعالى أنه إنما يأخذ جميع الظالمين
 على ذلك الوجه اتبعه بما يزيد تأكيداً وتقوية بقوله تعالى (أن أخذنا أليم) أى مؤلم (شديد)
 أى صعب مفتت القوى وعن أبي موسى الأشعري رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال ان الله تعالى ليل للظالم حتى اذا اخذهم لم يقله ثم قرأ وكذلك اخذ ربك اذا اخذ
القرى وهي ظالمة ان اخذهم آليم شديد وفي هذه الآية الكريمة والحديث الشريف دلالة على أن
من أقدم على ظلم فانه يتدارك بالتوبة والابابة ورد الحقوق الى أهلها ان كان الظلم للغير لا يقع
في هذا الوعيد العظيم والعذاب الشديد ولا يظن ان هذه الآية مختصة بظالمى الامم الماضية
بل هي عامة في كل ظالم وبعضه الحديث (ان في ذلك) أى ما ذكر من عذاب الامم الماضية
واهلها لهم (آية) أى لعبرة وموعظة (لمن خاف عذاب) يوم الحياة (الآخرة) لانه ينظر
ما أحل الله تعالى بالمجرمين في الدنيا وما هو الا أنموذج لما أعد لهم في الآخرة فاذا رأى عظمه
وشدة اعتبر به عظم العذاب الموعود فيكون له عبرة وعظة ولطف في زيادة التقوى والخشية
من الله تعالى وقوله (ذلك) إشارة الى يوم القيامة لان عذاب الآخرة دل عليه (يوم مجموع) أى
فيه (الناس) أى ان خلق الأولين والآخرين كلهم يحشرون في ذلك اليوم ويجمعون ثم وصفه
تعالى بوصف آخر بقوله تعالى (وذلك يوم مشهود) أى يشهده أهل السموات وأهل الارض
(وما يؤخره) أى ذلك اليوم وهو يوم القيامة (الاجل) أى وقت (معدود) أى معلوم محدود
وذلك الوقت لا يعلمه الا الله تعالى (يوم يأتي) ذلك اليوم (لا تكلم) فيه حذف احدى التاءين
أى لا تكلم (نفس الاباذنه) تعالى وقرأ نافع وأبو عمرو والكسائي بإثبات التاء بعد التاء
من يأتي وصلا ووقفا وحذفها الباقون وأما التاء من تكلم فشدها البرزى في الوصل وخففها
الباقون (فان قيل) كيف يوفق بين قوله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله تعالى
هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون (أجيب) بأن ذلك اليوم يوم طويل له موافق
ومواطن ففي بعضها يجادلون عن أنفسهم وفي بعضها يكفون عن الكلام ولا يؤذن لهم
وفي بعضها يؤذن لهم فيستكلمون وفي بعضها يحتم على أفواههم وتبكم أيديهم وتشهد أرجلهم
(فمنهم) أى الناس (سقى و) منهم (سعيد) أى فمنهم من سبقت له الشقاوة فوجب له النار بمقتضى
الوعيد ومنهم من سبقت له السعادة فوجب له الجنة بموجب الوعد وعن علي رضي الله تعالى
عنه قال كفى جناسة في بقيع الغرقدة فانا نارسل الله صلى الله عليه وسلم فقعده وقعد ناحوله
وييده محصرة ثم نكت بها الارض ساعة ثم قال ما من نفس منقوسة الا قد كتب مكانها من
الجنة أو النار فقالوا يا رسول الله أفلا تسكل على كتابنا فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له أما
من كان من أهل السعادة فسيصير الى عمل أهل السعادة ومن كان من أهل الشقاوة فسيصير
الى عمل أهل الشقاوة ثم قرأ فأما من أعطى واقى وصدق بالحسنى فسييسره اليسرى الآية وبقية
الغرقده ومقبرة أهل المدينة الشريفة ومدفنهم فيه والمحصرة كالسوط والعصا مما يسكه
الانسان بيده والنكت بالنون والتاء المثناة من فوق ضرب الشيء بثلث المخصرة أو باليد أو نحو
ذلك حتى يؤثر فيه (فأما الذين شقوا) في علمه تعالى (ففي النار لهم فيها زفير) وهو صوت شديد
(وشهيق) وهو صوت ضعيف وقيل الزفير اخراج النفس والشهيق رده وقيل الزفير بمنزلة
ابتداء صوت الجير بالنهيق والشهيق بمنزلة آخر صوت الجير اذا رددته في صدره وقيل الزفير

في الخلق والشهيق في الصدر وعلى كل المراد منهما الدلالة على شدة كربهم ونعيمهم (خالد بن فيها)
 وقوله تعالى (مادامت السموات والارض) فيه وجهان أحدهما سموات الآخرة وأرضها رهي
 مخلوقة دائمة للأبد والدليل على أن لها سموات وأرضا قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض
 والسموات وقوله تعالى وأورثنا الارض تنبؤاً من الجنة حيث نشاء لأنه لا بد لأهل الآخرة مما
 يقبلهم ويظلمهم أما ما يخلقها الله تعالى أو يظلمهم العرش وكل ما أظلك فهو سماء وكل ما استقر
 قدمك عليه فهو أرض والوجه الثاني أن المراد مدة دوامه ما في الدنيا (آل أي غير ما شاء ربك)
 من الزيادة على مدتهما مما لا منتهى له وذلك هو الخلود فيها أبداً (أن ربك فعال لما يريد) من غير
 اعتراض (وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ما شاء
 ربك) كما تقدم ودل عليه قوله تعالى (عطاء غير مجدود) أي مقطوع وقيل الاستثناء في أهل
 الشقاوة يرجع الى قوم من الموحدين يدخلهم الله تعالى النار بذنوب اقترفوها ثم يخرجهم منها
 فيكون ذلك استثناء وذلك كاف في صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفيه زواله عن
 البعض من غير الجنس لان الذين أخرجوا من النار سعداء في الحقيقة استثناءهم الله تعالى من
 الاشقياء لما روى عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال يخرج قوم من النار بالشقاوة وفي رواية
 ان الله تعالى يخرج ما شاء من النار يدخلهم الجنة وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال لبعض
 قوم ما سقى من النار بذنوب أصابوها عقوبة ثم يدخلهم الله بفضلهم ورحمته الجنة وفي رواية أنه
 صلى الله عليه وسلم قال يخرج قوم من النار بشقاوة محمد صلى الله عليه وسلم فيدخلون الجنة
 فيسمون الجنة فيمن وعين عبد الله بن عمرو بن العاصي ليأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس
 فيها أحد أي من أهل البكا من أمة محمد صلى الله عليه وسلم بأن تحلى طبقتهم التي كانوا فيها
 وان نازع في ذلك الزمخشري على مذهبه الفاسد من أن أهل البكا يخرجون في النار وأما
 الاستثناء في أهل السعادة فيرجع الى مدة ابتليهم في النار قبل دخولهم الجنة أو ان الاستثناء
 راجع الى الفريقين فانهم مفارقوا الجنة أيام عذابهم وان التأبيد من مبداء معين ينقص
 باعتبار الابتداء كما ينقص باعتبار الانتهاء وهو لا وان شقوابه ما نهى فقد سعدوا بما نهى
 ولا يقال فعلى هذا لم يكن قوله تعالى فيهم شقى وسعيد تقسيماً صحيحاً لان شرطه أن تكون صفة
 كل قسم مستفيدة عن قسمه لان ذلك الشرط حيث التقسيم لا تنصل حقيقي أو مانع
 من الجبيع من الجنة والنار مدة تعميرهم في الدنيا واحسانهم في البرزخ وهو ما بين الموت الى
 البعث ومدة وقوفهم للحساب ثم يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار فيكون المعنى
 خالدون في الجنة والنار الا هذا المقدار وقيل معناه لو شاء ربك لأخرجهم منها ولكنه لا يشاء
 لانه تعالى حكم لهم بالخلود وقال القراء هذا الاستثناء استثناء الله تعالى ولا يفعله كقولك والله
 لا ضربك الا ان أرى غير ذلك وعزيمتك ان تضربه وقال أهل المعاني هذه عبارة عن التأبيد
 على عادة العرب يقولون لا ايتى مادامت السموات والارض ولا يكون كذا ما اختلف الدليل
 والنهار يعنون أبداً وقيل ان أهل النار ينقلون منها الى الزمهرير وغيره من العذاب أحيا نا

وكذلك أهل الجنة ينعمون بما هو أعلى من الجنة وهو الفوز برضوان الله تعالى ولقائه كما قال تعالى وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر وقرأ حفص وحزرة والكسائي سعد وابضم السيبين على البناء للمفعول من سعد الله بمعنى أسعده والباقون بقصها وعطاء نصب على المصدر المؤكد أي أعطوا عطاءً والحال من الجنة ولما شرح الله تعالى آفا صيص عبدة الاوثان ثم اتبعه بأحوال الاشقياء وأحوال السعداء شرح للرسول صلى الله عليه وسلم أحوال الكفار من قومه فقال (قلانك) يا محمد (في مربة) أي شك (مما بعد هؤلاء) المشركون من الاصنام أنسا لعذبهم كما عذبنا من قبلهم وهذه تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم) أي كعبادتهم (من قبل) وقد عذبناهم (وانا لموفوهم) مثلهم (نصيهم) أي حفظهم من العذاب (غير منقوص) أي كلما غير ناقص ولما ذكر تعالى في هذه الآية اعراضهم عن الاتباع مع ما أتى به من المعجزات وأنزل عليه من الكتاب سلاماً بأخيه موسى عليه السلام بقوله تعالى (ولقد آتينا موسى الكتاب أي التوراة الجامعة للخير) (فاختلف فيه) أي الكتاب فآمن به قوم وكفرو به قوم كما اختلف هؤلاء في القرآن (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الحساب والجزاء للغلائق الى يوم القيامة (لقضى) أي لوقع القضاء (بينهم) أي بين من اختلف في كتاب موسى في الدنيا فيما اختلفوا فيه بانزال ما يستحقه المبتطل ليعتبه الحق ولكن سبقت الكلمة ان القضاء الكامل انما يكون يوم القيامة كما قال تعالى في سورة يونس عليه السلام فما اختلفوا حتى جاءهم العلم الآية ولما كان الاختلاف قد يكون بغير الكفر بين تعالى أنه به لان كل طائفة من اليهود تنكر شكها فيه وفعلها فعل السالف فقال تعالى مؤكداً (وانهم لفي شك) أي عظيم محيط بهم (منه) أي من الكتاب والقضاء (مريب) أي موقع في الريب والهمة والاضطراب مع ما رأوا من الآيات التي منها سماع كلام الله تعالى ورؤية ما كان يتجلى في جبل الطور من خوارق الاحوال وقيل الضمير في وانهم راجع لكفار مكة وفي منه للقرآن (وان كلاً) أي كل الخلائق وقوله تعالى (لما) ما زائدة واللام موطئة لقسم مقدر تقديره والله (ليوفينهم ربك أعمالهم) فيجازي المصدق على تصديقه الجنة ويجازي المكذب على تكذيبه النار وقرأ نافع وابن كثير وشعبة بخفيف وان والباقون بالتشديد وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة بتشديد ميم لما والباقون بالتخفيف * (فائدة) * قال بعض الفضلاء انه تعالى لما أخبر عن توفية الاجزية على المستحقين في هذه الآية ذكر فيها سبعة أنواع من التأكيديات أولها كلمة ان وهي للتأكيد وثانيها النقلة كل وهي أم الباب في التأكيد وثالثها اللام الداخلة على خبر ان تفيد التأكيدياً ورابعها حرف ما اذا جعلناه على قول القراء موصولاً وخامسها المضمرة وسادسها اللام الثانية الداخلة على جواب القسم وسابعها النون المذكورة في قوله تعالى ليوفينهم بجميع هذه الالفاظ السبعة الدالة على التوكيد في هذه الكلمة الواحدة تدل على ان أمر الربوبية والعبودية لا يتم الا بالبعث والقيامة وأمر الحشر والنشر ثم أردفه بقوله

تعالى (أنه بما يعملون خبير) وهو من أعظم المؤكدات فانه تعالى لا يخفى عليه شيء من أعمال
عباده فقيه وعبد للمحسنين ووعيد للمكذبين الكافرين ولما بين تعالى أمر الوعد والوعيد قال
لنبيه صلى الله عليه وسلم (فاستقم) أي على دين ربك والعمل والدعاء اليه (كما أمرت) والامر
في ذلك للتأكيد فانه صلى الله عليه وسلم كان على الاستقامة لم يزل عليه فهو كقولك للقاتم قم حتى
آتيك أي دم على ما أنت عليه من القيام حتى آتيك ونوطية لقوله تعالى (ومن تاب معك) أي
وليس بمقيم أيضا على دين الله والعمل بطاعته من آمن معك قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
عنه الاستقامة أن تستقيم على الامر والنهي ولا تزوغ عنه وروغان الثعلب وأشار صلى الله عليه
وسلم الى شدة الاستقامة بقوله شيتني هود وأخواتها وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
ما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آية أشد ولا أشق من هذه الآية وعن بعضهم وأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت له يروي عنك انك قلت شيتني هود فقال نعم فقلت بأى آية
قال قوله تعالى فاستقم كما أمرت وعن سفيان ابن عبد الله الثقي قال قلت يا رسول الله قل لي
في الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحد غيرك قال قل آمنت بالله ورسوله ثم استقم قال الامام الرازي
ان هذه الآية أصل عظيم في الشريعة وذلك لان القرآن لما ورد بالامر بأعمال الموضوء مرتبة
في اللفظ وجب اعتبار الترتيب فيها لقوله تعالى فاستقم كما أمرت ولما ورد الامر في الزكاة بأداء
الابل من الابل والبق من البقر وجب اعتبارها وكذا القول في كل ما ورد امر الله تعالى به
اتهي ولما كانت الاستقامة هي التوسط بين طرفي الافراط والتفريط نهى عن الافراط بقوله
تعالى (ولا تطغوا) أي لا تتجاوزوا الحد فيما أمرتم به أو نهيتم عنه بالزيادة افراطا فان الله تعالى
انما أمركم ونهاكم لتهدب أنفسكم لا ليجتهدوا الى ذلك ولن تطبقوا ان تقدروا الله حق قدره
والدين معين لم يشأه أحد الاغلب كما ورد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان الدين يسر ولن يشاد الدين أحد الاغلب فسدوا وقاربوا وبسروا واستعينوا بالغدوة
والروحة وشئ من الدلجة فقوله صلى الله عليه وسلم ان الدين يسر ضد العسر اراد به التسهيل
في الدين وترك التشديد فان هذا الدين مع يسره وسهولته قوى فلن يغالب ولن يقاوى وقوله
وسددوا أي اقصوا والسداد في الامور وهو الصواب وقاربوا أي اطلبوا المقاربة وهي القصد
الذي لا غلوف فيه ولا تقصير والغدوة الروح بكرة والروح الرجوع عشاء والمراد منه اعملوا بالنهار
واعملوا بالليل أيضا وقوله واستعينوا بشئ من الدلجة اشارة الى تقلله ولما نهى تعالى عن الافراط
وهو الزيادة تصرح بما أفهم النهي عن التفريط وهو النقص عن المأمور ولو يحاج من باب أولى ثم
علل ذلك مؤكدا تنزيلا لمن يفرط أو يفرط منزلة المنكر فقال (انه بما يعملون بصير) أي عالم بأعمالكم
كلها لا يخفى عليه شيء منها فيجازيكم عليها (ولا تركنوا) أي عملوا (الى الذين ظلموا) أدنى ميل
(فمنكم النار) أي تصيبكم بجرها والنهي متناول للاسقاط في هواهم والانقطاع اليهم
ومضاجبتهم ومجالستهم وزيارتهم وصرافيتهم والرضا بأعمالهم والتشبيه بهم والتزويج بينهم ومد
العين الى زهرتهم وذكرهم بمخافته تعظيم لهم وتأمل قوله تعالى ولا تركنوا فان الركون هو الميل

اليسير وحكى أن الموفق صلى خلف الامام فقراً بهذه الآية فغشى عليه فلما أفاق قيل له في ذلك
 فقال هذا أمين ركن الى من ظلم فكيف بالظالم ولما خاط الزهري السلاطين كتب اليه أخ له في
 الدين عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعوا لله لك
 ويرجلك أصبحت شيخاً كبيراً وقد أثقلتك نعم الله تعالى بما فهمك من كتابه وعلمك من سنة نبيه
 وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله سبحانه وتعالى ليمينته للناس ولا يكتمونه وأعلم
 أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك أنست وحشة الظالم وسهلت سبيل الغي بدونك بمن
 لم يؤد حقاً ولم يترك باطلا حين ادناك اتخذوك قطبان دور عليك رحي باطلهم وجسر ايعبرون عليك
 الى ملاذهم وسلم يصعدون فيك الى ضلالهم يدخلون بك الشك على العلماء ويقتادون بك قلوب
 الجاهل فإيسر ما عرروا لك في جنب ما خربوا غليلك وما أكرما أخذوا منك فما أفسدوا عليك
 من دينك فإيؤمئك أن تكون بمن قال الله تعالى فيهم تخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة
 واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا فانك تعامل من لا يبجل ويحفظ عليك من لا يعقل فداو
 دينك فقد دخله سقم وهي زائدة فقد حضر السقر البعيد وما يخفى على الله من شيء في الارض
 ولا في السماء والسلام وقال سفيان في جهنم واد لا يسكنه الا القراء الزائرون للملوك وعن
 الاوزاعي ما من شيء أبغض الى الله تعالى من عالم يزور عملاً أي من الظلة وعن محمد بن سلمة الذباب
 على العذرة أحسن من قارئ على باب هؤلاء وقال صلى الله عليه وسلم من دعا الظالم بالبقاء فقد
 أحب أن يعصى الله في أرضه ولقد سئل سفيان عن ظالم أشرف على الهلاك في برية هل يسقى
 شربة ماء فقال لا فيقال له يموت فقال دعه يموت وقوله تعالى (وما لكم من دون الله من أولياء)
 أي أعوانا وأنصارا يمنعوك من عذابه حال من قوله فتسكم النار أي فتسكم النار وأنتم على هذه
 الحالة (ثم لا تنصرون) أي لا تجدون من ينصركم ويخلصكم من عذاب الله في القيامة ففي هذه
 الآية وعيد لمن ركن الى الظلة بأن نعمة النار فكيف يكون حال الظالم في نفسه ولما أمر تعالى
 بالاستقامة أرفده بالامر بالصلاة بقوله تعالى (وأتم الصلاة) وذلك يدل على أن أعظم العبادات
 بعد الايمان بالله تعالى هو الصلاة وقوله تعالى (طريق النهار) الغداة والعشي أي الصبح والظهر
 والعصر وقوله تعالى (وزلفا) جمع زافة أي طائفة (من الليل) أي المغرب والعشاء (أن
 الحسنات) كالصلوات الخمس (يذهبن) أي يكفرن (السيئات) أي الذنوب الصغار لما رواه مسلم
 أنه صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهن ما اجتنبت
 الكبائر وزاد في رواية أخرى ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر
 وعن أبي هريرة رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أو أيتم لو أن نهرًا
 يباب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات ما تقولون هل يبقى من درنه شيء قالوا لا يا رسول الله
 لا يبقى من درنه شيء فقال ذلك مثل الصلوات الخمس يجوع الله بها الخطايا وعن جابر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار غمر على باب أحدكم يغتسل منه كل يوم
 خمس مرات وعن الحسن أن الحسنات قول العبد سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر

وسبب نزول هذه الآية ما رواه الترمذي عن أبي اليسر بن عمر قال أتتني امرأة وزوجها بعثته
النبي صلى الله عليه وسلم في بعث فقالت بعني بدرهم ثم قال فأعجبني فقلت إن في البيت غمرا هو
أطيب من هذا فالجني فدخلت معي البيت فأهويت إليها فقبلتها فأثبت أبا بكر فذكر ذلك
له فقال استرعي نفسك وتب ولا تجبر أحد فأثبت عمر فذكر ذلك له فقال استرعي نفسك وتب
ولا تجبر أحد فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال أخنت رجلا غاريا في سبيل
الله في أهله بمثل هذا حتى تمنى أنه لم يكن أسلم الا تلك الساعة حتى ظن أنه من أهل النار وأطرق
رسول الله صلى الله عليه وسلم طويلا حتى أوحى إليه وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل
إلى قوله تعالى (ذلك ذكرى للذاكرين) أي عظة للمتقين قال أبو اليسر فانيته فقراها على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ألهذا خاصة أم للناس عامة
قال بل للناس عامة قال الترمذي هذا حديث حسن غريب وعن عبد الله بن مسعود أن رجلا
أصاب من امرأة قبله فأقى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فتركت فقال رجل يا رسول الله
ألهذا خاصة فقال بل للناس كافة وعن معاذ بن جبل قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال
يا رسول الله أرأيت رجلا لي امرأة ليس بينهما معرفة وليس يأتي الرجل إلى امرأته شيئا الا قد أتى
هو إليها الا أنه لم يجامعها قال فأرسل الله تعالى هذه الآية وأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يتوضأ
ويصلي فقال معاذ بن جبل فقلت يا رسول الله أهى له خاصة أم للمؤمنين عامة قال بل للمؤمنين
عامة قال العلماء الصغار من الذنوب تكفرها الاعمال الصالحة مثل الصلاة والصدقة والذكر
والاستغفار ونحو ذلك من أعمال البر وأما الكبار من الذنوب فلا يكفرها الا التوبة النصوح
ولها ثلاث شرائط الاول الاقلاع عن الذنب بالكلمة الثاني الندم على فعله الثالث العزم
التمام على أن لا يعود اليه في المستقبل فاذا حصلت هذه الشرائط صحت التوبة وكانت مقبولة
ان شاء الله تعالى والاشارة في قوله تعالى ذلك ذكرى إلى ما تقدم ذكره من قوله تعالى فاستقم كما
أمرت إلى ههنا وقيل هو اشارة إلى القرآن وقوله تعالى (واصبر) خطاب للنبي صلى الله عليه
وسلم أي واصبرا محمد على أذى قومك أو على الصلاة وهو قوله تعالى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر
عليها (فإن الله لا يضيع أجر المحسنين) أي أجزأ أعمالهم وعدل عن الضمير لكون كالبهائم
على المقصود ودليلا على أن الصلاة والصبر احسان وإيمان بأنه لا يعتد بهم ما دون الاخلاص ولما
بين تعالى أن الامم المتقدمة من حل بهم عذاب الاستئصال بين أن السبب فيه أمر ان السبب
الاول انه ما كان فيهم قوم يهتدون عن الفساد في الارض فقال تعالى (فلولا) أي فهلا (كان من
القرون) أي من الامم الماضية (من قبلكم أو لوبقية) أي أصحاب رأي وخير وفضل (ينهون
عن الفساد في الارض) وسمى الفضل والجود ببقية لأن الرجل يستبق مما يخرج منه أجوده
وافضله فصارت مثلا في الجودة والفضل ويقال فلان من بقية القوم أي من خيارهم وبه فسر
بنت الحناسة * ان تذبوا ثم يأتيني بقيتكم * ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقاءا ويجوز
أن تكون البقية بمعنى القوى كالبقية بمعنى القوى أي فهلا كان منهم ذور بقاء على أنفسهم

وصيانة لها من سخط الله تعالى وعقابه * (فائدة) * حكى عن الخليل أنه قال كل ما في القرآن من كلمة لولا فعمناه هلا الا التي في الصفات قال صاحب الكشف وما صحت هذه الحكاية ففي غير الصفات لولا أن تداركه نعمة من ربه ولولا رجال مؤمنون ولولا أن بتسالة انتهى وقوله تعالى (الا قليلا من أنجيئنا منهم) استثناء منقطع معناه ولكن قليلا من أنجيئنا من القرون ثم وعان الفساد وسائرهم تاركون للهي السبب الثاني لنزول عذاب الاستئصال قوله تعالى (واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه) أي مانعوا فيه من الشهوات واهتموا بتحصيل أسبابها وأعرضوا عما وراء ذلك (وكانوا مجرمين) أي كافرين * (تنبيه) * قوله تعالى واتبع الذين ظلموا ان كان معناه واتبعوا الشهوات كان معطوفا على مضمحل لان المعنى الا قليلا من أنجيئنا منهم ثم وعان الفساد واتبع الذين ظلموا شهواتهم فهو عطف على ثم وعان ان كان معناه واتبعوا اجزاء الاتراف فالواو للحال فكأنه قيل أنجيئنا القليل وقد اتبع الذين ظلموا اجراءهم وقوله تعالى وكانوا مجرمين عطف على أترفوا أي اتبعوا الاتراف وكونهم مجرمين لان تابع الشهوات مغموربا لا ثام أو على اتبعوا أي اتبعوا شهواتهم وكانوا مجرمين بذلك ثم بين تعالى انه ما أهلك أهل القرى بظلم بقوله تعالى (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم) أي بشرك (وأهلها مصلحون) فيما بينهم والمعنى انه لا يهلك أهل القرى بمجرد كونهم مشركين اذا كانوا مصلحين في المعاملات فيما بينهم والحال أن عذاب الاستئصال لا ينزل لأجل كون القوم معتقدين الشرك بل انما ينزل ذلك العذاب اذا أساءوا في المعاملات وسعوا في الأيذاء والظلم ولهذا قيل ان حقوق الله تعالى مبناها على المساهمة والمساهلة وحقوق العباد مبناها على الضيق والشح ويقال في الاثر الملك يبق مع الكفر ولا يبق مع الظلم وانما نزل على قوم نوح وهو دوصالح ولوط وشعيب عذاب الاستئصال لما حكى الله تعالى عنهم من ايذاء الناس وظلم الخلق (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) أي أهل ملة واحدة وهي الاسلام كقوله تعالى ان هذه أمتكم أمة واحدة وفي هذه الآية دليل على ان الامر غير الارادة وأنه تعالى لم يرد الايمان من كل أحد وأن ما أراد به يجب وقوعه والمعتزلة يحملون هذه الآية على مشيئة الاجزاء والاجبار ولهذا قال الزمخشري يعنى لا يضرهم الى أن يكونوا أهل ملة واحدة (ولا يزالون مختلفين) أي على أديان شتى ما بين يهودي ونصراني ومجوسي ومشركي ومسلم فكل أهل دين من هذه الاديان يختلفون في دينهم أيضا اختلافا كثيرا لا ينضبط عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفرق اليهود على احدى وسبعين فرقة وفي رواية ألا ان من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين ملة وأن هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة فنتنان وسبعون في النار وواحدة في الجنة والمراد بهذه الفرق أهل البدع والاهواء كالقدرية والمعتزلة والرافضة والمراد بالواحدة هي ملة السنة والجماعة الذين اتبعوا الرسول صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله (فان قيل) ما الدليل على أن الاختلاف في الاديان فلم لا يجوز أن يحمل على الاختلاف في الالوان والالسنه والارزاق والاعمال (أجيب) بأن الدليل عليه ما قبل هذه

الآية وهو قوله تعالى ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة فيجب جمل الاختلاف على
 ما يجزئهم من أن يكونوا أمة واحدة وما بعد هذه الآية وهو قوله تعالى (الامن رحم ربك)
 أي أراد لهم الخير فلا يختلفون فيه فيجب جمل الاختلاف على معنى يصح أن يستثنى منه ذلك
 وفي هذه الآية دلالة على أن الهداية والايمن لا تحصل الا بتخليق الله تعالى لان تلك الرحمة
 ليست عبارة عن اعطاء القدر والعقل وارسال الرسل وانزال الكتب وازاحة العذرات كل
 ذلك حاصل في حق الكفار فلم يبق الا أن يقال تلك الرحمة هو أنه سبحانه وتعالى خلق فيهم تلك
 الهداية والمعرفة (ولذلك خلقهم) أي خلق أهل الاختلاف للاختلاف وخلق أهل الرحمة
 للرحمة روى عن ابن عباس أنه قال خلق الله أهل الرحمة ثلاثا يختلفوا وخلق أهل العذاب لان
 يختلفوا وخلق الجنة وخلق لها أهلا وخلق النار وخلق لها أهلا والحاصل أن الله تعالى خلق
 أهل الباطل وجعلهم مختلفين وخلق أهل الحق وجعلهم متفقين فحكم على بعضهم بالاختلاف
 وهم أهل الباطل ومصيرهم الى النار وحكم على بعضهم بالاتفاق وهم أهل الحق ومصيرهم
 الى الجنة ويدل لذلك قوله تعالى (وَعَت كَلِمَةً رَبِّكَ) وهي (لاملا أن جهنم من الجنة) أي الجن
 (والناس أجعين) وهذا صريح بأن الله تعالى خلق أقواما للجنة والرحمة فهداهم ووفقههم
 لأعمال أهل الجنة وخلق أقواما للضلالة والنار فخذلهم ومنعهم من الهداية ولما ذكر تعالى
 القصص الكثيرة في هذه السورة ذكر نوعين من الفائدة أولهما تثبيت القواد بقوله تعالى
 (وَكَلَّا) أي وكل نبا (نقص عليك) وقوله تعالى (من أنباء الرسل) أي تخبرك به بيان لكل وقوله
 تعالى (ما ثبت به فؤادك) بدل من كلا ومعنى تثبيت قواده زيادة يقينه وطمأنينة قلبه وثبات
 نفسه على أداء الرسالة وعلى الصبر واحتمال الأذى وذلك لان الانسان اذا ابتلى بمحنة وبليّة
 فاذا رأى له فيه مشاركا خف ذلك على قلبه كما يقال المصيبة اذا عمت خفت واذا سمع الرسول
 صلى الله عليه وسلم هذه القصص وعلم أن حال جميع الانبياء مع اتباعهم هكذا سهل عليه تحمل
 الأذى من قومه وأمكنه الصبر عليه * الفائدة الثانية قوله تعالى (وجاءه في هذه الحق) أي
 في السورة وعليه الاكثر وفي هذه الانبياء المقتصة فيها وقال الحسن في هذه الدنيا قال الرازي
 وهذا بعيد غير لائق بهذا الموضع لانه لم يجز للدنيا ذكر حتى يعود الضمير لها (فان قيل) قد جاءه
 الحق في غير هذه السورة بل القرآن كله حق وصدق (أجيب) بأنه انما خصم بالاذكر تشرىفها
 (وموعظة وذكرى للمؤمنين) وخصم بالذكر لا تتقاهم بذلك بخلاف الكفار فذكر تعالى
 أمورا ثلاثة الحق والموعظة والذكرى أما الحق فهو اشارة الى البراهين الدالة على التوحيد
 والعدل والنبوة والمعاد وأما الموعظة فهي اشارة الى السفر عن الدنيا وتبقيج أحوالها وأما
 الذكرى فهي اشارة الى الإرشاد الى الاعمال النافذة الصالحة في الدار الآخرة ولما بلغ تعالى
 الغاية في الانذار والاعذار والترغيب والترهيب أتبع ذلك بأن قال لرسوله صلى الله عليه وسلم
 (وقل للذين لا يؤمنون أعمالوا على مكاتكم) أي حالكم وفيه وعيد وتهديد وان كانت صيغته
 صيغة الامر فهو كقوله تعالى لا يلبس واستقر من استقر منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك

ورجلت وقر أشعبة بعد النون بالق على الجمع والباقون بغير ألف على الأفراد (أنا عاملون) أي على حالنا التي أمرنا بها (واستظروا) أي ما بعدكم الشيطان به من الخذلان (أنا منتظرون) أي ما يحل بكم من نعم الله تعالى وعذابه فهو ما نزل على أمثالكم وقبيل أنا منتظرون ما وعدنا الرحمن من أنواع الغفران والاحسان ثم أنه تعالى ذكر خاتمة شريفة عالية جامعة لكل المطالب الشريفة المقدسة فقال (ولله غيب السموات والأرض) أي علم ما غاب فيها ما فعله سبحانه وتعالى نافذ في جميع مخلوقاته خفيها وجليلها (والله) أي لا إلى غيره (يرجع الأمر كله) أي إليه يرجع أمر الخلق كله في الدنيا والآخرة وقرأ نافع وحفص بن غصم الباء وفتح الجيم على البناء للمفعول والباقون بفتح الباء وكسر الجيم ولما كان أول درجات السيرة إلى الله تعالى عبوديته وآخرها التوكل عليه قال تعالى (فاعبده) ولا تستغل بعبادة غيره (وتوكل عليه) أي ثق به في جميع أمورك فإنه كفاك (وماربك بغافل عما تعملون) فيحفظ على العباد أعمالهم لا يخفى عليه شيء منها فيجزى المحسن بإحسانه والمسيء بأسائه وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء على الخطاب والباقون بالياء على الغيبة * (فائدة) * قال كعب الأحبار خاتمة التوراة خاتمة سورة هود وقول اليساوى تعالى ثم خشي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود وضاح وشعيب ولوط وإبراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء حديث موضوع

﴿سورة يوسف عليه السلام مكية كلها﴾
مائة واحد عشر آية وعدد كلماتها ألف وتسع مائة وست وتسعون كلمة
وعدد حروفها سبعة آلاف ومائة وستة وسبعون حرفا

(بسم الله) الذي وسع كل شيء قدرة وعلم (الرحمن) لجميع خلقه المبين لهم طريق الهدى (الرحيم) الذي خص خزبه بالعباد عن مواطن الردى وقوله تعالى (الر) تقدم الكلام على أوائل السور أول سورة البقرة وقرأ ورش بالامالة بين بين وأبو عمرو وابن عامر وشعبة وحجزة والكسائي بالامالة محضة والباقون بالفتح واختلف في سبب نزول هذه السورة فعن سعيد بن جبيرة أنه قال لما أنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يتلوه على قومه فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فزت هذه السورة فتلاها عليهم فقالوا يا رسول الله لو حدثتنا فنزل الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها أمثالها لو ذكرتنا فنزل ألم بأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وعن ابن عباس أنه قال سألت اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا حدثنا عن أمر يعقوب وولده وشأن يوسف فتركت هذه السورة وقوله تعالى (تلك) إشارة إلى آيات هذه السورة أي تلك الآيات التي أنزلت إليك في هذه السورة المنجاة بالر هي (آيات السحاب) أي القرآن (المبين) أي المبين فيه الهدى والرشد والخلال والحرام المظهر للحق من الباطل الذي ثبت فيه قصص الأولين والآخرين وشرحت فيه أحوال المتقدمين (أنا أنزلناه) أي الكتاب (قرآنا عربيا) أي بلغة العرب لكي يعلموا معانيه ويفهموا ما فيه روى أن علماء اليهود قالوا

لكبراء المشركين اسألوا محمد الم انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن كيفية قصة يوسف
 فأ نزل الله تعالى هذه الآية وذكر فيها أنه تعالى عبر عن هذه القصة بالفاظ عربية ليتمكنوا من
 فهمها والتقدير اننا أنزلنا هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف حال كونه قرأنا عن بني اسرائيل بعض
 القرآن قرأنا الآن القرآن اسم جنس يقع على الكل والبعض (لعلكم) يا أهل مكة (تعلقون) أي
 ارادة ان تفهموا وتحيطوا بعمائمه ولا يلتبس عليكم ولوجعلناه قرأنا بجميعها قالوا والوافصلت
 آياته واختلف العلماء هل في القرآن شيء بغير العربية فقال أبو عبيدة من زعم أن في القرآن
 لسانا بغير العربية فقد أعظم على الله القول واحتجهم هذه الآية اننا أنزلناه قرأنا عن بني اسرائيل
 ابن عباس ومجاهد وعكرمة ان فيه من غير لسان العرب من سجيل ومسكاة واليم واستميرق
 وجمع بعض المفسرين بين القولين بأن هذه الالفاظ لما تكلمت بها العرب ودارت على ألسنتهم
 صارت عربية فصيحة وان كانت غير عربية في الاصل لكنهم لما تكلموا بها انبست اليهم
 وصارت لهم لغة وهو جمع حسن (نحن نقص عليك أحسن القصص) أي أحسن الاقتصاص
 لانه اقتص على أبداع الاساليب والقصص اتباع الخبر بعضه بعضا وأصله في اللغة من قص الاثر
 اذا اتبعه وانما سميت الحكاية قصة لان الذي يقص الحديث يذكر تلك القصة شيئا فشيئا والمعنى
 اننا نبين لك يا محمد أخبار الامم السالفة والقرون الماضية أحسن البيان أو قصة يوسف عليه
 السلام خاصة وسميها أحسن القصص لما فيها من العبر والحكم والنكت والفوائد التي تصلح
 للذين والدنيا وما فيها من سير الملوك والممالك والعلماء ومكر النساء والصبر على اذى الاعداء
 وحسن التجاوز عنهم بعد اللقاء وغير ذلك قال خالد بن معدان في سورة يوسف ومريم يتفككه فيها
 أهل الجنة في الجنة وقال ابن عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الاستراح اليها (بما) أي بسبب
 ما (أوجينا) أي بايجائنا (اليك) يا محمد (هذا القرآن) الذي قالوا فيه انه مفترى فحين يتابع
 القصص القصص بعد القصص حتى لا يشك شك ولا يعتري عثرة من عند الله (وان كنت من
 قبله) أي ايجائنا اليك أو هذا القرآن (لمن الغافلين) أي عن قصة يوسف واخوته لانه صلى الله
 عليه وسلم انما علم ذلك بالوحى وقيل لمن الغافلين عن الدين والشرعية وان هي الخففة من
 الثقلية واللام هي الفارقة بينهما وبين النافية وقوله تعالى (اذ قال يوسف لايه) بدل من
 أحسن القصص أو منصوب باضمار اذ كرو يوسف اسم عبري وقيل عربي ورد بأنه لو كان
 عربيا لصرف وسئل أبو الحسن الاقطع عن يوسف فقال الاسف في اللغة الحزن والاسف العبد
 واجتمع في يوسف فسمي به وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الكريم ابن
 الكريم ابن الكريم ابن يوسف ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وقوله (يا ب) أصله
 يا أي فعوض عن الباء التأنيث لتساها في الزيادة ولذلك قلبها بن كثير وابن عامر هاء في
 الوقف ووقف الباقر بالتاء كالرسم وفي الوصل بالتاء للجميع وفتح التاء في الوصل ابن عامر
 وكسر هاء الباقر (انني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر) قال أهل التفسير رأى يوسف
 عليه الصلاة والسلام في منامه وكان ابن اثنى عشرة سنة وقيل سبع عشرة وقيل سبع سنين

لسلة الجمعة وكانت ليلة القدر كان أحد عشر كوكبا نزلت من السماء ومعها الشمس والقمر
فَسَجَدُوا لَهُ وَفَسَّرُوا الْكُوكِبَ بِاخْوَتِهِ وَكَانُوا أَحَدَ عَشَرَ يَسْتَضَاءُ بِهِمْ كَمَا يَسْتَضَاءُ بِالنُّجُومِ
وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ بِأَيِّهِ وَأَمَّهُ بِجَعْلِ الشَّمْسِ اللَّامَ لِأَنَّهُا مَوْثِقَةُ الْقَمَرِ لِلَّابِ لَأَنَّهُ مَذْكُورُ الَّذِي رَوَاهُ
الْبَيْهَقِيُّ وَبِغَايَةِ الْكَشَافِ عَنْ جَابِرٍ مِنْ أَنَّ هُوَ دِيَالٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَنِي عَنْ النُّجُومِ
الَّتِي رَأَى يَوْسُفَ فَأَخْبَرَهُ بِأَسْمَائِهَا فَقَالَ الْيَهُودِيُّ أَيُّ وَاللَّهِ إِنَّهَا لَأَسْمَاؤُهَا قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ
أَنَّهُ مَوْضُوعٌ وَقَوْلُهُ (رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ) اسْتِنَافٌ لِبَيَانِ حَالِهِمُ الَّتِي رَأَاهُمْ عَلَيْهِمْ أَفَلَا تَكْرَارُ
لِأَنَّ الرُّؤْيَا الْأُولَى تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ شَاهِدُ الْكُوكِبِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالثَّانِيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ شَاهِدُ
كُونِهَا سَاجِدَةً لَهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ لَمَّا قَالَ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كُوكِبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ قَبِيلَ لَهُ
كَيْفَ رَأَيْتَ قَالَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ وَقَالَ آخَرُونَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَحَدُهُمَا مِنَ الرُّؤْيَا
وَالْآخَرُ مِنَ الرُّؤْيَا وَهَذَا الْقَائِلُ لَمْ يَسْمَعْ أَنَّ أَيُّهَا مَا يَحْمِلُ عَلَى الرُّؤْيَا وَأَيُّهَا مَا يَحْمِلُ عَلَى الرُّؤْيَا
قَالَ الرَّازِيُّ قَدْ كَرِهَ لَنَا جَمْعًا غَيْرَ مَبْنِيٍّ (فَانْ قَبِيلَ) قَوْلُهُ رَأَيْتُهُمْ وَقَوْلُهُ سَاجِدِينَ لَا يَلِيقُ
الْأَبَالُ بِالْعُقُلَاءِ وَالْكُوكِبُ جَادَاتٌ فَكَيْفَ جَاءَتِ اللَّفْظَةُ الْمَخْصُوصَةُ بِالْعُقُلَاءِ فِي حَقِّ الْجَادَاتِ
(أَجِيبُ) بِأَنَّهَا مَأْصُوفَةٌ بِالسُّجُودِ صَارَتْ كَأَنَّهَا تَعْقِلُ وَأَخْبَرَ عَنْهَا كَمَا أَخْبَرَ عَنْ يَعْقِلُ كَمَا قَالَ
تَعَالَى فِي صِفَةِ الْأَصْنَامِ وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يَصْغُرُونَ وَكَفَى قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّاسُ
أَدْخُلُوا مَسَاجِدَكُمْ (فَانْ قَبِيلَ) لَمْ أَفْرِدِ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ بِالذِّكْرِ مَعَهُمَا مِنْ جَمَلَةِ الْكُوكِبِ
(أَجِيبُ) بِأَنَّهُ أَفْرَدَهُمَا لِعِزَّتِهِمَا وَشَرَفِهِمَا عَلَى سَائِرِ الْكُوكِبِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَلَأْتُهُمْ
وَجَبَرِيلَ وَمِيكَالَ وَهَلْ الْمَرَادُ بِالْسُّجُودِ نَفْسُ السُّجُودِ حَقِيقَةً أَوْ التَّوَاضُّعَ كَلَاهِمًا مَا مُحْتَمَلٌ
وَالْأَصْلُ فِي الْكَلَامِ جَمْعُهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ قَالَ أَهْلُ التَّفْسِيرِ إِنْ يَعْقُوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ شَدِيدَ
الْحُبِّ لِيُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَخَسَدَ اخْوَتُهُ لِهَذَا السَّبَبِ وَظَهَرَ ذَلِكَ لِيَعْقُوبَ فَلَمَّا رَأَى يُوسُفَ
هَذِهِ الرُّؤْيَا وَكَانَ تَأْوِيلُهَا أَنَّ أَبُوهُ وَاخْوَتَهُ يَخْضَعُونَ لَهُ وَخَافَ عَلَيْهِ خَسَدَهُمْ وَبَغْيَهُمْ
(قَالَ) لَهُ أَبُوهُ (يَا بَنِيَّ) بِصِغَةِ التَّصْغِيرِ لِلشَّفَقَةِ أَوْ لَصُغْرِ سِنِهِ عَلَى مَا تَقَدَّمَ وَقَرَأْتُ حَفْصَ
فِي الْوَصْلِ بَفَتْحِ الْبَاءِ وَالْبَاقُونَ بِالْكَسْرِ وَالتَّشْدِيدِ لِلْجَمْعِ (لَا تَقْصُرْ رُؤْيَاكَ عَلَى اخْوَتِكَ)
أَيُّ لَا تَحْتَجِرْهُمْ بِرُؤْيَاكَ فَانْهُمْ يَعْرِفُونَ تَأْوِيلُهَا (فَيَكِيدُ وَالْكَ كِيدًا) أَيُّ فَيَحْتَالُوا فِي هَذَا الْكَائِدِ
(فَانْ قَبِيلَ) لَمْ يَقُلْ فَيَكِيدُوا لَمْ يَكُنْ قَالًا فَكِيدُوا (أَجِيبُ) بِأَنَّ هَذِهِ اللَّامُ تَأْكِيدٌ لِلصَّلَةِ كَقَوْلِهِ
لِلرُّؤْيَا تَعْبَرُونَ وَكَقَوْلِهِ نَصَحْتُكَ وَنَصَحْتُكَ وَشَكُوتُكَ وَشَكُوتُكَ وَقِيلَ صَلِّ كَقَوْلِهِ لِرَبِّهِمْ
يَرْهَبُونَ (أَنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ) أَيُّ ظَاهِرُ الْعِدَاةِ كَمَا فَعَلَ بِلَدِّهِمْ وَحَوَّاهُمْ فَلَا يَأْلُو
جَهْدًا فِي تَسْوِيلِهِمْ وَانَارَةِ الْحَسَدِ فِيهِمْ حَتَّى يَحْمِلَهُمْ عَلَى الْكَيْدِ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كُنْتُ
أَرَى الرُّؤْيَا تَبْرُضُنِي حَتَّى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ وَالْحِلْمُ
مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَحِبُّهُ فَلَا يَحْدِثُ بِهِ الْأَمِنْ يَحِبُّ وَإِذَا رَأَى مَا يَكْرَهُ فَلَا يَحْدِثُ بِهِ
وَلِيَمْتَلِئَ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا وَيَسْتَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَشَرُّهَا فَانْهَا لَا تُضَرُّهُ وَعَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الرُّؤْيَا يَحِبُّهَا فَانْهَا مِنْ

الله فليصمد الله عليه وليحدث بها. وإذا رأى غير ذلك مما يكره فأنما هي من الشيطان
 فليست مذنباً لله من شرها ولا يذكرها لاحتدامها بالانصراف. وعن أبي رزين العقيلي أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال: رؤيا المؤمن جزء من أربعين جزءاً من النبوة وهي على رجل طائر
 ما لم يحدث بها فإذا حدثت بهما سقطت قال وأحسبه قال ولا يحدث بها إلا ليبياً أو حبیباً
 وانما أضيفت الرؤيا المحبوبة إلى الله إضافة تشریف بخلاف الرؤيا المكروهة وان كانتا جميعاً
 من خلق الله تعالى وتدبيره وإرادته ولا فعل للشيطان فيهما ولكنه يحضر المكروهة ويرتفعها
 فيستحب إذا رأى الشخص في منامه ما يجب أن يحدث به من يجب وإذا رأى ما يكره فلا
 يحدث به وليست غلبة الله من الشيطان الرحيم من شرها وليقتل ثلاثاً وليتحول عن جنبه الآخر
 فانما بالانصراف فإن الله تعالى جعل هذه الأسباب سبباً لسلامته من المكروه كما جعل الصدقة
 سبباً لوقاية المال قال الحكماء: إن الرؤيا الرديئة تظهر تعبيرها عن قريب والرؤيا الجيدة إنما
 تظهر تعبيرها بعد حين قالوا والسبب فيه أن رجة الله تعالى تقتضي أن لا يحصل الأعلام بوصول
 الشر إلا عند قرب وصوله حتى يكون الحزن والعلم أقل وأما الأعلام بالخبر فانه يحصل
 متقدماً على ظهوره زمن طويل حتى تكون البهجة الحاصلة بسبب توقع حضور ذلك الخير
 أكثر وأتم ولهذا لم تظهر رؤيا يوسف عليه السلام إلا بعد أربعين سنة وهو قول أكثر المفسرين
 وقال الحسن البصري: كان بينهم مائة ثمانون سنة حتى اجتمع على ابويه وأخوته وخر والهاجدين
 (وكذلك) أي وكما اجتنب ذلك الإطلاع على هذه الرؤيا العظيمة الدالة على شرف وعز وكال
 نفس (بجيتيك) أي بختار له ويصطفيك (وبك) بالدرجات العالية واجتباؤه الله تخصيصه بفيض
 الهوى يحصل منه أنواع ~~المرامات~~ رامات بلا سعي من العبد وذلك مخصوص بالانبياء وبعض من
 يقاربهم من الصديقين والشهداء والصالحين وقوله (وبك) كلام مستأنف خارج عن التشبيه
 والتقدير وهو يعلمك (من) أي بعض (تأويل الأحاديث) من تأويل الرؤيا وغيرها من
 كتب الله تعالى والأخبار المروية عن الأنبياء المتقدمين وكان يوسف عليه السلام في تعبير الرؤيا
 وغيرها غاية والتأويل ما نزل إليه عاقبة الأمر (ويتم نعمته عليك) بالنبوة قال ابن عباس لأن
 منصب النبوة أي ومع الرسالة أعلى من جميع المناصب وكل الخلق دون درجة الأنبياء فهذا
 من تمام النعمة عليهم لأن جميع مناصب الخلق دون منصب الرسالة والنبوة فالكمال المطلق
 والتمام المطلق في حق البشر ليس إلا النبوة والرسالة وقيل بجيتيك بالنبوة ويتم نعمته عليك
 بسعادات الدنيا وسعادات الآخرة أما سعادات الدنيا فلا كثار من الأولاد والخدم والاتباع
 والتوسع في المال والجاه والاجلال في قلوب الخلق وحسن الثناء والمجد وأما سعادات الآخرة
 فالعلوم الكثيرة والأخلاق الفاضلة والاستغراق في معرفة الله تعالى (وعلى آل يعقوب) أي
 أولاده وهذا يقتضي حصول تمام النعمة لآل يعقوب وتمام النعمة هو النبوة والرسالة كما مر
 فلزم حصولها لآل يعقوب وأيضاً أن يوسف عليه السلام قال إنني رأيت أحد عشر كوكباً وكان
 تأويله أحد عشر نفساً لهم فضل وكمال ويستضيء بعلمهم ودينهم أهل الأرض لأنه لا شيء أضوأ

من السكواكب وبها يهتدى وذلك يقتضى أن تكون جملة أولاد يعقوب أنبياء ورسل (فان قيل)
 كيف يجوز أن يكونوا أنبياء وقد أقدموا على ما أقدموا عليه في حق يوسف عليه السلام
 (أجيب) بأن ذلك وقع منهم قبل النبوة والعصمة من المعاصي انما تعتبر بعد النبوة لا قبلها على
 خلاف فيه (كما أتمها على أبيك) بالنبوة والرسالة وقيل اتمام النعمة على ابراهيم عليه السلام
 خلاصه من النار واتخاذهم خلافا على اسحق خلاصه من الذبح وفداؤه بدم عظيم على قول ان
 اسحق هو الذبح (من قبل) أى من قبل هذا الزمان وقوله (ابراهيم واسحق) عطف بيان
 لابيوك ثم ان يعقوب عليه السلام لما وعد بهذه الدرجات الثلاثة ختم الكلام بقوله (ان ربك
 عليم) أى بليغ العلم (حكيم) أى بليغ الحكمة وهى وضع الاشياء فى أئقن مواضعها (أقد كان
 فى) خبز (يوسف واخوته) وهم أحد عشر يهوذا وروبل وشمعون ولاوى وزبولون
 قال البقاعى بزاي وباء موحدة وبشجر وأتمهم ليان بنت ليمان وهى ابنة خال يعقوب وولده
 من سريتين احدهما زاننى والاخرى يلقم كذا قاله البغوى وقال الرازى والاخرى بلهمة
 أربعة اولاد وأسماؤهم دان ونفتالى قال البقاعى بنون مفتوحة وفاء ساكنة ومثناة فوقية
 ولا م بعد هاء وبجاد وأشر ثم توفيت لما اقترح باختيار ارحيل فولدت له يوسف وبنيامين وقيل
 جمع بينهما ولم يكن الجمع محرما حينئذ (آيات) أى علامات ودلائل على قدرة الله تعالى وحكمته
 فى كل شئ (للسائلين) عن قصصهم قال الرازى وإن لم يسأل عنها وهو كقوله تعالى فى أربعة أيام
 سواء للسائلين وقيل آيات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وذلك أن اليهود سألوه عن قصة يوسف
 وقيل سألوه عن سبب انتقال ولدي يعقوب من أرض كنعان الى أرض مصر فذكر لهم قصة يوسف
 فوجدوها موافقة لما فى التوراة فحببوا منه فكان دلالة على نبوته صلى الله عليه وسلم لانه
 لم يقرأ الكتب المتقدمة ولم يفتا الس العلماء وأصحاب الاخبار ولم يأخذ عنهم شيئا فدل ذلك على
 أن ما أتى به وحى سماوى وأوحاه الله تعالى اليه وعرفه به وهذه السورة تشتمل على أنواع من
 العبر والمواعظ والحكم منها رؤيا يوسف عليه السلام وما حقق الله تعالى فيها من حسد اخواته
 وما آل اليه أمره من الملأ ومنها ما اشتمل على حزن يعقوب وصبره على فقد ولده وما آل اليه
 أمره من بلوغ المراد وغير ذلك من الآيات التى اذا فكر فيها الانسان اعتبر وقرأ ابن كثير آية
 على التوحيد والباقون على الجمع (آذ) أى واذا كراذ (قالوا) أى بعض اخوة يوسف لبعض
 بعد أن بلغتهم الرؤيا وقالوا ما يرضى أن تسجد له اخوته حتى يسجد له أبوا (ليوسف واخوه)
 أى بنيامين (أحب الى أيتامنا) اللام لام الابتداء وفيها تأكيد وتحقيق لمضمون الجملة أرادوا
 ان زيادة محبة لهما أمر ثابت لا شبهة فيه وخبر المبتدأ أحب ووجدلان أفضل يستوى
 فيه الواحد وما فوقه مذكرا كان أم مؤنثا اذ لم يعرف أولم يصف وقيل اللام لام قسم تقديره
 والله ليوسف وانما قالوا واخوه وهم جميعا اخوته لان أتمها كانت واحدة والواو فى قولهم
 (ونحن عصبه) واوالحال أى يفضلهم فى المحبة علينا وهما اثنان صغيران لا كفاية فيهما
 ولا منفعة ونحن جماعة أقوىاء نقوم برأفقه فنحن أحق بزيادة المحبة منهما الفضل لنا بالصكرثرة

والمنفعة عليهما والعصبة والعصاة العشرة فافوقها وقيل الى الاربعين سمو بذلك لانهم
 جماعة تعصب بهم الامور ويستكني بهم التوائب (ان ابا نالي ضلال) أي خطا (مبين)
 أي بين في اثاره حب يوسف وأخيه عليهما والقرب المقتضى للحب في كلنا واحد لا تافى النبوة
 سواء ولنا منزلة تقتضى تفضيلنا وهي انا عصبة لنا من النفع له والذب عنه والكفاية
 ما ليس لهما * (تنبيه) ههنا سؤالات الاول ان من المعلوم ان تفضيل بعض الاولاد على
 بعض يورث الحقد والحسد فلم أقدم يعقوب عليه السلام على ذلك (أجيب) بأنه انما فضلهم
 في المحبة والمحبة ليست في وسع البشر فكان معذورا فيها ولا يلحقه في ذلك لوم * الثاني كيف
 اعترضوا على أيهم وهم يعلمون انه نبي وهم مؤمنون به وأجيب بانهم وان كانوا
 مؤمنين بنبوته لكن جوزوا أن يكون فعله باجتهاد ثم ان اجتهادهم أدى الى تخطئة أيهم
 في ذلك الاجتهاد لكونهم أكبر سنا وأكثر نفعا وغاب عنهم ان تخصيصهما بالبر كان لوجه
 أحدها أن أهمهما مات ثانياً أنه كان في يوسف من آثار الرشد والنجابة ما لم يجده في سائر
 أولاده ثالثاً أنه وان كان صغيراً الا أنه كان يخدم آباءه بأنواع من الخدمة أعلى وأشرف
 مما كان يصدر عن سائر أولاده والحاصل أن هذه المسئلة كانت اجتهادية وكانت مخلوطة بميل
 النفس وموجبات الفطرة فلا يلزم من وقوع الاختلاف فيها طعن أحد الخصمين في دين الآخر
 الثالث أنهم نسبوا آباهم الى الضلال عن رعاية مصالح الدنيا والبعد عن طريق الرشد لا الضلال
 في الدين * الرابع أن قولهم لم يوسف وأخوه أحب الى أيينا منا محض حسد والحسد من أمتها
 الكاذب لا سيما وقد أقدموا بسبب ذلك الحسد على أمور مذمومة منها قولهم (اقتلوا يوسف
 وأطرحوه أرضاً) أي بحيث يحصل اليأس من اجتماعه بأبيه ومنها القاؤه في ذل العبودية
 ومنها أنهم أبقوا آباهم في الحزن الدائم والأسف العظيم ومنها اقدامهم على الكذب وكل ذلك
 يقدر في العصمة والنبوة (أجيب) بما تقدم أن ذلك كان قبل النبوة وقرآنافع وابن كثير
 وهشام والكسائي بضم التنوين من مبين في الوصل والباقون بالكسر فان وقف القارئ على
 مبين وامتنع في الابتداء يتبدى بالضم للجميع وقولهم (يخل لكم وجه أيكم) جواب الامر
 أي يصف لكم وجه أيكم فيقبل بكيته عليكم ولا يلتفت عنكم الى غيركم ولا يرازعكم في محبته
 أحد وقولهم (وتكونوا) مجزوم بالعطف على يخل لكم أو منصوب باضمار ان (من بعده)
 أي قبل يوسف وأطرحه (قوموا صالحين) بأن تنوبوا الى الله تعالى بعد فعلكم فانه يعفو عنكم
 وقال مقاتل يصلح أمركم فيما بينكم وبين أيكم (قال قائل منهم) هو يرمي وذو اذن أحسنهم رأياً فيه
 وهو الذي قال فلن أبرح الارض وقيل رويل وكان أكبرهم سناً (لا تقتلوا يوسف وألقوه)
 أي أطرحوه (في غيابة الجب) أي في أسفله وظلمته والغيابة كل موضع سترشاً وغيبة عن النظر
 قال القائل فان أنا وما غيبتني غيابتى * فسيروا يسرى في العشرة والاهل
 ارادوا به حفرة التي يدفن فيها والجب البئر الكبيرة التي ليست مطوية تحت جبالها انما قطعت
 قطعاً ولم يحصل فيها شيء غير القطع من طي أو ما أشبهه وانما ذكر الغيابة مع الجب دلالة على

أن المشير أشار بطرحه في موضع مظلم من الجب لا يلحقه نظر الناظرين قال بعض أهل العلم إنهم
عزموا على قتله وعصمه الله تعالى رجة بهم ولو فعلوا لهلكوا أجمعين واختلف في موضع ذلك
الجب فقال قتادة هو بيت المقدس وقال وهب هو بأرض الأردن وقال مقاتل هو على ثلاثة
فراخ من منزل يعقوب وقرأ نافع بألف بين الباء والتاء على الجمع والباقون بغير ألف على
التوحيد (يلتقطه) أي يأخذه (بعض السيارة) جمع سيار أي المبالغ في السير وذلك الجب
كان معروفاً يرده عليه كثير من المسافرين فاذا أخذوه ذهبوا به إلى ناحية أخرى فستريح منه
(إن كنتم فاعلين) أي ما أردتم من التفريق فاكنفوا بذلك ولما أجمعوا على التفريق بين
يوسف وأبيه بضرب من الحيل (قالوا) أعمال التعبد في الوصول إليه مستقهيهم على وجه
المعجب لأنه كان أحسن منهم السوء فكان يحذرونهم عليه (يأبأبأ ما لك لا تأمناء على يوسف
و) (الحال) (إن الله لياحسون) أي قائمون بحصلته وحفظه * (تنبيه) * اتفق القراء على إخفاء
النون الساكنة عند النون المتحركة واتفقوا أيضاً على ادغامها مع الهمزة (أرسله مع غداً)
أي إلى الصحراء (ترجع) أي تنسج في أكل القواكه وغشوها وأصل الرقع أكل البهائم
في الخصب في زمن الربيع ويستعار للانسان إذا أريد به الأكل الكثير (ونلعب) روى
أنه قيل لابي عمرو كيف يقولون نلعب وهم أنبياء فقال لم يكونوا يومئذ أنبياء وأيضاً جاز أن يكون
المراد باللعب الاقدام على المباحات لاجل انشراح الصدر كما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال
لجابر فها لبعكرا اتلاعيها وتلاعبك وأيضاً كان لعبهم الاستباق والاتصال والغرض منه
المحاربة والمقاتلة مع الكفار والدليل عليه قولهم انا ذهبنا نستبق وانما سموه لعباً لأنه
في صورته وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بالنون فيهما والباقون بالياء وسكن العين
أبو عمرو وابن عامر وعاصم وحزرة والكسائي وكسرها الباقون في الوصل ولقبيل وجه آخر
وهو أنه ثبت الياء في ترجع بعد العين وقفاً ووصلاً (وان الله لحافظون) أي يبلغون في الحفظ له
حتى ترده اليك سالماً قال أبو يمان واتصب غداً على الظرف وهو ظرف مستقبل يطلق
على اليوم الذي يلي يومك وعلى الزمن المستقبل من غير تقييد وأصل غداً غداً وخذفت الواو
انتهى ثم إن يعقوب عليه السلام اعتذر لهم بعد ذلك الأول ما حكاه الله تعالى عنه بقوله (قال
أتى ليخزني أن تذهبوا به) أي ذهابكم به والحزن هنا ألم القلب بفراق المحبوب لأنه كان
لا يقدر أن يصبر عنه ساعة وقرأ نافع بضم الياء وكسر الزاي والباقون بفتح الياء وضم الزاي
والثاني قوله (وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون) بالرفع واللعب أو إلقاه إلقاكم به
وكان يعقوب عليه السلام رأى في النوم أن الذئب شد على يوسف فكان يحذره من أجل هذا
ذكر ذلك وكأنه لفتنهم العلة وفي أمثال العرب السلام فكل بالمنطق والمراد به الجنس وكانت
أرضهم كثيرة الذئاب (قالوا) مجيبين عن الثاني بما يلين الاب لا رساله مؤكدين لتطبيب خاطره
دالين على القسم بلامه (لئن أكله الذئب ونحن) أي والحال أنا (عصبة) أي جماعة عشيرة
رجال بمنزلهم تعصب الامور وتكفي الخطوب وأجابوا عن القسم بما أغنى عن جواب الذئب

يقولهم (أنا إذا) أي إذا كان هذا (الناسر) أي كاملون في الخسارة لانا إذا ضيعنا أمانا
فمن لمساواه من أموالنا أشد تضيقا وأعرضوا عن جواب الاقل لأن حقدهم وغيظهم
كان بسبب العذر الاول وهو شدة حبه فلما سمعوا ذلك المعنى تغافلوا عنه وأقله أن يقولوا
ما وجه الشح بفراده وما والسماح بفرادنا كل يوم وقرأ الذيب ورش والسومي والكسافي
بإبدال الهمزة ياء وقفوا وصلوا وحزوا وقفالا وصلوا والباقون بالهمزة وقفوا وصلوا وقوله تعالى
(فلما ذهبوا به) فيه اضمحاض واختصار تقديره فأرسله معهم فلما ذهبوا به (وأجمعوا أن يجعلوه
في غيابة الجب) أي وعزموا على القائه فيها ولا بد من تقدير جواب وهو جعلوه فيها وحذف
الجواب في القرآن كثير بشرط أن يكون المذكور دليلا عليه وهنا كذلك قال وهب وغيره
من أهل السير والخبار أن اخوة يوسف قالوا له ما تشاق أن تخرج معنا الى مواشينا فتصيد
وتستبق قال بلى قالوا فاسأل أباك أن يرسل معنا قال يوسف أفعل فدخلوا جميعا على أبيهم
وقالوا يا أبانا ان يوسف قد أحب أن يخرج معنا الى مواشينا فقال يعقوب ما تقول يا بني قال
نعم يا أبت اني أرى من اخوتي اللين واللطيف فأحب أن تأذن لي وكان يعقوب عليه الصلاة
والسلام يكره مفارقتهم ويحب مرضاة فآذن له فأرسله معهم فلما خرج جوابه من عندهم جميعا
يحملونه على رقابهم وأبوهم ينظر اليهم فلما بعدوا عنه وصاروا الى الصحراء ألقوه على الارض
وأطروا الهامى أنفسهم من العداوة وأغلظوا له القول وجعلوا يضربونه فجعلوا كلما جاء الى
واحد منهم واستغاث به يضربه فلم ير منهم رحما فاضربوه حتى كادوا يقتلونه وهو يصيح يا أبناء
ويا يعقوب لو رأيت يوسف وما نزل به من اخوته لأحزنك ذلك وأبكاك يا أبناء ما أسرع ما نسوا
عهده وجعل يبكي بكاء شديدا فأخذه روبيل فخلده به الارض ثم جلس على صدره وأراد قتله
فقال له مه لا يا أخي لا تقتلني فقال له يا ابن راحيل أنت صاحب الاحلام الكاذبة قل لروياك
تخلصك من أيدينا ولوى عنقه فاستغاث يوسف يهوذا وقال له اتق الله في وحل بني وبين
من يريد قتلي فأدركه رجلة ورقة فقال لهم وذا يا اخوتاه ما على هذا عاهدتوني فأنظروا به
الى الجب ليطرحوه فيه فجاءوا به على بئر على غير الطريق واسع الاسفل ضيق الرأس فجعلوا
يدلونه في البئر فيعلق بشفير البئر فبطوا يديه ونزعوا قميصه فقال يا اخوتاه ردوا على قميصي
أستتر به في الجب فقالوا ادع الشمس والقمر والكواكب تخلصك وتونسك فقال اني لم أر
شيئا ألقوه فيها وكان في البئر ما فسقط فيه ثم أوى الى حفرة كانت في البئر فقام عليها فنادوه
فظن أنهم ارجوه أدركته فأجابهم فأرادوا أن يضربوه بصخرة ليقتلوه فنعهم يهوذا من ذلك وكان
يهوذا يأتيه بالطعام وبقى فيها ثلاث ليال (وأوحينا اليه) في الجب في صغره وهو ابن سبع
عشرة سنة أودونها كما أوحى الى يحيى وعيسى عليهما السلام في صغرها وفي القصص ان
ابراهيم عليه السلام حين أتى في النار جرد عن ثيابه فأتاه جبريل عليه السلام بقميص من
حرير الجنة فألبسه اياه ودفعه ابراهيم عليه السلام الى اسحق واسحق الى يعقوب فجعل يعقوب
في حمية علقها بيوسف فأخرجها جبريل وألبسه اياها (لثيبتهم) أي لتخبرهم بعد هذا اليوم

(بأمرهم) أي بصنعهم (هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) أي أنك يوسف أعلم شأنك وبعد عن
 أوهامهم وطول العهد المغير للهيأت كما قال تعالى فعرّفهم وهم له منكرون والمقصود من ذلك
 تقوية قلبه وأنه سيخلص بما هو فيه من المحنة ويصير مستولياً عليهم وبصبرون تحت أمره
 ونهيه وقهره روى أنهم لما دخلوا عليه لطلب الحنطة عرفهم وهم له منكرون ودعوا بالصواع
 فوضعه على يده ثم نقره فطن فقال أنه ليخبرني هذا الجمام أنه كان لكم أخ من أبيكم يقال له
 يوسف فطر حقه وقلم لا يبيكم أكله الذئب وقيل لا يشعرون بأبيهم إنما اليك وأنت في البر بأنك
 ستخبرهم بصنيعهم هذا والفائدة في اخفاء ذلك الوحي عنهم أنهم لو عرفوه فرجما زاد احسد لهم
 وكانوا يقصدون قتله وقيل إن المراد من هذا الوحي الإلهام كما في قوله تعالى وأوحينا إلى أم
 موسى وقوله تعالى وأوحى ربك إلى النحل (و) لما كان من المعلوم أنه ليس بعد هذا الفعل
 الذي فعلوه إلا الاعتذار (جاءوا أباهم) دون يوسف (عشاء) في ظلمة الليل لتلايققرس أبوهم
 في وجوههم إذا رآها في ضياء النهار ضده ما جاءوا به من الاعتذار وقد قيل لا تغلب
 الحاجة في الليل فإن الحياة في العينين ولا تعتذر بالنهار من ذنب فتستلج في الاعتذار
 (يكون) والبكاء نيران الدمع من العين والآية تدل على أنه لا يدل على الصدق لاحتمال
 التصنع روى أن امرأة طاعت إلى شريح فبكت فقال الشعبي يا أبا أمية أماراها تبكي
 فقال قد جاء أخوة يوسف يكون وهم ظلمة كذبة لا ينبغي للإنسان أن يقضى إلا بالحق فعند
 ذلك فزع يعقوب عليه السلام فقال هل أصابكم في غمكم شيء قالوا لا قال فما فعل يوسف (قالوا)
 يا أبانا انا ذهبنا نسبق قال الزجاج يسابق بعضنا بعضا في الرمي ومنه قوله عليه الصلاة والسلام
 لا سبق إلا في خف أو نضل أو حافر يعني بالنضل الرمي وقيل العدو ولتبتين أينما أسرع عدوا
 (وتركنا يوسف) أخانا (عند متاعنا) أي ما كان معنا مما نحتاج إليه في ذلك الوقت من ثياب
 وزاد ونحو ذلك (فأكله) أي فتسبب عن انقراذه أن أكله (الذئب وما) أي والحال أنك ما
 (أنت بمؤمن) أي بمصدق لما علموا أنه لا يصدقهم بغير أمانة (لنا ولو كأمصادقين) في هذه القصة
 لمحبة يوسف عندك فكيف وأنت تسيء الظن بنا وقيل لا تصدقنا لأنه لا دليل لنا على صدقنا
 وإن كنا صادقين عند الله تعالى (و) لما علموا أنه لا يصدقهم بغير أمانة (جاءوا على قيصه) أي يوسف
 عليه السلام (بدم كذب) قال القراء أي مكذوب فيه إلا أنه وصفه بالمصدر على تقدير ذي كذب أو
 مكذوب أطلق على المصدر مبالغة لأنه غير مطابق للواقع لأنهم ادعوا أنه دم يوسف عليه السلام
 والواقع أنه دم محلة ذبحوها واطخوا القميص بذلك الدم قال القاضي ولعل غرضهم
 في نزع قيصه عند القائه في غيابة الحب أن يفعلوا هذا تو كيد الصدقهم أذيعه أن يفعلوا
 ذلك طمعا في نفس القميص ولا بد في المغصية من أن يقترب بها الخذلان فلورقوه مع الخنث
 بالدم لكان الاتهام أقوى فلما شاهد يعقوب عليه السلام القميص جميعا علم كذبهم
 روى أن يعقوب عليه السلام أخذ القميص منهم وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه
 بدم القميص وقال والله ما رأيت كالدم ذبا أحلم من هذا كل ابنى ولم يترك قيصه * (تنبيه)

على قيصه محله النصب على الظرفية كأنه قيل وجأوا فوق قيصه بدم كما تقول جاء على جماله بأجالة ولا يصح أن يكون حالا متقدمة لأن حال المجرور لا يتقدم عليه قال الشعبي قصة يوسف كاهنا في قيصه وذلك أنهم لما ألقوه في الحب نزعوا قيصه ولطخوه بالدم وعرضوه على أبيه ولما شهد الشاهد قال ان كان قيصه قد من قبل ولما أتى بقميصه الى يعقوب وألقى على وجهه ارتد بصيرا ثم ذكر تعالى ان اخوة يوسف لما ذكروا ذلك الكلام واحتجوا على صدقهم بالقميص الملطخ بالدم (قال) يعقوب عليه السلام (بل سولت) أي زينت (لكم أنفسكم أمرا) ففعلتموه به واختلقت في السبب الذي عرف به كونهم كاذبين على وجوه الاول أنه كان يعرف الحسد الشديد في قلوبهم الثاني كان عالما بأنه حتى لأنه عليه السلام قال ليوسف وكذلك يجتبيك ربك وذلك دليل على كذبهم في ذلك القول الثالث أنه لما رأى قيصه صحيحا قال كذبتم لوأكله الذئب لخرق ثوبه وقيل انه لما قال ذلك قال بعضهم بل قتله اللصوص فقال كيف قتلاه وتركا قيصه وهم الى قيصه أخرج منهم الى قتله فلما اختلفت أقوالهم عرف بسبب ذلك كذبهم وقوله (فصبر جميل) مرفوع بالابتداء لكونه موصوفا وخبره محذوف والتقدير فصبر جميل أولى من الجزع ومنهم من أضمر المبتدأ قال الخليل الذي أفعله صبر جميل وقال قطرب معناه فصبري صبر جميل وقال الفراء فهو صبر جميل وعن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الصبر الجميل فقال صبر لا شكوى فيه فن ثبت لم يصبر كما قال يعقوب انما أشكوا بني وحرني الى الله وقال مجاهد فصبر جميل من غير جزع وقال الثوري ان من الصبر أن لا تحدث بوجعك ولا يصيبك ولا تترك نفسك وروى ان يعقوب عليه السلام كان قد سقط حاجباه وكان يرفعهما بخرقه فقيل له ما هذا فقال طول الزمان وكثرة الاحران فأوحى الله تعالى اليه يا يعقوب أتشكوني فقال يارب خطيئة أخطأتها فاعفها لي وروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها في قصة الافك أنها قالت والله لئن حلفت لا تصدقوني ولئن اعتذرت لا تعذروني فثبث ومثلكم كمثله يعقوب وولده والله المستعان على ما تصفون فأنزل الله تعالى في عذرهما ما أنزل وقوله فصبر جميل يدل على أن الصبر على قسمين قد يكون جميلا وقد يكون غير جميل فالصبر الجميل أن ينكشف له ان هذا البلاء من الحق فاستغراقه في شهود نور المبلى بمنه من الاشتغال بالشكايه من البلاء ولذلك قيل المحبة التامة لا تزاد بالوفاء ولا تنقص بالهفاء لانها لو ازادت بالوفاء لكان المحبوب هو النصيب والحظ وموصل النصيب لا يكون محبوبا بالذات بل بالعرض فهذا هو الصبر الجميل وأما الصبر لا الرضا بقضاء الله تعالى بل كان لسائر الاعراض فذلك الصبر لا يكون جميلا (فان قيل) الصبر على قضاء الله تعالى واجب وأما الصبر على ظلم الظالمين فغير واجب بل الواجب انزاله لاسيما في الضرر العائد الى الغير فلم يصبر يعقوب على ذلك ولم يبالغ في البحث مع شدة رغبته في حضور يوسف ونهاية حبه له وكان من بيت عظيم شريف وكان الناس يعرفونه ويعتقدون فيه (أجيب) بأنه يحتمل أن يكون منبع من الطلب يوحى تشديد اللعنة عليه زيادة في أجره أو انه لو بالغ في البحث لعماء أقدموا على ايدائه ولم يمكنوه من الطلب والفحص

فرأى أن الاصبوب الصبر والسكوت وتفويض الامر بالكلمة الى الله تعالى وقال (والله
 المستعان) أي المطلب منه العون (على ما تصفون) أي تذكرون من أمر يوسف والمعنى أن
 اقدامه على الصبر لا يكون الا بمعونة الله تعالى لأن الدواعي النفسانية تدعوه الى اظهار الجزع
 وهي قوية والدواعي الروحانية تدعوه الى الصبر فكان الحاربه وقعت بين الصنفين فلم تحصل
 اعانة الله تعالى لم تحصل الغلبة فقوله فصبر جميل يحجرى قوله يا ليتك تعلم ما قال يوسف
 على ما تصفون يحجرى قوله واياي التستعين * ولما أراد الله تعالى خلاص يوسف من الحب بين
 سبيبه بقوله تعالى (وجاءت سياره) وهم القوم المسافرون سمو بذلك لانهم يسفرون في الارض
 وكانوا رفقة من مدين يريدون مصر فأخطوا الطريق فانطلقوا بهمون على غير طريق
 فهبطوا على أرض فيها حب يوسف وكان الحب في فقرة بعيدة عن العمران أي لم يكن
 الا للارعاة روى أن مامه كان لمخافه بذب حين ألقى يوسف فيه فلما نزلوا أرسلوا رجلا يقال له
 مالك بن ذعر اطلب الماء فذلك قوله تعالى (فأرسلوا واردهم) أي الذي يريد الماء ليستقي منه
 والوارد هو الذي يتقدم الرفقة الى الماء فيهيئ الارشيه والدلاء (فأدلى) أي أرسل (دلوه) في
 البئر يقال أدليت الدلو اذا أرسلتها في البئر ودلوها اذا أخرجتها والدلو معروف والجمع الدلاء
 فلما أرسلها تعاقب بالحبل يوسف عليه السلام فلما خرج فاذا هو بسلام أحسن ما يكون قال
 صلى الله عليه وسلم أعطى يوسف شطر الحسن ويقال انه ورث ذلك الجمال من جدته سارة وكانت
 جدته قد أعطيت سدس الحسن قال ابن اسحق ذهب يوسف وأمه بئلى الحسن وحكى الثعلبي
 عن كعب الاحبار قال كان يوسف حسن الوجه بعد الشعر فخم العينين مستوى الخلق
 أبيض اللون غليظ الساعدين والعضدين والساقين خيمص البطن صغير السرة وكان
 اذا تبسم رأيت النور من ضواحه واذا تكلم رأيت شعاع النور من شيايه لا يستطيع أحد
 وصفه وكان حسنه كضوء النهار عند الليل وكان يشبه آدم عليه السلام يوم خلقه الله وصورة
 قبل أن يصب الخطيئة فلما رآه مالك بن ذعر (قال يا بشرى هذا غلام) نادى البشرى بشاره
 لنفسه كأنه قال تعالى فهذا أوانك وعن الاعمش أنه قال دعا امرأة مها بشرى فقال يا بشرى
 وعن السدي أن المدلى نادى صاحبه وكان اسمه بشرى فقال يا بشرى كما قرأه حزة وعاصم
 والكسائي فانهم قرؤا بجذف الياء بعد الالف والباقون بأثبات الياء وقيل ذهب به فلما دنا من
 أصحابه ضاح بذلك وروى أن جدران البئر كانت تبكي على يوسف حين أخرجه منها واختلف
 في ضمير (وأسرته بضاعة) الى من يعوده وفيه قرآن الاول أنه عائد الى الوارد وأصحابه
 أخفوا من الرفقة أنهم وجدوه بالحب وذلك أنهم قالوا ان قلنا للسيارة المتقطناه شاركونا وان
 قلنا استريناها سألونا الشركة فالاصوب أن نقول ان أهلا لنا باعواه بضاعة عندنا على أن نبيعه
 لهم بمصر والثاني ونقل عن ابن عباس أنه قال وأسروا يوسف أسرا وأشأنه وذلك
 أن يهودا كان يأتيه بالطعام كل يوم فلم يجده في البئر فأخبر اخوته فطلبوه فاذا هم بمالك بن ذعر
 وأصحابه نزول فأتوهم فاذا هم بيوسف فقالوا هذا عبدنا أتبقى منا وتابعهم يوسف على ذلك

لانهم توقعوه بالقتل بلسان العبرانية قال الرازي والاول اولى لان قوله وأسرته بضاعة يدل
 على أن المراد أنهم أسرته حال ما حكموا بأنه بضاعة وذلك انما يليق بالوارد لا باخوة يوسف
 * (تنبيه) * البضاعة القطعة من المال تجعل للتجارة من بضعت الشيء اذا قطعتة قال الزجاج
 وبضاعة منصوب على الحال كانه قال وأسرته حال ما جعلوه بضاعة ولما جعل تعالى هذا البلاء
 سببا للوصول الى مصر ثم صارت وقائعها الى أن صار ملكا بمصر وحصل ذلك الذي رآه في النوم
 فكان العمل الذي عملته الاعداء في دفعه عن ذلك المطلوب صيره الله تعالى سببا لحصول ذلك
 المطلوب فلهذا المعنى قال تعالى (والله عليم) أي بالغ العلم (بما يعملون) أي لم يخف عليه ما فعلوه
 يوسف وأبيه (وسرهم) أي باعوه اذ قد يطلق لفظ الشراء على البيع يقال شريت الشيء بمعنى
 بعته وانما جعل هذا الشراء على البيع لان الضمير في سرهم وفي كانوا فيه من الزاهدين يرجع
 الى شيء واحد وذلك ان اخوته زهدوا فيه فباعوه وقيل ان الضمير يعود الى مالك بن زعر
 وأصحابه وعلى هذا يكون لفظ الشراء على أبيه وقال محمد بن اسحق ربك أعلم أأخوته باعوه
 أم السبارة واختلفوا في معنى قوله تعالى (بئس بنحس) فقال الضحالة أي حرام لان عن الحر
 حرام وسعى الحرام بنحس لانه مجنوس البركة وقال ابن مسعود أي زبوف وقال عكرمة أي
 بئس قليل ويدل لهذا قوله تعالى (دراهم معدودة) لانهم كانوا في ذلك الزمان لا يزنون ما كان
 أقل من أربعين درهما انما كانوا يأخذون مادونهم اعدا فاذا بلغت ما روي أوقية وزنوها واختلفوا
 في عدد تلك الدراهم فقال ابن عباس كانت عشرين درهما فاقتسموها درهمين درهمين وعلى
 هذا لم يأخذ أخوه بنيامين شقيقه منها شيئا وقال مجاهد كانت اثنين وعشرين درهما وقال
 عكرمة أربعين درهما (وكانوا) أي اخوته (فيه) أي يوسف (من الزاهدين) لانهم لم يعلموا منزلته
 عند الله تعالى ومعنى الزهد قلته الرغبة يقال زهد فلان في كذا اذا لم يرغب فيه وأصله القلة
 يقال رجل زهيد اذا كان قليل الطمع وقيل كانوا في الثمن من الزاهدين لانهم لم يكن قصدهم
 تحصيل الثمن وانما كان قصدهم تبعيد يوسف عن أبيه وقيل الضمير في كانوا للسبارة لانهم
 التقطوه والملةقط الشيء منها ون به خائف من انتزاعه مستعجل في بيعه لاجرم باعوه بأوكس
 الاثمان روي في الاخبار أن مالك بن زعر انطلق هو وأصحابه يوسف وتبعهم اخوته يقولون
 اسمو ونقوامنه لانه أبى فذهبوا به حتى أتوا مصر وعرضه مالك على البيع فاشتراه قطفير
 أو طفير وهو العزيز الذي كان على خزائن مصر والمالك يومئذ الريان بن الوليد رجل من
 العمالق وقد آمن يوسف ومات في حياة يوسف فلما بعده قابوس بن مصعب فدعا يوسف
 الى الاسلام فأبى واشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة وأقام في منزله ثلاث عشرة سنة
 واستورزه ريان بن الوليد وهو ابن ثلاثين سنة وآتاه الله تعالى العلم والحكمة وهو ابن ثلاث
 وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة وقيل كان الملك في أيامه فرعون موسى عاش
 أربع مائة سنة بدليل قوله تعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات وقيل فرعون موسى
 من أولاد فرعون يوسف وقيل اشتراه العزيز بعشرين دينارا وزوجي نعل وثوبين أبيضين

وقال وهب بن منبیه قدمت السيارة بيوسف مصر فدخلوا به السوق يعرضونه للبيع
 فترافع الناس في ثمنه حتى بلغ ثمنه ووزنه ذهباً ووزنه فضة ووزنه مسكاً وحريراً وكان وزنه
 أربع مائة رطل وكان عمره حينئذ سبع عشرة سنة وقيل ثلاث عشرة سنة فابتاعه قطيفر
 من مالک بهذا الثمن فذلك قوله تعالى (وقال الذي اشتراه من مصر لامرأته) واسمها زليخا
 وقيل راعيل (أكرمي مثواه) قال الرازي اعلم ان شياً من هذه الروايات لم يدل عليه القرآن
 ولم يثبت أيضاً في خبر صحيح وتفسير كتاب الله تعالى لا يتوقف على شيء من هذه الروايات فاللائق
 بالعقل أن يحترز من ذكرها انتهى ولكن البغوي ذكرها وتبعه على ذلك جماعة من المفسرين
 واللام في امرأته متعلقة بقال لا بأشتره والمتنوى موضع الإقامة أي اجعل لي منزلاً ومقامه
 عندنا كريمة أي حسننا مرضياً يدل قول يوسف انه ربي أحسن مثواي والمراد تنقيده
 بالاحسان وتعهد به بحسن الملكية حتى تكون نفسه طيبة في صحبتها سائكة في كنفنا قال
 المحققون أمر العزيز امرأته بما كرام مثواه دون اكرام نفسه يدل على أنه كان ينظر اليه على
 سبيل الاجلال والتعظيم وهو كما يقال سلام الله على المجلس العالي ولما أمر باكرام مثواه
 علل ذلك بأن قال (عسى أن ينفعنا) أي يقوم باصلاح مهماتنا وينفعه بالربح ان أردنا بيعه
 (أو نتخذة ولداً) أي تبنيه وكان حصورا ليس له ولد قال ابن مسعود أفرس الناس ثلاثة العزيز
 يوسف حيث قال لامرأته أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا وابنة شعيب حين قالت لا يها في موسى
 استأجره وأبو بكر في عمر حيث استخلفه (وكذلك) أي وكما تخيّناده من القتل والحب وعطفنا
 عليه قلب العزيز (مكاليوسف في الارض) أي أرض مصر قال البقاعي التي هي كالارض
 كلها لكثرة منافعها بالملك فيها التمكنه من الحكم بالعدل والنبوة وقوله تعالى (ولنعلمه من
 تأويل الاحاديث) أي تعبّر الرؤيا عطف على مقدر متعلق عكاً أي لنفكته أو لوازئده
 (والله غالب على أمره) أي الامر الذي يريد له الله تعالى فعال لما يريد ولا دافع لقضائه ولا مانع
 عن حكمه في أرضه وسماؤه وعلى أمر يوسف أراد اخوته قتله فغلب أمره عليهم وأرادوا أن
 يلتقطه بعض السيارة ليندس اسمه فغلب أمره وظهر اسمه واشتهر ثم باعوه ليهكون مملوكاً
 فغلب الله أمره حتى صار مملوكاً وسجداً بين يديه ثم أرادوا أن يضربوا أباهم ويطيّبوا قلبه
 حتى يخلو لهم وجهه فغلب أمره تعالى فأظهره على مكرهم واحتمل عليه امرأه العزيز
 لتخذه عن نفسه فغلب أمره تعالى فعصمه حتى لم يمسسوه بل هرب منه غاية الهرب ثم بذلت
 جهدها في اذلاله والقاء التهمة عليه فأبى الله تعالى الا اعزازه وبرائه ثم أراد يوسف عليه
 السلام ذكر الساقى له فغلب أمره تعالى فأفساده ذكره حتى مضى الاجل الذي ضرب به الله تعالى
 له وكمن أمر كان في هذه القصة وفي غيرها يرشد الى أنه لا أمر لغيره (ولكن أكثر الناس)
 وهم الكفار (لا يعلمون) أن الامر كله بيد الله تعالى أو أن أكثر الناس لا يعلمون ما هو صانع
 بيوسف وما يريد منه فن تأمل في الدنيا وعجائب أحوالها عرف وتيقن ان الامر كله لله وان قضاء
 الله تعالى غالب ولما بين تعالى أن اخوته أساءوا اليه وصبر على تلك الشدائد والحن ومكنه

في الارض اتبع الامر بتمام النعمة عليه بقوله تعالى (ولما بلغ أشده) أي منتهى شبابه وقوته
 وشده تقول العرب بلغ فلان أشده إذا انتهى منتهاه في شبابه وقوته وهذا اللفظ مستعمل
 في الواحد والجمع يقال بلغ فلان أشده وبلغوا أشدهم وهو ثلاث وثلاثون سنة وقال السدي بلغ
 ثلاثين سنة وقال الضحاك عشرين سنة وقال الكلبي الأشد ما بين عماية عشرين إلى ثلاثين وقيل
 أقصاه اثنان وستون سنة قال الأطباء إن الانسان يحدث في أقول الامر ويزيد كل يوم شيئاً فشيئاً
 إلى أن ينتهي إلى غاية الكمال ثم يأخذ في التراجع إلى أن ينتهي إلى العدم والحق كالقمر (آتيه
 حكماً) أي حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل أو حكمايين الناس (وعلماً) أي علم تأويل الاحاديث وقيل
 المراد بالحكم النبوة والرسالة وتقدم أن قوله تعالى وأوحينا أنه وحى حقيقة قال الرازي فلا
 يبعد أن يقال إن ذلك الوحي اليه في ذلك الوقت لا لاجل بعثته إلى الخلق بل لاجل تقوية قلبه
 وإزالة الحزن عن صدره ولاجل أن يستأنس بحضور جبريل عليه السلام (وكذلك) أي ومثل
 ذلك الجزاء الذي جزى الله به (تجزي المحسنين) قال ابن عباس يعني المؤمنين وعنه أيضاً يعني
 المهتمدين وقال الضحاك يعني الصابرين على النوائب كما صبر يوسف عليه السلام وعن الحسن
 من أحسن عبادة ربه في شيعته آتاه الله الحكمة في آياته * ولما أخبر تعالى أن سبب النعمة
 عليه إحسانه اتبعه دليله فقال تعالى (وراودته التي هو في بيتها) أي امرأة العزيز راودت يوسف
 (عن نفسه) لأن المارة في غاية الحسن والجمال طمعت فيه ويقال إن زوجها كان عاجزاً
 والمرادة مفاعلة من راوودا إذا جاء وذهب كان المعنى خادعته عن نفسه أي فعلت ما يفعل
 الخادع لصاحبه عن الشيء الذي لا يريد أن يخرج منه من يده يحتمل أن يغلبه عليه ويأخذه منه وهو
 عبارة عن التعلل لمواقعة أياها (وعلق الأبواب) أي أطبقها وكانت سبعة والتشديد للتكثير
 أو للمبالغة في الايثاق لأن مثل هذا الفعل لا يكون إلا في ستر وخفية لاسيما إذا كان حراماً ومع
 قيام الخوف الشديد (وقالت) له (هيت) أي تهيأت وقصعت (لث) خاصة فاقبل إلى وامتثل
 أمرى قال الواحدى هيت لك اسم للفعل نحو ويدوصه ومه ومعناه هلم في قول جميع أهل اللغة
 وقرأ فافع وابن عامر بكسر الهاء والباقون بالفتح وقرأ هشام بعد الهاء بهمزة ساكنة والباقون
 بياء ساكنة وقرأ ابن كثير بضم التاء وفتحها والباقون بالفتح (قال) أي يوسف عليه السلام (معاد
 الله) أي أعوذ بالله واعتصم به وألجأ إليه مما ندعيني إليه (أنه) أي الذي اشتراكي (ربي) أي
 سدي (أحسن مشواي) أي أكرم منزلي فلا أخونه في أهله وقيل أنه أي الله ربي أحسن مشواي
 أي آواني ومن بلاء الجلب أثنجاني (أنه لا يفلق الظالمون) أي إن فعلت هذه القعلة فأنا ظالم ولا يفلق
 الظالمون (ولقد همت به وهم بها) أي قصدت مخالطته وقصدت مخالطتها والهم بالشئ قصده
 والعزم عليه ومنه الهمام وهو الذي إذا هم بشئ أعضاه والمراد به متهميل الطبع ومنازعة
 الشهوة لا القصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمدح والاجر
 الجزيل من الله تعالى من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم ولهذا قال بعض أهل
 الحقائق الهم قسمان هم ثابت وهو إذا كان معه عزم وعقد ورضامثل هم امرأة العزيز

فالعبد مأخوذ به وهم عارض وهو الخطرة وحديث النفس من غير اختيار ولا عزم مثل هم
 يوسف عليه السلام والعبد غير مأخوذ به ما لم يتكلم أو يعمل كما روى عن أبي هريرة رضي الله
 تعالى عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل إذا تحدث عبدي بأن يعمل حسنة فأنا
 أكتبها حسنة ما لم يعملها فإذا عملها فأنا أكتبها له بعشرة أمثالها وإذا تحدث بأن يعمل سيئة
 فأنا أغفرها له ما لم يعملها فإذا عملها فأنا أكتبها له بمثلها قال في الكشف ويجوز أن يريد بقوله
 وهم بهاشارف أن بهم بها كما يقول الرجل قتلته لولم أخف الله يريد مشاركة القتل ومشافته
 كأنه شرع فيه (ولأن رأى) أى بعين قلبه (برهان ربه) أى الذى آتاه إياه من الحكم والعلم
 أى لهم بها لكنه كان البرهان حاضر الديه حضور من براه بالعين فلم بهم أصلاً مع كونه فى غاية
 الاستعداد لذلك لما آتاه الله تعالى من القوة مع كونه فى سن الشباب فلولا المراقبة لهم بها التوفير
 الداعى غير أن نور الشهود محاسنها أصل وهذا التقدير هو اللائق بمثل مقامه عليه السلام مع أنه
 الذى تدل عليه أساليب هذه الآيات من جعله من المخلصين والمحسنين المصروف عنهم السوء
 وأن السجين أحب إليه من ذلك مع قيام القاطع على كذب ما تضمنه قولها ما جزم من أراد
 بأهلك سواء الآية من مطلق الإرادة ومع ما يتعمق من تقدير ما ذكر بعد لولا فى خصوص هذا
 التركيب من أساليب كلام العرب فإنه يجب أن يكون المقدر بعد كل شرط من معنى ما دل عليه
 ما قبله وهذا مثل قوله تعالى أن كادت لتبدي به لولأن ربنا على قلبها أى لا بدت به وأما ما ورد
 عن السلف مما يعارض ذلك من تفسيرهم بها بأن حل الهميان وجلس بها مجلس الجامع وبأنه
 حل تكسر أو يله وقعد بين شعبها الأربع وهى مستقلة على قفاها ومن تفسير البرهان بأنه سمع
 صوتها ياله وإياها فلم يكثر له فسمعها نالها فلم يعمل به فسمعها نالها فلم يجمع فيه حتى
 مثل له يعقوب عاضاً على أظفله وقيل ضرب يده على صدره فخرجت شهوته من أنامله وقيل كل
 ولدي يعقوب ولده اثنا عشر ولداً الا يوسف فإنه ولده أحد عشر ولداً من أجل ما نقص من شهوته
 حين هم وقيل صبح به يا يوسف لا تكن كالطائر كان له ريش فلما زان قاعد لا ريش له وقيل بدت
 صنف فيما بينهم ما ليس لها عضد ولا معصم مكتوب فيها وأن عليكم لحافظين كراما كاتين
 فلم ينصرف ثم رأى فيها ولا تقر بوالزنا أنه كان فاحشة وساء سبيلاً فلم ينته ثم رأى فيها واتقوا
 يوم ترجعون فيه إلى الله فلم يجمع فيه فقال الله تعالى لجبريل عليه السلام أدركه عبدى قبل أن
 يدرك الخطيئة فاشط جبريل وهو يقول يا يوسف أتعلم عمل السفهاء وأنت مكتوب فى ديوان
 الأنبياء وقيل رأى عمال العزيز وقيل قامت المرأة إلى عنم كان هنالك فسترته وقالت أستحي أن
 يرانا فقال يوسف استحييت مما لا يسمع ولا يصر ولا أستحي من الجميع العليم بذات الصدور فلم
 يصح منه شيء عن أحد منهم مع أن هذه الأقوال التى وردت عنهم إذا جمعت تتناقض وتكاذب
 قال الزمخشري وهذا ونحوه ممن يورده أهل الجبر والحشو الذين دينهم بهت لله وأنبيائه
 فأخزى الله أولئك فى إيرادهم ما يؤدى إلى أن يكون أنزال الله السورة التى هى أحسن القصص
 فى القرآن العربى المبين ليقسدى بنى من أنبياء الله تعالى فيما ذكره وأهل العدل والتوحيد

ليسوا من مقاتلهم ورواياتهم بحمد الله بسيل وأطال في رد ذلك وكذا فعل الرازي وقيل وهم
 بها أي بزجرها وعظها وقيل هم بها أي غمها امتناعه منها وقيل هم بها أي نظر إليها وقيل هم
 بضر بها ودفعتها وقيل هذا كله قبل نبوته وقد ذكر بعضهم ما زال النساء عن إلى يوسف عليه
 السلام ميل شهوة حتى نبأ الله تعالى فألقى عليه هيبه النبوة فشغلت هيبته كل من رآه عن حسنه
 (كذلك) أي مثل ذلك التثبيت تنبته في كل أمر (لنصرف عنه سوء) أي الهمم بالزنا وغيره
 (والفحشاء) أي الزنا وغيره وقيل سوء مقدمات الفاحشة من القبلة والنظر بالشهوة والفحشاء
 هي الزنا فكانه قيل لم فعل به هذا قيل انه (من عبادنا) أي الذين عظمناهم (المخلصين) أي في
 عبادتنا الذين هم خير صرف لا يخالطهم غش وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بكسر اللام
 بعد الخاء والباقون بالفتح قال الرازي فوروده باسم الفاعل دل على كونه آتيا بالطاعات
 والقربات مع صفة الاخلاص ووروده باسم المفعول يدل على أن الله تعالى استخلصه واصطفاه
 لحضرته وعلى كلا اللفظين فانه من أدل الالفاظ على كونه منزها عما أضافوه اليه وهذا مع قول
 ابليس لا غوينهم أجمعين الاعداء منهم المخلصين شهادة من ابليس أن يوسف عليه السلام برى
 من الهم فمن نسبته إلى الهم أن كانوا من أتباع دين الله فليقبلوا شهادة الله تعالى على طهارته وان
 كانوا من أتباع ابليس وجنوده فليقبلوا شهادة ابليس على طهارته قال ولعلمهم يقولون كافي
 أول الامر فلا مذهب ابليس الا نازدنا ونجربنا عليه في السقاها كما قال الجزوري

وكنيت فتي من جند ابليس فارتقى * طرائق فسق ليس يحسنها بعدى
 فلو مات قبلي كنت أحسن بعده * طرائق فسق ليس يحسنها بعدى

ثم ذكر سبحانه وتعالى مبالغته في الامتناع بالحد في الهرب دلبلا على اخلاصه وأنه لم يهجم أصلا
 فقال (واستبقا الباب) أي أوجدا المسابقة بغاية الرغبة من كل منهما هذا الهرب منها وهذه لمنعه
 فكل منهما بذل أقصى جهده في السبق فلحقته عند الباب الاقصى مع أنه قد كان سبقها بقوة
 الرجولية وقوة الداعية إلى الفرار إلى الله تعالى ولكن عاقبة اتقانها المكر بكون الابواب كانت
 مغلقة فكان يستغل بفخها فعلق بأذني ما وصلت اليه من قبضه وهو ما كان من ورائه
 خوف فواته فاشتد تعلقها به مع اعراضه هو عنها وهربه منها ففهمه فأراد الخروج فثبته (و) لم
 تزل تنازعه حتى (تذب) أي شقت (قبضه) وكان القصد (من در) أي الناحية من الخلف منه
 وانقطعت منه قطعة فقبضت في يدها (وألقيا) أي وجدا (سيداها) أي زوجها اظفير وهو العزيز
 تقول المرأة لبعولها سيدى ولم يقل سيدهما لان ملك يوسف لم يصح فلم يكن سيده الله على الحقيقة
 (لدى) أي عند (الباب) جالس مع ابن عم المرأة (فان قيل) كيف وحد الباب وقد جمعه في قوله
 وغلقت الابواب (أجيب) بانه أراد الباب البراني الذي هو المخرج من الدار والمخلص من العار
 فقد دروى كعب الاحبار ان يوسف لما هرب جعل فراش القفل يتناثر ويسقط حتى خرج من
 الابواب فلما رأت المرأة ابن عمها حاسنه وخافت التهمة فسأبت يوسف بالقول (و) قالت
 زوجها ما جزاء من أراد باهلك سوءا أي فاحشة زنا وغيره ثم خافت عليه أن يقتل وذلك لشدة

حبها له فقالت (الآن يسجن) أي يحبس في السجن ويمنع التصرف (أو عذاب اليم) أي مؤلم بأن يضرب بالسياط ونحوها وانما بدأت بالسجن قبل العذاب لأن الحب لا يشتهي ايلام المحبوب وانما أرادت أن يسجن عندها يوما ويومين ولم ترد السجن الطويل فأنه لا يعبر عنه به هذه العبارة بل يقال يجب أن يجعل من المسجونين ألا ترى أن فرعون هكذا قال في حق موسى عليه السلام في قوله لئن اتخذت الهاغيري لأجعلنك من المسجونين فلما سمع يوسف عليه السلام مقالها (قال) مبرئاً نفسه (هي) بضمير الغيبة لاستحيائه بمواجهتها بإشارة أو ضمير خطاب (راودتني عن نفسي) أي طابت مني الفاحشة فأبيت وفرت منها وذلك أن يوسف عليه السلام ما كان يريد أن يذ كر ذلك القول ولا يهتك سترها ولا يكن لما قالت هي ما قالت ولطخت عرضه احتاج إلى إزالة هذه التهمة عن نفسه وصدقه لعمرى فيما قال لا يحتاج إلى بيان أكثر من الحال الذي كان فيه وهو أنهم ما عند الباب ولو كان الطلب منه لما كان إلا في محلها الذي تجلس فيه وهو صدر البيت وأشرف موضع فيه وأيضا هو عبد لهم والعبد لا يمكنه أن يتسلط على مولاه إلى هذا الحال وأيضا أن المرأة زينت نفسها على أكل الوجوه وأما يوسف فما كان عليه أثر من آثار تزين النفس فكان الحاق هذه الفسنة بالمرأة أولى ثم أنه تعالى أظهر ليوسف عليه السلام دليلا آخر يقوى تلك الدلائل المذكورة ويدل على أنه يرى من الريب وإن المرأة هي المذنبه وهو قوله تعالى (وشهد شاهد من أهلها) أي وحكمكم حاكمكم من أهل المرأة واختلفوا في هذا الشاهد فقال سعيد بن جبير والضحاك كان صيا في المهدي أنطقه الله تعالى كرامة ليوسف عليه السلام وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال تكلم في المهدي أربعة وهم صغار شاهد يوسف وابن ماسطة بنت فرعون وعيسى بن مريم وصاحب جريج الراهب رواه الامام أحمد وفي الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم قال لم يتكلم في المهدي الا ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب جريج وصبي كان يرضع أمه فقرأ كب حسن الهيئة فقالت أمه اللهم اجعل ابني مثل هذا فقال الصبي اللهم لا تجعلني مثله وبهذا الاعتبار صاروا خمسة وزاد الثعلبي سادسا وهو يحيى بن زكريا عليهم السلام وزاد غيره على ذلك ولعل الحصر فيما ذكر في الحديث كان قبل العلم بالزيادة فلا تناقض وأوصلهم السيوطي إلى أحد عشر ونظمهم فقال

تكلم في المهدي النبي محمد * ويحيى وعيسى والخليل ومريم
ومبرى جريج ثم شاهد يوسف * وطفل لدى الأخدود ورويه مسلم
وطفل عليه مهر بالامة التي * يقال لها ترني ولا تتكلم
وماشطة في عهد فرعون طفلها * وفي زمن الهادي المبارك يختم

وقالت طائفة عظيمة من المفسرين انها كان لها ابن عم وكان رجلا حكيما واتفق في ذلك الوقت أنه كان مع الملك يريد أن يدخل عليهم فقال قد سمعنا الجلبة من وراء الباب وشق القميص الا أنا لا ندري أيكم أقدم صاحبه ولكن (أن كان قميصه قدام قبل) أي من قدام (فصدقت وهو من الكاذبين وإن كان قميصه قدام دبر) أي من خلف (فكذبت وهو من الصادقين) لانه لو لا ادباره

منها واقبالها عليه لما وقع ذلك فعرف سيد حاصمة ذلك بلا شبهة كما قال تعالى (فلما رأى) أى
 سيدها (قصه) أى يوسف عليه السلام (قد من دبر قال) لها زوجها قاطع بصدق
 وكذبها موكد الاجل انكارها (انه) أى هذا القذف له (من كيد كن) معشر النساء
 والكيد طاب الانسان بما يكره (ان كيد كن عظيم) والعظيم ما ينقص مقدار غيره عنه حسا
 أو معنى (فان قيل) كيف وصف كيد النساء بالعظم مع قوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا
 وهلا كان مكر الرجال أقوى من مكر النساء (أجيب) بأن الانسان ضعيف بالنسبة لخلق
 ما هو أعظم منه كخلق السموات والارض وبأن كيدهن أدق من كيد الرجال والطف وأخفى
 لأن الشيطان عليهن لتقصهن أقدر ومكرهن في هذا الباب أعظم من كيد جميع البشر
 لأن لهن من المكر والحيل والكيد في اتمام مراءهن ما لا يقدروا عليه الرجال في هذا الباب
 ولأن كيدهن في هذا الباب يورث العار ما لا يورثه كيد الرجال ولما ظهر للقوم براءة يوسف
 من ذلك الفعل المنكر حكى تعالى أنه قال (يوسف) أى يا يوسف (اعرض) أى انصرف بكليتك
 مجاوزا (عن هذا) الحديث فلا تذكره لاحد حتى لا يشيع وينشر بين الناس ثم التفت الى المرأة
 وقال لها (واستغفري ذنبك) أى توبى الى الله تعالى عماريتي يوسف به من الخطيئة وهو يرى
 منها (انك كنت من الخاطئين) أى الاتمين قال أبو بكر الاصم ان ذلك الزوج كان قليل الغيرة
 فاكتفى منه بالاستغفار وقيل ان القائل المذکور هو الشاهد (فان قيل) كيف قال من الخاطئين
 بلفظ التذكير (أجيب) بأنه قال ذلك تغليباً للذكور على الاناث وأن المراد انك من نسل
 الخاطئين فمن ذلك النسل سرى ذلك العرق الخبيث فيك ثم شاع الخبر واشهر (وقال نسوة)
 أى وقال جماعة من النساء وكن جنسا امرأة الى اتي وامرأة الخباز وامرأة صاحب الدواب
 وامرأة صاحب السجين وامرأة الحاجب والنسوة اسم مفرد لجمع المرأة وتأنيشه غير حقيقي
 واذلك لم يلحق فعلا تاء التأنيث وقوله (في المدينة) أى مدينة مصر طرف أى أشعن الحكاية في
 مصر واصفة نسوة وقيل مدينة عين شمس (امرات العزيز) وانما أضفها الى زوجها ارادة
 لإشاعة الخبر لأن النفس الى سماع أخبارا ولى الاخطار أميل ويردن قطفير والعزير الملك
 بلسان العرب ورسم امرأة بالتاء المجرورة ووقف عليه ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بالهاء
 والباقون بالتاء وأما الوصل فهو بالتاء للجميع (تراودفتها) أى عبدها الكنعاني يقال فتأى
 وفتسأى أى عبدى وجاريتى (عن نفسه) أى تطلب منه الفاحشة وهو يمنع منها (قد شغفها حبا)
 أى شغاف قلبها وهو حجابها حتى وصل الى فؤادها وجانبا على التمييز وقيل جلدة رقيقة
 يقال لها لسان القلب قال النابغة

وقد حال هم دون ذلك والحب * مكان انشغاف بتبعيه الاصابع

وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم باظهار دال قد عند الشين والساقون بالادغام (انا
 لنراها) أى نعم لمرها عما هو كالروية (في ضلال) أى خطا (مين) أى بين ظاهر حيث تركت
 ما يجب على أمثالها من العقاب والستر بسبب حبها اياه (فلما سمعت) زليخا (بمكرهن) أى قولهن

وانما سمى ذلك مكررا لوجوه الاول ان النسوة انما ذكرن ذلك الكلام استدعاهن رؤية يوسف عليه السلام والنظر الى وجهه لانهن عرفن انهن اذا قلن ذلك عرضت يوسف عليهن ليتهمد عذرهما عندهن الثاني ان زليخا أسرّت اليهن جهال يوسف عليه السلام وطلبت منهن كتمان هذا السر فلما أظهرن السر كان ذلك مكررا الثالث انهن وقعن في غيبتها والغيبة انما ذكركر على سبيل الخفية فأشبهت المكر (أرسلت اليهن) تدعوهن لتقيم عذرهما عندهن قال وهب اتخذت مأدبة وودعت أربعين امرأة من أشرف مدينتها فيهن الخمس (واعتمدت) أى أعددت (لهن متكا) أى طعاما يقطع بالسكين وهو الاترج وانما سمى الطعام متكا لانه يتكا عنه قال جميل فظللنا بنعمة واتسكنا * وشربنا الخلال من قلله

والمتكا ما يتكا عليه عند الطعام والشراب والحديث لانهم كانوا يتكثرون للطعام والشراب والحديث كعادة المترفين ولذلك جاء النهي عنه في الحديث أن يأكل الرجل متكئا وقال صلى الله عليه وسلم لا آكل متكئا وقيل انه أزيلت البيت بالوان الفواكه والاطعمة ووضع الوسائد ودعت النسوة الاثني عشرها بحجب يوسف عليه السلام (وأتيت) أى أعطت (كل واحدة منهن سكبنا) أى لنا كل بها وكانت عادت من أن يأكل اللحم والزواك بالسكين (وقالت) زليخا ليوسف عليه السلام (أخرج عليهن) أى النسوة وكان يخاف من مخالفتها فخرج عليهن يوسف وكانت قد زينت به واختبأته في مكان وقرأ أبو عمرو وعاصم وحزة والكسائي بكسر التاء في الوصل والباقون بالضم وأما الابتداء فجميع القراء يتدئون الهزبة بالضم (فلما رأينه) أى النسوة (أكبرنه) أى أعظمناه ودهشن عند رؤيته اتفق الاكثرون على انهن انما أكبرنه بحجبتهم الجمال الفائق والحسن الكامل وكان يوسف قد أعطى شطر الحسن وقال عكرمة كان فضل يوسف في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال رأيت يوسف ليلة أسرى بي الى السماء كالقمر ليلة البدر ذكره البغوي بغير سند وقال ابن اسحق كان يوسف اذا سار في أزقة مصر يتلأل وجهه على الجدران كما يرى نور الشمس من الماء عليها ويقال انه ورث حسن آدم عليه السلام يوم خلقه الله تعالى قبل أن يخرج من الجنة وقيل ورث الجمال من جدته سارة وقيل أكبرنه يعنى حضن والهاء الساكنة يقال أكبرت المرأة اذا حضت وحقيقته دخلت في الكبر لانها بالحض تخرج من حدة الصغر الى حدة الكبر وكانت أبا الطبيب أخذ من هذا التفسير قوله

خف الله واسترذا الجمال ببرقع * فان لحث حاضت في الخدور العواتق

وقيل أمني قال السكيت

ولما رأته الخليل من رأس شاقق * صهلن وأمني المني المدفقا

وقال الرازي انما أكبرنه لانهم رأين عليه نور النبوة وسما الرسالة وآثار الخضوع والاختبات وشاهدن فيه شهادة الهيبة وهيبته ملكية وهي عدم الالتفات الى المطعوم والمنكوح وعدم الاعتماد عليهن وكان الجمال العظيم مقروبا تلك الهيبة فوقع الرعب والمهابة منه في قلوبهن

(وقطعن أيديهن) أي جرحنها بالسكاكين التي معهن وهن يحسبن أنهن يقطعن الاترج ولم يجدن الألم من فرط الدهشة سيوسف وقال وهب مات جماعة منهن (وقلن حاش لله) أي تنزيها له الرسم بغير ألف بعد الشين وقرأ أبو عمر وفي الوصل دون الوقف بألف بعد الشين والباقون بغير ألف وقفوا وصلا (ما هذا) أي يوسف عليه السلام (بشرا) وأعمال ما عمل ليس هي اللغة القديحية الجبازية وبدل عليها هذه الآية وقوله تعالى ما هن أمتهاهم (أن) أي ما (هذا الاملك كريم) أي على الله لما حواه من الحسن الذي لا يكون عادة في النعمة البشرية فان الجمع بين الجمال الرائي والكمال الفائق والعصمة البالغة من خواص الملائكة (قالت) أي زليخا للنسوة لما رأت يوسف ودهش عند رؤيته (قد ليكن) أي فهذا هو (الذي لمتني فيه) أي في محبته قبل أن تتصوره حق صورته ولتصورته بما عاينت لعذرتني ثم انما صرحت بما فعلت فقالت (واقدر راودته عن نفسه فاستعصم) أي فامتنع من ذلك الفعل الذي طلبت وانما صرحت بذلك لانها علمت انها لا ملامة عليها منهن وانهن قد أصابهن ما أصابها عند رؤيته ثم قالت (وان لم يفعل ما أمره) أي وان لم يطاوعني فيما دعوته اليه (ليسجن) أي ليعاقبن بالحبس (وليكونا من الصاغرين) أي الذليلين المهانين فقال النسوة ليوسف أطع مولاتك فيما دعمتك اليه فاختر يوسف عليه السلام السجن على ما دعت اليه فلذلك (قال رب السجن أحب الي مما يدعوني اليه) وان كان هذا مما تشبهه النفس وذلك مما تنكره نظرا الى العاقبة فان الاول فيه الذم في الدنيا والعقاب في الآخرة والثاني فيه المدح في الدنيا والثواب الدائم في الآخرة (فان قيل) ان الدعاء كان منها فلم أضافه اليهن جميعا (أجيب) بأنهن خوفنه من مخالفتها وزين له مطاوعتها وقيل انهن دعونه الى أنفسهن قال بعض العلماء لو لم يقل السجن أحب الي لم يتسل بالسجن والاولى بالعبد أن يسأل الله تعالى العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على من كان يسأل الله الصبر بقوله له سألت الله البلاء فاسأله العافية رواه الترمذي (والا) أي وان لم (تصرف عني كيدهن) أي فيما أردن مني بالتبئيس على العصمة (أصعب) أي أمل (اليهن) يقال صبا فلان الى كذا اذا مال اليه واشتاقه (وأكن) أي أضر (من الجاهلين) أي من السفهاء بارتكاب ما يدعوني اليه فان الحكيم لا يفعل القبيح وفي ذلك دليل على أن من ارتكب ذنبا انما يرتكبه عن جهالة والقصد بذلك الدعاء ولذلك قال تعالى (فاستجاب له ربه) أي فأجاب الله تعالى دعاءه الذي تضمنه هذا الشئ لان الكريم يغنيه التلويح عن التصريح كما قيل

إذا أتى عليك المرء يوما * كفالك من تعرضه النساء

(فصرف عنه كيدهن) أي فثبته بالعصمة حتى وطن نفسه على مشقة السجن وآثره على اللذة المتضمنة للعصيان (انه هو السميع) أي لدعاء المتجئين اليه (العليم) أي للضماير والنيات فيجب ما صرح فيه القصد وطالب منه العزم (ثم بدا) أي ظهر (لهم) أي العزيز وأصحابه (من بعد ما رأوا الآيات) أي الدالة على براءة يوسف عليه السلام كشهادة الصبي وقت القمص وقطع النساء أيديهن واستعصاه عنهن (ليسجنه حتى) أي الى (حين) ينقطع فيه كلام الناس وذلك ان

المرأة قالت لزوجها ان هذا العبد العبراني قد فضحني في الناس يقول لهم اني راودته عن نفسه
 وأنا لا أقدر على اظهار عذري فأما أن تاذن لي فأخرج واعتذر واما ان تحبسه كما حبستني
 فعند ذلك وقع في قلب العزيز ان الاصلح حبسه حتى يسقط عن السنة الناس ذكر هذا الحديث
 وحتى تقل الفضيحة فحبسه * (تنبيه) * في فاعل بدا أربعة أوجه أحسنها انه ضمير يعود على
 السجن بفتح السين أي ظهر لهم حبسه والثاني ان الفاعل ضمير المصدر المقهوم من الفعل وهو
 بدا أي بدا لهم بدءاً والثالث انه مضمير يدل عليه السياق أي بدا لهم رأى والرابع أنه محذوف
 وليسحبته قائم مقامه أي بدا لهم السجن مخذوف وأقيمت الجملة مقامه وليسبت الجملة فاعلان
 الجمل لا تكون كذلك وقيل الحبس هنا خمس سنين وقيل سبع سنين وقال مقاتل بن سليمان حبس
 يوسف اثنتي عشرة سنة وقال الرازي والصحيح ان هذه المقادير غير معلومة وانما القدر المعلوم انه
 بقي مسجوناً مدة طويلة لقوله تعالى واذكر بعداً مة وعن عكرمة قال قال رجل ذورأي للعزيز
 متى تركت هذا العبد يعتذر الى الناس ويقص عليهم أمره فتركه في بيته لا يخرج الى الناس
 فان خرج للناس عذروه وفضخوا أهلك فأمر به فسجن (ودخل معه السجن قتيان) وهما
 غلامان كانا للوليد بن زوان العمليقي ملك مصر الأكبر أحدهما خبازاه صاحب طعامه
 والاخر ساقيه صاحب شرابه غضب الملك عليهم ما حبسهما وكان السبب فيه ان جماعة من
 أشرف مصر أرادوا المكر بالملك واعتبأه وقتله فضعفوا الهذين الغلامين ما لا على أن يسما الملك
 في طعامه وشرابه فأجابا الى ذلك ثم ان الساقى ندم ورجع عن ذلك وقبل الخباز الرشوة وسم
 الطعام فلما حضر الطعام بين يدي الملك قال الساقى لانا كل أيها الملك فان الطعام مسموم فقال
 الخباز ولا تمرب فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشرب فشراب فلم يضره وقال الخباز
 كل من طعامك فأبى فأطعم من ذلك الطعام دابة فهلك فأمر بحبسهما ما وكان يوسف عليه
 السلام حين دخل السجن قال لاهله اني أعبر الاحلام فقال أحد القتيين لصاحبه هلم فلنجرب
 هذا العبد العبراني فنتراى له رؤيا قال ابن مسعود وما رأيا شأوا وانما تحالما ليجربا يوسف وقال قوم
 بل كانا رأيا حقيقة فرآهما يوسف وهما مهمومان فسألهما عن شأنهما فذكر أنهما صاحبا الملك
 حبسهما وقد رأيا رؤيا نمتها فقال يوسف قصا على تماريتما (قال أحدهما) وهو صاحب
 شراب الملك (انني أراني أعصر خيراً) (فان قيسل) كيف يعقل عصرا لخر (أجيب) عن ذلك
 بثلاثة أقوال أحدها أن يكون المعنى أعصر عتب خمر أي العنب الذي يكون عصيره خمر
 مخذوف المضاف الثاني ان العرب تسمى الشيء باسم ما يؤول اليه تقول فلان يطبخ دبا وهو يطبخ
 عصيرا الثالث قال أبو صالح أزدو عمان يسمون العنب بالخر فوقعت هذه اللفظة الى أهل مكة
 فنطقوا بها قال الخصال نزل القرآن بالسنة جميع العرب وذلك انه قال اني رأيت في المنام كأنني
 في بستان واذا فيه شجرة فيها ثلاثة أغصان عليها ثلاثة عناقيد من عنب فخنيت او كان كأس
 الملك يدي فعصرته فيه وسقيت الملك فشربه (وقال الاخر اني أراني أجعل فوق رأسي خبزاً
 تأكل الطير منه) وذلك انه قال رأيت في المنام كأن فوق رأسي ثلاث سلال فيها الخبز وألوان

الطعام وسباع الطير تنهش منه (بنينا) أى أخبرنا (بتأويله) أى بتفسيره (اننا نراك من المحسنين)
أى فى علم التفسير لانه متى عبر لم يخطئ كما قال وعلمتني من تأويل الاحاديث وقيل فى أمر الدين
لانه كان شديد المواظبة على الطاعات من الصوم والصلاة فانه كان يصوم اثنى عشر يوم الليل كله
ومن كان كذلك فانه يوثق بما يقوله فى تعبير الرؤيا وفى سائر الامور وقيل فى حق الشركاء
والاصحاب لانه كان يعود مرضاهم ويؤنس حزينهم واذا ضاق على أحدهم وسع عليه واذا
احتاج أحدهم جمع له شياً قيل انه لما دخل السجن وجد قوماً اشتد بلاؤهم وانقطع رجاءهم
وطال حزنهم فجعل يسكنهم ويقول اصبروا وابشروا وتوحيروا فبقية ولون بارك الله فيك يا فتى
ما أحسن وجهك وخلقتك وحديثك لقد بورك لنا فى جوارك فمن أنت يا فتى قال أنا يوسف
ابن صفي الله يعقوب بن ذبيح الله اسحق بن خليل الله ابراهيم فقال له عامل السجن والله يا فتى
لو استطعت نخلت سميك ولكن سأحسب جوارك فكن فى أى بيوت السجن شئت وروى
أن القسما لما رايا يوسف قالا لقد أحببناك حين رأيناك فقال لهما يوسف أشدكما الله أن لا تحباني
فوالله ما أحببني أحد قط الا دخل على من حبه بلاء لقد أحبتني عتي فدخل على بلاء ثم أحببني
أبى فألقيت فى الحب وأحببتني امرأة العزيز فحبست فلما قصا عليه الرؤيا كره يوسف أن يعبر
لهما ما سألا لما علم فى ذلك من المكروء على أحدهما (قال) معرض عن سؤالهما أخذ فى غيره
من اظهار المعجزة فى الدعاء الى التوحيد (لا يأتى كما طعام ترزقانه) أى فى منامكما (الانبات كما
بتأويله) أى فى البقطة (قيل أن يأتى كما) تأويله وقيل أراد به فى البقطة يقول لا يأتى كما طعام
ترزقانه من منازل كما اطعمانه الانبات كما بتأويله بقدره ولونه والوقت الذى يصل اليكما قبل
أن يصل وأى طعام أكلتم ومتى أكلتم وهذه المعجزة عيسى عليه السلام حيث قال وأنبئكم
بما أنا كاون وما تدخرون فى سيوتكم فقالوا هذا فعل العرافين والكهنة فمن أين لك هذا العلم
فقال ما أنا بكاهن (ذلكم) أى هذا التأويل والاخبار بالمغيبات (مما علمنى ربي) وفى ذلك
حث على ايمانهم ثم قواه بقوله (انى تركت ملة) أى دين (قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة
هم كافرون) وكره اذ ظهروا كيد لشدة انكارهم للمعاد ولما ادعى يوسف عليه السلام النبوة
وأظهر المعجزة أظهر أنه من أهل بيت النبوة بقوله (وانتبع ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب)
ليسمعوا قوله ويطيعوا أمره فيما يدعوه اليه من التوحيد فان الانسان متى ادعى حرفة آية
وحدة لم يستبعد ذلك منه وأيضاً فى كل درجة ابراهيم واسحق ويعقوب أمر مشهور فى الدنيا
فاذا أظهر أنهم آباءه عظموه ونظروا اليه بعين الاجلال فكان اقيادهم له أتم وتأثير لولهم
بكلامه أكل (فان قيل) انه كان نبياً فكيف قال اتبع ملة آبائى والنبي لا بد وأن يكون
مختصاً بشريعة نفسه (أجيب) بأن مراده التوحيد الذى لا يتغير وأوله كان رسولا من عند الله
تعالى الا انه كان نبى على شريعة ابراهيم عليه السلام وقرأ عاصم وحزرة والكسائى يسكون
ياء آبائى والباقون بالفتح (ما كان) أى ماصح (لنا) معشر الانبياء (أن نشرك بالله من شئ) لأن الله
تعالى طهره وطهر آباءه عن الكفر ونظيره قوله تعالى ما كان لله أن يتخذ من ولد وانما قال من شئ

لأن أعمان الشرك كثيرة فمنهم من يعبد الاصنام ومنهم من يعبد النار ومنهم من يعبد
الكواكب ومنهم من يعبد الملائكة فقلوه من شيء رد على هؤلاء الطوائف وارشاد إلى الدين
الحق وهو أنه لا موجد ولا خالق ولا رازق الا الله (ذلك) أي التوحيد (من فضل الله علينا)
بالوحي (وعلى الناس) أي سائرهم ببعثنا الارشادهم وتبليغهم عليه (ولكن أكثر الناس) أي
المبعوث اليهم (لا يشكرون) هذه النعمة التي أنعم الله تعالى بهم عليهم لانهم تركوا عبادته
وعبدوا غيره ثم دعاهم إلى الايمان فقال (يا صاحبي السجن) أي يا صاحبي في السجن
فأضافه ما إلى السجن كما تقول يا سارق الليلة فكما أن الليلة تسروق فيها غير مسروقة فكذلك
السجن مصحوب فيه غير مصحوب وانما المصحوب غيره وهو يوسف عليه السلام أو ياسا كني
السجن كما قيل لسكان الجنة أصحاب الجنة وسكان النار أصحاب النار (أرباب) أي آلهة
(مقترون) أي متباينون من ذهب وفضة وصقر وحديد وخشب وحجارة وصغير وكبير
ومتوسط وغير ذلك (خير) أي أعظم في صفة المدح وأولى بالطاعة (أم الله الواحد القهار)
أي المتوحد بالالوهية الذي لا يغالب ولا يشارك في الربوبية غيره خير والاستفهام للقرير
وفي الهزتين في أرباب من القراءات ما في أنذرهم وقدمت (فان قيل) هل يجوز التفاضل بين
الاصنام وبين الله تعالى حتى يقال انه اخير أم الله (أجيب) بأن ذلك خرج على سبيل الفرض
والمعنى لو سلمنا أنه حصل منها ما يوجب الخير فهي خير أم الله الواحد القهار * ثم بين عجز الاصنام
فقال (ما تعبدون) وانما خاطبهم بلفظ الجمع وقد ابتدأ بالتنبيه في مخاطبة لأنه أراد جميع
من في السجن من المشركين والعبادة خضوع القلب في أعلى مراتب الخضوع وبين حقارة
معبوداتهم وسفالتها بقوله (من دونه) أي الله الذي قام البرهان على الهيئته وعلى اختصاصه
بذلك (الآسماء) وبين ما يريد وأوضحه بقوله (سميتموها) أي ذوات أوجدتم لها أسماء (أنتم)
سميتموها آلهة وأربابا وهي حجارة جاد خالية عن المعنى لاحقيقة لها (وأباؤكم) من قبلكم
سموها كذلك (ما أنزل الله بها) أي بعبادتها (من سلطان) أي حجة وبرهان (أن الحكم)
أي ما الحكم (آلله) أي المختص بصفات السكال والحكم فصل الامر عما تدعو اليه الحكمة
(أمر) وهو النافذ الامر المطاع الحكم (أن لاتعبدوا الاياه) لأنه المستحق للعبادة لاهذه
الاسماء التي سميتموها آلهة * ولما أقام الدليل على هذا الوجه الذي كان جديرا بالإشارة إلى فضله
أشار إليه بأداة البعد تنبيها على علو مقامه وعظيم شأنه فقال (ذلك) أي الشأن الأعظم وهو
توحيدهم وافرادهم عن خلقه (الدين القيم) أي المستقيم الذي لا عوج فيه (ولكن أكثر الناس)
وهم الكفار (لا يعلمون) ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون * ولما قرئ يوسف عليه السلام
أمر التوحيد والنسوة عاد إلى الجواب عن السؤال الذي ذكره فقال (يا صاحبي السجن) أي
الذي يحصل فيه الانكسار للنفس والرقعة في القلب فتخلص فيه المودة ولما كان في الجواب
ما يسوء الخبائر أنهم ليجوز كل منهما انه الفائز فان ألجأه إلى التعيين كان ذلك عذرا له في الخروج
عن الايق فقال (أما أحدكم) وهو صاحب شراب الملك (فيسقي ربه) أي سيده (خرا) على

عادته والعناقيد الثلاثة هي ثلاثة أيام يبقى في السجن ثم يدعوه الملك فيرده الى رتبته التي كان عليها هذا تأويل رؤياه (وأما الآخر) وهو صاحب طعام الملك (فصلب) والسلال الثلاثة ثلاثة أيام ويدعوه الملك فيصلبه (قتل كل الطير من رأسه) هذا تأويل رؤياه قال ابن مسعود فلما سمع قول يوسف عليه السلام قال أمارأيت أناساً إنما كانوا يلعبون فقال لهم يا يوسف عليه السلام (قضى) أى تم (الامر الذى فيه تستفتيان) أى تطلبان الاقتناء فيه عمل بالبقوة فسألتما عن تأويله وهو تعبير رؤيا كما كذبنا أو صدقنا ألم أقله عن جهل ولا غلط (وقال) يوسف عليه السلام (لذى ظن) أى علم وتحقق فالظن أى العلم لانه قاله عن وحى لقوله قضى الامر ويجوز أن يكون ضمير ظن للساقى فهو حينئذ على بابيه (أنه تاج منى) وهو الساقى (أذكرت عند ربك) أى سيدك ملك مصر بما رأيت منى من معالى الاخلاق وطهارة الشيم الدالة على بعدى مما رمت به والمراد بالرب هنا غير المراد به في قوله أأرباب متفرقون فنجى الساقى وصلب صاحبه وفق ما قاله اهلها يوسف عليه السلام واختلف في ضمير (فأنساه الشيطان ذكر ربه) على قولين أحدهما أنه يعود الى الساقى وهو قول جماعة من المفسرين أى فأنسى الشيطان الساقى أن يذكر يوسف عند الملك قالوا لان صرف وسوسة الشيطان الى ذلك الرجل الساقى حتى أنساه ذكر يوسف أولى من صرفها الى يوسف والقول الثانى وعليه أكثر المفسرين أنه يرجع الى يوسف عليه السلام وقال الرازى أنه الحق أى ان الشيطان أنسى يوسف ذكر ربه تعالى حتى استعان بمخلوق مثله وتلك غفلة عرضت له عليه السلام فان الاستعانة بالمخلوق في رفع الظلم جائزة في الشريعة الا ان حسنات الابراسيات المقررين فهذا وان كان جائز العامة المخلوق الا ان الاولى بالصديقين أن يقطعوا وانظرهم عن الاسباب بالكلية وأن لا يشتغلوا بالاسباب الاسباب فلهذا صار يوسف عليه السلام مواخذا بهذا القول ولم يؤخذ به تعالى في تلك القصة البتة بل ذكره بأعظم وجوه المدح والثناء نعم بذلك أنه عليه السلام كان مبرأ مما نسب اليه الجهال والخشوية اليه (فان قيل) كيف تمكن الشيطان من يوسف حتى أنساه ذكر ربه (أجيب) بأن ذلك إنما كان شغل خاطر وأما النسيان الذى هو عبارة عن ترك الذكر وازالته عن القلب بالكلية فلا يقدر عليه واختلف في قدر البضع في قوله تعالى (فلبث في السجن بضع سنين) فقال مجاهد ما بين الثلاث الى التسع وقال ابن عباس ما دون العشرة قال البغوى وأكثر المفسرين ان البضع في هذه الآية سبع سنين وكان قد لبث قبله خمس سنين فجملة اثنتا عشرة سنة وقال وهب أصاب أبواب البلا سبع سنين وترك يوسف في السجن سبع سنين وقال مالك بن دينار لما قال يوسف للساقى أذكرنى عند ربك قبل له يا يوسف اتخذت من دونى وكيل لا يطلع حبسك فبكى يوسف وقال يا رب أنسى قاي كثر البلى فقلت كلمة قال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله يوسف لولا بكته التي قالها ما لبث في السجن ما لبث ثم بكى الحسن وقال فحين اذا نزل بنا بلا ففرغنا الى الناس ذكره الثعلبى مرسل وبغير سند وقال الحسن أيضاً دخل جبريل على يوسف عليهما السلام في السجن فلما رآه يوسف عرفه فقال له يا أخا المنذرين ما لى أراك بين

الخاطئين فقال له جبريل يا طاهر يا ابن الطاهر ين يقرأ عليك السلام رب العالمين ويقول لك
 أما استحييت مني واستشفعت لادميين فوعزتي لا لبنتك في السجن بضع سنين قال يوسف وهو
 في ذلك عني راض قال نعم قال اذا لا أبالي وقال كعب قال جبريل ليوسف ان الله تعالى يقول لك
 من خلقت قال الله قال فمن علمك تأويل الرؤيا قال الله قال فمن حببك الى أيك قال الله قال فمن
 أنجالك من كرب البر قال الله تعالى قال فمن صرف عنك السوء والقيحساء قال الله قال فكيف
 استشفعت بادمي مثلك قال محمد بن عمر الرازي في تفسيره والذي جربته من أقول عمرى الى آخره
 ان الانسان كلما عول في أمر من الامور على غير الله تعالى صار ذلك سببا للبلاء والخنة والسدة
 والرزية واذا عول على الله تعالى ولم يرجع الى أحد من الخلق حصل ذلك المطلوب على أحسن
 الوجوه فهذه التجربة قد استقرت لي من أقول عمرى الى هذا الوقت الذي بلغت الى السابع
 والخمسين فعند ذلك استقر قلبي على أنه لا مصلحة للانسان في التعويل على شيء سوى فضل الله
 تعالى واحسانه * ولما دنا فرج يوسف عليه السلام رأى ملك مصر الاكبر الريان بن الوليد رؤيا
 عجيبه هائلة كما قال تعالى (وقال الملك اني أرى) أى رأيت عبر بالضارع حكاية الحال لشدّة
 ما هاله من ذلك (سبع بقرات سمان) أى خرجن من نحر ربابس والسمن زيادة البدن من الشحم
 واللحم وسمان جمع سمينة ويجمع سمين أيضا عليه يقال رجال سمان ونساء سمان كما يقال رجال
 كرام ونساء كرام (يا كهّن) أى يتلعهن (سبع) أى من البقر (بحاف) جمع بحفا أى مهازيل
 خرجن من ذلك النهر * (تنبيه) * جمع بحفا على بحاف والقياس بحف نحو حواء وجر جلالة على
 سمان لانه نقيضه ومن دأبهم حمل التظير على التظير والنقيض على النقيض (و) انى أرى (سبع
 سنبلات خضر) أى قد انعقد حبها (و) انى أرى سبع سنبلات (آخر يابسات) أى قد أدركت
 فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها وانما استغنى عن بيان حالها بما نص من حال
 البقرات والسنبلة نبات كالقصبه فيها جله حبوب منتظمة فكانه قيل فكان ماذا فقل قال
 الملك بعد أن جمع السحرة والكهنة والمعبرين (يا بهائم اللام) أى الاشراف النبلاء الذين علا
 العيون مناظرهم والقلوب ماثرهم (أفتوتى في رؤياي) أى أخبرونى بتأويلها (ان كنتم للرؤيا
 تعبرون) أى ان كنتم عالمين بعبارة الرؤيا فاعبروها * (تنبيه) * اللام في الرؤيا من زيادة فلا تعلق
 لها بشئ وزيد لتقدم المعمول تقوية للعامل كما زيدت اذا كان العامل فرعا كقوله تعالى فعال
 لما يريد ولا تزداد فيما عدا ذلك الا ضرورة وقيل ضمن تعبرون معنى ما يتعدى باللام تقديره ان كنتم
 تتدبرون لعبارة الرؤيا وقيل متعلقة بمخدوف على أنها البيان كقوله تعالى وكذا نوافيه من
 الزاهدين تقديره أعنى فيه وكذلك هذا تقديره أعنى للرؤيا وعلى هذا يكون مفعول تعبرون
 محذوف تقديره تعبرونها وفي الآية ما يوجب حال العلماء من حاجة الملوك اليهم فكانه قيل فما
 قالوا فقل (قالوا) هذه الرؤيا (أضغاث) أى اخلاط (أحلام) مختلطة مختلفة مشبهة جمع ضغث
 بكسر الصاد واسكان الغين المعجمة وهى قبضة حبشيس مختلطة الرطب باليابس والاحلام جمع حلم
 بضم الحاء واسكان اللام وضما وهو الرؤيا فيقيد بها بالاضغاث وهو ما يكون من الرؤيا باطلا

لكونه من حديث النفس ووسوسة الشيطان لكونها تشبه أخلط النبات التي لا تناسب بينها
 لأن الرؤيا تارة تكون من الملك وهي الصحيحة وتارة تكون من تحزين الشيطان وتخليطاته
 وتارة من حديث النفس ثم قالوا (وما نحن) أي بأجمعنا (بتأويل الاحلام) أي المنامات الباطلة
 (بعالمين) أي ليس لها تأويل عندنا وإنما التأويل المنامات الصادقة كأنه مقدمة ثانية للتعذر
 ولما سأل الملك عن هذه الرؤيا واعترف الحاضرون بالعجز عن الجواب تذكروا ذلك الشرابي واقعة
 يوسف عليه السلام لانه كان يعتقد فيه كونه متبحراً في هذا العلم كما قال تعالى (وقال الذي نتجها)
 أي خلص (منهما) أي من صاحبي السجن وهو الشرابي ان في الحبس رجلاً فاضلا صاحباً
 كثير العلم كثير الطاعة قصصت أنا وأصحابي عليه منامين فذكر تأويلها فصدق في كل ما ذكر وما
 أخطأ في حرف فكانت هذه الرؤيا سبباً لخالص يوسف عليه السلام ولم يذكروا الشرابي إلا بعد
 طول المدة كما قال تعالى (وآذ كر) بالذال المهملة أي طلب الذكر بالذال المعجمة وزنه افتعل (بعد
 أمة) أي وتذكر يوسف بعد جماعة من الزمان مجمعة أي مدة طويلة والجملة اعتراض ومقول
 القول (أنا أنبئكم بتأويله فأرسلون) أي إلى يوسف عليه السلام فإنه أعلم الناس فأرسلوه إليه
 قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ولم يكن السجين بالمدينة فأتاه فقال الساقى المرسل إليه
 منادياً له نداء القرب تحبباً إليه (يوسف) وزاد في التحجب بقوله (أيها الصديق) أي البليغ
 في الصدق والتصديق لانه جرب أحواله وعرف صدقه في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه وهذا يدل
 على أن من أراد أن يتعلم من رجل شيئاً فإنه يحب عليه أن يعظمه وأن يخاطبه بالالفاظ المشعرة
 بالاجلال ثم انه أعاد السؤال يعني اللفظ الذي ذكره الملك فقال (أفئسا) أي اذكر لنا الحكم (في
 سبع بقرات سمان) أي رآهن الملك (يا كاهن سبع) من البقر (بجاف و) في (سبع سنبلات)
 جمع سنبله وهي مجمع الحب من الزرع (خضرو) في سبع (آخر) من السنابل (يابسات) أي في
 رؤيا ذلك ونعم ما فعل من ذكر السؤال بعين اللفظ فان نفس الرؤيا قد تختلف بحسب اختلاف
 الالفاظ كما هو مذكور في ذلك العلم ثم قال (لعلني أرجع إلى الناس) أي إلى الملك وجماعته
 بقول القبل مانع بمعنى (لعلهم يعلمون) أي بتأويل هذه الرؤيا وقيل بمنزلة في العلم وقرأنا نافع
 وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بفتح الياء والباقون بالسكون (قال) يوسف عليه السلام معبرا
 لتلك الرؤيا أما البقرات السمان والسنبلات الخضراء سبع سنين مخضبات وأما البقرات الجفاف
 والسنبلات اليابسات فسبع سنين مجذبة فذلك قوله (ترزعون سبع سنين) وهو خبر بمعنى
 الامر كقوله تعالى والمطلقات يتربصن والوالدات يرضعن وإنما خرج الامر في صورة الخبر
 للمبالغة في الإيجاب فيجعل كآته وجذفه ويخبر عنه والدليل على كونه في معنى الامر قوله
 فذروه في سنبله وقوله (دأباً) نصب على الحال أي دأبين أي سبع سنين متتابعة على عادتك
 في الزراعة والدأب العادة وقيل ازرعوا بجهد واجتهاد وهذا تأويل السبع السمان والسنبلات
 الخضراء وقرأ حفص بفتح الهمزة وسكنها الباقون وأبدلها بالسوسى ألفا وقفوا وصلوا وجزء وقفوا
 فقط (فاحصدتم فذروه) أي اتركوه (في سنبله) لئلا يفسد ولا يقع فيه السوس وذلك أبقى له على

طول الزمان (الاقلياماتاً كاون) أى ادرسوا قليلاً من الخطبة لئلا كل بقدر الحاجة أمرهم
 بحفظ الاكثر لو قت الحاجة أيضاً وهو وقت السنين المجدة كما قال (ثم يأتى من بعد ذلك) أى
 السبع المنصبات (سبع شداد) أى مجربات صعب وهى تأويل السبع العجاف والسنبلات
 اليابسات (يأكلن ماقدتمتهن) أى يأكل أهلتهن ما اذخرتم لاجلهن فأسند اليهن على الجواز
 تطبيق المعبر وهى كاهن سبع عجاف والمعبر به وهى كاهن ماقدتمتهن (الاقلياماتاً
 تحصنون) أى تحزرون وتذخرون للبذر والاحصان الاحراز وهو ابقاء الشيء فى الحصن بحيث
 يحفظ ولا يضيع (ثم يأتى من بعد ذلك) أى السبع المجربات (عام فيه يغال الناس) أى يعطرون
 من الغيث وهو المطر وقيل ينقدون من قول العرب استغتت فأعائى (وفيه يعصرون)
 من العنب خرا ومن الزيتون زيتاً ومن السمسم دهناً وأراد بذلك كثر النعم والخير وقال
 أبو عبيدة بن جحون من الكرب والشدّة والجذب وقرأ جزء والكسافى بالتاء على الخطاب لأن
 الكلام كله مع الخطاب والباقيون بالياء على الغيبة ردّاً الى الناس * ولما رجع الشراى الى الملك
 وعرض عليه التعبير الذى ذكره يوسف عليه السلام استحسنه (وقال الملك) أى الذى العزيز
 فى خدمته (أتوفى به) لاسمع ذلك منه وأكرمه وهذا يدل على فضيلة العلم فانه سبحانه وتعالى
 جعل علمه سبباً للخلاص من المحنة الدنيوية فكيف لا يكون العلم سبباً للخلاص من المحن
 الاخرى به فأتاه الرسول لىأتى به الى الملك (فلما جاءه) أى يوسف عليه السلام عن قرب من الزمان
 (الرسول) بذلك وهو السافى وقال له أجب الملك (قال) له يوسف عليه السلام (ارجع الى ربك)
 أى سيدك الملك ولم يخرج معه حتى يظهر برهانه للملك ولا يراه بعين النقص ولذلك قال (فأسأله
 ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) وانما قال يوسف عليه السلام فأسأله ما بال النسوة ولم يقل
 فأسأله أن يفتس عن حالهن لأن قوله فأسأله يحتمل أن يكون بمعنى المسئلة أى أسأله عن شأنهن
 وان يكون بمعنى الطلب وهو ان يفتس عن شأنهن فحسن تقييده بلفظ ما الذى يسأل به عن
 حقيقة الشيء ليبيحه أن يتحرك للفتيش عن حالهن لأن الانسان حرص على تحقيق الشيء
 ويستكشف أن ينسب الى الجهل به بخلاف ما لو قال سلّه ان يفتس أى اطلب منه فانه لا يسأل
 بهذا الطلب ولا يلتفت اليه لاسيما الملوك وانما يتعرض لسيدته مع ما صنعت به كراماً
 ومراعاة للادب وقدم سؤال النسوة وخص حالهن لتظهر براءة ساحته لانه لو خرج فى الحال
 لربما كان يبقى فى قلب الملك من تلك التهمة أثر فلما التمس من الملك أن يفحص عن حال تلك
 الواقعة دل ذلك على براءته من تلك التهمة فبعد خروجه لا بقدر أحد أن يطلع به تلك الرذيلة
 وان يتوصل بها الى الطعن فيه وفى ذلك دليل على أنه ينبغي للشخص أن يجتهد فى نفي التهم
 ويتقى مواقعها وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لقد عجب من يوسف وصبره والله يغفر له
 حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أجبتهم حتى اشترطت أن
 يخرجونى ولقد عجب من منة حيث أتاه الرسول فقال ارجع الى ربك ولو كنت مكانه ولبثت
 فى السجن ما لبثت لاسرغت الاجابة وبادرتهم الباب ولما ابتغيت العذر ان كان حلمها اذانة
 واصل الحديث فى الصحيحين مختصراً وانما قال صلى الله عليه وسلم ذلك على سبيل التواضع لانه

صلى الله عليه وسلم كان في الامر منه مبادرة وبجمله لو كان مكان يوسف والتواضع لا يصغر كبريا
 ولا يضع رفيعا ولا يسطل لذى حق حقه لكنه يوجب لصاحبه فضلا ويلبسه جلالة وقدره وقوله
 والله يغفر له مثل هذه المقدمة مشعرة بتعظيم المخاطب من توقيره وتوقير حرمته كما نقول لمن نعظمه
 عفا الله عنك ما صنعت في أمرى ورضى الله تعالى عنك ما جوابك عن كلامي وقوله ان كان
 الحليم ان هي الخففة من الثقلية والاناة الوفاق وقيل هو اسم من التأتى في الامور وقرأ ابن
 كثير والكسائي بفتح السين ولا همزة بعدها والباقون بسكون السين وهمزة مفتوحة بعدها
 (ان ربى) أى الله (بكيدهن عليم) حين قلن أطع مولانا وفيه تعظيم كيدهن والاستشهاد
 بعلم الله تعالى عليه وأنه يرى مما عيب به والوعيد لهن على كيدهن وقيل المراد برى الملك
 وجعله بالنفس لكونه مريال وفيه اشارة الى كون ذلك الملك عالما بكيدهن ومكرهن ولما
 قال يوسف عليه السلام ذلك وأبى أن يخرج من السجن قبل تبين الامر رجع الرسول الى الملك
 فأخبره بما قال عليه السلام فكانه قيل فافعل الملك فقيل (قال) للنسوة بغدان جمعهن وامرأة
 العزيز جمعهن (ما خطبكن) أى ما شأنكن العظيم وقوله (اذراودتن) أى خادعتن (يوسف
 عن نفسه) دليل على أن برأته كانت متحققة عند كل من علم القصة وانما خاطب الملك جميع
 النسوة بهذا الخطاب والمراد بذلك امرأة العزيز وحدثها ليكون أستر لها وقيل ان امرأة العزيز
 راودته عن نفسه وسائر النسوة أمره بطاعتها فلذلك خاطبهن فكانت قيل فاقبلن قيل (قلن
 حاش لله) أى عياذ بالملك الاعظم ونزير الامن هذا الامر (ما علمنا عليه) أى يوسف عليه
 السلام وأغرقت في النسي فقلن (من سوء) أى من خيانة في شئ من الاشياء ولما أن يوسف
 عليه السلام راعى جانب امرأة العزيز حيث قال ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن فذكرهن
 ولم يذكركن المرأة البسة وعرفت المرأة أنه انما ترك ذكرها رعاية لحقها وتعظيم الجانيها واخفاء
 للامر عنها ارادت أن تكافئه على هذا الفعل الحسن فلا جرم أزال الغطاء والوطاء فلذلك
 (قالت امرأة العزيز) مصرحة بحقيقة الحال (الآن حصص الحق) أى ظهر وتبين (أنا
 راودته) أى خادعته (عن نفسه) وأكدت ما أفصح به مدحا ونفيا لكل سوء بقولها مؤكدا
 لاجل ما تقدم (وأنه لمن الصادقين) أى الغريقين في هذا الوصف في نسبة المرادة الى وتبرئة
 نفسه فقد شهد النسوة كلهن ببراءته وأنه لم يقع منه ما ينسب به الى شئ من سوء البسة فمن
 نسب بعد ذلك هما أو غيره فهو تابع لحزب الهوى في نبي من المخصلين قال الرازي رأيت في بعض
 الكتب ان امرأة جاءت بزوجه الى القاضي وادعت عليه المهر فأمر القاضي بأن تكشف
 عن وجهها حتى يتمكن الشهود من اقامة الشهادة فقال الزوج لا حاجة الى ذلك فاني مقر
 بصداقها في دعواها فقالت المرأة لما أكرمتني الى هذا الحد فاشهدوا اني أبرأت ذمتك من كل
 حق لي عليك ولما رجع الرسول الى يوسف عليه السلام وأخبره بشهادته ببراءته قال (ذلك)
 أى الخلق العظيم في تثبت في السجن الى أن تبين الحق (ليعلم) العزيز باقرارها وهي في الامن
 وثأفى محل الضيق والخوف علما مؤكدا (اننى لم أخنه) أى في أهله ولا في غيرها (بالغيب) أى

والحال أن كلامنا غائب عن صاحبه هذا قول الأكثرين أنه قول يوسف عليه السلام قال
 الفراء ولا يعد وصل كلام انسان بكلام آخر اذا دلت القرينة عليه ومثاله قوله تعالى إن
 الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة هذا كلام بلقيس ثم قال الله تعالى
 وكذلك يفعلون وقوله تعالى ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه كلام الداعي ثم قال الله
 تعالى ان الله لا يخلف الميعاد ثم ختم الكلام بقوله (وان الله لا يهدي) أي يستدوينجس
 بوجه من الوجوه (كيد الخائنين) أي ولو كنت خائناً لما خلصني الله من هذه الورطة العظيمة
 وحدث خلصني منها اظهر اني برى عما نسبوني اليه وقيل انه كلام امرأة العزيز والمعنى اني
 وان كنت أحت عليه الذنب في حضوره لكني ما أحت الذنب عليه في غيبته أي لم تقل فيه وهو
 في السجن خلاف الحق ثم انهم بالغت في تأكيد هذا القول وقالت وان الله لا يهدي كيد
 الخائنين يعني اني لما أقدمت على الكيد والمكر لاجرم افتضحت وانه لما كان برأ من الذنب
 لاجرم طهره الله تعالى منه * واعلم ان هذه الآية على القول الاول دالة على طهارة يوسف عليه
 السلام من وجوه كثيرة الاول قولها أنا راودته عن نفسه والثاني قولها وانه لمن الصادقين
 وهو إشارة الى أنه صادق في قوله هي راودتني عن نفسي والثالث قول يوسف عليه السلام
 ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب والحشوية يذكرون أنه لما قال يوسف هذا الكلام قال له جبريل
 عليه السلام ولا حين هممت قال الرازي وهذا من رواياتهم الخبيثة وما صحت هذه الرواية
 في كتاب معتقد أي وانما أسندها بعضهم لابن عباس بل هم يلحقونها بهذا الموضع سعيًا منهم في
 تحريف ظاهر القرآن ورابعها أن اقدامه على قوله ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب مع أنه خانه
 بأعظم وجوه الخيانة اقدام على وقاحة عظيمة وعلى كذب عظيم من غير أن يتعلق به مصلحة
 بوجه ما والاقدام على مثل هذه الوقاحة من غير فائدة أصلاً لا يليق بأحد من العقلاء فكيف
 يليق اسناده الى نبي مرسل من سلالة الانبياء الاصفياء فثبت أن هذه الآية تدل دالة قاطعة
 على براءته مما يقول الجهال والحشوية واختلفوا في تفسير قوله (وما أبرئ نفسي) لأن ذلك
 يختلف باختلاف ما قبله لأن قوله ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب ان كان من كلام يوسف عليه
 السلام وقدمت أنه قول الأكثرين فهو أيضاً كلامه وان كان من كلام المرأة فهذا أيضاً كلامها
 فعلى الاول قد تمسك به الحشوية وقالوا انه عليه السلام لما قال ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب
 قال له جبريل ولا حين حالت تسكة سراويلك فعند ذلك قال يوسف عليه السلام وما أبرئ نفسي
 (ان النفس لا مارة بالسوء) أي بالزنا (الامارحيم) أي عصم منه (ربي ان ربي غفور) أي اللهم الذي
 همته (رحيم) أي لو فعلته لتاب علي وهذا ضعيف كما قاله الرازي لما تقدم أن الآية المقتدمة
 برهان قاطع على براءته من الذنب وانما قال ذلك عليه السلام لانه لما قال ذلك ليعلم أني لم أخنه
 بالغيب كان ذلك جارياً مجرى مدح النفس وتزكيتها وقد قال تعالى فلا تزكوا أنفسكم
 فاستدرك ذلك على نفسه بقوله وما أبرئ نفسي والمعنى وما أؤذي نفسي ان النفس لا مارة
 بالسوء مبالاة الى القبايح رغبة في المعصية وعلى الثاني أنها لما قالت ذلك ليعلم أني لم أخنه

بالغيب قالت وما أبرئ نفسي من الخيانة مطلقا فاني قد خنته حين أحلت الذنب عليه وقلت
 ما جزاء من أراد بأهلك سوءا إلا أن يسجن وأودعته في الحبس كلها أرادت الاعتذار بما
 كان واختلاف في قوله (وقال الملك) فهم من قال هو العزيز ومنهم من قال هو الريان الذي
 هو الملك الأكبر قال الرازي وهذا هو الاظهر لوجهين الاول أن قول يوسف اجعلني على
 خزائن الارض يدل عليه الثاني قوله استخلصه لنفسى يدل على أنه قبل ذلك ما كان خالصا
 وقد كان يوسف عليه السلام قبل ذلك خالصا للعزيز فعدل هذا على أن هذا الملك هو الملك الأكبر
 انتهى وانما صرح به ولم يستغن بضميره كراهية الالتباس لما تخالل بينه وبين جواب امرأه
 العزيز من كلام يوسف عليه السلام ولو كان السك من كلامها الاستغنى بالضمير ولم يحتاج الى
 ابراره (اقموني به استخلصه لنفسى) أى اجعله خالصا لدون شريك قال ابن عباس فأتاه
 الرسول فقال له ألق عنه ثياب السجن وألبسه ثيابا جديدا و قم الى الملك فدعاه أهل السجن وهو
 يومئذ ابن ثلاثين سنة وغتسل وتطقت ولبس ثيابا جديدا بعد أن دعاه أهل السجن فقال
 اللهم عطف عليهم قلوب الاخيار ولا تم عنهم الاخبار وكتب على باب السجن هذه
 منازل البلقاء وقبور الاحياء وبيوت الاحزان وتجربة الاصدقاء وشهادة الاعداء
 ثم أتى الملك فلما رآه غلاما حداثا فقال أيعلم هذا رؤياى ولا يعلمها السحرة والكهنة ثم أقعده
 قدماه وقال له لا تحف وألبسه طوقا من ذهب و ثياب حرير وأعطاه دابة مسرجة مزينة
 كدابة الملك وروى أن جبريل عليه السلام دخل على يوسف وهو في الحبس وقال قل اللهم
 اجعل لى من عندك فرجا ومخرجا وارزقنى من حيث لا أحسب فقبل الله تعالى دعاءه وأظهر
 هذا السبب في تخلصه من السجن وروى أن يوسف لما دخل عليه قال اللهم انى أسألك
 بخيرك من خيره وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه بالعربية فقال ما هذا اللسان
 قال هذا اللسان عجمي اسمعيل ثم دعاه بالعبرانية فقال ما هذا اللسان قال هذا اللسان آباءى قال
 وهب كان الملك يتكلم بسبعين لغة ولم يعرف هذين اللسانين وكان الملك كلما كلمه بلسان أجنبية
 يوسف عليه السلام وزاد بالعربية والعبرانية (فلما كلمه) أى كلم الملك يوسف عليه السلام
 وشاهد منه ما شاهد من جلال النبوة وجميل الوزارة ومخال السيادة ومخايل السعادة
 أقبل عليه وقال انى أحب أن أسمع منك تأويل رؤياى شفاها فأجابته بذلك الجواب شفاها
 وشهد قلبه بصحة فعند ذلك (قال) له (انك اليوم لدينامكين أمين) أى ذو مكانة وأمانة
 على أمرنا فأتى أيمها الصديق (قال) أرى أن تزرع فى هذه السنين الخمسة زرا كثيرا وتبنى
 الخزائن وتجمع فيها الطعام فاذا جاءت السنين المجذبة بعنا الغلال فيحصل بهذا الطريق
 مال عظيم فقال الملك ومن لى بهذا الشغل فقال يوسف (اجعلنى على خزائن الارض) جمع
 خزانة وأزاد خزائن الطعام والاموال والارض أرض مصر أى خزائن أرضك مصر وقال
 الربيع بن أنس أى خرج مصر ودخله روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فى هذه الآية قال رحم الله أخى يوسف لو لم يقل اجعلنى على خزائن الارض لاستعمله من

ساعته لكنه لما قال ذلك أخره الله تعالى سنة فأقام في بيته سنة مع الملك قال الرازي وهذا
 من العجائب لأنه لما تناقل عند الخروج من السجن سهل الله تعالى عليه ذلك على أحسن
 الوجوه * ولما سارع في ذكر هذا الالتباس أخر الله تعالى ذلك المطلوب عنه وهذا يدل على أن
 ترك التصرف أتم والتقوى بض بالكلية إلى الله تعالى أولى ثم قال (إني حفيظ علي) أي ذو
 حفظ وعلم بأمرها وقيل كاتب وحاسب (فان قيل) لم طلب يوسف عليه السلام الامارة والنبي
 صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن بن سمره لا تسأل الامارة ولم طلب الامارة من سلطان كافر ولم
 يصبر مدة ولم أظهر الرغبة في طلبها في الحلال ولم طلب أمر الخزانة في أول الامر مع ان هذا
 يورث نوع تهمة ولم مدح نفسه وقد قال تعالى فلا تزكوا أنفسكم ولم ترك الاستثناء في هذا وقد
 قال تعالى ولا تقولن شيئا في فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله فهذه سبعة أسئلة (أجيب) عنها
 بأن الاصل في جواب هذه الاستئلة ان التصرف في أمور الخلق كان واجبا عليه بخلافه
 أن يتوصل اليه بأي طريق كان وانما كان ذلك واجبا عليه لوجوه الاول أنه كان رسولا حقا
 من الله تعالى إلى الخلق والرسول يجب بحاميه مراعاة الامة بقدر الامكان والثاني أنه علم بالوحي
 أنه سيحصل القبط والضيق الشديد ففعل الله تعالى أمره أن يدبر في ذلك ويأتي بطريق لا جله يقل
 ضرر ذلك القبط في حق الخلق والثالث أن السعي أيضا في ايصال النفع إلى المستحقين ورفع
 الضرر عنهم أمر مستحسن في العقول فكان مكافئا عليه السلام برعاية المصالح من هذه الوجوه
 وما كان يمكنه رعايتها الا بهذا الطريق وما لا يتم الواجب الابه فهو واجب وانما مدح نفسه
 لأن الملك وان علم كماله في علوم الدين لكن ما كان عالما بأنه ينبغي بهذا الامر وأيضا مدح النفس
 انما يكون مذموما اذا قصد به الشخص التطاول والتفاخر والتوصل إلى غير ما يحل وأما هذا
 الوجه فليس بدموم وقوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم المراد به تركية حال من لا يعلم كونها من كرامة
 والدليل قوله تعالى بعد هذه الآية هو أعلم بن اتقى اما اذا كان الانسان عالما بأنه صدق وحق
 فهذا غير ممنوع منه وانما ترك الاستثناء لانه لو ذكره بما اعتقد الملك فيه انه انما ذكره لعله أنه
 لا قدرة له على ضبط هذه المصلحة كما ينبغي فلهذا المعنى ترك الاستثناء ولما سأل يوسف عليه
 السلام ما تقدم قال معلما بأنه قد أجيب بتخيير الله تعالى له (وكذلك) أي كأنعامنا عليه
 بالخلاص من السجن (مكاليوسف في الارض) أي أرض مصر (يقبوا) أي ينزل (منها حيث
 يشاء) بعد الضيق والحسب قال ابن عباس وغيره ولما انقضت السنة من يوم سأل الامارة دعاه
 الملك فتوجه وجعل خاتم الملك في اصبعه وقلده سبعة وجعل له سريرا من ذهب مكالا بالدر
 والياقوت طوله ثلاثون ذراعا وعرضه عشرة أذرع عليه ستون فراشا فقال يوسف عليه السلام
 أما السرير فأشربه ملكك وأما الخاتم فأدبره أمرك وأما التاج فليس من لباسي ولا لباس آباءي
 وأمره أن يخرج فخرج لونه كالثلج ووجهه كالقمر يرى الناظر وجهه في صفاء لونه فانطلق
 حتى جلس على ذلك السرير وودانت له الملوكة ودخل الملك بيته وقوض اليه أمر مصر وعزل
 قبطير عما كان عليه وجعل يوسف مكانه قال ابن اسحق قال ابن زيد وكان الملك مصر خزان

كثيرة فسلم سلطانه كله اليه وجعل امره وقضاه نافذا في مملكته ثم مات قطيعا بعد ذلك فزوجه
 الملك امرأته فلما دخل عليها قال أليس هذا أخيرا ما كنت تريدين قالت أيها الصديق لا تبنى
 فاني كنت امرأه حسانا عجة كما ترى في ملك ودينا وكان صاحبي لا يأتي النساء وكنت كما جعلك
 الله في حسنك وهيتك فقلبتني نفسي فوجدتها يوسف عليه السلام عذرا فأصاحبا فولدت له
 ذكرين أفرائيم ومينشا فأقام العدل بمصر وأحببه الرجال والنساء وأسلم على يديه الملك وكثير من
 الناس وياع من أهل مصر في سنى القحط الطعام بالدرهم والدنانير في السنة الأولى ثم بالحلى
 والجواهر في السنة الثانية ثم بالدواب في السنة الثالثة ثم بالعبيد والاماء في السنة الرابعة ثم
 بالضاياع والعقار في السنة الخامسة ثم بأولادهم في السنة السادسة ثم براقبهم في السنة
 السابعة حتى لم يبق بمصر حر ولا حرة الا صار عبد الله فقال الناس ما رأينا كاليوم ملكا أجمل
 ولا أعظم من هذا صار كل اخلق عبيدا لله فلما جمع ذلك قال اني أشهد الله اني أعتقت أهل مصر
 عن آخرهم ورددت عليهم املاكهم وكان لا يبيع أحدا ممن يطلب الطعام أكثر من جل بعير
 له لا يضيق الطعام على الباقيين هذا المخلص ما قاله البغوي والرخمشري وغيرهما قال الرازي
 والله أعلم بحقيقة الحال وروى ان يوسف عليه السلام كان لا يبيع من طعام في تلك
 الايام فقيل له تنجوع ويبدلك خراش الارض فقال ان شيعت نسيت الجائع وأمر يوسف طبخ
 الملك أن يجعل غداه نصف النهار وأدبلك أن يذيق الملك طعم الجوع فلا ينسى الجائعين قال
 البغوي فمن ثم جعل الملوغ غداهم نصف النهار قال الله تعالى (نصيب) أي شخص (برحمتنا من
 نساء) في الدنيا والآخرة (ولا نضيع أجر المحسنين) بل نؤتيهم أجورهم عاجلا وأجلالان اضاءة
 الاجراما أن تكون للعجز أو للجهل أو للخل والكل ممسح في حق الله تعالى فالإضاءة متممة
 (ولا جبر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون) الشرك والفواخش قال الرازي وهذا
 تنصيص من الله تعالى على أن يوسف عليه السلام كان في الزمان السابق من المتقين وليس
 ههنا زمان سابق يحتاج الى بيان أنه كان فيه من المتقين الا ذلك الوقت الذي قال الله تعالى
 فيه ولقد همت به وهمهم فإمكان هذا من الله تعالى شهادة بأنه عليه السلام كان في ذلك الوقت
 من المتقين وايضا قوله ولا نضيع أجر المحسنين شهادة من الله تعالى على أنه كان من المخلصين
 فثبت أن الله تعالى شهد بأن يوسف كان من المتقين ومن المحسنين ومن المخلصين والجاهل
 الخشوي يقول انه كان من المذنبين ولا شك أن من لم يقبل قول الله تعالى مع هذه التأكيدات
 كان من الاخسرين ولما اشتد القحط وعظم البلاء عم ذلك جميع البلاد حتى وصل الى
 بلاد الشام وأرض كنعان وقصد الناس مصر من كل مكان للميرة فجعل يوسف عليه السلام
 لا يعطى أحدا أكثر من جل بعير وان كان عظيما تقسب طابين الناس وتراحم الناس عليه ونزل
 باليعقوب منازل بالناس من الشدة فبعث بنيه الى مصر للميرة وأمسك بنيامين أخا يوسف
 لأمه وأبىه فذلك قوله تعالى (وجاء اخوة يوسف) وكانوا عشرة وكان منزلهم بالعربات من ارض
 فلسطين تغورا الشأم وكانوا أهل ابل وشيأ فدعاهم أبوهم يعقوب عليه السلام وقال بلغني أن

بصرهم لما كابدوا الحايييع الطعام فجهزوا اليه واقدوه لتشتروا منه ما يحتاجون من الطعام
وههنا هم منان مختلفتان من كلمتين فقرأ نافع وابن كثير وأبو عمر وبشهيل الثانية والباقيون
بالتحقيق * ولما أمرهم أبوهم بذلك خرجوا حتى قدموا مصر (فدخلوا عليه فعرفهم) قال ابن
عباس بأول نظرة اليهم عرفهم وقال الحسن لم يعرفهم حتى تعرفوا اليه (وهم له منكرون) أي لم
يعرفوه وذلك لوجوه الأول أنه عليه السلام أمر بحجابه بأن يوقفوهم من البعد وما كان يسكنهم
معهم بالابواسطة الثاني أنهم حين ألقوه في الحب كان صغيراً ثم انهم رأوه بعد وفور البعثة وكبر
الجنة قال ابن عباس وكان بين ان قدفوه في البروتين أن دخلوا عليه أربعون سنة فلذلك أنكروه
وقال عطاء انما لم يعرفوه لانه كان على سرير الملك وكان يرى ملوك مصر عليه ثياب حرير وفي
عنقه طوق من ذهب ثم أن يوسف عليه السلام أمر بانزالهم وكرامهم وكانت عادته أن لا يزيد
أحد على حل بعير وكانوا عشرة فاعطاهم عشرة أجمال كما قال تعالى (ولما جهزهم بجهازهم)
أي وفاهم كيلهم والجهاز ما بعد من الامتعة للثقة كعدد السفر وما يحمل من بلدة الى أخرى
وما ترف به المرأة الى زوجها فقالوا ان لنا شيخاً كبيراً وأخاً خربق معه وذكرنا أن أباهم
لاجل سنه وشدة حرته لم يحضر وان أحاهم في خدمة أبيه ولا بد لهما أيضاً من جلين آخرين
من الطعام فلما ذكرنا ذلك قال يوسف عليه السلام فهذا يدل على أن حب أبيكم له أزيد من
حبه لكم وهذا شيء عجيب لأنكم أنتم مع جلالكم وعقلكم وأدبكم اذا كانت محبة أبيكم
لذلك الاخ أكثر من محبته لكم دل ذلك على أنه أعجوبة في العقل والادب فجئوني به حتى
أراه كما قال تعالى حكاية عنه (قال استوني يا أخ لكم من أبيكم) أي الذي خلفه عنده وقيل
انه لما نظر اليهم وكلمه بالعبرانية قال لهم اخبروني من أنتم وما أمركم فاني أنكرت شأنكم قالوا
قوم من أرض الشام أصابنا ما أصاب الناس فخننا فتمسكنا فقال لعلمكم جئتم لتستظروا الى عورة
بلادنا قالوا والله لسننجوا سييس انما نحن اخوة بنو أب واحد وهو شيخ صديق يقال له
يعقوب نبي من أنبياء الله تعالى قالوكم كتم قالو كذا انني عسر فذهب أخ لنا الى البرية فهلك
فيها وكان أحبنا الى أينا قالوكم أنتم ههنا قالوا عشرة قالوا بن الابن الآخر قالوا عندنا
لانه أخو الذي هلك وأبوهم مبتلى به قال فن يعلم ان الذي تقولون حتى قالوا أيها الملك اننا بلاد
لا يعرفنا فيها أحد فقال يوسف عليه السلام فأتوني بأخيكم الذي من أبيكم ان كنتم
صادقين فأتنا أرضي بذلك فقالوا ان أبانا يحزن على فراقه وسراوده عنه قال فدعوا بعضهم
عندي رهينة حتى تأتوني بأخيكم فآفترعوا بينهم فأصابت القرعة شععون وكان أحسنهم رأياً
في يوسف فخلفوه عنده ثم انه قال لهم (الأترون أني أوفى الكمل) أي أتمه ولا أبخس منه شيئاً
وقرأ نافع بفتح الهمزة من أني والباقيون بالسكون وأما الياسم أنوفى بجميع القراء ينتونها في
الوقف لثباتها في الرسم وحذفوها في الوصل لالتقاء الساكنين (وأنأخيراً المنزلة) أي
المضيفين فانه كان قد أحسن ضيافتهم مدة أقامتهم عنده قال الرازي وهذا يضعف قول من
يقول من المفسرين انه اتهمهم ونسبهم الى أنهم عميون وجواسيس ولوشافهم بهذا الكلام

فلا يليق به أن يقول لهم ألا ترون أنى أوفى الكيل وأنا خير المنزلين وأيضا يعد من يوسف عليه السلام مع كونه صديقا أن يقول لهم انتم عيون وجواسيس مع أنه يعرف برأيهم عن هذه التهمة لأن البهتان لا يليق بحال الصديق ثم قال عليه السلام (فان لم تأتوني به) أى بأخيكم (فلا كيل) أى فلا مبرة (لكم عندي) ولم عنعهم من غيره (ولا تقربون) نهي أو عطف على محل فلا كيل لكم أى تحرموا ولا تقربوا منى ولا تدخلوا ديارى فجمع لهم عليه السلام بين الترهيب والترغيب فالترغيب فى قوله الاول والترهيب فى قوله الثانى لانهم كانوا فى نهاية الحاجة الى الطعام وما كان يمكنهم تحصيله الا من عنده ومع ذلك لم يخطر ببالهم أنه يوسف فكانه قد لما قالوا فقبل (قالوا سناود) أى بوعدا لا خلف فيه حين نصل (عنه آياه) أى سمع كلمة فيه وتنازعوا الكلام وبختمال فيه وتلطفت فى ذلك ولا تدع جهدا (وانا فاعلمون) أى ما أمرتنا به والتمناؤه (و) لما أرغبهم وأرهبهم فى شأن أخيه (قال لفتيته) أى علمائه الكيالىن جمع فى وقرا حفص وحجرة والكسائى بألف بعد الباء المثناة تحت وبعد الالف نون مكسورة والباقيون بالياء المثناة تحت ثم بناء مائة فوق مكسورة (اجعلوا بضاعتهم) أى التى أتوا بها عن الميرة وكانت دراهم وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنها كانت النعال والأدم (فى رحالهم) جمع رجل أو عيتمهم التى يحملون فيها الطعام (لعلهم يعرفونها) أى بضاعتهم (إذا انقلبوا) أى رجعوا (الى أهلهم) وفتحوا أو عيتمهم (لعلهم يرجعون) البنا واختلاف فى السبب الذى من أجله رديوسف عليه السلام بضاعتهم فى رحالهم على أوجه الاول أنه أراد أن يكون ذلك المال معونة لهم على شدة الزمان وكان يخاف اللصوص من قطع الطريق فوضع تلك الدراهم فى رحالهم حتى تبقى حجة الى أن يصلوا الى أبيهم الثانى أراد أن يعرف آياه أنه أكرمهم وطلبهم لمزيد الأكرام فلا يثقل على أبيه ارسال أخيه الثالث مقصوده أن يعرفوا أنه لا يطلب ذلك الاخ لاجل الايذاء والظلم ولا يطلب زيادة الثمن الرابع أراد أن يحسن اليهم على وجه لا يلحقهم فيه عيب ولا منة الخامس قال القراء انهم متى شاهدوا بضاعتهم فى رحالهم وقع فى قلوبهم أنهم وضعوا تلك البضاعة فى رحالهم على سبيل السهو وهم أنبياء وأولاد أنبياء ف يرجعون ليعرفوا السبب فيه ويردوا الملك الى مالكه السادس أراد به التوسعة على أبيه لان الزمان كان زمان القحط السابع رأى ان أخذ عن الطعام من أبيه ومن أخوته على شدة حاجتهم الى الطعام لو لم الثامن خاف أن لا يكون عند أبيه من المال ما يرجعون به مرة أخرى التاسع أنهم متى فتحوا المتاع فوجدوا بضاعتهم فيه علموا ان ذلك كرم من يوسف عليه السلام وسخاء فيعظم ذلك الى العود اليه والحرص على معاملته عليه السلام (فلما رجعوا) أى اخوة يوسف عليه السلام (الى أبيهم قالوا يا أبانا) اننا قد مناعنا على خير رجل أنزلنا وأكرمنا كرامة عظيمة لو كان رجلا من آل يعقوب ما أكرمنا كرامة فقال يعقوب عليه السلام اذ ارجعتم الى ملك مصر فأقرؤهمنى السلام وقولوا له ان أنا نادى عولك عبأ وأليتنا ثم قال لهم أين سمعون قالوا ارثتمه ملك مصر وأخبروه بالقصة وقولهم (منع منا الكيل) فيه قولان أحدهما أنهم لما طلبوا الطعام

لاخيه م الغائب عندهم منعوا منه والثاني أنهم منعوا الكيل في المستقبل وهو قول
 يوسف عليه السلام فلا كيل لكم عندي ولا تقر بون ويدل له ما قولهم (فأرسل معنا
 أخانا) بنيامين (تكتل) فان حزة والكسائي قرأه بالياء أي يكتل لنفسه وهذا يدل لقول
 الأول والباقيون بالنون أي تكتل نحن وإياه وهذا يدل لقول الثاني (وإناله لحافلون) عن
 أن يناله مكره حتى ترده اليك فلما قالوا ليعقوب عليه السلام هذه المقالة (قال) لهم (هل
 آمينكم) أي أقبل منكم الآن وفي مستقبل الزمان تأمينكم لي فيه بما يسوغي تأميناً مستقبلاً
 (عليه) أي بنيامين (الا كما أمينكم) أي في الماضي (على أخيه) يوسف عليه السلام (من
 أقبل) فانكم أكدمتم غاية التأكيد فلم تحفظوه ولم تردوه إلى والامن اطمئنان القلب إلى
 سلامة النفس فانني هذا لا آمن عليه الا الله تعالى (فأله) المحيط علماً وقدره (خير حفظاً) منكم
 ومن كل أحد فقيه التوفيق الى الله تعالى والاعتماد عليه في جميع الامور وقرأ حفص وحزرة
 والكسائي بفتح الحاء وألف بعدها وكسر الفاء والباقيون بكسر الحاء وسكون الفاء وهو منصوب
 على التمييز في القراءتين ويتحمل الاولى النصب على الحال اللازمة (وهو أرحم الراحمين) أي
 أرحم بي من أن يفجعي به بعده صديقي بأخيه فلا يجمع على مصيبتين (ولما) أرادوا تقرير
 ما قدموا به من الميرة (فتحوا متاعهم) أي أوعيتهم التي جاورها من مصر (وجدوا بضاعتهم) أي
 ما كان معهم من كنعان لشراء القوت (ردت اليهم) والوجدان ظهور الشيء للنفس بحاسة
 أو ما يغني عنها فكأنه قيل ما قالوا فقيل (قالوا) أي لا يهيم عليه السلام (يا أيها ناس) استفهامية
 أي أي شيء (نبي) أي تريد جميع القراء أثبتوا الياء وقفاً ووصلاً لثباتها في الرسم فكأنه قال
 لهم ما الخبر فقالوا يا ناس ذلك وتأكيدا للسؤال في استحباب أخيه (هذه بضاعتنا ردت إلينا)
 هل من مزيد على ذلك أكرمنا وأحسن مشوانا وباع منا ورده علينا متاعنا * ولما كان التقدير
 ورجع به اليه بأخينا فيظهر له نصحننا وصدقنا (ونغير أهلاًنا) أي نجلب اليهم الميرة برجوعنا اليه
 والميرة الاطعمة التي تحمل من بلد الى بلد (ونحفظ أخانا) فلا يصيبه شيء مما تخشى عليه تأكيده
 للوعد بحفظه (وزداد كيل بعير) لاخينا (ذلك كيل سير) أي سهل على الملك لسجانه وحرصه
 على البذل وقيل قصر المدة ليس سبيل مثله أن تطول مدته بحسب الخبس والتأخير وقيل قليل
 فابتأ أخانا معنأ حتى تبدل تلك القلة بالكثرة فكأنه قيل ما قال لهم فقيل (قال) يعقوب
 عليه السلام (لن أرسله) أي بنيامين كائننا (معكم) أي في وقت من الاوقات (حتى توفوني
 موثقاً) أي عهداً مؤكداً (من الله) قرأ ابن كثير بإثبات الياء بعد النون وقفاً ووصلاً
 وأبو عمرو بإثبات الياء وقفاً لا وصلاً وحذفها الباقيون وقفاً ووصلاً وقوله (لأنأنتني) أي كلكم
 (به) أي تحلفوا بالله لتأنتني به من الاتيان وهو المجيء في كل حال جواب القسم أو المعنى حتى
 تحلفوا بالله لتأنتني به (الا) أي في حال (أن يحاط) أي تحصل الاطاعة بحصية من المصائب
 لا طاعة لكم بها (يكنم) فتهلكوا من عند آخركم كل ذلك زيادة في التوثيق بما حصل له من
 المصيبة يوسف عليه السلام وان كان الاعتماد في حفظه انما هو على الله تعالى وهذا من باب

اعقلها وتوكل فأجابوه الى ذلك كما قال تعالى (فلما آتوه موثقهم) بذلك (قال الله على
 ما نقول) نحن وأنتم (وكيل) أى شهيد وأرسله معهم بعد ذلك (فان قيل) لم أرسله معهم
 وقد شاهد منهم ما شاهد في يوسف عليه السلام (أجيب) بأن ذلك لوجوه أحدها أنهم
 كبروا وما لوالى الخير والصالح الثانى انه كان شاهداً انه ليس بينهم وبين بنيامين من الحسد
 والحقد مثل ما كان بينهم وبين يوسف عليه السلام الثالث لعل الله أوحى اليه وضمن حفظه
 وايصاله اليه (و) لما عزموا على الخروج الى مصر وكانوا موصوفين بالكمال والجمال وأبناء
 رجل واحد (قال) لهم (يا بنى لا تدخلوا) اذا قدمتم الى مصر (من باب واحد) من أبوابها
 (وادخلوا من أبواب) واحترز من أن تكون متلاصقة أو متقاربة جداً بقوله (متفرقة)
 أى تفرقاً كثيراً وهذا حكم التكليف للإبصار بالعين وهى من قدر الله تعالى وقد ورد
 شرعنا بذلك ففي الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال العين حق
 وفى رواية عن أحمد بن حنبل عن الشيطان وحسد ابن آدم وفى رواية لمسلم العين حق ولو كان
 شئ سابق القدر لسبقته العين وفى رواية عن جابر أن العين لتدخل الجمل القدر والرجل
 القبر وفى رواية أنه صلى الله عليه وسلم كان يعوذ الحسن والحسين فيقول أعينكم بكلمات
 الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ويقول هكذا كان يعوذ إبراهيم اسمعيل
 واسحق صلوات الله وسلامه عليهم وعلى سائر النبيين وعن عبادة بن الصامت قال دخلت على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أول النهار فوجدته شديد الوجع ثم عدت اليه فى آخر النهار
 فرأيت به معافى فقال أن جبريل عليه السلام أتانى فرقانى فقال بسم الله أرقبك من كل شئ
 يؤذيك من كل عين وحسد الله يشفيك قال فأفقت وفى رواية أن بنى جعفر بن أبى طالب
 كانوا غلماناً يضافوا لآسماء يارسول الله أن العين اليهم سريرة فاسترق لهم من العين فقال لها
 نعم وفى رواية دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت أم سلمة وعندها صبى يشتكى فقالوا
 يارسول الله أصابته العين فقال أم استرقون له من العين وعن عائشة رضيت الله تعالى عنها كان
 يؤمر العائش أن يتوضأ ثم يغتسل منه المعين الذى أصيب بالعين ولما خاف يعقوب عليه السلام
 أن يسبق من أمره هذا الى بعض الاوهام أن الحذر يغنى عن القدر نرى ذلك بقوله عليه السلام
 (وما أغنى) أى ادفع (عنكم) بقولى ذلك (من الله من شئ) قدره عليكم وانما ذلك شفقة
 ومن مزية للتأكيدها على أن الانسان مأمور بأن يراعى الاسباب المعبرة فى هذا العالم بأن
 يجوزم بأنه لا يحصل الا ما قدره الله تعالى وان الحذر لا يدفع القدر فالانسان مأمور بأن يحذر
 الاشياء المهلكة والاعذية الضارة ويسعى فى تحصيل المنافع ودفع المضار بقدر الامكان
 ومع ذلك يكون جازماً بأنه لا يصل اليه الا ما قدره الله تعالى ولا يحصل فى الوجود الا ما أراه
 الله تعالى فقوله عليه السلام لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة إشارة الى
 رعاية الاسباب المعبرة فى هذا العالم وقوله وما أغنى عنكم من الله من شئ إشارة الى عدم
 الالتفات الى الاسباب بل الى التوحيد المحض والبراءة من كل شئ سوى الله تعالى ولما قصر

الامر كله اليه تعالى وجب رد كل أمر اليه وقصر النظر عليه فقال منها على ذلك (ان الحكم
 الا لله) وحده الذي ليس الحكم الا له (عليه) أي على الله وحده (توكلت) أي جعلته
 وكلي فرضيت بكل ما يفعل (وعليه) وحده (فليتوكل المتوكلون) أي الثابتون في باب
 التوكل فان ذلك من أعظم الواجبات من فعله فاز ومن أغفله خاب وقد ثبت بالبرهان ان لا حكم
 الا لله فلزم القطع بأن حصول كل الخيرات ودفع كل الآفات من الله تعالى وذلك يوجب أن
 لا توكل الا على الله تعالى فهذه اقسام شريفة عال والشيخ أبو حامد الغزالي أكثر في تقرير
 هذا المعنى في كتاب التوكل من كتب احياء علوم الدين فمن أراد الاستقصاء فمه فليطالع
 ذلك الكتاب * ولما قال يعقوب عليه السلام وما أغنى عنكم من الله من شيء صدقه الله
 تعالى في ذلك فقال (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) أي متفرقين (ما كان) ذلك
 التفرق (بغنى عنهم من الله) أي من قضائه وأغرق في النفي فقال (من شيء) أي مما قضاه
 عليهم كما تقدم من قول يعقوب عليه السلام فسر قوا وأخذ بنواميس يوجد ان الصواع في رحله
 وتضاعفت القيمة على يعقوب عليه السلام وقوله تعالى (الاحاجة) استثناء منقطع أي
 لكن حاجة (في نفس يعقوب) وهي الوصول الى ما أمر به شفقة عليهم (قضاها) يعقوب عليه
 السلام وبرزها من نفسه الى أولاده فعملوا فيها بما راده فاغنى عنهم الخلاص من عقوق أبيهم
 فقط (وأنه) أي يعقوب عليه السلام مع أمره لبنية بذلك (لذو علم) أي معرفة بالحكمين حكم
 التكليف وحكم التقدير واطلاع على الكونين عظيم (لما علمناه) بالوحي ونصب الحجج ولذلك
 قال وما أغنى عنكم من الله من شيء ولم يغتر بتدبيره * ولما كان قد بين أن كل أحد يكون
 كذلك أي يعلم ما علمه نفي ذلك سبحانه وتعالى بقوله جل شأنه (ولكن أكثر الناس) أي لاجل
 ما نالهم من الاضطراب (لا يعلمون) أي ليسوا بذوي علم لما علمناههم لاعتراضهم عنه واستفراغ
 قواهم في الاهتمام بما وقع التكليف لهم به ومن أحوال الدنيا ومقابلته فطرهم القويعة السليمة
 بردها الى ما تدعوهم اليه الحظوظ والشهوات حتى لا يكون طبع الخلق * ولما أخبر تعالى عن
 دخولهم الى البلد أخبر عن دخولهم لحاجتهم الى يوسف عليه السلام فقال (ولما دخلوا)
 أي اخوة يوسف عليه السلام (على يوسف) في المقدمة الثانية بأخيهم بنيامين قالوا هذا أخونا
 فقال أحسنتم واحتسبتم وسجدوا خير ذلك عندي ثم أنزلهم وأكرم منزلهم ثم أضافهم
 وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقى بنيامين وحيداً فبكى وقال لو كان أخي يوسف حياً
 أجلسني معه فقال يوسف لقد صار أخوك هذا وحيداً فأجلسه معه على مائدته وصار يواكله
 فلما كان الليل أمر أن ينزل كل اثنين منهم يتناقض بنيامين وحده فقال يوسف هذا ينام معي على
 فراشي كما قال تعالى (أوى) أي ضم (اليه أخاه) فبات معه وجعل يوسف يضعه اليه ويشمه
 ثم قال له ما اسمك فقال بنيامين قال وما بنيامين قال المشكل وذلك انه لما ولد هلكت أمه قال
 وما اسم أمك قال راحيل بنت لاوي قال فهسل لك من ولد قال نعم عشرة بنين ولما رأى تاسفه
 لاخ له هلك قال له أتحب أن أكون أخاك بدل أخيك فقال ومن يجبد أخامثلك ولكنك لم يلدك

يعقوب ولا راحيل فبكي يوسف وقام اليه وعانقه (وقال انى أنا خولك فلا تبس) أى لا تحزن
 (بما كانوا يعاملون) أى بشئ فعلوه بنا فيما مضى فان الله قد أحسن اليك فلا تلتفت الى
 أعمالهم المنكرة التى قد أقدموا عليها وقد جعنا الله تعالى على خير ولا تعلمهم بشئ من ذلك وقرأ
 نافع وابن كثير وأبو عمرو وفتح الياء والباقون بالسكون ومتبعون النون من أناقبل الهمزة
 المفتوحة نافع والباقون بالقصر ثم أنه ملاهم أو عيبتهم كما أرادوا وكان في المرة الاولى أبطأ
 في تجهيزهم في طول المدة ليعترف أخبارهم من حيث لا يشعرون ولذلك لم يعطف بالفاء وأسرع
 في تجهيزهم في هذه المرة قصدا الى انفراد أخيه من غير رقيب بالحيلة التى دبرها فلذلك أتت
 الفاء في قوله (فلما جهزهم) أى اعجل جهازهم وأحسنه (بجهازهم جعل) بنفسه أو بما أدونه
 (السقاية) أى المشربة التى كان يشرب بها (في رحل أخيه) أى وعاء طعام أخيه بنيامين
 كما فعل بضعهم في المرة الاولى قال ابن عباس كنت من زبرجد وقال ابن اسحق كانت من
 فضة وقيل من ذهب وقال عكرمة كانت مشربة من فضة مرصعة بالجوهر وجعلها يوسف عليه
 السلام ميكال لا يكال بغيرها وكان يشرب فيها قال الرازى هذا بعيد لان الاء الذى يشرب
 فيه الملك لا يصلح أن يجعل صاعا وقيل كانت الدواب تسمى بها قال وهذا أيضا بعيد لان الآنية
 التى تسمى الدواب فيها لا تكون كذلك قال والاصوب أن يقال كان ذلك الاناء شيا له قيمة
 اما الى هذا الحد الذى ذكره فلا والسقاية والضواغ واحد ثم ارتحلوا وأمهلهم يوسف عليه
 السلام حتى انطلقوا وذهبوا مثرا وقيل حتى خرجوا من العمارة ثم بعث خلفهم من
 استوفقهم وحبسهم (ثم أذن) أى أعلن فيهم النداء (مؤذن) قائلا برقع صوته وان كانوا
 في غاية القرب منه بمادل عليه اسقاط الاداة (أيها العير) أى القافلة قال أبو الهيثم كل ما سير
 عليه من الابل والجر والبغال فهو عير قال وقول من قال العير الابل خاصة باطل فقوله أيها العير
 أى أصحاب العير كقوله يا خيل الله اركبي قال القراء كانوا أصحاب ابل وقال مجاهد كانت
 العير حمرا وقرأ ورش بابل همزة مؤذن واوا وفتا ووصلا وجزء في الوقف فقط والباقون
 بالقصر (انكم لسارقون) فقفوا حتى تنظر الذى فقدنا والسرقة أخذ ما ليس له أخذه في خفاء
 من خزائنه (فان قيل) هل كان هذا النداء بأمر يوسف عليه السلام أو ما كان بأمره فان كان
 بأمره فكيف يليق بيوسف عليه السلام مع علو منصبه أن يهتأقوا ما ينسبهم الى السرقة
 كذبا وبهنا نأوان كان بغير أمره فهلا أظهر برأتهم عن تلك التهمة (أجيب) بأجوبة الاول
 أنه عليه السلام لما أظهر لأخيه أنه يوسف قال لست أفارقك قال لاسمى الى ذلك الاستدبير
 حيلة أنسبك فيها الى ما يليق بك قال رضيت بذلك وعلى هذا لم يتألم قلبه بسبب هذا الكلام
 لانه قد رضى به فلا يكون ذلك ذنبا الشانى انكم لسارقون يوسف من آية الاتهم ما أظهرها
 هذا الكلام فهو من المعارض وفي المعارض مندوحة من الكذب الشالت أن المنادى
 انما ذكر النداء على سبيل الاستفهام وعلى هذا يخرج أن يكون كذبا الرابع ليس في القرآن
 ما يدل على أنهم قالوا هذا بأمر يوسف عليه السلام قال الرازى والاقرب الى ظاهر الحال أنهم

فعلوا ذلك من أنفسهم لانهم لم يطلبوا السقاية فلم يجدوها ولم يكن هناك أحد غيرهم غلب على
 ظلمهم أنهم الذين أخذوها * ولما وصل اليهم الرسول قال لهم ألم نحسن ضيافتكم ونكرم مثواكم
 ونضيقكم كيلكم وفعلنا بكم ما لم نفعل بغيركم قالوا بلى وماذا قالوا سقاية الملك فقد ناهوا ولا ننتهم
 عليهم غيركم فذلك قوله تعالى (فأولوا) الحال أنهم قد (أقبلوا عليهم) أى على جماعة الملك المنادى
 وغيره (ماذا) أى ما الذى (تفقدون) بما يمكننا أخذه والفقدان هذا الوجود (قالوا نتفقد) وكان
 للسقاية اسمان فغيروا بقولهم (صواع الملك) والصواع هو المكيال وهو السقاية المتقدمة سموه
 تارة كذا وتارة كذا وانما اتخذوا هذا الاناء مكيالا لعز ما يكال به في ذلك الوقت (ولمن جاء به
 حل بغير) أى من الطعام والبغير يطلق لغة على الذكرك خاصة وأطلقه بعضهم على الناقة أيضا
 وجعله نظير انسان وهو ما جرى عليه الفقهاء في باب الوصية والجمع في القلة على أبعرة
 وفي الكثرة على بعران (وأنا به زعيم) قال مجاهد هذا الزعيم هو الذى أذن والزعيم الكفيل وهذه
 الآية تدل على أن الكفالة كانت صحيحة في شرعهم وقد حكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في قوله الزعيم غارم واذا ورد في شرعنا ما يقر شرع غيرنا هل يكون شرعنا في ذلك خلاف
 والراجح أنه ليس بشرع لنا (فان قيل) كيف تصح هذه الكفالة مع أن السارق لا يستحق شيئا
 (أجيب) بأنهم لم يكونوا سراقا في الحقيقة فيحمل ذلك على مثل رد الضائع فيكون ذلك جمالة
 أو أن مثل هذه الكفالة كانت جائزة عندهم في ذلك الزمان (قالوا) أى اخوة يوسف
 عليه السلام (تالله) التاء حرف قسم وهي عند الجمهور بدل من واو القسم والواو بدل من الباء
 فهي فرع الفرع فلذلك ضعفت عن التصريف في الاسماء فلا تدخل الاعلى الجلالة السكرية
 أو الرب مضافا للعبادة أو الرحمن في قول ضعيف ولو قلت تالرحمن لم يجز أى والله (لقد علمتم)
 أى بما جرت به من أمانتنا قبل هذا في كون مجيئنا (ما بيننا) وأكذوا النبي باللام فقالوا
 (لنفسد) أى نوقع الفساد (في الأرض) أى أرض مصر (ولقد علمتم) ما كنا أى بوجه من
 الوجوه (سارقين) أى موصوفين بهذا الوصف قطعاً (فان قيل) من أين علموا ذلك (أجيب) بأن
 ذلك يعلم مماراً ومن أحوالهم وقيل لانهم ردوا البضاعة التي جعلت في رحالهم قالوا فلو كنا
 سارقين ما رددناها وقيل قالوا ذلك لانهم كانوا معروفين بأنهم لا يتناولون ما ليس لهم وكانوا اذا
 دخلوا مصر كموا أفواه دوابهم كي لا تتناول شيئا من حرث الناس (قالوا) أى أصحاب يوسف
 عليه السلام المنادى ومن معه (فاجزأوه) أى السارق وقيل الصواع (آن كنتم كاذبين)
 في قولكم ما كنا سارقين ووجد فيكم الجزاء مقابلة العمل بما يستحق من خير وبشر (قالوا)
 وثوقا منكم بالبراءة واخبارا بالحق عندهم (جزأوه من وجد في رحله) ولتحققهم البراءة علقوا
 الحكم على مجرد الوجدان لا السرقة ثم أكذوا بذلك بقولهم (فهو جزأوه) قال ابن عباس
 ضكان ذلك الزمان كل سارق بسرقة فلذلك قالوا ذلك أى فالسارق جزأوه أن يسلم
 بسرقة الى المنروق منه فيشترى سنة وكان ذلك سنة آل يعقوب في حكم السارق
 وكان يحكم ملك نصير أن يضرب السارق ويغرم ضعف قيمة المسروق فأراد يوسف أن يحبس

أخاه عنده فرد الحكم اليهم ليتكمن من حبسه عنده على حكمهم (كذلك) أي الجزاء (فجزى
الظالمين) بالسرقه قال أصحاب يوسف فلا بد من تفتيش رجالكم فردوهم الى يوسف عليه السلام
فأمر بتفتيشها بين يديه (فبدأ بأوعيتهم) فتفتشها (قبل وعاء أخيه) لثلاثتهم فلم يجد فيها شيئاً (ثم)
أي بعد تفتيش أوعيتهم والتأني في ذلك (استخرجها) أي السقاية أو الصاع لانه يذكر ويؤث
(من وعاء أخيه) فلما خرج الصاع من وعاء بنيامين تكس أخوته رؤسهم من الحياء وأقبلوا
على بنيامين يلومونه ويقولون له ايش الذي صنعت فضحتنا وسودت وجوهنا يا ابن راحيل
ما زال لنا منكم بلاء حتى أخذت هذا الصاع فقال بنيامين بل بنو راحيل ما زال لهم منكم بلاء
ذهبتم بأخي فاهلكتموه في البرية ان الذي وضع هذا الصاع في رحلي هو الذي وضع البضاعة
في رحالكم فأخذ بنيامين رقيقاً وقل ان المنادي وأصحابه هم الذين تولوا تفتيش رجالهم
وهم الذين استخرجوا الصاع من رحله فأخذوه برقبته وردوه الى يوسف عليه السلام * (نبيه) *
ههنا حمزان مختلفتان من كلمتين قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وبأبدال الثانية ياء والباقون
بالتحقيق (كذلك) أي مثل ذلك الكيد (كدنا ليوسف) خاصة بأن علمناه آياه جزاء لهم
على كيدهم يوسف عليه السلام في الابتداء وقد قال يعقوب ليوسف عليه السلام فيكيدوا
لك كيداً والكيد من الخلق الحيلة ومن الله تعالى التدبير بالحق فالمراد من هذا الكيد هو
ان الله تعالى ألقي في قلب أخوته بأن حكموا أن جزاء السارق هو أن يسرق لاجرم لما ظهر
الصاع في رحله ~~حكموا~~ كما عليه بالاسترقاق وصار ذلك سبباً لتكمن يوسف عليه السلام من
امساك أخيه عند نفسه * ولما كان الكيد يشعر بالحيلة والخديعة وهو في حق الله تعالى
محال جل على الغاية ونهايته هنا اللقاء الانسان من حيث لا يشعر في أمر مكروه لاسمى له
الى دفعه فالكيد في حق الله تعالى محال على هذا المعنى وقيل المراد بالكيد ههنا ان أخوة
يوسف سعوا في ابطال أمره والله تعالى نصره وقواه وأعلى أمره وقوله تعالى (ما كان) أي
يوسف (ليأخذ أخاه في دين الملك) أي حكمه بيان لا كيد لان جزاءه كان عنده الضرب
ونفريم مثلي ما أخذ لانه يستعبد وقوله تعالى (الأن يشاء الله) فيه وجهان أحدهما
أنه استثناء منقطع تقديره ولكن بمشيئة الله أخذه في دين غير دين الملك وهو دين آل يعقوب عليه
السلام ان الاسترقاق جزاء السارق والثاني انه مفرغ من الاحوال العاتية والتقدير
ما كان ليأخذه في كل حال الا في حال التباسه بمشيئة الله أي اذنه في ذلك * ولما كان يوسف عليه
السلام انما ~~كان~~ من ذلك بعلاوة درجته وتكمنه ورفعته بعدما كان فيه عندهم من
الصغار كان ذلك محل عجب فقال تعالى التفاتا الى مقام التكلم (نرفع درجات من نشاء) أي
بالعلم كما رفعنا درجته وكان الاصل درجاته ولكنه عم لأنه أدل على العظمة فكان أليق
بمظهرها وفي هذه الآية دليل على ان العلم أشرف المقامات وأعلى الدرجات لان الله تعالى
لما هدى يوسف عليه السلام الى هذه الحيلة مدحه لاجل ذلك ورفع درجته على أخوته ووصف
ابراهيم عليه السلام بقوله تعالى نرفع درجات من نشاء عندما حكى عنه دلائل التوحيد والبراءة

عن الهية الشمس والقمر والكواكب وقرأ عاصم وحزرة والكسائي بتوين الناء والباقون
بغير تنوين (وفوق كل ذي علم عليم) قال ابن عباس فوق كل عالم عالم الى أن ينتهي
العلم الى الله تعالى فالله تعالى فوق كل عالم لانه هو الغنى بعلمه عن التعلم وفي الآية دليل على ان
اخوة يوسف عليه السلام كانوا علماء وكان يوسف أعلم منهم قال ابن الانباري يجب أن يتهم العالم
نفسه ويستشعر التواضع لربه تعالى ولا يطمع نفسه في العلية في العلوم لانه لا يتخلو عالم من عالم
فوقه * ولما حصل لاخوة يوسف من اخراج الصواع من رحل بنيامين ما حصل فكأنه قيل
فما كان فعلهم عند ذلك فقيل (قَالُوا) تسليمة لانفسهم ودفعه للعادرين خاصتهم (ان يسرق)
ولم يجوزوا بسرقة لعلمهم بامانة وظنهم ان الصواع دس في رحله وهو لا يشعر كما دس بضاعتهم
في رحالهم وكان قد قال لهم ذلك (فقد سرق أخ له من قبل) أي يوسف وكان غرضهم من
ذلك انالسنا على طريقته ولا على سيرته وهو وأخوه مختصان بهذه الطريقة لانهم ما من أم أخرى
واختلفوا في التي نسبوها الى يوسف عليه السلام على أقوال فقال سفيان بن عيينة أخذ حاجة
من الطير التي كانت في بيت يعقوب فأعطاه سائلا وقال مجاهد جاءه سائل فأخذ بيضة من
البيت فناولها للسائل وقال وهب كان يحبها الطعام من مائدة يعقوب للفقراء وقال سعيد بن
جبير كان جده أبو أمته كافرا يعبد الوثن وأمرته أمته أن يسرق تلك الاوثان ويكسرها فاعلها بترك
عبادة الاوثان ففعل ذلك فهذا هو السرقة وقال محمد بن اسحق ان يوسف عليه السلام كان
عند عمته ابنة اسحق وكانت تحبه حباً شديداً فأرادت أن تمسكه عند نفسها وكان قد بقي
معها منطقة لايها اسحق عليه السلام وكانوا يتبركون بها فشدتها على وسط يوسف عليه السلام
من تحت ثيابه وهو صغير لا يشعر ثم قالت انه سرقها وكان علمهم أن من سرق يسترق فقال يعقوب
عليه السلام ان كان قد فعل ذلك فهو سارق فأمسكته عندها حتى ماتت فتوصلت بهذه الحيلة
الى امساكه عند نفسها قال ابن الانباري وليس في هذه الافعال كلها سرقة ولكنها تشبهها
فغير وجهها عند الغضب وقيل انهم كذبوا عليه وبهم توه وكانت قلوبهم مملوءة من الغضب على
يوسف بعد تلك الوقائع وبعد انقضاء المدة الطويلة قال الرازي وهذه الواقعة تدل على ان قلب
الحاسد لا يطمئن من الغل البتة (فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها) أي يظهرها (لهم) والضمير
للكلمة التي هي قوله (قال) أي في نفسه (أنتم شرمتم كنانا) أي من يوسف وأخيه أي
لسرقتكم أخاكم من أيكم وظلمكم له وقيل الضمير يرجع الى الكلمة التي قالوها في حقه وهي
قولهم فقد سرق أخ له من قبل وعلى هذا يكون المعنى فأسر يوسف جواب الكلمة التي قالوها
في حقه (والله أعلم) منكم (بما تصفون) أي تقولون وأنه ليس كما قلتم قال أصحاب الاخبار
والسير ان يوسف عليه السلام لما استخرج الصاع من رحل بنيامين نقره وأذناه الى أذنه ثم قال
ان صاعى هذا يجزئني أنكم كنتم اثني عشر رجلا لابل واحد وانكم انطلقتم بأخ لكم من أيكم
فبعته فقال بنيامين أيها الملك ان صاعك يجزئني من جعله في رحلي ثم نقره وأذناه من أذنه فقال
ان صاعى غضبان وهو يقول كيف تسألوني عن صاحبي وقد رويت مع من كنت قالوا فغضب

روبيل لذلك وكانوا إذا غضبوا لم يطاقوا وكان روبيل إذا غضب لم يقيم لغضبه شيء
 وكان إذا صاح ألقى كل حامل جلها إذا سمعت صوته وكان مع هذا إذا مسه أحد من
 ولدي يعقوب عليه السلام يسكن غضبه وكان أقوى الأخوة وأشدّهم وروى أنه قال لأخوته
 كم عدد الأسواق بمصر قالوا عشرة فقال اكفوني أنتم الأسواق وأنا أكفيكم الملك
 أو اكفوني أنتم الملك وأنا أكفيكم الأسواق ودخلوا على يوسف فقال روبيل لآلئنا أخانا
 أولا يصيحن صيحة لا تبقى بمصر أمراً حمل الألق ولدها وقامت كل شعرة في جسده حتى
 خرجت من ثيابه فقال يوسف لابن له صغير قم إلى جنب روبيل فسه ويرى خديده فالتفتي به
 فذهب الغلام فسه فسكن غضبه فقال لأخوته من مسنى منكم قالوا لم يصبك منّا أحد فقال
 روبيل ان هنا بذرا من بذري يعقوب فقال يوسف من يعقوب وروى أنه غضب ثانياً فقام إليه
 يوسف فركضه برجله وأخذ بتلابيه فوقع على الأرض وقال أنتم يا معشر العبرانيين تظنون
 أن لا أحد أشد منكم فلما صار أمرهم إلى هذا ورأوا أن لا سبيل لهم إلى تخليصه خضعوا وذلوا
 وقالوا يا أيها العزيز نخطبوه بما يليق بالكبرياء لهم (أن له) أي هذا الذي وجد الصواع
 في رمله (أبأشجنا كبيراً) أي في سنه وقدره وهو مغرم به لا يقدر على فراقه ولا يصبر عنه
 (نأخذ أحدنا مكانه) وأحسن إلى أيه بارئ إليه (أنا نأله) أي نعلك علما هو كالرؤية أو بحسب
 ما رأينا له (من المحسنين) أي العريقين في صفة الاحسان فأجر في أمرنا على عادة احسانك فكانه
 قيل فما أجابهم قيل (قال معاذ الله) ونصب على المصدر وحذف فعله وأضيف إلى المفعول أي
 نعوذ بالذي لا مثله لمعاذ اعظيما من (أن نأخذ الأسم وجدنا ما منعنا عنده) ولم يقل سرق متاعنا
 لأنه لم يفعل في الصواع فعل السارق ولم يقع منه قبل ذلك ما يصح إطلاق الوصف عليه ثم عابه
 بقوله (أنا إذا) أي إذا أخذنا أحدنا مكانه (الظالمون) أي عريقون في الظلم في دينكم فلم تطلبون
 ما هو ظلم عندكم ولما استأبأهم بما قال عن إطلاق نبأهم من حكي الله تعالى مات لهم من
 الرأي فقال (فلما) أدا بالفاء على قرب زمن تلك المراجعات (استأبأوا) أي أيسوا (منه) لما
 رأوا من احسانه واطفه ورجته بأسا شديداً بما رأوا من ثباته على أخذه بعينه وعدم استبداله
 (خلصوا) أي انفردوا عن غيرهم حال كونهم (نجياً) وهو صدر يصلح للواحد وغيره أي ذوى
 نجوى ينجى بعضهم بعضاً فكانه قيل لما قالوا افضيل (قال كبيرهم) في السن وهو روبيل وقيل
 في الفضل والعلم وهو يوسف وذو قيل شعرون وكان له الرئاسة على أخوته (ألم تعلموا) مقرر لهم
 بما يعرفونه مع قرب الزمان ليستند توجهم في بذل الجهد في الخلاص من غضب أيهم (أن
 أبأكم) أي الشيخ الكبير الذي فجعتهم في أحب ولده إليه (قد أخذ عليكم) أي قبل أن
 يعطيكم هذا الولد الآخر (موثقاً) أي عهداً وثيقاً (من الله) في أخيك وانما جعل حلقهم بالله
 موثقاً منه لأنه باذن منه وتأكيد من جهته وقوله (ومن قبل ما فرطتم) في هذه الآية وجوه
 أظهرها أن ما يزيد في علق الطرف بالفعل بعدها والتقدير ومن قبل هذا فرطتم أي قصرتم في
 حق يوسف وشأنه وزيادة ما كثيرة وبه بدأ الزمخشري وغيره وقيل انهم أصدرت به في محل رفع

بالابتداء والخبر هو قوله (يوسف) أي وتقر بطكم كائن أو مستقر في يوسف وإلى هذا ذهب
 القارسي وقيل غير ذلك ولا نطيل بذلك كما ذكره في هذا القدر كفاية (فلن ابرح) أي أفارق
 (الارض) أي أرض مصر (حتى يأذن لي أبي) أي بالعود اليه (أو يحكم الله لي) بخلاص أخى
 (وهو خير الحاكمين) أي أعدلهم (فان قيل) هذه الواقعة من أولها إلى آخرها تزوير وكذب
 فكيف يجوز ليوسف عليه السلام أن يعمل مثل هذه الاعمال بأبيه ولم يخبره بكانه وحبس أخاه
 أيضا عنده مع علمه بشدة وجدان أبيه عليه وشدة غمه وفيه ما فيه من العقوق وايداء الناس من
 غير ذنب لاسيما ويعلم أنه اذا حبس أخاه عنده بهذه التهمة فإنه يعظم حزن أبيه ويشد غمه فكيف
 يليق بالرسول المعصوم المبالغة في التزوير إلى هذا الحد (أجيب) بأجوبة كثيرة للعلماء وأحسنها
 أنه انما فعل ذلك بأمر الله تعالى له لأن أمره وانما أمره الله تعالى بذلك ليزيد بلا يعقوب عليه
 السلام فيضاعف له الاجر على البلاء ويلحقه بدرجة آباءه والله تعالى أسرار لا يعلمها أحد من
 من خلقه وهو المتصرف في خلقه بما يشاء فهو الذي أخفى خبر يوسف عن يعقوب في هذه المدة
 مع قرب المسافة لما يريد أن يديره فيهم والله أعلم بأحوال عباد ثم قال كبيرهم (ارجعوا إلى
 أبيكم) دوني (فقولوا) له أي متلففين في خطابكم (يا أبانا) وأكدوا مقلاتكم فإنه ينكرها
 وقولوا (ان ابنك سرق) (فان قيل) كيف يحكمون عليه بأنه سرق من غير بينة وهو قد أجابهم
 بالجواب الشافي فقال الذي جعل الصاع في رحلي هو الذي جعل البضاعة في رحالكم (أجيب)
 بأنهم لما شاهدوا الصاع وقد أخرج من متاعه غلب على ظنهم أنه سرق فلذلك نسبوه إلى
 السرقة في ظاهر الامر لا في حقيقة الحال ويدل على أنهم لم يقطعوا عليه بالسرقة قولهم (وما
 شهدنا) عليه (الاجماع لنا) ظاهر من رؤيتنا الصاع يخرج من دكانه وأما قوله وضع الصاع
 في رحلي من وضع البضاعة في رحالكم فالفرق ظاهر لأن ههنا لما رجعوا بالبضاعة إليهم
 اعتبروا بأنهم هم الذين وضعوها في رحالهم وأما ههنا الصاع فان أحد الميعترف بأنه هو الذي
 وضع الصاع في رحله فلهذا السبب غلب على ظنهم أنه سرق فشهدوا بناء على الظن (وما كنا
 للغيب) أي ما غاب عنا حين أعطينا الموثق (حافظين) أي ما كنا نعلم ان ابنك يسرق ويصير أمرنا
 إلى هذا ولو علمنا ذلك ما ذهبنا به معنا وانما قلنا ونحفظ أختاننا لما لنا إلى حفظه سبيل وحقيقة
 الحال غير معلومة لنا فان الغيب لا يعلمه الا الله تعالى ففعل الصاع دس في رحله ونحن لانعلم ذلك
 فافعل حسنة دبرت في ذلك غاب عنا علمها كما صنع في ربضاعتنا (واسأل القريبة) أي أهلها على
 خدق المصاف وهو مجاز مشهور وقيل انه مجاز لكنه من باب اطلاق المحل وارادة الحال (التي
 كافيها) وهي مصر عما أخبرناك به يخبرك لئلا يصدقنا فان الامر قد اشتهر عندهم وقيل هي قرية
 من قرى مصر كانوا ارتحلوا منها إلى مصر (واسأل العير) أي القافلة وهم قوم من كنعان
 خبر ان يعقوب عليه السلام (التي أقبلنا فيها) والسؤال طلب الاخبار بأداته من الهمزة أو هل
 أو غيرهما والقرية الأرض الجامعة لحدود فاصلة وأصلها من قرى المماجمعة والعير قافلة
 الخمر من العير بالفتح وهو الجار هذا هو الاصل ثم كثر حتى استعمل في غير الخمر ولما كان ذلك

بالإنكار لما يهتق من كرم أخيه أ كذوه بقولهم (وانا) أي والله انا (صادقون) في أقوالنا
ولما رجعوا إلى أبيهم وقالوا له ما قال كبيرهم فكانه قيل فما قال لهم فقيل (قال) لهم (بل سؤلت)
أي زينت تريننا فيه غي (لكم أنفسكم أمرا) أي حدثكم بأمر ففعلتموه والافأ أذرى الملك
أن السارق يؤخذ بسرقته (فصبر جميل) أي فأمرى صبر جميل أو فصبر جميل صبرى أو أجل وقدم
مثل ذلك في واقعة يوسف الأنة قال فيها والله المستعان على ما تصفون وقال هنا (عسى الله أن
يأتيني بهم) أي يوسف وشقيقه بنيامين والآخر الثالث الذي أقام بمصر (جميعا) أي فلا يتخلف
منهم أحد وانما قال يعقوب عليه السلام هذه المقالة لأنه لما طال حزنه واشتد بلاؤه ومجنته
علم أن الله تعالى سيجعل له فرجا ويخرجاه عن قريب فقال ذلك على سبيل حسن الظن بالله تعالى
وتفرس أن هذه الأفعال نشأت عن يوسف عليه السلام وأن الأمر يرجع إلى سلامة واجتماع
ثم علل هذا بقوله (انه هو العليم) أي البليغ العلم بما خفي عنان من ذلك فيعلم أسبابه الموصلة إلى
المقاصد (الحكيم) أي البليغ فيما يديره ويقضيه (و) لما ضاق قلب يعقوب عليه السلام
بسبب الكلام الذي سمعه من أبنائه في حق بنيامين (تولى عنهم) أي انصرف بوجهه عنهم لما
توالى عنده من الحزن (وقال يا أسفا) أي يا أسفى (على يوسف) أي تعال هذا أوانك والاسف
أشد الحزن والحسرة والاف بدل من يا المتكلم وانما أناسف على يوسف دون أخويه والحادث
انما هو مصيبتهم ما لا ن مصيبتهم كانت قاعدة المصائب والحزن القديم اذا صادفه حزن آخر كان
ذلك أوجع للقلب وأعظم لهيجان الحزن الأول كما قال مقيم بن نويرة لما رأى قبر اجدد اجدد
حزنه على أخيه مالك

فقالوا أتبكي كل قبر رأيته * اقبر توى بين اللوى والدكادك

فقلت نعم أن الاسى يبعث الاسى * فدعنى فهذا كله قبر مالك

ولانه كان واثقا بحياتهم ما دون حياته وفي حديث رواه الطبراني لم تعط أمة من الامم ان الله وانا
السبه واجعون عند المصيبة الأئمة محمد صلى الله عليه وسلم ألا ترى إلى يعقوب حين أصابه
ما أصابه لم يسترجع وقال يا أسفا (وايضا عيناها) أي أنمحق سوادهما وبدا يابسا (من الحزن)
أي من كثرة البكاء عليه وقيل عند غلبة البكاء يكثر الماء في العين فتصير العين كأنها ابيضت
من يابض ذلك الماء وقيل ضعف بصره حتى صار يدرلك اذرا كالطيفاء وقيل عى وقال مقاتل
لم يصبر بهم ما ست سنين حتى كشفه الله تعالى بقميص يوسف عليه السلام قيل ان جبريل عليه
السلام دخل على يوسف في السجين فقال ان بصر أهلك ذهب من الحزن عليك فوضع يده على
رأسه وقال ليت أعمى لم تلدنى ولم أكن حزنا على أبي (فان قيل) هذا اظهار الجزع وجار مجرى
الشكاية وهو لا يليق بمثل يعقوب عليه السلام (أجيب) بأنه لم يذكر الا هذه الكلمة ثم عظم
بكائه ثم أمسك لسانه عن النباحة وذكر ما لا ينبغي ولم يظهر الشكاية مع أحد من الخلق
وبدل لذلك قوله (فهو كظيم) أي مغمووم مكروب لا يظهر كربه وقوله انما أشكو بى وحزنى إلى
الله فكل ذلك يدل على أنه لما عظمت مصيبتة وقويت محنته صبر وتجرع القصة وما أظهر

الشكاية به فلا جرم استوجب به المدح العظيم والثناء الجزيل روى ان يوسف عليه السلام قال
 لجبريل عليه السلام هل لك علم يعقوب قال نعم قال فكيف حزنه قال حزن سبعين نكلى وهى
 التى لها ولد واحد يعقوب قال فهل له أبر قال نعم أجرامه شهيد ولعل أمثال ذلك لا يدخل تحت
 التكليف فانه قل من يملك نفسه عند الشدايد وأيضاً البكاء مباح فقد بكى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على ولده ابراهيم وقال القلب يحزن والعين تدمع ولا نقول ما يخطئ الرب واناعلى
 فراقك يا ابراهيم لحزن ونون رواء الشيخان * (تنبيه) * شرف الانسان باللسان والعين والقلب
 فبين تعالى أن هذه الثلاثة كانت غريقة فى الغم فاللسان كان مشغولاً بقوله ما أسفا والعين
 بالبكاء والبياض والقلب بالغم الشديد الذى يشبه الوعاء المملوء الذى سدت فلا يمكن خروج الماء
 منه وهذا المبالغة فى وصف ذلك الغم * ولما وقع من يعقوب عليه السلام ذلك كان قائلاً يقول
 فما قال له أولاده فقيل (قالوا) له حنقنا من ذلك (تالله تفتق) أى لا تفتقوا أى لا تزال (تذكر
 يوسف) تفجع ما تفتق جواب القسم وهو على حذف لا كقول الشاعر

فقلت عين الله أبرح قاعدا * ولو قطع وارأسى اليك وأوصالى

ويدل على حديثها أنه لو كان مثبلاً لا قرن بلام الابتداء ونون التوكيد معاً عند البصريين
 أو أحدهما عند الكوفيين فتفتقوا ناقصة بمعنى لا تزال كما تقرر ورسمت فتقوا بالواو (حتى) إلى
 ن (تكون حراً) أى مشرفاً على الهلاك لطول مرضه وهو مصدر يستوى فيه الواحد
 وغيره (أو تكون من الهالكين) أى الموقى (فان قيل) لم حلقوا على ذلك مع أنهم لم يعلموا ذلك
 قطعاً (أجيب) بأنهم نوا الأمر على الظاهر قال أكثر المفسرين قائل هذا الكلام هم اخوة
 يوسف وقال بعضهم ليس الاخوة بل الجماعة الذين كانوا فى الدار من أولاده وخدمه * ولما قالوا
 له ذلك فكان قائلاً يقول فما قال له هم فقيل (قال) لهم (انما أشكوا بى) والبت أشد الحزن
 سبب ذلك لانه من صعوبته لا يطاق حمله فيباح به وينشر (وحزنى) مطلقاً وان كان سببه خفيفاً
 يقدر الخلق على ازالته (الى الله) المحيط بكل شئ علماً وقدره لا الى غيره فهو الذى تنفع الشكوى
 اليه (وأعلم من الله) أى الملك الاعلى من اللطف بنا أهل البيت (مالاتعلمون) فباتنى بالفرج
 من حيث لا أحتسب وفى ذلك اشارة الى أنه كان يعلم حياة يوسف ويتوقع رجوعه اليه وذكر
 اسباب هذا التوقع أموراً أحدها أن ملك الموت أتاه فقال له ياملك الموت هل قبضت روح ابني
 يوسف قال لا يا بى الله ثم أشار الى جانب مصر وقال اطلبه من ههنا ولذلك قال (يا بى اذهبوا
 فتحسسوا) أى والتحسس طلب الخبر بالحاسة وهو قرىب من التحسس بالجسم وقيل التحسس
 بالخاء يكون فى الخبر والجسم يكون فى الشر ومنه الحاسوس وهو الذى يطلب الكشف عن
 عورة الناس والمعنى تحسسوا وخبروا (من) أخبار (يوسف وأخيه) أى اطلبوا وخبرهما
 وثانيها أنه علم أن رؤيا يوسف عليه السلام صادقة لأن أمارات الرشد والمكالم ظاهرة فى حق
 يوسف عليه السلام ورؤيا مثله لا تخطئ وثالثها العلة تعالى أوحى اليه أنه سيوصله اليه ولكنه
 تعالى ما عين الوقت فلهذا بقى فى القلق ورابعها قال السدى لما أخبره بنو بسيرة الملك وكال

حاله وأقواله وأفعاله طمع في أن يكون هو يوسف وقال بعيداً أن يظهر في الكفار من بعده ثم
 تطفئ بينه وقال لهم (ولاً تأسوا) أي تقنطوا (من روح الله) قال ابن عباس من رحمة الله
 وقال قتادة من فضل الله وقال ابن زيد من فرج الله (انه لا يأس من روح الله الا القوم
 الكافرون) أي الغريقون في الكفر قال ابن عباس ان المؤمن من الله على خير يرجوه في البلاء
 ويحمده على الرخاء والكافر على الضد من ذلك فان اليأس من رحمة الله لا يحصل الا اذا اعتقد
 الانسان أن الله العالم غير قادر على الكمال أو غير عالم بجميع المعلومات أو ليس بكريم بل هو
 بخل وكل واحد من هذه الثلاثة يوجب الكفر فاذا كان اليأس لا يحصل الا لمن كان كافراً وقرأ البزى بعد التاء
 هذه الثلاثة وكل واحد منها كفر ثبت أن اليأس لا يحصل الا لمن كان كافراً وقرأ البزى بعد التاء
 من تأسوا وبعد اليأس من لا يأس بألف وبعدها ياء مفتوحة بخلاف عنه والباقيون هم حصة
 مفتوحة قبلها ياء ساكنة * ولما قال يعقوب عليه السلام لبنيه ذلك قبلوا منه هذه الوصية وعادوا
 الى مصر (فلما دخلوا عليه) أي على يوسف عليه السلام (قالوا يا أيها العزيز) وكان العزيز
 لقباً للملك مصر يومئذ (مسناً وأهلنا) أي من خلفنا هم ورائنا (الضر) أي لا بسنا ملابسة
 فحسها (وجئنا بضاعة) وقالوا (من جاة) أما نقصها أو لرداءتها أو لهما جميعاً وقال الحسن
 البضاعة المزجاة القليلة واختلفوا في تلك الرداءة فقال ابن عباس كانت دراهم رديئة
 لا تقبل في ثمن الطعام وقيل متاع الاعراب الصوف والسمن وقيل الاقط وقيل النعال والادم
 وقيل ان دراهم مصر كان ينقش فيها صورة يوسف عليه السلام والدراهم التي جاؤا بها اما كان
 فيها ذلك فما كانت مقبولة عند الناس ثم سيموا عن هذا الاعتذار لانه أقرب الى رحمة أهل
 الكرم قولهم (فأوف لنا الكيل) أي شفقة علينا بسبب ضعفنا (وتصدق) أي تفضل (علينا)
 زيادة على الوفاء كما عودتنا بفضل ترجو ثوابه ولما رأوا أفعاله تدل على تمسكه بدين الله تعالى علواً
 ذلك بقولهم (ان الله) أي الذي له الكمال كله (يجزي المتصدقين) أي وان كانت على غنى قوى
 فكيف اذا كانت على أهل الحاجة والضعف * (فائدة) * سئل سفيان بن عيينة هل حرمت
 الصدقة على نبي من الانبياء سوى نبينا عليه وعليهم الصلاة والسلام قال سفيان ألم تسمع قوله
 وتصدق علينا الآية يريد أن الصدقة كانت حلالاً لهم ولا يهيم وروى أن الحسن سمع رجلاً
 يقول اللهم تصدق على قال ان الله لا يتصدق وانما يتصدق من يبغي الثواب قل اللهم أعطني
 وتفضل على (فان قيل) اذا كان ابوهم أمرهم أن يتحسوا من يوسف وأخيه فلم عادوا الى
 الشكوى (أجيب) بأن المتحسب يتوصل الى مطلوبه بجميع الطرق والاعتراف بالعجز
 وضوارقة الحال وقلة المال وشدة الحاجة وذلك مما يرقق القلب فقالوا لنجربه في هذه الامور
 فان رقق قلبه لنا ذكرنا له المقصود والاسكتنا فقدموا هذه المقدمة قال أبو اسحق ذكر لي
 أنهم لما كلموه بهذا الكلام أدركته الرقة على اخوته فافرض دمعه فباح بالذي كان يكره فلهذا
 (قال) لهم (هل علمتم) مقرر لهم بعد ان استأنسوا به قال البقاعي والظاهر ان هذا كان بغير
 ترجمان (ما) أي قبح الذي (فعلمت يوسف) أي أخيكم الذي حلمت بينه وبين أخيه (وأخيه) في

جعلكم اباد قريدا منه ذليلا بينكم ثم في قولكم له لما وجد الصاع في رحله لا يزال يا نينا البلاء
من قبلكم يا بني راحيل وانما قال لهم ذلك نحا لهم وتحريضا على التوبة وشفقة عليهم لما
راى من عجزهم وعسكنتهم لامعانة وتثريا وقيل اعطوه كتاب يعقوب عليه السلام في تخلص
بنيامين وذكر والده ما هو فيه من الحزن على فقد يوسف وأخيه فقال لهم ذلك وقوله (اذ انتم جاهلون)
أى فاعلون فعلهم اولانهم كانوا حينئذ ضياعا طياشين تلو يحا الى معرفته فقد روى أنه لما قال هذا
تبسم وكان في تبسمه أمر من الحسن لا يجهله منه من رآه ولو مرة واحدة فعرفوه بذلك فلذلك
(قالوا أئنا لك لانت يوسف) استقهم تقرير ولذلك حقق بان واللام عليه وقيل عرفوه بنظرة
وخلقه حين كلمهم وقيل رفع التاج عن رأسه فأوعلامه بقرنه تشبه الشامة البيضاء وكان
لسارة ويعقوب واصحق مثلها وقرأ ابن كثيرهم مرة مكسورة بعد هانون على الخبر وقرأ قالون
وأبو عمرو بهمزة مفتوحة بعدها همزة مكسورة مسهلة بينهما ألف على الاستقهم وقرأ ورش
بغير ألف بينهما والتسهيل في الثانية على الاستقهم أيضا وقرأ الباكون بتحقيق الهمزة مع
القصر ولهم وجه ثان وهو المد وقيل انهم لم يعرفوه حتى (قال لهم) أنا يوسف وزادهم بقوله
(وهذا أخى) بنيامين شقيقى وانما ذكر لهم ليزيدهم ذلك معرفة له وتثبيتا فى أمره وليبنى عليه
قوله (قدم من الله علينا) قال ابن عباس بكل خير فى الدنيا والآخرة وقال آخرون بالجمع بينا بعد
التفرقة (أنه من يتق) أى المعاضى (ويصبر) أى على البليات وأذى الناس وقال ابن
عباس يتق الزنا ويصبر على العزوبة وقال مجاهد يتق المعصية ويصبر على السجى (فان الله
لا يضيع أجر المحسنين) والمعنى انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجرهم فوضع المحسنين
موضع الضمير لاشتماله على المتقين وقرأ قبل باثبات الياء بعد القاف وقفا ووصلا واختلف
المعربون فى ذلك على وجهين أجودهما أن اثبات حرف العلة فى الجزم لغة لبعض العرب
وأشدوا عليه قول قيس بن زهير

ألم يأتيك والاباء تنبى * بما لاقت لبون بنى زياد

(وقول الآخر)

هجوت زبان ثم جئت معتذرا * من هجوزبان لم تهجو ولم تدع

(وقول الآخر)

إذا الهجو غصبت فطلقي * ولا ترضاهوا ولا تلق

والشأنى أنه مرفوع غير محجوز ومن موصولة والفعل صلتم فلذلك تم باثبات لامة وسكن يصبر
لتنوالى الحركات وان كانت فى كلمتين وقرأ الباكون بالحدف وقفا ووصلا ولما ذكر يوسف عليه
السلام لآخوته ان الله تعالى من عليه وأنه من يتق ويصبر فان الله تعالى لا يضيعهم صدقوه فيه
واعترفوا بالفضل والمربة ولذلك (قالوا) مقسمين بقولهم (تالله) أى الملك الاعظم (لقد ارتكبت
أى اختارتك) الله علينا) بالعلم والعقل والحلم والحسن والملك والتقوى وغير ذلك واحتج بعضهم
بهذه الآية على ان آخوته ما كانوا أنبياء لان جميع المناصب التى تكون مغايرة لمنصب النبوة

كالعدم بالنسبة إليه فلو شار كوه في منصب النبوة لما قالوا ذلك ثم قالوا (وان كانا خاطئين) أي
 والحال ان شأنا انا كما مذنبين بما فعلنا معك ولذلك أذلنا الله تعالى لك فكأنه قيل ما قال لهم
 على قدرته وتمكنه مع ما سلف من اهااتهم له فقيل (قال) لهم قول الكرام اقتداء باخوانه من
 الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام (لا تثريب) أي لا لوم ولا تعذيف ولا هلاك (عليكم اليوم)
 وانما خصه بالذكرا لانه مظنة التثريب فاذا اتقى ذلك فيه غاظنك بما بعده ولما أعفاهم من
 التثريب كانوا في مظنة السؤال عن كمال العقوب والمزبل للعقاب من الله تعالى فاتبعه الجواب عن
 ذلك بالدعاء لهم بقوله (يقفر الله) أي الذي لا اله غيره (لكم) أي ما فرط منكم وعبر في هذا الدعاء
 بالمضارع ارشاد لهم الى اخلاص التوبة ورغبتهم في ذلك ورجاهم بالصفة التي هي سبب الغفران
 فقال (وهو) تعالى (أرحم الراحمين) لجميع العباد لاسيما العايب فهو جدير بادراك النعم روى
 أنهم أرسلوا اليه انك لتدعوننا الى طعامك وكرامتك بكرة وعشيا ونحن نسبحي مما فرط منا فقال
 ان أهل مصر ينظرونني وان ملكت فيهم بعين العبودية فيقولون سبحان من بلغ عبد ابعشرين
 درهما ما بلغ ولقد شرفت الآن بكم وعظمت في العيون حيث علم الناس انكم اخوتي واني من
 ذرية ابراهيم عليه السلام ولما اقر أعينهم بعد اجتماع ثملهم بازالة ما يخشونه دنيا وأخرى
 سأل عن أبيه فقال ما فعل أبي بعدى قالوا ابضت عيناه من الحزن فأعطاهم قميصه وقال
 (اذهبوا بقميصي هذا) وهو قميص ابراهيم عليه السلام الذي لبسه حين ألقى في النار عريانا
 فأنجاه جبريل بقميص من حرير الجنة فألبسه اياه وكان ذلك عند ابراهيم فلما ملك ابراهيم ورثه
 اسحق فلما مات اسحق ورثه يعقوب فلما شب يوسف جعل يعقوب ذلك في قصبة من فضة
 وسد رأسها وعلقها في عنقه لما كان يخاف عليه من العين وكان لا يفارقه فلما ألقى في
 البئر عريانا جاءه جبريل وعلى يوسف ذلك التعويذ فأخرج القميص وألبسه اياه في الوقت
 جاءه جبريل عليه السلام وقال ارسل ذلك القميص فان فيه ريح الجنة لا يبع على مبتلى ولا
 على سقيم الاعوف في دفع يوسف ذلك القميص الى اخوته وقال اذا وصلت الى أبي (فالقوه على
 وجه أبي يأت) أي يصير (بصيرا) أي يرذله بصره كما كان أو يأت الى حال كونه بصيرا
 (واثوني) أي أبي وأنتم (بأهلكم) أي مصاحبين لكم (أجمعين) لا يتخلف منكم أحد فرجعوا
 بالقميص لهذا القصد وروى أن يهوذا هو الذي حل القميص لما الطغوه بالدم فقال لا يحمل
 هذا غيري لأفرجه كما أخرجته فحمله وهو خاف من مصر الى كنعان وبينهما ثمانون فرسخا (ولما
 فصلت العير) من عريش مصر وهو آخر بلاد مصر الى أول بلاد الشام (قال أبوههم) لولده
 ومن حوله من أهلهم مؤكدا للعله أنهم ينكرون قوله (اني لاجد ريح يوسف) أو صلته اليه ريح
 الصبا باذن الله تعالى من مسيرة ثلاثة أيام أو ثمانية أو أكثر قال مجاهد هبت ريح فصفت
 القميص ففاحت روائح الجنة في الدنيا واقتلت يعقوب فوجد ريح الجنة فعلم عليه السلام
 أنه ليس في الدنيا من ريح الجنة الا ما كان من ذلك القميص قال أهل المعاني ان الله تعالى
 أوصل اليه ريح يوسف عليه السلام عند انقضاء مدة المحنة ومحجي وقت الفرج من المسكان

البعيد ومنع من وصول خبره إليه مع قرب إحدى البلدتين من الأخرى في مدة ثمانين سنة وذلك يدل على أن كل سهل فهو في زمان المحنة صعب وكل صعب فهو في زمان الاقبال سهل ومعنى أجدر يرجح يوسف أشم وعبر بالوجود لانه وجدان له بحاسة الشم (لولا أن تفقدون) أى تنسبونى الى الخرف قال أبو بكر الأنبارى أفند الرجل اذا خرف وتغير عقله وعن الاصمعي اذا كثر كلام الرجل من خرف فهو مقند قال فى الكشف يقال شيخ مقند ولا يقال عجوز مقندة لانهم لم تكن فى شبهم اذا رأى حتى تفند فى كبرها وقيل التفند الفساد يقال فندت فلانا اذا أفست رأيه ورددته قال بعضهم

يا صاحبي دعا لوى وتفندي * فليس مافات من أمر مجرد

ولما ذكر يعقوب عليه السلام ذلك (قالوا) أى الحاضرون عنده (تالله أنك لقي ضلالك) أى حبك (القديم) أيوسف لا تنساه ولا تذلل عنه على بعد العهد وهو كقول اخوة يوسف ان أبانا لقي ضلال مبين وقال مقاتل معنى الضلال هنا الشقاء أى شقاء الدنيا والمعنى أنك لقي شقائك القديم بما تكابده من الاحران على يوسف وقال الحسن انما خاطبوه بذلك لاعتقادهم أن يوسف قد مات فكان يعقوب فى ولوعه بذكره ذاهبا عن الرشد والصواب ثم انهم عجلوا له بشيرا فأسرع قبل وصولهم بالقميص (فلما) وزيدت (أن) لئلا كيد مجتمعه على تلك الحالة وزادتها بعد لما قبلا من مطرد (جاء البشير) وهو يهودا بذلك القميص (اللقاء) أى طرحه البشير (على وجهه) أى يعقوب وقيل ألقاه يعقوب على وجه نفسه (فارتد) أى رجع (بصيرا) أى صيره الله بصيرا كما كان كما يقال طالت النخلة والله تعالى هو الذى أطالها * ولما ألقى القميص على وجهه وبشر بحياة يوسف عليه السلام عظم فرحه وانشرح صدره وزالت أحرانه فعند ذلك (قال) لبنيه (ألم أقل لكم انى أعلم من الله ما لا تعلمون) من حياة يوسف وان الله تعالى يجمع بيننا قال السهيلي لما جاء البشير الى يعقوب عليه السلام أعطاه فى بشارته كلمات كان يروى عن أبيه عن جده عليهم السلام وهى بالطيفافوق كل لطيف الطيف فى أمورى كلها كما أحب ورضنى فى دينى وأخرى وروى أن يعقوب عليه السلام قال للبشير كيف تركت يوسف قال تركته ملك مصر قال ما أصنع بالملك على أى دين تركته قال على دين الاسلام قال الا نعمت النعمة فعند ذلك (قالوا يا أبانا) منادين بالاداة التى تدل على الاهتمام العظيم بما بعد هالماله من عظيم الوقع (استغفر) أى اطلب من الله تعالى أن يغفر (لناذوبنا) أى التى اقترفناها ثم قالوا مؤكدين بتحقيق الاخلاص فى التوبة (انا كنا خاطئين) أى متعمدين لللاثم بما ارتكبنا فى أمر يوسف عليه السلام ومن حق العترف بذنبه أن يصفح عنه ويسئل له المغفرة قال صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه فكانه قيل فما قال لهم فقبل (قال) لهم (سوف أستغفر) أى اطلب أن يغفر (لكم ربى) الذى أحسن الى بأن يغفر لى حتى لا يفرق بينى وبينهم فى دار البقاء والربوبية ملك هو أتم الملك على الاطلاق وهو ملك الله تعالى وظاهر هذا الكلام أنه لم يستغفر لهم فى الحال بل وعدهم بأن يستغفر لهم بعد ذلك

واختلفوا في سبب هذا المعنى على وجوه فقال ابن عباس والاكثرون أراد أن يستغفر
لهم في وقت السحر لأن هذا الوقت أوفق الأوقات لرجاء الاجابة وفي رواية أخرى أنه أخر
الاستغفار إلى ليلة الجمعة لانهم أوفق لأوقات الاجابة وقال وهب كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة
في ثيف وعشرين سنة وقال طاووس أخر إلى السحر من ليلة الجمعة فوافق ليلة عاشوراء وقيل
استغفر لهم في الحال وقوله سوف استغفر لكم معناه اني أداوم على هذا الاستغفار في الزمان
المستقبل وقيل قام إلى الصلاة في وقت السحر فلما فرغ رفع يديه وقال اللهم اغفر لي جزئي على
يوسف وقلة صبري عنه واغفر لاولادي ما فعلوا في حق يوسف فأوحى الله تعالى إليه اني قد
غفرت لك ولهم أجمعين وعن الشعبي قال أسأل يوسف أن يعاقبكم أسأستغفر لكم ربي (أنه
هو الغفور الرحيم) كل ذلك تسكيناً لقلوبهم وتصحيحاً لرائعهم وروى أن يوسف عليه السلام
كان بعث مع البشير إلى يعقوب عليه السلام مائتي راحلة وجهازا كثير اليانوا يعقوب
وأهله وولده فتهيأ يعقوب عليه السلام للخروج إلى مصر فخرج بهم فلما دنا من مصر كلم يوسف
الملك الذي فوقه فخرج يوسف عليه السلام والملك في أربعة آلاف من الجند والعظماء وركب
أهل مصر معهم ما أباعهم يتلقون يعقوب وكان يعقوب يعيش وهو يتوكل على يهودا فنظر
إلى الخيل والناس فقال يا يهودا هذا فرعون مصر قال لا هذا ابنك يوسف فلما دنا كل واحد
منهم من صاحبه ذهب يوسف يديه بالسلاسل فقال له جبريل لا حتى يبدأ يعقوب بالسلاسل فقال
يعقوب السلام عليكم يا مذهب الاحزان وقال الثوري لما التقى يعقوب ويوسف عليه السلام
عانق كل واحد منهما صاحبه وبكى فقال يوسف يا أبت بكيت على حتى ابيضت عيناك ألم
تعلم ان القيامة تجتمع عنا قال بلى يا بني ولكن خشيت أن يسلب دينك في حال بيني وبينك فذلك
قوله تعالى (فلما دخلوا على يوسف آوى) أى ضم (إليه أبويه) قال الحسن أباه وأمه وكانت
حبة اكرامها بما يميزان به وغلب الاب في التسمية لذلك كورته وعن ابن عباس أنها خالته
لسا وكانت أمه قد ماتت في نفاس بنيامين قال البغوي وفي بعض التفاسير ان الله تعالى أحيا
أمه حتى جاءت مع يعقوب إلى مصر (فأن قيل) ما معنى دخولهم عليه قبل مصر (أجيب) بأنه
حين استقبلهم نزل بهم في خيمة أو بيت هناك فدخلوا عليه وضم إليه أبويه (وقال) مكرما
(ادخلوا مصر) أى البلد المعروف وأنى بالشرط للامن لا للدخول فقال (ان شاء الله آمين) من
جميع ما ينوب حتى مما فرطتم في حقى وفي حق أخى روى أن يعقوب عليه السلام وولده دخلوا
مصر وهم اثنان وسبعون ما بين رجل وامرأة وخرجوا منهم مع موسى عليه السلام والمقاتلون
منهم سقانة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعون رجلا سوى الصبيان والشيوخ (ولما استقرت
بهم الدار بدخول مصر (رفع أبويه) أى أجلسهما معه (على العرش) أى السرى الرفيع
والرفع هو النقل إلى العلو (وخرأله) أى اخنأه له أبواه واخوته (سجدا) أى سجودا انحناء
والتواضع قد يسمى سجودا كقول الشاعر * ترى الاكم فيها سجد للجواهر لا وضع جبهة وكان
تحتهم في ذلك الزمان وأنهم وضعوا الجباه وكان ذلك على طريقة النخبة والتعظيم لا على طريقة

العبادة وكان ذلك جائزًا في الامم السالفة فتسخت في هذه الشريعة. وروى عن ابن عباس أنه قال معناه خذوا لله سجدتين يدى يوسف عليه السلام فيكون سجود شكر لله لاجل وجدان يوسف ويدل عليه قوله تعالى ورفع أبويه على العرش وخزوا له سجداً وذلك يشعر بأنهم سعدوا على السرير ثم سجدوا لله تعالى ولو أنهم سجدوا ليوسف لسجدوا له قبل الصدود على السرير لأن ذلك أدخل في التواضع (فان قيل) هذا التأويل لا يطابق قول يوسف عليه السلام (وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل) والمراد منه قوله اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين أى رأيتهم ساجدين لاجلى أى أنهم سجدوا لله لطلب مصلحة والسعي في اعلام منصبى واذا كان هذا محتملا سقط السؤال قال الرازى وعندي أن هذا التأويل متعين لانه يبعد من عقل يوسف ودينه أن يرضى بأن يسجد له أبوه مع سابقته في حقوق الولادة والشيخوخة والعلم والدين وكمال النبوة وأأنهم جعلوا يوسف كالقبلة وسجدوا وشكروا النعمة وجدانه فانه يقال صليت للكعبة كما يقال صليت الى الكعبة قال حسان

ما كنت أعرف ان الامر منصرف * عن هاشم ثم منها عن أبى الحسن

أليس أول من صلى لقبلتكهم * واعرف الناس بالآثار والسنن

ثم استأنف يوسف عليه السلام فقال (قد جعلها ربى) أى الذى ربانى بما أوصلى اليها (حقاً) أى مطابقة للواقع لتأويلها وتأويل ما أخبرتنى به أبت والتأويل تفسير ما يؤول اليه معنى الكلام وعن سلمان رضى الله تعالى عنه أن ما بين رؤياه وتأويلها أربعون سنة وعن الحسن أنه ألقى في الحب وهو ابن سبع عشرة سنة وبقي في العبودية والسجن والملك ثمانين سنة ثم وصل الى أبيه وأقاربه وعاش بعد ذلك ثلاثاً وعشرين سنة فكان عمره مائة وعشرين سنة (وقد أحسن) أى أوقع احسانه (بى) تصديقاً لما بشرتنى به من اتمام النعمة وتعدية أحسن بالباء أدل على القرب من التعدية بالى وان كان أصل أحسن أن يتعدى بالى كما قال تعالى وأحسن كما أحسن الله اليك وقيل ضمن معنى لطف فتعدى بالياء كقوله تعالى وبإلوالدين احسانا وقال (أذا خرجت من السجن) ولم يذكر اخرجه من الحب لوجوه أولها انه قال لاخوته لا تتريب عليكم اليوم ولو ذكر واقعة الحب لكان ذلك تزييها لهم فكان اهماله جارياً مجرى الكرم ثانياً أنه لما خرج من الحب لم يصير ملكاً بل صيره عبداً وانما صار ملكاً بعد اخرجه من السجن فكان هذا الانحراج أقرب من أن يكون انعاماً كاملاً ثالثاً أنه لما خرج من الحب وقع في المضار الحاصلة بسبب تهمة المرأة ولما خرج من السجن وصل الى أبيه واخوته فكان هذا أقرب الى المنفعة مع أن اللفظ محتمل للجب أيضاً لكنه احتمال خفى ولما كان يعقوب وولده بأرض كنعان وتحول الى بدو قال ابن عباس ومنه قدم على يوسف قال يوسف عليه السلام (وجاء بكم من البدو) أى من أطراف بادية فلسطين وذلك من أكبر النعم كما جاء في الحديث من يراد الله به خيراً ينقله من البادية الى الحاضرة والبدو ضد الحاضرة وهومن الظهور يقال بدايد واذا سكن في البادية يروى عن عمر اذا بدو ناجحوا أى تخلقوا باخلاق البدوين قال الواحدي البدو بسط من الارض يظهر فيه

الشخص من بعيد وأصله من بدأ يد وبدا ثم سمي المكان باسم المصدر وفي الآية دلالة على أن
 فعل العبد خلق الله تعالى لأنه أضاف أخرجه من السجن إلى الله تعالى ومجيئهم من اليد إليه
 (من بعد أن نزع) أي أفسد (الشيطان) بسبب الحسد (بينى وبين أخوتى) وأصل النزغ
 دخول في أمر لافساده (فان قيل) إضافة يوسف عليه السلام الخير إلى الله تعالى والشر إلى
 الشيطان تقتضى أن فعل الشر ليس من الله تعالى كما قاله بعض المبتدعة ولو كان منه لضافه إليه
 (أجيب) بأن إضافة هذا الفعل إلى الشيطان مجاز لأن الفاعل المطلق هو الله تعالى في الحقيقة
 قال تعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فثبت بذلك أن الكل من عند الله تعالى وبفضائه
 وقدره وليس للشيطان فيه مدخل إلا بالقاء الوسوسة والتحرير لفساد ذات اليمين وذلك باقدار
 الله تعالى إياه على ذلك كما حكى الله تعالى ذلك عنه بقوله تعالى وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن
 دعوتكم فاستجبتم لي ولما كان حصول الاجتماع بينه وبين أخوته وأبويه مع الألفة والمحبة
 وطيب العيش و فراغ البال وكان في غاية البعد عن العقول إلا أنه تعالى لطيف قال يوسف
 عليه السلام (أن ربي لطيف لما يشاء) أي لطيف التدبير له أذ ما من صعب إلا وثقفيه مشيئة
 ويتسهل دونها فإذا أراد حصول الشيء سهل أسأله به فحصل وإن كان في غاية البعد عن الحصول
 (أنه هو العليم) بوجود المصالح والتدابير (الحكيم) أي الذي يفعل كل شيء في وقته وعلى
 وجهه يقتضى الحكمة روى أن يوسف عليه السلام طاف بأبيه في خزائنه فلما أدخله خزائنه
 القراطس قال يا بني ما أعقك عندك هذه القراطيس وما كتبت إلى علي ثمان مراحل قال
 أمرني جبريل بذلك قال أو مانسأله قال أنت أقرب مني إليه فسأله فقال جبريل الله أمرني
 بذلك لقولك وأخاف أن يأكله الذئب قال فبلاخفتني ولما حضر يعقوب عليه السلام
 الموت وصى يوسف عليه السلام أن يحمله ويدفنه عند أبيه ففنى بنفسه فدفنه ثم عاد إلى مصر
 وأقام بعده ثلاثاً وعشرين سنة * ولما تم أمره وعلم أنه لا يدوم ناقت نفسه إلى الملك الدائم
 فقال (رب قد آتيتني) وافتتح بقدره لأن الحال حال توقع السامع لشرح حال الرؤيا (من الملك)
 أي بعضه بعد بعدى منه جداً وهو ملك مصر (وعلمتني من) أي بعض (تأويل الأحاديث)
 طبق ما بشرني به أي وأخبرت به أنت من التمكن والتعليم قبل قولك والله غالب على أمره ثم
 ناداه بوصف جامع للعلم والحكمة فقال (فاطر) أي خالق (السموات والأرض) ثم أعلمه بما هو
 أعلم به منه من أنه لا يقول على غيره في شيء من الأشياء (أنت ولي) أي الأقرب إلى باطنها
 وظاهرها (في الدنيا والآخرة) أي لا ولي لي غيرك والولي يفعل لموليه الأصلح والأحسن فأحسن
 لي في الآخرة أعظم مما أحسن لي في الدنيا روى أنه صلى الله عليه وسلم حكى عن جبريل عن
 رب العزة جل وعلا أنه قال من شغلته ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل مما أعطى السائلين
 فلهذا المعنى من أراد الدعاء لا بد وأن يقدم عليه ذكر الثناء على الله تعالى فهذا يوسف
 عليه السلام لما أراد أن يذكر الدعاء قدم عليه الثناء وهو قوله رب قد آتيتني من الملك وعلمتني
 من تأويل الأحاديث فاطر السموات والأرض ثم ذكر عقبه الدعاء وهو قوله (توفني) أي

اقض روي واقيساتا في جميع أمرى حسا ومعنى حال كوفى (مسلم) ولما كان المسلم
 حقيقة من كان عريفا في الاخلاص عقبه بقوله (وألحقني بالصالحين) ونظيره ما فعله الخليل
 عليه السلام في قوله الذى خلقني فهو يهدين فن ههنا الى قوله رب هب لي حكما تعالى الله تعالى
 ثم من قوله رب هب لي حكما الى آخر الكلام دعاء فكذا هنا * (تنبيه) * اختلف في قوله توفى
 مسلما هل هو طلب منه للوفاة أم لا فقال قتادة سأل ربه اللعوق به ولم تمن نبي قط الموت قبله
 وكثير من المفسرين على هذا القول وقال ابن عباس في رواية عطاء يريد اذا توفيتني فتوفني على
 الاسلام فهذا اطلب لان يجعل الله تعالى وفاته على الاسلام وليس فيه ما يدل على انه طلب
 الوفاة واللفظ صالح للامرين ولا يعنى الرجل العاقل اذا اكمل عقله أن يتمنى الموت وتعمم
 رغبته فيه لوجوه كثيرة منها ان الخطباء والبلغاء وان أطبوا في مدته الدنيا الا أن حاصل
 كلامهم يرجع الى ثلاثة أمور أحدها ان هذه السعادات سريعة الزوال مشرفة على الفناء
 والام الحاصل عند زوالها أشد من اللذة الحاصلة عند وجودها وثانيها انها غير حاصلة بل هي
 مزوجة بالمنغصات والمكدرات وثالثها ان الاراذل من الخلق يشاركون الافاضل فيها بل ربما
 كان حصة الاراذل أعظم بكثير من حصة الافاضل فهذه الجهات الثلاثة منفردة عن هذه
 اللذات ولما عرف العاقل انه لا يحصل تحصيل هذه اللذات الامع هذه الجهات الثلاثة المنفردة
 لا يجزم عن الموت ليتخلص عن هذه الآفات ومنها أن تداخل اللذات الدنيوية قليلة وهي ثلاثة
 أنواع لذة الاكل ولذة النكاح ولذة الرياسة ولكل واحدة منها عيوب كثيرة أما لذة الاكل ففيها
 عيوب أحدها ان هذه اللذة ليست لذة قوية فانه لا يمكن ابقاؤها فان الانسان اذا أكل وشبع
 لم يبق فيه الالتذاذ بالاكل فهذه اللذة ضعيفة ومع ضعفها غير باقية وثانيها انها في نفسها خسيسة
 وان الاكل عبارة عن ترطيب ذلك الطعام بالبراق المجتمع في الفم ولا شك انه شيء منفر ولما يصل
 الى المعدة يظهر فيه الاستحالة الى الفساد والتفن والعقوبة وذلك أيضا منفر وثالثها ان جميع
 الحيوانات الخسيسة مشاركة فيها ورابعها ان الاكل انما يطلب عند اشتداد الجوع والجوع
 نقص وافة وخامسها ان الاكل مستحق عند العلاء حتى قبل من كانت همته ما يدخل في بطنه
 فقيمه ما يخرج من بطنه فهذه اشارات مختصرة الى معاييب الاكل وأما لذة النكاح فما ذكر
 في الاكل حاصل هنامع أشياء أخرى ان النكاح سبب لحصول الولد وحينئذ تكثر الانحصاص
 فتكثر الحاجات الى المال فيحتاج الانسان بسببها الى الاحتيال في المال بطرق لانها به لها وربما
 صارها لكسب طلب المال وأما لذة الرياسة فعيوبها كثيرة منها أن يكون على شرف الزوال
 في كل حين وأوان ومنها انه عند حصولها في الخوف الشديد من الزوال ومنها أنه يكون عند
 زوالها في الاسف العظيم والحزن الشديد بسبب ذلك الزوال فالعاقل اذا تأمل في هذه المعاني
 علم قطعها انه لا صلاح له في طلب هذه اللذات فيكون لقاء الله عنده أربع فية عن الموت وعن عمر بن
 عبد العزيز رضي الله تعالى عنه ان صبيون بن مهران بات عنده فرأه كثير البكاء والمثله للموت
 فقال له صنع الله لك خيرا كثيرا أحيت سنبا وأمت بدعا وفي حياتك خير وراحة لاهم سليمان فقال

أفلا أكون كالعبد الصالح لما أقر الله عينه وجمع له أمره قال توفني مسلماً وألحقني بالصالحين
(فان قيل) الانبياء عليهم الصلاة والسلام يعلمون أنهم يموتون لامحالة على الاسلام فكان هذا
الدعاء حاصله طلب تحصيل الحاصل وانه لا يجوز (أجيب) بأن حال كمال المسلم أن يستسلم
لحكم الله تعالى على وجه يستقر قلبه على ذلك الاستسلام ويرضى بقضاء الله وتطمين النفس
وينشرح الصدر وينفسح القلب في هذا الباب وهذه حالة زائدة على الاسلام الذي هو ضد
الكفر والمطلوب ههنا هو الاسلام بهذا المعنى (فان قيل) ان يوسف عليه السلام كان من أكابر
الانبياء والصالح أول درجة المؤمنين فالواصل الى الغاية كيف يليق به أن يطلب البداية
(أجيب) بأن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال يعنى بأن يلحقه بأبائه ابراهيم واسماعيل
واسحق ويعقوب والمعنى ألحقني بهم في ثوابهم ودرجاتهم وولد ليوسف عليه السلام من امرأة
العزير ثلاثة افرائيم وميشا وهو جد يوشع بن نون ورجلة امرأة أيوب عليهم السلام ولما تأقت
نفسه الى الملك المخلد وتوفى الموت فلم يأت عليه أسبوع حتى توفاه الله عز وجل طباطباً هراً وتشاح
الناس في دفنه فطلب أهل كل محلة أن يدفن في محلتهم رجاء بر كته حتى هموا بالقتال فرأوا
أن يجعلوه في صندوق من مرمر ويدفونه في النيل حيث يتفرق الماء بمصر ليحرق عليه الماء
وتصل بر كته الى جميعهم قال عكرمة دفن في الجانب الايمن من النيل فأخصب ذلك الجانب
وأخصب الجانب الآخر فقل الى الجانب الايسر فأخصب ذلك الجانب وأخصب الآخر
فدفنوه في وسطه وقدروا ذلك بسلسلة فأخصب الجانبان الى أن أخرجه موسى عليه السلام
ودفنه بقرب آبائه بالشام وقديس الله تعالى زيارته وزيارة آبائه في عام شرعت في هذا التفسير
سنة أربع وستين وتسعمائة جمعني الله تعالى وآبائي وأهلي وأصحابي وأحبائي معهم في دار
كرامته * ولما تم الذي كان من أمر يوسف عليه السلام واخوته على الوجه الاحكم والصراط
الاقوم من ابتدائه الى انتهائه قال تعالى مشيراً الى أنه دليل كاف في تصحيح نبوته صلى الله عليه
وسلم بقوله (ذلك) أي الذي ذكرته لك يا محمد من قصة يوسف عليه السلام وما جرى له مع اخوته
ثم صارا الى الملك بعد الرق (من أنباء الغيب) أي أخبار ما غاب عنك (نوحيه اليك) أي الذي
أخبرناك به من أخبار يوسف وحى أوحينا اليك (والحال انك) ما كنت لديهم أي عفا اخوة
يوسف عليه السلام (اذ) أي حين (أجمعوا أمرهم) أي عزموا على أمر واحد وهو القاء
يوسف في الحب (وهم يكرهون) أي يدبرون الاذى في الخفية يوسف والمعنى ان هذا النبأ غيب
لانه صلى الله عليه وسلم ما طالع الكتب ولا تلمذ لاحد ولا كانت البلدة بلدة العلماء وآبائه صلى الله
عليه وسلم بهذه القصة الطويلة على وجه لا يقع فيه تحريف ولا غلط من غير مطالعة ولا تعلم ومن
غير أن يقال انه حاضر معهم لا بد وأن يكون معجزاً وقوله تعالى وما كنت لديهم ذكر على سبيل
التكليم بهم لان كل أحد يعلم أن محمداً صلى الله عليه وسلم ما كان معهم ولم أسألت قريش واليهود
رسول الله صلى الله عليه وسلم كقائه أبو حيان عن ابن الانباري عن قصة يوسف عليه السلام
فزلت مشروجة هذا الشرح الشافي مبينة هذا البيان الوافي فأتمل صلى الله عليه وسلم أن يكون

ذلك سبب اسلامهم فخالقوا تأميلة عزاء الله تعالى بقوله (وما أكره الناس) أى أهل مكة (ولو حرصت) على إيمانهم (بعمومين) لعبادهم وتصميمهم على الكفر وكان ذلك إشارة إلى ما ذكر الله تعالى في قوله تعالى أنك لا تهدي من أحببت ولكنه الله يهدي من يشاء ثم نفي عنه التهمة بقوله تعالى (وما نسألهم عليه) أى على تبليغ هذا الكتاب الذى أوحيناها إليك وأغرق في النقي فقال (من أجر) حتى يكون سؤالك سببا لأن يتهموك أو يقولوا لولا أنزل عليه كثر ليستغن به عن سؤالنا ثم نفي عن هذا الكتاب كل غرض دينوى بقوله تعالى (إن هو إلا ذكر) أى عظة من الله تعالى (للعالمين) عامة ثم إن الله تعالى أخبر عنهم أنهم لما تأملوا الآيات الدالة على توحيده تعالى بقوله تعالى (وكأن) أى وكما (من آية) دالة على وحدانية الله تعالى (في السموات) كالدبرين وسائر الكواكب والصحاب وغير ذلك مما لا يحصىه إلا الله تعالى (والارض) من الجبال والشجر والدواب وغير ذلك مما لا يحصىه إلا الله تعالى (يعزرون عليها) أى يشاهدونها (وهم عنها معرضون) أى لا يفتكرون فيها فلا يحب إذا لم يتأملوا في الدلائل على نبوتك فإن العالم مملو من دلائل التوحيد والقدرة والحكمة ثم أنهم يعزرون عليها ولا يفتنون اليها * ولما كان ربما قيل كيف يوصفون بالأعراض وهم يعتقدون أن الله تعالى فاعل تلك الآيات بين أن أشركا بهم سقط لذلك بقوله تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله) حيث يقررون بأنه الخالق الرازق (الاهم مشركون) بعبادته الأصنام قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم لم يقولوا الله لكنهم كانوا يثبتون شركا في العبودية وعن ابن عباس أن هذه الآية نزلت في تلبية مشركي العرب كانوا يقولون في تلبيتهم ليبيك لا شريك لك لا شريك لك هو لك تملكه وما ملك يعنون الأصنام وعنه أيضا أن أهل مكة قالوا الله ربنا ووجه لا شريك له والملائكة بناته فلم يوجدوا بل أشركوا وقال عبدة الأصنام ربنا الله وحده والأصنام شفعاء عنده وقالت اليهود ربنا الله وحده وعزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقال عبدة الشمس والقمر ربنا الله وحده وهؤلاء أربابنا وقال المهاجرون والأنصار ربنا الله وحده لا شريك له ولما كان أكثر هؤلاء لا يتقادون بالأعذاب قال تعالى (أن آمنوا) أنكار فيه معنى التوبيخ والتهديد (أن تأتيتهم) في الدنيا (غاشية) أى نقمة تغشاهم وتشلهم (من عذاب الله) أى الذى له الأمر كله كما أتى من ذكرنا قصصهم من الأمم (أو تأتيتهم الساعة بغتة) أى فجأة وهم عنها في غاية الغفلة وقوله تعالى (وهم لا يشعرون) أى بوقت آتياها قبله كالتأكيده لقوله بغتة * ولما كان صلى الله عليه وسلم مبلغا عن الله تعالى أمره أن يأمرهم باتباعه بقوله تعالى (قل) يا أعلی الخلق وأصفاهم وأعظمهم نصحا واخلاصا (هذه) أى الدعوة إلى الله تعالى التى أَدْعُوا إليها (سبيلى) أى طريقى التى أَدْعُوا إليها الناس وهى توحيد الله تعالى ودين الاسلام وسبيل الدين سبيلا لأنه الطريق المؤدى إلى ثواب الجنة (ادعوا إلى الله) أى إلى توحيده والایمان به (على بصيرة) أى حجة واضحة وقوله (إننا) تأكيده لم يستتر في أَدْعُوا وعلى بصيرة لأنه حال منه أو مبتدأ خبره على بصيرة وقوله (ومن اتبعنى) أى من آمن بى وصدق بما جاءنى عطف عليه لأن كل من ذكر الحجة وأجاب عن الشبهة فقد دعا قدور وسعه

الى الله وهذا دل على أن الدعاء الى الله انما يحسن ويجوز مع هذا الشرط وهو أن يكون على بصيرة مما يقول ويقرن فان لم يكن كذلك والافهو محض الغرور وقال صلى الله عليه وسلم العلماء أمناء الرسل على عباد الله من حيث يحفظون ما يدعون اليه * (فائدة) * جميع القراء يثبتون الباء وقفا وصلاتهما في الرسم (وسبحان) أى وقل سبحان (الله) تنزيها لله تعالى عما يشركون به (وما أنا من المشركين) أى الذين اتخذوا مع الله ضدًا وبُتًا ولما قال أهل مكة للنبي صلى الله عليه وسلم هلا بعث الله ملكا قال تعالى (وما أرسلنا من قبلك) الى المكلفين (الرجال) أى مثل ما انت رجل لا ملائكة ولا اناثا كما قاله ابن عباس ولا من الجن كما قاله الحسن (يوحى اليهم) أى بواسطة الملائكة مثل ما يوحى اليك وقرأ أحفص قبل الواو بالنون وكسر الحاء والباقون بالياء وفتح الحاء وضم الهاء من اليهم حمزة على أصله وكسرها الباقون (من أهل القرى) أى من أهل الامصار والمدن المنفية بالدروا والحجر ونحوه لامن أهل البوادي لأن أهل الامصار أفضل وأعلم وأكمل وأعقل من أهل البوادي ومكة أم القرى لانها تجمع لجميع الخلائق لما أمر وابه من حج البيت وكان العرب كلهم بأوتنهم فكيف تعجبوا في حقل قال الحسن لم يبعث الله نبيا من البادية لغلظتهم وجفافهم ثم هددهم سبحانه وتعالى بقوله تعالى (أفلم يسيروا) أى هؤلاء المشركون المكذبون (في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من المكذبين للرسول والآيات فيحذروا تكذيبك ويعتبروا بهم وبما حل بهم من عذابنا * ولما أن الله تعالى نجى المؤمنين عند نزول العذاب بالام الماضية المكذبة وما في الآخرة خير لهم من ذلك بقوله تعالى (ولدار الآخرة) أى ودار الحلال الآخرة أو الساعة الآخرة أو الحياة الآخرة (خير) وهي الجنة (الذين اتقوا) الله من حياة ما آلهاموت وان فرحوا فيها بالحال وان امتدت ألف عام وكان عيشها كله رغدا من غير آلام (أفلا يعقلون) فيستعملون عقولهم فيتبعون الداعي الى هذا السبيل الاقوم وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بالتاء على الخطاب لاهل مكة والباقون بالياء على الغيبة لهم وللمشركين المكذبين وقوله تعالى (حتى اذا استأس الرسل) غاية لمحذوف دل عليه الكلام أى لا يغروهم عمداى أيامهم فان من قبلهم أمهلوا حتى أيس الرسل من النصر عليهم في الدنيا ومن ايمانهم لانهم ما بهم في الكفر مترفين متمادين فيه من غير وازع (وظنوا) أى أثبت الرسل (أنهم قد كذبوا) بالتشديد كما قرأ غير حمزة وعاصم والكسائي تكذبا لا ايمان بعده وأما بالتخفيف كما قرأ هؤلاء فالمعنى ان الام ظنوا أن الرسل قد أخلفوا ما وعذوا به من النصر عليهم (جاءهم نصرنا) لهم بخذلان أعدائهم (ففجئ من نساء) أى النبي والمؤمنون وقرأ ابن عامر وعاصم بنون مضومة بعد هاجيم مشددة وباء بعد الجيم مفتوحة والباقون بنونين الاولى مضومة والثانية ساكنة وتخفيف الجيم وسكون الباء (ولا يرد بأسنا) أى عذابنا (عن القوم المجرمين) أى المشركين منازلهم * ولما ذكر سبحانه وتعالى هذه القصص وحث على الاعتبار بها بقوله أفلم يسيروا أتبعه بأن في أحاديثهم أعظم عبرة فقال حمزة على تأملها والاستبصار بها (لقد كان في قصصهم) أى يوسف واخوته أو في قصص الرسل (عبرة) أى عظة

عظيمة (لاولى الآيات) أى لذوى العقول المبرأة من شوائب الكدر يعتبرون بها الى ما يسهدهم
 لأن من قدر على ما قص من أمر يوسف عليه السلام لقادر على أن يعز محمد صلى الله عليه وسلم
 ويعلى كلمته وينصره على من عاداه كأننا من كان كإفعل يوسف وغيره * ولما كان من أجل العبرة
 في ذلك القطع بحقيقة القرآن بنه تعالى على ذلك بتقدير سؤال فقال تعالى (ما كان حدينا يفترى)
 أى يخلق لأن الذى جاء به من عند الله وهو محمد صلى الله عليه وسلم لا يصح منه أن يفترى به لأنه
 لم يقرأ الكتب ولم يتلمذ لاحد ولم يخاطب العلماء في الحال أن يفترى هذه القصة بحيث تكون
 مطابقة لما رآه في التوراة من غير تفاوت كما يعلم من قوله تعالى (ولكن تصديق الذى بين يديه)
 أى من الكتب الالهية المنزلة من السماء كالنوراة والانجيل ففي ذلك اشارة الى أن هذه
 القصة وردت على الوجه الموافق لما في التوراة من ذكر قصة يوسف عليه السلام (و) زاد على
 ذلك بقوله (تفصيل) أى تبيين (كل شئ) أى يحتاج اليه من الدين اذ ما من أمر ديني الا وله سند
 من القرآن بوسط أو بغير وسط وقيل المراد تفصيل كل شئ من واقعة يوسف مع أبيه واخوته
 قال الواحدى وعلى التفسيرين جميعا فهو من العام الذى أريد به الخاص كقوله تعالى ورحمى
 وسعت كل شئ أى يجوز أن يدخل فيها وقوله تعالى وأوتيت من كل شئ (وهدى) من الضلال
 (ورجة) ينال بها خير الدارين (لقوم يؤمنون) أى يصدقون خصهم بالذكر لانهم هم الذين
 اتفقوا به كقوله تعالى هدى للمتعقين فسبحان من أنزله معجزا باهرا وقاضيا بالحق لا يزال ظاهرا
 وماروا به البضاوى تعالى الكشاف من أنه صلى الله عليه وسلم قال علما أقرأكم سورة يوسف فانه
 أيام سلم تلاميذها وأهلها وما ملكت عينه هون الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة أن لا
 يحسد أحدا حديث موضوع والله أعلم

﴿سورة الرعد مكية﴾

الاولاين ال الذين كفروا الآية ويقول الذين كفروا لست حرس الا آية أو مدينة الاولون
 قرآناسيرت به الجبال وهى ثلاث أو أربع أو خمس أو ست وأربعون آية وعدد كلماتها
 ثمانمائة وخمسة وخمسون كلمة وعدد حروفها ثلاثة آلاف وخمسمائة وسبعة أحرف
 (بسم الله) الحق الذى كل ما عداه باطل (الرحمن) الذى عمم الرغبة والرغبة بعموم الرحمة
 (الرحيم) الذى خص من شاء بما يرضاه عظيم الرحمة (المر) قال ابن عباس معناه أنا الله أعلم
 وأرى وقال فى رواية عطاء أنا الله الملك الرحمن وقد تقدم الكلام على شئ من أوائل السور
 فى أول سورة البقرة وقرأها لولن وابن كثير وحققه بالفتح وقرأورش بين وبين والباقرن بالامالة
 (تلك) أى هذه الآيات (آيات الكتاب) أى القرآن والاضافة بمعنى من وقيل المراد بالكتاب
 السورة الكاملة ووصفت بالنكال من تعريف الكتاب بأل لأن خبر المبتدا اذا عرف بلام
 الجنس أفاد المبالغة وقوله تعالى (والذى أنزل اليك من ربك) أى القرآن مبتدا وخبره (الحق)
 أى الموضوع كل شئ منه فى موضعه على ما تدعو اليه الحكمة الواضحة الذى لا يتخلف شئ منه

عن مطابقة الواقع من بعث ولاغيره (ولكن أكثر الناس) أي مشركي مكة (لا يؤمنون)
 لا خلاهم بالنظر والتأمل فيه قال مقاتل نزلت في مشركي مكة حين قالوا ان محمد يقول من تلقاء
 نفسه فرد الله تعالى عليهم بذلك * وما ذكر تعالى أن أكثر الناس لا يؤمنون ذكر عقبه ما يدل على
 صحة التوحيد والمعاد بأمور أحدها قوله تعالى (الله الذي رفع السموات بغير عمد) أي سوارى جمع
 عمود كما قدم رأديم أو عماد كاهب واهاب والعمود جسم مستطيل يمنع المرتفع أن يميل (ترونها)
 أي وأنتم ترون السماء من فوقة بغير عمد من تحتها تسندها ولا من فوقها علاقة تسكها فالعمد
 منفية بالكلمة قال ابياس بن معاوية السماء مقببة على الارض مثل القبة في ذلك دلالة عظيمة
 على وحدانية الله تعالى لأن هذه الاجسام العظيمة بقيت واقفة في الجوّ العالي ويستحيل أن
 يكون بقاءها هناك لا عيانها ولذا انها هذا برهان باهر على وجود الاله القادر القاهر وقيل الضمير
 راجع الى العمدة أي ان له اعدا ولكن لا ترونها أنتم ومن قال بهذا القول يقول ان عمدها على
 جبل قاف وهو جبل من زمرد محيط بالدينا والسماء عليه مثل القبة وهذا قول مجاهد وعكرمة
 قال الرازي وهذا التأويل في غاية السقوط لأن السموات لما كانت مستقرة على جبل قاف
 فأى دلالة تنبئ فيها على وجود الاله * (تنبيه) * الله مبتدأ والذي رفع السموات خبره ويجوز
 أن يكون الموصول صفة والخبر يدبر الامر ثانياها قوله تعالى (ثم استوى على العرش) بالحفظ
 والتدبير والقهر والقدرة أي ان من فوق العرش الى ماتحت الثرى في حفظه وتدبيره وفي
 الاحتياج اليه وتقدم الكلام على ذلك في سورة الاعراف بما فيه كفاية وثالثها قوله تعالى
 (ويجزي) أي ذلل (الشمس والقمر) لمنافع خلقه مقهوران يجريان على ما يريد (كل) منهما
 (يجري) في فلكه (لاجل مسمى) أي الى وقت معلوم وهو وقت فناء الدنيا وزوالها وعند مجي
 ذلك الوقت تنقطع هذه الحركات وتبطل تلك التسميرات كما وصف الله تعالى ذلك في قوله
 اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت واذا السماء انشقت واذا السماء انفطرت وعن
 ابن عباس للشمس مائة وعشرون منزلا كل يوم لها منزل وذلك يتم في ستة أشهر ثم انهم اقعد مرة
 أخرى الى واحد واحد منها في ستة أشهر مرة أخرى وكذلك القمر له ثمانية وعشرون منزلا
 فالمراد بقوله تعالى كل يجري لاجل مسمى هذا وتحققه أنه تعالى قدر لكل واحد من تلك
 الكواكب سيرا الى جهة خاصة بقدر خاص من السرعة والبطء وحينئذ يلزم أن يكون لها
 بحسب كل لحظة ولحظة حالة أخرى ما كانت حاصلة قبل ذلك * ثم انه تعالى لما ذكر هذه الدلائل
 قال (يدبر الامر) أي يقضي أمر ملكه من الايجاد والاعداد والاحياء والامانة والاغناء
 والافقار ويدخل فيه انزال الوحي وبعثه الرسل وتكليف العباد وفي ذلك دليل عجيب على كمال
 القدرة والرحمة وذلك لأن هذا العالم المعلوم من اعلاء العرش الى ماتحت الثرى أنواع
 وأجناس لا يحيط بها الا الله عز وجل والدليل المذكور يدل على أن اختصاص كل واحد منها
 بوضعه وموضعه وصفته وطبيعته وحليته ليس الا من الله تعالى ومن المعلوم أن من اشتغل
 بتدبير شيء آخر فانه يشغله شأن عن شأن فالعاقل اذا تأمل في هذه الآية علم أنه تعالى يدبر عالم

الاجساد وعالم الارواح ويدبر الكبير كما يدبر الصغير فلا يشغل شأن عن شأن ولا يمنعه تدبير عن تدبير وذلك يدل على أنه تعالى متعال في ذاته وصفاته وعلمه وقدرته عن مشابهة المحدثات والممكنات * ولما كان هذا ينافيا للبس فيه قال تعالى (يفصل) أي بين (الآيات) التي برزت الى الوجود وتدبرها الدالة على وحدانيته وكمال حكمته المشتبهة عليه امتدعائه فيفرقها ويبين بينهما مباينة لا لبس فيها تقريرا لعقولكم وتدريبا لفهمكم لتعلموا أنهم يفعل الواحد المختار * ولما كان هذا التدبير وهذا التفصيل دالا على تمام القدرة وغاية الحكمة وكان البعث لفصل القضاء والحكم بالعدل واظهار العظمة هو محط الحكمة علم ذلك بقوله (لعلكم) يا أهل مكة (بآلاء ربكم) بالبعث (توقنون) فتعلموا أن من قدر على خلق هذه الاشياء وتدبرها على عظمها وكثرتها قادر على ايجاد الانسان واجباؤه بعد موته يروى أن واحدا قال لعلني بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه انه تعالى كيف يحاسب الخلق دفعة واحدة فقال كما يرزقهم الآن دفعة واحدة وكما يسجدونهم ويحسبون دعاءهم الآن دفعة واحدة وحاصل الكلام أنه تعالى كما قدر على ابقاء الاجرام الفلكية والنيرات الكوكبية في الجو العالى لا يبعد أن يرد الارواح الى الاجساد وان كان الخلق عاجزين عنه وكما يمكنه أن يدبر من فوق العرش الى ما تحت الترى لا يشغله شأن عن شأن فكذلك يحاسب الخلق بحيث لا يشغله شأن عن شأن * (تنبيه) * اليقين صفة من صفات العلم وهي فوق المعرفة والدراية وهي سكون الفهم مع ثبات الحكم وزوال الشك * ولما ذكر تعالى الدلائل الدالة على وحدانيته وكمال قدرته من رفع السماء بغير عمد وأحوال الشمس والقمر أردفها بذكر الدلائل الارضية بقوله تعالى (وهو الذي عدا الارض) أي بسطها طولا وعرضا اثبت عليها الاقدام ويتقلب عليها الحيوان ولوشاء لجعلها كالجدار والازيح لا يستطاع القرار عليها هذا اذا قلنا ان الارض مسطحة لا كرة وعند أصحاب الهيئة أنها كرة فكيف يقولون بذلك ومد الارض ينافي كونها كرة كما ثبت بالدليل (أعجب) بأن الارض جسم عظيم والكرة اذا كانت في غاية الكبر كان كل قطعة منها تشهد كالسطح كما أن الله تعالى جعل الجبال أو تادامع أن العالم من النامر يستقرون عليها فكذلك ههنا ومع هذا قاله تعالى قد أخبر أنه مد الارض ودحاها وبسطها وكل ذلك يدل على التسطيع والله تعالى أصدق قديلا وأبين دلالة من أصحاب الهيئة هذا هو الدليل الاقول من الدلائل الارضية الثاني منها قوله (وجعل) أي وخلق (فيها) أي الارض (رواسي) أي جبالا ثوابت واحدها راسية أي ثابتة باقية في حيزها غير منتقلة عن مكانها لا تتحرك ولا يتحرك ما هي راسية فيه وهذا لا بد وأن يكون بتخليق القادر الحكيم قال ابن عباس أول جبل وضع على وجه الارض جبل أبي قبيس ولما غلب على الجبال وصفها بالرواسي صارت الصفة تغني عن الموصوف بجمعت جمع الاسم كحائط وكاهل قاله أبو حيان الثالث منها قوله تعالى (وأنا أنزل) أي وجعل في الارض أنهارا جارية لتنافع الخلق والنهر الجرى الواسع من مجارى الماء وأصله الاتساع ومنه النهار لاتساع ضيائه الرابع منها قوله تعالى (ومن كل الثمرات) وهو متعلق

بقوله تعالى (جعل فيها) أي الارض (زوجين اثنين) أي وجعل فيهما من جميع أنواع
 الثمار صنفين اثنين والاختلاف اقامن حيث الطعم كالخلو والحامض أو اللون كالا سود
 والابيض أو الحجم كالصغير والكبير أو الطبيعة كالخار والبارد (فان قيل) الزوجان لا بد وأن
 يكونا اثنين فما الفائدة في اثنين (أجيب) بأنه قيل انه تعالى أول ما خلق العالم وخلق فيسه
 الاشجار خلق من كل نوع من الانواع اثنين فقط فلو قال خلق زوجين لم يعلم أن المراد النوع
 أو الشخص فلما قال اثنين علم أنه تعالى أول ما خلق من كل زوجين اثنين لأقل ولا أزيد فسيكأن
 الناس وان كان فيهم الآن كثرة فابتدأوهم من زوجين اثنين بالشخص آدم وحواء فكذلك
 القول في جميع الاشجار والزرع الخامس منها قوله تعالى (يغشى) أي يغطي (الليل) بظلمته
 (النهار) أي وانهار الليل بنوره فيعتدل فعلهما على ما قدره الله تعالى لهما في السير من
 الريادة والنقصان وذلك من الحكم النافعة في الدين والدنيا الظاهرة لكل ذي عقل انها تدبيرة
 بفعله واختياره وقهره واقتداره وقر أشعة وجمزة والكسافي بفتح الغين وتشديد الشين
 والباقون بسكون الغين وتخفيف الشين * ولما ذكر تعالى هذه الدلائل النيرة والقواطع القاهرة
 جمعها واناطها بالفكر فقال تعالى (آن في ذلك) أي الذي وقع التحدث عنه من الآيات
 (آيات) أي دلالات (اقوم يفكرون) أي يتفكرون في الفكر فيستدلون بالصنعة على
 الصانع وبالسبب على المسبب والتفكير والتدبر تصرف القلب في طلب معاني الاشياء ثم انه
 تعالى ذكر دليلًا لظاها راجدًا بقوله تعالى (وفي الارس) أي التي أنتم سكانها انشاهدون
 ما فيها مشاهدة لا تقبل الشك (قطع) أي بقاع مختلفة (متجاورات) أي متقاربات يقرب
 بعضها من بعض واحدة طيبة والاخرى سبخة لا تنبت وأخرى صالحة للزرع لاشجار وأخرى
 بالعكس وأخرى قليلة الربع وأخرى كثيرة مع انتظام الكل في الارضية وهو من دلائل قدرته
 تعالى (وجنات) أي بساكن فيها أنواع الاشجار من نخيل وأعناب وغير ذلك كما قال تعالى (من
 أعذاب وزرع ونخيل صنوان) جمع صنو وهي التخلات يحدها أصل واحد وتشعب فروعها
 ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في عمه العباس عم الرجل صنو أبيه يعني أنهم من أصل واحد
 (وغير صنوان) أي متفرقات مختلفة الاصول وسمى البستان جنة لانه يستز بأشجاره الارض
 وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص برفع العين واللام والنون الثانية من صنوان والراء من
 غير مع التنوين في العين واللام والنون وعدم التنوين في الراء والباقون بالخفض في الاربعة
 وعدم التنوين في الراء * ولما كان الماء بمنزلة الاب والارض بمنزلة الام وكان الاختلاف
 مع اتحاد الاب والام أعجب وأدل على الاسناد الى الواحد المسبب لا الى شيء من الاسباب قال
 (تسقى) قراءة ابن عامر وعاصم بالماء على التسديد كبر أي المذكور وقراءة الباقيين بالتاء على
 التأنيث أي الجنات وما فيها (بماء واحد) فتخرج أغصانها وثمراتها في وقت معلوم لا تتأخر
 عنه ولا تتقدم والماء جسم رقيق مانع به حياة كل نام وقيل في حده جواهر سيال به قوام
 الارواح (وتفضل بعضها على بعض في الاكل) أي في الطعام ما بين حلو وحامض وغير ذلك

وفي الشكل والرائحة والمنفعة وغير ذلك وذلك أيضا مما يدل على التدار الحكيم فان اختلافها مع اتحاد الاصول والاسباب لا يكون الا بتخصيص قادر مختار قال مجاهد وذلك كمثل بنى آدم صالحهم وخبثيتهم وأبوهم واحد وقال الحسن هذا مثل ضربه الله تعالى لقلوب بنى آدم وكانت الارض طينة واحدة في يدأى في قدرة الرحمن فسطعها فصارت قطعاً ما بورت فينزل عليها الماء من السماء فتخرج هذه زهرتهم وأشجارها وثمرها ونباتهم وتخرج هذه سبخها ولحمها وخيشها وكل يلقى بماء واحد وكذلك الناس خلقوا من آدم فينزل عليهم من السماء تذكرة فتترق قلوب قوم فتخشع وتخضع وتقسو قلوب قوم قتلهم ولا تسمع وقال الحسن والله ما جالس القرآن أحد الا قام من عنده بزيادة أو نقصان قال تعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خساراً وقرأ حمزة والكسائي بالياء ليطابق قوله تعالى يدبر الامر والباقون باخون وقرأ نافع وابن كثير بسكون الكاف والباقون بالرفع (آن في ذلك) أى الامر العظيم الذى ذكرناه (آيات) أى دلالات (للقوم يعقلون) أى يستعملون عقولهم بالتدبر والتفكير فى الآيات الدالة على وحدانيته تعالى * ولما ذكر تعالى الدلائل القاهرة الدالة على معرفة المبدأ ذكر بعده ما يدل على المعاد بقوله تعالى (وإن نجيب) أى يا كرم الخلق من تكذيب الكفار لك بعد ان كنت تعرف عندهم بالصادق الامين (فنجيب) أى فحقيق أن يتجيب منه (قولهم) أى منكبرى البعث (أنذا كنا تراباً) أى بعد الموت (أئننا لفي خلق جديد) أى خلق بعد الموت كما كفا قبله ولم يعملوا أن القادر على انشاء الخلق وماتة تقدم على غير مثال قادر على اعادتهم (وقيل) وإن نجيب من اتحاد المشركين ما لا يضرهم ولا ينفعهم آلهة يعبدونها مع اقرارهم بأن الله تعالى خلق السموات والارض وهو يضر وينفع وقد رأوا قدرة الله تعالى وما ضرب لهم به الامثال فنجيب قولهم ذلك والعجب تغير النفس برؤية المستبعد فى العادة وقال المتكلمون العجب هو الذى لا يعرف سببه وذلك فى حق الله تعالى محال لانه تعالى علام الغيوب لا تخفى عليه خافية وقرأ أبو عمرو وخلاّد والكسائي بادغام الباء فى الفاء والباقون بالظهار * (تنبيه) * هنا آيتان فى كل منهما همزتان فقرأ قالون بتحقيق الهمزة الاولى وتسهيل الثانية ويدخل بينهما ألفا على الاستفهام وفى الآية الثانية همزة مكسورة وبعدها نون مستددة على الخبر وورش كذلك الا أنه لا يدخل بين الهمزتين فى أنذا ألفا وينقل فى الثانى على أصله وابن كثير يقرأ بالاستفهام فيهما من غير ادخال ألف بين الهمزتين مع تحقيق الاولى وتسهيل الثانية فيهما وأبو عمرو وكذلك مع ادخال ألف بينهما وابن عامر فى الاول بهمزة مكسورة بعد هاء ذال مفتوحة على الخبر وفى الثانى بهمزة مفتوحة محققة وهمزة مكسورة محققة على الاستفهام وأدخل هشام بينهما الفاء بخلاف عنه والباقون بهمزتين محقتين الاولى مفتوحة والثانية مكسورة ولا ألف بينهما فى الموضعين * (فائدة) * جبع ما فى القرآن من ذلك أحد عشر موضعاً فى سبع سور والاحد عشر مكررة قصير اثنين وعشرين فى هذه السورة موضع والثانى والثالث فى سورة الاسراء والرابع فى المؤمنون والخامس فى النمل والسادس فى العنكبوت والسابع فى السجدة

والثامن والتاسع في الصافات والعاشر في الواقعة والحادي عشر في الزاغات وأذكر ان شاء الله تعالى في كل سورة من السور المذكورة مذهبهم في محله (أو لثك) أي الذين جمعوا أنواعا من البعد من كل خير (الدين كفر وبرهم) أي غطوا ما يجب اظهاره بسبب الاستهانة بالذي بدأ خلقهم ثم رباهم بأنواع اللطف فإذا أنكر وأعادهم فقد أنكر وأبدأهم (وَأُولَئِكَ) البعداء البغضاء (الأغلال) يوم القيامة (في أعناقهم) بسبب كفرهم والغل طوف من حديد تقيده اليد في العنق رقبيل المراد بالأغلال ذلهم وانقيادهم يوم القيامة كما يقاد الأسير الذليل بالعل وقيل انهم مقيدون بالضلال لا يرجي فلاحهم (وَأُولَئِكَ) أي الذين لا خسارة أعظم من خسارتهم (أصحاب النارهم فيها خالدون) أي ثابت خلودهم دائما لا يخرجون منها ولا يموتون ولما كان صلى الله عليه وسلم يهددهم تارة بعذاب يوم القيامة وتارة بعذاب الدنيا والقوم كلما هددهم بعذاب يوم القيامة أنكروا القيامة والبعث والحشر والنشر وهو الذي تقدم ذكره في الآية الاولى وكما هددهم بعذاب الدنيا قالوا له فنجنا بهذا العذاب وطنا وامنه اظهاره وانزاله على سبيل الطعن واظهار ان الذي يقوله كلام لا أصل له نزل (وَيَسْتَعْجِلُونَكَ) أي استهزاء وتكديسا والاستعجال طلب التجميل وهو تقديم الشيء قبل وقته الذي يقدر له (بالبسطة) أي العذاب قبل الحسنه) أي الرحمة وذلك أن مشركي مكة كانوا يقولون اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم * (تنبيه) * قوله قبل الحسنه فيه وجهان أحدهما متعلق بالاستعجال ظرفا له والثاني أنه متعلق بمحذوف على أنه حال مقدرة من البسطة قاله أبو البقاء (وقد) أي والحال أنه قد خلت من قبله من المنال) جمع مثله بفتح الميم وضم المثله كصدقة وصدقات أي عقوبات أمثالهم من المكذبين أفلا يعتبرون بها (وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) والالم يترك على ظهره دابة كما قال تعالى ولولوا أخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهره من دابة وقال ابن عباس معناه لذو تجاوز عن المشركين إذا آمنوا (وإن ربك لشديد العقاب) لاه صرين على الشرك الذين ماؤا عليه وقال مقاتل انه لذو تجاوز عن شركهم في تأخير العذاب عنهم وشديد العقاب اذا عاقب * ولما بين سبحانه وتعالى أن الكفار طعنوا في نبوة النبي صلى الله عليه وسلم بسبب طعنهم في الحشر والنشر أولا ثم طعنوا في نبوته بسبب طعنهم في صحة ما يذكرون به من نزول عذاب الاستئصال ثانيا ثم طعنوا في نبوته بأن طلبوا منه المعجزة والبيئة ثالثا وهو المذكور في قوله تعالى (ويقول الذين كفروا لولا) أي هلا (أنزل عليه) أي محمد صلى الله عليه وسلم (آية من ربه) أي مثل عصا موسى وزامة صالح وذلك لانهم أنكروا كون القرآن من جنس المعجزات وقالوا هذا كتاب مثل سائر الكتب وإتيان الانسان بتصنيف معين وكتاب معين لا يكون معجزا مثل معجزات موسى وعيسى عليهما السلام وكان نبينا صلى الله عليه وسلم راغبا في اجابة مقترحاتهم لشدة التفاته الى ايمانهم قال الله تعالى له (إنما أنت منذر) أي ليس عليك الا الانذار والتحذير وليس عليك إتيان الآيات (ولكل قوم هاد) أي نبي يدعوهم الى ربهم بما يعطيه من الآيات لا بما يقتضون

وقرأ ابن كثير في الرقبة يا بعدد الدال في الرصد بل بغير ياء وتو بين الدال والدالاقون بنه بغير ياء
 الرقبة والرصد مع تو بين الدال - ولما الرار رسول الله صلى الله عليه وسلم الأيات أخبرهم الله
 تعالى عن نظام قدرته وكمال علمه بقوله تعالى (الله يعلم ما قل أي من ذكر وغيره وما صدق
 ومصدق وغير ذلك) (وما نفيش أي حقن) (الارحام) من ذرية الجمل (وما تزداد أي من مائة الجمل
 فتد تكون سبعة أشهر) أزيد علم الله تعالى من عند الامام أبي سفيان والاربع عند الامام الشافعي
 والحقن عند الامام مالك رضي الله تعالى عنهم وقيل ان الضمك والاربعين وهرم بن
 جيسان بن في بنس أربعة بنين ولذلك يسمى هرما وقيل ما تنفسه الرضيم من الاولاد ونزله
 منهم - بروي ان شرب بكذا - ثمان رابع أربعة في بطن أمه وقيل من ثمان الولد فيخرج
 ناقب اوال زيادة تمام سلقه وقيل ما تنفسه بالسطع عن ان يتم وعما زاد بالتام وقيل ما تنفس
 بلسه ويردم الجنب وذلك انه اذا سال الدم في وقت الحمل فضعف الولد ونقص جسده ارسدول
 ذلك فقال ابن عباس كمال الجنب في رقت الحمل بوزن اذ فيه ثمة الحمل يوم القيامة على الجنب
 ويعدل الامر والاية فتمهل جميع ذلك اذا لا في في هذه الاقوال ويدل للثلاثة قوله تعالى
 (وكل شيء من هذا وغيره من الآيات المتكررات وغيرها) (عنده) أي في علمه وقدرته (بما دار)
 في كنهه وكنية لا يجاوز ولا يتصرفه لا تعالى عال بكنية - كل شيء في كنهه تعالى الوجه
 المشد على المبين - (تأنيبه) قوله تعالى عند مجوز ان يكون مجرورا المحل في قوله أي أو من فوجه
 منه لكل أو منه وبه نظر فالتأنيبه عند دار أو نظر فالأمر متعذر الذي تعلق به الجليل في قوله شبرا
 (عالم الغيب) وهو ما غاب عن كل محسوس (والشهادة) وهو ما شاهد به وقيل الغيب هو
 المعلوم والشهادة هو المجهود وقيل الغيب ما غاب عن العلم والشهادة ما حشر في العلم
 (الكبير) أي العظيم (المتعال) عن خلقه بالقرائن المتعددة النقص فهو تعالى موصوف
 بالكمال والتبعية الثابتة وقرأ ابن كثير في الرقبة والرصد يا بعدد الام والاقون بغير
 ياء وقفا ووصلا ولما كان علمه تعالى شاملا لجميع الاشياء قال تعالى (وما من شيء الا عنده)
 تعالى (من أسر القول) أي أثنى معناه في نفسه (ومن جهر به) أي أظهره فسادا وقفا
 في علمه تعالى المستر بالقول والجهر به (ومن هو مستخف) أي مستتر (بالليل) أي بظلامه
 (وساربه) أي ظاهر بظلمته في سر به (بالنار) والسرب يشق السين ويكون الرأ الطريق
 وقال ابن عباس سواء ما أضرته العلوب وأظهرته الالاسنة وقال شجاعه سواء من يشق على
 التباين في ظلمات الليل ومن يأتيهم في الظلمة على سبيل النور والشمس في (له) يعوي
 الحمن في قوله - سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل أولا انسان
 (معبودات) أي ملائكة تعبدوه والذي عليه الوجه وان المراد باللائكة الملائكة والنجاص
 ومنهم بالمعبودات اما الاجل أن ملائكة الليل تعبد بالامام وبالعالم واما الاجل منهم
 يتعبدون أمه الى العباد ويتعبدون بالعلم والكتب ويستعمل من عمل علامت عباد الله فتنعبد
 فعلى هذا المراد من المعبدات ملائكة الليل والنهار روي عن عثمان انه قال يا رسول الله أخبرني

عن العبدكم دعه من ملك فقال صلى الله عليه وسلم ذلك عن يمينك الحسنات وهو أمر على الذي
على الشمال فاذا علمت حسنة كتبت عشرا واذا علمت سيئة قال الذي على الشمال لصاحب
اليمين اكتب قال لا لعله أن يتوب أو يستغفر فيستأذنه ثلاث مرات فاذا قال ثلاثا قال اكتب
أراحنا الله منه فثبت القرين ما أقل من اقبت الله واستحيامه من افقه وقوله تعالى له معقبات (من
بين يديه) أي قدامه (ومن خلفه) أي ورائه وملك قابض على ناصيتك فاذا تواضعت لربك
رفعك وان تجبرت قصرك وملكك على شقيقك يحفظان عليك الصلاة وملك على فيك لا يدع أن
تدخل الحية في فيك وملكك على عنك فهذه عشر وأملأ على كل آدمي ملائكة بالليل وملائكة
بالنهار فيهم عشرون ملكا على كل آدمي وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر
وصلاة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم الله تعالى وهو أعلم بكم كيف تركت عبادي
فيقولون تركناهم وهم يصلون وقال مجاهد ما من عبد الا وله ملك موكل يحفظه من الجن
والانس واليه في نومه ويقظته (فان قيل) الملائكة ذكور فذكروا في جمع الاناث وهو
المعقبات (أجيب) بجوابين الاول قال القراء المعقبات ملائكة معقبة واحدها معقب
ثم جمعت معقبة معقبات كما قيل أبناات ورجالات جمع ابناة ورجال والذي على التسديد
قوله تعالى (يحفظونه) والثاني وهو قول الاخفش انما أنت أكثر ذلك منها نحو نساء
وعامة وهو ذكر واختلاف في المراد من قوله تعالى (من أمر الله) على أقوال أحدها أنه
على التقديم والتأخير والتقدير له معقبات من أمر الله يحفظونه ثانياً ان فيه اختصاراً أي ذلك
الحفظ من أمر الله أي بما أمر الله تعالى به فحذف الاسم وأبقى خبره وثالثها أن كلمة من معناها
الباء والتقدير يحفظونه بأمر الله وباعائه وقال كعب الاحبار لولا ان الله تعالى وكل بكم
ملائكة يذوبون عنكم في مطعكم ومشربكم وعوراتكم تحفظكم الجن وقال ابن جرير
معنى يحفظونه أي يحفظون عليه الحسنات والسيئات (فان قيل) ما الفائدة في تخصيص هؤلاء
الملائكة مع بني آدم وتسلطهم عليهم (أجيب) بأن الانسان اذا علم أن الملائكة تخصي عليه
أعماله كان الى الخذل من المعاصي أقرب لأن من اعتقد جلالة الملائكة وعلم مراتبهم فاذا
حاول الاقدام على معصية واعتقد أنهم يشاهدونها زجره الحياء منهم عن الاقدام اليها كما يزجره
اذا حضر من يعظمه من البشر واذا علم أن الملائكة تخصي عليه تلك الاعمال كان ذلك أيضاً
ردعاً عنها واذا علم أن الملائكة يكتبونها كان الردع أكمل ولم يدل ذلك على غاية القدرة
والعظمة قال تعالى (أن الله) مع قدرته (لا يغير ما قوم) أي لا يسلبهم نعمته (حتى يغيروا) أي
الذي (بأنفسهم) من الاحوال الجيلة الى الاحوال القبيحة (وإذا أراد الله بقوم سوءاً) أي
هلاكا وعذابا (فلا مرد له) أي لا يقدر أحد لا من المعقبات ولا من غيرها أن يرد ما نزل به من
من قضائه وقدره (وبالهم) أي ان أراد الله بهم سوءاً (من دونه) أي غير الله (من وال)
بلى أمرهم وينصرهم ويمنع العذاب عنهم وقرأ ابن كثير في الوقف بالثبات الياء بعد اللام دون

الوصل والباقون بغير ياء بعد اللام وثقا ووصلا ولما خوف الله تعالى بقوله وإذا أراد الله بقوم
سواً اتبعه بذكريات تشبه النمل والاحسان من بعض الوجوه وتشبه العذاب والقهر من بعض
الوجوه بقوله تعالى (هو الذي يريكم البرق خوفاً) أي للمساقرين من الصواعق (وطمعا) أي
للمقيم في المطر. وقيل إن كل شيء يحصل في الدنيا يحتمل الخير والشر فهو خير بالنسبة إلى
قوم وشر بالنسبة إلى آخرين فكذلك المطر خير في حق من يحتاج إليه في أوانه وشر في حق من
يضره ذلك أما بحسب المكان وأما بحسب الزمان والبرق معروف وهو لمعان يظهر من بين
السحاب (ونشئ) أي يخلق (السحاب الثقال) أي بالمطر * (تنبيه) * خوفاً وطمعاً مصدران
نأصمهما مجذوف أي يخافون خوفاً وتطمعون طمعاً ويجوز غير ذلك والسحاب قال علي بن أبي
طالب رضي الله تعالى عنه غراب الماء وهو غيم ينسحب في السماء وهو اسم جنس جمع واحد
جهاية وأكبر المفسرين على أن الرعد في قوله تعالى (ويسج الرعد بحمده) على أنه اسم للملك
الذي يسوق السحاب والصوت المسموع منه تسبيحه ولا يرد ذلك عطف الملائكة عليه في قوله
تعالى (والملائكة) أي تسبيحه (من خيفته) أي الله لانه أفرد بالذكر تشريفاً له كما في قوله تعالى
وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل قال ابن عباس أقبلت يهود على النبي صلى الله عليه وسلم
فقالوا أخبرنا عن الرعد ما هو فقال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار
يسوق بها السحاب قال ابن الأثير والمخاريق جمع مخراق وهو في الأصل ثوب يلف ويضرب به
الصبيان بعضهم بعضاً وهي آلة تزرعهم الملائكة السحاب وتسوقه وقد جاء تفسير المخراق
في حديث آخر وهو سوط من نور تترجبه الملائكة السحاب وعن ابن عباس أنه قال من سمع
صوت الرعد فقال سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شيء قدير
فان أصابته صاعقة فعلى دينه وعن عبد الله بن الزبير أنه كان إذا سمع صوت الرعد ترك الحديث
وقال سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وفي بعض الاخبار يقول الله تعالى
لو أن عبادي أطاعوني لسيقتم المطر بالليل وأطلعت الشمس عليهم بالنهار ولم أسمعهم صوت
الرعد وفي رواية عن ابن عباس الرعد ملك موكل بالسحاب يسوقه حيث يئمر وأنه يجوز
الماء في نقرة إبهامه وأنه يسبح الله تعالى إذا سبح لا يبقى ملك في السماء إلا رفع صوته بالتسبيح
فعندهما ينزل المطر وعن الحسن أن الرعد خلق من خلق الله ليس بملك وقد اختلفت الروايات
في ذلك فني بعضها أنه ملك موكل بالسحاب وفي بعضها أنه ملك ينطق بالغيث كما ينطق الراعي
بنغمته وفي بعضها أنه ملك يسوق السحاب بالتسبيح كما يسوق الحادي الأبل بحدائه وفي بعضها
أنه ملك سمي به وهو الذي تسمعون صوته وقد مررت الإشارة إلى ذلك في البقرة وقيل هؤلاء
الملائكة أعوان الرعد جعل الله تعالى له أعواناً فهم خائفون خاضعون طائعون وقيل المراد
بهم جميع الملائكة راسية تظهر وقوله تعالى (ويرسل الصواعق) جمع صاعقة وهي العذاب
المهلك تنزل من البرق فحرق من تصيبه (فيصيبهم من يشاء) فيهلكهم (وهم يجادلون في الله)
حيث يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم والكذب التشديد في الخصومة روي أن عامر

ابن الطفيل واريد بن ربيعة أخا لبيد وقد ادى رسول الله صلى الله عليه وسلم قاضدين لقتله
فأخذهم عامر بالمجادلة ودار اريد من خلقه ليمضيه بالسيف فقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال اللهم اكفني ما عاشرت فأرسل الله تعالى على اريد صاعقة فقتلته ورمى عامر بغدة فمات
في بيت سلوية فكان يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية فمات وعن الحسن أنه قال
كان رجل من طواغيت العرب بعث اليه النبي صلى الله عليه وسلم نقرأ يدعونه الى الله تعالى
ورسوله صلى الله عليه وسلم فقال لهم اخبروني عن رب محمد هذا الذي تدعونني اليه هم هو أمن
ذهب أوفضة أو حديد أو نحاس فاستعظم القوم مقالته فأنصرفوا الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقالوا يا رسول الله ما رأينا رجلاً أكفر قلباً ولا أعنى على الله منه فقال صلى الله عليه وسلم
ارجعوا اليه فارجعوا اليه فجعل لا يريدهم على مقالته الاولى وقال أجب محمد الى رب لا أراه
ولا أعرفه فأنصرفوا وقالوا يا رسول الله ما زادنا على مقالته الاولى وأخبت فقال ارجعوا اليه
فارجعوا فبيناهم عنده ينازعونه ويدعونه وهو يقول هذه المقالة اذ ارتفعت سخابة فكانت
فوق رؤسهم فرعدت وبرقت ورمت بصاعقة فأحرقت الكافر وهم جلوس بخاوا يسعون ليخبروا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستقبلهم قوم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا
احترق صاحبكم فقالوا من أين علمت فقالوا أوحى الله تعالى الى النبي صلى الله عليه وسلم ويرسل
الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله (وهو شديد المحال) واختلف المفسرون في
قوله تعالى وهو شديد المحال فقال على رضى الله عنه شديد الاخذ وقال ابن عباس شديد الحول
وقال مجاهد شديد القوة وقال أبو عبيدة شديد القوة والمغالبة واختلف في قوله تعالى (له) أي
الله (دعوة الحق) فقال على دعوة الحق التوحيد وقال ابن عباس شهادة أن لا إله الا الله وقال
الحسن الحق هو الله تعالى وكل دعاء اليه دعوة الحق (والذين يدعون) أي وهم الكفار (من
دونه) أي غير الله وهي الاصنام (لا يستجيبون) أي الاصنام (لهم) أي الكفار (بشيء) مما
يطالبونه من نفع أو دفع ضرر (الا) أي الاستجابة (بسط) أي كاستجابة باسط (كفيه الى الماء)
أي على شفير البئر يدوه (ليسمع فاه) أي بارتفاعه من البئر اليه (وما هو) أي الماء (يبلغه) أي
فاه أبداً لانه جمد لا يشعر بدعائه ولا يقدر على اجابته فكذلك ما هم بمستجيبين لهم أبداً لأن
أصنامهم كذلك وقيل شهوا في قلبه فأنادى دعائهم لا الهتهم من أراد أن يعرف الماء بيديه ليشربه
فبسط كفيه ناشراً أصابعهما ولم يصل كفاه الى ذلك الماء ولم يبلغ مطلوبه من مشربه ثم أنه
تعالى عنهم في أنه لا يستجاب لهم بقوله تعالى (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) أي ضياع لامنفعة
فيه لانهم ان دعوا الله لم يجبههم وان دعوا الهتهم لم تستطع اجابتهم وقيل المراد بادعاء في الحالين
العبادة وقوله تعالى (ولله يسجد من في السموات والارض) يحتفل أن يراد به السجود على حقيقته
وهو وضع الجبهة وعلى هذا فيكون قوله تعالى (طوعاً) للملائكة والمؤمنين من النقيض حالتي
الشدة والرخاء وقوله تعالى (وكرهاً) للكافرين والمنافقين الذين أكرهوا على السجود بالسيف
وأن يراد به التعظيم والاعتراف بالعبودية فكل من السموات والارض معترف بعبودية الله

تعالى كما قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وأن يراد به الانقياد والخضوع وترك
الامتناع وكل من في السموات والارض ساجد لله بهذا المعنى لان قدرته ومشيئته نافذة
في الكل * (تنبيه) * قوله تعالى طوعا وكرها اتماما لعمول من أجله واما حال أى طائعين وكرهين
واختلف في تفسير قوله تعالى (وظلالهم بالغدو) أى البكر (والاصال) أى العشايا أى تسجد
فقال أكثر المفسرين كل شخص سواء كان مؤمنا أو كافرا فان ظله يسجد لله قال مجاهد
طل المؤمن يسجد لله تعالى وهو طائع وظل الكافر يسجد لله تعالى وهو كاره وقال الزجاج جاء
في التفسير ان الكافر يسجد لغدير الله وظله يسجد لله قال ابن الانباري ولا يبعد أن يخلق الله
تعالى في الظلال عقولا وأفهاما تسجد لله وتخضع وقيل المراد من سجود الظلال ميلها من
جانب الى جانب وطولها بسبب انحناء الشمس وقصرها بسبب ارتفاع الشمس وهي منقادة
سلسلة في طولها وقصرها وميلها من جانب الى جانب وانما خص الغدو والاصال بالذكر
لان الظلال انما تعظم وتكثر في هذين الوقتين * (تنبيه) * الغدو جمع غداة كقنى وقناة
والاصال جمع الاصل والاصل جمع أصيل وهو ما بين العصر الى غروب الشمس * ولما بين تعالى
ان كل من في السموات والارض ساجد لله تعالى عدل الى الرد على عباد الاصنام بقوله تعالى
(قل) يا أشرف الخلق على الله تعالى لقومك (من رب السموات والارض) أى من مالكمها
وما فيهم وما يدبرهما وخالقهما (قل الله) أى أحب عنهم بذلك ان لم يقلوه ولا جواب لهم غيره
ولانه البين الذي لا يمكن المراء فيه ولقنهم الجواب به وروى أنه لما قال للمشركين ذلك عطفوا
عليه وقالوا أحب أنت فأمره الله تعالى فأجاب بذلك ثم ألزمهم الحجة على عبادتهم الاصنام بقوله
تعالى (قل) لهم (أفأنتخذتم من دونه) أى غير الله (أولياء) أى أصناما تعبدونها (لا يملكون
لا نفسهم نهعا) يجلبونه (ولا ضرا) يدفعونه فكيف يملكون لكم ذلك وقرأ ابن كثير وحفص
بأظهار الدال في أأنتخذتم عند التاء والباقون بالادغام ثم ضرب الله تعالى مثلا للمشركين الذين
يعبدون الاصنام والمؤمنين الذين يعبدون الله فقال تعالى (قل هل يستوى الاعمي والبصير)
قال ابن عباس يعنى المشرك والمؤمن وانما مثل الكافر بالاعمى لانه لا يهتدى سبيلا فكذلك
الكافر لا يهتدى سبيلا * ثم ضرب الله مثلا للايمان والكفر بقوله تعالى (أم هل تستوى
الظلمات) أى الكفر (والنور) أى الايمان الجواب لا وقرأ شعبة وحزوة والكسائي يستوى
بالياء على التذكير والباقون بالتاء على التأنيث وأما اللام من هل هنا فلا تدغم على القراءتين
(أم جعلوا الله شركاء) والهمزة للانكسار وقوله تعالى (خلقوا كخلقهم) صفة شركاء أى خلقوا
سموات وأرضين وشمسا وقراوجبالا وبحارا وجنات وانسا (فكشابه الخلق) أى خلق الشركاء
بخلق الله (عليهم) من هذا الوجه فلا يدرون ما خلق الله ولا ما خلق الله منهم فاعتقدوا استحقاق
عبادتهم بخلقهم وهذا استقبحهم انكار أى ليس الامر كذلك ولا يستحق العبادة الا الخالق
ولما كان من المعلوم قطعا أن جوابهم ان الخلق كله لله لم تهم الحجة فقال تعالى (قل) لهؤلاء
المشركين (الله خالق كل شئ) أى مما يصح أن يكون مخلوقا فهو من العموم الذى يراد به

الخصوص فلا يدخل في ذلك صفات الله تعالى وإذا كان لا خالق غيره فلا يشارك في العبادة
 أحد فوجب أن يتفرد بالالهية كما قال تعالى (وهو الواحد) أي الذي لا يجانس شيء وكل ما سواه
 لا يتلوه عن مماثل بمائله وأين رتبة من مماثل من رتبة من لا مثل له (القهار) الذي كل شيء تحت
 قهره فدخل تحت قضائه ومشيئته وأرادته ثم ضرب تعالى مثلا للحق والباطل بقوله تعالى (أنزل
 من السماء) أي السحاب أو السماء نفسها (ماء) أي مطرا (فسال أودية) أي أنها رجع واد
 وهو الموضع الذي يسيل الماء فيه بكثرة فانتفع فيه واستعمل للماء الجاري فيه وتكبرها
 لأن المطر يأتي على تناوب بين البقاع (بقدرها) أي بقدرها الذي علم الله تعالى أنه نافع غير ضار
 أو بقدره في الصغر والكبر (فاحتل السيل زبدا رابيا) أي عاليا عليه هو ما على وجهه من
 قذرو وغوصه (ومما تودون عليه في النار) أي من جواهر الأرض الذهب والفضة والنحاس
 والحديد (ابتقاء) أي طلب (حلبة) أي زينة (أو متاع) أي يتفجع به كالأواني إذا أديت
 وآلات الحرب والحراث والمقصود من هذا بيان منافعتها (زبد مثله) أي مثل زبد السيل وهو
 خبثه الذي ينقيه الكبر ومن الاستدعاء أو للتبعض وقرأ خض وحزوة والكسائي بالياء
 على الغيبة على أن الضمير للناس وأضماره العلم به والباقون بالناء على الخطاب (كذلك) أي مثل
 هذا الضرب العلى الرب التبيين السبب (يضرب الله) أي الذي له الأمر كله (الحق والباطل)
 أي مثلهما فإنه تعالى مثل الحق في إفادته وثباته بالماء الذي يتزل من السماء فسيل به الأودية
 على قدر الحاجة والمصلحة فينتفع به أنواع المنافع ويمكث في الأرض بأن ثبت بعضه في منافعه
 ويسلك بعضه في عروق الأرض إلى العيون والفتى والآبار ومثل الباطل في قلبه تنفعه وسرعة
 زواله بزبد ما وهو قوله تعالى (فأما الزبد) أي من السيل وما أوقد عليه من الجواهر (فيذهب
 جفاء) قال أبو حيان مضملا أي متلاشيا لا منفعة فيه ولا بقاء له وقال ابن الأثير متفرقا
 واتصاه على الحال (وأما ما ينفع الناس) من الماء ومن الجواهر الذي هو مثل الحق (فيمكث
 في الأرض) أي يثبت ويبقى لينتفع به أهلها (كذلك) أي مثل ذلك الضرب (يضرب) أي يبين
 (الله) الذي له الأحاطة الكاملة علما وقدره (الأمثال) فيجعلها في غاية الوضوح وأن كانت
 في غاية الغموض قال أهل المعاني هذا مثل ضربه الله تعالى للحق والباطل فالباطل وان علا على
 الحق في بعض الاوقات والاحوال فإن الله يحقه ويظله ويجعل العاقبة للحق وأهله كالزبد الذي
 يعلو على الماء فيذهب الزبد فيبقى الماء الصافي الذي يتفجع وكذلك الصفون هذه الجواهر يبقى
 ويذهب العلو الذي هو الكدر وهو ما ينقيه الكبر عما يذاب من جواهر الأرض كذلك الحق
 والباطل وقيل هذا مثل للمؤمن واعتقاده وانتفاعه باليمان كمثل الماء الصافي الذي يتفجع به
 التام ومثل الكافر وخبث اعتقاده كمثل الزبد الذي لا يتفجع به البتة ثم انه تعالى لما ذكر الحق
 والباطل ذكر ما لا اله الا هو من الثواب والعقاب فقال تعالى (الذين استجابوا لربهم) أي أجابوه
 إلى ما دعاهم اليه من التوحيد والعدل والنوبة وبعث الاموات وانترام الشرائع الواردة
 على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم (الحسن) قال ابن عباس وقال أهل المعاني الحسن

هي المنفعة العظمى في الحسن وهي المنفعة الخاصة عن شوائب المضرة الدائمة الخاصة عن
 الانقطاع المقرونة بالعظيم والاجلال ولم يذكر تعالى الزيادة ههنا لانه تعالى ذكرها في سورة
 أخرى وهي قوله تعالى الذين أحسنوا الحسنى وزيادة هذا ما لاهل الحق وأما ما لاهل الباطل
 فهو ما ذكره بقوله جل من قائل (والذين لم يستجيبوا له) وهم الكفرة فلهم أنواع ثلاثة من العذاب
 والعقوبة فالنوع الاول قوله تعالى (لو أن لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لاقتدوا به) أى
 جعلوه فسكالاً أنفسهم بغاية جهدهم لأن المحبوب بالذات لكل انسان هو ذاته وكل ما سواه فهو
 انما يحبه لكونه وسيلة الى مصالح ذاته فاذا كانت النفس في الضر والالم والتعب وكان مالها
 لما يساوى عالم الاجناس والارواح فانه يرضى بأن يجعله فداء نفسه لأن المحبوب بالعرض لا بد
 وأن يكون فداء لما كان محبوباً بالذات والكفاية في به عائدة الى ما في قوله ما في الارض والنوع
 الثاني من أنواع العذاب الذى أعده الله تعالى لهم ما ذكره بقوله تعالى (أولئك لهم سوء
 الحساب) وهو المناقشة فيه وعن النخعي بأن يحاسب العبد بذنبه كله لا يغفر منه شيء وانما نوقشوا
 لانهم أحبوا الدنيا وأعرضوا عن المولى فلما ماتوا بقوا محرومين عن معشوقهم الذى هو الدنيا
 وبقوا محرومين من الفوز بسعادة خدمة المولى والنوع الثالث من عقوباتهم ما ذكره بقوله
 تعالى (وما وآتهم) أى مرجعهم (جهنم) وذلك لانهم كانوا غافلين عن الاشتغال بخدمة المولى
 عاشقين للذات الدنيا فاذا ماتوا افارقوا معشوقهم فيعترقون على مفارقتهم وليس عندهم شيء آخر
 يجبر هذه المصيبة فذلك كان مأواهم جهنم * ثم انه تعالى وصف هذا المأوى بقوله عز من قائل
 (وبئس المهاد) أى الفراش والخصوص بالذم محذوف أى جهنم * ونزل في حوزة وأبى جهل
 وقيل في عمار وأبى جهل (أفنى يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق) أى يؤمن به ويعمل بما فيه وهو
 حوزة وعمار رضى الله تعالى عنهما (كن هو أعمى) أى أعمى البصيرة ولا يؤمن به ولا يعمل بما فيه
 وهو أبى جهل قال ابن الخازن في تفسيره وحل الآية على العموم أولى وان كان السبب مخصوصاً
 والمعنى لا يستوى من يبصر الحق ويتبعه ومن هو لا يبصر الحق ولا يتبعه وانما شبه الكافر والجاهل
 بالأعمى لأن الأعمى لا يهتدى لرشد (انما يذكرك) أى يتعظ (أولوالباب) أى أصحاب العقول
 الذين يطلبون من كل صورة معناها ويأخذون من كل قشرة لبابها ويعبرون من ظاهرها كل حديث
 الى سره ولبابه (الذين يوفون بعهدهم الله) أى ما عاهدوه على أنفسهم من الاعتراف بربوبيته حين
 قالوا بلى أو ما عهد الله تعالى عليهم في كتبه (ولا ينقضون الميثاق) أى ما واثقوه من المواثيق بينهم
 وبين الله تعالى وبينهم وبين العباد فهو تعميم بعد تخصيص (والذين يصلون ما أمر الله به أن
 يوصل) أى من الايمان والرحم وغير ذلك والا كثرون على أنه أراد به صلة الرحم عن أبى
 موسى ان عبد الرحمن بن عوف عاد أباً للدرداء فقال عبد الرحمن سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول فيما يحكى عن ربه تعالى أنا الرحمن وهى الرحم شقت لهما اسمى فمن وصلها
 وصلته ومن قطعها قطعته أوقال بنه وعن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الرحم متعلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطع الله وعن

أي هرة رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سره أن ييسر له في رزقه وأن
 يسأله في أثره فليصل رحمه ومعنى يسألو غير والمراد به تأخير الاجل وفيه قولان أحدهما وهو
 المشهور أنه يراد في عمره زيادة حقيقة والثاني يشاركه في عمره فكأنه قد زيد فيه وعن ابن عمر بن
 العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس الواصل بالمكافئ ولكن الواصل
 الذي اذا انقطعت رجه وصلها وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال تأتي يوم القيامة اها
 السنة ذلقة الرحم فتقول أي رب قطعت والامانة تقول أي رب تركت والنعمة تقول أي رب
 كفرت وعن الفضيل بن عياض ان جماعة دخلوا عليه بمكة فقال من أين أنتم فقالوا من خراسان
 قال اتقوا الله وكونوا من حيث شئتم واعلموا ان العبد لو أحسن كل الاحسان وكان له دجاجة
 فأساء اليها لم يكن من الحسين (ويخشون ربهم) أي وعبيده عموما والخشية خوف يشوبه تعظيم
 (ويخافون سوء الحساب) خصوصا فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا (والذين صبروا) أي على
 طاعة الله تعالى وعن معاصيه وفي كل ما ينبغي الصبر فيه وقال ابن عباس صبروا على أمر الله
 وقال عطاء على المصائب والنوائب وقيل صبروا عن الشهوات وعن المعاصي ومرجع الكل
 واحد فان الصبر الحبس وهو يخرج مرارة منع النفس عما تحب مما لا يجوز فعله (ابتغاء) أي
 طلب (وجه ربهم) أي رضا لا طلب غيره من جورا وسمعة أو رياء أو لغرض من أغراض الدنيا
 أو نحو ذلك (وأقاموا الصلاة) أي المفروضة وقيل مطلق الصلاة فيدخل فيه الفرض والنفل
 (وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) قال الحسن المراد به الزكاة فان لم يتهم بترك الزكاة
 فالاولى أن يؤدوها سرا وان كان يتهم بتركها فالاولى أن يؤدوها علانية وقيل المراد بالسرا
 صدقة التطوع وبالعلانية الزكاة وقيل المراد بالسرا ما يؤدونه من الزكاة بنفسه وبالعلانية
 ما يدفعه الى الامام (ويدرون) أي يدفعون (بالحسن السبئية) كالجهل بالحلم والاذى بالصبر
 روى عن ابن عباس قال يدفعون بالصلاح من العمل السيئ من العمل وهو معنى قوله تعالى
 ان الحسنات يذهبن السيئات وقوله صلى الله عليه وسلم اذا عملت سيئة فاعمل بحسنة تحبها
 السر بالسرا والعلانية بالعلانية وعن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ان مثل الذي يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل عليه درع ضيق قد خدقته ثم عمل
 حسنة فانفكت حلقة ثم عمل حسنة أخرى فانفكت أخرى حتى يخرج الى الارض وقال ابن
 عباس يدفعون بالحسن من الكلام ما يرده عليهم من سوء غيرهم وعن الحسن اذا حرموا أعطوا
 واذا اطلبوا عفوا واذا اقطعوا وصلوا وعن ابن عمر ليس الواصل من وصل ثم وصل تلك مجازاة لكن
 من قطع ثم وصل وعطف من لم يصله وليس الحليم من ظلم ثم حلم حتى اذا هيجبه قوم احتجج السكّن
 الحليم من قدر ثم عفا وعن ابن كيسان اذا اذنبوا تابوا وقيل اذا راوا منكرا أمروا بتغييره
 وروى أن شقيقا البجلي دخل على ابن المبارك فذكر له من أين أنت فقال من بلخ فقال
 وهل تعرف شقيقا قال نعم فقال وكيف طريقة أصحابه قال اذا منعوا صبروا واذا أعطوا شكروا
 فقال ابن المبارك طريقة كلابنا هكذا فقال شقيق فكيف ينبغي أن يكون الامر فقال الكاملون

هم الذين اذا منعوا وشكروا واذا اعطوا آثروا (أو لئلا) أى العالو الرتبة (لهم عقبى الدار)
 وبينها تعالى بقوله (جنات عدن) أى اقامة لا تنفكا لها يقال عدن بالمكان اذا أقام به ثم
 استأنف بيان نعمتهم بها بقوله تعالى (يدخلونها) ولما كانت الدار لا تطيب بدون الاجبة قال
 تعالى عاطفا على الضمير المرفوع (ومن صلح من آياتهم) أى الذين كانوا سببا في ايجادهم فيشمل
 ذلك الاباء والامهات وان علوا (وأزواجهم وذرياتهم) أى الذين تسببوا عنهم والمعنى أنه يلحق
 بهم من صلح من أهلهم وان لم يبلغ مبلغ فضلهم تعالى هم وتعليما لأنهم هم ويتقال ان من أعظم
 موجبات سرورهم أن يجتمعوا فيتمذاكروا أحوالهم في الدنيا ثم يشكروا الله تعالى على الخلاص
 منها والقوز بالجنة ولذلك قال الله تعالى في صفة أهل الجنة أنهم يقولون يا ليت قومي يعلمون بما
 غفر لي ربى وجعلني من المكرمين وفى ذلك دليل على أن الدرجة تعلو بالشفاعة وان الموصوفين
 بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض لما بينهم من القرابة والوصلة في دخول الجنة زيادة في أنسهم
 والتقيد بالصلاح دلالة على أن مجرد الانساب لا تنفع وفسر ابن عباس الصلاح بالتصديق فقال
 يريد من صدق بما صدقوا وان لم يعمل مثل أعمالهم قال الرازى قوله وأزواجهم ليس فيه
 ما يدل على التمييز بين زوجة وزوجة ولعل الاولى من مات عنها وماتت عنه وما روى عن سودة
 انها لما هم الرسول صلى الله عليه وسلم بطلاقها قالت دعنى يا رسول الله أحشرنى بجملة نسائك
 كالدليل على ما ذكرناه وعلى هذا من تزوجت بغيره قيل انها تخبر بينهما ثم زاد تعالى فى ترغيبهم
 بقوله تعالى (والملأكمه يدخلون عليهم) لان الاكثار من تردد ادبسل الملك أعظم فى الفخر وأكثر
 فى السرور والعز * ولما كان اتيانهم من الاماكن المعتادة مع القدرة على غيرها أدل على الادب
 والكرم قال تعالى (من كل باب) قال ابن عباس لهم خيمة من درة مجوفة طولها فرسخ وعرضها
 فرسخ لها ألف باب مصارعها من ذهب يدخلون عليهم من كل باب يقولون لهم (سلام عليكم) أى
 فأخبر القول هنالدلالة المكلام عليه (بما صبرتم) على أمر الله والباء للسببية أى بسبب صبركم
 أو البديلية أى بدل ما احتملتم من مشاق الصبر ومتاعبه (فان قيل) به يتعلق قوله بما صبرتم قال
 الزمخشري محذوف تقديره هذا بما صبرتم وقال البضاوى متعلق بعلينكم أو بمحذوف لا بسلام
 فان الخبر فاصل مع أن الزمخشري قال ويجوز أن يتعلق بسلام أى نسلم عليكم ونكرمكم
 بصبركم وهذا أظهر ورد الاول بأن الممنوع منه انما هو المصدر المؤول بحرف مصدرى وفعل
 والمصدر هنا ليس كذلك * ولما تم ذلك تسبب عنه قوله تعالى (فتم عقبى الدار) وهى المسكن
 فى قرار المهيا بالابنية التى يحتاج اليها والمرافق التى ينفع بها والعقبى الانتهاء الذى يؤدى اليه
 الابتداء من خير أو شر والخصوص بالمدح محذوف أى عقباكم * ولما ذكر تعالى صفات السعداء
 وما يترتب عليها من الاحوال الشريفة العالمة أنهم يهابذكروا احوال الاشقياء وذكر ما يترتب
 عليها من الاحوال الخزية المكربة وأتبع الوعد بالوعيد والثواب بالعقاب ليكون البيان
 كاملا فقال تعالى (والذين يتقون عهد الله) أى فيعملون بخلاف موجهه والنقض التفرين
 الذى يتنى تأليف البناء (من بعد ميثاقه) أى الذى أوثقه عليهم من الإقرار والقبول

(ويقطعون ما) أى الذى (أمر الله به أن يوصل) وذلك فى مقابلة قوله من قبل والذين يصلون ما
أمر الله به أن يوصل فجعل من صفات هؤلاء القطع بالضد من ذلك الوصل والمراد به قطع ما يوجب
الله تعالى وصله أى لما له من المحاسن الجليلة والخفية التى هى عين الصلاح ويدخل فى ذلك وصل
الرسول صلى الله عليه وسلم بالموا لاة والمعونة ووصل المؤمنين ووصل الأرحام ووصل سائر
من له حق (ويفسدون) أى يوقعون الفساد (فى الأرض) أى فى أى جزء كان منها بالظلم وتهميج
الفتن والدعاء الى غير دين الله تعالى (أو لئلا) أى البعداء البغضاء (لهم اللعنة) أى الطرد
والبعد (ولهم سوء الدار) والدار لهم هى جهنم وليس لهم فيها الا ما يسوء الصائرا إليها * ولما حكم
تعالى على من نقض عهده فى قبول التوحيد والنبوة بأنهم ملعونون فى الدنيا ومعذبون
فى الآخرة فكانه قبل لو كانوا أعداء الله تعالى لما فتح الله عليهم أبواب النعم والذات فى الدنيا
فأجاب الله تعالى بقوله تعالى (الله ييسر الرزق) أى يوسعه (لمن يشاء ويقدر) أى يضيقه على من
يشاء سواء فى ذلك الطائع والعاصى ولا تعلق لذلك بالكفر والايان فقد يوجد الكافر موسعا
عليه دون المؤمن ويوجد المؤمن موسعا عليه دون الكافر فالدين ادا امتحان * ولما كانت السعة
مظنة الفرح الا عند من وفقه الله تعالى قال الله تعالى (وفرحوا) أى كفار مكة فرح بطرد
(بالحيوة الدنيا) أى بما نالوه فيها الا فرح سرور بفضل الله والعافية عليهم ولم يقابلوه بالشكر حتى
يستوجبوا نعيم الآخرة (وما بالحيوة الدنيا) أى بكآلها (فى الآخرة) أى فى جنمها (الامتاع) أى
حقير متلاش يتبع به ويذهب كجمالة الراسكب وهى ما يتجمل من عتبات أو شرية ماء سويق
أو نحو ذلك (ويقول الذين كفروا) من أهل مكة (لولا) أى هلا (أنزل عليه) أى على هذا الرسول
(آية) أى علامة بينة (من ربه) أى المحسن اليه كالعصا والمد موسى والناقة لصالح لتهدي بها
فتمن به * وأمر الله تعالى أن يجيبهم بقوله (قل) أى لهؤلاء المعاندين (ان الله يضل من يشاء)
اضلاله فلا تغنى عنه الايات شيأ وان أنزلت كل آية (ويهدى) أى يرشد (آية) أى الى دينه
(من أناب) أى رجع اليه كأبى بكر الصديق وغيره ممن تبعه من العشرة المشهودة لهم بالجنة
وغيرهم ولو حصلت آية واحدة فلا تستغلوا بطلب الايات ولكن تضرعوا الى الله تعالى
فى طلب الهداية وقوله تعالى (الذين آمنوا) بدل من أناب أو خبر مبتدأ محذوف (وتطمئن)
أى تسكن (قلوبهم بذكر الله) أى أنسابه واعتمادا عليه ورجاء منه أو بذكر رحمة ومغفرته بعد
القلق والاضطراب من خشيته أو بذكر دلائله الدالة على وجوده أو بالقرآن الذى هو أقوى
المعجزات وقال ابن عباس يريد اذا سمعوا القرآن خشعت قلوبهم واطمأنت (فان قيل) قد قال
الله تعالى فى سورة الانفال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والوجل ضد
الاطمئنان فكيف الجمع بين هاتين الآيتين (أجيب) بأنهم اذا ذكروا العقاب ولم يأمنوا
أن يقدموا على المعاصى فهناك يحصل الوجع واذا ذكروا واعدة بالنواب والرجة سكنت
قلوبهم الى ذلك وحينئذ حصل الجمع بينهما (الآية ذكر الله) أى الذى له الجلال والاكرام لا يذكر
غيره (تطمئن) أى تسكن (القلوب) ويثبت اليقين فيها وقوله تعالى (الذين آمنوا وعملوا

الصالحات) مبتدأ خبره (طوبى لهم) واختلف العلماء في تفسير طوبى فقال ابن عباس فرح
 لهم وقرّة عين وقال عكرمة نعمى لهم وقال قتادة حسنى لهم وقال النخعي خير لهم وكرامة وقال
 سعيد بن جبير طوبى اسم الجنة بالحسبية قال الرازى وهذا القول ضعيف لأنه ليس في القرآن
 إلا العربي لاسما واشتقاق هذا اللفظ من اللغة العربية ظاهر وعن أبي هريرة وأبي الدرداء
 أن طوبى شجرة في الجنة تظل الجنان كلها وقال عبيد بن عمير هي شجرة في الجنة عدن أصلها
 في دار النبي صلى الله عليه وسلم وفي كل دار وغرفة غصن منها لم يخلق الله لوفاء ولا زهرة الا وفيها
 منه الا السواد ولم يخلق الله فاكهة ولا ثمرة الا وفيها منها ينبع من أصلها عينان الكافور
 والسلسيل وقال مقاتل وكل ورقة منها تظل أمة عليهم ملك يسبح الله تعالى بأنواع التسبيح وعن
 أبي سعيد الخدري أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما طوبى قال شجرة في الجنة مسيرة مائة
 سنة ثياب أهل الجنة تخرج من أكمها وعن معاوية بن قرة عن أبيه يرفع طوبى شجرة غرسها
 الله تعالى بيده وتفتح فيها من روحه تنبت الحلى والحلل وان أغصانها ترى من وراء سور الجنة
 وفي رواية عن أبي هريرة أنه قال ان في الجنة شجرة يقال لها طوبى يقول الله تعالى لها تفتحي لعبدى
 عما يشاء فتفتق له عن فرس مسرجة بلجامها وهيئتها كما يشاء وتفتق له عن راحلة ترحلها
 وزمامها وهيئتها كما يشاء وقيل طوبى فعلى من الطيب قلبت يائه واوا الضم ما قبلها مصدر
 لطاب كبشرى وزلني ومعنى طوبى لك أصبت خيرا وطيبا (وحسن ما ب) أى حسن المنقلب
 (كذلك) أى مثل ارسال الرسل الذين قدمنا الإشارة اليهم في آخر سورة يوسف وفي غيرها
 (أرسلناك في أمة) أى جماعة كثيرة (قد خلت من قبلها) أى تقدمتها (أتم) طال اذا هم
 لانبيائهم ومن آمن بهم واستنزأهم بهم في عدم الاجابة حتى كأنهم توأموها بهذا القول
 فليس يبدع ارسالك اليهم (لتتلق) أى لتقرأ (عليهم) أى على أمتك (الذى أوحينا اليك) من
 القرآن وشرائع الدين (وهم) أى والحال أنهم (يكفرون بالرحن) أى بالبلغ الرحمة الذى
 وسعت رحمة كل شئ وقال قتادة هذه الآية مكية نزلت في صلح الحديبية وذلك ان سهل بن
 عمرو لما جاء للصلح واتفقوا على أن يكتبوا كتاب الصلح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى
 اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهل بن عمرو لا نعرف الرحمن الا صاحب اليمامة يعنى
 مسيلة الكذاب اكتب كما كنت تكتب باسمك اللهم فهذا معنى قوله وهم يكفرون بالرحن
 أى انهم يكفرونه ويحجذونه قال البغوى والمعروف ان الآية مكية وسبب نزولها
 ان أباجه لسمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الحجر يدعو يا الله يا رحمن فرجع الى المشركين
 فقال ان محمد يدعو الله ويدعو لها آخر يسبح الرحمن ولا نعرف الرحمن الا رحن اليمامة
 فنزلت هذه الآية ونزل قوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فإله الاسماء الحسنى
 وروى الفصالح عن ابن عباس أنها نزلت في كفار قريش حين قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم
 اسجدوا للرحن قالوا وما الرحمن قال الله تعالى (قل) لهم يا محمد ان الرحمن الذى أنكرتم
 معرفته (هو ربى لا اله الا هو عليه توكلت) أى اعتمدت عليه في أمورى كلها (وابه متاب)

أي مر جعي ومر جمعكم روى أن أهل مكة قعدوا في فناء الكعبة فأتاهم النبي صلى الله عليه وسلم وعرض الإسلام عليهم فقال لعبد الله بن أمية المخزومي سير لنا جبل مكة حتى ينفسح المكان علينا واجعل لنا فيها أنما را نزرع فيها وأخى لنا بعض أمواتنا نسألهم أحق ما نقول أم باطل فقد كان عيسى يحيى الموتى وسخر لنا الريح حتى نركبها إلى البلاء فقد كانت الريح مسخرة لتسليمان فليست بأهون على ربك من سليمان فزل قوله تعالى (ولو أن قرآنا سيرت به الجبال) أي ثقلت عن أماكنها (أو قطعت) أي شقت (به الأرض) من خشية الله تعالى عند قراءته فجعلت أنما را وعيوننا (أو كلهم به الموتى) أي بأن يحيوا وجواب لو محذوف أي لكان هذا القرآن في غاية ما يكون من الصحة واكتفى بمعرفة السامعين مراده وهذا معنى قول قتادة قال لو فعل هذا بقرآن قبل قرآنكم لفعل بقرآنكم وقبل تقديره لما آمنوا ونقل عن الفراء أن جواب لوهي الجملة من قوله وهم يكفرون ففي الكلام تقديم وتأخير وما بينهم اعتراض وتقدير الكلام وهم يكفرون بالرحن لو أن قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلهم به الموتى لكفروا بالرحن ولم يؤمنوا بالمسيح من علمنا فيهم (فان قيل) لم حذف التأني في قوله تعالى وكلهم به الموتى وثبتت في الفعلين قبله (أجيب) بأنه من باب التغليب لأن الموتى يشمل المذكر والمؤنث (بل الله الأمر) أي القدرة على كل شيء (جميعا) وهذا اضرب عنا تضمينه لومن معنى النفي أي بل الله قادر على الاتيان بما اقترحوه من الآيات لكن الارادة لم تتعلق بذلك لعلمه تعالى بأنه لا يلين قلوبهم ويؤيد ذلك قوله تعالى (أفلم يأس الذين آمنوا) عن ايمانهم مع ما رأوا من أحوالهم وذهب أكثرهم إلى أن معناه أفلم يعلم الذين آمنوا (أن) أي بأنه (لو يشاء الله) أي الذي له صفات الكمال (لهدى الناس جميعا) أي إلى الايمان من غير آية ولكنه تعالى لم يشأ هذه تجميع الخلائق (ولا يزال الذين كفروا) أي جميع الكفار (تصميم بما) أي بسبب ما (صنعوا وقارعة) أي نازلة وداهمة تقرعهم بأنواع البليات تارة بالجدب وتارة بالسلب وتارة بالقتل وتارة بالأسر وغير ذلك واختلف في الكفار على قوانين قبل أرادهم جميع الكفار لأن الوقائع الشديدة التي وقعت لبعض الكفار من ذلك أوجبت حصول الغم في قلب الكل وقيل المراد الكفار من أهل مكة والالف واللام للمعهود السابق ويدل لهذا قول ابن عباس أراد بالقارعة السرايا التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعثها اليهم (أو تحل) أي تنزل نزولا ثابسا تلك القارعة (قريمان دارهم) أي فتوهن أمرهم وقيل معناه أو تحل أنت يا محمد بجيشك قريمان دارهم مكة كما حل بالحدبية (حتى يأتي وعد الله) أي بالنصر وظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ودينه بفتح مكة أو بالنصر على جميع الكفرة في زمن عيسى عليه السلام فيقطع ذلك لأنه لا يبقى على الأرض كافر وقيل أراد بوعد الله يوم القيامة لأن الله يجمعهم فيه فيجازيهم بأعمالهم (إن الله لا يخلف الميعاد) لا متين الكذب في كلامه تعالى * ولما كان الكفار يسألون هذه الآيات منه صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستنزاء والسخرية وكان ذلك يشق عليه ويتأذى من تلك الكلمات أنزل الله تعالى تسليته له ونصيرته

على سفاهة قومه (واقصد استهزئ برسل من قبلك) كما استهزئ بك (فأملت للذين كفروا) أى أطلت المدة بتأخير العقوبة (ثم أخذتهم) بالعقوبة (فكيف كان عقاب) أى هو واقع موقعه فكذلك أفعّل عن استهزأ بك والاملاء الامهال بأن يترك مدة من الزمان فى راحة وأمن كالبيعة على لها فى المرمى وهذا استفهام معناه التعجب وفى ضمنه وعيد شديد لهم وجواب عن اقتراحهم الآيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستهزاء ثم انه تعالى أورد على المشركين ما يجرى مجرى الخجاج وما يكون توخيها لهم وتنجيها من عقولهم فقال تعالى (أفئن هو قائم) أى رقيب (على كل نفس بما كسبت) أى علمت من خير وشر وهو الله تعالى القادر على كل الممكنات العالم بجميع المعلومات من الجزئيات والكليات ولا بد لهذا الكلام من جواب فإن من موصولة صلتها هو قائم والموصول مرفوع بالابتداء وخبره محذوف تقديره من ليس بهذه الصفة وهى الاصنام التى لا تنفع ولا تضر تدل على هذا المحذوف قوله تعالى (وجعلوا لله شركاء) وتظيره قوله تعالى أفئن شرح الله صدره للاسلام الآية تقديره من قسا قلبه يدل عليه قوله فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله وانما حسن حذفه كون الخبر مقابلا للمبتدأ وقد جاء مبينا كقوله تعالى أفئن يخلق من لا يخلق وقوله تعالى (قل سمعهم) فيه تنبيه على أن هؤلاء الشركاء لا يستحقونها والمعنى سمعهم بأسمائهم الحقيقية فانهم اذا عرفت حقائقهم أنها سجارة أو غير ذلك مما هو مركز العجز ومحل الفقر عرف ما هم عليه من سخافة العقول وركاكة الآراء ثم قيل أرجعتم عن ذلك الى الاقارب بأنهم من جلة عباده (أم تنبؤونه) أى تنبؤونه (عما لا يعلم) وعلمه محيط بكل شئ (فى الارض) من كونها آلهة ببرهان قاطع (أم تسعونهم شركاء) (بظاهر من القول) أى بحجة اقناعية يقال بالقم وكل ما لا يعلم فليس بشئ وهذا احتجاج بليغ على أسلوب عجيب ينادى على نفسه بالاعجاز ولما كان التقدير ايسر لهم على شئ من هذا برهان قاطع ولا قول ظاهر بنى عليه قوله تعالى (بل زين) أى وقع التزيين بأمر من لا يرد أمره على يد من كان من شياطين الانس أو شياطين الجن (الذين كفروا مكرهم) أى أمرهم الذى أرادوا به ما يراى بالمكر من اظهار بشئ وابطان غيره وذلك أنهم أظهر وأت شر كما هم آلهة حقا وهم يعلمون بطلان ذلك وليس بهم فى الباطن الاتقليد الا بآه وأظهر وأنهم يعبدونها المنتقرب بهم الى الله زلفى واتشفع لهم وهم لا يعتقدون بعنا ولا نشور افساد كل ذلك من فعلهم فعل الماكر (وصيدوا) غيرهم (عن السبيل) أى طريق الهدى الذى لا يقال لغيره سبيل فان غيره عدم بل العدم خير منه فيهم لم يسلكوا السبيل ولا تركوا غيرهم يسلكه فضلوا وأضلوا وليس ذلك بحجيب فان الله أضلهم (ومن يضل الله) أى الذى له الامر كما يارادة اضلاله (فقاله من هاد) وقرأ ابن كثير بأبواب الياء بعد الدال فى الوقف دون الوصل والباقون بغير ياء وقفا ووصلا وكذلك من واق وكذا ولا واق ولما أخبر الله تعالى بتلك الامور المذكورة بين أنه جمع لهم بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة بقوله تعالى (لهم عذاب فى الحياة الدنيا) بالقتل والامير والذم والاهانة واغتنام الاموال واللعن ونحو ذلك مما فيه غيظهم (ولعذاب الآخرة أشق) أى أشد فى المشقة بسبب القوة والشدّة

وكثرة الأنواع والدوام وعدم الانقطاع ثم بين تعالى أن أحد الأيقين من عذابه بقوله تعالى
(وما لهم من الله من واق) أي مانع يمنعهم إذا أراد بهم سوءاً في الدنيا ولا في الآخرة والواق
فاعل من الوقاية وهي الجزع عائد دفع الأذية. ولما ذكر تعالى عذاب الكفار في الدنيا والآخرة
أتبعه بذكر ثواب المتقين بقوله تعالى (مثل) أي صفة (الجنة) أي التي هي مقرهم (التي وعد
المتقون) واختلف في أعراب ذلك على أقوال الأول قال سيبويه مثل الجنة مبتدأ وخبره
محذوف والتقدير فيما قصصناه عليك مثل الجنة والثاني قال الزجاج مثل الجنة جنة من صفتها
كذا وكذا والثالث مثل الجنة مبتدأ وخبره (تجزي من تحتها الأنهار) كما تقول صفة زيد
أسمر والرابع الخبر (أكلها) أي مأكولها (دائم) لانه الخارج عن العادة فقد وصف الله تعالى
الجنة بثلاثة أوصاف الأول تجزي من تحتها أي من تحت قصورها وأشجارها الأنهار الثاني
أن أكلها دائم لا ينقطع أبدًا بخلاف جنة الدنيا والثالث قوله تعالى (وظلها) أي دائم ليس كظل
الدنيا لا تنسخه الشمس ولا غيرها إذ ليس فيها شمس ولا قمر ولا ظلمة بل ظل مدود لا ينقطع ولا يزول
ثم أنه تعالى لما وصف الجنة بهذه الصفات الثلاثة بين تعالى أنها للمتقين بقوله تعالى (تلك) أي
الجنة العالية الأوصاف (عقبى) أي آخر أمر (الذين اتقوا) أي الشرك ثم كرر الوعيد
للكافرين بقوله تعالى (وعقبى) أي منتهى أمر (الكافرين النار) لاغير وفي ترتيب النظمين
اطماع للمتقين واقناط للكافرين واختلف في قوله تعالى (والذين آتيناهم الكتاب) على قولين
الأول أنهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم والمراد بالكتاب القرآن (يفرحون بما أنزل إليك) من
أنواع التوحيد والعدل والنبوة والبعث والأحكام والتقصص (ومن الأحزاب) أي الجماعات
من اليهود والنصارى وسائر الكفار (من ينكر بعضه) وهذا قول الحسن وقتادة (فان قيل)
الأحزاب منهم كرون كل القرآن (أجيب) بأنهم لا يشكرون كل ما في القرآن لانه ورد فيه
اثبات الله تعالى وإثبات علمه وقدرته وحكمته وأقاصيص الأنبياء والأحزاب لا يشكرون كل
هذه الأشياء والقول الثاني أن المراد بالكتاب التوراة وبأهلها الذين أسلموا من اليهود والنصارى
كعبد الله بن سلام وأصحابه ومن أسلم من النصارى وهم غنائون رجلاً أربعون من نجران
وغناية من اليمن واثنتان وثلاثون من أرض الحبشة وفرحوا بالقرآن لانهم آمنوا به وصدقوه
والأحزاب بقية أهل الكتاب وسائر المشركين وقيل كان ذكر الرحمن قليلاً في القرآن في الابتداء
فلما أسلم عبد الله بن سلام ومن تبعه من أهل الكتاب ساءهم قلّة ذكر الرحمن مع كثرة ذكره في
التوراة فلما كثر الله تعالى ذكره في القرآن فرحوا به فأمر الله تعالى والذين آتيناهم الكتاب
يفرحون بما أنزل إليك ومن الأحزاب من ينكر بعضه يعني مشركي مكة حين كتب رسول الله
صلى الله عليه وسلم في كتاب الصلح بسم الله الرحمن الرحيم قالوا ما نعرف الرحمن إلا الرحمن اليمامة
يعني مسيلة فأمر الله تعالى وهم بذكر الرحمن هم كفرون ثم أنه تعالى لما بين هذا جمع كل ما يحتاج
إليه المرء في معرفة المبدأ والمعاد وبينه بألفاظ قليلة فقال (قل) أي يا أكرم الخلق على الله تعالى
(إنما أمرت) أي وقع إلى الأمر الجازم الذي لا شك فيه ولا تغيير عن له الأمر كله (أن أعبد

الله) أى وحده ولذلك قال (ولا أشرك به) شيئاً (إليه) وحده (أدعوا إليه ما ب) أى مرجعى
 للجزء إلا إلى غيره (وذلك) أى كما أنزلنا الكتب على الأنبياء بلسانهم (أنزلناه) أى
 القرآن (حكماً) والحكم فصل الأمر على الحق (عربياً) بلسانك ولسان قومك وانما سمى القرآن
 حكماً لأن فيه جميع التكليف والحلال والحرام والنقض والابرام فلما كان سبب الحكم جعل
 نفس الحكم على سبيل المبالغة وروى أن المشركين كانوا يدعون النبي صلى الله عليه
 وسلم إلى مله أبأنه فوعده الله تعالى على متابعتهم في تلك المذاهب بأن يصلى إلى قبلتهم بعد
 ما حوله الله تعالى عنها بقوله تعالى (ولتراتب أهوراهم) أى الكفار فيما يدعونك إليه من
 ملتهم (بعد ما جاء من العلم) أى بأنك على الحق وأن قبلتك هي السكبة (مالك من الله من
 ولي) أى ناصر (ولا واثق) أى مانع من عذابه قال ابن عباس الخطاب مع النبي صلى الله عليه
 وسلم والمراد أمته * ونزل لماعير الكفار النبي صلى الله عليه وسلم بكمرة النساء (ولقد أرسلنا
 رسالاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً) أى نساء ينكحونهن فكان لسلیمان ثلثمائة امرأة وسبع مائة
 سرية وكان لداود عليه السلام مائة امرأة (وذرية) أى أولاد فأنث مثلهم وكانوا يقولون
 أيضاً لو كان رسولاً من عند الله لكان أى شئ طلبناه منه من المعجزات أتى به فرد الله تعالى
 عليهم بقوله تعالى (وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله) أى يارادته لأن المعجزة الواحدة
 كافية في إزالة العذر والعلة وفي اظهار الحجج والبينة وأما الزائد عليها فهو مفضول إلى مشيئة
 الله تعالى ان شاء أظهرها وان لم يشأ لم يظهرها لا اعتراض لاحد عليه في ذلك * ولما توعدهم
 صلى الله عليه وسلم نزل العذاب وظهور النصر له ولقومه وتأخر ذلك عنهم قالوا لو كان نبياً
 صادقاً لما ظهر كذبه فرد الله تعالى عليهم بقوله تعالى (لكل أجل) أى مدة (كتاب) أى مكتوب
 قد أتيت فيه ان أمر كذا يـكون في وقت كذا من الثواب والعقاب والاحكام والانيان
 بالآيات وغيرها اثباتاً ونسخاً على ما يقتضيه الحكمة * ولما اعترضوا على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقالوا ان محمداً يأمر أصحابه بأمر اليوم ثم يأمر بخلافه غداً وما سبب ذلك الا أنه
 يقول من تلقاء نفسه فرد الله تعالى عليهم بقوله تعالى (يحيوا الله ما يشاء) أى يحوه من الشرائع
 والاحكام وغيرها بالنسخ فيرفعها (ويثبت) ما يشاء ايمانه من ذلك بأن يقره ويمضى حكمه كقوله
 تعالى ما ننسخ من آية الى قوله تعالى ألم تعلم أن الله على كل شئ قدير وقرأ ابن كثير وأبو عمرو
 وعاصم بسكون الشاء المثناة وتخفيف الباء الموحدة والباقون بفتح الشاء وتشديد الباء الموحدة
 * (تنبيه) في هذه الآية قولان أحدهما أنها عامة في كل شئ كما يقتضيه ظاهر اللفظ وهذا
 مذهب عمر وابن مسعود وغيرهما قالوا ان الله يحو من الرزق ويزيد فيه وكذا القول في الاجل
 والسعادة والشقاوة والايان والكفر وروى عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه كان يطوف
 بالبيت وهو يبكي ويقول اللهم ان كنت كتبتني في أهل السعادة فاثبتني فيها وان كنت كتبت علي
 الشقاوة فاحني وأمتني في أهل السعادة والمغفرة فانك تعمو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب
 ومثله عن ابن مسعود وهذا التأويل رواه جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض

الا تار ان الرجل يكون قد بقي من عمره ثلاثون سنة فيقطع رجه فيرد الى ثلاثة ايام والرجل
 يكون قد بقي من عمره ثلاثة ايام فيصل رجه فيرد الى ثلاثين سنة وروى ان الله تعالى ينزل اى امره
 في آخر ثلاث ساعات تبقى من الليل فينظر في الساعة منهم في ام الكتاب الذى لا ينظر فيه أحد
 غيره فيعمو ما يشاء ويثبت والقول الثانى ان هذه الآية خاصة في بعض الاشياء دون بعض
 واختلفوا على هذا القول فقال سعيد بن جبير وقمادة يحجوا الله ما يشاء من الشرائع والفرائض
 فيسخه ويبدله ويثبت ما يشاء منها فلا يسخه وقال ابن عباس يحجوا الله ما يشاء ويثبت الا الرزق
 والاجل والسعادة والشقاوة واستدل لهذا بما رواه حذيفة بن أسيد قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول اذا امر بالنظفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله ملكا فصورها وخلق
 سمعها وبصرها ووجدها وولجها وعظمها ثم قال يا رب اذكر أم آتى فيقضى ربك ما يشاء ويكتب
 الملك ثم يقول الملك يا رب رزقه فيقضى ربك ما يشاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب أشقى أم سعيد
 فيكتبان فيكتب عمله وأثره وأجله ورزقه ثم يطوى الصحف فلا يراد ولا ينقص وقال عطية عن ابن
 عباس هو الرجل يعمل بطاعة الله تعالى ثم يرجع لمعصية الله تعالى فيموت على ضلاله فهو الذى
 يحجوا الذى يثبت يعمل الرجل بطاعة الله فيموت وهو فى طاعته فهو الذى يثبت وقال الحسن
 يحجوا ما يشاء أى من جاء أجله يذهب به ويثبت من لم يجئ أجله الى أجله وعن سعيد بن جبير قال
 يحجوا ما يشاء من ذنوب العباد فيغفرها ويثبت ما يشاء فلا يغفرها وقال عكرمة يحجوا الله ما يشاء
 من الذنوب بالتوبة ويثبت بدل الذنوب حسنات كما قال تعالى فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات
 وقال السدى يحجوا الله ما يشاء يعنى القمر ويثبت ما يشاء يعنى الشمس بيانه قوله تعالى فيحجوا نآية
 الليل وجعلنا آية النهار مبصرة وقال الربيع هذا فى الارواح يقبضها الله تعالى عند النوم فمن
 أراد موته أمسكه ومن أراد بقاءه أثبته ورده الى صاحبه بيانه قوله تعالى الله يتوفى الانفس
 حين موتها الآية وقيل ان الله تعالى يثبت فى أول كل سنة حكمها فاذا مضت السنة محجاة
 وأثبت حكما آخر للسنة المستقبلة وقيل يحجوا الله الدين ويثبت الاخرة وقيل ان الحفظة
 يكتبون جميع أعمال بنى آدم وأقوالهم فيحجوا الله من ديوان الحفظة ما ليس فيه ثواب ولا عقاب
 وقبل هذا فى المحن والمصائب فهى مثبتة فى الكتاب ثم يحجوها بالدعاء والصدقة (وعنده) تعالى
 (أم الكتاب) أصل الكتب والعرب تسمى كل ما يجري مجرى الأصل للشيء أما ومنه أم الرأس
 للدماغ وأم القرى لمكة وكل مدينة فهى أم لما حوالها من القرى فكذلك أم الكتاب هو الذى
 يكون أضلا لجميع الكتب وفيه قولان الاول أنه اللوح المحفوظ الذى لا يغير ولا يتبدل وجميع
 حوادث العالم العلوى والسفلى يثبت فيه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كان الله
 ولا شئ ثم خلق اللوح وأثبت فيه أحوال جميع الخلق الى قيام الساعة والقول الثانى ان أم
 الكتاب أصله الذى لا يغير منه شئ وهو الذى كتب فى الازل وقال ابن عباس فى رواية عكرمة
 هما كتابان كتاب سوى أم الكتاب يحجوا ما يشاء منه ويثبت وعنده أم الكتاب لا يغير منه شئ وعلى
 هذا فالكتاب الذى يحجوا منه ويثبت هو الكتاب الذى تكتبه الملائكة على الخلق وعن ابن

عباس قال ان الله لو حاشه وظا منسيرة شمسائة عام من ديرة قضاء له دفنان من ياقوته لله فقه في كل يوم ثلثمائة وستون لحظة يحوم ما يشاء ويثبت وعند أم الكتاب وسأل ابن عباس كعبا عن أم الكتاب فقال علم الله ما هو خالق وما خلقه * ولما كان من مقترحاتهم وطلباتهم استعزوا استبحال السيئة مما وعدوا به وكانت النفس رجمت وقوع ذلك البعض وإثباته ليو من به غيره تقريرا الفصل النزاع قال تعالى (واما نرينك) يا محمد وأكده بتا كيد للاعلام بأنه لا يخرج عليه في ضلال من ضل بعد ابلاغه (بعض الذي نعدهم) أي من العذاب وأنت حتى مما تريد أو تريد أصحابك قبل وفائك فذلك شافيك من أعدائك والوعد الخبر عن خير مضمون والوعد الخبر عن شر مضمون والمعنى ههنا عليه وسماه وعد التزيلة لهم اياه في طاب نزل وله منزلة الوعد (أو توفيتك) أي قبل أن نرينك ذلك فلا لوم عليك ولا عتب (فانما عليك البلاغ) أي ليس عليك التبليغ الرسالة اليهم وليس عليك أن تجازيهم ولا أن تأتيتهم بالمقترحات والبلاغ اسم أقيم مقام التبليغ واتما فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة (وعليها الحساب) أي علينا أن نحاسبهم يوم القيامة فتجازيهم بأعمالهم فلا تحتفل بأعراضهم ولا تستعجل بعذابهم * (تنبيه) * قال أبو حيان هنا شرطان لأن المعطوف على الشرط شرط فيكون لكل شرط ما يناسب أن يكون جزاء مرتب عليه والتقدير واما نرينك بعض الذي نعدهم فذلك شافيك من أعدائك واما توفيتك قبل حلوله بهم فلا لوم عليك ولا عتب وقد مررت الاشارة الى ذلك ولما وعد الله تعالى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بأن يريه بعض ما بعده أو يتوفاه قبل ذلك بين تعالى ان آثار حصول تلك المواعيد وعلا ماتها قد ظهرت وقويت بقوله تعالى (أولم يروا) أي كفار مكة (أنا نأت الارض) أي نقصد أرض هؤلاء الكفرة (تنقصها من أطرافها) بما يفتح الله تعالى على المسلمين من ديار الشر لأرضابعد أرض حوالى أرضهم هذا قول ابن عباس وقادة وجاعة وقال مجاهد هو خراب الارض وقبض أهلها وعن عكرمة قال هو قبض الناس وعن الشعبي مثله وعطاء وجاعة نقصانها موت العلماء وذهاب الفقهاء ويؤيد هذا ما رواه عمرو بن العاص أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا يقبض العلم ابتزعا يترعه من العباد ولكن يقبض العلماء حتى اذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤسا جهالا فاستلوا فافتوا بغير علم فذلوا وأضلوا وقال الحسن قال عبد الله بن مسعود عليكم بالعلم قبل أن يقبض وقبضه ذهاب أهله وقال علي انما مثل الفقهاء كمثل الانثى اذا قطعت لم تعد وقال سليمان لا يزال الناس بخير ما بقى الا قول حتى يتعلم الآخروا ذاهلك الا قول قبل أن يتعلم الآخروا ذاهلك الناس وقيل لسعد بن جبيرة ما علامة هلاك الناس قال هلاك علمائهم ثم أثبت تعالى لنفسه أمرا لكيما فقال (والله) أي الملك الاعلى (يحكم) في خلقه بما يريد لانه (لامعقب) أي زاد لان التعقيب رد الشئ بعد فصله (لحكمه) وقد حكم للاسلام بالاقبال وعلى الكفر بالادبار وذلك كاش لا يمكن تغييره * (تنبيه) * محل جملة لامعقب لحكمه النص على الحال كانه قبل والله يحكم نافذا حكمه كما تقول جاني زيد لا عمامة على رأسه ولا قلنسوة تريد حاسرا (وهو) عز

وجعل مع تمام القدرة (سريع الحساب) فيحاسبهم عما قليل في الآخرة بعد ما عذبهم
 بالقتل والاجلاء في الدنيا وقال ابن عباس يريد سريع الانتقام يعني حسابه للمجازاة بالخير
 والشر فجازاة الكفار بالانتقام منهم ومجازاة المؤمنين بإيصال الثواب إليهم وقد تقدم
 الكلام في معنى سريع الحساب قبل هذا وقوله تعالى (وقد مكر الذين من قبلهم) أي
 من كفار الامم الماضية قبل مكر وانبيائهم مثل نمرود مكر براهيم وفرعون مكر موسى واليهود
 مكر وابعيسى فيه تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (ولله المكر جميعاً) أي أن مكر
 جميع الماكرين حاصل بتخليقه واراذه لانه تعالى هو الخالق لجميع أعمال العباد فالمكر
 لا يضر الاباذنه ولا يؤثر الابتذيره فيه أمان له صلى الله عليه وسلم من مكرهم فكانه قبل اذا كان
 حدوث المكر من الله تعالى وتأثيره في الممكوره من الله وجب أن لا يكون الخوف الا من الله
 تعالى لا من أحد من الخلقين وذهب بعض المفسرين الى أن المعنى فله جزاء المكر وذات
 أنهم لما مكر وانبيائهم بين الله تعالى أنه يجازيهم على مكرهم قال الواحدي والاول أظهر
 القولين بدليل قوله تعالى (يعلم ما تكسب كل نفس) أي ان اكساب العباد معلومة لله تعالى
 وخلاف المعالوم تمتنع الوقوع واذا كان كذلك فلا قدرة لعبد على الفعل والتردد فكان الكل
 من الله فيجازيهم على أعمالهم وفي ذلك وعيد وتهديد للكفار الماكرين ثم انه تعالى أكد
 ذلك التمهيد بقوله تعالى (وسيعلم الكفار لمن عقبي الدار) أي العاقبة المحجودة في الدار الآخرة
 ألهم أم للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمر وبالالف بعد الكاف
 على الافراد والكاف مفتوحة والقاف مكسورة مخففة والباقون بالالف بعد الفاء على الجمع
 فالكاف مضمومة والقاف مفتوحة مشددة فنقرأ بالافراد أراد الجنس كقوله تعالى ان الانسان
 لفي خسر ليوافق قراءة الجمع وقال عطاء المستهزئون وهم خمسة والمقتسمون وهم ثمانية وعشرون
 وقال ابن عباس يريد أبا جهل قال الرازي والاول هو الصواب أي ليوافق قراءة الجمع كما مر
 ولما تقدم قوله تعالى ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه عطف عليه بعد شرح
 ما استتبعه قوله تعالى (ويقول الذين كفروا استمر سلا) أي لكونك لا تأتي بمقرحاتهم مع
 أنه صلى الله عليه وسلم لم يقل يوم انه قادر عليها فكانه قبل لما أقول لهم فقال تعالى (قل) لهم
 (كفى بالله) الذي له الاحاطة الكاملة (شهيداً) أي ببلغ العلم في شهادته بالاطلاع على ما ظهر
 وما بطن (يني وينسكم) يشهد بتأييد رسالتي وتصحيح مقالتني بما أظهر لي من الآيات وأوضح من
 الدلالة بهذا الكتاب ويشهد بتكذيبهم بإدعائكم القدرة على المعارضة وترككم لها عجزاً وهذا
 أعلى مراتب الشهادة لان الشهادة قول يقيد غلبة الظن بأن الامر كما شهد به والمعجزة فعل
 مخصوص بوجوب القطع بكونه رسولا من عند الله واختلف في قوله تعالى (ومن عنده علم
 الكتاب) فروى العوفي عن ابن عباس أنهم علماء اليهود والنصارى أي أن كل من كان عالماً
 من اليهود وبالة وراة ومن النصارى بالانجيل علم أن محمداً صلى الله عليه وسلم مرسل من عند الله لما
 يجمع من الدلائل الدالة على نبوته فيها شهد بذلك من شهادته وأنكره من أنكره منهم والشأن

ان المراد شهادة أهل الكتاب من الذين آمنوا بهم عبد الله بن سلام و سلمان الفارسي و عقيم الداري وقال الحسن و مجاهد و الزجاج و سعيد بن جبير و من عنده علم الكتاب هو الله تعالى قال الحسن لا والله لا يعنى الا الله والمعنى كنى بالله الذى يستحق العبادة وبالذى لا يعلم علم ما فى اللوح الا هو شهيدا بيني وبينكم وهذا أظهر كما استظهره البقاعى وان كان عطف الصفة على الموصوف خلاف الأصل اذ يقال شهد به هذا زيد الفقيه لزيد الفقيه لانه جازى الجملة وقيل معناه ان علم أن القرآن الذى جئتكم به معجز ظاهر وبرهان باهر لما فيه من الفصاحة والبلاغة والاخبار عن الغيوب وعن الامم الماضية فمن علم بهذه الصفة كان شهيدا بيني وبينكم والله أعلم بمراده ومارواه البيضاوى تبعاً لالزخشرى وتبعهما ابن عادل من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الرعد أعطى من الاجر عشر حسنات بوزن كل صحاب مضى وكل صحاب يكون الى يوم القيامة وبعث يوم القيامة من الموفين بعهده الله حديث موضوع

﴿سورة ابراهيم عليه السلام مكية﴾

الاقوله تعالى ألم ترالى الذين بدلوا نعمة الله الاتين وهى اثنتان وخسبون آية وعدد كلماتها ثمانمائة واحد وثلاثون كلمة وعدد حروفها ثلاثه آلاف وأربعمائة وأربعة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (الر) تقدم الكلام عليها أول يؤنس وهو ذو قوله تعالى (كتاب) خبر مبتدأ محذوف أى هذا القرآن كتاب أو الران قلنا انها مبتدأ والجملة بعده صفة ويجوز أن يرتفع بالابتداء وخبره الجملة بعده وجازا لابتداء بالنكرة لانها موصوفة تقديرا تقديره كتاب أى كتاب يعنى عظيم من بين الكتب السماوية (أنزلناه إليك) بأشرف الخلق عند الله تعالى (لتخرج الناس) أى عامة قومك وغيرهم بدعائكم اياهم (من الظلمات) أى الكفر وأنواع الضلالة (الى النور) أى الايمان والهدى قال الرازى والآية دالة على أن طرق الكفر والبعد كثيرة وأن طريق الحق ليس الا واحد الا انه تعالى قال لتخرج الناس من الظلمات وهى صيغة جمع وعبر عن الايمان والهدى بالنور وهو افظ مفرد وذلك يدل على أن طرق الجهل والكفر كثيرة وأن طريق العلم والايمان ليس الا واحدا * (تسبيح) القائلون بأن معرفة الله تعالى لا يمكن بتحصيلها الا من تعليم الرسول احتجوا بهذه الآية وذلك يدل على أن معرفة الله تعالى لا تحصل الا من طريق التعليم وأجيب بأن الرسول صلى الله عليه وسلم كان نبيا وأما المعرفة فهى انما تحصل من الدليل وقوله تعالى (بآذن ربهم) متعلق بالخراج أى بتوفيقه وتسهيله ويدل من الى النور (الى صراط) أى طريق (العزيز) أى الغالب (الحميد) أى المحمود على كل حال المستحق لجميع المحامد وفى قوله (الله) قراءتان فقرأتان عامى برفع الهاء وصلوا وابتداء على انه مبتدأ أخبره (الذى له ما فى السموات وما فى الارض) أى ملكا وخلفا وقرأ السابقون بالجر على أنه بدل أو عطف بيان وما

بعد صفة * (تنبيه) * ذهب جماعة من المحققين الى أن قولنا الله جاز مجرى الاسم العلم
 لذات الله سبحانه وتعالى وذهب قوم آخرون الى أنه لفظ مشتق قال الرازي والحق عندنا
 هو الأول لأن الاتصاف اجتمعت على أن قولنا لا اله الا الله وجب التوحيد المحض علماً أن قولنا
 الله جاز مجرى الاسم العلم وقد قال تعالى هل تعلم له سمياً أي هل تعلم من اسمه الله غير الله وذلك
 يدل على قولنا الله اسم لذاته المخصوصة ولذا استشكل قراءة الجر إذا الترتيب الحسن أن يذكر
 الاسم ثم يذكر عقبه الصفات كقوله تعالى هو الله الخالق البارئ المصور وأما الخالق الله فلا
 يحسن وأجيب عن ذلك بأنه لا يبعد أن تذكر الصفة أولاً ثم يذكر الاسم ثم تذكر الصفة مرة
 أخرى كما يقال مرت بالامام الاجل محمد الفقيه وهو بعينه نظير قوله تعالى صراط العزيز الحميد
 الله الذي له ما في السموات وما في الارض والآية تفيده حصر ما في السموات وما في الارض له
 لا لغيره وذلك يدل على أنه لا مالک الا الله ولا حاكم الا الله وأنه تعالى خالق لعمال العباد لانها
 حاصلة في السموات والارض فوجب القول بأن أفعال العباد له بمعنى كونها مملوكة له والمالك
 عبارة عن القدرة فوجب كونهم مقدورة لله وإذا ثبت أنهم مقدورة لله وجب وقوعها بقدره الله
 والالكان العبد قد منع الله تعالى من ايقاع مقدوره وذلك محال ثم انه تعالى لما ذكر ذلك عطف
 على الكفار بالوعيد فقال تعالى (وويل للكافرين) أي الذين تركوا عبادة من يستحق العبادة
 الذي له ما في السموات وما في الارض وعبدوا من لا يملك شيئاً البتة بل هو مملوك لله تعالى لانه من
 جلّه ما في السموات وما في الارض وويل مبتدأ وجزاء لا بدء به لانه دعاء كسلام عليكم
 وللکافرين خبره وقوله تعالى (من عذاب شديد) أي يعذبهم في الآخرة متعلق بويل ولا يضر
 الفصل بالخبر ثم وصفهم بقوله تعالى (الذين يستحبون) أي يختارون (الحياة الدنيا على الآخرة)
 أي يؤثرونها عليها (ويصدون عن سبيل الله) أي يمنعون الناس عن قبول دين الله (وينغونها)
 أي السبيل (عوجاً) أي معوجة والاصل ويغنون لها زبغا وميلاً فحذف الجار وأوصل الفعل
 الى الضمير (أو لئلا) أي الموصوفون بهذه الصفات (في ضلال بعيد) أي عن الحق واستناد
 البعد الى الضلال اسناد مجازي لان البعيد هم الضلال يملهم عن الباقي الى القاني * ثم ذكر
 ما يجري مجرى تكميل النعمة والاحسان في الوجهين بقوله تعالى (وما أرسلنا من رسول)
 أي في زمن من الازمان (الابلسان) أي لغة (قومه) أما بالنسبة الى الرسول فلانه تعالى بين
 أن سائر الانبياء كانوا مبعوثين الى قومهم خاصة وأما أنت يا محمد فبعثت الى عامة البشر وكان
 هذا الانعام في حقك أكمل وأفضل وأما بالنسبة الى عامة الخلق فهو أنه تعالى ذكر أنه ما بعث
 رسولا ابلساناً أو لئلا القوم (ليبين لهم) ما أمروا به فيفقهوه عنه يسر وسرعة لأن ذلك
 أبسهل لفهم أسرار تلك الشريعة والوقوف على حقائقها وأبعد عن الغلط والخطأ * (تنبيه) *
 تمسك طائفة من اليهود يقال لهم العيسوية بهذه الآية على أن محمد صلى الله عليه وسلم لم يرسل
 لغير العرب من وجهين الأول أن القرآن لما كان نازلاً بلغة العرب لم يعرف كونه معجزة بسبب
 ما فيه من الفصاحة إلا العرب وحينئذ لا يكون القرآن حجة الا عليهم الثاني أن قوله تعالى

وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه المراد بذلك اللسان لسان العرب وذلك يدل على أنه
مبعوث إلى العرب فقط ورد عليهم بأن المراد بالقوم أهل دعوته والدليل على عموم الدعوة قوله
تعالى قل يا أيها الناس أنى رسول الله إليكم جميعاً إلى الثقلين لأن التحدى كما وقع مع الأنس
وقع مع الجن بدليل قوله تعالى قل لئن اجتمعت الأنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون
بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ثم بين سبحانه وتعالى أن الأضلال والهداية بمشيئته بقوله
تعالى (فيضل الله من يشاء) اضلاله (ويهدي من يشاء) هدايته فانه تعالى هو المضل الهادي
وليس على الرسل إلا التبليغ والبيان والله تعالى هو الهادي المضل يفعل ما يشاء (وهو العزيز)
في ملكه فلا راد له عن مشيئته (الحكيم) في صنعه فلا يهدي ولا يضل إلا بالحكمة * ولما بين تعالى
أنه انما أرسل محمد عليه الصلاة والسلام إلى الناس ليخرجهم من الظلمات إلى النور وذكر
كلام انعامه عليه وعلى قومه في ذلك الارسال وفي تلك البعثة أتبع ذلك بشرح بعثة سائر
الانبياء إلى أقوامهم وكيفية معاملتهم أقوامهم ليهيئ لهم ليكون ذلك تصبيراً له صلى الله عليه وسلم
على أذى قومه وإرشاداً له إلى كيفية معالمتهم ومعاملتهم فذكر تعالى على العادة المألوفة قصص
بعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام فبدأ بذكر قصة موسى عليه السلام فقال (ولقد أرسلنا
موسى بآياتنا) أى العصا والسند والجراد والقمل والضفادع والدم وخلق البحر وانفجار العيون
من الحجر وانطلال الجبل والتمت والسواوى وسائر معجزاته (أن أخرج قومك) أى بنى إسرائيل
(من الظلمات) أى الكفر والضلال (إلى النور) أى الإيمان والهدى * (تنبيه) * يجوز
أن تكون أن مصدرية أى بأن أخرج والباء في آياتنا للحال وهذه للتعدية ويجوز أن تكون
مفسرة للرسالة بمعنى أى ويصكون المعنى أى أخرج قومك من الظلمات أى قلناه أخرج
قومك كقوله تعالى وانطلق الملائمة منهم أن امشوا (وذكرهم بأيام الله) قال ابن عباس بنعم
الله وقال مقاتل بوقائع الله في الامم السالفة يقال فلان عالم بأيام العرب أى بوقائعهم وفى المثل
من سر يوم ياره قال الرازى معناه من رأى فى يوم سروره بحصر غيره رآه غيره فى يوم آخر
بحصر نفسه وقال تعالى وتلك الايام نداولها بين الناس والمعنى عظمهم بالترغيب والترهيب
والوعد والوعيد والترغيب والوعيد أن يذكرهم ما أنعم الله عليهم وعلى من قبلهم من آمنوا
بالرسل فيما سلف من الايام والترهيب والوعيد أن يذكرهم بأمر الله وعذابه وانتقامه من كذب
الرسل فيما سلف من الايام مثل ما نزل بعد وفود وغيرهم من العذاب ليرغبوا فى الوعد فيصدقوا
ويحذروا من الوعيد فيتركوا التكذيب وقيل بأيام الله فى حق موسى أن يذكر قومه بأيام المحنة
والبلاء حين كانوا تحت أيدي القبط يسومونهم سوء العذاب فخلصهم الله من ذلك وجعلهم
ملوكاً بعد أن كانوا عبيداً (أن فى ذلك) أى التذكير العظيم (آيات) على وحدانية الله تعالى
وعظمته (لكل صبار) أى كثير الصبر على الطاعة وعن العصية (شكور) أى كثير الشكر
لأنهم وانما خص الصبور والشكور بالاعتبار بالآيات وان كان فيها عبرة لكل لأنهم المستفيعون
بها دون غيرهم فلهذا خصهم بالآيات فكانهم ليست لغبرهم فهو كقوله تعالى هدى للمتقين فان

الانتفاع لا يمكن حصوله الا لمن يكون صابرا شاكرا ائمانا لا يكون كذلك فلا ينتفع بها البتة .
 ولما أمر الله تعالى موسى أن يذكرهم بأيام الله حكى عنه أنه ذكرهم بما لله تعالى (واذ قال
 موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم) وقوله (اذنجاكم من آل فرعون) ظرف للنعمة بمعنى
 الانعام أى اذكروا انعام الله عليكم في ذلك الوقت (يسومونكم سوء العذاب) بالاستعداد
 (ويذبجون) أى تذيبحوا كثيرا (أبناءكم) أى المولودين (ويستحيون) أى يستبقون (نساءكم)
 أحياء وذلك كقول بعض الكهنة ان مولودا يولد في بني اسرائيل يكون سبب زوال ملك
 فرعون (فان قيل) لم ذكر تعالى في سورة البقرة يذبجون بغير واو وذكره هنا مع الواو (أجيب)
 بأنهم انما حذفوا في سورة البقرة لانهما تفسيرا لقوله يسومونكم سوء العذاب وفي التفسير
 لا يحسن ذكر الواو وهنا أدخل الواو فيه لانه نوع آخر لانهم كانوا يعذبونهم بأنواع من العذاب
 غير التذبيح فليس تفسير العذاب (وفي ذلكم بلاء) أى انعام وابتلاء (من ربكم عظيم) لان
 الابتلاء يكون ابتلاء بالنعمة والحنة جميعا ومنه قوله تعالى وينالوكم بالشر والخير فتنة (فان
 قيل) تذيبح الابناء فيه بلاء وأما استحياء النساء فكيف فيه ابتلاء (أجيب) بأنهم كانوا
 يستحيونهن ويتركونهن تحت أيديهم كالامه فكان ذلك ابتلاء وقوله تعالى (واذ) أى
 واذا كروا (تأذن ربكم) فهو أيضا من كلام موسى عليه السلام وتأذن بمعنى أذن كنوع
 وأوعده غير أنه أبلغ لما في الفعل من معنى التكلف والمبالغة (لئن شكرتم) أى بني اسرائيل نعمتي
 بالتوحيد والطاعة (لازيدنكم) نعمة الى نعمة ولاضاعفن لكم ما آتيتكم فان الشكر قيد
 الموجود وصيد المفقود والشكر عبارة عن الاعتراف بنعمة المنعم مع تعظيمه وتوطئ النفس
 على هذه الطريقة ثم قدرتي العبد عن تلك الحالة الى أن يصير حبه للمنعم شاغلا له عن الالتفات
 الى النعمة ولا شك ان منبع السعادات وعنوان كل الخيرات محبة الله تعالى ومعرفته وأما الزيادة
 في النعمة فهي على قسمين روحانية وجسمانية فالاولى هي أن الشاكر يكون أبدا في مطالعة
 أقسام نعمة الله تعالى وأنواع فضله وكرمه وأما الثانية فلا ان الاستقراء دل على أن كل من كان
 اشتغاله بشكر نعم الله أكثر كان وصول نعم الله اليه أكثر نسأل الله تعالى القيام بواجب شكر
 النعمة حتى يزيدنا من فضله وكرمه واحسانه ويفعل ذلك باهلينا وأحبائنا ثم انه تعالى لما ذكر
 ما يستحقه الشاكر ذكر ما يستحقه مقابله بقوله تعالى (ولئن كفرتم) أى بجدتم النعمة بالكفر
 والمعصية لا عذبناكم دل عليه (ان عذابي لشديد) أى لمن كفر نعمتي ولا يشكرها ومن عادة
 أكرم الأكرمين أن يصرح بالوعيد ويعرض بالوعيد * ولما بين موسى أن الاشتغال بالشكر
 يوجب تزايد الخيرات في الدنيا والآخرة والاشتغال بالكفر ان النعم يوجب العذاب الشديد
 وحصول الآفات في الدنيا والآخرة بين بعده أن منافع الشكر ومضار الكفر ان لا تعود الا الى
 صاحب الشكر وصاحب الكفران وأما المعبود والمشكور فانه متعال عن أن ينتفع بالشكر
 أو يستضر بالكفران فلا جرم قال تعالى (وقال موسى ان فكفروا أنتم) أى بني اسرائيل (ومن
 في الارض) وأكده بقوله تعالى (جميعا) أى من الثقلين فانما ضمر ذلك يعود على أنفسكم

وحرمتموها الخبر كله (فإن الله لغني) عن جميع خلقه فلا يزيد بشكر الشاكرين ولا ينقص
 بكفر الكافرين (سجد) أي محمود في جميع أفعاله لأنه فيها متفضل عادل وقوله تعالى (ألم تأتوكم)
 يا بني إسرائيل (نبأ) أي خبر (الدين من قبلكم قوم نوح) وكانوا ملء الأرض (و) نبأ (عاد) قوم
 هود وكانوا أشد الناس أبدانا (و) نبأ (عوذ) قوم صالح وكانوا أقوى الناس على نحت الصخور
 وبناء القصور ويحتمل أن يكون من كلام موسى أو كلام مبتدأ من الله تعالى لقوم محمد صلى
 الله عليه وسلم وهو استغفهم تقرير وقوله تعالى (والذين من بعدهم) أي بعد هؤلاء الأمم
 الثلاثة (لا يعلمهم إلا الله) فيه قولان الأول أن يكون المراد لا يعلم كنه مقاديرهم إلا الله تعالى
 لأن المذكور في القرآن جملة فأمّا ذكر العدد والعمر والكيفية والسكينة فغير حاصل والقول
 الثاني أن المراد ذكر أقوام ما بلغنا أخبارهم أصلاً كذبوا رسالهم نعرفهم أصلاً ولا يعلمهم إلا
 الله ولذلك كان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآية قال كذب النسابون يعني أنهم يتعاون علم
 الانساب إلى آدم عليه السلام وقد نفي الله علمها عن العباد وعن ابن عباس أنه قال بين عدنان
 واسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون وتطير هذه الآية قوله تعالى وقرؤنا بين ذلك كثيراً وكلا ضرباً
 الأمثال وكلا تبرئنا تبريراً وقوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وعنه صلى
 الله عليه وسلم أنه كان في انتسابه لا يجاوز معدن عدنان بن أدروق قال تعلموا من أنسابكم ما تصلون
 به أرحامكم وتعلموا من النجوم ما تستدلون به على الطريق قال الرازي والقول الثاني أقرب
 ولما جاءتهم أي هؤلاء الأقوام الذين تقدم ذكرهم (رسلهم بالبينات) أي الدلائل الواضحات
 والمعجزات الباهرات أو بأبوابها ما خكاها الله تعالى عنهم بقوله تعالى (فردوا) أي الأمم
 (أيديهم في أفواههم) وفي ذلك احتمالات الأول أن الكفار ردوا أيديهم في أفواههم فعضوها
 غيظاً مما جاءت به الرسل كقوله تعالى عضوا على كذبكم من الغيظ والثاني أنهم لم يسمعوها
 كلام الأنبياء بحجوا منه وضحكوا على سبيل السخرية فعند ذلك ردوا أيديهم في أفواههم كما
 يفعل ذلك من غلبه الضحك فيضع يده على فيه والثالث أنهم وضعوا أيديهم على أفواههم
 مشيرين بذلك إلى الأنبياء أن كفوا عن هذا الكلام واسكتوا عن ذكر هذا الحديث والرابع
 أنهم أشاروا بأيديهم إلى ألسنتهم وإلى ما تكلموا به من قولهم الكفر كما حكى الله تعالى ذلك عنهم
 بقوله تعالى (وقالوا أنا كفر بآبائنا أرسلتم به) أي على زعمكم أي أن هذا جوابنا لكم ليس عندنا
 غيره اقنأنا لهم من التصديق هذا هو الأمر الثاني الذي أنوبه وقبل الضمير في ردوا راجع
 للرسل عليهم السلام وفيه وجهان أحدهما أن الكفار أخذوا أيدي الرسل ووضعوها على
 أفواههم ليسكتوا ويقطعوا الكلام والثاني أن الرسل لما أيسوا منهم سكتوا ووضعوا أيديهم
 أنفسهم على أفواههم فأن من ذكر كلامه قد قوم وأنكروه وخافهم فذلك المتكلم ربما
 وضع يده نفسه على فم نفسه وغرضه أن يعرفهم أنه لا يعود إلى ذلك الكلام البتة والأمر الثالث
 قولهم (وانا نبي شكم) أي شيء (تدعوننا) أيها الرسل (إليه) أي من الدين (مرتب) أي
 موجب الرتبة أي موقع في الرتبة والشبهة والريسة قلق النفس وإن لا تنظم إلى الأمر الذي

يشك فيه (فان قيل) انهم قالوا اولانا كفرة نابعاً برسلمة فكيف يقولون ثانياً وانالني شك
والشك دون الكفر (أجيب) بأنهم لما صرحوا بكفرهم بالرسول كلهم حصل لهم شبهة توجب
الشك لهم فسالوا ان لم نتدع الجزم واليقين في كفرنا فلا أقل من أن نكون شاكين من تايين في
صحة نبوتكم وعلى التقديرين فلا سبيل الى الاعتراف بنبوتكم * ولما قال هؤلاء الكفار للرسول
ذلك (قالت) لهم (رسلمهم) محيين (أي الله شك) أي هل تشكون في الله وهو استفهام انكار رأى
لشك في توحيد الله للدلائل الظاهرة عليه منها قوله تعالى (فاطر) أي خالق (السموات والارض)
أي ومافيه حامن الانفس والارواح والارزاق وقرأ أبو عمرو ورسلمهم هنا وفيما ترفى جاءتهم
رسلمهم باسكان السين والساقيون بالرفع * ولما أقاموا الدليل على وجود الله تعالى وصفوه بكل
الرجة بتولهم (يدعوكم) أي الى الايمان بعبادته وقولهم (ليغفر لكم) اللام متعلقة ببدء وأي
لاجل غفران ذنوبكم كقوله

دعوت لما نالني مسورا * فلي فلي يدي مسورا

ويجوز أن تكون معدية كقوله دعوتك لزيد والتقدير يدعوكم الى غفران ذنوبكم وقوله (من
ذنوبكم) قال السيوطي من زائدة فان الاسلام يغفر به ما قبله أو تبعيضية لخراج حقوق
العباد اه أي والمغفور لهم ما بينهم وبين الله تعالى قال الرازي والعاقلي لا يجوز له المصير الى كلمة
من كلام الله تعالى بأنها زائدة من غير ضرورة اه وقال في الكشف ما علمته جاء هكذا الا
في خطاب الكافرين كقوله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم يا قومنا أجيبوا داعي
الله وأمروا به يغفر لكم من ذنوبكم وقال في خطاب المؤمنين ذلكم خير لكم ان كنتم تعملون
يغفر لكم ذنوبكم وغير ذلك مما يوقفك عليه الاستقراء وكان ذلك للتفرقة بين الخطابين وأن
لا يستوي بين الفريقين في المعاد اه قال الرازي وأما قول الكشف فهو من باب الظلمات
لان هذا التبعض ان حصل فلا حاجة الى ذكر هذا الجواب وان لم يحصل كان هذا الكلام
فاسدا (وبؤخركم) أي ولا يفعل بكم فعل من تعهدون من الملوكة في المعالجة في الاهلاك
لمن خالفهم بل يؤخركم (الى أجل مسمى) أي الى وقت قد سماه وبين مقداره يبلغكم وانه أنتم
أنتم به والاعاجيل بكم بالهلاك قبل ذلك الوقت ان أنتم ما أنتمتم (فان قيل) أليس قال تعالى
فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون فكيف قال هنا يؤخركم الى أجل
مسمى (أجيب) بأن الاجل على قسمين متعلق ومنهم (قالوا) أي الامم محيين للرسول (ان) أي
ما أنتم أيها الرسل (الابشر مثلنا) أي لافضل لكم علينا فلم يخصون بالنبوة دوننا ولو ارسل الله
تعالى الى البشر رسلا لجلهم من جنس أي من البشر في زعم القائلين أفضل وقول الكشف
وهم الملائكة تجار على مذهبه (تريدون أن تصدقونا عما كان بعد آبائنا) أي ما تريدون بقولكم
هذا الامم ناعن آلهتنا التي كان آبائنا يعبدونها (فأقولنا بساطان ميين) أي بحجة ظاهرة على
صدقكم * ولما حكى الله تعالى عن الكفار شبهاتهم في الطعن في النبوة حكى عن الانبياء عليهم
الصلاة والسلام جوابهم عنها بقوله تعالى (قالت لهم رسلمهم) محيين (ان) أي ما نحن

(الانبر مثلكم) كما قلتم فسلوا أن الامر كذلك لكنهم يشقون أن التماثل في البشرية لا يمنع
 من اختصاص بعض خصب النبوة بقوله نعم (ولكن الله يعنى) أى يتفضل (على من يشاء من
 عباده) بالنبوة والرسالة فيصطفى من يشاء من عباده لهذا المنصب العظيم الشريف كما قال تعالى
 الله أعلم حيث يجعل رسالته (وما كان) أى ماصح واستقام (لنا أن نأتيكم بشلطان الا باذن
 الله) أى الابا مره لا ناعبيد من يوتون فليس بيننا الاثبات بالآيات ولا تستبد به استطاعتنا حتى
 نأتيكم بما اقرر حقوه وانما هو أمر متعلق بمشيئة الله تعالى فله أن يخص كل نبي بنوع من
 الآيات (وعلى الله فليستوكل) بأمر حتم (المؤمنون) أى يثقوا به فلا يخاف من تخويفكم
 ولا يلتفت الى تهديدكم فان توكلنا على الله واعتمادنا على فضل الله فان الروح متى كانت
 مشرفة بالمعارف الالهية مشرفة باضواء علم الغيب قلنا تالى بالاحوال الجسمانية وقلنا تقيم
 لها وزنا فى حالتى السراء والضراء فلهذا توكلوا على الله وعولوا على فضله وقطعوا أطماعهم
 عن سواه وعمموا الامر للاشعار بما يوجب التوكل وقصدوا به أنفسهم قصداً وليا ألا ترى الى
 قولهم (وما لنا أن لا نتوكل على الله) أى أى عذر لنا فى أن لا نتوكل عليه (وقد هدا ناسبنا) أى
 وقد عرفنا طريق النجاة وبين لنا الرشداً من فارق بشرف العبودية ووصل الى مقام الاخلاص
 والمكاشفة يقيم عليه أن يرجع فى أمر من الامور الى غير الحق وفى هذه الآية دلالة على أنه تعالى
 يعصم أوليائه والمخلصين فى عبوديته عن كيد أعدائهم ومكرهم وقرأ أبو عمر وبسكون الباء
 والباقون بالرفع وكذلك لرسولهم سكن أبو عمر والسين ورفعها الباقيون ثم قالوا (وانصبرن على
 ما آذيتونا) فان الصبر مفتاح الفرج ومطلع الخيرات والحق لا بد وأن يصير غالباً قاهراً والباطل
 لا بد وأن يصير مغلوباً مقهوراً ثم قالوا (وعلى الله فليستوكل المتوكلون) فان قيل أى فرق بين
 التوكلين (أجيب) بأن الاول لاستحداث التوكل والثانى طلب دوامه أى فليثبت المتوكلون
 على ما استحدثوه من توكلهم المسبب عن ايمانهم * ولما حكى الله تعالى عن الانبياء عليهم السلام
 انهم اكنتمو فى دفع شرور أعدائهم بالتوكل عليه والاعتماد على حفظه وحياطته حكى عن
 الكفار أنهم بالغوا فى السفاهة بقوله تعالى (وقال الذين كفروا لرسولهم) مستهينين لمن قصر و
 النجاء هم عليه (انخرجنكم من ارضنا) أى التى لنا الآن الغلبة عليهم (اولتعودن فى ملتنا) أى
 حلفوا ليكونن أحد الامرين اما اخراجكم أم الرسل واما عودكم الى ملتنا أى ديننا (فان قيل)
 قد يفهم هذا بظاهره أنهم كانوا على ملتهم قبل ذلك (أجيب) بأن العود هنا بمعنى الصبر و
 كثير فى كلام العرب كثرة فاشية لانكلا سمعهم يستعدون صار ولكن عاد يقولون ما عدت
 أراه عاد لا يكلمنى ما عاد فلان مال وقد أجبنا الاممة على ان الرسل من أول الامر انما نشؤوا
 على التوحيد لا يعرفون غيره ويجوز أن يكون الخطاب لكل رسول ولما آمن معه فغلبوا الجماعات
 على الواحد وقيل أولتعودن فى ملتنا أى الى ما كنتم عليه قبل ادعاء الرسالة من السكوت عند
 ذكر معانيه وعدم التعرض له بالطعن والقدح * ولما ذكر الكفار هذا الكلام قال تعالى (فأوحى
 اليهم) أى الرسل (ربهم) وقوله تعالى (لهم لكن الظالمين) أى الكافرين حكاية تقتضى اضممار

القول أو أجرى الايصاء مجرى القول لانه ضرب منه (ولتكنكنكم الارض) أى أرضهم
 (من بعدهم) أى بعدهم هلاكهم وتظيره قوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق
 الارض ومغاربها وقوله تعالى وأورثكم أرضهم وديارهم قال الزمخشري وعن النبي صلى الله
 عليه وسلم من أذى جاره ورثه الله داره قال ولقد عاينت هذا فى مدة قريبة كان لى خال يظلمه عظيم
 القرية التى أنا فىها ويؤذنى فيه فأت ذلك العظيم وما كنى الله ضيعته فنظرت يوما الى أبناء خالى
 يترددون منها ويأمرن وينهون فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثتهم
 به وسجدنا شكر الله تعالى (ذلك) أى النصر وإراث الارض (لمن خاف مقامى) أى موقفى وهو
 موقف الحساب لأن ذلك الموقف موقف الله الذى يوقف فيه عباده يوم القيامة وتظيره وأما من
 خاف مقام ربه وقوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان وقيل ذلك لمن خاف مقامى أى خافى
 فالمقام مقعهم مثل ما يقال سلام على المجلس العالى والمراد السلام على فلان (وخاف وعبد) قال
 ابن عباس ما أوعدت من العذاب وهذا يدل على أن الخوف من الله غير الخوف من وعيد
 لأن العطف يقتضى المغايرة وفى تفسير قوله تعالى (واستفتحوا) قولان أحدهما طلب الفتح
 أى واستنصروا الله تعالى على أعدائهم وهو كقوله تعالى ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح والثانى
 الفتح الحكيم والقضاء أى واستحكموا الله وسألوه القضاء بينهم وهو مأخوذ من الفتاحة وهى
 الحكومة كقوله تعالى ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق فعلى القول الاول المستفتح هم الرسل
 لأنهم استنصروا الله ودعوا على قومهم بالعذاب لما أيسوا من إيمانهم قال نوح رب لا تذر على
 الارض من الكافرين ديارا وقال موسى ربنا اطمس على أموالهم وقال لوط انصرفنى على
 القوم المفسدين وعلى القول الثانى قال الرازى فالاولى أن يكون المستفتح هم الامم وذلك أنهم
 قالوا اللهم ان كان هؤلاء الرسل صادقين فعذبنا ومنه قول كفار قريش اللهم ان كان هذا هو الحق
 من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء وكقول آخرين ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين
 (وخاب) أى خسرو هلاك (كل جبار) أى متكبر عن طاعة الله وقيل هو الذى لا يرى فوقه
 أحدا وقيل هو المتعظم فى نفسه المتكبر على أقرانه واختلفوا فى قوله تعالى (عند) فقال مجاهد
 معاند للحق ومجانبه وقال ابن عباس هو المعرض عن الحق وقال مقاتل هو المتكبر وقال قتادة
 هو الذى يأبى أن يقول لا اله الا الله وقيل هو المحجب بما عنده * ولما حكم تعالى على الكافر بالخيمة
 ووصفه بكونه جبارا عنيدا وصف كيفية عذابه بأمور الاول قوله تعالى (من ورائه) أى
 امامه (جهنم) أى هو صائر اليها قال أبو عبيدة هو من الاضداد وقال الشاعر

عسى الكرب الذى أمسيت فيه * يكون وراءه فرج قريب

ويقال أيضا الموت وراء كل أحد وقال تعالى وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا أى
 امامهم وقال ثعلب هو اسم لما توارى عنك سواء كان خلفك أم قد املك فيصيح اطلاقا لفظ الورا
 على خلف وقد ادم وقال ابن الانبارى وراء بمعنى بعد قال الشاعر * وليس وراء الله للخلق مهرب
 ومعنى الآية على هذا ان الكافر بعد الخيمة يدخل جهنم الامر الثانى ما ذكره تعالى بقوله

(ويسقى) أى فى جهنم (من ماء صديد) وهو ما يسيل من جوف أهل النار محتطاً بالقيح والمدم
 جعل ذلك شراب أهل النار وقال محمد بن كعب هو ما يسيل من فروج الزناة يسقاه الكافر
 (فان قيل) علام عطف ويسقى (أجيب) بأنه عطف على محذوف تقديره من ورائه جهنم
 يلقي فيها ما يلقي ويسقى من ماء صديد (يتجرعه) أى يتكاف أن يمتلعه مرة بعد مرة لمرارته
 وحرارته ونقته (ولا يكاد يسيغه) أى ولا يقدر على ابتلاعه قال الزمخشري دخل كاد لا مبالغة
 يعنى ولا يقارب أن يسيغه فكيف تكون الاساعة كقوله تعالى لم يكديراها أى لم يقرب من
 رؤيتها فكيف يراها (فان قيل) كيف الجمع على هذا الوجه بين يتجرعه ولا يكاد يسيغه
 (أجيب) بجوابين أحدهما أن المعنى ولا يسيغ جميعه كأنه يتجرع البعض وما أساغ الجميع
 والثانى أن الدليل الذى ذكر انما دل على وصول ذلك الشراب الى جوف ذلك الكافر لأن ذلك
 ليس باساعة لأن الاساعة فى اللغة اجراء الشراب فى الحلق واستطابة المشروب والكافر يتجرع
 ذلك الشراب على كراهية ولا يسيغه أى لا يسه طيبه ولا يشربه شراباً واحدة وعلى هذين
 الوجهين يصح حل لا يكاد على نفي المقاربة الامر الثالث ما ذكره تعالى بقوله تعالى (وبأياته
 الموت) أى أسبابه المقتضية له من أنواع العذاب (من كل مكان) أى من سائر الجهات وقيل من
 كل مكان من جسده حتى من أصول شعره واهام رجله (وما هو يميت) فيستريح وقال ابن
 جرير تهاق نفسه عند خبجته فلا يخرج من فيه فيموت ولا ترجع الى مكان من جوفه فتسفعه
 الحياة الامر الرابع ما ذكره تعالى بقوله تعالى (ومن ورائه) أى ومن بين يديه بعد ذلك العذاب
 (عذاب غليظ) أى شديد كل وقت يستقبله أشد مما قبله وقيل هو الخلود فى النار وقيل هو قطع
 الانفاس وجسها فى الاجساد ولما ذكر تعالى أنواع عذابهم بين بعده ان سائر أعمالهم تصير
 باطلا ضائعة وذلك هو الخسران الشديد بقوله تعالى (مثل) أى صفة (الذين كفروا بربههم
 أعمالهم) أى الصالحة كصدقة وصلة ورحم وفك أسير واقرض ورواى فى عدم الانتفاع
 بها (كماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف) أى شديد هبوب الريح فجعلته هباء منثورا لا يقدر
 عليه كما قال تعالى (لا يقدرون) أى الكفار يوم الجزاء (عما كسبوا) أى عملوا فى الدنيا (على
 شئ) أى لا يجدون لهم ثوابا فقد شترطه وهو الايمان وقرأ نافع الرياح بالجمع والباقون بالافراد
 (ذلك) اشارة الى ضلالهم مع حساباتهم أنهم محسنون (هو الضلال البعيد) أى الخسران
 الكبير لأن أعمالهم ضلت وهلكت فلا يرجع عودها * (تنبيه) * فى ارتفاع قوله تعالى مثل
 أوجه أحدها وهو مذهب سيويه أنه مبتدأ محذوف الخبر تقديره فيما يلى عليكم مثل الذين
 كفروا وتكون الجملة من قوله تعالى أعمالهم كرماد مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول
 كيف مثلهم فقيل أعمالهم كرماد والثانى وهو مذهب القراء التقدير مثل أعمال الذين كفروا
 بربههم كرماد فحذف المضاف اعتمادا على ذكره بعد المضاف اليه وهو قوله تعالى أعمالهم ومثله
 قوله تعالى ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة المعنى ترى وجوه الذين
 كذبوا على الله مسودة الثالث أن يكون التقدير صفة الذين كفروا أعمالهم كرماد كقوله صفة

زيد عرضه مصون وماله مبذول الرابع أن تكون أعمالهم بدلا من قوله مثل الذين كفروا
 والتقدير مثل أعمالهم وقوله تعالى كرماد هو الخبر وقيل غير ذلك وقوله تعالى (المنز) أى تنظر
 خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته وقيل لكل واحد من الكفرة على الالتفات
 (أن الله خلق السموات) على عظمها وارتفاعها (والارض) على تباعد أقطارها واتساعها
 وقوله تعالى (بالحق) أى بالحكمة والوجه الذى يحق أن تخلق عليه متعلق بخلق وقرأ حمزة
 والكسائي بألف بعد انشاء وكسر اللام ورفع القاف وخفض الارض والماقون بغير ألف بعد
 انشاء وفتح اللام والقاف ونصب الارض (ان يشأ ذهابكم) أيها الناس (ويأت) بديكم (بخلق
 جديد) أطوع منكم رتب ذلك على كونه خالق السموات والارض استدلالا به عليه فان من خلق
 أصولهم وما يتوقف عليه تخليقهم قدر أن يبدلهم بخلق آخر ولم يمنع عليه كما قال تعالى (وما
 ذلك على الله بعزيز) أى بمنع فانه تعالى قادر بذاته ولا اختصاص له بقدر ووردون مقدور
 ومن هذا شأنه كان حقيقا أن يؤمن به ويعبد بجاه ثوابه وخوف من عقابه يوم الجزاء * ولما ذكر
 تعالى أصناف عذاب هؤلاء الكفار وذكر عقبه أن أعمالهم تصير محبطة بما لا تذكر كيفية
 مجادلتهم عند عسك اتباعهم بهم وكيفية اقتضاهم عندهم بقوله تعالى (وبرزوا) أى
 الخلائق من قبورهم (لله جميعا) والتعبير فيه وفيما يأتى بالماضى وان كان معناه الاستقبال
 لتحقيق وقوعه لأن كل ما أخبر الله تعالى عنه فهو حق وصدق وكائن لا محالة فصار كانه قد
 حصل ودخل فى الوجود وتظهر ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار * (تنبيه) * البروز فى اللغة
 الظهور بعد الاستمرار وهو فى حق الله تعالى محال فلا بد من تأويله وهو من وجهين الاول أنهم
 كانوا يستترون من العيون عند ارتكاب الفواحش ويظنون أن ذلك خاف على الله تعالى فإذا
 كان يوم القيامة انكشفوا لله عن أنفسهم وعلموا أن الله تعالى لا يخفى عليه خافية الثاني أنهم
 خرجوا من قبورهم فبرزوا والحساب الله تعالى وحكمه * ثم حكى الله تعالى عنهم أن الضعفاء
 يقولون للرؤساء هل تقدرون على دفع عذاب الله تعالى عنا بقوله تعالى (فقال الضعفاء) أى
 الاتباع جمع ضعيف يراد به ضعفاء الرأى (للذين استكبروا) أى المتبوعين الذين طلبوا اليكبر
 وادعوه فاستمغفروهم به حتى تكبروا على الرسل وقوله تعالى (أنا كآلكم تبعاً) يصح أن يكون
 مصدر انعت به للمبالغة أو على اضمار مضاف وأن يكون جمع تابع أى تابعين لكم فى تكذيب
 الرسل فكنتم سبب ضلالتنا وقد جرت عادة الاكابر بالدفع عن اتباعهم المساعدين لهم على
 أباطيلهم (فهل أنتم) أى فى هذا اليوم (مغنون) أى دافعون (عنا من عذاب الله) أى من
 انتقامه (من شئ) فان قيل فما الفرق بين من فى عذاب الله وبين من فى شئ (أجيب) بأن الاولى
 للتميين والنسبة للتبعيض كانه قيل هل أنتم مغنون عنا بعض الشئ الذى هو من بعض عذاب
 الله ويجوز أن يكونا للتبعيض معا بمعنى هل أنتم مغنون عنا بعض شئ هو بعض عذاب الله وعند
 هذا حكى الله تعالى عن الذين استكبروا أنهم قالوا (لو هذا نالنا الله) أى الذى له صفات الكمال
 (أهديناكم) أى لو أُرشدنا الله تعالى لأرشدناكم ودعوناكم الى الهدى ولكنه لم يهدنا فاضلنا

وكنتم لتابعنا فاضلناكم ولما كان الموجب لقولهم هذا الجزع قالوا (سواء علينا) أى نحن
وأنتم (أجر عنا أم صبرنا) أى مستوعبنا الجزع والصبر والجزع أبليغ من الحزن لانه يصرف
الانسان عما هو بصدده ويقطعه عنه (مالنا من محيص) أى منجى ومهرب مما نحن فيه
من العقاب * (تنبيه) * يحتمل أن يكون هذا من كلام المتبوعين وأن يكون كلام الفريقين
ويؤيد الثاني ما روى أنهم يقولون فى النار عالجوا الجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم
الجزع فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون خمسمائة عام فلا ينفعهم الصبر فعفسد ذلك يقولون
ذلك وقال محمد بن كعب القرظى بلغنى أن أهل النار استعاثوا بالخرقة كما قال الله تعالى
وقال الذين فى النار خزنه جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوم من العذاب فردت الخزنة عليهم
أولئك تأتيتكم رسلكم بالبينات قالوا بلى فردت الخزنة عليهم ادعوا وما دعاء الكافرين
الا فى ضلال فلما يتسواما عند الخزنة نادوا يا مالك ليقض علينا ربك سألو الموت فلا يجيبهم
ثم انسى سنة والسنة ثمانمائة وستون يوما واليوم كالف سنة مما تعدون ثم يجيبهم بقوله انكم
ما كنون فلما أتى سواما عنده قال بعضهم لبعض ذلك ولما ذكر تعالى المناظرة التى وقعت
بين الرؤساء والاتباع من كفرة الانس أرفدها بالمناظرة التى وقعت بين الشيطان وبين
اتباعه بقوله تعالى (وقال الشيطان) الذى هو أول المتبوعين فى الضلال ورأس المصلين
والمتكبرين (لما قضى الامر) أى أحكم وفرغ منه وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار
أخذ أهل النار فى لوم ابليس وقرع ريعه وتوبيخه فيقوم فيهم خطيبا قال مقابل يوضع له
منبر من نار فيجتمع أهل النار اليه يأمونه فيقول لهم ما أخبر الله تعالى بقوله (إن الله
وعدهم وعبد الحق) أى بالبعث والجزاء على الاعمال فصدقكم (ووعدهم) أن
لاجنة ولا نار ولا حشر ولا حساب (فأخلفتمكم) أى الوعد فلم أقل شيئا الا كان زيفا
فاتبعتمونى مع كونى عدوكم وتركتكم وهو وليكم * (تنبيه) * فى الآية اضمحار من
وجهين الاول ان التقدير ان الله وعدهم وعبد الحق فصدقكم كما تقدم تقريره ووعدهم
فأخلفتمكم وحذف ذلك لدلالة تلك الحالة على صدق ذلك الوعد لانهم كانوا يشاهدونها وليس
وراء العيان بيان ولانه ذكر فى وعد الشيطان الاخلاف فدل ذلك على الصدق فى وعد الله
تعالى الثانى أن قوله ووعدهم فأخلفتمكم الوعد يقتضى منهولا ثانيا وحذف هذا للعلم به
والتقدير ووعدهم أن لاجنة ولا نار ولا حشر ولا حساب كما تقرّر ولما بين غروره بين سهولة
اغترارهم بزيادة فى تدعيمهم فقال (وما كان لى عليكم من سلطان) أى سلطان فى زيادة أى
قوة وقدرة أقهركم على الكفر والمعاصى وألجئكم على متابعتى وقوله (الا أن دعوتكم) استثناء
منقطع قال النحويون لان الدعاء ليس من جنس السلطان فعنناه لكن دعوتكم (فاستجبت لى)
محكمين الشهوات لان النفس تدعو الى هذه الاحوال الدنيوية ولا يتصور كيفية السعادات
الآخروية والكمالات النفسانية والله يدعو اليها ويرغب فيها كما قال والآخرة خير وأبقى قال
الرازى وعندى انه يمكن أن يقال كلمة الا ههنا استثناء حقيقى لان قدرة الانسان على حل الغير

على عمل من الاعمال تارة تكون بالقهر والقسر وتارة يكون بتقوية الداعية في قلبه بالقائه
 الوسوس اليه فهذا نوع من أنواع التسليط اه ثم قال لهم (فلا تلوموني) أي لانه ما كان مني
 الا الدعاء والبقاء والنسوة (ولوموا انفسكم) لانكم سمعتم دلائل الله تعالى وجاءتكم الرسل
 فكان من الواجب عليكم أن لا تلتفتوا الى ولا تسمعوا قولي فلما رجعت قولي على الدلائل الظاهرة
 كان اللوم بكم أولى باجابتى ومتابعى من غير حجة ولا دليل (فان قيل) لم قال الشيطان فلا تلوموني
 وهو لوم بسبب اقامه على تلك الحالة والوسوسة الباطلة (أجيب) بأنه أراد لا تلوموني
 على فعلكم ولوموا انفسكم عليه لانكم عدلتم عما توجه من هداية الله تعالى لكم * ثم قال
 تعالى حكاية عن الشيطان انه قال (ما تأبصر خيكم) أي بغيشتكم فيما يخفكم من العذاب
 فأزِيل سر اخيكم منه (وما أنتم بمصرخي) أي بغيثي فيما يخفى منى وقرأ ما عدا اجزة بفتح الياء
 مع التشديد وقرأ اجزة بكسر الياء مع التشديد على الاصل في التقاء الساكنين لان ياء الاعراب
 ساكنة وياء المتكلم أصلها السكون فلما التقيا كسرت لالتقاء الساكنين قال البيضاوى
 وهو أصل مرفوض فى مثله لما فيه من اجتماع ياءين وثلاث كسرات مع حركة ياء الاضافة اه
 فقول له أصل مرفوض أى متروك عند النجاة والافهوقراءة متواترة عند القراء فيجب المصير اليها
 لانها وردت من رب العالمين على لسان سيد المرسلين وقول القراء واعلمها من وهم القراء فانه
 قل من سلم منهم من الوهم ممنوع فقد قال أبو حيان هي قراءة متواترة نقلها السلف واقتنى
 آثارهم فيها الخلف فلا يبروز أن يقال فيها انها خطأ أو قبيحة أو رديئة وقد نقل جماعة من أهل
 اللغة أنها الغلة لكن قل استمعها ونص قطرب على أنها الغلة في بنى يربوع ونص على أنها
 صواب أبو عمرو بن العلاء سئل عنها والقاسم بن معن من رؤساء الكوفيين قال الله تعالى
 حكاية عن الشيطان انه قال (انى كفرت بما أشركتوني من قبل) أى كفرت اليوم بأشراكم
 اباى من قبل هذا اليوم أى فى الدنيا كقوله تعالى ويوم القيامة يكفرون بشرككم ومعنى
 كفره بأشراكم اياه تبرؤه منه واستنكاره له كقوله تعالى انا برأى منكم ومما تعبدون من
 دون الله كفرة انابكم روى البغوى بسنده عن عقبه بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فى حديث الشفاعة يقول عيسى ذلك النبى الامنى فيما توفى فإذن الله لى أن أقوم فيثور
 مجلسى من أطيب ريح شها أحد حتى آتى ربي فيشفعنى ويجعل فى نور من شـعر رأسى الى
 ظفر قدمى ثم يقول الكفار قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فمن يشفع لنا فيقولون ما هو غير
 الشيطان هو الذى أضلنا فإتونه فيقولون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم قم أنت فاشفع لنا
 فانك أضللتنا فيقوم فيثور من مجلسه أثنى ريح شها أحد ثم يعظم لهمهم ويقول عند ذلك
 ان الله وعدكم وعد الحق الآية قال فى الكشف وقوله (آن الظالمين) أى الكافرين (لهم
 عذاب أليم) أى ولم من كلام الله تعالى ويحتمل أن يكون من جملة قول ابليس وانما حكى
 الله تعالى ما سبقه قوله فى ذلك الوقت ليكون لطفًا للسامعين فى النظر لعاقبتهم والاستعداد
 لما لا بد لهم من الوصول اليه وأن يتصوروا فى انفسهم ذلك المقام الذى يقول فيه الشيطان

ما يقبل فيخافوا ويعلموا ما يخلصهم منه وينجيهم* ولما بالغ سبحانه وتعالى في شرح حال الاشقياء من الوجوه الكثيرة شرح أحوال السعداء وما أعد لهم من الثواب العظيم والاجر الجزيل وذلك أن الثواب منفعة خالصة دائمة مقرونة بالتعظيم فالمنفعة الخاصة اليها الاشارة بقوله تعالى (وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) وكونها اداة تشير اليها بقوله تعالى (خالدين فيها) وهو حال مقدرة والتعظيم حصل لهم من وجهين أحدهما قوله تعالى (بإذن ربهم) لأن تلك المنافع انما كانت تفضلا من الله تعالى وانعاما والثاني قوله تعالى (تحتهم فيها سلام) لأن بعضهم يحجب بعضا بهذه الكلمة والملائكة يحبونهم بها كما قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم والرب يحبيهم أيضا بهذه التحية كما قال تعالى سلام قولا من رب رحيم ويحتمل أن يكون المراد اسمهم لما دخلوا الجنة سلاما من جميع آفات الدنيا وحسراتها وفنون آلامها واسقامها وأنواع همومها وزعموها لأن السلام مشتق من السلامة* ولما شرح سبحانه وتعالى أحوال الاشقياء وأحوال السعداء ذكر مثاليين الحال في حكم هذين القسمين بقوله تعالى (آلم تر) أي تنظر والخطاب يحتمل أن يكون للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل معه غيره وأن يكون لكل فرد من الناس أي ألم تر أيها الانسان (كيف ضرب الله) أي المحيط بكل شيء علما وقدره (مثلا) سيرة بحيث يعم نفعه والمثل قول سائر يشبه فيه حال الثاني بالاول ثم بينه بقوله تعالى (كلمة طيبة) قال ابن عباس وأكثر المفسرين هي لا اله الا الله (كشجرة طيبة) قال ابن مسعود وأنس هي النخلة وعن ابن عباس هي شجرة في الجنة وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم إن الله تعالى ضرب مثل المؤمن شجرة فأخبروني ما هي قال عبد الله فوقع الناس في شجر البوادي وكنت صديقا فوقع في قلبي أنها النخلة فهبت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقولها وأنا صغير القوم وروى فذهني مكان عمر فاستحييت فقال له عمر يا بني لو كنت قلتها كانت أحب الي من جر النعم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الانما النخلة قيل الحكمة في تشبيه الانسان بالنخلة من بين سائر الاشجار أن النخلة أشبه به من حيث انها اذا قطع رأسها يبست وسائر الاشجار يتشعب من جوانبها بعد قطع رأسها وأنها تشبه الانسان بحيث انها لا تتحمل الا باللقاح لأنها خلقت من فضلة طينة آدم عليه السلام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أكرموا عممتكم قبل ومن عمتنا قال النخلة (أصلها نابت) أي في الارض (وفرعها) أي غصنها (في السماء) أي في جهة العلو والصعود ولم يرد المظلة كقولك في الجبل طويل في السماء تريد ارتفاعه وشموخه (قوتى) أي تعطى (أكلها) أي ثمرها (كل حين بإذن ربها) أي بإرادته والحين في اللغة الوقت يطلق على القليل والكثير واختلفوا في مقدار هذا فقال نجاهد الحين هنا سنة كاملة لأن النخلة تثمر في كل سنة مرة وقال قتادة ستة أشهر يعني من حين طلوعها الى وقت صرامها وقال الربيع كل حين يعني كل غدقة وعشية لأن ثمر النخل يؤكل ليلا ونهارا وصيفا وشتاء فيؤكل منها الجار والطلع والبعج والخلال والبسر والمنصف والرطب وبعد ذلك يؤكل التمر اليابس الى

حين الطرى الرطب فأكلها دائم في كل وقت قال العلماء ووجه الحكمة في تمثيل كلمة
 الإخلاص بالشجرة لأن الإيمان ثابت في قلب المؤمن كشوت أصل هذه الشجرة في الأرض
 وعمله يصعد إلى السماء كما قال تعالى إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه فكذلك
 فرع هذه عال في السماء وتنال بركتها وثوابه كل وقت والمؤمن كلما قال لا إله إلا الله صعدت إلى
 السماء وجاءه بركتها وخبرها وثوابها ومنفعتا ولأن الشجرة لا تكون شجرة إلا بثلاثة أشياء
 عرف راسخ وأصل قائم وفرع عال كذلك الإيمان لا يتم إلا بثلاثة أشياء تصديق القلب وقول
 اللسان وعمل بالآبادان ثم نبه تعالى على عظم هذا المشل ليقبل على تدبره ليعلم المراد منه فيلزم
 فقال (ويضرب الله) أي الذي له الأحاطة الكاملة (الأمثال للناس لعلهم يتذكرون) أي
 يتعظون فإن في ضرب الأمثال زيادة أفهام وتذكير وتصوير للمعاني العقلية فيحصل الفهم
 التام والوصول إلى المطلوب * ولما ذكر مثل حال السعداء تبعه بمثل حال الأعداء فقال (ومثل
 كلمة خبيثة) هي كلمة الكفر (كشجرة خبيثة) هي الخنظل وقيل النوم وقيل الكشوت
 بمثلثة في آخره قال الجوهرى نبت يتعلق بأغصان الشجر من غير أن يضرب بعرق في الأرض قال
 الشاعر هي الكشوت لأصل ولا ورق * ولا نسيم ولا ظل ولا غمر
 وقيل شجرة الشوك (اجتثت) أي استؤصلت (من فوق الأرض) أي عروقها قريبة
 منه (مأله من قرار) أي أصل ولا عرق فكذلك الكفر بالله تعالى ليس له حجة ولا ثبات
 ولا قوة وعن عبادة أنه قيل لبعض العلماء ما تقول في كلمة خبيثة فقال ما أعلم لها في الأرض
 مستقرا ولا في السماء مصعد إلا أن تلزم عنق صاحبها حتى يوافي بها يوم القيامة * ولما وصف
 الله سبحانه وتعالى الكلمة الطيبة في الآية المتقدمة أخبر بقوله تعالى (ثبت الله الذين آمنوا
 بالقول الثابت) أنه تعالى يثبتهم بها (في الحياة الدنيا) أي في القبر وقيل قبل الموت
 (وفي الآخرة) أي يوم القيامة عند البعث والحساب وقيل في القبر على القول الثاني * ولما
 وصف الكلمة الخبيثة في الآية المتقدمة أخبر بقوله تعالى (ويضل الله الظالمين) أي الكفار
 أنه تعالى لا يهديهم للجواب الصواب (ويفعل الله ما يشاء) أي إن شاء هدي وإن شاء أضل
 لا اعتراض عليه وروى عن البراء بن عازب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم إذا سئل
 في القبر يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله فذلك قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا
 بالقول الثابت وروى عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن العبد إذا وضع في القبر
 وتولى عنه أصحابه يسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا
 الرجل لمحمد صلى الله عليه وسلم فأما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال له انظر إلى
 مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم فيراهم
 جميعا قال قتادة ذكر لنا أنه يفسح له في قبره ثم رجع إلى حديث أنس قال وأما المنافق أو الكافر
 فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لأدري كنت أقول ما يقول الناس فيه فيقال
 ما أدري ولا تليت ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين أذنيه فيصبح صيحة يسمعها من يليه غير
 الثقلين

الثقليين وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال شهدنا جنازة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما
 فرغنا من دفنها وانصرف الناس قال انه لا يسمع خفق نعالكم اناه منكرو وكبرا عينيهما
 مثل قدور النحاس وأنيابهم مائل صياصي البقر وأصواتهم مائل الرعد فيجاساته فيسألانه
 ما كان يعبد ومن نبيه فان كان ممن يعبد الله تعالى قال كنت أعبد الله ونبيي محمد صلى الله
 عليه وسلم جاءنا بالبينات والهدى فأمنابه واتبعناه فذلك قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا
 بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة فيقال له على اليقين حيث وعليه تمت وعليه تمت
 ثم يفتح له باب الى الجنة ويوسع له في حفرة وان كان من أهل الشك قال لا أدري سمعت الناس
 يقولون شيئا أقفله فيقال له على الشك حيث وعليه تمت وعليه تمت ثم يفتح له باب الى النار
 ويسلط عليه عقارب وتنانين لو نفع أحدهم في الدنيا ما أنبت شيئا فتمشه وقوم الأرض فتضم
 عليه حتى تختلف أضلاعه فتسأل الله الثبات لنا ولوالدينا ولا جبابنا في الدنيا والآخرة انه كريم
 جواد ثم انه تعالى عاد الى وصف الكافرين فقال (المرء) أي تنظر وفي الخطاب ما تقدم (الى
 الذين بدلو) والتبديل جعل الشيء مكان غيره (نعمة الله) أي التي أسبغها عليهم من كلمة
 التوحيد ومن جمع النعم الدينية وتيسير الرزق وغير ذلك بأن جعلوا مكان شكرها (كفرا)
 وهم يدعون أنهم أشكروا الناس للاحسان وأعلامهم هم في الوفاء وأبعدهم عن الجفاء (وأحلوا)
 أي أنزلوا (قومهم) أي الذين تابعوهم في الكفر باضلالهم اياهم (دار البوار) أي الهلاك
 مع ادعائهم انهم أذب الناس عن الجار فضلا عن الأهل روى البخاري في التفسير انهم كفار
 أهل مكة وقوله تعالى (جهنم) عطف بيان (يصلونها) أي يدخلونها (وبئس القرار) أي المقر
 (وجعلوا لله) أي الذين يعلمون انه لا شريك له في خلقهم ولا رزقهم لان له الكمال كله (أندادا)
 أي شركاء وقوله تعالى (يضلوا عن سبيله) أي دين الاسلام فيه قرآن قرأ ابن كثير وأبو عمرو
 بفتح الهمزة من ضل يضل والباقون بضم الهمزة من أضل يضل وليس الضلال ولا الاضلال
 غرضهم في اتخاذ الأنداد لكن لما كان نتيجة جعل كالغرض * ولما حكى الله تعالى عنهم هذه
 الأنواع الثلاثة من الأعمال القبيحة قال لنبيه صلى الله عليه وسلم (قل) أي تهديد الهم فانهم
 لا يشكون في قولك وان عاندوا (تتعوا) بدنيا كم قليلا (فان مصيركم) أي مرجعكم (الى النار)
 في الآخرة ولما أمر الله تعالى الكافرين على سبيل التهديد والوعيد بالتمتع بنعيم الدنيا أمر
 المؤمنين بترك التمتع بالدنيا والمبالغة في المجاهدة بالنفس والمال بقوله تعالى (قل لعبادي)
 فوصفهم بأشرف أوصافهم وأضافهم الى ضميره الشريف تحبيبا لهم فيه ثم اتبع هذا الوصف
 ما يناسبه من ادعائهم ليسيدهم بقوله تعالى (الذين آمنوا) أي أوجدوا هذا الوصف
 (بقيام الصلاة) وبنفقوا عمار زقا هم) فيه وجهان أحدهما يصح أن يكون جوابا لأمر محذوف
 تقديره قل لعبادي الذين آمنوا أقيموا الصلاة وأنفقوا بقيام الصلاة وبنفقوا والثاني يصح
 أن يكون هو أمر امقولا محذوف فإمته الإلام أي ليقموا يصح تعلق القول بهما وانما أحسن ذلك
 ههنا ولم يحسن في قوله

محمد تفقد نفسك كل نفس * اذا ما خفت من شيء تسالا

أى تسالى به أى تكثرت به لدلالة قل عليه (سرا وعلاينة) أى ينفقون أموالهم في حال السر والعلاينة وقبل المراد بالسرا صدقة التطوع وبالعلاينة اخراج الزكاة الواجبة * (تنبيه) * في انتصاب سر أو علاينة وجوه أحدها أن يكون على الحال أى ذوى سر وعلاينة بمعنى مسررين ومعلنين والثانى على الظرف أى وقت سر وعلاينة وثالثها على المصدر أى انفاق سر وانفاق علاينة * ولما أمرهم الله تعالى بأقامة الصلاة والانفاق أشار الى عدم التهاون بذلك بقوله عز وجل (من قبل أن يأتى يوم) أى عظيم جدا ليس كشيء من الأيام التى تعرفونها (لا يبع فيه) أى فى شترى المقصر ما يدار له به تقصيره أو يفدى به نفسه (ولا خلال) أى محالة أى صداقة تنفع فى ذلك اليوم قال مقاتل انما هو يوم لا يبع فيه ولا شرا ولا محالة ولا قرابة فكان الله تعالى يقول أنفقوا أموالكم فى الدنيا حتى تجددوا ثواب ذلك الانفاق فى مثل هذا اليوم الذى لا يحصل فيه مباحة ولا محالة ونظير هذه الآية قوله تعالى فى سورة البقرة لا يبع فيه ولا خلة ولا شفاعة (فان قيل) كيف نفي الله تعالى المحالة فى هاتين الآيتين مع أنه تعالى أثبت فى قوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا والمتقين (أجيب) بأن الآية الدالة على نفي المحالة محمولة على نفي المحالة بسبب ميل الطبع ورغبة النفس والآية الدالة على حصول المحالة محمولة على حصول المحالة الحاصلة بسبب عبودية الله تعالى ومحبة الله تعالى * ولما طال الكلام فى وصف أحوال السعداء وأحوال الأشقياء وكانت العمد العظمى والمنزلة الكبرى فى حصول السعادات معرفة الله تعالى بذاته وصفاته وفى حصول الشقاوة فقد ان ذلك ختم تعالى أحوال الفريقين بقوله تعالى (الله) أى الملك الاعلى المحيط بكل شيء ثم اتبعه بالدلائل الدالة على وجوده وكمال علمه وقدرته وذكرنا عشرة أنواع من الدلائل أو لها قوله تعالى (الذى خلق السموات) وثانيها قوله تعالى (والارض) وهما أكبر خلقا منكم وأعظم شأننا وثالثها قوله تعالى (وأنزله من السماء ماء فأنخرج به من الثمرات رزقا لكم) تعيشون به وتوشم المظعوم والملبوس * (تنبيه) * الله مبتدأ وخبره الذى خلق ورزقا مفعول لا يخرج ومن الثمرات بيان له حال منه ويصح أن يكون المراد بالسماء هنا السحاب اشتقاقا من السمو والارتفاع وأن يكون الحرم المعهود فينزل من السماء الى السحاب ومن السحاب الى الارض وقد ذكرت ذلك فى سورة البقرة وفى غيرها ورابعها قوله تعالى (وتسخر لكم الفلك) أى السفن (لتجروا فى البحر) أى بالركوب والحمل (بأمره) أى بمشيئته وإرادته وخامسها قوله تعالى (وتسخر لكم الأنهار) أى ذللها لكم تجرونها حيث شئتم لأن ماء البحر لا ينتفع به فى سقى الزروع والثمار ولا فى الشراب فكان ذلك نعمة من الله تعالى وسادسها وسابعها قوله تعالى (وتسخر لكم الشمس والقمر) حال كونهما (دائبين) أى جارين فى فلكيهما لا يفتران فى سيرهما وانارتهم ما وتأثيرهما فى انارة الظلمة واصلاح النبات والحيوان الى آخر الدهر وهو انقضاء عمر الدنيا وذهابها والشمس سلطانها النهار وبها تعرف فصول السنة وهى أفضل من القمر لكثرة نفعها والقمر سلطانها الليل وبه يعرف انقضاء

الشهور وكل ذلك بتسخير الله تعالى وانعامه ونامنها وناسعها قوله تعالى (وسخر لكم
 الليل والنهار) يتعاقبان فيكم بالضياء والظلمة والزيادة والنقصان وذلك من نعم الله تعالى على
 عباده حيث جعل لهم الليل ليسكنوا فيه والنهار ليتعوا فيه من فضله وعاشرها قوله تعالى
 (وأتاكم من كل ما سألتموه) أي عما أنتم محتاجون اليه على حسب مصالحكم فأنتم سألتموه
 بالقوة * ولما ذكر سبحانه وتعالى بعض ما أنعم به على عباده بين أن العبد عاجز عن حصرها
 وعدّها بقوله تعالى (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) أي لا تحيطوا بها ولا تطيقوا عدّها
 وبلغ آخرها هذا إذا أرادوا أن يعدّوها على الاجمال وأما على التفصيل فلا يقدر عليه
 ولا يعلمه الا الله تعالى (إن الانسان) أي الكافر وقال ابن عباس يريد أبا جهل (أظلم)
 أي كثير الظلم لنفسه (كفار) أي كفور لنعم ربه وقيل ظالم في المشقة يشكو ويجزع كفار
 في النعمة يجمع وينع (فان قيل) لم قال تعالى هنا أن الانسان أظلم كفار وفي الخلل أن الله
 لغفور رحيم (أجيب) بأنه تعالى يقول للعبد اذا حصلت لك النعم الكثيرة فأنت الذي أخذتها
 وأنا الذي أعطيتها فحصل لك عند أخذها وصفان وهما كونك ظالوما كفارا ولي وصفان عند
 إعطائها وهما كونك غفورا رحما والمقصود كأنه يقول ان كنت ظالوما فأنا غفور وان كنت
 كفارا فأنا رحيم أعلم بحزلك وتقصيرك فلا أقبل تقصيرك الا بالتوقير ولا أجازي جزاءك الا بالوفاء
 ونسأل الله حسن العاقبة والرجة * ولما بين الله تعالى بالدلائل المتقدمة أن لا معبود الا الله
 سبحانه وتعالى وأنه لا تجوز عبادة غير الله البتة حكى عن ابراهيم عليه السلام مبالغة في انكاره
 عبادة الاوثان بقوله تعالى (وآذ) أي واذكر لهم مذكري أيام الله خبر ابراهيم اذ (قال ابراهيم
 رب أي المحسن الى تاجبة دعائي (اجعل هذا البلداً) أي مكة (آمناً) أي ذا أمن وقد أجاب
 الله تعالى دعاءه فجعله حرماً لا يسفك فيه دم انسان ولا يظلم فيه أحد ولا يصاد فيه شيء ولا يحتل
 خلاله (فان قيل) أي فرق بين قوله اجعل هذا بلداً آمناً وبين قوله اجعل هذا البلداً آمناً
 (أجيب) بأن المسؤول في الاول أن يجعله من جملة البلاد التي يأمن أهلها ولا يخافون وفي الثاني
 أن ينزل عنها الصفة التي كانت حاصله لها وهي الخوف ويجعل لها تلك الصفة وهي الامن كأنه
 قال هو بلد مخوف فاجعله آمناً (فان قيل) كيف أجاب الله تعالى دعاءه مع ان جماعة من
 الجبابرة قد أغاروا عليه وأخافوا أهلها (أجيب) بجوابين أحدهما أن ابراهيم عليه السلام
 لما فرغ من بناء الكعبة دعا بهذا الدعاء والمراد منه جعل مكة آمنة من الخراب وهذا موجود
 بحمد الله تعالى فلم يقدراً أحد على اضرار مكة (فان قيل) برد على هذا ما ورد عنه صلى الله عليه
 وسلم أنه قال يحترق الكعبة ذوا السويقتين من الحبشة (أجيب) بأن قوله تعالى اجعل هذا
 البلد يعني الى قرب يوم القيامة وخراب الدنيا فهو عام مخصوص بقصة ذى السويقتين فلا
 تعارض بين النصين والجواب الثاني أن المراد جعل أهلها آمنين كقوله تعالى واسأل القرية
 أي أهلها وهذا الجواب عليه أكثر المفسرين وعلى هذا فقد اختص أهل مكة بزيادة الامن في
 بلدهم كما أخبر الله تعالى بقوله ويخطف الناس من حولهم وأهل مكة آمنون من ذلك حتى ان

من النجاء الى مكة آمن على نفسه وماله وحتى ان الوحوش اذا كانت خارجة الحرم استوحشت
 واذا كانت داخله الحرم استأنست لعلها انه لا ينجيها أحد في الحرم وهذا القدر من الامن
 حاصل بحمد الله بحكمه وحرمها (واجنبني) أي بعدني (وبني أن) أي عن أن (نعبد الاصنام)
 أي اجعلنا في جانب غير جانب عبادتها (فان قيل) الانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون
 في الفائدة في قوله اجنبني عن عبادة الاصنام (أجيب) بأنه عليه الصلاة والسلام انما سأل
 ذلك خضعا لنفسه واظهارا للحاجة والفاقة الى فضل الله في كل المطالب وفي ذلك دليل على أن
 عصمة الانبياء متوفيق الله تعالى وحفظه اياهم (فان قيل) كان كفار قريش من آبائهم مع انهم
 كانوا يعبدون الاصنام فكيف أجيب دعائهم (أجيب) بأن المراد من كان موجودا حال الدعاء
 ولا شبهة ان دعوته كانت مجابة فيهم وأن هذا الدعاء مخصوص بالمؤمنين من أولاده والدليل
 عليه أنه قال عليه السلام في آخر الآية فمن تبعني فإنه مني وذلك يفيد أن من لم يتبعه على دينه
 فإنه ليس منه وتظيره قوله تعالى انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح والصنم المنحوت على خلة
 البشر وما كان منحوتا على غير خلقه البشري فهو وثن قاله الطبري ولذا الماسئل ابن عينة كيف
 عبدت العرب الاصنام فقال ما عبدوا من بني اسمعيل صنما واحدا بقوله تعالى واجنبني وبني
 أن نعبد الاصنام انما كانت انصاب الجبارة لكل قوم قالوا البيت حجر فحشمنا صنما حجرا فهو
 بمنزلة البيت فكانوا يدورون بذلك الحجر أي يطوفون به أسابيع تشبه بالكعبة ويسمونه الدوار
 بضم الدال مشددة وقد تفقح قال الجوهري دوار بالضم صنم وقد تفقح فاستحب أن يقال طاف
 بالبيت ولا يقال دار بالبيت قال الرازي وهذا الجواب ليس بقوى لانه عليه السلام لا يجوز
 أن يريد بهذا الدعاء الاعباد غير الله والحجر كالصنم في ذلك ثم حكى الله تعالى عن ابراهيم أنه قال
 (رب انهن) أي الاصنام (أضلن كثيرا من الناس) بعبادتهم لها (تنبيه) * اتفق كل الفرق
 على أن قوله أضلن مجاز لانهم اجسادات والجماد لا يفعل شيئا البتة الا انه لما حصل عند عبادتها
 أضيف اليها كما نقول فتنهم الدنيا وغرتهم أي افتتنوا بها واغتروا بسببها ثم قال (فمن تبعني)
 أي على التوحيد (فانه مني) أي فانه جار مجرى بعضي لفرط اختصاصه بي وقربه مني (ومن
 عصاني) أي في غير الدين (فانك غفور رحيم) وهذا صريح في طلب الرحمة والمغفرة لاولئك
 العصاة واذا ثبت حصول هذه الشفاعة في حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام ثبت حصولها في
 حق محمد صلى الله عليه وسلم لانه ما مورب الاقتداء به كما قال تعالى واتبع ملة ابراهيم وقبل ان هذا
 الدعاء كان قبل أن يعلم ابراهيم ان الله لا يغفر الشرك وقبل انك قادر أن تغفر له وترجه بأن تنقله
 عن الكفر الى الاسلام وقبل المراد من هذه المغفرة أن لا يعاجلهم بالعقاب فلا يعجلهم حتى
 يتوبوا قال الرازي واعلم أن هذه الالوه ضعيفة وارتضى ما تقر رأولا * (تنبيه) * حكى الله
 سبحانه وتعالى عن ابراهيم عليه السلام في هذا الموضع انه طلب من الله تعالى سبعة أمور
 الاول طلب من الله تعالى نعمة الامان وهو رب اجعل هذا البلد آمنا المطلوب الثاني أن يرزقه
 الله تعالى التوحيد ويصونه عن الشرك وهو قوله واجنبني وبني أن نعبد الاصنام المطلوب

الثالث قوله (ربنا انى أسكنت من ذريتى) أى بعض ذريتى أو ذرية من ذريتى فحذف المنفعل على هذا القول وهم اسمعيل ومن ولده منه فان أسكانه متضمن لاسكانهم (بواد) هو وادى مكة المشرفة لكونه فى فضاء منخفض بين جبال تجرى فيه السيول (غير ذى زرع) أى لا يكون فيه من الزرع قط فانه جري لا ينبت فقوله تعالى قرآنا عرييا غير ذى عوج بمعنى لا يوجد فيه اعوجاج (عند بيتك المحترم) أى الذى حرمت التعرض له والتمأون به وجعلت ماحوله حرما لمكانه أولاده لم يزل منعاه عز برايه به كل جبار كالشئ المحترم الذى حقه أنه يجتنب أولاده محترم عظيم الحرمه لا يحل انتهاكه أولاده حرّم على الطوفان أى منع منه كما سمي عتيقا لانه أعتق منه فلم يستول عليه أولاده أمر الصائرين اليه أن يحرموا على أنفسهم أشياء كانت تحل لهم من قبل أولاده حرّم موضع البيت حين خلق السموات والارض وحقه بسبعة أملاك وهو مثل البيت المعمور الذى بناه آدم فرفع الى السماء السادسة وروى ان هاجر كانت أمة لاسارة فوهبها لابراهيم عليه السلام فولدت منه اسمعيل فقالت سارة كنت أريد أن يهب الله لى ولدا من خديله ففعل به ورزقه خادمى وغارت عليهما وقالت لابراهيم بعدهما منى وناشدته بالله أن يخرجهم ما من عندها فنقلها الى مكة واسمعيل رضيع حتى وضعها ما عند البيت عند دوحه فوق زمزم فى اعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس بها ماء فوضعها هناك ووضع عند هاجر ابان فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قتل ابراهيم مطلقا فبعته أم اسمعيل وقالت يا ابراهيم أين تذهب وتمتركك بهذا الوادى الذى ليس فيه ائيس ولا شئ فقالت له ذلك مراوا وهو لا يلتفت اليها فقالت له الله أمرنا بهذا قال نعم قالت اذا لا يصنعنا ثم رجعت فانطلق ابراهيم حتى اذا كان عند الثنية حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا به ولاد الدعوات وروع يديه وقال ربنا انى أسكنت من ذريتى حتى بلغ بشكرون وجعلت أم اسمعيل ترضعه وتشرب من ذلك الماء حتى اذا تقدم الى السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر اليه يلهوى أو قال يتلطف فانطلقت كراهية ان تنظر اليه فوجدت الصفا أقرب جبل فى الارض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى من أحد فلم تر أحد ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبى صلى الله عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت من تريد بنفسها ثم تسمعت فسمعت أيضا فقالت قد أسمعت ان كان عندك غواث فادأبى بالماء عند موضع زمزم فبحث بعقبه أو قال بجناحه حتى ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول يدها هكذا وجعلت تغرف من الماء فى سقاها وهو يفور بعد ما تغرف قال ابن عباس قال النبى صلى الله عليه وسلم برحم الله أم اسمعيل لو تركت زمزم أو قال لو لم تغرف من الماء لكانت زمزم عينا معينا قال فشربت وأرضعت ولدها فقال الملك لا تخافوا الضيعة فان هنتا بيت الله يمينه هذا الغلام وأبوه وان الله لا يضيع أهله وكان البيت مرتفعان من الارض كالراية يأتميه السبيل فمأخذ عن يمينه وشماله فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرهم أو أهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كذا فنزلوا فى أسفل مكة فنظروا طائرا فاقبلوا ان هذا الطائر يريد على الماء

لعهد ناهي هذا الوادي وما فيه ماء فأرسلوا جرياً ويزين فإداهم بالماء فرجعوا فأخبروهم فأقبلوا
 وأتم اسمعيل عند الماء فقالوا أتأذن لنا أن نزل عندك فقاتلناهم ولكن لاحق لكم في الماء
 قالوا نعم قال ابن عباس قالت ذلك أم اسمعيل وهي تحب الانس فتزولوا وأرسلوا الى أهلهم
 فزولوا معهم حتى إذا كان بهم أهل أيات منهم فشب الغلام وتعلم العربية منهم والفهم وأعجبهم
 حتى شب فلما أدرك تزوجوا امرأة منهم وماتت أم اسمعيل فجاء ابراهيم بعد ما تزوج اسمعيل
 وتقدم تمام هذه القصة في سورة البقرة ثم قال (رب ليقيموا الصلاة) الامام كى متعلقة
 بأسكنت أى ما أسكنتهم بهذا الوادي المقرر الذي لا شئ فيه الا لاقامة الصلاة عند بيتك المحترم
 ويعمره بذكرك وعبادتك وماتعمر به مساجدك ومعبداتك منبركين بالبقعة التي شرفتها
 على البقاع مستعبدين بجوارك الكريم متقربين اليك بالهدى كوف عند بيتك والطواف به
 والركوع والسجود حوله مستزليين الرحمة التي آثرت بها سكان حرمك وتكرير النداء وتوسطه
 للاشعار بأنهم المقصود بالاذات من اسكانهم هناك والمقصود من الدعاء توفيقهم لها (فاجعل
 أفئدة) أى قلوبا محترقة بالاشواق (من الناس) ومن للتعبيض والمعنى واجعل أفئدة بعض
 الناس (تهوى) أى تميل (اليهم) ويدل عليه ما روى عن مجاهد لو قال أفئدة الناس لرجحتكم
 عليه فارس والروم والترك والهند وقال سعيد بن جبير لو قال أفئدة الناس لجت اليهود
 والنصارى والجوس ولكنه قال أفئدة من الناس فهم المسلمون وقال ابن عباس لو قال أفئدة
 الناس لجت اليه فارس والروم والناس كلهم * ولما دعاهم بالدين دعاهم بالرزق فقال
 (وارزقهم من الثمرات) ولم يقل وارزقهم الثمرات وذلك يدل على أن المطلوب بالدعاء ايصال
 بعض الثمرات اليهم ويحتمل أن يكون المراد ايصال بعض الثمرات اليهم ايصالها اليهم على سبيل
 التجارات كما قال تعالى تجي اليه ثمرات كل شئ حتى توجد فيه الفواكه الصيفية والربيعية
 والخريفية في يوم واحد وليس ذلك من آياته بعجب وأن يكون المراد عمارة القرى بالقرب منها
 لتحصل تلك الثمار وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما أنه قال كانت الطائفة من أرض
 فلسطين فلما قال ابراهيم ذلك رفعها الله فوضعها حيث وضعها رزقاً للحرث (لعلهم يشكرون)
 يدل على أن المقصود للعاقل من منافع الدنيا أن يتفرغ لاداء العبادات واقامة الطاعات فان
 ابراهيم عليه السلام بين أنه انما يطلب تيسير المنافع على أولاده لاجل أن يتفرغوا لاقامة
 الطاعات واداء الواجبات * ولما طلب عليه السلام من الله تعالى تيسير المنافع لأولاده
 وتسهيلها عليهم مذكرانه لا يعلم عواقب الاحوال ونهاية الامور في المستقبل فانه تعالى هو
 العالم بها والمحيط بأسرارها فقال (ربنا انك تعلم ما نخفى) أى نسر (وما نعلن) وهذا هو المطلوب
 الرابع والمعنى أنك أعلم بأحوالنا ومصالحنا ومفاسدنا منّا قبيلاً ما نخفى من الوجود بسبب
 حصول الفرقة بيني وبين اسمعيل وما نعلن من البكاء وقيل ما نخفى من الحزن المتمكن في القلب
 وما نعلن يريد ما جرى بينه وبين جابر حين قالت له عند الوداع الى من تكلمنا قال الى الله
 أكلكم قالت الله أمرت بهذا قال نعم قالت اذا لا يضيعنا واختلف في قوله تعالى (وما يخفى على

الله من شئ في الارض ولا في السماء) فقبل من تمة قول ابراهيم عليه السلام يعني وما يخفى على
الله الذي هو عالم الغيب من شئ في أي مكان والاكثر ثرون على انه قول الله تعالى تصديقا
لابراهيم فيما قال كقوله تعالى وكذلك يفعلون ولقطة من تميز الاستغراق كأنه قبل وما يخفى
عليه شئ ماء ولما تم ابراهيم عليه السلام ما دعا به أتبعه الحمد على ما رزقه من النعم بقوله تعالى
(الحمد لله) أي المستجمع لصفات الكمال (الذي وهب لي) أي أعطاني (على الكبير) أي وهب لي
وأنا كبير آيس من الولد قيد الهبة بحال الكبير استغنا ما للنعمة واظهار المافيه من المجزة
(اسماعيل واسحق) ومقدار ذلك السن غير معلوم من القرآن وانما يرجع فيه الى الروايات فقال
ابن عباس ولدا اسمعيل لابراهيم وهو ابن تسع وتسعين سنة وولده اسحق وهو ابن مائة واثنى
عشرة سنة (فان قيل) ان ابراهيم عليه السلام انما ذكر هذا الدعاء عند ما سكن اسمعيل واته
في ذلك الوادي وفي ذلك الوقت ما ولده اسحق فكيف يمكنه أن يقول ذلك (أجيب) بأن هذا
يقضي أن ابراهيم انما ذكر هذا الكلام في زمن آخر لا عقب ما تقدم من الدعاء قال الرازي
ويمكن أيضا أن يقال انه عليه السلام انما ذكر هذا الدعاء بعد كبر اسمعيل وظهور اسحق وان
كان ظاهر الروايات بخلافه انتهى * (تنبيه) * قوله على الكبير يعني مع كقوله
اني على ما ترين من كبري * أعلم من حيث يؤكل الكرم

وهو في موضع الحال * ولما ذكر الدعاء على سبيل الرمز والتعريض لاعلى وجه الافصاح
والتصريح قال (ان ربي) أي المحسن اليّ (السميع الدعاء) أي لجيبه (فان قيل) الله تعالى
يسمع كل دعاء أجابه أو لم يجبه (أجيب) بأن هذا من قولك سمع الملك كلامي اذا اعتد به وقبله
ومنه سمع الله لمن حده المطلوب الخامس قوله (رب اجعلني مقيم الصلاة) أي معذلا لها
مواظبا عليها * (تنبيه) * في الآية دليل على أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى لأن قوله تعالى
حكاية عن ابراهيم عليه السلام واجنبي وبني أن نعبد الاصنام يدل على ان ترك المنهيات
لا يحصل الا من الله تعالى وقوله رب اجعلني مقيم الصلاة يدل على ان فعل المأمورات لا يحصل
الا من الله تعالى وذلك تصريح بما أن ابراهيم عليه السلام كان مصرا على أن الكل من الله تعالى
وقوله تعالى (ومن ذريتي) عطف على المنصوب في اجعلني أي واجعل بعض ذريتي كذلك لان
كلمة من في قوله ومن ذريتي للتبعية وأما ذكر هذا التبعية فلا أنه علم باعلام الله تعالى انه
يكون في ذريته جمع من الكفار وذلك قوله تعالى لا ينال عهدى الظالمين المطلوب السادس
أنه عليه السلام لما دعا الله تعالى في المطلوب المذكور دعا الله تعالى في أن يقبل دعاءه فقال
(وبنا وقبل دعاء) قال ابن عباس يريد عبادتي بدليل قوله تعالى وأجرت لكم وماتدعون من
دون الله وقيل دعائي المذكور المطلوب السابع قوله (ربنا) أي أيها الملك لا مورا المدبر لنا
(اغفر لي) * فان قيل ان طلب المغفرة انما يكون بعد سابقة ذنب (أجيب) بأن المقصود من
ذلك الانجاء الى الله تعالى وقطع الطمع الا من فضله وكرمه ورجته ثم أشركه معه أقرب الناس
اليه وأحقهم بشكره فقال (ولو ادري) * فان قيل كيف جاز أن يستغفر لو ادريه وكنا

كافرين (أجيب) بوجوه الأول أن المنع منه لا يعلم إلا بتوقيف قلعه لم يجد منه منعاً وظن
 كونه جائزاً الثاني أراد بوالديه آدم وحواء الثالث كان ذلك بشرط الاسلام وقال
 بعضهم كانت أمة مؤمنة ولذلك خص آباءه بالذكور في قوله فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه * ثم دعا
 لمن تبعه في الدين من ذريته وغيرهم بقوله (وللمؤمنين) أي العريقين في هذا الوصف (يوم
 يقوم) أي سيدو ويظهر (الحساب) وقيل أراد يوم يقوم الناس فيه للحساب فاكثف بذلك
 الحساب لكونه مفهوماً عند السامع وهذا دعاء للمؤمنين بالمغفرة والله تعالى لا يرد دعاء مخليله
 ابراهيم عليه السلام وفيه بشارة عظيمة للمؤمنين بالمغفرة فتسأل الله تعالى أن يغفر لنا ولوالدينا
 ولشايخنا ولا حبا بنا ولن ننظر في هذا التفسير ودعا لمن كان سبباً فيه بالمغفرة * ولما بين تعالى
 دلائل التوحيد ثم حكى عن ابراهيم عليه السلام أنه طلب من الله تعالى أن يصونه عن الشرك
 وطلب منه أن يوفقه للأعمال الصالحة وأن يخصه بالرحمة والمغفرة في يوم القيامة عقبه بقوله
 تعالى مخاطبة لنبيه صلى الله عليه وسلم (ولا تحبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون) لأن الغفلة
 معنى يمنع الإنسان عن الوقوف على حقائق الأمور وقيل حقيقة الغفلة سهو ويغترى الإنسان
 من قوله التحفظ واليقظ وهذا في حق الله تعالى محال والمقصود من ذلك التنبيه على أنه ينتقم
 للمظالم من الظالم فقيه وعيد وتمديد للظالم وإعلام له بأنه لا يعامله معاملة الغافل عنه بل ينتقم
 ولا يتركه مغفلاً عنه وعن سفيان بن عيينة فيه تسليية للمظالم وتمديد للظالم فقيل له من قال
 هذا فغضب وقال إنما قاله من علمه (فان قيل) كيف يليق به صلى الله عليه وسلم أن يحسب الله
 موصوفاً بالغفلة وهو أعلم الناس به (أجيب) بوجوه الأول أن المراد به التثب على ما كان
 عليه من أنه لا يحسب الله غافلاً كقوله لا تدع مع الله الها آخر والثاني أن المقصود منه بيان
 أنه لو لم ينتقم لكان عدم الانتقام لأجل غفلته عن ذلك الظالم والثالث أن المراد ولا تحسبناه
 معاملهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم المحاسب على النقيض والقطمير
 والرابع أن يكون هذا الكلام وإن كان خطاباً مع النبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر إلا أنه
 يكون في الحقيقة خطاباً مع الأمة * ثم بين تعالى أنه (إنما يؤخرهم) أي عذابهم (ليوم) موصوف
 بخمس صفات الصفة الأولى قوله تعالى (نخص فيه الأبصار) أي أبصارهم لأنهم تركوا مكانها
 من هول ما ترى في ذلك اليوم الصفة الثانية قوله تعالى (مهمطين) أي مسرعين إلى الداعي
 أو مقبلين بأبصارهم لا يبطرون هيبة وخوفاً وقيل المهمط الخاضع الذليل الساكن الصفة
 الثالثة قوله تعالى (مقنعي رؤسهم) أي رافعيها إذا اقناع رفع الرأس إلى فوق فأهل الموقف
 من صفاتهم أنهم رافعو رؤسهم إلى السماء وهذا بخلاف المعتاد لأن من يتوقع البلاء يبطر
 بصره إلى الأرض وقال الحسن وجوه الناس يوم القيامة إلى السماء لا ينظر أحد إلى أحد
 الصفة الرابعة قوله تعالى (لا يرتد إليهم طرفهم) أي بل تثبت عيونهم شاخصة لا يبطرون
 بعينهم وإنما كان عيونهم مقنوعة مدودة من غير تحريك للأجفان قد شغلهم ما بين أيديهم
 الصفة الخامسة قوله تعالى (وأقنعتهم) أي قلوبهم (هواء) أي خالية من العقل لفرط الحيرة

والدهشة وقال فتأذة خرجت قلوبهم عن صدورهم فصارت في حناجرهم فلا تخرج من أفواههم ولا تعود إلى أماناتها * (تبيينه) * اختلقوا في وقت حصول هذه الصفات فقبل انهم عند المحاسبة بدليل انه تعالى انما ذكر هذه الصفات عقب وصف ذلك بأنه يوم يقوم الحساب وقيل انهم تحصل عند ما يتفرق عن فريق فالسعداء يذهبون إلى الجنة والاشقياء إلى النار وقيل يحصل عند اجابة الداعي والقيام من القبور قال الرازي والاول أولى (وأندرا الناس) يا محمد أي خوفهم يوم القيامة وهو قوله تعالى (يوم يأتيهم العذاب) أي الذي تقدم ذكره وهو مخوف أصبارهم وكونهم مهطعين مقنعي رؤسهم (فمقول الذين ظلموا) أي كفروا (ربنا أخرنا) أي بأن تردنا إلى الدنيا (إلى أجل قريب) إلى أمد واحد من الزمان قريب (نحب دعوتك) أي بالتموحد وتدارك ما فرطنا فيه (وتتبع الرسل) فيما يدعوننا إليه فيقال لهم تو بخا (أولم تكونوا أقمتم) أي حلفتم (من قبل) في الدنيا (مالكم) وأكذبتني بقوله (من زوال) أي مالكم عنها التثقال ولا بعث ولا نشور كما قال في آية أخرى وأقسموا بالله جهداً بما هم لا يبعث الله من يموت وكانوا يقولون لازوال لنا من هذه الحياة إلى حياة أخرى ومن هذه الدار إلى دار المجازاة لأنهم كانوا يشكرون أن يزولوا عن حياة إلى موت أو عن شباب إلى هرم أو عن غنى إلى فقر ثم انه تعالى زادهم تو بخا آخر بقوله تعالى (وسكنتم) في الدنيا (في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) بالكفر من الامم السابقة (وتبين لكم كيف فعلناهم) أي وظهر لكم بما شاهدون في منازلهم من آثار ما نزل بهم وما نواز عندهم من أخبارهم (وضربنا) أي وبيننا (لكم الامثال) في القرآن أن عاقبتهم عادت إلى الويل والخزي والنكال مما يعلم به انه قادر على الاعادة كما قدر على الابتداء وقادر على التعذيب المؤجل كما يفعل الهلاك المجل وذلك في كتاب الله تعالى كثير * ولما ذكر تعالى صفة عقابهم أتبعه بذكر كيفية مكرهم بقوله تعالى (وقدمكر وإمكرهم) أي الشديد العظيم الذي استقر غوافيه جهدهم واختلاف في عود الضمير في مكر وعلى وجوه الاول أن يعود إلى الذين سكنوا في مساكن الذين ظلموا أنفسهم لأن الضمير يعود إلى أقرب مذكور والثاني إلى قوم محمد صلى الله عليه وسلم بدليل قوله تعالى وأندرا يا محمد الناس وقدمكر قومك مكرهم وذلك المكر هو الذي ذكر الله تعالى في قوله واذمكر بك الذين كفروا اليثوث أو يقتلوا أو يخرجوك (وعند الله مكرهم) أي ومكتوب عند الله فعلهم فهو مجازيهم عليه بمكرهم أعظم منه وقيل ان مكرهم لا ينزل أمر محمد صلى الله عليه وسلم الذي هو ثابت كشيء الجبال وقد حكى عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه في الآية قول آخر وهو أنها نزلت في عمرو الجبار الذي حاح ابراهيم في ربه فقال غروذان كان ما يقول ابراهيم حقا فلا انتهى حتى أصعد إلى السماء فأعلم ما فيه ثم أمر غروذ صاحبه فالتخذ لنفسه نابوتا وجعل له بابا من أعلاه وبابا من أسفله وربط قوائم الاربع بأربعة نسور وكان قد جوعها ورفع فوق الجوانب الاربع من النابوت عصيا أربعة وعلق على كل واحدة منها قطعة لحم ثم انه جلس مع صاحبه في ذلك النابوت فلما أبصرت النسور تلك اللعوم تصاعدت في جوع

الهواء فطارت يوماً حتى أبعدت في الهواء فقال غرود لصاحبه افتح الباب الاسفل وانظر الى الارض كيف تراها ففعل فقال أرى الارض مثل اللجة والجبال مثل الدخان قال فطارت النسور يوماً آخر وارفعت حتى حالت الريح بينهم وبين الطيران فقال غرود لصاحبه افتح الباب الاعلى ففتح فاذا السماء هبتم ما ففتح الباب الاسفل فاذا الارض سوداء مظلمة ونودي ايها الطائي أين تريد قال عكرمة كان معي في التابوت غلام قد جلع القوس والنشاب فرمى بهم فعاد اليه السهم ملطخاً بالدم بدم سمكة قد ذفت نفسها امر بحرق في الهواء وقبل طائر أصابه السهم فقال كفت اليه السماء فنكس تلك العصي التي علق عليها النجوم قد قلت ان سور و هبطت الى الارض فسمعت الجبال خفيف التابوت والنسور ففرغت و طئت ان قد حدث في السماء حدث وأن القيامة قد قامت فكادت تزول عن أما كنهم ان ذلك قوله تعالى (وان كان مكردهم) أي من القوة والخضامة (لنزول منه الجبال) قال الرازي ولا حاجة في تأويل الآية الى هذا فإنه لم يحن فيه خبر صحيح معتد انتهى والمراد بالجبال هنا قبل حقيقتها وقبل شرايع الاسلام المشبهة بها في القرار والنبات وقرأ الكسائي بفتح الهمزة الاولى ورنع الاخيرة والباقيون بكسر الاولى وفتح الثانية والتقدير على القراءة الاولى وان كان بحيث انه نزول منه الجبال وقبل ان نافية وادام لتأكيد النفي (فلا تحسبن الله) الخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد منه أتمته مخلف وعده (رسله) من النصر واعلاء الكلمة واظهار الدين كما قال تعالى انما ننصر رسلنا وقال تعالى كتب الله لاغياً أنا ورسلي (فان قيل) خلاف مخلف رسله وعده ولم يقدم المقعول الثاني على الاول (أجيب) بأنه تعالى قدم ذلك ليعلم أنه لا يخلف الوعد أصلاً قوله تعالى ان الله لا يخلف الميعاد ثم قال رسله لم يبدل به على انه تعالى لما لم يخلف وعده أحد او ليس من شأنه اخلاف المواعيد فكيف يخلف رسله الدين هم خيرته وصفوته (ان الله) أي ذو الجلال والاکرام (عزيز) أي غالب يقدر ولا يقدر عليه (ذو انعام) أي من عطاء وقوله تعالى (يوم تبدل الارض غير الارض) بدل من يوم يأتيهم أو ظرف للاتقام والمعنى يوم تبدل هذه الارض التي تعرفونها أرضاً أخرى غير هذه المعروفة وقوله تعالى (والسماوات) عطف على الارض وتقديره والسماوات غير السماوات والتبدل التغيير وقد يكون في الذوات كقولك بدلت الدراهم دنائير ومنه بدلناهم جلوداً غيرها وبدلناهم بجهنم جنتين وفي الاوصاف كقولك بدلت الحلقة خاتماً اذا أذبتها وسويتها خاتماً فقلنا من شكل الى شكل آخر ومنه قوله تعالى فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات والآية محتملة لكل واحد من هذين المفهومين فعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم اهي تلك الارض وانما تغير اوصافها وانشد

وما الناس بالناس الذين عهدتهم * ولا الدار بالدار التي كنت تعلم

فمتبدل اوصافها فتسير عن الارض بسببها وتغير بحارها وتستوى فلا ترى فيها عوجاً ولا أمناً وتبدل السماء بانتماروا كبها وكسوف شمها رخسوف قرها وانشقاقها وكونها أبواباً ويدل لذلك قوله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء

كقرصة البقاء ليس فيها علم لاحد أخرجه في الصحيحين العنبراء بعين المهمة وهي البيضاء
 الى حمرة ولها مذاهبها بقرصة البقاء وهو الجبر لا يبيض الجسد القاتق المائل الى الحمرة كان النار
 ملبت يهاض وجهه الى الحمرة وقوله ليس فيها علم لاحد يعني ليس فيها علامة لاحد لتبديل هيئتها
 وصفته وازوال جمالها وجميع بنائها فلا يبقى فيها أثر تبديل به وعن ابن مسعود انه قال تبديل
 الارض بأرض كالفضة البيضاء نقية لم يفسد فيها دم ولم تعمل عليها خطيئة وقال علي بن أبي
 طالب كرم الله وجهه الارض من فضة والسموات من ذهب وقال محمد بن كعب وسعيد بن جبير
 تبديل الارض خبزة بيضاء يأكل المؤمن من تحت قدميه وعن الضحاك أيضا من فضة كالصحنات
 وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية
 فأين يكون الناس يومئذ يارسول الله فقال على الصراط أخرجه مسلم وروى ثوبان أن حبرا
 من اليهود سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أين تكون الناس يوم تبديل الارض غير الارض
 قال هم في الظلمة دون الجسر قال الرازي واعلم أنه لا يعد أن يقال المراد من تبديل الارض
 والسموات هو انه تعالى يجعل الارض جهنم والسموات الجنة والدليل عليه قوله تعالى لا
 ان كتاب الارباب في علمين وقوله تعالى كلا ان كتاب الفجار لفي سجين (وبرزوا) أي خرجوا من
 قبورهم (لله) أي لحكمه والوقوف بين يديه تعالى للحداب (الواحد) أي الذي لا شريك له
 (القهار) أي الذي لا يذافعه شيء عن مراده كما قال تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ولما
 وصف نفسه سبحانه وتعالى بكونه قهارا بين عجزهم وذلتهم بقوله تعالى (وترى) يا محمد أي تبصر
 (المجرمين) أي الكافرين (يومئذ) أي يوم القيامة ثم ذكر تعالى من صفات عجزهم وذلتهم أمورا
 الصفة الاولى قوله تعالى (مترنين) أي مشدودين (في الاصقاف) جمع صفد وهو القيد قال
 الكلبي كل كافر مع شيطان في غل وقال عطاء هو معنى قوله تعالى واذا النفوس زوجت
 أي قرنت فتقرن نفوس المؤمنين بنفوس الحور والعين بنفوس الكافرين بقرنائهم من الشياطين
 وقبل هو قرن بعض الكفار ببعض فتضم تلك النفوس الشقية والارواح الكدرة الظلمانية
 بعضها الى بعض اكونهم امتساكة متجانسة وتنادى ظلمة كل واحدة منها الى الاخرى وقال ابن
 زيد قرنت أيديهم وأزواجهم الى رقابهم بالاغلال الصفة الثانية قوله تعالى (سرايلهم)
 أي قصههم جمع سرايل وهو التميمي (من قطران) وهو شئ يتخالب من شجر يسمى الابل فيطبخ
 وتطلى به الابل الجربي فيحرق الجرب بجزائه وحده وقدرته الى داخل الجوف
 ومن شأنه أنه يتسارع فيه اشتعال النار وهو أسود اللون منقن الريح فتطلى به جلود أهل النار
 حتى يصير ذلك الطلاء كالسرايل فيحصل بسببها أربعة أنواع من العذاب لذع القطران
 وحرقه واسراع النار في جلودهم والنون الوحش وتقر الريح وأيضا التفاوت بين قطران
 القيامة وقطران الدنيا كالتفاوت بين المارين الصفة الثالثة قوله تعالى (وتغشى) أي تغلوا
 (رجوهم النار) وظاهره قوله تعالى أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب وقوله تعالى يوم يصحبون
 في النار على رجوهم ولما كان موضع العلم والجهل هو القلب وموضع الكفر والوهم هو

الرأس وأثر هذه الاحوال يظهر في الوجه فلهذا خص الله تعالى هذين العضوين بظهور آثار العقاب فيهما فقال في القلب نار الله الموقدة التي تطلع على الافسدة وقال في الوجه وتغشى وجوههم النار وقوله تعالى (ليجزى الله) متعلق بيزروا (كل نفس ما كسبت) أى من خير أو شر وهذا أولى من قول الواحدى المراد منه أنفس النار لأن ما سبق ذكره لا يابق أن يكون جزاء لاهل الايمان * ولما كان حساب كل نفس جديراً بأن يستعظم قال (إن الله سريع الحساب) أى لا يشغله حساب نفس عن حساب أخرى ولا شأن عن شأن وقوله تعالى (هـ) (هذا) اشارة الى القرآن الذى يخرج الناس من الظلمات الى النور نزل منزلة الحانم وقيل الى السورة (بلاغ) أى كان غاية الكفاية فى الايصال (لناس) والموعظة لهم وقوله تعالى (واينذروا) أى وليخوفوا (به) عطف على محذوف ذلك المحذوف متعلق ببلاغ تـ ديره أى لينصروا و لينذروا وقيل الواو مزيدة و لينذروا متعلق ببلاغ (وليعلموا) أى بما فيه من الحجج على وحدانية الله تعالى (أنما هو) أى الله (الله واحد) فيستدلوا بذلك على أن الله واحد لا شريك له (وليدكر) بادغام التاء فى الاصل فى الذال أى يتعظ (أو لوالالباب) أى أصحاب العقول الصافية من الاكدار والافهام الصحيحة فانه موعظة لمن تعظ * (تنبيه) * ذكر سبحانه وتعالى لهذا البلاغ ثلاث فوائد مستفادة من قوله تعالى و لينذروا به وتالمه والحكمة فى انزال الكتب تكميل الرسل للناس واستكمالهم القوة النظرية التى منتهى كمالها التوحيد واستصلاح القوة العملية التى هى التدرع بلباس التقوى جعلنا الله تعالى من الفائزين بها بمحمد وآله وفعل ذلك بآلهنا وأحبائنا وما رواه البيضاوى تبعاً عن محشرى من انه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة ابراهيم أعطى من الاجر عشر حسنة بعدد كل من عبد الاصنام وعدد من لم يعبد حديث موضوع قال العلامة ابن جماعة فى شرح منظومة ابن فرج ألقى أولها غراي صحيح فرع من غرائب الجوينى يكفر واضع الحديث أى والمشهد وعدم تكفيره

﴿سورة الحجر مكية﴾

وهى تسع وتسعون آية وستمائة وأربع وخمسون كلمة وعدد حروفها ألفان وسبع مائة وستون حرفاً

(بسم الله) الملك الواجد القهار (الرحمن) الذى أسبغ نعمه على سائر بريته فمجزت عن وصفه (الافكار) (الرحيم) الذى خص أهل ولايته بنجاتهم من النار وقوله تعالى (الر) ذكر فيه الفتح والامالة أول يونس وقيل معناه انا الله أرى وقد معنا الكلام على أوائل السور فى أول سورة البقرة وقوله تعالى (تلك) اشارة الى آيات هذه السورة أى هذه الآيات (آيات الكتاب) أى القرآن والاضافة بمعنى من وقوله تعالى (وقرآن مبين) أى مظهر للحق من الباطل عطف بزيادة صفة وقيل المراد بالكتاب هو السورة وكذا القرآن وقيل المراد بالكتاب التوراة والانجيل وبالقرآن هذا الكتاب ثم بين سبحانه وتعالى حال الكفار يوم القيامة بقوله تعالى (ربما يؤذ)

أى يتنى (الذين ~~كفروا~~) اذا عاينوا حالهم وحال المسلمين في ذلك اليوم (لو كانوا مسلمين)
وقبل حين يعاينوا حال المسلمين عند نزول النصر وحلول الموت ورب للتكثير فانه يكثر منهم تنى
ذلك وقيل للتقليل فان الاحوال تدهشهم فلا يقيمون حتى يتموا ذلك الا في أحيان قليلة
فان قيل لم دخلت رب على المضارع وقد أودا دخولها الاعلى الماضى (أجيب) بأن المترقب
في أخبار الله تعالى بمنزلة الماضى المقطوع به في تحقيقه فكأنه قيل رجاؤى وقرأ عاصم ونافع
بتخفيف باء رجاؤى والباقون بالتشديد قال أبو حاتم أهل الجواز يخففون رجاؤى ويسكنون
بفتحها ولما تقدموا في طغيانهم قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (ذرهم) أى دعهم
عن النهى عما هم عليه والصد عنه بالتذكير والنصيحة وخلصهم (يا كواويهمعوا) بدينهم
وتفديدهم شهواتهم والتمتع التلذذ وهو طلب اللذة حالاً بعد حال كالتقرب في أنه طلب القرب
حالاً بعد حال (ويلهمهم الامل) أى ويشغلهم توقعهم لطول الاعمار واسم مقامه الاحوال عن
أخذ حظهم من السعادة وعن الاستعداد للمعاد وقرأ أبو عمر وفي الوصل بكسر الهاء والميم
وحزرة والكسائي برفع الهاء والميم والباقون بكسر الهاء ورفع الميم وأما الوقف فالجميع
بكسر الهاء والكلام على الهاء الثانية وأما الهاء الاولى فكسورة الجميع وقفار وصلها ولما
كان هذا أمر الائمة تغل به الأحق تسبب عنه التهديد بقوله تعالى (فسوف يعلمون) أى
ما يحصل بهم بعد ما فسخنا لهم في زمن التمتع من سوء صنيعهم وهذا قبل الامر بالقتال
* (تنبيه) * في الآية دليل على أن ايثارا التلذذ والتنعيم في الدنيا يؤدى الى طول الامل وليس
ذلك من أخلاق المؤمنين وعن بعضهم التمتع في الدنيا من أخلاق الهالكين والاخبار في ذم
الامل كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم يرم ابن آدم ويشب معه اثنتان الحرص على المال
والحرص على العمر وعن علي رضي الله تعالى عنه انما أخشى عليكم اثنتين طول الامل واتباع
الهوى فان طول الامل ينسى الآخرة واتباع الهوى يصد عن الحق * ولما هددهم تعالى
بآية التمتع والهاء الامل أتبعه بما يؤكده الزجر بقوله تعالى (وما أهلكنا من قرية) أى
من القرى والمراد أهلها ومن مزيدة (الاولها كتاب معلوم) أى أجل مضروب بحمد دود
مكتوب في اللوح المحفوظ لهلاكها * (تنبيه) * المستثنى جله واقعة صفة لقرية والاصل
أن لا تدخلها الواو وكقوله تعالى الا لهامندرون وانما توسطت لتأكد لصوق الصفة بالموصوف
كما يقال في الحال جاءني زيد عليه ثوب وجاءني وعليه ثوب * (فائدة) * رسم كتاب هنا بثبات
الالف * ثم بين تعالى الآية السابقة بقوله تعالى (ما تسبق) وأكد الاستغراق بقوله تعالى (من)
أمة وقيل من مزيدة كقولك ما جاءني من أحد أى أحدوين ان المراد بالكتاب الاجل بقوله
تعالى (أجلها) أى الذي قدرنا لها (وما يستأخرون) أى عنه * (تنبيه) * انت الامة أولانم
ذكرها آخر اجلا على اللفظ في الاول وعلى المعنى في الثاني قال البقاعي وانما ذكره لثلاث
بصرفه الى خطابه صلى الله عليه وسلم تغشاه في الآية دليل على أن كل من مات أو قتل فانما
مات بأجله وان من قال يجوز أن يموت قبل أجله مخطئ * ولما بالغ تعالى في تهديد الكفار ذكر

شههم في انكار نبوته صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (وقالوا يا ايها الذي نزل عليه الذكر) أي
 القرآن في زعمه (انك المجنون) انما نسبوه الى الجنون اما لانهم كانوا يستبعدون كونه رسولا
 حقان عند الله لان الرجل اذا جمع كلاما مستبعدا من غيره فربما قال به جنون واما لانه عليه
 الصلاة والسلام كان يظهر عليه عند نزول الوحي حالة شبيهة بالغشي فظنوا أنهم اجنون ويدل
 عليه قوله تعالى أولم يتفكر وأما بصاحبهم من جنسة ثم أتبعوه ما زعموا أنه دليل على قولهم
 فقالوا (لوما) أي حلا (تأتينا باللائكة) أي يشهدون لك بأنك رسول من عند الله حقا (ان
 كنت من الصادقين) في ادعائك للرسالة وان هذا القرآن من عند الله ولما كان في قولهم
 أمر ان أجاب الله تعالى عن قولهم الثاني لانه أقرب بقوله تعالى (ما نزل الملائكة الا بالحق)
 أي الا تنزل ملائكة بالحق والصلوة ولا حكمة في أن تأتيكم بهم عيانا شاهدونهم ويشهدون
 لكم بصدق النبي صلى الله عليه وسلم لانكم حينئذ مصدقون عن اضطراب ومنه قوله تعالى
 وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وقبل الحق الوحي أو العذاب وقرأ شعبة بضم
 التامع فتح الزاي ورفع الملائكة وحقق وجزة والكسائي بنونين الاولى مضمومة والثانية
 مفتوحة وكسر الزاي ونصب الملائكة والباقيون بالتاء مفتوحة مع فتح الزاي ورفع الملائكة
 وشدد التاء البري في الوصل وأما الزاي فهي مشددة للجميع من يفتح ومن يكسر (وما كانوا)
 أي الكفار (إذا) أي اذا تأتيهم الملائكة (منظرين) أي لزال الامهال عنهم فيعذبوا في الحال
 ان لم يؤمنوا ويصدقوا وكان حينئذ يفوت ما قضينا به من تأخيرهم واخراج من أردنا عيانه من
 اصلاهم ثم أجاب تعالى عن الأول بقوله تعالى مؤكدا للتكذيبهم (اننا نحن) بمالتان العظيمة
 والقدرة (نزلنا) أي بالتدريج على لسان جبريل عليه السلام (الذكر) أي القرآن (واناله
 لحافظون) أي من التبديل والتحريف والزيادة والنقصان ونظيره قوله تعالى ولو كان من
 عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فالقرآن العظيم محفوظ من هذه الاشياء كلها لا يقدر
 أحد من جميع الخلق من الجن والانس أن يزيد فيه أو ينقص منه كلمة واحدة أو حرفا واحدا
 وهذا مختص بالقرآن العظيم بخلاف سائر الكتب المنزلة فانه قد دخل على بعضها التحريف
 والتبديل والزيادة والنقصان (فان قيل) فلم اشتغلت الصحابة بجمع القرآن في المصحف وقد
 وعد الله تعالى بحفظه وما حفظه الله تعالى فلا خوف عليه (أجيب) بأن جمعهم القرآن في
 المصحف كان من أسباب حفظ الله تعالى آياته فانه تعالى لما أراد حفظه قبضهم لذلك قال أصحابنا
 وفي هذه الآية دلالة قوية على كون البسملة آية من أول كل سورة لان الله تعالى قد وعد حفظ
 القرآن والحفظ لا معنى له الا أن يبقى مصونا من الزيادة والنقصان فلو لم تكن البسملة آية من
 القرآن لما كان مصونا عن التغيير ولما كان محفوظا عن الزيادة ولو جاز أن يظن بالصحابة أنهم
 زادوا جازا أيضا أن يظن بهم النقصان وذلك يوجب خروج القرآن عن كونه حجة وقيل الضمير
 في له راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى وان الحمد لحافظون عن أراد به سواء فهو وكقوله
 تعالى والله يعصمك من الناس ولما أساء الكفار عليه صلى الله عليه وسلم في الأول وخاطبوه

بالسفاهة وقالوا انك لمجنون وكان عادة هؤلاء الجهال مع جميع الانبياء قال سبحانه وتعالى
 نسليه له على وجه راد عليهم (ولقد أرسلنا من قبلك) أى رسلا تحذف ذكر الرسل لدلالة الارسل
 عليه وقوله تعالى (في شيع) أى فرق (الاولين) من باب اضافة الصفة الى الموصوف كقوله تعالى
 حق اليقين سمو اشيعا المتابعة بعضهم بعضا فى الاحوال التى يجتمعون عليها فى الزمن الواحد
 والشيع جمع شعبة وهى الفرقة المجتمعة المتفقة كلمتهم على مذهب وطريقة وقالى الفراء
 الشيعة هم اتباع وشيعة الرجل اتباعه وقيل الشيعة من يتقوى بهم الانسان (وما يأتهم)
 عبر بالمضارع على حكاية الحال الماضية فان ما لا تدخل على مضارع الا وهى معنى الحال
 ولا على ماضى الا وهى قريب من الحال والاصل وما كان يأتهم (من رسول) أى على أى وجه
 كان (الا كانوا به) جبهه وطبعها (يستزئون) كاستزاء قومك بك فصبروا فاصبروا (كذلك)
 أى مثل ادخالنا التكذيب فى قلوب هؤلاء المستزئين بالرسول (فسلكت) أى ندخله (فى قلوب
 المجرمين) أى كفار مكة المستزئين (لا يؤمنون به) أى بالنبي صلى الله عليه وسلم وقيل
 بالقرآن وفى الآية دليل على أن الله تعالى يخلق الباطل فى قلوب الكفار والسلك ادخال الشئ
 فى الشئ كالخط فى الخط والريح فى المطعون ومنه قوله تعالى ما سلككم فى سقر وقيل
 الضمير فى نسلككم يعود لذكر كمان الضمير فى به يعود اليه وجعله لا يؤمنون به حال من ذلك
 الضمير والمعنى على هذا مثل ذلك السلك الذى ذكر فى قلوب المجرمين مكذبا به غير مؤمن به قال
 البيضاوى وهذا الاستدلال ضعيف اذ لا يلزم من تعاقب الضمائر توافقها فى المرجوع اليه
 اهـ وما أعدت الضمير عليه فى ذلك هو ما قاله ابن الخازن وجرى عليه الجلال السيوطى ر قوله
 تعالى (وقد خلت سنة الاولين) أى سنة الله فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم انبياءهم وعيد شديد
 ليكفار مكة بأنه ينزل بهم مثل منازل بالام الماضية المكذبة وقال الزجاج قدمضت سنة الله
 فى أن يسلك الكفر والضلال فى قلوبهم قال الرازى وهذا أليق بظاهر اللفظ وقرأ أبو عمرو ووجزة
 والكسائى بادغام تاء التأنيث فى السين والباقون بالاظهار وقوله تعالى (ولو فتحنا عليهم بابا من
 السماء) الآية هو المراد فى سورة الانعام فى قوله تعالى ولولا اننا عليك كتابا فى قرطاس الآية
 أى الذين يقولون لوماتا تينا بالملائكة فلو أنزلنا الملائكة (فظلوا فيه) أى فظلت الملائكة
 (يعرجون) أى يصعدون فى الباب وهم يرونها عيانا (لقالوا) أى من عتوهم فى الكفر (انما
 سمعنا بأصواتنا) أى سددت عن الابصار بالسحر من السكر ويدل عليه قراءة ابن كثير
 بالتحفيف وأحبرت من السكر ويدل عليه قراءة الباقيين بالتشديد (بل نحن قوم مسحورون)
 أى قد سحرنا محمد بذلك أى كما قالوه عند ظهوهم وغيره من الآيات كالتشقاق القمر وما جاء به
 النبي صلى الله عليه وسلم من القرآن المعجز الذى لا يستطيع الجن والانس أن يأثروا بمثله وقيل
 الضمير فى يعرجون للمشركين أى تظل المشركون يصعدون فى ذلك الباب فيضطرون فى
 ملكوت السموات وما فيها من العجائب لما آمنوا العنادهم وكفروهم وقالوا انما سحرنا وقرأ
 الكسائى بادغام لام فى النون والباقون بالاظهار وما أجاب الله تعالى عن شبهة منكبرى

النبوة والقول بالنبوة مفرع على القول بالتوحيد ودلائل التوحيد منها سماوية ومنها أرضية
 بدأ منها يذكر الدلائل السماوية فقال مفتحا بحرف التوقيع (ولقد جعلنا) بمالنا من العظمة
 والقدرة الباهرة (في السما بروج) قال اليت البروج واحد هـ ابرج من بروج الفلك والبروج
 هي النجوم الكبار مأخوذة من الظهور يقال تبرجت المرأة اذا ظهرت وأرادهم المنازل التي
 تنزلها الشمس والقمر والكواكب السيارة وهي اثنا عشر برجا الحمل والثور والجوزاء
 والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو
 والحوت وهي منازل الكواكب السبعة السيارة المربخ وله الحمل والعقرب والزهرة
 ولها النور والميزان وعطارد وله الجوزاء والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس
 ولها الاسد والمشتري وله القوس والحوت وزحل وله الجدي والدلو وهذه البروج
 مقسومة على ثلثمائة وستين درجة لكل برج منها ثلاثون درجة تقطعها الشمس في كل سنة
 مرة وبها تتم دورة الفلك ويقطعها القمر في ثمانية وعشرين يوما قال ابن عباس في هذه الآية
 يريد بروج الشمس والقمر يعني منازلهما وقال عطية هي قصور في السماء عليها الحرس وقال
 مجاهد هي النجوم العظام قال أبو اسحق يريد بنجوم هذه البروج وقرأ نافع وابن كثير وابن
 ذكوان وعاصم باظهار دال قد عند الجيم والباقون بالادغام (وزيناها) أي السماء بالشمس
 والقمر والنجوم والاشكال والهيئات البهيمة (للتناظرين) أي المعتبرين المستدلين بها على
 توحيد خالقها ومبدعها وهو الله الذي أوجد كل شيء وخلق صورته (وحفظنا هاهنا من كل
 شيطان رجيم) أي مرجوم وقيل ملعون قال ابن عباس كانت الشياطين لا يجمعون عن
 السموات وكانوا يدخلونها ويسمعون أخبار الغيوب من الملائكة فيلقونها على الكهنة فلما
 ولد عيسى عليه السلام منعوا من ثلاث سموات ولما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من
 السموات كلها فنامهم من أحد يريد استراق السمع الارحى بشهاب فلما منعوا تلك المقاعد
 ذكروا ذلك لابلوس فقال لقد حدث في الارض حدث فبعثهم ينظرون فوجدوا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يتلو القرآن فقالوا والله هذا حدث وقوله تعالى (الامن استرق السمع) يدل من
 كل شيطان رجيم وقيل استثناء منقطع أي لكن من استرق السمع واستراق السمع اختلاسه
 قال ابن عباس يريد ان خطفة البسيرة وذلك أن الشياطين يركب بعضهم بعضا إلى السماء الدنيا
 يسترقون السمع من الملائكة فيرمون بالكواكب كما قال تعالى (فأتبعه شهاب مبين) وهو شعلة
 من نار ساطعة وقد يطلق على الكواكب لما فيها من البرق يشبه شهاب النار فلا يخطئ أحد
 فيهم من يقتله ومنهم من يحرق وجهه أو جنبه أو يده حيث يشاء الله ومنهم من يخبله فيصير
 غولا يفضل الناس في البوادي روى أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 قضى الامر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كأنه سلسلة على صفوان
 فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير فيسمعها مسترقو
 السمع ومسترقوا السمع هكذا بعضهم فوق بعض ووصف سفيان بكفه فخرها وبد بين أصابعه

فيسمع الكلمة فيلقها الى من تحته ثم يلقها الاخر الى من تحته حتى يلقها الى لسان الساحر
 أو الكاهن وربما أدركه الشهاب قبل أن يلقها وربما ألقاها قبل أن يدركه فيكذب معها
 مائة كذبة فيقال أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا قصيدة في تلك الكلمة التي سمعها من
 السماء (فان قيل) اذا جاز أن يسمع الشيطان أخبار الغيوب من الملائكة يخرج الاخبار عن
 المغيبات عن كونه معجزا لدلائل الصدق لان كل غيب يخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم
 قام فيه الاحتمال وحينئذ يخرج عن كونه معجزا لدلائل الصدق (أجيب) بأننا أثبتنا كون
 محمد صلى الله عليه وسلم رسولا بسائر المعجزات ثم بعد العلم بقوة تقطع بأن الله تعالى أعجز
 الشياطين عن تلقف الغيب بهذا الطريق وعند ذلك يصير الاخبار عن الغيب معجزا ولما شرح
 الله تعالى الدلائل السماوية في تقرير التوحيد أتبعها بذكر الدلائل الارضية وهي أنواع النوع
 الاول قوله تعالى (والارض مدناها) قال ابن عباس بسطناها على وجه الماء قال البغوي
 يقال انهم امسروا خمسمائة سنة في مثلها حيث من تحت الكعبة (فان قيل) فهل يدل ذلك على
 أنهم بسطة أو كرة عظيمة على ما يقوله أرباب الهيئة (أجيب) بان ليس في الآية دلالة على شيء من
 ذلك لان الارض على تقدير كونها كرة فهي في غاية العظيمة والكرة العظيمة ترى كالسطح
 المستوي وتقدم الكلام على ذلك في سورة البقرة وسأني زيادة على ذلك ان شاء الله تعالى في
 سورة والنازعات النوع الثاني قوله تعالى (وألقينا فيها رواسي) أي جبالا ثوابت واحدها
 راس والجمع راسية وجمع الجوع رواسي وهو كقوله تعالى وألقى في الارض رواسي أن تمسد بكم
 قال ابن عباس لما بسط الله تعالى الارض على الماء مالت بأهلها كالسفينة فأرسلها الله تعالى
 بالجبال الثقال لكي لا تمسد بأهلها وقيل ان الله تعالى خلقها لتكون دلالة للناس على طرق
 الارض وفواحيها لانها كالأعلام فلا تميل الناس عن الجادة المستقيمة ولا يقعون في الضلال
 النوع الثالث قوله تعالى (وألقينا فيها) واختلف في عود ضمير فيها فقيل يعود الى الارض لان
 أنواع النبات المنتقع به يكون في الارض وقيل الى الجبال لانها أقرب مذكور وقوله تعالى
 (من كل شيء موزون) وانما يوزن ما يتولد من الجبال والاولى عوده لهما واختلافوا في
 المراد بالموزون فقال ابن عباس أي معلوم وقال مجاهد أي مقدار معين تنقصه حكمته وقال
 الحسن أعني به الشيء الموزون كالذهب والفضة والرصاص والحديد ونحو ذلك مما يستخرج
 من المعادن والاولى أنه جميع ما ينبت في الارض والجبال لان ذلك نوعان أحدهما يستخرج
 من المعادن وجميع ذلك موزون والثاني النبات فبعضه موزون وبعضه بالكيل وهو يرجع الى
 الوزن لان الصاع والمقدار بالوزن (وجعلنا لكم فيها) أي انعاما منا وتنصلا عما يكم
 (معايش) وهي بياض ريحة من غير متجمع معيشة وهو ما يعيش به الانسان مدة حياته في الدنيا
 من المطاعم والملابس والمعادن وغيرها (و) جعلنا لكم (من لستم به رازقين) من العبيد
 والانعام والدواب والطير فانكم تتفقهون بها واسم لها رازقين لان رزق جميع الخلق على الله
 تعالى وبعض الجهال يظنون في أكثر الامور انهم هم الذين يرزقون العيال والخدم والعبيد

وذلك خطأ فإن الله هو الرزاق يرزق الخدم والخدام والمملوك والمالك لأنه تعالى خلق الاطعمة
 والاشربة وأعطى القوة الغذائية والهاضمة والاليم يحصل لاحد رزق (فان قيل) صبغة من مختصة
 من يعقل (أجيب) بأنه تعالى أثبت لجميع الدواب رزقا على الله تعالى حيث قال وما من دابة في
 الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها فغلب من يعقل على غيره حكى أن الماء قد
 قل في بعض الاودية والجبال واشتد الحر قال بعضهم فرأيت بعض تلك الوحوش رفعت رؤسها
 الى السماء عند اشتداد عطشها قال فرأيت الغيوم قد أقبلت وأمطرت وامتلأت الاودية
 * (تنبيه) * قيل لا يجوز أن يكون ومن لسبب له برازقين مجرور اعطفا على الضمير المجرور لا يقال
 أخذت منك وزيد الا باعادة الخافض كما في قوله تعالى واذا أخذنا من النبين ميثاقهم ومنك
 ومن نوح والراح الجواز كما قرئ قوله تعالى تساهلون به والارحام بالخفض في القراءات السبع
 وهذا أعظم دليل * ولما بين سبحانه وتعالى أنه أثبت لهم كل شيء موزون وجعل لهم معاش أشعر
 بذكر ما هو السبب لذلك فقال تعالى (وان) أي وما (من شيء) أي ما ذكر وغيره من الاشياء الممكنة
 وهي لانهاية لها (الا عندنا خزائنه) أي قادرون على ايجادها وتكوينه أضعاف ما وجد منه
 فضرب الخزائن مثلا لاقتداره على كل مقدور وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال
 في العرش تمثال جميع ما خلق الله في البحر والبر والخزائن جمع خزانة وهي اسم للمكان الذي
 يخزن فيه للحفاظ وقيل أراد مفاتيح الخزائن وقيل المطر لانه سبب الارزاق لبي آدم والوحش
 والطير والدواب ومعنى عندنا أي في حكمته تعالى وتصرفه وأمره وتدبيره (وما ننزله) من يفاع
 القدرة (الا بقدر معلوم) أي على حسب المصالح وقيل ان لكل أرض حدا ومقدارا من المطر
 يقال لا ينزل من السماء قطرة مطر الا ومعها ملك يسوقها الى حيث يشاء الله ولما أتم ما أراد من
 آتيت السماء والارض وختمه بشمول قدرته لكل شيء أتبعه ما ينشأ عنهما مما هو بينهما مودعا في
 خزائن قدرته بقوله تعالى (وأرسلنا الرياح) جمع ريح وهو جسم لطيف منبث في الجو سريع الممر
 (لواقح) أي حوامل لانها تحمل الماء الى السحاب فهي لاقحة يقال ناقحة لاقحة اذا حملت الولد
 وقال ابن مسعود يرسل الله تعالى الريح فتحمل الماء فتعجه في السحاب ثم تمطره قدره كما تدر
 اللقحة ثم تمطر وقال عبيد بن عمير يبعث الله تعالى الريح المنيرة فتسير السحاب ثم يبعث الله المولفة
 فتؤلف السحاب بعضها الى بعض فتجعلها ركائما ثم يبعث الله اللواقح تلقيح الشجر وعن ابن عباس
 قال ما هبت ريح قط الا اجنا النبي صلى الله عليه وسلم على ركبته وقال اللهم اجعلها رحمة ولا
 تجعلها ريماجا وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عصفت الريح
 قال اللهم اني أسألك خيرا وخيرا ما فيها وخيرا ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها
 وشر ما أرسلت به وقرأ حزقيا بالافراد والباقون بالجمع (فأنازلنا) أي بعظمتنا بسبب تلك السحاب
 التي حملتها الريح (من السماء) أي الحقيقة أوجهتها أو السحاب لان الاسباب المترتبة يسند
 الشيء نارة الى القريب منها وتارة الى البعيد (ماء) وهو جسم مائع سيمال به حياة كل حيوان
 من شأنه الاعتذاء (فأسقيناهم كوه) أي جعلناه لكم سقيا يقال سقيت ماء يشربه وأسقيت به أي

مكنته منه ليسقي به ماشيته ومن يريد ونفي سبحانه وتعالى عن غيره ما أثبتة أو لال نفسه بقوله
 (وما أنتم له) أي لذلك الماء (بخازنين) أي ليست خزائنه بأيديكم والخزن وضع الشيء في مكان
 مهم بالاحتفظ فثبت أن القادر عليه واحد مختار ومن دلائل التوحيد الأحياء والأمانة كما قال
 تعالى (وانا نحن فحي) أي لنا هذه الصفة على وجه العظمة فحيي بها من نشاء من الحيوان
 بروح البدن ومن الروح بالمعارف ومن النبات بالنمو وان كان أحدهما حقيقة والآخر مجازا
 لأن الجمع جائز (ونعت) أي لنا هذه الصفة فنبز بها من عظمتنا ما نشاء (ونحن الوارثون) أي
 الارث التيام اذا مات الخلائق الباقيون بعد كل شيء كما كانوا شيء فليس لاحد تصرف بامانة
 ولا احياء فثبت بذلك الوحدة اية والفعل بالاختيار فلما ثبت بهذا كمال قدرته وكانت آثار
 القدرة لا تكون محكمة الا بالعلم قال تعالى (واقعد لنا المستقدمين منكم) وهو من قضينا بعونه
 أو لا من لدن آدم فيكون في موته كأنه يسارع الى التقدم اليه وان كان هو وكل من أهله مجتهدا
 بالعلاج في تأخير (ولقد علمنا المستأخرين) أي الذين غد في أعمارهم فنؤخر موتهم حتى يكونوا
 كأنهم يسابقون الى ذلك وان عاجلوا الموت بشرب سم أو نحوه أو عاجلهم غيرهم بضر بهم
 بسيف أو غيره فعرف من ذلك قطعا أن الفاعل واحد مختار وقال ابن عباس أرا دالمستقدمين
 الاموات وبالمستأخرين الأحياء وقال عكرمة المستقدمين من خلق الله تعالى والمستأخرين
 من لم يخلق وقال الحسن المستقدمين في الطاعة والخير والمستأخرين المستبطون عنه
 وقيل المستقدمين من القرون الاولى والمستأخرين أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل
 المستقدمين في الصقوف والمستأخرين فيما وذلك ان النساء كن يخرجن الى الجماعة فيقفن
 خلف الرجال فربما كان في الرجال من في قلبه رية فيتأخر الى آخر صف الرجال ومن النساء
 من في قلبها رية فتتقدم الى أول صف النساء لتقرب من الرجال فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها
 (تنبيه) في سبب نزول هذه الآية قولان أحدهما أن امرأة حسناء كانت تصلي خلف النبي
 صلى الله عليه وسلم فكان بعضهم يستقدم حتى يكون في أول صف حتى لا يراها ويتأخر بعضهم
 حتى يكون آخر صف فاذا ركع نظر من تحت ابطه فترت والثاني أن النبي صلى الله عليه وسلم
 حرض على الصف الأول فاذا ركعوا عليه وقال قوم بيوتهم قاصية عن المسجد لنبيعت دورنا
 واشترين دورا قريبة من المسجد حتى ندرك الصف المقدم فنزلت (وان ربك هو يحشرهم) أي
 المستقدمين والمستأخرين للجزاء ونوسط الضمير للدلالة على أنه القادر والمتولى لحشرهم لا غيره
 وتصدير الجمله بأن لتحقيق الوعد والتنبيه على أن ما سبق من الدلالة على كمال قدرته وعلمه
 بتفاصيل الاشياء يدل على صحة الحكم كما صرح به بقوله تعالى (انه حكيم) أي باهر الحكمة
 متقن في أفعاله (عليه) وسع علمه كل شيء ولما استدل سبحانه وتعالى بتخليق الحيوانات على صحة
 التوحيد في الآية المتقدمة أردفه بالاستدلال بتخليق الانسان على هذا المطلوب بقوله تعالى
 (واقعد خلقنا الانسان) قال الرازي والمفسرون أجمعوا على أن المراد منه آدم عليه السلام ونقل

في كتب الشيعة عن محمد بن علي الباقر أنه قال قد انقضى قبل آدم الذي هو أبو نألف ألف آدم
 أو أكثر سمي انسانا لظهوره وادراك البصرا به وقيل من النسيان لانه عهد اليه نفسي (من
 صلصال) أي من الطين الشديد اليابس الذي لم تصببه نار اذا انقرته سمعت له صلصلة أي صوتا
 وقال ابن عباس هو الطين اذا انصب عنه الماء تشقق فاذا حركه تقعقع وقال مجاهد هو الطين
 الممتن واختاره الكسائي وقال الفراء هو طين خلط برمل فصار له صوت عند نقره وقال الرازي
 قال المفسرون خلق الله تعالى آدم من طين قصوره وتركه في الشمس أربعين سنة فصار صلصالا
 لا يدري أحد ما راد به ولم يرو شيئا من الصور يشبهه الى أن نفخ فيه الروح (من جأ) أي طين
 أسود ممتن (مسنون) أي مصور بصورة الآدمي وقال ابن عباس هو التراب المبتل الممتن وقال
 مجاهد هو الممتن المتغير قال البغوي وفي بعض الآثار أن الله تعالى خر طينة آدم وتركه حتى صار
 متغيرا أسود ثم خلق منه آدم عليه السلام قال ابن الخازن والجمع بين هذه الأقوال على ما ذكره
 بعضهم أن الله تعالى لما أراد خلق آدم عليه السلام قبض قبضة من تراب الأرض واليه
 الإشارة بقوله تعالى إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم إن ذلك التراب بله بالماء
 وجأ حتى اسود وأنتز ريمحه وتغير واليه الإشارة بقوله تعالى من جامسنون ثم إن ذلك الطين
 الأسود المتغير صورته الله صورة انسان أجوف فلما جف وييس كانت تدخل فيه الريح فيسمع له
 صلصلة واليه الإشارة بقوله تعالى من صلصال كالفخار وهو الطين اليابس يفخر في الشمس ثم نفخ
 فيه الروح فكان بشرا سويا * ولما ذكر سبحانه وتعالى خلق الانسان ذكر ما خلقه قبل من الجآن
 فقال تعالى (والجآن) قال ابن عباس هو أبو الجن كما أن آدم عليه السلام أبو البشر وابلis أبو
 الشياطين وفي الجن مسلمون وكافرون ويأكلون ويشربون ويمشون ويموتون كبنى آدم وأما
 الشياطين فليس فيهم مسلمون ولا يموتون الا اذا مات ابلis وقال وهب أن من الجن من يولد
 له ويأكلون ويشربون بمنزلة الآدميين ومن الجن من هو بمنزلة الريح لا يتولدون ولا يأكلون
 ولا يشربون وهم الشياطين قال ابن الخازن والاصح أن الشياطين نوع من الجن لا شترأهم
 في الاستقرار سوا اجنات التواريسهم واستتارهم عن الاعين من قولهم جئ الليل اذا ستر
 والشیطان هو العاني المتمرد الكافر والجن منهم المؤمن ومنهم الكافر واتصاف الجآن بفعل
 يفسره (خلقناه من قبل) أي قبل خلق الانسان (من نار السموم) أي من ريمح حارة تدخل
 مسام الانسان فتقتله من قوة حرارتها قال الرازي فالريح الحارة فيها نار وريح كاور في
 الخبائها من فيج جهنم انتهى ويقال السموم بالنهار والحروب بالليل وقال الكلبي عن أبي صالح
 السموم نار لا دخان لها والصواعق تكون منها وهي نار تكون بين السماء وبين الحجاب فاذا أحدث
 الله تعالى أمر اخرجت الحجاب فهوت الى ما أمرت به فاهلدة التي تسمعون خرق ذلك الحجاب
 وعن ابن عباس هذه السموم جزء من سبعين جزءا من السموم التي خلق منها الجآن وتلاه هذه
 الآية وعن الضحاك عن ابن عباس كان ابلis من حي من الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من
 نار السموم وخلق الجن الذين ذكرنا في القرآن من نار من نار ما الملائكة خلقوا

من النور* ولما ذكر الله تعالى حدوث الانسان الاول واستدل بذكره على وجود الاله القادر
 المختار ذكر بعده واقعته بقوله تعالى (وَإِذْ أَوْحَىٰ إِلَىٰ رُوحِنَا أَنْ شَرِفْ عَلَىٰ خَلْقِ رَبِّكَ عَزَّ وَجَلَّ إِذْ
 قَالَ رَبُّكَ) أَيُّ الْحَسَنِ الْبَلِّكَ بِتَشْرِيفِ أَيْكَ أَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِتَشْرِيفِكَ (لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقُ
 بَشَرًا) أَيُّ حَيَوَانًا كَثِيفًا يَأْشُرُونَ بِالْإِنِّ وَالْمَلَائِكَةُ وَالْجِنُّ لَا يَأْشُرُونَ لِلطُّفِ أَجَامِهِمْ عَنْ
 إِبْشَارِ الْبَشَرِ وَالْبَشَرَةُ ظَاهِرُ الْجِلْدِ مِنْ كُلِّ حَيَوَانٍ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (مَنْ صَلَّاهُ مِنْ جَامِسُونَ)
 تَقْدِيمُ تَفْسِيرِهِ (فَإِذَا سَوَّيْتَهُ) أَيُّ عَدَلْتَهُ وَأَتَمَمْتَهُ وَهَيَّأْتَهُ لِلْفَتْخِ الرُّوحَ فِيهِ بِالْفِعْلِ (وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ
 رُوحِي) أَيُّ خَلَقْتُ الْحَيَاةَ فِيهِ وَلَيْسَ ثُمَّ نَفَخَ وَلَا مَنْفُوخٌ وَانْمَافُوخٌ وَانْمَافُوخٌ وَانْمَافُوخٌ وَانْمَافُوخٌ وَانْمَافُوخٌ
 كَمَا يَقَالُ بَيْتُ اللَّهِ وَهُوَ مَا يَصِيرُ بِهِ الرُّوحُ عَالِمًا وَأَشْرَفَ مِنْهُ مَا يَصِيرُ بِهِ الْعَالَمُ عَامِلًا خَاشِعًا وَسَائِيًا
 الْكَلَامُ عَلَى الرُّوحِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ سَجْدَةٍ عَنْهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ
 (فَقُولُوا) أَيُّ اسْقُطُوا (لَهُ) تَعْظِيمًا حَالٍ كَوْنِهِمْ (سَاجِدِينَ) وَتَقْدِيمُ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ الْكَلَامُ
 عَلَى مَنْ الْخَطَابُ بِالسُّجُودِ وَهَلْ هُوَ كُلُّ الْمَلَائِكَةِ أَوْ الْمَلَائِكَةُ السَّمَوَاتِ أَوْ الْمَلَائِكَةُ الْأَرْضِ
 وَهَلْ هُوَ سُجُودُ التَّخَنُّؤِ أَوْ غَيْرِهِ (فَسَجِدُوا لِلْمَلَائِكَةِ) وَقَوْلُهُ تَعَالَى (كُلُّهُمْ أَجْعُونَ) قَالَ سَيِّدُ نَبِيِّهِ
 تَأْكِيدًا بَعْدَ تَأْكِيدٍ دُونَ ذَلِكَ فَقَالَ لَوْ قَالَ فَسَجِدُوا لِلْمَلَائِكَةِ احْتِمَالُ أَنْ يَكُونَ سَجْدُ
 بَعْضِهِمْ فَلَمَّا قَالَ كُلُّهُمْ زَالَ هَذَا الْإِحْتِمَالُ فَظَهَرَ أَنَّ كُلَّهُمْ سَجَدُوا وَاشْتَرَفَ عَنْهُمْ هَذَا بَقِيَّ احْتِمَالٍ وَهُوَ
 أَنَّ كُلَّهُمْ سَجَدُوا دَفْعَةً وَاحِدَةً أَوْ سَجَدَ كُلُّ وَاحِدٍ فِي وَقْتٍ آخَرَ فَلَمَّا قَالَ أَجْعُونَ ظَهَرَ أَنَّ الْكُلَّ
 سَجَدُوا دَفْعَةً وَاحِدَةً قَالَ الرَّجَاحُ وَقَوْلُ سَيِّدِهِ أَجْعُونَ مَعْرِفَةٌ فَلَا يَكُونُ حَالًا وَقَوْلُهُ
 تَعَالَى (الْإِبْلِيسُ) أَجْعُوا عَلَيَّ أَنْ إِبْلِيسَ كَانَ مَأْمُورًا بِالسُّجُودِ لِأَدَمَ وَاسْتَحْلَفَ فِي أَنْ هَلْ كَانَ
 مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَمْ لَا وَقَدْ سَبَقَتْ هَذِهِ الْمَسْئَلَةُ عَلَى الْأَسْتِصَاءِ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (أَبَى أَنْ
 يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ) أَيُّ لَا دَمَ اسْتِصَاءَ تَقْدِيرُهُ إِنْ قَائِلًا قَالَ هَلْ سَجَدَ فَقِيلَ أَيْ ذَلِكَ وَاسْتَكْبَرَ
 عَنْهُ (قَالَ) اللَّهُ تَعَالَى لَهُ (بِإِبْلِيسَ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ) أَيُّ أَنْ تَكُونَ وَلَا مَزِيدَ أَيُّ مَا مَنَعَكَ أَنْ
 تَكُونَ (مَعَ السَّاجِدِينَ) لَا دَمَ (قَالَ) لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ) جَسَمَانِي كَثِيفٌ وَالْإِلَامُ لِتَأْكِيدِ النَّفْيِ
 أَيُّ لَا يَصِحُّ مِنِّي وَيُنَاقِي حَالِي أَنْ أَسْجُدَ وَأَنَا مَلَكٌ رُوحَانِي الْبَشَرُ (خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ
 مَسْنُونٍ) وَهُوَ أَخْسَرُ الْمَنَاصِرِ وَخَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَهِيَ أَشْرَفُهَا اسْتِنْقَاصُ أَدَمَ بِاعْتِبَارِ النَّوْعِ
 وَالْأَصْلِ وَقَدْ سَبَقَ الْجَوَابُ عَنْهُ فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ * (تَنْبِيهِ) * قَالَ بَعْضُ الْمُتَكَلِّمِينَ إِنَّهُ تَعَالَى
 أَوْصَلَ هَذَا الْخَطَابَ إِلَى إِبْلِيسَ عَلَى لِسَانِ بَعْضِ رُسُلِهِ وَضَعْفٌ لِأَنَّ إِبْلِيسَ قَالَ فِي الْجَوَابِ لَمْ أَكُنْ
 لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ فَقَوْلُهُ خَلَقْتَهُ خَطَابُ الْحُضُورِ لِاخْتِطَابِ الْعَجَبَةِ وَظَاهِرُهُ يَقْتَضِي
 أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَكَلَّمَ مَعَ إِبْلِيسَ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ وَأَنَّ إِبْلِيسَ تَكَلَّمَ مَعَ اللَّهِ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ فَكَيْفَ يَعْقِلُ هَذَا
 مَعَ أَنَّ مَكَلَّمَةَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ مِنْ أَعْظَمِ الْمَنَاصِبِ وَأَشْرَفِ الْمَرَاتِبِ فَكَيْفَ يَعْقِلُ حُصُولَهُ
 لِأَرْأْسِ الْكُفْرِ وَرَيْسِهِمْ * (وَأَجِيبْ) * بِأَنَّ مَكَلَّمَةَ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّمَا تَكُونُ مَنْصَبًا عَالِيًا إِذَا كَانَتْ
 عَلَى سَبِيلِ الْأَكْرَامِ وَالْأَعْظَامِ فَأَمَّا إِذَا كَانَتْ عَلَى سَبِيلِ الْإِهَانَةِ وَالْإِذْلَالِ فَلَا (قَالَ) اللَّهُ تَعَالَى لَهُ
 (فَأَخْرِجْ مِنْهَا) أَيُّ مِنَ الْجَنَّةِ وَقِيلَ مِنَ السَّمَوَاتِ وَقِيلَ مِنْ زُمْرَةِ الْمَلَائِكَةِ وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ

على ذلك أيضا في سورة الاعراف (فانك رجيم) أي مطرود من الخير والكرامة فان من يطرد
 رجيم بالجر أو شيطان رجيم بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته (وان عليك اللعنة)
 أي هذا الطرد والابعاد (اليوم الدين) قال ابن عباس يريد يوم الجزاء حيث يجازى العباد
 بأعمالهم مثل قوله تعالى مالك يوم الدين (فان قيل) كلمة الى تفيد حصر انتهاء الغاية فهذا يفيد
 ان اللعنة لا تحصل الا الى يوم الدين وعند القيامة يزول اللعن (أجيب) بجوابين الاول أن
 المراد التأييد وذكر القيامة أبعد غاية ذكرها الناس في كلامهم كقوله تعالى مادامت السموات
 والارض في التأييد والثاني أنه مذموم مدعو عليه باللعن في السموات والارض الى يوم
 القيامة من غير أن يعذب فاذا جاء ذلك اليوم عذب عذابا يقرن اللعن معه فيصير اللعن حينئذ
 كالزائل بسبب أن شدة العذاب تذهل عنه ولما جعله الله تعالى رجما ملعونا الى يوم القيامة
 فكان قائلا يقول فماذا قال فقيل (قال رب) فاعترف بالعبودية والاحسان اليه (فأنظرنى)
 أي أخرى والانظار تأخير المحتاج للنظر في أمره والقضاء متعلقة بمجدوف دل عليه فان خرج
 منها فانك رجيم (اليوم يعنون) أي الناس أراد أن يجد فسحة في الاغواء ونجاة من الموت
 اذ لا موت بعد وقت البعث (قال) الله تعالى مجيبا الاول دون الثاني بقوله تعالى (فانك من
 المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) وهو المسمى فيه أجلك عند الله وهو النفخة الاولى وما يتبعها
 من موت كل مخلوق لم يكن في دار الخلد (فان قيل) كيف أجابه الله تعالى الى ذلك الامهال
 (أجيب) بأنه انما أجابه الى ذلك زيادة في بلائه وشقائه وعذابه لالاكرامه ورفع مرتبته
 * ولما أجيب لذلك كأنه قيل فماذا قال فقيل (قال رب) أي أيها الموجد والمدبر لي وقوله
 (بما أغويتني) أي خيبتني من رجلك الباء فيسه للقسم ومصدرية وجواب القسم (لازينن)
 أي أقسم باغوائك اياي لا زينن (الهم في الارض) حب الدنيا ومعاصيك كقوله فبعزتك
 لاغوينهم أجمعين الا انه في ذلك الموضع أقسم بعزة الله وهي من صفات الذات وهذا أقسم باغواء
 الله وهي من صفات الافعال والفقهاء قالوا القسم بصفات الذات صحيح واختلفوا في القسم
 بصفات الافعال والراجح فيها العصة (ولاغوينهم) أي بالاضلال عن الطريق الحيدة باللقاء
 الوسوسة في قلوبهم ولاجلتهم (أجمعين) على الغواية وقوله (الاعباد لكم منهم المخلصين) قرأه
 ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بكسر اللام أي الذين أخلصوا دينك عن الشوائب وقرأه
 الباكون بقحها أي الذين أخلصهم الله تعالى بالهداية وانما استثنى ابليس المخلصين لانه علم
 ان كيده لا يعمل فيهم ولا يقبلون منه قال الرازي والذي جله على هذا الاستثناء أنه لا يصير كاذبا
 في دعواه فلما احتراز ابليس عن الكذب علمنا ان الكذب في غاية الخساسة * (تنبيه) * قال
 رويم الاخلاص في العمل هو أن لا يريد صاحبه منه عوضا من الدارين ولا عوضا من الملكين
 وقال الجنيد الاخلاص سر بين العبد وبين الله تعالى لا يعلمه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده
 ولا هو فيفعله وذكر القشيري وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سألت جبريل عليه
 السلام عن الاخلاص ما هو قال سألت رب العزة عن الاخلاص ما هو قال سر استودعته قلب

من أحب من عبادي * ولما ذكر ابليس أنه يغوي بني آدم الامن عصمه الله بتوفيقه وتضمن هذا
الكلام تفويض الامور الى الله تعالى والى ارادته (قال تعالى (هذا) أي الذي ذكرته من
حال المستثنى والمستثنى منه (سراط) أي طريق (على مستقيم) أي لا انحراف عنه
لاني قضيت به وحكمت به عليك وعليهم ولولم تقل أنت * ولما قال ابليس لازين لهم في الارض
ولا غوينهم أجمعين الاعداد منهم المخلصين أو هم هذا أن له سلطانا على عباد الله غير المخلصين
فبين تعالى كذبه أنه ليس له سلطان على أحد من عبيد الله سواء كانوا مخلصين أو لم يكونوا
مخلصين بل ومن أتبع منهم ابليس باختياره صار به عالة ولكن حصول تلك المتابعات أيضا ليس
لاجل ابليس وأوهم ان له على بعض عباد الله سلطانا فينبغي تعالى كذبه وذكر تعالى أنه ليس له
على أحد منهم سلطان ولا قدرة أصلا بقوله تعالى (ان عبادي) أي المؤمنين كلهم (ليس لك)
أي بوجه من الوجوه (عليهم سلطان) أي لتردهم كلهم بما يرضيني وتظير هذه الآية قوله
تعالى حكاية عن ابليس وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي وقال تعالى
في آية أخرى أنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه
والذين هم به مشركون (الامن اتبعك) أي تبعه منه ورغبة في اتباعك (من الغاوين)
أي ومات من غير توبة فاني جعلت لك عليهم سلطانا بالترزين والاعواء وسئل سفيان بن عيينة
عن هذه الآية فقال معناها ليس لك عليهم سلطان لتقيمهم في ذنب بضيق عنه عندي وقيل ان
الاضافة للتشريف فلا تشمل الانحلاص فينبغي ان يكون الاستثناء منقطعاً فائدة وسوقه بصورة
الاستثناء على تقدير الانقطاع الترغيب في رتبة التشريف بالاضافة اليه والرجوع عن اتباع
العدو الى الاقبال عليه لان ذوى الانفس الالهية والهمم العلية يتنافسون في ذلك المقام
ويرويه كما هو الحق أعلى مرام (وان جهنم لم وعدهم) أي الغاوين وهم ابليس ومن تبعه
(أجمعين) ثم بين تعالى أنهم متقاوون فيها بقوله تعالى (لها) أي لجهنم (سبعة أبواب) أي
سبع طبقات قال على رضي الله تعالى عنه أن درون كيف أبواب النار هكذا ووضع احدي
يديه على الاخرى أي سبعة أبواب بعضها فوق بعض وإن الله تعالى وضع الجنات على العرض
 ووضع النيران بعضها على بعض قال ابن جرير النار سبعة دركات أو لها جهنم ثم لطف
ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية (تنبيه) متخذه من العدد لان أهلها سبع فرق
وقيل جعلت سبعة على وفق الاعضاء السبعة من العين والاذن واللسان والبطن والفرج
واليد والرجل لانها مصادر البسات فكانت موارد الابواب السبعة ولما كانت هي بعينها
مصادر الخسائر بشرط التوبة والتوبة من أعمال القلب زادت الاعضاء واحدا فجعلت أبواب
الجنات ثمانية قال تعالى (لكل باب) أي منها (منهم) أي من الغاوين خاصة لا يشاركونهم فيها
مخلص (جزء) أي نصيب وقرأ شعبة بضم الزاي والباقون بالسكون (مقسوم) أي معلوم فلكل
دركة قوم يسكنونها قال الضحاك في الدرجة الاولى أهل التوحيد الذين أدخلوا النار يعذبون
بقدر ذنوبهم ثم يخرجون وفي الثانية النصارى وفي الثالثة اليهود وفي الرابعة الصابئون وفي

الخيامسة المجوس وفي السادسة أهل الشرك وفي السابعة المنافقون فذلك قوله تعالى ان
 المنافقين في الدرك الاسفل من النار وروى عن عمر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لهم سبعة أبواب باب منها لمن سل السيف على أقتى أو قال على أمة محمد ولم
 شرح تعالى أحوال أهل العقاب أتبعه بصفة أهل الثواب بقوله تعالى مؤكداً انكار المكذبين
 بالبعث (ان المتقين) أى الذين اتقوا الشرك بالله تعالى كما قال جهور الصحابة والتابعين وهو
 الصحيح لان المتقى هو الآتى بالقوى مرة واحدة كما أن الضارب هو الآتى بالضرب مرة واحدة
 والقاتل هو الآتى بالقتل مرة واحدة فكأنه ليس من شرط صدق الوصف بكونه ضارباً أو قاتلاً
 كونه آتياً بجميع أنواع الضرب والقتل ليس من شرط صدق الوصف بكونه متقياً كونه آتياً
 بجميع أنواع القوى لان الآتى بفرد واحد من أفراد القوى يكون آتياً بالقوى لان كل فرد
 من افراد الماهية يجب كونه مشتملاً على تلك الماهية (فى جيات) أى بساتين قال الرازى
 أما الجنات فأربعة لقوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان ثم قال ومن دونهما جنتان فيكون
 المجموع أربعة وقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان يؤكد ما قلناه لان من آمن بالله لا ينفك قلبه
 من الخوف من الله تعالى وقوله تعالى ولمن خاف يكفى في صدقه حصول هذا الخوف مرة واحدة
 وقوله تعالى (وعيون) قال الرازى يحتمل أن يكون المراد منها ما ذكره الله تعالى في قوله مثل الجنة
 التى وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة لشاربين
 وأنهار من عسل مصفى ويحتمل أن يكون المراد من هذه العيون منافع مغايرة لتلك الانهار
 (فان قيل) هل كل واحد من المتقين مختص بعيون أو تجرى تلك العيون بعضها الى بعض
 (أجيب) بأن كل واحد من الوجهين محتمل فيجوز أن يختص كل واحد بعين يتنفع هو بها
 ومن يختص به من الخور والولدان ويكون ذلك على قدر حاجاتهم وعلى حسب شهواتهم ويحتمل
 أن يجرى من بعضهم الى بعض لانهم يطهرون عن الحقد والحسد وقرأنا فاع أبو عمرو وهشام
 وحفص برفع العين والباقون بالكسر وقرأ بكسر التنوين فى الوجه أبو عمرو وابن ذكوان
 وعاصم وحزرة والباقون بالضم ولما كان المنزل لا يحسن الا بالسلامة والانس قال تعالى
 (ادخلوها) أى يقال لهم ذلك (بسلام) أى سالمين من كل آفة مرحبابكم (آمنين) من ذلك دائماً
 ولما كان الانس لا يكمل الا بالجنس مع كمال المودة وصفاء القلوب عن الكدر قال تعالى (وزعنا)
 أى بما لنا من العظمة والقُدرة (ما فى صدورهم من غل) أى حقد كامن فى القلب ويطابق على
 الشحفاء والعداوة والحسد والبغضاء فكل هذه الخصال المذمومة داخله فى الغل لانها كامنة
 فى القلب يروى ان المؤمنين يحبسون على باب الجنة فيقتص بعضهم من بعض ثم يؤمهم بهم الى
 الجنة وقد نقيت قلوبهم من الغل والغش والحقد والحسد حالة كونهم (أخواناً) أى متضافين
 حالة كونهم (على سرر) جمع سرير وهو مجلس رفيع موطأ للسرور وهو مأخوذ منه لانه مجلس
 سرور قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهم اريد على سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر
 والياقوت والسرير مثل ما بين صنعاء الى الجابية (مقابلين) لا يرى بعضهم قفا بعض فان المقابل

التواضع وهو نقبض التدبر ولا شك أن المواجهة أشرف الأحوال وعن مجاهد رضي الله تعالى عنه تدور بهم الاسرة جيثما داروا فيكونون في جميع أحوالهم متقابلين * (تبيينه) * ليس المراد الاخوة في النسب بل المراد الاخوة في المودة والمخالطة كما قال تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين وعن الجنيدي أنه قال ما أحلى الاجتماع مع الاصحاب وما أمر الاجتماع مع الاضداد وقوله تعالى (لا يمسهم فيها نصب) أي اعياء وتعب وجهود ومشقة استئناف أحوال بعد حال أحوال من الضمير في متقابلين وقوله تعالى (وما هم منها بخبرين) المراد به كونه خلودا بلا زوال وبقاء بلا فناء وكما لا بلا نقصان وفوزا بلا حرمان * ولما ذكر تعالى أحوال المتقين وأحوال غيرهم أتبع ذلك بقوله تعالى (نبي) أي خيرا أفضل الخلق (عبادي) اخبارا جليلا (أني أنا) أي وحدي (الغفور) أي للمؤمنين (الرحيم) بهم وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء من عبادي واني والباقون بالسكون وأما الهمزة في نبي فلم يبدأها الا حزة في الوقف فقط وكذا الهمزة من نبيهم ونقل عن حزة كسر الهاء في الوقف (وَأَنْ عَذَابِي) أي وحدي للعصاة (هو العذاب الاليم) أي المولم * (تبيينه) * في هذه الآية لطائف الاولى أنه سبحانه وتعالى أضاف العباد الى نفسه وهذا تشریف عظيم ألا ترى انه قال لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم سبحانه الذي أسرى بعبد له ليل الثانية انه تعالى لما ذكر الرحمة والمغفرة بالغ في التأكيد بالفاظ ثلاث اولها قوله تعالى أني وثانيها قوله أنا وثالثها ادخال حرف الالف واللام على قوله تعالى الغفور الرحيم ولما ذكر العذاب لم يقل أني أنا المعذب وما وصف نفسه بذلك بل قال وأن عذابي هو العذاب الاليم الثالثة انه أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يبلغ اليهم هذا المعنى فكانه أشهد رسوله على نفسه في التزام المغفرة والرحمة والرابعة انه لما قال نبي عبادي كان معناه نبي كل من كان معترفا بعبوديته وهذا كما يدخل فيه المؤمن المطيع كذلك يدخل فيه المؤمن العاصي وكل ذلك يدل على تغليب جانب الرحمة من الله تعالى وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأمسك منها عهده تسعة وتسعين وأرسل في خلقه رحمة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم يأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار وعن عبادة رضي الله تعالى عنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لو يعلم العبد قدر عقوبات الله ما تورع من حرام ولو يعلم قدر عذابه لجمع نفسه الى قبلها وعنه صلى الله عليه وسلم أنه مرتب فمر من أصحابه وهم يصحكون فقال أتضحكون وقد ذكر الجنة والنار بين أيديكم فنزل نبي عبادي اني أنا الغفور الرحيم * ولما بالغ تعالى في تقرير النبوة ثم أزدفه بذكري لآل التوحيد ثم ذكر تعالى عقبه أحوال القيامة ووصف الاشقياء والسعداء أتبع ذلك بقصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام ليكون سماعها مرغبا في العبادة الموجهة للفوز بدرجات الاولياء ومحذرا عن المعصية الموجهة لاستحقاق دركات الاشقياء واقبح من ذلك بقصة ابراهيم عليه السلام فقال تعالى (ونبيهم) أي خيرا سيد المرسلين عبادي

(عن ضيف ابراهيم) وهم ملائكة اثناعشر أو عشرة أو ثلاثة منهم جبريل عليه السلام
 (فان قيل) الضيف هو المنضم الى غيره لطلب القرى (أجيب) بأن هؤلاء هموا بهذا الاسم لانهم
 على صورة الضيف فهو من دلالة التضمن وقيل أيضا ان من يدخل دارا انسانا ويتجنى اليه
 يسمى ضيفا وان لم يأكل (ان دخلوا عليه) أي ابراهيم وكان يكنى أبا الضيفان كان لقصره أربعة
 أبواب لكي لا يقوته أحد (فقالوا سلاما) أي نسلم عليك سلاما وسلمت سلاما (قال) ابراهيم عليه
 السلام بلسان الحال أو المقال (أنا) أي أنا ومن عندي (منكم وجاؤون) أي خائفون وكان
 خوفهم لامتناعهم من الاكل أولانهم دخلوا به يرادون وبغير وقت والوجل اضطراب
 النفس لتوقع ما تنكره (قالوا لا توجل) أي لا تخف (أنا) رسل ربك (تبشركم بالام) أي ولد
 ذكر في غاية القوة ليس كالأولاد الشيوخ ضعيفا وقرأ جزء بفتح النون وسكون الباء وضم
 الشين مخففة والباء قن بضم النون وفتح الباء وكسر الشين مشددة (عليه) أي ذي علم كثير
 هو اسحق عليه السلام كاذكر في هود وتقدم ذكر القصة هناك باسمها (قال) ابراهيم عليه
 السلام (أبشركم بولدي) أي بالولد وقوله (علي أن منى الكبر) حال أي مع منه اياي (فان
 قيل) كيف قال (قيم) أي فبأي شيء (تبشرون) أي ينوئ ذلك بيانا شافيا مع أنهم
 قد ينوئوا مبشروا به وما فائدة هذا الاستفهام (أجيب) بأنه أراد أن يعرف أن الله تعالى
 هل يعطيه الولد مع بقائه على صفة الشيخوخة أو يقلبه شابا ثم يعطيه الولد والسبب في هذا
 الاستفهام ان العادة جارية بأنه لا يحصل في حالة الشيخوخة النامه وانما يحصل في حال
 الشباب أو انه استفهام تعجب ويدل لذلك قولهم (قالوا تبشرونك بالحق) قال ابن عباس
 يريدون بما قضاه الله تعالى والمعنى ان الله تعالى قضى أن يخرج من صلب ابراهيم اسحق ويخرج
 من صلب اسحق ذرية مثل ما أخرج من صلب آدم وقولهم (فلانه كن) أي بسبب
 تبشيرنا (من القاطنين) أي الأيسين منى لابراهيم عليه السلام عن القنوط ونهى الانسان عن
 الشيء لا يدل على كونه فاعلا للمنهى عنه كافي قوله تعالى ولا تطع الكافرين والمنافقين ثم
 حكى الله تعالى عن ابراهيم عليه السلام أنه (قال ومن يقنط) أي يأس من هذا اليأس (من
 رحمة ربه) أي الذي لم يزل احسانه عليه (الافاضلون) أي المخطئون طريق الاعتقاد الصحيح
 في ربهم من تمام القدرة وانه لا تضروه معصية ولا تنفعه طاعة وقرأ أبو عمرو والكسائي بكسر
 النون والباء ففتحها ولما تحقق عليه السلام بشرى ورأى ايمانهم محتفين على غير الصفة
 التي يأتي عليها الملك للوحى وكان هو وغيره من المارقين بالله عالمين بأنه ما ينزل الملك الا بالحق كان
 ذلك سببا لان يسألهم عن أمرهم ليزول وجهه كله ولذلك (قال) عليه السلام (فما بقاء السبب
 خطبكم) أي شأنكم قال أبو جيان وانطرب لا يكاد يقال الا في الامر الشديد اه وقال
 الزماني انه الامر الجليل (أي المرسلون) فانكم ما جئتم الا لامر عظيم يكون فبالاين هالت
 وناج (قالوا انا أرسلنا) أي أرسلنا العزيز الحكيم الذي أنت أعرف الناس في هذا الزمان به
 (الى) اهلاكم (قوم) أي ذوى منعة (مجرمين) أي كافرين وهم قوم لوط وقوله تعالى (الآل لوط)

فيه وجهان أحدهما انه استثناء متصل على أنه مستثنى من الضمير المستكن في مجرمين بمعنى
أجرموا كلهم الآخر لوط فانهم لم يجرموا ويكون معنى قوله تعالى (انما لم نجعلهم أجمعين) أى
لايمانهم استئناف اخبار بنجاتهم لم يجرموا ويكون الارسال حينئذ شاملا للمجرمين
والآخر لوط لاهلاك أولئك وانجاء هؤلاء والثاني انه استثناء منقطع لأن آل لوط لم يندرجوا
في المجرمين البتة فيكون قوله تعالى انما لم نجعلهم أجمعين جرى مجرى خبر لكن في اتصاله بآل لوط
لأن المعنى لكن آل لوط منجوههم وقرأ حمزة والكسائي بسكون الذون وتخفيف الجيم والباقون
بفتح الذون وتشديد الجيم وقوله تعالى (الامرأته) استثناء من آل لوط أو من ضميرهم على
الأول وعلى الثاني لا يكون الامن ضميرهم لاختلاف الحكمين اللهم إلا أن يجعل انما لم نجعلهم
اعتراضا وقوله تعالى (قدرنا) قرأ شعبة بتخفيف الدال والباقون بالتشديد (انهم المني القابرين) أى
من الباقين في العذاب لكفرها* (تنبيه)* معنى التقدير في اللغة جعل الشيء على مقدار غيره
يقال قدره هذا الشيء لهذا أى اجعله على مقداره وقدر الله تعالى الاقوات أى جعلها على
مقدار الكفاية ويفسر التقدير بالقضاء فيقال قضى الله تعالى عليه وقدره عليه أى جعله على
مقدار ما يكفي في الخير والشر وقيل معنى قدرنا كتبنا وقال الزجاج دبرنا (فان قيل) لم أسند
الملائكة فعل التقدير الى أنفسهم مع أنه لله عز وجل (أجيب) بأنهم انما ذكروا هذه العبارة
لما لهم من القرب والاختصاص بالله تعالى كما تقول خاصة الملك دبرنا كذا وأمرنا بكذا والمدير
والأمر هو الملك لا هم وانما يريدون بهذا الكلام اظهار مالهم من الاختصاص بذلك الملك
فكذلك هنا ولما بشر الملائكة عليهم السلام ابراهيم عليه السلام بالولد وأخبروه بأنهم مرسلون
بعذاب قوم مجرمين ذهبوا بعد ابراهيم عليه السلام الى لوط وآله وهذه هي القصة الثانية
المذكورة في هذه السورة قال تعالى (فلما جاء آل لوط المرسلون) ههنا هم زان مقتوحان من
كلتين فقرأ القون واليزى وأبو عمرو بإسقاط واحدة منهما مع المد والقصر وقرأ ورش وقيل
بتسهيل الثانية وابدأها حرف مد والباقون بتحقيق الهمزتين وكذا وجاء أهل المدينة (قال)
لهم (انكم قوم منكرون) لانهم دخلوا عليه هجما فاستنكروهم وخاف من دخولهم لاجل شر
يوصلونه اليه ولاجل انهم كانوا شبانا مردا احسان الوجوه فخاف أن يهجم قومه عليهم بسبب
طلبهم فقال هذه الكلمة وقيل ان النكرة ضد المعرفة فقوله عليه السلام انكم قوم منكرون
أى لا أعرفكم ولا أعرف انكم من أى الاقوام انتم ولاى أغرض دخلكم على فعد ذلك (قالوا)
أى الملائكة (بل جئناك بما) أى بالعذاب الذى (كانوا) أى قومك (فيه يمترون) أى يشكون
في نزولهم وبالجاهل يوصف بالشك وان كان مكذبا من جهة ما يعرض له منه من حيث
أنه لا يرجع الى نفسه فيما هو عليه ثم أكدوا ما ذكره بقولهم (وأنتناك بالحق) أى باليقين
الذى لا يشك فيه ثم أكدوا هذا التأكيد بقولهم (وانا الصادقون) أى فيما أخبرناك به
(فأسر بأهلك) أى فذهب بهم في الليل (يقطع من الليل) أى في طائفة من الليل وقيل هى آخره
قال الشاعر افتحي الباب واتطرى في النجوم * كم علينا من قطع ليل بهم

كأنه طال عليه الليل فخطب ضجيجته بذلك أو كان يجب طول الليل للوصال وقرأ نافع وابن
 كثير بوصول همزة فاسر بعد الفاء من السرى والباقون بالقطع وهما يعني (وأتبع أدبارهم)
 أي وكن على آثار أهلك وسر خلفهم وطلع على أحوالهم (ولا يلتفت منكم أحد) أي لا يولي
 ألبم منازلهم من البلا وقيل جعل ترك الالتفات علامة لمن ينجم من آل لوط (وامضوا
 حيث نؤمرون) أي إلى المكان الذي أمركم الله بالمضي إليه قال ابن عباس هو الشام وقال
 الفضيل حيث يقول لكم جبريل وذلك إن جبريل أمرهم أن يمضوا إلى قرية معينة ما عمل أهلها
 عمل قوم لوط وقيل إلى الأردن وقيل إلى مصر (تنبيه) حيث هتأ على بابها من كونها طرف
 مكان مبهم ولا يهاها تعدي إليها الفعل من غير واسطة (وقضينا) أي وأوحينا (إليه) ولما ضمن
 قضينا معنى الإيحاء تعدي إلى ومثله وقضينا إلى بني إسرائيل وقوله تعالى (ذلك الأمر) مبهم
 تفسيره (أن دابر هؤلاء مقطوع) أي مستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد وقوله تعالى
 (مصحين) حال من هؤلاء أو من الضمير في مقطوع وجعله للعمل على المعنى فإن دابر هؤلاء في
 معنى مدبري هؤلاء أي يتم استئصالهم في الصباح (وجاء أهل المدينة) أي مدينة من مدائن قوم
 لوط وهي سدوم بسين مهملة وذال معجمة وأخطأ من قال بهملة (يستبشرون) أي باضياف لوط
 طمعا فيهم وليس في الآية دليل على المكان الذي جاءه إلا أن القضية تدل على أنهم جاؤا دار
 لوط وقيل إن الملائكة لما كانوا في غاية الحسن اشتهر خبرهم حتى وصل إلى قوم لوط وقيل
 امرأة لوط أخبرتهم بذلك قال الرازي وبالجملة فالقوم قالوا نزل بلوط ثلاثة من المردم أيا ناقط
 أصبح وجهها ولا أحسن شكلا منهم فذهبوا إلى دار لوط طلبا منهم لاولئك المرد والاستبشار
 اظهار السرور ولما وصلوا إليه (قال) لهم لوط (إن هؤلاء ضيفي) أي وحق على الرجل أكرام
 الضيف (فلا تفخخون) فيهم يقال فضحه يفضحه إذا أظهر من أمره ما يلزم به العار وإذا قصد
 الضيف بسوء كان ذلك اهانة لصاحب المحل ثم أكد ذلك بقوله (واتقوا) أي خافوا (الله)
 في أمرهم (ولا تحزون) أي ولا تتجأوني فيهم بقصد كمالهم بفعل الفاحشة من الخزي وهي
 الحياء أو لا تذلوني بسببهم من الخزي وهو الهوان (قالوا) أي قوم في جواب قوله لهم
 (أولم تنهك عن العالمين) أي عن أن تضيف أحدا من العالمين وقيل أولم تنهك أن تدخل الغربة
 المدينة فانا نطلب منهم الفاحشة وقيل أولم تنهك أن تمنع بيننا وبينهم فانهم كانوا يتعرضون لكل
 أحد وكان لوط عليه السلام يمنعهم عنهم بقدر وسعته ثم (قال) لهم (هؤلاء بناتي) أي نساء القوم
 لأن كل أمة أولاد نبيها رجالهم بنوه ونساءهم بناته فكانت له بنات لوط وهؤلاء بنات لوط
 وخلاوا بني فلا تتعرضوا لهم (إن كنتم فاعلين) أي ما أقول لكم أو قضاء الشهوة والكلام في ذلك
 قدمر بالاستقصاء في سورة هود وقرأ نافع بفتح ياء بناتي والباقون بسكونها قال الله تعالى لنبيه
 محمد صلى الله عليه وسلم على لسان ملائكته (اعمرك) أي وحياتك وما أقدم بحياة أحد غيره
 وذلك يدل على أنه أكرم الخلق على الله تعالى (أنهم لفي سكرتهم) أي شدة غفلتهم التي أزال
 عقولهم (بعمهون) أي يتحيزون الخطاب للوط عليه السلام قالت له الملائكة ذلك أي

فكيف يعقلون قولك ويلتفتون الى نصيحتك * (تنبيه) * اعمرك مبتدأ محذوف الخبر
 وجوبا وانهم وما في حيزه جواب القسم تقديره لعمرك قبضي أو عيني انهم والعمر والعمر
 بالفتح والضم واحد وهو البقاء الا انهم خصوا القسم بالمتفوح لا يشار الاخف فيه وذلك لان
 الحلف كثير الدور على السننهم بلعمرى ولعمرك (فأخذتهم الصيحة) أى صيحة هائلة مهلكة
 وهل هى صيحة جبريل عليه السلام قال الرازى ليس فى الآية دليل على ذلك فان ثبت بدليل
 قوى قيل به والىس فى الآية دليل الا انهم جاءتهم صيحة عظيمة مهلكة وقوله تعالى
 (مشرقين) أى داخلين فى وقت الشروق وهو بزوغ الشمس حال من مفعول أخذتهم ثم بين
 سبحانه وتعالى ما نسب عن الصيحة معقبها بقوله تعالى (فجعلنا) أى جعلنا من العظيمة والقدرة
 (عاليها) أى مداً لهم (سافلهما) بأن رفعها جبريل عليه السلام الى السماء وأسقطها مقلوبة
 الى الارض (وأمرنا عليهم) أى أهل المدائن التى قلبت المدائن لاجلهم (حجارة من جهيل)
 أى طين طنج بالنار * (تنبيه) * دلت الآية الكريمة على أن الله تعالى عندهم ثلاثة أنواع
 من العذاب أحدها الصيحة الهائلة المنكرة وثانيها أنه جعل عاليها سافلهما وثالثها أنه أمطر
 عليهم حجارة من جهيل وتقدمت الإشارة الى ذلك فى سورة هود (أن فى ذلك) أى المذكور
 من هذه الأنواع (آيات) أى دلالات على وحدانية الله تعالى (للمتوسمين) أى للمتأخرين
 المتعبرين جمع متوسم وهو الناظر فى السمعة حتى يعرف حقيقة الشئ وسمته (وانها) أى هذه
 المدائن (لبسبيل) أى طريق قريب الى الشام (مقيم) أى لم يندرس بل يشاهدون ذلك
 ويرون أثره أفلا يعتبرون ثم قال سبحانه وتعالى مشيراً الى زيادة الحث على الاعتبار بالتأكيده
 (أن فى ذلك) أى هذا الأمر العظيم (آية) أى علامة عظيمة فى الدلالة على وحدانيته تعالى
 (للمؤمنين) أى كل من آمن بالله وصدق الانبياء والرسل عرف أن ذلك انما كان لاجل
 أن الله تعالى انتقم لانبياؤه من أولئك الجهال أما الذين لا يؤمنون بالله فانهم يحملونه على
 حوادث العالم وقائعهم ثم ذكر تعالى القصة الثالثة وهى قصة شعب عليه السلام بقوله
 تعالى (وان) مخففة من الثقيلة أى وانه (كان) أى جيله وطبعاً (أصحاب الأيكة) وهم
 قوم شعب عليه السلام وقد ذكر الله تعالى قصتهم فى سورة الشعراء والايكة الشجر
 المتكاثف وقيل الشجر الملتف وقال ابن عباس هى شجر المقل وقال الكلبي الايكة الغيضة
 أى غيضة شجر بقرب مدين (الظالمين) أى عريقين فى الظلم تكذيبهم شعباً عليه السلام
 (فانتقمنا منهم) أى بسبب ذلك قال المفسرون اشتد الحزن فيهم أياماً ثم اضطرم عليهم المكان ناراً
 فهلكوا عن آخرهم وقوله تعالى (وانهما) فيه قولان الأول ان المراد قرى قوم لوط والايكة
 والقول الثانى أن الضمير للايكة ومدين لأن شعباً كان مبعوثاً اليهما فلما ذكر الايكة
 دل بذكرها على مدين فجاء ضميرهما (لبامام) أى طريق (مبين) أى واضح والامام اسم لما يؤتم به
 قال القراء انما جعل الطريق اماماً لانه يؤتم ويتبع وقال ابن قتيبة لأن المسافرين يأتم به حتى
 يصل الى الموضع الذى يريد ثم ذكر تعالى القصة الرابعة وهى قصة صالح عليه السلام بقوله

تعالى (ولقد كذب أصحاب الحجر) وهم غود قوم صالح عليه السلام وديارهم بين المدينه
 الشريفة والشام (المرسلين) أى كاهنهم يتكذب رسولهم كما كذب هؤلاء المرسلين يتكذبون
 لان الرسل يشهد بعضهم لبعض بالصدق فن كذب واحدا منهم فقد كذب الجميع وهم فى اثبات
 الرسالة بالمعجزة على حد سواء ثم أتبع ذلك قوله تعالى (وآتيناهم) أى بما لنا من العظمة والقدرة
 على يد رسولهم صالح عليه السلام (آياتنا) أى آيات الكتاب المنزل على نبيهم أو معجزات كالناقة
 وكان فيها آيات كثيرة كخر وجهها من الصخرة وعظم خلقها وقرب ولادتها وغزارة لبنها وانما
 أضاف الآيات اليهم وان كانت لنبيهم صالح عليه السلام لانه مرسل من ربهم اليهم بهذه الآيات
 (فكانوا عنها) أى الآيات (معرضين) أى تاركينها غير ملتفتين اليها لا يتفكرون فيها ثم أخبر تعالى
 عنهم أنهم كانوا مثل هؤلاء فى الأمن من العذاب والغفلة عما يراد بهم مع أنهم كانوا أشد منهم
 فقال تعالى (وكانوا يفتخون) والفتخ قلع جزء بعد جزء من الجسم على سبيل المسخ (من الجبال)
 أى التى تقدم اناجعلها راسى (يوتأنين) عليهما من الانهدام وتنب اللصوص وتخريب
 الاعداء لو ناقموا لا يسيو تنكم التى لا بقاء لها على أدنى درجة وفراورث وأبو عمر ووقف
 برفع الباء والباقون بكسرهما (فأخذتهم الصيحة) أى صيحة العذاب (مصبحين) أى وقت الصبح
 (فما أغنى) أى ما دفع (عنهم) الضر والبلاء (ما كانوا يكسبون) أى يعملون من بناء البيوت
 الوثيقة واستكثار الاموال والعدد وعن جابر رضى الله تعالى عنه مررنا مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم الا أن تكونوا باكين
 حذرا أن يصيبكم مثل ما أصاب هؤلاء ثم زجر رسول الله صلى الله عليه وسلم راحلته فأسرع حتى
 خلفها ولما ذكر تعالى هذه القصص تسلية لنبيه صلى الله عليه وسلم فإنه اذا سمع ان الامم السالفة
 كانوا يعاملون أنبياء الله بمنال هذه المعاملات سهل تحمل تلك السقافة قال تعالى (وما خلقنا
 السموات والارض) أى على ما لها من العلو والسعة والارض على ما لها من المنافع والغرائب
 (وما بينهما) من هؤلاء المشركين المكذبين وعذابهم ومن المياه والرياح والصحاب المنبت عنه
 النبات وغير ذلك (الابالحق) أى الاخلاق الملتب بالحق فيفكر فيه من وفقه الله تعالى ليعلم
 النشأة الآخرة هذه النشأة الاولى (وان الساعة) أى القيامة (لا تيسر) لا محالة فيجازى الله
 تعالى كل أحد بعمله ثم انه تعالى لما صبره على أذى قومه رغبة بعد ذلك فى الصفيح عن سيئاتهم
 بقوله تعالى (فاصفح الصفح الجليل) أى اعرض عنهم اعراضا لا يرجع فيه ولا تنجل بالانتقام
 منهم وهذا منسوخ بآية السيف قال الرازى وهو بعيد لان المقصود من ذلك أن يظهر الخلق
 الحسن والصفو والصفح فكيف يصير منسوخا اهـ والاول جرى عليه البغوى وجماعة من
 المفسرين ثم عل تعالى هذا الامر بقوله (ان ربك) أى المحسن اليك الامر لك بهذا (هو) أى
 وحده (الطلاق) أى المتكرر منه هذا الفعل (العليم) أى البالغ العلم بكل المغلومات فليست
 أقوالهم وأفعالهم الامنه سبحانه وتعالى لانه خالقها وقد علمت أنه لا يصيح مقال ذرة فاعتمد
 عليه فى أخذ حقه فانه نعم المولى ونعم النصير ولما صبره الله تعالى على أذى قومه وأمره أن يصفح

الصفح الجليل اتبع ذلك بذكر النعم العظيمة التي خص الله تعالى أفضل خلقه بها بقوله تعالى
 (ولقد آتيناك) يا أفضل الخلق بالناس العظيمة والقدرة كما آتيناها لهما تقدم (سبعاً) يكون
 كل سبع منها كفيلاً باغلاق باب أبواب من النيران السبعة وهي أم القرآن الجامعة لجميع معاني
 القرآن التي أمرنا بأعادتها في كل ركعة زيادة في حفظها وتبركاً بلفظها وتذكراً بمعانيها
 وتخصيصها لها عن بقية الذكر الذي تكفلنا بحفظه والسبب في وقوع هذا الاسم على الفاتحة
 لأنها سبع آيات وهذا ما عليه أكثر المفسرين روى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ الفاتحة وقال هي
 السبع المثاني رواء أبو هريرة وقيل المراد سبع سور وهي الطوال واختلف في السابعة فقول
 الانفال وبراءة لأنها في حكم سورة ولذلك لم يفصل بينهما بآية البسملة وقيل الحواميم السبع
 وقيل سبع صحائف وهي الاسابيع وقوله تعالى (من المثاني) صفة للسبع وهو جمع واحد
 مثناة والمثناة كل شيء ينثى أي يجعل اثنين من قولك نثيت الشيء ثباتاً أي عطفته وضممت اليه
 آخر ومنه يقال ركبتي الدابة ومرفقيها مثاني لأنها تنثى بالفخذ والعضد ومثاني الوادي معاطفه
 أما تسمية الفاتحة بالمثاني فلوجوه الاول أنها تنثى في كل صلاة بمعنى أنها تقرأ في كل ركعة الثاني
 أنها تنثى عما بعدها فيما يقرأ معها الثالث أنها قسمت قسمين اثنين لما روى أنه صلى الله عليه وسلم
 قال يقول الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين والحديث مشهور وروى عنه في
 وجه تسميتها صلاة عند ذكرها الرابع أنها قسمان اثنان ثناء ودعاء وأيضا النصف الاول منها حق
 الربوبية وهو الثناء والنصف الثاني حق العبودية وهو الدعاء الخامس أن كلماتها مثناة مثل
 الرحمن الرحيم اياك نعبد واياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم وأما
 السور والاسباع فلما وقع فيها من تكرير القصص والمواعظ والوعود والوعيد وغير ذلك وما فيها
 من الثناء كأنها تنثى على الله تعالى بأفعاله العظيمة ومفاته الحسنى * (تبيينه) * من في من المثاني
 أما البيان أو للتبويض اذا أردت بالسبع الفاتحة والطوال والبيان ان أردت الاسابيع قال
 الرخخشري ويجوز أن تكون كتب الله كلها مثاني لأنها تنثى عليه في جميع المواضع المكررة
 ويكون القرآن بعضها وقوله تعالى (والقرآن العظيم) أي الجامع لجميع معاني القرآن
 السماوية المتكفل بخير الدارين مع زيادات لا تحصى فيه أوجه أحدها أنه من عطف بعض
 الصفات على بعض أي الجامع بين هذين النعتين الثاني أنه من عطف العام على الخاص إذ
 المراد بالسبع أما الفاتحة وأما الطوال فكانت ذكر مرتين بجهة الخصوص ثم باندراجها في
 العموم الثالث أن الواو مقعمة * ولما عرف سبحانه وتعالى رسوله عظيم نعمه عليه فيما يتعلق
 بالدين وهو أنه آناه سبعاً من المثاني والقرآن العظيم نهاه عن الرغبة في الدنيا بقوله تعالى
 (لا تدين عيني) أي لا تشغل سرّي وخاطرك بالالتفات (إلى ما متعنا به أزواجنا منهم) أي
 أصنافنا من الكفار والزوج في اللغة الصنف وقد أوتيت القرآن العظيم الذي فيه غنى عن
 كل شيء قال أبو بكر رضي الله تعالى عنه من أوتي القرآن فرأى أن أحداً أوتي في الدنيا أفضل
 مما أوتي فقد صغر عظماء وعظم صغيراً وتأول سفيان بن عيينة هذه الآية بقول النبي صلى الله

عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن أى لم يستغن وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ما
لا تدين عينك أى لا تمن ما فضلناه أحدنا من متاع الدنيا وقيل أتت من بعض البلاد سبع
قوافل لليهود قرينة والنضير فيها أنواع البر والطيب والجوهر وسائر الامتعة فقال المسلمون
لو كانت هذه الاموال لنا لتقوينها وأيقنناها في طاعة الله تعالى فقال الله تعالى لقد أعطيتكم
سبع آيات هن خير من هذه القوافل السبع وقتر الواحدى هذا المعنى فقال انما يكون ما اذا
عنيته الى الشئ اذا ادام النظر نحوه وادامة النظر الى الشئ تبدل على استحسانه وعنيته وكان
النبي صلى الله عليه وسلم لا ينظر الى ما يستحسن من متاع الدنيا روى أنه نظر الى نعم بنى المصطلق
وقد عوس في أبو الهيا وأبعارها وهو أن تجف أبو الهيا وأبعارها على أخفاها اذا تركت من
العمل أيام الربيع فتكثر شحومها ولحومها وهى أحسن ما تكون وعن أبى هريرة رضى الله
تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا الى من هو أسفل منكم ولا تنظروا الى
من هو فوقكم فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم وقوله تعالى (ولا تحزن عليهم) نهى له عن
الالفتات اليهم ان لم يؤمنوا فيخلصوا أنفسهم من النار ولما نهى سبحانه وتعالى عن الالتفات
الى أولئك الاغنياء من الكفار أمره بالتواضع للفقراء المسلمين بقوله تعالى (واخفض جناحك)
أى أن جانبك (للمؤمنين) أى العريقين في هذا الوصف واصبر نفسك معهم وافرقتهم ولما
أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بالزهد في الدنيا والتواضع للمؤمنين أمره بتبليغ
ما أرسل به اليهم بقوله تعالى (وقل انى أنا النذير) من عذاب الله أن ينزل عليكم ان لم تؤمنوا
وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وفتح الياء والباقون بالسكون (المبين) أى البين الانذار وقوله
تعالى (كما أنزلنا) أى العذاب (على المقتسمين) قال ابن عباس هم اليهود والنصارى سموا بذلك
لانهم آمنوا ببعض القرآن وكفروا ببعضه فما وافق كتبهم آمنوا به وما خالف كتبهم كفروا به
وقال عكرمة أنهم اقسام اسور القرآن فقال واحد هذه السورة فى وقال آخر هذه السورة فى
وانما فعلوا ذلك استهزاء به وقال مجاهد انهم اقسام كتبهم فآمن بعضهم ببعضها وكفروا ببعضهم
بعضها وقال قتادة أراد بالمقتسمين كفار قريش قال سموا بذلك لان أقوالهم تقسمت في القرآن
فقال بعضهم انه سحر وزعم بعضهم أنه كهانة وزعم بعضهم أنه أساطير الاولين وقال ابن
السائب سموا بالمقتسمين لانهم اقساموا طرق مكة وذلك أن الوليد بن المغيرة بعث رهطاً من أهل
مكة قيل سبعة عشر وقيل أربعين وقال انطلقوا فاقترعوا على طرق مكة حيث يمر بكم أهل
الموسم فاذا سألوكم عن محمد فقل بعضكم انه مجنون وليقل بعضكم انه كاهن وليقل بعضكم
انه ساحر وليقل بعضكم انه شاعر فذهبوا وقعدوا على طرق مكة يقولون ذلك لمن يمر بهم من حجاج
العرب وقعد الوليد بن المغيرة على باب المسجد الحرام نصبوه حكماً فاذا جاءوا سألوا عما قال أولئك
فمقول صدقوا فاهلكهم الله تعالى يوم بدر وقوله تعالى (الذين جمعوا القرآن عشرين) نعت
للمقتسمين وقال ابن عباس هم اليهود والنصارى جزوا القرآن أجزاءً آمنوا بما وافق التوراة
والانجيل وكفروا بالباقي وقال مجاهد قسموا كتاب الله ففرقوه وبددوه وقيل كانوا يستهزئون به

فيقول بعضهم سورة البقرة لى ويقول بعضهم سورة ل عمران لى وقيل اقساموا القرآن فقال
 بعضهم سحر وقال بعضهم شعر وقال بعضهم كذب وقال بعضهم أساطير الاولين وقيل هم أهل
 الكتاب آمنوا ببعض كتبهم وكفروا ببعض على أن القرآن ما يقرؤه من كتبهم فيكون ذلك
 تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن منيع قومه بالقرآن وتكذيبهم وقولهم سحر وشعر
 وأساطير الاولين بأن غيرهم من الكفرة فعلوا بغيره من الكتب فحرفوا عنهم * (تنبيه) * عضين جمع
 عضة وهي الفرقة والعضين الفرق وتقدم معنى جعلهم القرآن كذلك وقيل العضة السحر بلغة
 قريش يقولون هو عاضه وهي عاضه وفي الحديث لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم العاضه
 والمستعضه أى الساحرة والمستسحرة وقيل هو من العضة وهو الكذب والبهتان يقال عضه
 عضها وعضيته أى رماه بالبهتان وقيل جمع عضواً أخذ من قولهم عضيت الشئ أعضيه إذا فرقه
 وجعلته أجزاءً وذلك أنهم جعلوا القرآن أعضاء مفارقة فقال بعضهم سحر وقال بعضهم أساطير
 الاولين ثم أقسم سبحانه وتعالى بنفسه على أنه يسأل هؤلاء المقتسمين الذين جعلوا القرآن
 عضين بقوله تعالى (فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون) فيكون الضمير عائداً على المقتسمين
 لانه الاقرب ويحتمل أن يعود على جميع المكلفين لأن ذكرهم تقدم في قوله تعالى وقل انى أنا
 النذير المبين أى لجميع الخلق قال جماعة من المفسرين يستلون عن لاله الا الله وقال أبو
 العالية يستلون عما كانوا يعبدون وما أجابوا به المرسلين (فان قيل) كيف الجمع بين قوله تعالى
 فوربك انسألنهم أجمعين وبين قوله تعالى فيومئذ لا يستل عن ذنبه انس ولا جان (أجيب) بأن
 النفي ينصرف الى بعض الاوقات والاثبات الى وقت آخر لأن يوم القيامة يوم طويل وفيه
 مواقف يستلون في بعضها ولا يستلون في بعض آخر وتطيره قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون وقال
 في آية أخرى ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون ثم قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم
 (فاصدع) أى اجهر بعلو شدة فارابين الحق والباطل وقرأ حمزة والكسائي بإشمام الصاد
 الساكنة قبل الدال والباقون بالصاد الخالصة (عما) أى بسبب ما (تؤمن) به أمر النبي صلى
 الله عليه وسلم في هذه الآية ناطهار الدعوة روى عن عبد الله بن عبيدة قال كان مستحقاً حتى
 نزلت هذه الآية فخرج هو وأصحابه (واعرض) أى اعراض من لا يبالي (عن المشركين)
 بالصفح الجليل عن الاذى والاجتهاد في الدعاء ولا تلتفت الى لومهم ابداً على اظهار الدعوة قال
 بعض المفسرين كالبعوى وهذا منسوخ بآية القتال قال الرازي وهو ضعيف لأن معنى هذا
 الاعراض ترك المبالاة بهم فلا يكون منسوخاً ولما كان هذا الصدع في غاية الشدة عليه صلى
 الله عليه وسلم لكثرة ما يلقي عليه من الاذى خفف عنه سبحانه وتعالى بقوله معللاً له (انا) أى
 بما لئامن العظمة والقدرة (كفيناك المستهزئين) أى شر الذين هم عريزون في الاستهزاء وهم
 خمسة نفر من رؤساء قريش الوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل وعدي بن قيس والاسود
 ابن عبد المطلب والاسود بن عبد يغوث ووصف سبحانه وتعالى هؤلاء بقوله تعالى (الذين
 يجعلون مع الله الهة أخرى) وقيل ليس بصفة بل مبتدأ وتضمنه معنى الشرط دخلت الناء في خبره

وهو (فسوف يعاين) أي عاقبة أمرهم في الدارين * ولما ذكر سبحانه وتعالى أن قومه
يسفهون عليه ولا سيما أولئك المقتسمون قال له تعالى (ولقد نعلم) أي تحقق وقوع علمنا (أنك)
أي على مالك من العلم وسعة البطان (يضيق صدرك) أي يوجد ضيقه ويجدد (بما يقولون)
أي من الأسهزاء والتكذيب بك وبالقرآن لأن الجبل له البشرية والمزاج الانساني يقتضي
ذلك فعند هذا قال تعالى (فصبح) ملتبسا (بمحمد ذربك) أي نزله عن صفات النقص وقال
الضحاك قل سبحان الله وبمحمد وروى ابن عباس فصل يأمر ربك (وكن من الساجدين) أي
من المصلين روى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا حزن به أمر فزع إلى الصلاة وقدمت معناه في
سورة البقرة * (تنبيه) * اختلف الناس كيف صار الاقبال على الطاعات سبباً لزال ضيق
القلب والحزن فقال العارفون المحققون إذا اشتغل الانسان بهذه الانواع من العبادات يتنور
باطنه ويشرق عليه وينفصح صدره فعند ذلك يعرف قدر الدنيا وحقارتها فلا
يلتفت اليها وقال بعض الحكماء إذا نزل بالانسان بعض المكروه فزع إلى الطاعات فكأنه
يقول يا رب يجب علي عبادتك سواء أعطيتني الخيرات أو أقميتني في المكروهات فأنا عبدك بين
يديك فافعل بي ما تشاء (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) قال ابن عباس يريد الموت وسمى
الموت يقيناً لأنه أمر متيقن وهذا مثل قوله تعالى في سورة مريم وأوصاني بالصلاة والزكاة
ما دمت حياً وروى البغوي بسنده عن ابن جبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوحى
الله إلي أن أجمع المال وأكون من التاجرين ولكن أوحى إلي أن أسبح بحمد ربك وكن من
الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين (فان قيل) أي فائدة لهذا التوقيت مع أن كل أحد
يعلم أنه إذا مات سقطت عنه العبادات (أجيب) بأن المراد منه واعبد ربك في جميع زمان
حياتك فلا تخل لحظة من لحظات الدينام بهذه العبادات وعن عمر رضي الله عنه قال نظر رسول
الله صلى الله عليه وسلم إلى مصعب بن عمير مقبلاً وعليه آهاب كبش قد تنطق به فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم انظروا إلى هذا الذي نور الله قلبه لقد رأيته بين أبويه يغذوانه بأطيب
الطعام والشراب ولقد رأيته عليه حلة ثراها أو قال ثريته له بما تقي درهم فدعاه حب
الله وحب رسوله إلى ما تزون وما رواه البيضاوي تبعاً للزحشري من أنه صلى الله عليه وسلم قال
من قرأ سورة الحجر كان له من الاجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والانصار والمستهزئين
بحمد صلى الله عليه وسلم حديث موضوع

﴿سورة النحل مكية﴾

الاقوله تعالى وان عاقبهم الى آخر السورة وحكي الاصم عن بعضهم أنها كلها مكية وقال آخرون
من أولها إلى قوله كن فيكون مدني وما سواها مكي وعن قتادة بالعمس ونسب سورة النمل
والمقصود من هذه السورة الدلالة على أنه تعالى تام القدرة والعلم فاعل بالاختيار منزه عن
شوائب النقص وأدل ما فيها على هذا المعنى أمر النحل لما ذكر من شأنها في دقة العمل في ترتيب

بيوتها ورحبها وسائر أمرها من اختلاف ألوان ما يخرج منها من أعسائها وجعله شفاء مع أكلها
 من الثمار النافعة والضارة وغير ذلك من الأمور ووسمها بالنعم واضح وهي مائة وعشرون
 آية وألفان وعشمان وأربعون كلمة وعددها سبع مائة وسبع مائة وسبعة أحرف
 (بسم الله) أي المحيط بآخرة الكمال فمأشأه فعل (الرجن) أي الذي عمت نعمته بجليل خلقه
 وحقيقه صغيره وكبيره (الرحيم) أي الذي خص من شاء بنعمته النجاة مما يسخطه بعباده وقوله
 تعالى (أتى أمر الله) فيه وجهان أحدهما أنه ماض لفظا مستقبلا معنى إذا المراد به يوم القيامة
 وأغما برزقه في صورة ما وقع وانقضى تحقيقه له وصدق الخبر به والثاني أنه على باب المراد
 مقدماته وأوائله وهو نصر رسوله صلى الله عليه وسلم أي جاء أمر الله ودنا وقرب فانه يقال في
 الكلام المستأنه قد أتى ووقع اجراء لما يجب وقوعه مجرى الواقع يقال لمن طلب الاعانة
 وقرب حصولها جاءك الغوث أي أتى أمر الله وعدا (فلا تستجبلوه) وقوا قبل مجيئه فانه واقع
 لا محالة روي أنه صلى الله عليه وسلم قال بعثت أنا والساعة كهاتين وأشار باصبعيه السبابة
 والوسطى قال ابن عباس كان مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشراط الساعة * ولما مر
 جبريل بأهل السموات مبعوثا إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم قالوا الله أكبر فقامت الساعة وروى
 أنه لما نزلت اقتربت الساعة قال الكفار بعضهم لبعض ان هذا أي محمد أصلى الله عليه وسلم يزعم
 أن القيامة قد اقتربت فأمسكوا عن بعض ما تقولون حتى ننظر ما هو كائن فلما تأخرت قالوا
 ما نرى شيئا فنزل اقتراب اللذاس حسابهم فاشفقوا وانتظروا فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى
 شيئا مما نتخوفنا فنزل أتى أمر الله فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم
 وظنوا أنهم قد أدت حقيقة فنزل فلا تستجبلوه فاطمأنوا فكان الكفار قالوا سلناك يا محمد إلا أنا
 نعبد هذه الاصنام لنشفع لنا عند الله تعالى فنخلصنا من هذا العذاب المحكوم به فأجابهم الله
 تعالى بقوله تعالى (سبحانه) أي تنزيها له (وتعالى عما يشركون) أي تبرأ سبحانه وتعالى بالاوصاف
 الحميدة عن أن يكون له شريك في ملكه وقرأ آية الكسائي في بالامالة وقرأ ورش بالفتح وبين
 اللفظين والباقون بالفتح وقرأ آية الكسائي عما يشركون في الموضوعين بالساعة على وفق قوله
 فلا تستجبلوه والباقون بالياء على الغيبة على تلوين الخطاب أو على أن الخطاب للمؤمنين أولهم
 وغيرهم * ولما أجاب سبحانه وتعالى الكفار عن شبهتهم بقوله تنزيها لنفسه عما يشركون وكان
 الكفار قالوا هب ان الله تعالى قضى على بعض عبيده بالشر وعلى آخرين بالخير ولكن كيف
 يمكنك أن تعرف هذه الأمور التي لا يعلمها الا الله تعالى وكيف صرت تبحث تعرف أسرار
 الله تعالى وأحكامه في ما حكمه وملكوته فأجابهم الله تعالى بقوله (ينزل الملائكة) قال ابن عباس
 يريد بالملائكة جبريل وحده قال الواحدى يسمى الواحد بالجمع اذا كان ذلك الواحد رئيسا
 وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وتخفيف الزاى والباقون بتشديد ها والمراد (بالروح) الوحى أو القرآن
 فان القلوب تحيا به من موت الجهالات وقوله تعالى (من أمره) أي بإرادته حال من الروح (على
 من يشاء من عباده) وهم الانبياء (أن أنذروا) أي خوفوا الكافرين بالعذاب وأعلموهم (أنه)

أى الشان (لا اله الا أنا) أى لا اله غيرى وقوله تعالى (فاتقون) أى خافوني رجوع الى مخاطبتهم
 بما هو المقصود * (تنبيه) * فى قوله تعالى ان أنذروا ثلاثة أوجه أحدها أنها المفسرة لأن
 الوحي فيه ضرب من القول والانزال بالروح عبارة عن الوحي قال تعالى وكذلك أوحينا اليك
 روحا من أمرنا الثانى أنها المخففة من الثقبلة واسمها ضمير الشأن محذوف الثالث أنها
 المصدرية التى من شأنها نصب المضارع ووصلت بالامر كقولهم كتبت اليه بأن قم والآية تدل
 على أن نزول الوحي بواسطة الملائكة وان النبوة عطاءة * ولما وجد سبحانه وتعالى نفسه ذكر
 الآيات الدالة على وحدانيته من حيث انه اندل على أنه تعالى هو الموجد لا اصول العالم
 وفروعه على وفق الحكمة والمصلحة بقوله تعالى (خلق السموات) أى التى هل السقف المظلل
 (والارض) أى التى هى البساط المقل (بالحق) أى أوجدهما على مقدار وشكل وأوضاع
 ومقات مختلفة قدرها وخصصها بحكمته (تعالى) أى تعاليات الوصف (بما يشركون) به
 من الاصنام * ولما كان خلق السموات والارض غيبا تقدمه وكان خلق الانسان على هذه
 الصفة شهادة فتكون أقوى فى الدلالة على وحدانيته تعالى قال تعالى (خلق الانسان) أى
 هذا النوع (من نطفة) أى آدم عليه السلام من مطلق الماء ومن تفرع منه بعد نزول وجه حواء
 من ماء مقيد بالدق الى أن صيره قويا شديدا (فأذا هو خصيم) أى شديد الخصومة (مبين) أى
 بينها روى أن أبى بن خلف الجعفى وكان يشكر البعث جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم
 رميم فقال تزعم يا محمد أن الله يحيى هذا العظم بعد ما قدرتم قترت هذه الآية ونزل فيه أيضا قوله
 تعالى قال من يحيى العظام وهى رميم قال الخازن فى تفسيره والصحيح ان الآية عامة فى كل
 ما يقع فيه الخصومة فى الدنيا ويوم القيامة وجلها على الغيوم أولى ولما كان أشرف الاجسام
 الموجودة فى العالم السفلى بعد الانسان سائر الحيوانات وأشرفها الانعام ذكرها بقوله تعالى
 (والانعام) أى الازواج الثمانية الضأن والمعز والابل والبقر ونصبه بفعل بفسره
 (خلقها) قال الواحدى تم الكلام عند قوله والانعام خلقها ثم ابتدأ فقال (لكم فيها دافء)
 أى ما يدفأ به من اللباس والاكسية ونحوها المتخذة من الاصواف والاوبار والاشعار قال
 ويجوز أيضا أن يكون تمام الكلام عند قوله والانعام خلقها لكم ثم ابتدأ فقال تعالى فيها
 دافء قال الرازى قال صاحب النظم وأحسن الوجهين أن يكون الوقف عند قوله تعالى خلقها
 والدليل عليه أنه عطف عليه ولكم فيها جلال والتقدير لكم فيها دافء ولكم فيها جلال * ولما
 ذكر تعالى الانعام ذكر لها أنواعا من المنافع الاول قوله تعالى لكم فيها دافء النوع الثانى
 قوله تعالى (ومنافع) أى ولكم فيها منافع من نسلها ودرها وركوبها والجل عليها وسائر
 ما ينتفع به من الانعام وانما عبر تعالى عن ذلك بلفظ المنفعة وهو اللفظ الدال على الوصف
 الاعم لأن الدر والنسل قد ينتفع به فى الاكل وقد ينتفع به فى البيع بالنقود وقد ينتفع به بأن
 يسدل بالثياب وسائر الضروريات فعبّر عن جملة هذه الاقسام بلفظ المنافع ليتناول الكل
 النوع الثالث قوله تعالى (ومنهاتأكلون) فان قيل تقديم الظرف يفيد الحصر لأن تقديم

الظرف مؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها (أجيب) بأن الأكل من هذه الانعام هو الذي يعتده الناس في معاشهم وأما الأكل من غيرها كالذجاج والبط والاوز وصيد البر والبحر فليس يعتد به في الأغلب وأكله يجري مجرى التفكه به فخرج ومنها تأكلون مخرج الغالب في الأكل من هذه الانعام (فان قيل) منفعة الأكل مقدمة على منفعة اللباس فلم تقدمت منفعة اللباس عليه (أجيب) بأن منفعة اللباس أكثر من منفعة الأكل فلهذا تقدمت على منفعة الأكل (ولكم فيها جلال) أي زينة (حين تريحون) أي تردونهم من مراعيها إلى مراعيها بالعشي (وحين تسرحون) أي تخرجونهم بالغداة إلى المريع فان الألفية تنزبنهم في الوقتين وتجعل أهلها في عين الناظرين إليها (فان قيل) لم تقدمت الراحة على التسريح (أجيب) بأن الجلال في الراحة أظهر اذا أقبلت ملائكة الملعون حافلة الضروع ثم أوت إلى الحظائر حاضرة لأهلها فيمضح أهلها به بخلاف التسريحها إلى المريع فانها تخرج جائعة البطون ضامرة الضروع ثم تأخذ في التفرق والانتشار للمريع في البرية فليس في التسريح تحمل كما في الراحة النوع الرابع قوله تعالى (وتحمل أثقالكم) جمع ثقل وهو متاع المسافر (إلى بلد) أي غير بلدكم أوردتم السفر إليه (لم تكونوا بالغيه) أي غير واصلين إليه على غير الأبل (الابشق الانفس) أي الأبكفة ومشقة والشق بكسر الشين نصف الشيء أي لم تكونوا بالغيه الا بقصصان قوة النفس وذهاب نصفها وقال ابن عباس يريد من مكة إلى اليمن وإلى الشام وإلى مصر قال الواحدى والمراد كل بلد لو تكلفتم بالوغه على غير ابل شق عليكم وخص ابن عباس هذه البلاد لأن متاجر أهل مكة كانت إلى هذه البلاد (فان قيل) المراد من قوله تعالى والانعام خلقها لكم الا بل فقط بدليل أنه وصفها إلى آخر الآية بقوله وتحمل أثقالكم إلى بلد وهذا الوصف لا يليق الا بالأبل (أجيب) بأن المقصود من هذه الآيات تعدد منافع الانعام فبعض تلك المنافع حاصل في الكل وبعضها مختص ببعض والدليل عليه أن قوله ولكم فيها جلال حاصل في البقر والغنم مثل حصوله في الأبل * (تنبيه) * احيى منكر وكرامات الأولياء بهذه الآية فانهم اندل على أن الانسان لا يمكنه الانتقال من بلد إلى بلد الا بشق النفس وحمل الأثقال على الأبل ومشتوا الكرامات يقولون ان الأولياء قد يتقلون من بلد إلى بلد آخر بعيد في ليلة واحدة من غير تعب وتحمل مشقة وكان ذلك على خلاف هذه الآية فيكون باطلا واذا بطل القول بالكرامات في هذه الصورة بطل القول به في سائر الصور اذ لا قائل بالفرق وأجاب المثبتون بأننا نخص عموم هذه الآية بالأدلة الدالة على وقوع الكرامات (ان ربكم) أي الموجد لكم والمحسن إليكم (لرؤف) أي بليغ الرحمة لمن يتوسل إليه بما يرضيه وقرأ أبو عمرو وشعبة وحزرة والكسائي بقصر الهمزة والباقيون بالمد (رحيم) أي بليغ الرحمة بسبب وبغير سبب وقوله تعالى (والخيل) أي الصاهلة وهو اسم جنس لا واحد له من لفظه كالابل والرهط (والبغال) أي المتولدة بينها وبين الجير (والخير) الناهقة عطف على الانعام أي وخلق هذه الحيوانات (لتزكوها) أي لأجل أن تزكوها وفي نصب قوله تعالى (وزينة) أوجه أحدها أنه مفعول من أجله وانما وصل الفعل إلى

الاول باللام في قوله تعالى لتركبوها والى هذا ينفسه لاختلاف شرطه في الاقل وهو عدم اتحاد
 الفاعل فان الخالق هو الله تعالى والراكب مخاطبون بخلاف الثاني الثاني انها منصوبة
 على الحال وصاحب الحال اما مفعول خلقها واما مفعول لتركبوها فهو مصدر اقيم مقام
 الحال الثالث ان يتصب بتقدير فعل قدره ان يخشى بقوله وخلقه ازينه وقدره ابن
 عطية وغيره بقولهم وجعلها زينة الرابع انها مصدر افعول محذوف أى وتزينون بها زينة
 * (تنبيه) * احتج القائلون وهم ابن عباس والحاكم وأبو حنيفة ومالك بتعريم لحوم الخيل
 بهذه الآية قالوا منفعة الاكل اعظم من منفعة الركوب ولو كان أكل لحم الخيل جائزا لكان
 هذا المعنى أولى بالذكر وحيث لم يذكره تعالى علمنا أنه يحرم أكله لان الله تعالى خص الانعام
 بالاكل حيث قال تعالى ومنها تأكلون وخص هذه بالركوب فقال لتركبوها فعلمنا أنها
 مخلوقة للركوب لا للاكل واحتج القائلون باباحة أكل اللحم من الخيل وهم سعيد بن جبير
 وعطاء وشريح والحسن والشافعي بما روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله تعالى
 عنهم قالت فخرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا ونحن بالمدينة وبما روى
 عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الجوارح اهلية وأذن في
 الخيل وفي رواية أن كانا في زمن خيبر الخيل وحمر الوحش ونهى النبي صلى الله عليه وسلم
 عن الجوارح اهلي هذه رواية البخاري ومسلم وفي رواية أبي داود قال ذبحنا يوم خيبر الخيل
 والبغال والحمر وكأنا قد أصابنا منحة فمننا النبي صلى الله عليه وسلم عن البغال والحمر ولم ينهنا
 عن الخيل وأجابوا عن هذه الآية بأن ذكر الركوب والزينة لا يدل على أن منفعتها محتصة بذلك
 وانما خص هاتين المنفعتين بالذكر لانهما معظم المقصود ولهذا سكت عن حمل الاثقال على
 الخيل مع قوله تعالى في الانعام ونحمل أثقالكم ولم يلزم من ذلك تحريم الاثقال على الخيل وقال
 الواجدى لودت هذه الآية على تحريم أكل هذا الحيوان لكان تحريم أكلها معلوما في
 مكة لاجل أن هذه السورة مكية ولو كان الامر كذلك لكان قول عامة المفسرين والمحدثين ان
 لحوم الجوارح اهلية حرمت عام خير رأى وذلك في المدينة باطلا لان التحريم لما كان حاصلا قبل
 هذا اليوم لم يكن تخصيص هذا التحريم بهذه السنة فائدة قال الرازي وهذا جواب
 حسن متين وقال ابن الخازن والدليل الصحيح المعتمد عليه في اباحة لحوم الخيل ان السنة مبينة
 للكتاب * ولما كان نص الآية يقتضى أن الخيل والبغال والحمر مخلوقة للركوب والزينة
 وكان الاكل مسكوتا عنه ودار الامر فيه على الاباحة والتحريم فوردت السنة باباحة لحوم
 الخيل وتحريم لحوم البغال والحمر أخذنا به جميعا بين النصين * ولما ذكر سبحانه وتعالى هذه
 الانواع من الحيوان ذكر باقيها على سبيل الاجمال بقوله تعالى (ويخلق ما لا تعلمون) وذلك
 لان أنواعها وأصنافها وأقسامها كثيرة خارجة عن الحد والاحصاء ولو خاض الانسان
 في شرح عجائب أحوالها لكان المذكر ربع كتبه المجلدات الكثيرة كالفطرة في البحر فكان
 أحسن الاحوال ذكرها على سبيل الاجمال كما ذكر الله تعالى في هذه الآية وروى عطاء

ومقاتل والضخالة عن ابن عباس أنه قال إن عن يمين العرش نهر من نور مثل السموات السبع
والارضين السبع والجوار السبعة يدخل فيه جبريل كل يوم ويقبل فيزداد نورا الى نوره
وجالا الى جماله ثم ينقض فيخلق الله تعالى من كل نقضة تقع من ريشه كذا وكذا ألف ملك يدخل
كل يوم منهم سبعون ألفا البيت المعمور وفي الكعبة أيضا سبعون ألفا لا يعودون اليه الى
أن تقوم الساعة سبحانه من له هذا الملك العظيم قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو وفسر
قادة الآية بالسوس في النبات والدود في القواكه وفسرها بعضهم بما أعد الله تعالى لاهل
الجنة في الجنة بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر * ولما شرح الله تعالى
دلائل التوحيد قال تعالى (وعلى الله) أي الذي له الاحاطة بكل شيء (قصد السبيل) أي بيان
الطريق المستقيم انما ذكرت هذه الدلائل وشرحتها اراحة للعدل وازالة للعلل ليلك من هلك
عن بينة ويجي من حي عن بينة والمراد بالسبيل الجنس ولذلك أضاف اليها القصد وقال
(ومنها) أي السبيل (جائر) أي حائد عن الاستقامة (فان قيل) هذه الآية تدل على أن الله
تعالى يحب عليه الارشاد والهداية الى الدين وازاحة العلل والاعذار كما قال به المعتزلة لانه
تعالى قال وعلى الله قصد السبيل وكلمة على الوجوب قال تعالى والله على الناس حج البيت
(أجيب) بأن المراد على الله تعالى بحسب الفضل والكرم أن يبين الدين الحق والمذهب
الصحيح (فان قيل) لم غير أسلوب الكلام حيث قال في الاول وعلى الله قصد السبيل وفي الثاني
ومنها جائر دون وعليه جائر (أجيب) بأن المقصود بيان سبيله وتقسيم السبيل الى القصد والجائر
انما جاء بالعرض ثم قال تعالى (ولو شاء) هدايتكم (لهداكم) الى قصد السبيل (أجمعين)
فتمتدنون اليه باختيار منكم قال الرازي وهذا يدل على أن الله تعالى ما شاء هداية الكفار وما
أراد منهم الايمان لأن كلمة لو تفيد انتفاء الشيء لا انتفاء غيره * ولما ذكر تعالى نعمه على عباده بخلق
الحيوانات لاجل الانتفاع وازالة عقبة بذكر انزال المطر لانه من أعظم النعم على عباده فقال
(هو) أي لا غيره مما تدعى فيه الالهية (الذي أنزل) أي بقدرته الباهرة (من السماء) اما
من نفسها أو من غيرها أو من جهتها أو من السحاب كما هو شاهد (ماء) أي واحد اتحدت
بالذوق والبصر (لكم منه) أي من ذلك الماء (شراب) أي شربونه وقد بين تعالى في آية
أخرى أن هذه النعمة جليلة فقال وجعلنا من الماء كل شيء حي (فان قيل) ظاهر هذا أن
شرابنا ليس الا من المطر (أجيب) بأنه تعالى لم ينف أن يشرب من غيره ويتقدير الحصر لا يمنع
أن يكون الماء العذب تحت الارض من جملة ماء المطر سكن هنالك بدليل قوله في سورة المؤمنون
وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكاه في الارض (ومنه) أي من الماء (شجر) أي ينبت بسببه
والشجر هنا كل نبات من الارض حتى الكلاء وفي الحديث لا تأكلوا من الشجر فانه
سخت يعني الكلاء (فان قيل) قال المفسرون في قوله تعالى والتجمل والشجر يسجدان المراد
من التجمل ما ينجم من الارض مما ليس له ساق ومن الشجر ما له ساق (أجيب) بأن عطف الجنس
على النوع وبالضد مشهور وأيضا فلفظ الشجر يشعر بالاختلاط يقال تشاجر القوم اذا اختلط

أصوات بعضهم ببعض وتشاجرت الرياح إذا اختلطت وقال تعالى حتى يحكموا فيها شجر
 بينهم ومعنى الاختلاط حاصل في العشب والكلأ فوجب إطلاق لفظ الشجر عليه ويصح
 أن يكون المراد بالشجر هنا ماله ساق لأن الأبل تقدر على رمي ورق الأشجار البكار وحينئذ
 فإطلاق الشجر على الكلأ مجاز (فيه) أي الشجر (تسمون) أي ترعون مواشكم يقال أسمت
 الماشية إذا خليتها ترعى وسامت هي إذا رعت حيث شاءت قال الزجاج أخذ ذلك من
 السومة وهي العلامة لأنها تؤثر في الأرض برعيها علامات وقال غيره لأنها تعلم الأرض في
 الرعي * ولما ذكر تعالى الحيوانات تفصيلاً واجبالاً ذكر الثمار تفصيلاً واجبالاً بقوله تعالى
 (ينبت) أي الله (لكم به) أي بذلك الماء (الزرع والزيتون والخيول والعناب ومن كل
 الثمرات) فبعد أن ذكر الزرع وهو الحب الذي يقات به كالخطة والشعير والارز لان به قوام
 البدن وثى يذكر الزيتون لما فيه من الأدم والدهن وبارك فيه وثلك يذكر الخيل لأن غرها
 غذاء وفاكهة وختم بذكر العناب لأنه شبيه الخيل في المنفعة من التفكه والتغذية ثم ذكر
 تعالى سائر الثمار اجبالاً لأنه بذلك على عظيم قدرته وجربيل نعمته على عباده لأن الحبة
 الواحدة تقع في الطين فإذا مضى عليها مقدار معين من الوقت نفث في داخل تلك الحبة أجزاء
 من رطوبة الأرض وندواتها فتفتخ الحبة فينشق أعلاها وأسفلها فيخرج من أعلى تلك الحبة
 شجرة صاعدة من داخل الأرض إلى الهواء ومن أسفلها شجرة أخرى غائصة في قعر الأرض
 وهذه الغائصة هي المسماة بعروق الشجرة ثم أن تلك الشجرة لاتزال تزداد وتنمو وتقوى ثم
 تخرج منها الأوراق والأزهار والأكام والثمار ثم أن تلك الثمرة تشتمل على أجسام مختلفة
 الطباع مثل العنب فإن قشره وعجمه باردان يابسان كشيئان ولحمه ومأؤه حاران رطباً لطيفان
 وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى (أن في ذلك لآية) بينة على أن فاعل ذلك تام القدرة بقدر على
 الإعادة وأنه مختار يفعل ذلك في الوقت الذي يريد وإنما تحصل معرفة ذلك (لقوم يتفكرون)
 فيما ذكر من دلائل قدرته ووحدانيته فيؤمنون * ثم ذكر سبحانه وتعالى أشياء تدل على أنه
 الفاعل المختار بقوله تعالى (وسخر لكم) أي أيها الناس لأصلاح أحوالكم (الليل) للسكنى
 (والنهار) للمعاش ثم ذكر آية النهار فقال (والشمس) أي للمنافع اختصاصها ثم آية الليل
 فقال (والقمر) لأمور علقها به (والنجوم) أي الآيات نصبها لها * ثم نبه على تغيرها بقوله
 تعالى (مسخرات) أي بأنواع التغير لما خلقها له على أوضاع دبرها (بأمره) أي بإرادته
 سبب الإصلاح ما به قواكم دلالة على وحدانيته تعالى وفعله بالاختيار ولو شاء تعالى
 لأقام أسباباً غيرها وأعني عن الأسباب وقرأ ابن عامر برفع الأربع وهي الشمس والقمر
 والنجوم ومسخرات على الابتداء والخبر ووافقه حفص في الاثنين الأخيرين والنجوم مسخرات
 لا غير والباقيون بالنصب عطفاً على ما قبله في الثلاثة الأولى وفي الرابع وهو مسخرات
 على الحال * ولما ذكر سبحانه وتعالى هذه الأشياء وجعلها مسخرات لمنافع عباده ختم
 ذلك بقوله (أن في ذلك) أي التسخير العظيم (آيات) أي دلالات متعددة كثيرة عظيمة

(لقوم يعقلون) أي يتدبرون فيعلمون أن جميع الخلق تحت قدره وقدرته وتسخره لما أراده
 منهم وقوله تعالى (وما ذرا) أي خلق (لكم في الأرض) عطف على الليل أي وسخر لكم ما خلق
 لكم فيها من حيوان ونبات وقيل أنه في موضع نصب بفعل محذوف أي وخلق هكذا قدره
 أبو البقاء وكأنه استبعد تسلط سخر على ذلك فقد رفع لائقا وقوله تعالى (مختلفا) حال منه
 وقوله تعالى (ألوانه) أي في الخلقة والهيئة والقيمة فاعل به (أن في ذلك لآية لقوم يذكرون)
 أي يعظون * (تنبيه) * ختم تعالى الآية الأولى بالتفكير لأن ما فيه يحتاج إلى تأمل ونظر
 وختم الثانية بالعقل لأن مدار ما تقدم عليه وختم الثالثة بالتذكر لأنه نتيجة ما تقدم وجمع
 الآيات في الثانية دون الأولى والثالثة لأن ما ينطبق بها أكثر ولذلك ذكر معها العقل * ولما استدل
 سبحانه وتعالى على إثبات الآلهة أولا بأجرام السموات والأرض وثانياً ببدن الإنسان وثالثاً
 بمجائب خلقة الحيوان ورابعاً بمجائب النبات ذكر خامساً بمجائب العناصر وبدأ بالاستدلال
 بعنصر الماء بقوله تعالى (وهو) أي لا غيره وقرأ قالون وأبو عمر والكسائي بسكون الهاء
 والباقيون بضمها (الذي سخر البحر) أي ذلله وهبها لعيش ما فيه من الحيوان وتكون الجواهر
 وغير ذلك قال علماء الهيئة ثلاثة أرباع كرة الأرض غائصة في الماء فذلك هو البحر المحيط وجعل
 في هذا الزرع المسكون سبعة أبحر قال تعالى والبحر يمده من بعده سبعة أبحر والبحر الذي سخره
 الله تعالى للناس هو هذه البحار فمن تسخيرها للخلق ما مر ومنه جعلها بحيث يتمكن الناس
 من الاتقاع بها بالركوب والغوص وبغير ذلك فنافع البحار كثيرة وذكر سبحانه وتعالى منها
 هنا ثلاثة منافع الأولى قوله تعالى (لأنها كآوا منه) أي بالاصطيد وغيره من لحوم الأسماك
 (للمطاطيا) لا تجد أنعم منه ولا ألين وهو أرطب اللحوم فيسرع إليه الفساد فيبادر إلى أكله
 عذبا في ذلك دلالة على كمال قدرته تعالى وذلك أن السمك لو كان كاه ما لحما عرف به من قدرة
 الله تعالى ما يعرف بالطري لأنه لما خرج من البحر الملح اللحم الطري في غاية العذوبة علم أنه بخلق
 الله وقدرته لا بحسب الطبع وعلم بذلك أن الله تعالى قادر على إخراج الضد من الضد المنفعة
 الثانية قوله تعالى (وتسخر جوامعهم) أي يجهدكم في الغوص وما يتبعه (حلية) أي اللؤلؤ
 والمرجان كما قال تعالى يخرج منهم ما اللؤلؤ والمرجان (تلبسونها) أي نسأوكم وهن بعضكم
 فكان اللابس أنتم ولأن زينة النساء بالخلي انما هو لأجل الرجال فكان ذلك زينة لهم المنفعة
 الثالثة قوله تعالى (وترى القلک) أي السفن (مواسر) أي تمخر الماء أي تشقه ببحرها (فيه)
 أي مقبله ومدبرة وذلك أنك ترى سفينتين أحدهما تقبل والآخرى تدبر بربح واحدة وقال
 مجاهد تمخر الریح السفن یعنی أنها اذا جرت یسمع لها صوت وقال الحسن مواسر یعنی ملوأة
 متاعا وقوله تعالى (ولتبغوا) أي لتطلبوا عطف على تاركوا وما بينهما اعتراض وقيل عطف
 على محذوف تقديره لتنتفعوا بذلك ولتبغوا (من فضله) أي من سعة رزقه بركوبها للتجارة
 والوصول إلى البلدان الشاسعة (ولعلكم تشكرون) الله على هذه النعم التي أنتم عاجزون
 عنها ولا تسخيرها ثم انه تعالى ذكر بعض النعم التي خلقها الله تعالى في الأرض بقوله تعالى (وأنقى)

في الارض رواسي) أي جبال الاثواب (أن تميد) أي كراهة أن تميل وتضطرب (بكم) وقيل
 لثلاثين بكم والاول قدره البصريون والثاني قدره الكوفيون وقد تقدم مثل ذلك في قوله
 تعالى بين الله لكم أن تضلوا روى أن الله تعالى خلق الارض فجعلت عمودها الملائكة
 ما هي عمود أخذ على ظهرها فأصبحت وقد أرسيت بالجبال لم تدرك الملائكة ثم خلقت وقوله تعالى
 (وأنها) عطف على رواسي لأن الالتقاء بمعنى الخلق والجمع ألا ترى أنه تعالى قال في آية
 أخرى وجعل فيها رواسي من فوقها وقال تعالى وألقيت عليك محبة مني وذكر تعالى الانهار
 بعد الجبال لان معظم عيون الانهار وأصولها تكون من الجبال (و) جعل لكم فيها (سبلا) أي
 طرقا مختلفة تسلكون فيها في أسفاركم والتردد في حوائجكم من بلد الى بلد ومن مكان الى مكان
 (لعلكم تهتدون) أي تلك السبل الى مقاصدكم والى معرفة الله تعالى فلا تضلوا (و) جعل
 لكم فيها (علامات) أي من الجبال وغيرها جاعلة علامة تهتدون بها في أسفاركم * ولما كانت
 الدلالة بالنجم أنفع الدلالات وأوضحها برا وبحرا البلا ونهارا ليله على عظمها بالآيات الى مقام
 الغيبة لأفهام العموم للتأليف أن الخطاب مخصوص والامر لا يتعداه فقال تعالى (وبالنجم)
 أي الجنس (هم) أي أهل الارض كاهم وأولى الناس بذلك المخاطبون وهم قريش ثم العرب
 كلها لظهورهم بالنجوم (يهتدون) وقدم الجار تنبيهها على أن الدلالة بغيره بالنسبة اليه
 سافله وقيل المراد بالنجم الثريا والفرقدان وبنات نعش والجدى وقيل الضمير لقريش لأنهم
 كانوا كثيرى الاسفار للتجارة مشهورين بالاهتداء في مسائرهم بالنجوم * ولما ذكر سبحانه
 وتعالى من عجائب قدرته وبديع خلقه ما ذكر على الترتيب الاحسن والنظم الاكمل وكانت
 هذه الاشياء المخلوقة المذكورة في الآيات المتقدمة كلها دالة على كمال قدرة الله ووحدانيته
 وأنه تعالى المنفرد بخلقها جميعها قال على سبيل الانكار على من ترك عبادة الله واشتغل بعبادة
 هذه الاصنام العاجزة التي لا تنفع ولا تضر ولا تقدر على شيء (أفمن يخلق) أي هذه الاشياء
 الموجودة وغيرها (كن لا يخلق) شيئا من ذلك بل على ايجاد شيء ما فكيف يليق بالعقل أن
 يشتغل بعبادة من لا يستحق العبادة وترك عبادة من يستحقها وهو الله تعالى (فان قيل) ذلك
 الزام للذين عبدوا الاوثان وسموها آلهة تشبها بالله فقد جعلوا غير الخالق مثل الخالق فكان
 حق الزام أن يقال أفمن لا يخلق كمن يخلق (أجيب) بأنهم لما جعلوا غير الله مثل الله تعالى
 في تسميته باسمه والعبادة له وسوا بينه وبينه فقد جعلوا الله من جنس المخلوقات وشبهوا بها
 فأنكر عليهم ذلك بقوله تعالى أفمن يخلق كمن لا يخلق (فان قيل) من لا يخلق ان أريد به جميع
 ما عبد من دون الله كان ورود من واضحا لان العاقل يغلب على غيره فيعبر عن الجميع عن ولو جى
 أيضا بما لجاز ان أريد به الاصنام فلم يخفى على من لا يخلق هو لا يخلق العلم (أجيب) بأنهم سموها
 آلهة وعبدوها فأجروها مجرى أولى العلم ألا ترى الى قوله تعالى على اثره والذين تدعون من
 دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون والى قول الشاعر
 بكيت الى سرب القطا اذ مررت بي * فقلت ومثلي بالنكاح جدير

أَسْرَبَ الْقَطَاطِلُ مِنْ بَعِيرِ جَنَاحِهِ * لَعَلَّ إِلَى مِنْ قَدِ هَوَيْتَ أَطِيرُ
وَكُلَّ قَطَاةٍ لَا تَعْبُرُ جَنَاحَهَا * تَعِيشُ بِذِلِّ الْجَنَاحِ قَصِيرُ

فَأَوْقَعُ مِنْ عَلَى سَرَبٍ لِمَا عَامَلَهُ مَعَامِلَةُ الْعُقُلَاءِ وَقِيلَ لِلْمَشَاكِلَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَنْ يَخْلُقُ وَقِيلَ
الْمَعْنَى أَنَّ مَنْ يَخْلُقُ لَيْسَ كَنْ لَا يَخْلُقُ مِنْ أَوَّلَى الْعِلْمِ فَكَيْفَ بِمَا لَا عِلْمَ عِنْدَهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَلَهُمْ أَرْجُلُ
يَمْشُونَ بِهَا يَعْنِي أَنَّ الْأَلْهَةَ حَالَهُمْ مَخْطُوعَةٌ عَنْ حَالِ مَنْ لَهُمْ أَرْجُلُ وَأَيْدٍ وَأُذَانٌ وَقُلُوبٌ لِأَنَّ هَؤُلَاءِ
أَحْيَاءُ وَهُمْ أَمْوَاتٌ فَكَيْفَ تَصِحُّ لَهُمُ الْعِبَادَةُ إِلَّا أَنَّهُمْ لَوْ صَحَّتْ لَهُمْ هَذِهِ الْأَعْضَاءُ لَصَحَّ أَنْ يَعْبُدُوا
* وَلَمَّا كَانَ هَذَا الْقَدْرُ ظَاهِرًا غَيْرَ خَافَ عَلَى أَحَدٍ فَلَا يَحْتَاجُ فِيهِ إِلَى تَدْقِيقِ الْفِكْرِ وَالنَّظَرِ بَلْ
يَجْزِي التَّذَكُّرُ فِيهِ كَفَايَةً لَنْ فَهَمُ وَعَقْلُ خَتَمَ تَعَالَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) بِمَا شَهِدَ وَهُوَ
مِنْ ذَلِكَ وَلَوْ مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ قَدِّمُونَ * (تَنْبِيْهُ) * احْتِجَّ أَهْلُ السُّنَّةِ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ الْعَبْدَ
غَيْرَ خَالِقٍ لِأَفْعَالِ نَفْسِهِ لِأَنَّهُ تَعَالَى مِيزَ نَفْسَهُ عَنِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي يَعْبُدُهَا بِصِفَةِ الْخَالْقِ لَأَنَّ
الْفَرْضَ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى أَفَنُ يَخْلُقُ كَنْ لَا يَخْلُقُ بَيَانٌ تَمِيزُهُ عَنِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ بِصِفَةِ الْخَالْقِ وَهُوَ أَنَّمَا
اسْتَحَقَّ الْإِلَهِيَّةَ وَالْعِبَادِيَّةَ لِكُونِهِ تَعَالَى خَالِقًا وَهَذَا يَقْتَضِي أَنَّ الْعَبْدَ لَوْ كَانَ خَالِقًا لَشَيْءٍ لَوْ جَبَّ
كُونُهُ لَهُمَا عِبُودًا وَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ بَاطِلًا عَلِمْنَا أَنَّ الْعَبْدَ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْخَلْقِ وَالْإِبْجَادِ وَلَمَّا
كَانَتْ الْمَقْدُورَاتُ لَا تَحْصَى وَأَكْثَرُهَا نِعَمٌ عَلَى الْعِبَادَةِ مَذْكُورَةٌ لَهُمْ بِخَالْقِهِمْ قَالَ مُتَسَائِلُهُمْ بِأَحْسَنِهِ
مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ مِنْهُمْ (وَأَنْ تَعْبُدُوهُ) كَلِمَةُ (نِعْمَتُ اللَّهِ) أَيُّ أَنْعَامِ الْمَلِكِ الْأَعْظَمِ الَّذِي لَا رُبَّ
غَيْرِهِ عَلَيْكُمْ مِنْ صِحَّةِ الْبَدَنِ وَعَاقِبَةِ الْجَسْمِ وَأَعْطَا النِّظَرَ الْحَسْبَ وَالْعَقْلَ السَّالِمَ وَبَطَشَ الْيَدَيْنِ
وَمَشَى الرَّجْلَيْنِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْكُمْ وَمَا خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا
حَتَّى لَوْ رَأَى أَحَدُكُمْ مَعْرِفَةَ أَذْنِي نِعْمَةٍ مِنْ هَذِهِ النِّعَمِ لَعَجَزَ عَنْهَا وَعَنْ مَعْرِفَتِهَا وَحَصْرِهَا فَإِنْ تَبِعَهَا
يَقُوتُ الْحَصْرَ (لِاتِّخَاصِهَا) أَيُّ لَا تَنْضَبُطُ وَأَعْدَدَهَا وَلَا تَبْلُغُهُ طَاقَتُكُمْ مَعَ كَثَرَتِهَا وَأَعْرَاضُكُمْ
بِجَلِّهِ عَنْ شُكْرِهَا وَالْعَبْدُ وَإِنْ أَتَعَبَ نَفْسَهُ فِي الْقِيَامِ بِالطَّاعَاتِ وَالْعِبَادَاتِ وَبَالَغَ فِي شُكْرِ نِعَمِ اللَّهِ
تَعَالَى فَإِنَّهُ يَكُونُ مُقْصِرًا لِأَنَّ نِعَمَ اللَّهِ كَثِيرَةٌ وَأَقْسَامُهَا عَظِيمَةٌ وَعَقْلُ الْخَلْقِ قَاصِرٌ عَنِ الْإِحَاطَةِ
بِعِبَادِيهَا فَضْلًا عَنْ غَايَتِهَا لَكِنِ الطَّرِيقُ إِلَى ذَلِكَ أَنْ بِشُكْرِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى جَمِيعِ نِعَمِهِ مَفْصُلًا
وَبِجَمْلَتِهَا (إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ) أَيُّ لَمْ يَقْصِرْكُمْ فِي الْقِيَامِ بِشُكْرِهَا يَعْنِي النِّعْمَةَ كَمَا يَجِبُ عَلَيْكُمْ (رَحِيمٌ)
بِكُمْ فَوَسَّعَ عَلَيْكُمْ النِّعْمَ وَلَمْ يَقْطَعْهَا عَنْكُمْ بِسَبَبِ التَّقْصِيرِ وَالْمَعَاصِي وَقَوْلُهُ تَعَالَى (وَاللَّهُ يَعْلَمُ
مَا تَكُونُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ) فِيهِ وَجْهَانِ الْأَوَّلُ أَنَّ الْكُفَّارَ مَعَ كُفْرِهِمْ كَانُوا يُسِرُّونَ أَشْيَاءَ وَهُوَ
مَا كَانُوا يَعْبُرُونَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَعْلَمُونَ أَيُّ وَمَا يَظْهَرُونَ مِنْ أَذَاهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِأَنَّهُ عَالِمٌ بِكُلِّ أَحْوَالِهِمْ سِرِّهَا وَعَلَانِيَتِهَا لَا يَخْفَى عَلَيْهِ خَافِيَةٌ وَأَنْ دَقَّتْ
وُخْفِيَّتُهَا وَالْوَجْهَ الثَّانِي أَنَّهُ تَعَالَى لِمَا ذَكَرَ الْأَصْنَافَ وَذَكَرَ عَجْزَهَا فِي الْآيَةِ الْمَقْدَمَةِ ذَكَرَ فِي هَذِهِ
الْآيَةِ أَنَّ الْإِلَهَ الَّذِي يَسْتَحَقُّ الْعِبَادَةَ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ عَالِمًا بِكُلِّ الْمَعْلُومَاتِ سِرِّهَا وَبِجَهْرِهَا وَهَذِهِ
الْأَصْنَافُ لَيْسَتْ كَذَلِكَ فَلَا تَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ * ثُمَّ وَصَفَ تَعَالَى هَذِهِ الْأَصْنَافَ بِصِفَاتِ الْأَوَّلَى
مَذْكُورَةٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَالَّذِينَ تَدْعُونَ) أَيُّ تَعْبُدُونَ (مِنْ دُونِ اللَّهِ) أَيُّ الْأَصْنَافِ وَتَعْتَقِدُونَ

انها آلهة وقرأعاصم بالياء على الغيبة والباقون بالتاء على الخطاب (لا يخلقون شيئاً وهم
 يخلقون) أى يصورون من الحجارة وغيرها (فان قيل) قوله تعالى فى الآية المتقدمة أفن يخلق
 كمن لا يخلق يدل على أن هذه الاصنام لا تخلق شيئاً وهم يخلقون وهذا هو المعنى المذكور فى تلك
 الآية المذكور فافائدة هذا التكرار (أجيب) بأن فائدته أن المعنى المذكور فى الآية
 المتقدمة أنهم لا يخلقون شيئاً فقط والمذكور فى هذه الآية أنهم لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون
 كغيرهم فكان هذا زيادة فى المعنى وهو فائدة التكرار فكأنه تعالى بدأ بشرح نقصهم فى ذواتهم
 وصفاتهم فبين أولاً أنها لا تخلق شيئاً ثم بين ثانياً أنها كما لا تخلق غيرها فهى مخلوقة كغيرها
 الصفة الثمانية قوله تعالى (أموات) أى جادات لا روح لها (غير أحياء) اذ الاله الذى يستحق
 أن يعبد هو الحى الذى لا يموت (فان قيل) علم من قوله أموات أنها غير أحياء فافائدة فى ذكره
 (أجيب) بأن من الاموات ما يعقب موته حياة كالنطف التى ينشئها الله تعالى حيوانا
 وأجساد الحيوانات التى تتبع بعد موتها وأما الحجارة فأموات لا يعقب موتها حياة وذلك
 أعرق فى موتها وقيل ذكر للتأكيده لان الكلام مع الكفار الذين يعبدون الاوثان وهم فى نهاية
 الجهالة والضلالة ومن تكلم مع الجاهل الغبي فقد يعبر عن المعنى الواحد بالعبارات الكثيرة
 وغرضه الاعلام بكون المخاطب فى غاية الغباوة فى أنه لا يفهم المعنى المقصود بالعبارة الواحدة
 الصفة الثالثة قوله تعالى (وما يشعرون) أى الاصنام (أيان) أى وقت (يعنون) أى وما تعلم
 هؤلاء الآلهة متى تبعث الاحياء كما يحالها لان شعور الجاد محال فكيف بشعور ما لا يعلمه
 حتى الا الحى القيوم سبحانه وتعالى وقيل الضمير راجع للاصنام قال ابن عباس ان الله تعالى
 يبعث الاصنام لها أرواح ومعها شياطين افيؤمروا بالكل الى النار قيل المراد بقوله تعالى
 والذين تدعون من دون الله الملائكة وكان ناس من الكفار يعبدونهم فقال الله تعالى انهم
 أموات أى لا بد لهم من الموت غير أحياء أى باقية حياتهم وما يشعرون أى لا علم لهم بوقت
 بعثهم * ولما زيف سبحانه وتعالى طريقة عبدة الاصنام وبين فساد مذاهبهم قال تعالى (آلهكم)
 أى أيها الخلق جميعا المعبود بحق (الله) أى متصف بالالهية على الاطلاق بالنسبة الى كل
 أوان وكل زمان وكل مكان (واحد) لا يقبل التعدد الذى هو مثال النقص بوجه من الوجوه
 لان التعدد يستلزم إمكان التمايز المستلزم للعجز المستلزم للبعد عن رتبة الالهية (فالذين)
 أى فتسبب عن هذا أن الدين (لا يؤمنون بالآخرة) أى دار الجزاء ومحل اظهار الحكم
 الذى هو غرة الملك والعدل الذى هو مدار العظمة (قلوبهم منكورة) أى جاحدة للوحدانية
 (وهم) أى والحال أنهم يسبب انكار ذلك (مستكبرون) أى متكبرون عن الاعيان بها
 (لأجرهم) أى حقاً (ان الله يعلم) علماً غيبياً وشاهداً (ما يسرون) أى ما يخفون مطلقاً وبالنسبة
 الى بعض الناس (وما يعلنون) أى يظهرهم فيجازيهم بذلك * ولما كان فى ذلك معنى التهديد
 علل ذلك بقوله تعالى (انه) أى العالم بالسر والعلن (لا يحب المستكبرين) أى على خلقه فما
 بالمتكبرين على التوحيد واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ومعنى عدم محبتهم انه يعاقبهم

وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل يا رسول الله أن الرجل يحب أن يكون ثوبه حساً منا قال إن الله جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق وغص الناس ومعنى بطر الحق أنه يستكبر عند سماع الحق فلا يقبله ومعنى غص الناس استنقاصهم وازدراؤهم * ولما بالغ سبحانه وتعالى في دلائل التوحيد وأورد الدلائل القاهرة في إبطال مذاهب عبدة الأصنام قال تعالى عاظفا على قلوبهم منكورة (وإذا قيل لهم) أي لهؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة وقوله تعالى (ما) استقها ممة و(ذا) موصولة أي ما الذي (أنزل ربكم) على محمد صلى الله عليه وسلم واختلف في قائل هذا القول فقيل كلام بعضهم لبعض وقيل قول المسلمين لهم وقيل قول المقتسمين الذين اقتسموا مداخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سألهم وفود الحاج عما أنزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم (قالوا) مكابرين في أنزال القرآن هو (أساطير) أي أكاذيب (الآيتين) مع عجزهم بعد تحديهم عن معارضتهم أقصر سورة منه مع علمهم بأنهم أفصح الناس وأنه لا يكون من أحد من الناس متقدماً أو متأخراً قول الاقوالوا أبلغ منه (فان قيل) هذا كلام متناقض لأنه لا يكون منزلاً من ربهم وأساطير (أجيب) بأنهم قالوه على سبيل السخرية كقوله إن رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون واللام في قوله تعالى (ليحملوا) لام العقاب كما في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً وذلك لما وصفوا القرآن بكونه أساطير الأولين كان عاقبتهم بذلك أن يحملوا (أوزارهم) أي ذنوب أنفسهم وإنما قال تعالى (كامله) ثلاثتهم أنه يكفر عنهم شيء بسبب البلايا التي أصابتهم في الدنيا وأعمال البر التي عملوها في الدنيا بل يعاقبون بكل أوزارهم (يوم القيامة) الذي لا شك فيه ولا محيص عن إثباته قال الرازي وهذا يدل على أنه تعالى قديم قطب بعض العقاب عن المؤمنين إذ لو كان هذا المعنى حاصل في حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء الكفار بهذا التهميل فائدة (و) يحملوا أيضاً (من) جنس (أوزار) الجهالة الضعفاء (الذين يضلونهم) وقوله تعالى (بغير علم) حال من مفعول يضلونهم أي يضلون من يعلم أنهم ضالون وأمن الفاعل وانما وصف بالضلال واحتمال الوزر من أضلوه وإن لم يعلم لأنه كان عليه أن يبحث وينظر بعقله حتى يميز بين الحق والمبطل وانما حصل للزوراء الذين أضلوا غيرهم وصدوهم عن الإيمان مثل أوزار الاتباع لانهم دعوهم إلى الضلال فاتبعوهم فاشتركوا في الانتم وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الأثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامه شيئاً أخرجه مسلم ومعنى الآية والجديت أن الرئيس والكبير إذا سن سنة حسنة أو سيئة فيحجة تبعه عليه الجماعة فعملوا بها فإن الله تعالى يعطيهم ثوابه وعقابه حتى يكون ذلك الثواب والعقاب مساوياً لكل ما يستحقه كل واحد من الاتباع الذين عملوا بالسنة الحسنة أو السيئة وليس المراد بأن الله يوصل جميع الثواب أو العقاب الذي يستحقه

الاتباع الى الرؤساء ويدل ذلك قوله تعالى ولا تزدوا زرة وزر أخرى وقوله تعالى وأن ليس
 للإنسان الا ما سعى * (تنبيه) * قال الواحدى لفظه من في قوله تعالى ومن أوزار ليست
 للتبعيض لانها لو كانت كذلك لنعص عن الاتباع بعض الاوزار وقد قال صلى الله عليه وسلم
 لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا لكنهم اللجنس كما قدرت ذلك في الآية الكريمة أى ليجملوا من
 جنس أوزار الاتباع وقيل انه للتبعيض وجرى عليه اليساوى تعالى لمخشوى (الأساء) أى
 بش (ما يزدون) أى يجهلون جملهم هذا وفى هذا وعيد وتهديد لهم (فان قيل) ان الله تعالى حكى
 هذه الشبهة عن القوم ولم يجب عنها بل اقتصر على محض الوعيد فى السبب فى ذلك (أجيب) بأن
 السبب فيه أنه تعالى بين كون القرآن معجزا بطريقتين الاولى أنه صلى الله عليه وسلم تحداه
 أولا بكل القرآن وثانيا بعشر سور وثالثا بسورة فججزا عن المعارضة وذلك يدل على كونه معجزا
 الثانى أنه تعالى حكى هذه الشبهة بعينها فى آية أخرى وهى قوله تعالى اكتبها فهى على عليه بكرة
 وأصيلا وأبطلها بقوله تعالى قل أنزله الذى يعلم السر فى السموات والارض ومعناه أن القرآن
 يشتمل على الاخبار بالغيوب وذلك لا يتأتى الا بمن يكون عالما بأسرار السموات والارض * ولما
 ثبت كون القرآن معجزا بهذين الطريقين وتكرر شرح هذين الطريقين مرارا كثيرة لاجرم
 اقتصر فى هذه الآية على مجرد الوعيد ولم يذكر ما يجرى مجرى الجواب عن هذه الشبهة ثم انه
 سبحانه وتعالى بالغ فى وصف وعيد هؤلاء الكفار بقوله تعالى (قد مكر الذين من قبلهم) أى من
 رأوا آثامهم ودخلوا فى ديارهم (فأتى الله) أى أمره (بنيانهم من القواعد) أى من جهة العمدة
 التى بنوا عليها مكرهم (فخر) أى سقط عليهم السقف من فوقهم) وصار سبب هلاكهم وقرأ أبو
 عمرو فى الوصل بكسر الهاء والميم وحزرة والكسافى بضم الهاء والميم والباقون بكسر الهاء
 وضم الميم وأما الوقف فحزرة بضم الهاء على أصله والباقون بالكسر (وآثامهم العذاب من
 حيث لا يشعرون) أى من جهة لا يتخطر ببالهم وهذا على سبيل التمثيل أى التشبيه والتخييل
 لافساد ما أبرموه من المكرب بالرسول فجعل الله هلاكهم فيما أبرموه كحال قوم نوا بآثامهم وهدوه
 بالاساطين فأتى البنيان من الاساطين بأن تضعفت فقط عليهم السقف فهلكوا واثخوه من
 حفر لا خبىه جبا وقع فيه منكبا وقيل هو غرود بن كنعان حين بنى المصرح بابل لم يعد الى
 السماء قال ابن عباس كان طول المصرح فى السماء خمسة آلاف ذراع وقال كعب كان طوله
 فرسخين فأهب الله تعالى الريح فألقت رأسه فى البحر وخزعا عليهم الباقي وهم تحتهم قال البغوى
 ولما سقط المصرح تبللت السن الناس يومئذ من الفزع فتكلموا بثلاثة وسبعين لسانا
 فلذلك سميت بابل وكان لسان الناس قبل ذلك بالسريانية فذلك قوله تعالى فأتى الله
 بنيانهم من القواعد أى أتى أمرهم فخر بنيانهم من أصلها فخر عليه وعلى قومه السقف أى على
 البيوت من فوقهم فهلكوا * (تنبيه) * قال ابن الخازن فى قول البغوى وكان لسان الناس
 قبل ذلك بالسريانية نظرا لان صالحا عليه السلام كان قبلهم وكان يتكلم بالعربية وكان أهل
 اليمن عربا منهم جرهم الذين نشأ اسمعيل بينهم وتعلم منهم العربية وكان يبايل من العرب طائفة

قديمة قبل ابراهيم عليه السلام انتهى وقد يقال انه كان لسان أكثر الناس بالسريانية فلا
 ينافي ذلك (فان قيل) ما فائدة قوله تعالى نخر عليهم السم السقف من فوقهم والسقف من فوقهم
 (أجيب) بأنهم قد لا يكونون تحته فلما قال تعالى نخر عليهم السم السقف من فوقهم دل على انهم كانوا
 تحته وحينئذ يفيد هذا الكلام بأن الآية قد تهافتت وهم ما نواتحتها * ولما ذكر الله تعالى حال
 أصحاب المكركب في الدنيا ذكر حالهم في الآخرة بقوله عز وجل (ثم يوم القيامة يخزيهم) أي يذلهم
 ويهينهم بعذاب النار (ويقول) لهم الله تعالى على لسان الملائكة توبوا (أي شركائي) أي
 في زعمكم واعتقادكم (الذين كنتم تشاقون) أي تخالفون المؤمنين (فيهم) أي في شأنهم وقرآنهم
 بكسر الهمزة والباء تقرأ بفتحها (قال) أي يقول (الذين أوثقوا العلم) أي من الأنبياء والمؤمنين
 للنازلة العاقبة المأمونة (والسوء) أي كل ما يسوء (على الكافرين) أي الغريقين في الكفر
 الذين تكبروا في غير موضع التكبر وفائدة قوله لهم اظهار النعمانة وزيادة الاهانة وحكاية
 لتكون لظلمة من سمعه * (تنبيه) في الآية دلالة على ان ماهية الخزي وماهية السوء
 في يوم القيامة تختص بالكافرين وهذا ينقي حصول هذه الماهية في حق غيرهم ويؤكد هذا
 قول موسى عليه السلام ان اقدواحي السنان العذاب على من كذب وتولى ثم انه تعالى وصف
 عذاب هؤلاء الكافرين من وجه آخر فقال سبحانه وتعالى (الذين تتوفاهم الملائكة) أي
 يقبض أرواحهم ملك الموت وأعوانه عليهم السلام وقرأ جزء في هذه الآية وفي الآية الثانية
 بالياء في الموضعين على التذكير لان الملائكة ذكور والباقيون بالنساء على التأنيث لان لفظ
 الجمع مؤنث (ظالمى أنفسهم) أي بأن عرضوها للعذاب المخلد بكفرهم (فألقوا السلم) أي
 استسلموا وانقادوا لغير عاينوا الموت فائتلى (ما كنا نعمل من سوء) أي شرك وعدوان فاقول
 لهم الملائكة (بلى) أي بل كنتم تعملون أعظم السوء ثم علل تكذيبهم بقوله تعالى (ان الله
 عليهم بما كنتم تعملون) أي فلا فائدة لكم في انكاركم فيجازيكم به * ولما كان هذا الفعل
 مع العلم سببا لدخول جهنم قال تعالى (فادخلوا) أي أيها الكفرة (أبواب جهنم) أي
 أبواب طبقاتها ودرجاتها (خالدین) أي مقدرين الخلود (فيها) أي جهنم لا يخرجون منها
 وانما قال تعالى ذلك لهم ليكون أعظم في الخزي والغم وفي ذلك دليل على أن الكفار بعضهم
 أشد عذابا من بعض ثم قال تعالى (فلتبس مضوى) أي مأوى (المتكبرين) عن قبول التوحيد
 وسائر ما أتت به الرسل * ولما بين تعالى أحوال المكذبين ذكر أحوال الصديقين بقوله تعالى
 (وقيل للذين اتقوا) أي خافوا عقاب الله (مآذ) أي أي شيء (أنزل ربكم قالوا خيرا) أي أنزل
 خيرا وذلك ان احياء العرب كانوا يعشون أيام الموسم من يأتيهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم
 فاذا جاء سأل الذين قعدوا على الطرق عنه فيقولون ساحر شاعر كاهن كذاب مجنون
 ولو لم تلقه خبيرك فيقول السائل أناشر وافدان رجعت الى قومي دون أن أدخل مكة وألقاه
 فدخل معه ففري أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيخبرونه بصدقه وانه نبي مبعوث

من الله تعالى فذلك قوله تعالى وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم الآية (فان قيل) لم رفع القول
 وهو قولهم أساطير الاولين ونصب الثاني وهو قولهم خيرا (أجيب) بأنه ذكر ذلك للفصل بين
 جواب المقروء وجواب الجاحد وذلك أنهم لما سألوا الكفار عن المنزل على النبي صلى الله عليه
 وسلم عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا أساطير الاولين وليس هو من الانزال في شيء لانهم
 لم يعتقدوا كونه منزلا ولما سألوا المؤمنين عن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم يتلعموا
 وطابقوا الجواب عن السؤال بينما مكشوفاً مفعولا للانزال فقالوا خيرا أى أنزل خيرا وتم
 الكلام عند قوله خيرا فهو وقف تام ثم ابتدأ بقوله تعالى (الذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة)
 أى حياة طيبة وأن الذين أتوا بالأعمال الصالحات الحسنات لهم ثواب حسنة مضاعفة من
 الواحدة الى العشرة الى السبع مائة الى أضعاف كثيرة وأنه تعالى بين أن اعترفهم بذلك
 الاحسان في هذه الدنيا حسنة أى جزاء لهم على احسانهم هل جزاء الاحسان الا الاحسان * ولما
 كانت هذه الدار سريعة الزوال أخبر عن حالهم في الآخرة فقال (ولدار الآخرة) أى الجنة
 (خير) أى ما أعد الله لهم في الجنة خير مما حصل لهم في الدنيا ثم مدحها ومدحهم بقوله تعالى
 (ولنعم دار للمتقين) أى دار الآخرة فحذف لتقدم ذكرها وقال الحسن هى الدنيا لان أهل
 التقوى يتزودون فيها للآخرة وقوله تعالى (جنات) أى بساين (عدن) أى اقامة خير مشدا
 مخدوف ويصح أن يكون مخصوص بالمدح (يدخلونها) أى تلك الجنات حالة كونها (تجوزى
 من تحتها) أى من تحت غرفها (الانهار) ثم كانت سائلا لسأل عما فيها من الثمار وغيرها فأجيب
 بأن (لهم فيها ما يشاؤون) أى ما تشتهى الانفس وتلذذ الاعين مع زيادات غير ذلك فهذه الآية تبدل
 على حصول كل الخيرات والسعادات فهى أبلغ من قوله تعالى وفيها ما تشتهى الانفس وتلذذ
 الاعين لان هذين القسمين داخلان في قوله تعالى لهم فيها ما يشاؤون مع أقسام أخرى وعلى أن
 الانسان لا يجده كل ما يريد في الدنيا لان قوله لهم فيها ما يشاؤون يفيد الحصر (كذلك) أى مثل
 هذا الجزء العظيم (يجزى الله) أى الذى له الكمال كله (المتقين) أى الراغبين في صفة التقوى
 ثم حث تعالى على ملازمة التقوى بالتنبيه على أن العبرة بحال الموت فقال (الذين توفاهم
 الملائكة) أى تقبض أرواحهم وقوله تعالى (طينين) كلمة مختصرة جامعة للامعان الكثيرة
 وذلك لانه يدخل فيه اتساعهم بكل ما أمروا به واجتنابهم عن كل ما نهوا عنه ويدخل فيه
 كونهم موصوفين بالاخلاق الفاضلة مبرئين عن الاخلاق المذمومة ويدخل فيه كونهم مبرئين
 عن العلائق الجسمانية متوجهين الى حضرة القدس ويدخل فيه أنه طاب لهم قبض الارواح
 وانهم لم تقبض الامع البشارة بالجنة حتى صاروا كأنهم مشاهدون لها ومن هذا حاله لا يتألم
 بالموت وأكثر المفسرين على أن هذا التوفى هو قبض الارواح كما مر وان كان الحسن يقول
 انه وفاة الحشر واستدل بقوله تعالى ادخلوا الجنة لانه لا يقال عند قبض الارواح في الدنيا
 ادخلوا الجنة وأجاب الا كثرون بما سنأى وأدغم أبو عمر والناظر في الطاء بخلاف عنه ثم بين
 تعالى ان الملائكة (يقولون) لهم عند الموت (سلام عليكم) فتسلم عليهم وتبلغهم السلام

من الله تعالى كما روى أن العبد المؤمن إذا أشرف على الموت جاءه ملك فقال السلام عليك
 يا ولي الله الله بقرأ عليك السلام ويشرح بالجنة ويقال لهم في الآخرة هذا جواب الأكرمين
 (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) وأنهم لم يلبسوا بهم بالجنة صارت الجنة كما أنهم أدارهم وكانهم
 فيها فيكون المراد بقولهم ادخلوا الجنة أي هي خاصة لكم كما كنتم فيها ولما طعن الكفار
 في القرآن بقولهم أساطير الأولين وذكر أنواع التهديد والوعيد ثم أتبعه بذكر الوعد لمن وصف
 القرآن بكونه خيرا عاد إلى بيان أن أولئك الكفار لا يتجزون عن كفرهم وأقوالهم الباطلة
 إلا إذا جاءتهم الملائكة أو أتاهم أمر ربك فقال تعالى (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة)
 لقبض ارواحهم وقرأ حجة والكسائي بالياء على التذكير والباقون بالتاء على التأنيث
 وتقدم توجيه ذلك (أو يأتي أمر ربك) أي يوم القيامة وقيل العذاب وقيل انهم طلبوا
 من النبي صلى الله عليه وسلم أن ينزل الله تعالى ملكا من السماء يشهد على صدقه في ادعاء النبوة
 فقال تعالى هل ينظرون في التصديق بنبوتك الآن تأتيهم الملائكة شاهدين بذلك وعلى كلا
 التقديرين فقد قال تعالى (كذلك) أي مثل ما (فعل) هؤلاء هذا الفعل البعيد الشنيع فعل
 (الذين من قبلهم) من الأمم السالفة كذبوا رسلهم فأهلكوا (وما ظلمهم الله) بأهلا بهم بغير
 ذنب (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بكفرهم وتكذيبهم للرسل فاستوجبوا ما نزل بهم
 (فأصابهم) أي فتسبب عن ظلمهم لأنفسهم أن أصابهم (سبات) أي عقوبات وأجزاء سيئات
 (ما عملوا وحاق) أي نزل (بهم) ما كانوا يستهزئون تكبرا عن قبول الحق فخاق بهم جزاءه
 والحق لا يستعمل إلا الشر وقرأ حاق جزاء المالة والباقون بالفتح (وقال الذين أشركوا)
 للنبي صلى الله عليه وسلم استهزاء ومنع البعثة والتكليف (لوشاء الله ما عبدنا من دونه من شيء)
 نحن ولا آبائنا لأنهم اعتقدوا أن كون الأمر كذلك يمنع من جواز بعثة الرسل وهو اعتقاد
 باطل فلذلك استحقوا عليه الذم والوعيد ثم قالوا لهم (ولا حزمنا من دونه من شيء) أي من
 السوائب والنجاسات والحماي فهو راض به وبمشيئته وحينئذ فلا فائدة في مجيئك وفي إرسالك
 وهذا عين ما حكاه الله تعالى عنهم في سورة الأنعام في قوله تعالى سيقول الذين أشركوا
 لو شاء الله الآية قال الله تعالى (كذلك فعل الذين من قبلهم) أي من تقدم هؤلاء من
 الكفار من الأمم الماضية كلوا على هذه الطريقة وهذا الفعل الخبيث فأنكار بعثة الرسل
 كان قديما في الأمم الخالية ففي ذلك تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وكذا في قوله تعالى (فهل
 على الرسل إلا البلاغ) أي الإبلاغ (المبين) أي البين فليس عليهم هداية أحدنا عليهم
 تبليغ ما أرسلوا به إلى من أرسلوا إليه * ثم بين تعالى أن البعثة أمر جرت به السنة الإلهية
 في الأمم كلها سببا هدى من أراد اهتداه وزيادة لضلal من أراد ضلاله كالغذاء الصالح فإنه
 ينفع المزاج السوي ويقويه ويضر المزاج الخرف ويفنيه بقوله تعالى (ولقد) أي والله لقد
 (بعثنا) أي بما لنا من العظمة التي من اعترض عليها قسم (في كل أمة) من الأمم الذين من
 قبلكم (رسولا) أي كما بعثنا فيكم محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا (أن اعبدوا الله) أي الملك

الاعلى وحده. وقرأ أبو عمرو وعاصم وحزرة بكسر النون في الوصل والباقون بالضم (واجتمعوا
 الطاغوت) أي الاوثان ان تعبدوها (فمنهم من هدى الله) أي وفقهم للايمان بارشاده (ومنهم
 من حقت) أي وجبت (عليه الضلالة) أي في علم الله تعالى فلم ينفعهم ولم يرددهم
 * (تنبيه) في هذه الآية اثنان دليل على أن الهادي والمضل هو الله تعالى لانه المتصرف
 في عباده هدى من يشاء ويضل من يشاء لا اعتراض عليه فيما يحكم به سابق علمه ثم التفت
 سبحانه وتعالى الى مخاطبتهم اشارة الى أنه لم يبق بعده هذا الدليل القطعي في نظر البصيرة
 الا الدليل المحسوس للبصر فقال تعالى (فسيروا) أي فان كنتم أيها المخاطبون في شك
 من اخبار الرسل فسيروا (في الارض) أي جندوها (فانظروا) أي اذا منتم ومررت
 بديار المكذبين وآثارهم ثم اشارت تعالى بالاستدلال بالآثار التي ان أحوالهم مما يجب ان يستدل عنه
 للاعتاظ به فقال (كيف كان عاقبة) أي آخر أمر (المكذبين) أي من عاد ومن بعدهم
 من الذين تلقيت اخبارهم عن قلدتموهم في الكفر من أسلافكم لعلكم تعتبرون * ولما كان
 من المحقق انه ليس بعد الايصال في الاستدلال الى الامر المحسوس الا العناد أعرض عنهم
 ملتفتا الى الرؤف بهم الشفيق عليهم محمد صلى الله عليه وسلم فقال مسليه (ان تقررص على
 هداهم) فطلبه بغاية جده واجتهادك وقد أضلهم الله تعالى لا تقدر على ذلك ثم قال تعالى
 (فان الله لا يهدي من يضل) أي من يرد ضلاله وهو معين لمن حقت عليه الضلالة وقرأ عاصم
 وحزرة والكسائي بفتح المياء وكسر الدال والباقون بضم الياء وفتح الدال على البناء للمفعول
 قال البضاوي وهو أبلغ ثم قال تعالى (ومالهم) أي هؤلاء الذين أضلهم الله وجميع من يضل
 (من ناصرين) أي وليس لهم أحد ينصرهم في الدنيا والآخرة عند مجازاتهم على الضلالة
 لينقذوهم مما يلحقهم عليه من الوبال كما فعل بالمكذبين من قبلهم ثم حكى الله عن هؤلاء القوم
 انهم ينكرون الحشر والنشر بقوله (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) أي غاية ايمانهم فيها
 (لا يبعث الله من يموت) وذلك أنهم قالوا ان الانسان ليس هو الا هذه البنية المخصوصة فاذا
 مات وتفرقت أجزاؤه وبلى امتنع عوده بعينه لان الشيء اذا عدم فقد فني ولم يبق له ذات ولا
 حقيقة بعد فنائه وعدمه فكذبهم الله تعالى في قولهم بقوله تعالى (بلى) أي يبعثهم بعد
 الموت فان لفظة بلى اثبات لما بعد النفي والجواب عن شبهتهم ان الله تعالى خلق الانسان
 وأوجده من العدم ولم يكن شيئا فالذي أوجده ولم يكن شيئا قادر على ايجاده بعد اعدامه لان
 النسبة الثانية أهون من الاولى وقوله تعالى (وعدا عليه حقا) مصدران مؤكدا ان منصوبان
 بفعلهما المقدرا رأى وعد ذلك وعدا وحقه حقا (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك أي لا علم لهم
 بوصولهم لذلك لانه من عالم الغيب لا يمكن عقولهم الوصول اليه بغير ارشاد من الله تعالى ولا هم
 يقبلون أقوال الدعاة اليه الذين أيدهم الله بروح منه لتقيدهم بما يوصل الى عقولهم انها
 قاصرة على عالم الشهادة لا يمكنها الترقى منه الى عالم الغيب بغير واسطة منه سبحانه وتعالى
 فلذلك ترى الانسان منهم يأبى ذلك استبعادا وهو خصم مبين وقوله تعالى (يسينهم الذي

يختلفون فيه) يتعلق بمادل عليه بلى اى يعثهم ليسين لهمم والضمير لمن يموت وهو عام للمؤمنين
والكافرين والذي اختلفوا فيه هو الحق (وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين) فى قولهم
لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ وقولهم لا يعث الله من يموت وقيل يجوز أن يتعلق بقوله
ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أى بعثناه ليسين لهمم ما اختلفوا فيه وانهم كانوا على الضلالة قبله
مفترين على الله الكذب ثم بين سبحانه وتعالى تسير الاعادة بقوله تعالى (انما قولنا) أى بما لنا
من العظمة والقدرة (لشئ) ابداء واعادة (اذا أردناه أن نقول له كن فيكون) أى يتسبب عن
ذلك القول أنه يكون * (تنبيه) * قوله تعالى قولنا مبتدأ وأن نقول خبره فيكون وكن من كان
التامة التى بمعنى الحدوث والوجود أى اذا أردنا حدوث شئ فليس الا أن نقول له احدث
فيحدث عقب ذلك من غير توقف (فان قيل) قوله تعالى كن ان كان خطابا مع المعلوم فهو محال
وان كان خطابا مع الموجود فكان أمرا بتحصيل الحاصل وهو محال (أجيب) بأن هذا تمثيل
لنفي الكلام والغايات وخطاب مع الخلق بما يعقلون ليس هو خطاب المعلوم لان ما أراد فهو
كائن على كل حال وعلى ما أراد من الاسراع ولو أراد تعالى خلق الدنيا والآخرة بما فيه امن
السموات والارض فى قدر لمج البصر لقد رعى ذلك ولكن خاطب تعالى العباد بما يعقلون وعن
أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى
يشقى ابن آدم وما ينبغى له أن يشقى ويكذبى وما ينبغى له أن يشقى اياى فيقول ان لى ولدا وأما
تكذيبه فيقول ليس يعيدنى كما بدأنى وفى رواية كذبى ابن آدم ولم يكن له ذلك وشقى ولم يكن له
ذلك فاما تكذيبه اياى فقله ان يعيدنى وليس أول الخلق بأهون على من اعادته واما شقته
اياى فقله اتخذ الله ولدا وأنا الله الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وقرأ
ابن عامر والكسائى بفتح النون من يكون عطف على يقول أوجوا باللام والباءقون بالرفع
ولما حكى الله تعالى عن الكفار انهم أقسموا بالله جهد أيمانهم على انكار البعث والقيامة دل
ذلك على انهم تمادوا فى النفي والجهالة والجهل والضلال وفى مثل هذه الحالة لا يعد اقدمهم
على ايداء المسلمين وانزال العقوبة بهم وحينئذ يلزم على المؤمنين أن يهاجروا من تلك الديار
والمساكن فبين تعالى حكم تلك الهجرة وما لهؤلاء المهاجرين من الحسنات فى الدنيا والآخرة
بقوله تعالى (والذين هاجروا فى الله) أى فى حقه ولوجهه لا قامة دينه (من بعد ما ظلموا) وهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله تعالى عنهم ظلمهم أهل مكة ففروا بدينهم الى
الله منهم من هاجر الى الحبشة ثم الى المدينة فجمع الله تعالى بين المهاجرين ومنهم من هاجر الى
المدينة أو الحبش وسون المعذبون بمكة بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم بلال
وصهيب وخباب وعمار وعابس وأبو جندل وسهيل أخذهم المشركون بمكة بعد ذنوبهم
ليرجعوا عن الاسلام الى الكفر فأما بلال فكان أصحابه يخرجونه الى بطحاء مكة فى شدة الحر
ويشدونه ويجمعون على صدره الحجارة وهو يقول أحد أحد فاشترأه منهم أبو بكر رضى الله عنه
وأعتقه واشترى معه ستة نفر آخر وأما صهيب فقال أنا رجل كبير ان كنت معكم لم أنفعكم

وان كنت عليكم لم أضركم فاقتدى منهم بما له وهاجر فلما رآه أبو بكر قال له ربح البيع يا صهيب
وقال عمر له نعم الرجل صهيب لو لم يخف الله لم يعصه وهو شاة عظيم يريد لو لم يخلق الله نار الاطاعة
(انبؤتهم) أي لنزولهم (في الدنيا) دارا (حسنة) وهي المدينة وقيل لنحسن اليهم في الدنيا بأن
نفتح لهم مكة ونسكنهم من أهلها الذين ظلموهم وأخرجوهم منها وقيل أراد بالחסنة في الدنيا
التوفيق والهداية الى الدين (ولاجرا الآخرة) وهي الجنة والنظر الى وجهه الكريم (أكبر) أي
أعظم (لو كانوا يعلمون) أي الكفار والمخلفون عن الهجرة ما للمهاجرين من الكرامة لو افقوهم
وقيل انه راجع الى المهاجرين أي لو كانوا يعلمون ذلك لرادوا في اجتماعهم وصبروا وروى أن
عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان اذا أعطى الرجل من المهاجرين عطاء يقول له خذ
بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله به في الدنيا وما ادخلك في الآخرة أفضل ثم يقرأ هذه الآية
وقوله تعالى (الذين صبروا) أي على الشدائد وعلى مفارقة الوطن الذي هو حرم الله وعلى
المجاهدة وبذل الاموال والانفس في سبيل الله محله رفع على تقديرهم أو نصب على المدح ويجوز
أن يكون تابعا للموصول قبله نعتا أو بدلا أو ينافعه محله (وعلى ربهم يتوكلون) أي منقطعين
اليه مفوضين الامر كله اليه * (تنبيه) * ذكر الله تعالى في هذه الآية الصبر والتوكل وهما
مبدأ السلوك الى الله تعالى ومنتهاهما الصبر فهو قهر النفس وحسبها على اعمال البر وسائر
الطاعات واحتمال الاذى من الخلق وأما التوكل فهو الانقطاع عن الخلق بالكلية والتوجه
الى الحق كما مرت الاشارة اليه فالاول هو مبدأ السلوك والثاني هو آخر الطريق ومنتهاه * ونزل
لما أنكروا مشركو مكة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا الله أعظم وأجل ان يكون رسوله
بشرا فها لا بعث ملكا اينا (وما أرسلنا من قبلك) يا محمد الى الامم من طوائف البشر
(الارجالا) لا ملائكة بل آدميين هم في غاية الاقدار على الصبر والتوكل الذي هو محيط
الرحال (نوحى اليهم) بواسطة الملائكة فعادة الله جارية مستمرة من أول مبتدأ الخلق الى الآن
لم يبعث رسولا الا من البشر (فاسألوا أهل الذكر) أي أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى
وانما أمرهم الله تعالى بسؤالهم لان كفار مكة كانوا يعتقدون ان أهل الكتاب أهل علم وقد
أرسل اليهم رسلا مثل موسى وعيسى عليهما السلام من البشر وكانوا بشرا مثلهم فاذا سألوهم
فلا بد أن يخبروهم أن الرسل الذين أرسلوا اليهم كانوا بشرا فاذا أخبروهم بذلك فربما زالت هذه
الشبهة وقال ابن عباس يريد أهل التوراة والدليل عليه قوله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد
الذكر يعنى التوراة والذكر هو التوراة وقال الزجاج معناه اسألوا كل من يذكرهم وتحقق
* ولما كان عندهم أحسن من ذلك سماع أخبار الامم قبلهم أشار اليه بقوله تعالى (ان كنتم
أي جملة وطبعا (لاتعلمون) ذلك فانهم يعلمونه وأنتم الى تصديقهم أقرب من تصديق المؤمنين
بمحمد صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (بالبينات) متعلق بمحذوف أي أرسلناهم بالحجج الواضحة
وقيل التقدير ان كنتم لاتعلمون بالبينات (والزبر) أي الكتب فاسألوا أهل الذكر وقيل انه
متعلق بمحذوف جواب لسؤالهم مقتدر كانه قيل لهم أرسلوا فقيل أرسلوا بالبينات والزبر وقوله

تعالى (وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والذكر هو القرآن وانما سمي ذكرا
 لانه موعظة وتذكير (لتبين للناس) كافة أى أعطاك الله تعالى من الفهم الذى فقت فيه
 جميع الخلق واللسان الذى هو أعظم الالسنه وأفصحها وقد أوصلك الله تعالى فيه الى رتبة
 لم يصل اليها أحد (ما نزل) أى ما وقع تنزيله (اليهم) من هذا الشرع المؤدى الى سعادة الدارين
 بتبيين المجل وشرح ما أشكل من علم أصول الدين الذى رأسه التوحيد ومن البعث وغيره
 فان القرآن فيه محكم وفيه متشابه فالمحكم يجب أن يكون ميثاقا والمتشابه هو المجل فيطلب بيانه
 من السنه (ولعلمهم يتفكرون) فيما أنزل اليهم اذا نظروا أساليبه الفاتقة ومعانيه العالية الرائقة
 فيعتبرون (فان قيل) ان هذه الآية تدل على أن المبين لكل التكليف والاحكام هو النبي صلى
 الله عليه وسلم فالقياس ليس بحجة (أجيب) بأنه صلى الله عليه وسلم لما بين أن القياس حجة فن
 رجع في تبين الاحكام والتكليف الى القياس كان ذلك في الحقيقة رجوعا الى بيان النبي صلى
 الله عليه وسلم وقوله تعالى (أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ) فيه اضممار تقديره المكرات
 السيئات وهم كفار قريش مكروا بالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وبالقرآن في أذيتهم
 والمكر عبارة عن السعي بالفساد على سبيل الاخفاء ثم انه تعالى ذكر في تهديدهم أربعة أمور
 الاول قوله تعالى (أَن يَخْشِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ) كما خسف بقارون وأصحابه فاذا هم في
 بطنها لا يقدرّون على نوع تقلب بمنابعة ولا غيرها الثاني قوله تعالى (أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ) على
 غير تلك الحال (من حيث لا يشعرون) به فيأتيهم بغتة فيهلكهم كما فعل بقوم لوط عليه السلام
 الثالث قوله تعالى (أَوْ يَأْخُذَهُمْ) أى الله بعذابه (في) حالة (تقلبهم) ومشاعرهم حاضرة وقواهم
 مستحججة وفي تفسير هذا التقلب وجوه أولها أنه تعالى يأخذهم بالعقوبة في أسفارهم فانه
 تعالى قادر على اهلاكهم في السفر كما أنه قادر على اهلاكهم في الحضر (فما هم بمحجزين)
 أى بفائتين العذاب بسبب ضربهم في البلاد البعيدة بل يدركهم الله تعالى حيث كانوا ثانيها
 أنه تعالى يأخذهم بالليل والنهار وفي حال اقبالهم وادبارهم وذهابهم ومجيئهم وثالثها أن الله
 تعالى يأخذهم في حال ما يتقلبون في قضايا أفكارهم فيحول الله بينهم وبين اتمام تلك الحيل
 وحمل لفظ التقلب على هذا المعنى مأخوذ من قوله تعالى وقلوبك الامور فانهم اذا قلبوها فقد
 تقلبوا فيها الامر الرابع قوله تعالى (أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ) وفي تفسير التخوف قولان الاول
 التخوف بفعل من الخوف يقال خفت الشيء وتخوفته والمعنى أنه تعالى لا يأخذهم بالعذاب
 أو لا بل يخيفهم أولا ثم يعذبهم بعده وتلك الاخانة هو أنه تعالى يهلك قرية تغافل التي تليها
 فمأتيهم العذاب والثاني التخوف بمعنى التنقص أى أنه تعالى ينقص شيئا بعد شيء في أنفسهم
 وأموالهم حتى يهلكوا من تخوفه اذا تنقصه روى أن عمر رضى الله تعالى عنه قال على المنبر
 ما تقولون في هذه الآية فسكتوا فقال شيخ من هذيل هذه لغتنا التخوف التنقص فقال عمر هل
 تعرف العرب ذلك في أشعارها قال نعم قال شاعرنا أبو كبير
 تخوف (أى تنقص) الرجل (أى رجل ناقته) منها نامكا (أى سناما) قردا

(أى متراكماً ومترفعاً وهو يسكون الرأى) كما تخوف عود النبعة السفن
والنبعة بالضم واحدة النبع وهو شجر يتخذ منه السفن والسفن بفتح السين والغاء ما ينحت به
الشيء وهو فاعل تخوف ومفعوله عود فقال عمر عليه السلام يدوانكم قالوا وما يدوانا قال شعر
البحايلة فيه تفسير كما بكم ومعانى كلامكم ومعنى البيت أن رحل ناقته ينقص سنامها
المتراكم أو المرتفع كما ينقص السفن عود النبعة (فإن ربكم) أى المحسن اليكم باهلاك من يريد
وابقاء من يريد وقوله تعالى (لرؤف) قرأ أبو عمرو وشعبة وحزرة والكسائى بقصر الهـ مزة
والباقون بالمد ومعناه بليغ الرحمة لمن يتوصل اليه بنوع وسيلة وكذا من قاطعه أتم مقاطعة واليه
أشار بقوله تعالى (رحيم) أى حيث لم يعاجلهم بالعذاب * ولما خوف سبحانه وتعالى المشركين
بالأنواع الأربعة المذكورة من العذاب أردفه بذكر ما يدل على كمال قدرته فى تدبير أحوال
العالم العلوى والسفلى وتدبير أحوال الارواح والاجسام ليظهر لهم أنه مع كمال هذه القدرة
الباهرة والقوة الغير المتناهية لا يعجز عن ايصال العذاب اليهم على أحد تلك الاجسام الأربعة
بقوله تعالى (أولم يروا الى ما خلق الله من شئ) أى من الاجرام التى لها ظلال كشجر وجبل
(تقيق) أى تميل (ظلاله عن اليمين والشمائل) جمع شمال أى عن جانبي كل واحد منهم ما وشقه
وقرأ حزمة والكسائى بالتاء على الخطاب على نسق ما قبله والباقون بالياء على الغيبة الى ما خلق
استعارة من يمين الانسان وشماله لجانبي الشئ أى ترجع الظلال من جانب الى جانب متقادة لله
غير ممتعة عليه فيما سهرهاله وقال قتادة والضحك أما العين فأقول النهار وأما الشمائل فآخره
لان الشمس وقت طلوعها الى وقت اتيها الى وسط الفلك تقف الظلال الى الجانب الغربى
فاذا انحدرت الشمس من وسط الفلك الى الجانب الغربى وقعت الظلال فى الجانب الشرقى
والظلال فى أول النهار بتبدئ من يمين الفلك على الربع الغربى من الارض ومن وقت انحدار
الشمس من وسط الفلك بتبدئ من شمال الفلك واقعة على الربع الشرقى من الارض (فان قيل)
ما السبب فى ذكر اليمين باللفظ الواحد والشمائل بصيغة الجمع (أجيب) بأشياء الأول انه وحده
اليمين والمراد الجمع ولكنه اقتصر فى اللفظ على الواحد كقوله تعالى ويولون الدبر الشانى قال
القرأ كانه اذا وحده ذهب الى واحد من ذوات الظلال واذا جمع ذهب الى كلها وذلك لان قوله
الى ما خلق الله من شئ لفظه واحد ومعناه الجمع على ما مر فيتمثل كلا الامرين الثالث أن العرب
اذا ذكرت صيغة جمع عبرت عن أحدهما باللفظ الواحد كقوله تعالى وجعل الظلمات والنور
وقوله تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم * (تنبيه) * الهـ مزة للاستفهام وهو استفهام
انكار أى قدرأ وأمثال هذه المصنائع فما بالهم لم يتفكروا فيه ليظهر لهم كمال قدرته وقهره
فيخافوا منه وما موصولة مبهمه بمعنى الذى ومن شئ بيان لها (فان قيل) كيف بين الموصول
وهو مبهم بشئ وهو مبهم بل أبهم مما قبله (أجيب) بأن شأ قد اتضح وظهر بوصفه بالجملة بعده
وهو تقيم وظلاله وقيل الجملة بيان لما وقوله تعالى (تجد الله) حال من الظلال جمع ساجد
كشاهد وشهدوا كع وركع واختلف فى المراد من السجود على قولين أحدهما أن المراد منه

الاستسلام والانقياد يقال سجد البعير اذا طأ طأ رأسه ليركب وسجدت النحلة اذا ماتت لسكرة
الحل ويقال اسجد للقر في زمانه أي اخضع له وقال الشاعر * ترى الاكم فيها سجد العوافر
أي متواضعة والثاني أن هذه الظلال واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة الساجد فلما
كانت الظلال يشبه شكلها شكل الساجدين أطلق الله تعالى عليها هذا اللفظ وكان الحسن
يقول أما ظلك فيسجد لربك وأما أنت فلا تسجد لربك بئس ما صنعت وعن مجاهد ظل الكافر
يصلي وهو لا يصلي وقيل ظل كل شيء يسجد لله سواء أكان ذلك الشيء ساجدا أم لا قال الرازي
والاقل أقرب الى الحقائق العقلية والثاني أقرب الى الشبهات الظاهرة وقوله تعالى (وهم
داعرون) أي صاغرون حال أياض من الظلال فينتصب عنه حالان وقيل حال من الضمير المستتر
في سجد فهي حال متداخلة (فان قيل) الظلال ليست من العقلاء فكيف جازب جمعها بالواو
والذون (أجيب) بأنه تعالى لما وصفها بالطاعة والدخور أشبهت العقلاء أو ان في جملة ذلك
من يعقل فغلب * ولما حكم على الظلال بما يعم أصحابها من جماد وحيوان وكان الحيوان أشرف
من الجماد في الحكم اليه بخصوصه فقال (ولله بسجد ما في السموات وما في الارض) وقوله
تعالى (من دابة) يجوز أن يكون بيا نالما في السموات وما في الارض جميعا على أن في السموات
خلق الله يدبون فيها كما تدب الاناس في الارض وأن يصكون بيا نالما في الارض وحده ويراد
بما في السموات الخلق الذي يقال له الروح وأن يكون بيا نالما في الارض ويراد بما في السموات
الملائكة وكثر ذكرهم بقوله تعالى (والملائكة) خصوصا من بين الساجدين لانهم أطوع
الخلق وأعبدتهم ويجوز أن يراد بما في السموات ملائكتهم وبقوله تعالى والملائكة ملائكة
الارض من الحفظة وغيرهم (فان قيل) سجود المكلفين مما انتظمه هذا الكلام خلاف
سجود غيرهم فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد (أجيب) بأن المراد بسجود المكلفين طاعتهم
وعبادتهم وسجود غيرهم انقيادهم لارادة الله تعالى وأنه غير متنع عليه وكلا السجودين يحجمهما
معنى الانقياد فلم يختلفا فلذلك جاز أن يعبر عنهما بلفظ واحد (فان قيل) هلاجي بمن دون
ما تغلبا للعقلاء من الدواب على غيرهم (أجيب) بأنه لو جى بمن لم يكن فيه دليل على التغلب
فكان متناولا للعقلاء خاصة فجى بما هو صالح للعقلاء وغيرهم ارادة للعموم (وهم) أي الملائكة
(لا يستكبرون) عن عبادته ثم علل تخصيصهم بقوله تعالى دلالة على أنهم كغيرهم في الوقوف بين
الخوف والرجاء (يخافون ربه) أي الموجد لهم المدبر لا مورهم المحسن اليهم خوفا مبدءا
(من فوقهم) اشارة الى علو الخوف عليهم وغلبته لهم أو ان يرسل عليهم عذابا من فوقهم
أو يخافونه وهو فوقهم بالقهر كقوله تعالى وهو القاهر فوق عباده وقوله تعالى وانافوقهم
قاهرون والجملة حال من الضمير في لا يستكبرون أو بيان له أو تقرير لان من خاف الله لا يستكبر
عن عبادته (ويفعلون ما يؤمرون) أي من الطاعة والتدبير وفي ذلك دليل على أن الملائكة
مكلفون مذكرون على الامر والنهي والوعد والوعيد كسائر المكلفين وأنهم بين الخوف
والرجاء كما مررت الاشارة اليه وأنهم معصومون من الذنوب لان قوله تعالى وهم لا يستكبرون يدل

على أنهم متقادون لخالقهم وأنهم ما خالفوا في أمر من الأمور كما قال تعالى لا يسبقه وانه بالقول
 وهم بأمره يعملون * ولما بين تعالى أن كل ماسوى الله تعالى سواء أ كان من عالم الارواح أم
 من عالم الاجساد فهو متقاد خاضع لجلال الله تعالى وكبريائه أتبعه بالنهي عن الشرك وبالأمر
 بأن كل ماسواه فهو ملكه وانه غنى عن الكل بقوله تعالى (وقال الله) فعبر لاجل تعظيم المقام
 بالاسم الاعظم الخاص (لاتتخذوا) أى لاتكفوا فطر تكلم الاولى السليمة المجبولة على معرفة
 أن الإله واحد أن تأخذ في اعتقادها (الهيئتين) (فان قيل) انما جعوا بين العدد والمعدود
 فيما وراء الواحد والاثني فقالوا عندى رجال ثلاثة وأفراس أربعة لان المعدود عار عن الدلالة
 على العدد الخاص فأما رجل ورجلان وفرس وفرسان فمعدودان فيه مادلالة على العدد فلا
 حاجة الى أن يقال رجل واحد ورجلان اثنان فما وجه قوله تعالى الهيئتين (أجيب) باجوبة
 أولها قال الرازى وهو الاقرب عندى ان الشئ اذا كان مستنكرا مستقبجا فن أراد
 المبالغة في التنفير عنه عبر عنه بعبارات كثيرة ليصير تو الى تلك العبارات سببا لوقوف العقل
 على ما فيه من القبح والقول بوجود الهيئتين مستقيم في العقول فان أحدا من العقلاء لم يقل
 بوجود الهيئتين متساويين في الوجود والقدم وصفات الكمال فالمقصود من تكرار اثنتين تأكيد
 التنفير عنه وتوقيف العقل على ما فيه من القبح الثاني أن قوله تعالى الهيئتين لفظ واحد يدل
 على أمرين ثبوت الإله وثبوت التعدد فاذا قيل لاتتخذوا الهيئتين لم يعرف من هذا اللفظ ان
 النهى وقع عن اثبات الالهيتين أو عن اثبات التعدد أو عن مجموعهما فلا قال لاتتخذوا الهيئتين
 اثنتين يظهر أن قوله لاتتخذوا نهى عن اثبات التعدد فقط الثالث فى الآية تقديم وتأخير
 والتقدير لاتتخذوا اثنتين الهيئتين الرابع أن الاسم الحامل لمعنى الأفراد والتثنية دال على
 شيئين على الجنسية والعدد المخصوص فاذا أريدت الدلالة على أن المعنى به منهما والذي يساق
 اليه الحديث هو العدد شفع بما يؤكده فدل به على قصد اليه والعناية به ألا ترى أنك لو قلت
 انما هو له ولم تؤكده بواحد لم يحسن وخيل أنك تثبت الالهية لا الوحدةانية ثم عل تعالى ذلك
 النهى بما اقتضاه السياق من الوحدةانية فقال جل ذكره (انما هو) أى الإله المفهوم من لفظ
 الهيئتين الذى لا يستحق غيره أن يطلق عليه هذا الضمير المجاز لانه لا يطلق اطلاقا حقيقيا الاعلى
 من وجوده من ذاته (آله) أى مستحق هذا الوصف على الاطلاق (واحد) لا يمكن أن يثنى بوجه
 ولأن يجيز بأغاية وغير غاية لغناه المطلق عن كل شئ واحتياج كل شئ اليه * ولما دلت الدلائل على
 أنه لا بد للعالم من آله وثبت أن القول بوجود الهيئتين محال وثبت أنه لا إله الا الواحد الاحد
 الفرد الصمد قال تعالى بعده (فأياى فارهبون) أى خافون دون غيرى والرهبة مخافة مع حزن
 واضطراب وانما نقل الكلام من الغيبة الى خطاب الحضور وهو من طريقة الالتفات لانه أبلغ
 في الترهيب من قوله فأياى فارهبوه ومن أن يجي ما قبله على لفظ المتكلم * ولما ثبت بالدليل
 الصحيح والبرهان الواضح أن الله العالم لا شريك له فى الالهية وجب أن يكون جميع الخلق خاضعين
 عبيده وفى ملكه وتصرفه وتحت قهره وذلك قوله تعالى (وله) أى الله وأعاد الضمير فى قوله تعالى له

على الله الاسم الاعظم العلم الجامع لجميع الاسماء الحسنى (ما فى السموات والارض) أى
 ما تعبدونه وغيره فكيف تصور أن يكون شئ من ذلك الها وهو ملك مع كونه محتاجا الى
 الزمان والمكان وغيرهما (وله الدين) أى الطاعة وقوله تعالى (وأصبا) أى دائماً حال من الدين
 والعامل فيه ما فى الطرف من معنى الفعل قال ابن قتيبة ليس من أحديدان له ويطاع الا
 انقطع ذلك لسبب فى حال الحياة أو بالموت الا الحق سبحانه وتعالى فاطاعته واجبة أبداً ولانه
 المنعم على عباده المالك لهم فكانت طاعته واجبة دائماً أبداً وقوله تعالى (أفغير الله) أى الذى له
 العظمة كلها (تقون) استقحام انكار والمعنى أنكم بعد ما عرفتم أن الله العالم واحد وعرفتم أن
 كل ما سواه محتاج اليه فى وقت دوامه وبقائه فبعد العلم بذلك كيف يعقل أن يكون للانسان
 رغبة فى غير الله تعالى أو رهبة من غير الله تعالى * ولما بين تعالى أن الواجب على العاقل أن لا يتقى
 غير الله بين أنه يجب عليه أن لا يشكر أحداً الا الله تعالى بقوله تعالى (وما بكم من نعمة) أى من
 نعمة الاسلام وصحة الابدان وسعة فى الارزاق وكل ما أعطاكم من مال أو ولد أو جاه (فإن الله) هو
 المتفضل على عباده فيجب عليكم شكره على جميع انعامه لان الشكر انما يجب على النعمة فنبت
 بهذا أن العاقل يجب عليه أن لا يخاف وأن لا يشكر الا الله تعالى * (تنبيه) * اخرج أصحابنا بهذه
 الآية على أن الايمان حصل بخلق الله فقالوا الايمان نعمة وكل نعمة فمن الله فينتج أن الايمان
 من الله وأيضا النعمة عبارة عن كل ما يكون مستقبا به وأعظم الاشياء فى النفع هو الايمان فنبت
 أن الايمان نعمة والمسلمون مطبقون على قولهم الحمد لله على نعمة الايمان والنعم اتمام دينية واما
 دينية أما النعم الدينية فهى اتمام معرفة الحق لذاته واما معرفة الخير لاجل العمل به والنعم الدنيوية
 اتمام نفسانية واما دينية واما خارجية وكل واحد من هذه الثلاثة جنس تحت أنواع خارجة عن
 المحصر كما قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقد مرّت الاشارة الى ذلك عند ذكر هذه
 الآية * ولما كان اخلاصهم له مع ادعائهم الوهية غيره أمر مستبعد اعبر بأداة التراخي والبعد
 فى قوله تعالى (ثم اذا مسكم) أى أصابكم أدنى مس (الضر) بزوال نعمة مما أنعم به عليكم
 وقال ابن عباس يريد الاسقام والامراض والحاجة (فاليه) أى لا الى غيره (تجارون) أى
 ترفعون أصواتكم بالاستغاثه لما ركز فى فطرتكم الاولية السليمة من أنه لا ملجأ ولا منجى منه
 الا اليه (ثم اذا كشف) سبحانه وتعالى (الضر) أى الذى مسكم (عنكم) ونبه على مسارعة
 الانسان فى الكفران فقال (آذا فريق) أى جماعة هم أهل فرقة وضلال (منكم) أى أيها
 العباد (بربهم) الذى يفرّون بالانعام عليهم (يشركون) أى يوقعون الاشرار بعبادة غيره (ليكفروا
 بما آتيناهم) أى من النعم * (تنبيه) * فى هذه اللام وجهان الاول انها لام كي فيكون المعنى
 على هذا أنهم انما أشركوا بالله ليجدوا نعمة عليهم فى كشف الضر الثانى أن اللام العاقبة
 كما فى قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً والمعنى عاقبة أمرهم هو كفرهم
 بما آتيناهم من النعماء وكشفنا عنهم الضر والبلاء ثم انه تعالى توعدهم بعد ذلك بقوله تعالى
 (فتبعوا) أى باجتماعكم على عبادة الاصنام وهذا الفظه أمر والمراد منه التهديد كقوله تعالى

قل آمنوا به أو لا تؤمنوا وقوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (فسوف تعلمون) عاقبة
 أمركم وما ينزل بكم من العذاب * ولما بين تعالى بالدلائل القاهرة فساد قول أهل الشرك والتشبيه
 شرح تفصيل أقوالهم وبين فسادها بأنواع الأول قوله تعالى (ويجعلون) أي المشركون
 (لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم) من الحرب والانعام بقولهم هذا الله وهذا شركائنا
 * (تنبيه) الضمير في قوله تعالى لما لا يعلمون عائده على الأصنام أي أن الأصنام لا تعلم شيئا البتة
 لأنها جادوا بالجاد لأعلم له وقيل عائده إلى المشركين ومعنى لا يعلمونها أنهم يسمونها آلهة فيعتقدون
 فيها جهالات مثل أنها تنفعهم وتشفع لهم وليس الأمر كذلك * ثم أقسم سبحانه وتعالى بنفسه
 على نفسه أنه يسألهم يوم القيامة بقوله تعالى (تالله لتسئلن) سؤال توبيع وفيه التفات من
 الغيبة إلى الحضور وهو من بديع الكلام وبلغه (عما كنتم تفكرون) على الله من أنه أمركم
 بذلك * (تنبيه) في وقت السؤال احتمالان الأول أنه يقع عند القرب من الموت الثاني أنه
 يقع في الآخرة قال الرازي وهذا أولى النوع الثاني قوله تعالى (ويجعلون لله البنات) ونظيره
 قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا كانت خرافة وكثافة يقولون الملائكة
 بنات الله قال الرازي أطلق أن العرب انما أطلقوا لفظ البنات على الملائكة لاستئثارهم عن
 العيون فأشبهوا النساء في الاستئثار فأطلقوا عليهم البنات قال ابن عادل وهذا الذي ظنه ليس
 بشئ فإن الجن أيضا مستترون عن العيون ولم يطلقوا عليهم لفظ البنات * ولما حكى الله تعالى
 عنهم هذا القول قال تعالى (سبحانه) وفيه وجهان الأول أن يكون المراد تنزيه ذاته عن نسبة الولد
 إليه الثاني تعجيب الخلق من هذا الأمر والجهل الصريح وهو وصف الملائكة بالانوثة ثم نسبها
 بالولدية إلى الله تعالى قيل في التفسير معناه معاذ الله وذلك مقارب للوجه الأول * ولما ذكر
 الله تعالى ما جعلوا له مع الغنى المطلق بين ما نسبوا الانفسهم مع لزوم الحاجة والضعف بقوله تعالى
 (ولهم ما يشتهون) من البنين وقد يكونون أعداء أعدائهم * ثم أنه تعالى ذكر أن الواحد من
 هؤلاء المشركين لا يرضى بالولد البتة لنفسه فكيف يشبهه الله تعالى فقال (واذا بشر أحدهم
 بالأنثى) أي أخبر بولادتها (ظل وجهه) أي صار أودام النهار كله (مسودا) من الكآبة
 والحياء من الناس واسوداد الوجه كناية عن الاعتماد والتعجيل كما أن بياض الوجه وإشراقه
 كناية عن الفرح والسرور (وهو كظيم) أي مملوء غمظا على المرأة ولا ذنب لها بوجهه والبشارة في
 أصل اللغة الخبر الذي يغير البشارة من حزن أو سرور ثم خص في عرف اللغة بالسرور ولا يكون إلا
 بالخبر الأول فالمراد بالبشارة هنا الأخبار كما مر وقول الرازي أن إطلاقه على الخبر والسرور داخل
 في التحقيق خلاف المشهور (يتواري) أي يستحي (من القوم) أي من الرجال الذين هو فيهم
 (من سوء ما يشربه) خوفا من التعيير وذلك أن العرب كانوا في الجاهلية إذا قرب ولادة زوجة
 أحدهم تواري عن القوم إلى أن يعلم ما ولد له فان ولد له ذكر ابتهج وسر بذلك وظهر
 وإن كانت أنثى حزن ولم يظهر أباما مترددا ما إذا فعل بذلك الولد (أي يتركه بغير قتل
 على هون) هوان وذل (أم يده في التراب) وذكر الضمير في يمسكه ويدسه نظرا للفظ الولد أو

لكون الاثنى ولدا كعالم محامر قال ابن ميثاق قال المفسرون كانت المرأة اذا أدركها الخاض
 احترقت حفرة وجلست على شفيرها فان وضعت ذكرا أظهرته وظهر السرور على أهلها وان
 وضعت اثنى استأذنت مستولدها فان شاء أمسكها على هون وان شاء أمرها باللقائها في الحفرة
 وردت التراب عليها وهي حية لتبوت انتهى وعن قيس بن عاصم أنه قال يا رسول الله انى وارىت
 ثمان بنات في الجاهلية فقال صلى الله عليه وسلم اعتق عن كل واحدة منهن رقبة فقال يا نبي الله
 انى ذوابل قال اهد عن كل واحدة منهن هديا وروى أن رجلا قال يا رسول الله والذى بعثك
 بالحق ما أجد حلاوة الاسلام مذقأ سلت فقد كانت لى في الجاهلية ابنة فأمرت امرأى أن
 تزنيها فأخرجتها فلما انتهت الى واديه بئر بعيدة القعر ألقيتها فيها فقالت يا أبت قتلتنى فكلمنا
 ذكرت قولها لم ينفعنى شئ فقال صلى الله عليه وسلم ما كان في الجاهلية فقد هدمه الاسلام
 وما في الاسلام يهدمه الاستغفار وكانوا في الجاهلية مختلفين في قتل البنات فمنهم من يحفر
 الحفرة ويدفن فيها الى أن تموت ومنهم من يرصها من شاطئ جبل ومنهم من يغرقها ومنهم من
 يذبحها وكانوا يفعلون ذلك تارة للغيرة والحمة خوفا من أن يطمع فيهن غير الالكفاء وتارة خوفا
 من الفقر وكثرة العيال ولزوم النفقة وكان الذى منهم يريد أن يبيع ابنته تركها حتى
 تكبر ثم يلبسها جبة من صوف أو شعر ويحملهما ترى الابل والغنم في البادية قال الله تعالى
 (الأنساء) أى بنس (ما يحكمون) حكمهم هذا وذلك لانهم بلغوا في الاستكفاف من البنت
 الى أعظم الغايات فأرسلوها أنه يسود وجهه وثانيها أنه يحتجى من القوم من شدة فقره عن البنت
 وثالثها أن الولد محبوب بحسب الطبيعة ثم انه بسبب فقره عنها يقدم على قتلها وذلك يدل على
 أن النقرة عن البنت والاستكفاف عنها قد بلغ مبلغا لا يزداد عليه فكيف يليق بالعاقل أن يشب
 ذلك لاله عالم مقدس عال عن مشابهة جميع المخلوقات وتظهر هذه الآية قوله تعالى ألكم
 الذكرو له الاثنى تلك اذا قسمه منبىرى ثم قال تعالى (الذين لا يؤمنون بالآخرة) وهم الكفار
 (مثل السوء) أى الصفة السوء بمعنى القبيحة وهى قتلهم البنات مع احتياجهم اليهن للنكاح
 (ولله المثل الأعلى) أى الصفة العليا وهى انه لا اله الا هو وان له جميع صفات الجلال والكمال
 من العلم والقدرة والبقاء السرمدى وغير ذلك من الصفات التى وصف الله بها نفسه وقال ابن
 عباس مثل السوء النار والمثل الأعلى شهادة أن لا اله الا الله (فان قيل) كيف جاء الله المثل
 الأعلى مع قوله تعالى فلا تضربوا الله الامثال (أجيب) بأن المثل الذى يضربه الله تعالى حق
 وصدق والذى يذكروه غير باطل (وهو العزيز) الذى لا يمنع عليه شئ فلا نظيره (الحكيم) الذى
 لا يوقع شيا الا فى محله ولما حكى الله تعالى عن القوم عظيم كفرهم وقبح قولهم بين أنه تعالى يهمل
 هؤلاء الكفار ولا يعاجلهم بالعقوبة اظهر الفضل والرحمة والكرم بقوله تعالى (ولو يؤاخذ
 الله الناس بظلمهم) أى بسبب كفرهم ومعاصيهم (ما ترك عليها) أى على الارض وانما أضرع
 ذكرها من غير ذكر لاله الناس والدابة عليها (من دابة) أى ان الله تعالى لو أخذ الناس
 بظلمهم لاهلك جميع الدواب التى على وجه الارض (فان قيل) اسم الناس جنس يشمل الكل

فقد خذل في ذلك الانبياء فبدل ذلك على عدم عمنهم (أجيب) بأن ذلك عام مخصوص بقوله
تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق
بالخيرات بإذن الله فالمدكور في هذه الآية اما كل الهامة المستحقين العقاب أو الذين تقدم
ذكرهم من المشركين ومن الذين أبتوا الله البنات أو جميع الكفار بدليل قوله تعالى ان شر
الدواب عند الله الذين كفروا وقال قتادة قد فعل الله تعالى ذلك في زمن نوح عليه السلام
فأهلك جميع الدواب التي على وجه الارض الا من كان في السفينة مع نوح عليه السلام روى
أن أبا هريرة رضى الله تعالى عنه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضر الانفس فقال بئس ما قلت
ان الجبارى موت هو الا من ظلم الظالم وقال ابن مسعود ان الجمل تعذب في حجره بذب ابن آدم
والجمل بضم الجيم وفتح العين دويبة قاله الجوهري وقيل في معنى الآية ولو يؤاخذ الله
الآباء الظالمين بسبب ظلمهم لانقطع النسل ولم توجد الابناء ولم يبق في الارض أحد (ولكن
يؤخرهم) أى يهلهم بفضلهم وكرمهم وحله (الى أجل مسمى) أى الى انتهاء أجلهم وانقضاء
أعمارهم (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة) عنه (ولا يستقدمون) أى لا يؤخرون ساعة
من الاجل الذى جعله الله تعالى لهم ولا يتقصون منه * (تنبيه) * ههنا همزان مفتوحتان
من كلمتين فقرأ فالون والبرى وأبو عمر وباسقاط احدى الهمزتين مع المد والقصر وقرأ ورش
وقيل بتسهيل الثانية وابدالها حرف مد والباقون بتحقيق الهمزتين النوع الثالث من
الاقاويل الفاسدة التى كان يذكرها الكفار وحكاها الله تعالى عنهم قوله (ويجعلون الله
ما يكرهون) لانفسهم من البنات وأراذل الاحوال والشركاء في الرئاسة ثم وصف الله تعالى
جراتهم مع ذلك بقوله تعالى (ونصف) أى وتقول (ألسنتهم الكذب) أى مع ذلك مع أنه قول
لا ينبغي أن يتخيله عاقل ثم بينه بقوله تعالى (أن لهم الحسنى) أى عنده أى الجنة كقوله تعالى
ولئن رجعت الى ربي انى لى عنده الحسنى ولا جهل أعظم ولا أحكم سوا من أن تقطع بأن من
يجعل له ما تكره أن يجعل لك ما تحب فكانه قيل ما لهم عنده فقيل (لا جرم) أى لا ظن ولا تردد في
(أن لهم النار) أى هي جزاء الظالمين وقيل لا جرم بمعنى حقا (وأنتهم مفرطون) أى متركون
فيها أو مقدمون اليها وقرأ نافع بكسر الراء أى متجاوزون الحد والباقون بالفتح (فان قيل) انهم
لم يقرروا بالبعث فكيف يقولون ان لنا الحسنى عند الله (أجيب) بأنهم قالوا ان كان محمد صادقا
في البعث بعد الموت فان لنا الجنة وقيل انه كان في العرب جمع يقررون بالبعث والقيامة وانهم
كانوا يبطون البعير النفيس على قبر الميت ويتركونه الى أن يموت ويقولون ان ذلك الميت اذا
حشر فانه يحشر معه كونه ثم بين تعالى أن مثل هذا الصنيع الذى يصدر من مشركى قريش
قد صدر من سائر الامم السابقين في حق الانبياء المنة مقدمين بقوله تعالى (تالله) أى الملك الاعلى
(لقد أرسلنا) أى بما لنا من القدرة وسلا من الماضين (الى امم من قبلك) كما أرسلنا
الى هؤلاء (فزين لهم الشيطان) أى المهترق بالغضب المطرود بالعنة (أعمالهم) الخبيثة
من الكفر والتكذيب كما زين لهؤلاء فضلا كما ضلوا فاهلكاهم وهذا يجري مجرى التسلية

للنبي صلى الله عليه وسلم فيما كان يناله من الغم بسبب جهالات القوم والمزین فی الحقيقة هو الله
 تعالى هذا مذهب أهل السنة وانما جعل الشيطان آلة باللقاء للوسوسة في قلوبهم وليس له
 قدرة على أن يضل أحدا أو يهدي أحدا وانما له الوسوسة فقط فمن أراد الله تعالى شقاوته سلطه
 الله عليه حتى يقبل وسوسته (فهو وليهم اليوم) أي في الدنيا وانما عبر باليوم عن زمانها أي فهو
 وليهم حين كان يزين لهم أو يوم القيامة على أنه حكاية حال ماضية أو آية أي لا ولي لهم غيره وهو
 عاجز عن نصر نفسه فكيف ينصرهم وقيل الضمير لقريش أي زين الشيطان للكفرة المتقدمين
 أعمالهم وهو ولي هؤلاء القوم يغرهم ويغريهم وقبل يجوز أن يقدّر مضاف أي فهو ولي أمثالهم
 والولي القرين والناصر فيكون نعمتا للناصر لهم على أبلغ الوجوه (ولهم عذاب أليم) أي مؤلم
 في الآخرة ثم ذكر تعالى أنه مع هذا الوعيد الشديد قد أقام الحجة وأزاح العلة بقوله تعالى (وما
 أنزلنا) أي بما لنا من العظمة من جهة العلو (عليك) يا أشرف المرسلين (الكتاب) أي القرآن
 (الأتين لهم) أي للناس (الذي اختلفوا فيه) من أمر الدين مثل التوحيد والشرك وإثبات
 المعاد ونفيه فانه كان فيهم من ينكر البعث ومنهم من يؤمن به ومنهم عبد المطلب ومن لم يحرم
 الحلال كالبحيرة والسائبة وتخليهم أشياء محترمة كالنبوة (فان قيل) اللام في اتين لهم تدل
 على أن أفعال الله تعالى معللة بالأغراض كقوله تعالى كذب أنزلناه الملك لتخرج الناس وقوله
 وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون (أجيب) بأنه لما ثبت بالعقل امتناع التعليل وجب صرفه
 إلى التأويل وقوله تعالى (وهدي ورحمة) أي واكراما عجيبة معطوفان على محل اتين إلا أنهم
 اتصبا على أنهم ما يفعلون لهم إلا أنهم ما فعلوا الذي أنزل الكتاب ودخلت اللام على اتين لانه فعل
 الخاطب لا فعل المنزل وانما يقصد مفعولا له ما كان فعل فاعل الفعل المعلل ولما كان ذلك رجا
 شملهم وهم على ضلالهم نفاه بقوله تعالى (لقوم يؤمنون) ونظيره قوله تعالى في أول البقرة
 هدى للمتقين وانما خص المؤمنين بالذكر من حيث أنهم قبلوه واستمعوا به كافي قوله تعالى انما
 أنت منذر من يخشاها لانه انما اتفق بانذاره هذا القوم فقط * ولما انتفى الدليل على أن
 قلوبهم منكورة استكبارا وما يتعلق به وختم بها أحيا به القلوب في الايمان والعلم بعد موتها
 بالكفر والجهل وكان المقصود الأعظم من القرآن تقرير اصول أربعة الالهيات والنبوات
 والمعاد وإثبات القضاء والقدر والفعل بالاختيار وكان أجل هذه المقاصد الالهيات شرع
 في ذكر الوحدة والقدر والفعل بالاختيار المستلزم للقدرة على البعث على وجه غير المتقدم
 ليعلم أن أدلة ذلك أكثر من أوراق الاشجار وأجلى من ضياء النهار فعطف على قوله والله يعلم
 ما تسرون وما تعلنون قوله جامعا في الدليل بين العالم العلوي والعالم السفلي (والله) أي الذي
 له الامر كله (أنزل من السماء) في الوقت الذي يريد (ماء) بالمطر والثلج والبرد (فأحيابه)
 أي بذلك الماء (الأرض) بأنواع النبات (بعد موتها) أي يبسها (أن في ذلك) المذكور (آية)
 أي دلالة واضحة على كمال قدرته تعالى (لقوم يسمعون) أي سماع تدبر وانصاف ونظر لأن
 سماع القلوب هو النافع لاسماع الآذان فمن سمع آيات القرآن بقلبه وتدبرها وتفهكرفها

استمع ومن لم يسمع بقلبه فكأنه أصم لم يسمع فلم يلتفت بالآيات ومن الدلائل المذكورة في هذه
 الآية الاستدلال بمجائب أحوال الحيوانات وهو قوله (وإن لكم في الأنعام لعبرة) أي اعتبارا
 إذا تفكرتم فيها وعرفتم كمال قدرته وقوله تعالى (نستقيكم بما في بطونه) استنباف بيان العبرة وأما
 ذكر لفظ الضمير لانه لفظ الأنعام مفرد وضع لإفادة الجمع كارهط والقوم ولان اللبس والدلالة
 على قوة المعنى لكونها سورة النعم وأتت في سورة المؤمنون المعنى فإن الأنعام اسم جمع ولذلك
 عدته سيبويه في باب ما لا يتصرف في الأسماء المفردة الواردة على أفعال كقولهم ثوب أيكاش يباء
 بضمه وشين مجمعة ضرب من الثياب يغزل مرتين ومن قال انه جمع نعم جعل الضمير للبعض فإن
 اللبن لبعضها دون جميعها وقرأ نافع وابن عامر وشعبة بفتح النون تقول سقيته حتى روى قال
 تعالى وسقاهاهم ربهم شرابا طهورا والباقون بضمها من قولك اسقاها إذا جعل له شرابا كقوله
 تعالى وأسقيناهم ماء فرانا ولما كان في موضع العبرة بتخليص اللبن من غيره قدم قوله تعالى (من
 بين فرث) وهو النفل الذي نزل الى الكرش فاذا خرج منه لم يسم فرثا (ودم لبنا خالصا) أي
 صافيا خلقه الله وسطا بين الفرت والدم يكتشفانه وبينه وبينهما برزخ من قدرة الله لا يبغي عليه
 أحدهما بلون أو رائحة أو طعم روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما إذا اكملت البهيمة
 العلف واستقرت في كرشها طمخته فكان أسفله فرثا وأوسطه لبنا وأعلاه دما والكبد متبلمطة
 على هذه الأضفاف الثلاثة تقسمها فيجري الدم في العروق واللبن في الضرع ويبقى الفرت في
 الكرش فسبحان الله ما أعظم قدرته وأطف حكمته لمن تفكر وتأمل وسئل شقيق عن
 الإخلاص فقال تمييز العمل من العيوب كتمييز اللبن من بين فرث ودم (سأنا للشاربين) أي سهل
 المروء في الخلق وقيل لم يغص أحد باللبن قط * (تبيينه) * قال أهل التحقيق اعتبار حدوث اللبن
 كما يدل على وجود الصانع المختار فكذلك يدل على إمكان الحشر والنشر وذلك لأن هذا العشب
 الذي يأكله الحيوان إنما يتولد من الماء والأرض فخالق العالم دبترديرا آخر يقبل ذلك
 الدم لبنا ثم دبترديرا آخر فأحدث من ذلك اللبن السمين والجبن فهذا الاستتقار يدل على أنه
 تعالى قادر على أن يقبل هذه الأجسام من صفة الى صفة ومن حالة الى حالة فإذا كان كذلك
 لم يتسرع أيضا أن يكون قادرا على أن يقبل أجزاء أبدان الاموات الى صفة الحياة والعقل كما
 كانت قبل ذلك فهذا الاعتبار يدل من هذا الوجه على أن البعث والقيامة أمر ممكن غير متسرع
 وفي حدوث اللبن في الثدي واتصافه بالصفات التي باعتبارها يكون موافقا لتغذية الطفل
 مشتملة على حكمة عجيبه يشهد صريح العقل بأنها لا تحصل الا بتدبير الفاعل الحكيم المدبر
 وبإياديه من وجوه الاقل انه تعالى خلق في أسفل المعدة منفذا يخرج منه ثقل الغذاء فإذا
 تناول الإنسان غذاء أو شربا انطبق ذلك المنفذ انطباقا كاملا لا يخرج منه شيء من ذلك الماء كقول
 والمشرؤب الى أن يكمل انضمامه في المعدة ويجذب ما صفي منه الى الكبد ويبقى الثقل هناك
 فيمتد ينفتح ذلك المنفذ وينزل منه ذلك الثقل وهذا من المجائب التي لا يمكن حصولها الا
 بتدبير الفاعل الحكيم لانه متى كانت الحاجة الى خروج ذلك الجسم من المعدة انفتح حصول

الانطباق تارة والانفتاح تارة أخرى بحسب الحاجة وبقدر المنفعة مما لا يتأتى إلا بتقدير الفاعل
الحكيم الثاني عند تولد اللبن في الضرع يحدث الله تعالى في حلبة الثدي ثقباً صغيرة ومسام
ضئيلة وجعلها بحيث إذا اتصل المص والحلب بتلك الحلبة انفصل اللبن عنها ولما كانت تلك
المسام ضئيلة جداً كان لا يخرج منها إلا ما كان في غاية الصفا واللطافة وأما الاجزاء الكثيفة
فانه لا يخرج منها الخروج من تلك المنافذ الضئيلة فتبقى في الداخل فالحكمة في احداث تلك
الثقب الصغيرة والمنافذ الضئيلة في رأس حلبة الثدي انها تكون كالمصفاة فكل ما كان لطيفاً
خرج وكل ما كان كثيفاً احتبس في الداخل ولم يخرج فهذا الطريق يصير اللبن خالصاً موافقاً
لبطن الطفل سائغاً للشاربين الثالث أنه تعالى ألهم ذلك الطفل الى المص فان الأم كلما ألقت
حلبة الثدي في فم الطفل فذلك الطفل في الحال يأخذ في المص ولولا ان الفاعل المختار
الرحيم ألهم ذلك الطفل الصغير ذلك العمل الخصوص والاليم يحصل الاتضاع بتخليق ذلك
اللبن في الثدي وقوله تعالى (ومن ثمرات النخيل والاعناب) متعلق بمحذوف تقديره
ونسقيكم من ثمرات النخيل والاعناب أي من عصيرهما وحذف الالة نسقيكم عليه وقوله تعالى
(تتخذون منه سكرًا) بيان وكشف عن كنه الاسقاء قال الواحدى الاعناب عطف على الثمرات
لا على النخيل لانه يصير التقدير من ثمرات الاعناب والعنب نفسه ثمرة وليس له ثمرة أخرى
(ورزقا حسنا) كالتروا زبيب والدبس والخل * (تبنيه) * في تفسير السكر وجوه الاول هو
الخمر سميت بالمصدر من سكر سكر او سكر اخمر وشد رشدا ورشدا فان قيل الخمر محرمة فكيف
ذكرها الله تعالى في معرض الانعام (أجيب) عن ذلك بوجهين أحدهما ان هذه السورة مكية
وتحریم الخمر نزل في سورة المائدة فكان نزول هذه الآية كان في الوقت الذي كانت الخمر فيه غير
محرمه ومن قال بنسخها النخعي والشعبي الثاني أن الآية جامعة بين العناب والمنة فالعناب
بالنسبة الى السكر والمنة بالنسبة الى رزقا حسنا الوجه الثاني أن السكر هو النبيذ وهو
عصير العنب والزبيب والتمر فاذا طبخ حتى يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد فهو حلال عند
أبي حنيفة رحمه الله تعالى الى حد السكر ويحجج بهذه الآية بقوله صلى الله عليه وسلم الخمر
حرام لعينها وهذا يقتضي أن يكون السكر شيئاً غير الخمر وكل من أثبت هذه المغيرة قال انه
النبيذ المطبوخ الوجه الثالث أن السكر هو الطعام قاله أبو عبيدة واحتج عليه بقول الشاعر
* جعلت اعراض الكرام سكرًا * أي تتقلب باعراضهم بان جعلتهم انقلاباً وتناوياً والنقل
ما يتقل به على الشراب قال البغوي وأولى الاقوال ان قوله تعالى تتخذون منه سكرًا منسوخ
انتهى ويدل له قول الحسن ذكر الله نعمته عليهم في الخمر قبل أن يحرمها عليهم وروى عن ابن
عباس قال السكر ما حرم من ثمرها والرزق الحسن ما أجل من ثمرها وروى عنه أيضاً السكر
الحرام منه والرزق زيبه وعنبه ومنافعه * ثم قال تعالى (ان في ذلك) المذكور (لاية) أي
دلالة على قدرته تعالى (لقوم يعقلون) أي يستعملون عقولهم بالنظر والتأمل في الآيات
فيعلمون ان هذه الاحوال لا يقدر عليها الا الله تعالى فيخرج بمصولها على وجود الاله القادر

الحكيم * ولما بين تعالى أن اخراج الالبان واخراج السكر والرزق الحسن من غرات النخل
والاعناب دليل قاطع وبرهان ساطع على ان لهذا العالم الها قادرا مختارا حكيما إذ كره أن اخراج
العسل الذي جعله الله تعالى شفاء للناس من دابة ضعيفة وهي النحل دليل قاطع وبرهان
ساطع على اثبات هذا المقصود بقوله تعالى (وأوحى ربك الى النحل) وحى الهام قال الضحاك
الهمها ولم يرسل اليها رسولا والمراد من الالهام انه تعالى قدر في أنفسهم هذا الاعمال العجيبة
التي يعجز عنها العقلاء من البشر وبيانها من وجوه الاول ما ذكر الله بقوله تعالى (أن اتخذى) أى
بأن اتخذى ويجوز أن تكون مفسرة لان فى الإجماع معنى القول (من الجبال بيوتا) تأويل
اليها وانما سمي ما بنيه لتتعسل فيه بيتا تشبها بيت الانسان فتبنى البيوت المستدسة من اضلاع
متساوية لا يزيد بعضها على بعض بمجرد طبعها والعقلاء من البشر لا يمكنهم مثل تلك البيوت
الابالات وانظار دقيقة الثانية انه ثبت فى الهندسة ان تلك البيوت لو كانت مشككة بأشكال
سوى المستدسات كأن كانت مدورة أو مثلثة أو مربعية أو غير ذلك من الاشكال فانه تبقى
بالضرورة فيما بين تلك البيوت فرج خالية ضائعة فاحتداه هذا الحيوان الضعيف الى هذه
الحكمة الخفية والدقيقة اللطيفة من الاعاجيب الثالث ان النحل يحصل بينهم واحد كل رئيس
للبقية وذلك الواحد يكون أعظم جثة من الباقى ويكون نافذا الحكم على تلك البقية وهم
يخدمونه ويحملونه عند تعبهم وذلك أيضا من الاعاجيب الرابع انها اذا انفردت عن وكرها
ذهبت مع الجمعية الى موضع آخر فاذا أرادوا عودها الى وكرها ضربوا الطبول وآلات
الموسيقى فبواسطة تلك الايمان بقدرهم على ردها الى أوكارها وهذه أيضا حالة عجيبة فلما
امتاز هذا الحيوان بهذه الخواص العجيبة الدالة على مزيد الذكاء والحكمة كان ليس الاعلى
سبيل الالهام وهو حالة شبيهة بالوحى والوحى قد ورد فى حق الانبياء كقوله تعالى وما كان لبشر
أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب وفى حق الاولياء قال تعالى واذا وحيت الى الحوارين
وبمعنى الالهام فى حق البشر قال تعالى وأوحنا الى أم موسى وفى حق سائر الحيوانات خاص
قال الزجاج يجوز أن يقال سمي هذا الحيوان نحلا لان الله تعالى فعل الناس العسل الذي
يخرج من بطونها وقال غيره النحل يذ كرو يؤث وهو مؤثفة فى لغة اعجاز ولذلك أنشأ الله تعالى
وكذلك كل جمع ليس بينه وبين واحد الالهة (و) اتخذى (من الشجر) أى الصالحة بيوتا
(و) اتخذى (مما يعرشون) أى الناس فيبنون تلك الاماكن وذلك أن النحل منه وحشى
وهو الذي يسكن الجبال والشجر والكهوف ومنه أهلى وهو الذي يأوى الى البيوت وتربيته
الناس عندهم وقد جرت العادة أن الناس يبنون للنحل الاماكن حتى يأوى اليها وذكروا ذلك
بحرف التبعية لانها لا تبنى فى كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش من الكرم أو سقف ولا فى كل
مكان منها وقرأ ابن عامر وشعبة بضم الراء والباقون بكسرها * (تنبيه) * ظاهر قوله تعالى
اتخذى أمر وقد اختلفوا فيه فمن الناس من يقول لا بعد أن يكون لهذه الحيوانات عقول
ولابدع أن يتوجه عليهما من الله أمر ونهى وقال آخرون بل المراد منه أنه تعالى خلق فيها

غرائز وطبائع توجب هذه الاحوال وسيأتى الكلام على ذلك ان شاء الله في سورة النمل عند قوله تعالى يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم * ولما كان أهم شئ الحيوانات بعد الراحة من همهم المقليل أكل شئ ثنى به فقال (ثم كلّى من كل الثمرات) أى من كل غرة يشتهيها من زهارها وحلواها وذكر ذلك بحرف التراخي إشارة الى عجيب الصنع في ذلك وتيسيره لها * (تنبيه) * انقظ من هذا للتبعض أولاً ابتداء الغاية * ولما أذن لها في ذلك كله وكان من المعلوم عادة أن تعاطيه لا يكون إلا بشقة عظيمة في معاناة السير اليه نبه على خرقه العادة في تيسيره لها بقوله تعالى (فاسلكي سبيل ربك) أى الطرق التي ألهمك الله تعالى أن تسلكيها وتدخلي فيها لاجل طلب الثمار وقوله تعالى (ذللّا) جمع ذلول حال من السبل أى مسخرة لك فلا تعسر عليك وان توغرت ولا تضل عن العود فيها وان بعدت وقيل من الضمير في اسلكي أى منقادة لاربابها حتى انهم ينقلونها من مكان الى مكان آخر حيث شاؤا وأرادوا الاستعصى عليهم وقوله تعالى (يخرج من بطونها) فيه عدول عن خطاب النحل الى خطاب الناس لانه محل الانعام عليهم والمقصود من خلق النحل والهامة لاجلهم (شراب) أى عسل (مختلف ألوانه) ما بين أبيض وأحمر وأصفر وغير ذلك من ألوان العسل وذلك على قدر مائات كل من الثمار والازهار ويستحيل في بطونها عسلا بقدره الله تعالى ثم يخرج من أفواهها يسيل كاللعاب وقال الرازي انه رأى في بعض كتب الطب ان العسل طل من السماء ينزل كما لترنجين فيقع على الازهار وأوراق الشجر فتجمعه النحل فتأكل بعضه وتذخر بعضه في بيوتها لانفسها لتتغذى به فاذا اجتمع في بيوتها من تلك الاجزاء الطيبة شئ كثير فذلك هو العسل وقال هذا القول أقرب الى العقل لان طبيعة الترنجين تقرب من طبيعة العسل وأيضا اننا شاهدنا النحل يتغذى بالعسل وأجاب عن قوله تعالى يخرج من بطونها شرابا أن كل تجويف داخل البدن يسمى بطنا فقله يخرج من بطونها أى من أفواهها انتهى والاول كما قال ابن الخازن وغيره أظهر لانا نشاهد ان العسل يوجد فيه طعم تلك الازهار التي يأكلها النحل وكذا توجد انهم ويريحها وطعمها فيه أيضا ويعضد هذا قول بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم له أكلت مغافير قال لا قالت ما هذه الریح التي أجدم منك قال سقتني حفصة شربة عسل قالت جرت نخله العرفط والعرفط شجر الطلع له صمغ يقال له المغافير كرهه الراحمية فعنى جرت نخله العرفط أكلت ورعت من العرفط الذي له الراحمية الكريمة فثبت بهذا أنه يوجد في طعم العسل ولونه وريحه طعم ما يأكله النحل ولونه وريحه لا ما قاله الاطباء من انه طل لانه لو كان طلالا لكان على لون واحد وقوله كل تجويف في داخل البدن يسمى بطنا خلاف الظاهر لان لفظ البطن اذا أطلق لم ير ذبه الا العضو المعروف بطن الانسان وغيره (قبة) أى الشراب الذي يخرج من بطون النحل (شفاء للناس) من الاوجاع كما قال ابن عباس وابن مسعود اما بعضها كما دل عليه تكبير شفاء واما لكانها بضميمته الى غيره اذ قل مجنون من المعاجين لم يذكر الاطباء فيه العسل أو بدونه بنيت به هذا سقط ما قيل انه يضر بأصحاب الصفراء ويهيج الحرارة ويضر بالشباب

المحرورين ويعطش قال ابن مسعود الغسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما في الصدور
وفي روايه عنه عليكم بالشفاء من القرآن والغسل وروى نافع أن ابن عمر ما كانت قرحة ولا شيء
الا لعل موضع الغسل ويقرأ يخرج من بطونهم شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس وعن أبي
سعيد الخدري رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أخي يشتكى
بطنه فقال صلى الله عليه وسلم اسقه الغسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فأنفع فقال اذهب
فاسقه الغسل فقد صدق الله وكذب بطن أخيك فسقام فسقام الله فبرأ فكأنما أنشط من عقاب
ف قوله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم علم بنور
الوحي الالهي أن الغسل الذي أمره بشربه سيظهر نفعه بعد ذلك فلما لم يظهر نفعه في الحال
قال صدق الله يعني فيما وعده من أن فيه شفاء للناس وكذب بطن أخيك يعني باستحجالكم
للشفاء في أول مرة وقال مجاهد الضمير في فيه شفاء للناس راجع للقرآن لأن فيه شفاء من
أمراض الشرك والجهالة والضلالة وهو هدى ورجة للناس وعلى هذا اعت قصة تولد الغسل
من النحل عند قوله تعالى يخرج من بطونهم شراب مختلف ألوانه ثم ابتداء وقال فيه شفاء للناس
أى في هذا القرآن قال الرازي وهذا قول ضعيف ويدل عليه وجهان الاول أن الضمير في قوله
تعالى فيه شفاء للناس يجب عوده الى أقرب المذكرات وما ذاك الا قوله تعالى شراب مختلف
ألوانه وأما الحكم بعود هذا الضمير الى القرآن مع أنه غير مذكور فيما سبق فهو وغيره مناسب
والثاني حديث أبي سعيد الخدري المتقدم * ثم انه تعالى ختم الآية بقوله تعالى (ان في ذلك) أى
المذكور (آية لقوم يتفكرون) أى في اختصاص النحل بتلك الطعوم الرقيقة واللطائف
الخفية مثل بناء البيوت المسدسة وغير ذلك فيعتبرون ويستدلون بما ذكرنا على وحدانيتنا
وقدرتنا وقد كثرت في هذه السورة اضافة الآيات الى مخاطبين تارة بالافراد وتارة بالجمع ونوعها
تارة بالعقل وتارة بالذكور وتارة بالذكور وتارة بغيرها * ثم انه تعالى لما أيقظهم من رقدتهم ونبههم
على عظيم غفلتهم شئ ببعض ما في أنفسهم من الأدلة على ذلك فقال (والله) أى المحيط بكل شئ
قدره وعلما (خلقكم) أى أوجدكم من العدم وأخرجكم الى الوجود ولم تكونوا شيئا (ثم يتوفاكم)
أى عند انقضاء آجالكم على اختلاف الانسان فلا يقدر الصغير أن يؤخر ولا الكبير على أن
يقدم فمنكم من يموت على حال قوته (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) أى أخسه من الهرم
والخرف قال بعض العلماء عمر الانسان له أربع مراتب سن الطفولية والنمو وهو من أول العمر
الى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سن الشباب وبلوغ الأشد ثم المرتبة الثانية سن الوقوف
وهو من ثلاثة وثلاثين سنة الى أربعين سنة وهو غاية القوة وكمال العقل والمرتبة الثالثة سن
الكهولة وهو من الأربعين الى الستين وهذه المرتبة يشرع فيها الانسان في التقص لكنه يكون
نقصا خفيا لا يظهر ثم المرتبة الرابعة سن الشيخوخة والانهطاط من الستين الى آخر العمر
خسة وسنون سنة يمين التقص ويكون الهرم والخرف قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه
أرذل العمر خمسة وسبعون سنة وقيل ثمانون سنة وقال قتادة تسعون سنة وعن أنس رضي الله

تعالى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من العجز والهرم والبخل
وأعوذ بك من عذاب القبر وقسمة المحيا والممات وفي رواية عنه كان يقول اللهم اني أعوذ بك
من البخل والكسل وأرذل العمر وعذاب القبر وقسمة المحيا والممات (لكن لا يعلم بعد علم شيئاً)
أي ليصير إلى حالة تشبهه بحال الطفولية في نقصان القوة والعقل وسوء الفهم * (تنبيه) * هل
ذلك عام في المسلم والكافر أو مختص بالكافر فيه قولان أحدهما أنه عام والقول الثاني أنه مختص
إذا المسلم لا يزاد بطول العمر إلا كرامة على الله تعالى ولا يقال في حقه أنه ورذالي أرذل العمر قال
الرازي والدليل عليه قوله تعالى ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فبين
أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ما ردتوا إلى أسفل السافلين وقال عكرمة من قرأ القرآن لم يضر
إلى هذه الحالة وقال في قوله تعالى إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم الذين قرأوا القرآن
وقال ابن عباس قوله ثم رددناه أسفل سافلين يريد الكافرين ثم استثنى المؤمنين فقال إلا الذين
آمنوا وعملوا الصالحات وهذا يؤيد ما مر (أن الله عليم) بمقادير أعمارهم (قدير) يمت الشاب
النشاط ويبقى الهرم الثاني وفي ذلك تنبيه على أن تفاوت أجال الناس ليس الابتقدير فادر حكيم
ركب أنيتهم وعدل أمر جنتهم على قدر معلوم ولو كان مقتضى الطباع كما يقول الطبائع
لم يبلغ التفاوت هذا المبلغ * ولما ذكر تعالى المفاوطة في الأعمار المنادية بإبطال الطباع الموجبة
للمساواة إلى الاعتبار لا ولي الأبصار للتخوف كل لحظة من مصيبة الموت تسبها بالمفاوطة
في الارزاق فقال (وإن الله) أي الذي له الأمر كله (فضل بعضكم) أيها الناس (على بعض في
الرزق) فبعضكم غني وبعضكم فقير ومنكم مالك ومنكم مملوك كل ذلك تقدير العزيز الحكيم
فيجعل الضعيف العاجز الجاحل أغنى من القوى المحتال العالم فترى أكيس الناس وأكثرهم
عقلاء يفنى عمره في طلب القليل من الدنيا ولا يتيسر له ذلك ويزي أجلف الخلق وأقلهم عقلاً
وفهما تفتح له أبواب الدنيا لكل شيء خطر ياله أودار في خياله فانه يحصل له بسهولة ولو كان
السبب في ذلك هو جهل الإنسان وعقله لوجب أن يكون الأعدل أفضل في هذه الأحوال
فلما رأينا أن الأعدل أقل نصيباً وأن الأجهل الأخس أوفر نصيباً علمنا أن ذلك بسبب قسمة
القسم كما قال تعالى أهدم يقسمون رجة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا فاتقوا
الله وأجلوا في طلب الرزق وأقبلوا في جمع قلوبكم على ما ينفعكم من الاستبصار وأنشد
سفيان بن عيينة يقول

كم من قوى قوى في قلبه * مهذب الرأى عنه الرزق منحرف
ومن ضعيف ضعيف العقل محتلط * كأنه من خليج البحر يغترف
(وحكي) أن سليمان المهلب أرسل إلى الخليل بن أحمد بمائة ألف درهم فردّها الخليل وكتب
إليه هذه الأبيات

أبلغ سليمان اني عنه في سعة * وفي غنى غير اني لست ذا مال
شعبي بنفسى ألى لألرى أخسدا * يمتوت جزوعاً ولا يبقى على حال

فالعجز عن قدرها العجز ينقصه * ولا يزيد فيه حول محتمل
والفقر في النفس لافي المال تعرفه * ومثل ذلك الغنى في النفس لا المال

وقال الشافعي رزقه الله تعالى

ومن الدليل على القضاء وكونه * يؤس اليبس وطيب عيش اللاحق

* (تنبيه) * هذا التفاوت ليس مختصا بالمال بل هو حاصل في الذكاء والبلادة والحسن والقبح والعقل والحمق والصحة والسقم والاسم الحسن والاسم القبيح وهذا البحر لا ساحل له قال الرازي وقد كنت مصاحبا لبعض المملوك في بعض الاسفار وكان ذلك الملك كثير المال والجاه فكانت الخسائب الكثيرة تقاد بين يديه وما كان يمكنه ركوب واحد منها وربما حضرت الاطعمة الشهية والفواكه الكثيرة العطرة عنده وما كان يمكنه أن يتناول شيئا منها وكان من الفقراء من هو صحيح المزاج وقوى البنية كامل القوة وما كان يجد مل فبطنه طعاما فذلك الملك وإن كان يفضل هذا الفقير في المال الآن هذا الفقير كان يفضل ذلك الملك في الصحة والقوة وهذا باب واسع إذا اعتبره الإنسان عظم تعجبه فيه فندأ الله تعالى أن يغنيانا من فضله وأن يرضينا بما قسم لنا أنه كريم جواد * ثم ضرب الله تعالى مثلا للذين جعلوا الله شركاء بقوله تعالى (فما الذين فضلوا) أي في الرزق وهم الموالى (برأى رزقهم على ما ملكت أيمانهم) أي بجاء على ما رزقناهم من الاموال وغيرها بينهم وبين عماليكهم (فهم) أي المماليك والموالى (فيه سواء) أي شركاء يقول الله تعالى هم لا يرضون أن يكونوا هم وعماليكهم فيما رزقناهم سواء فكيف يجعلون بعض عبيدي شركائي في ملكي وسلطاني وقيل معنى الآية أن الموالى والمماليك الله رازقهم جميعا فهم في رزقهم سواء فلا تحسبن الموالى يردون أرزاقهم على عماليكهم من عند أنفسهم بل ذلك رزق الله اجراه على أيدي الموالى للمماليك والمقصود منه بيان أن الرزق هو الله تعالى لجميع خلقه وأن الموالى والمماليك في ذلك الرزق سواء وأن المالك لا يرزق المملوك وإنما ذلك رزقي أجريته اليهم على أيديهم فالرزق للمالك والمملوك هو الله تعالى * وما أقرر سبحانه وتعالى هذه الدلائل وبينها وأظهرها بحيث يفهمها كل عاقل كان ذلك انعاما عظيما منه على الخلق فعنده هذا قال (أفبعمة الله) في تقرير هذه البيانات وإيضاح هذه البيانات (يجهلون) أي يكفرون وفي ذلك انكار على المشركين حيث جحدوا نعمته وعبدوا غيره وجعلوا له شركاء يضيقون اليهم بعض ما أنعم به عليهم فيستوون بينهم وبينه في ذلك وقرأ أشعبة بالنساء على الخطاب والباقون بالياء على الغيبة ثم أنه تعالى ذكر نوعا آخر من أحوال الناس ليستدل به على وجوه الاله المختار الحكيم وتنبيه على انعام الله تعالى على عبده بمثل هذه النعم بقوله تعالى (والله) أي الذي له تمام القدرة وكمال العلم (جعل لكم من أنفسكم أزواجا) أي من جنسكم لتستأنسوا بها ولتكون أولادكم منكم فخلق حواء من ضلع آدم وسائر الناس من نطف الرجال والنساء فهو خطاب عام فخصه بآدم وحواء فقط خلاف الدليل والمعنى أنه تعالى خلق النساء لتتزوج بهن الذكور ومعنى من أنفسكم كقوله تعالى فاقبلوا أنفسكم فسلوا على

أنفسكم أى بعضكم بعضاً ونظيره قوله تعالى ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا (وجعل
لكم من أزواجكم بنين وحفدة) والحفدة جمع حافد وهو المسرع بالخدمة المسارع الى الطاعة
ومنه قول القانت واليك نسعى وتحفد أى نسرع الى طاعتك هذا أصله فى اللغة واختلف فيه
أقوال المفسرين فقال ابن مسعود والنخعي الحفدة أختان الرجل على بناءه وعن ابن مسعود
انهم أصهاره فهو يعنى الاول وعلى هذا يكون معنى الآية وجعل لكم من أزواجكم بنين
وبنات تزوجوهن فيحصل لكم بنين الاختان والاصهار وقال الحسن وعكرمة والضحاك هم
الخدم وقال مجاهد هم الاعوان وكل من أعانك فهو حفيدك وقال عطاءهم ولد الرجل الذين
يعينونه ويخدمونه وقال الكلبي ومقاتل البنون هم الصغار والحفدة كبار الاولاد الذين
يعينون الرجل الذين ليسوا منه أى أولاد المرأة من الزوج الاول قال الرازى والاولى
دخول الكل فيه لان اللفظ محتمل للكل بحسب المعنى المشترك قال الرازى ويحوز أن
يراد بالحفدة البنون أنفسهم كانه قيل جعل لكم منهم أولادهم بنون وهم حافدون أى جامعون
بين الامرين انتهى ومع هذا فالمشهور أن الحافد ولد الولد من الذكور والاناث * (فائدة) *
قال الاطباء وأهل الطبيعة المني اذا انصب الى الخصية اليمنى من الذكر ثم انصب منه الى
الجانب الايمن من الرحم كان الولد ذكرا تاما فى الذكورة واذا انصب من الخصية اليسرى ثم
انصب الى الجانب الايسر من الرحم كان الولد أنثى تاما فى الانوثة واذا انصب الى الخصية اليمنى
وانصب منها الى الجانب الايسر من الرحم كان ذكرا فى طبيعة الاناث واذا انصب الى الخصية
اليسرى ثم انصب منها الى الجانب الايمن من الرحم كان هذا الولد أنثى فى طبيعة الذكور
وحاصل كلامهم ان الذكور الغالب عليهم الحرارة واليبوسة والغالب على الاناث البرودة
والرطوبة وهذه العلة ضعيفة فان فى النساء من زجهن فى غاية السخونة وفى الرجال من
من اجهن فى غاية البرودة فخالف الذكور والانثى هو الاله القادر الحكيم * ولما ذكر تعالى انعامه على
عبده بالملكوت وما يبينه فيه من المنافع والمصالح ذكر انعامه عليهم بالمطعمات الطيبة فقال
(ورزقكم من الطيبات) سواء كانت من النبات وهى الثمار والحبوب والاشربة أو كانت من
الحيوان والمراد بالطيب المستلذ أو الحلال ومن فى من الطيبات لتبعض لان كل الطيبات
فى الجنة وما طيبات الدنيا الا أنموذج منها واختلف فى تفسير قوله تعالى (أفبالباطل يؤمنون)
فقال ابن عباس يعنى بالاصنام وقال مقاتل يعنى بالشيطان وقال عطاء بصلة قون ان لى شريكا
وصاحبة وولدا (وبنعمت الله هم يكفرون) أى بأن يضيفوها الى غير الله تعالى ويتروكون
اضافتها الى الله تعالى وقيل الباطل ماسؤل لهم الشيطان من تحريم البحيرة والسائبة
وغيرهما ونعمة الله ما أحل لهم من هذه الطيبات وتحريم الخبائث * (فائدة) * رسمت نعمت
هنا بالهاء ووقف عليها ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بالهاء والباقون بالياء والكسائي يقرأ
بالامالة * ولما شرح الله تعالى الدلائل على صحة التوحيد واتبعها بذكر أقسام النعم العظيمة
اتبعها بالذم على عبدة الاصنام فقال (ويعبدون من دون الله) أى غيره (ما لا يملك لهم رزقا)

أى تاركين عبادة من يسده جميع الارزاق وهو ذو العلو المطلق الذى رزقهم من الطيبات
 ويعبدون غيره ثم بين تعالى جهة الرزق بقوله تعالى (من السموات والارض) اتماما للرزق
 الذى ياتى من جانب السماء فالمرط وأما الذى من جانب الارض فالنبات والثمار التى تخرج
 منها وقوله تعالى (شياً) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على المصدر أى لا يملك لهم ملكاً
 أى شيئاً من الملك والثانى أنه بدل من رزق أى لا يملك لهم شيئاً قال ابن عادل وهذا غير مقيد
 اذ من المعلوم أن الرزق شئ من الاشياء ويؤيد ذلك أن البدل لا يأتى الا لخدم معنيين البيان
 أو التأكيد وهذا ليس فيه بيان لانه أعظم ولا تأكيد والثالث انه منصوب برزقا على انه اسم
 مصدر واسم المصدر يعمل عمل المصدر على خلاف فى ذلك * ولما كان من لا يملك شيئاً قد يكون
 موصوفاً باستطاعة أن يملك بطريق من الطرق ثنى الله تعالى عنهم ذلك بقوله تعالى (ولا
 يستطيعون) أى وليس لهم نوع استطاعة أصلاً (فان قيل) انه تعالى قال ويعبدون من
 دون الله ما لا يملك فعبر عن الاصنام بصيغة ما وهى غير العاقل ثم جمع بالواو والنون فقال ولا
 يستطيعون وهو مختص بمن يعقل (أجيب) بأنه عبر عنها بالياء اعتباراً باعتبار أنهم انما آلهة وفى
 تفسير قوله تعالى (فلا تضربوا الله الامثال) وجهان الاول قال أكثر المفسرين لا تشبهوا
 الله بخلق فانه واحد لا مثل له ولا شبه ولا شريك من خلقه لان الخلق كلهم عبيده وفى ملكه
 فكيف يشبه الخالق بالخلق والرازق بالرزوق والقادر بالعاجز الثانى ان عبدة الاوثان
 كانوا يقولون ان اله العالم أجل وأعظم من ان يعبد اله واحد منا بل نحن نعبد الكواكب
 أو نعبد هؤلاء الاصنام ثم ان الكواكب والاصنام عبيد الاله الا كبر الا عظم كان أصاغر
 الناس يخدمون أكبر حفدة الملك وأولئك الاكابر كانوا يخدمون الملك فكذا همنا (ان الله)
 أى الذى له الامر كله ولا امر لغيره (يعلم) أى خطأ ما أنتم عليه من ضرب الامثال له (وأنتم
 لاتعلمون) ذلك وقيل معناه وأنتم لاتعلمون ما عليكم من العقاب العظيم بسبب عبادة هذه
 الاصنام ولو علمتموه لتركتم عبادتها * ولما حتم تعالى ابطال مذهب عبدة الاصنام بسبب
 العلم الذى هو مناط السداد عنهم أكد ذلك بضرب مثل بقوله تعالى (ضرب الله) أى الذى له
 كمال العلم وتمام القدرة (مثلاً) بالاحرار والعبيد ثم أبدل من مثلاً (عبداً) وقيده بقوله تعالى
 (مملوكاً) ليخرج الحزبان العبد يطلق على الحرب بالنسبة الى الله تعالى وقيده بقوله تعالى (لا يقدر
 على شئ) ليخرج المكاتب ومن فيه شائبة حرية وهذا مثل شركائهم ثم عطف على عبداً قوله
 (ومن) أى وحراً انتهى نكرة موصوفة ليطابق عبداً (رزقناه منارزقاً حسناً) أى واسعاً طيباً
 (فهو يتنق منه) دائماً وهو معنى قوله تعالى (سرا وجهراً) أى يتصرف فيه كيف يشاء وهذا
 مثل الاله وله المثل الاعلى ثم بكتم انكارا عليهم بقوله تعالى (هل يستترون) أى هذان
 الفريقان الممثل بهما لان المراد الجنس فاذا كان لا يسوغ فى عقل أن يسوى بين مخلوقين
 أحدهما محترم مقدر والاخر مملوك عاجز فكيف يسوى بين حجر من صوان أو غيره وبين الله
 تعالى الذى له القدرة التامة على كل شئ وقيل ذلك تمثيل للكافرين المخذول والمؤمن الموفق

* (تنبيه) * جواب هل يستوون هو لا يستوون وقوله تعالى (الجد لله) قال ابن عباس الحمد لله
 على ما فعل باوليائه وأنعم عليهم بالتوحيد وقيل المعنى ان كل الحمد لله وليس شئ من الحمد
 للانعام لانه لا نعمة لها على أحد لانهم اجماد عاجز أي انما الحمد لله لا لغيره فيجب على جميع العباد
 حمد الله لانه تعالى أهل الحمد والثناء الحسن فكأنهم قالوا نحن نعلم ذلك فقيل (بل أكثرهم)
 أي الكفار (لا يعلمون) لكونهم يسوونه غيره ومن نقي عنه أصل العلم الذي هو أعلى صفات
 الكمال كان في عداد الانعام فهم لذلك يشبهون به ما ذكر ويضربون له الامثال الباطلة
 ويضيفون نعمه الى غيره ثم انه تعالى ضرب العبد الاوثان مثلاً آخر بقوله تعالى (وضرب الله
 مثلاً) ثم أبدل منه (رجلين) ثم استأنف البيان لما أبجل فقال (أحدهما أبكم) وهو الذي
 ولد أخرس فكل أبكم أخرس وليس كل أخرس أبكم وروى ثعلب عن ابن الاعرابي الابكم
 الذي لا يسمع ولا يصغر وصف الله تعالى هذا الرجل بصفة ثانية بقوله تعالى (لا يقدر على شئ)
 لانه لا يفهمهم ولا يفهم وفي ذلك اشارة الى العجز التام والنقصان الكامل ثم وصفه الله تعالى
 بصفة ثالثة بقوله تعالى (وهو) أي ذلك الابكم العاجز (كل على مولاه) أي تقبل على من ولي
 أمره ويعوله قال أهل المعاني أصله من الغلط الذي هو نقيض الحدة يقال كل السكين اذا
 غلظت شفرته فلم تقطع وكل اللسان اذا غلظ فلم يقدر على الكلام وكل فلان عن الامر اذا نقل
 عليه فلم ينهض فيه ثم وصفه تعالى بصفة رابعة بقوله (أي بما يوجهه) أي يرسله ويصرفه ذلك المولى
 (لا يأت بخير) لانه عاجز لا يحسن ولا يفهم قيل هذا مثل شركائهم الذين هم عمال ووبال على
 عبدتهم ويجهلهم الله تعالى بقوله (هل يستوى هو) أي هذا الموصوف بهذه الصفات الاربع
 (ومن) أي ورجل آخر على ضد صفته فهو ناطق قادر عالم فطن قوى خبير مبارك ميمون (يأمر)
 أي ورجل آخر يأمر بحاله من العلم والقدرة (بالعدل) أي يبذل النصيحة لغيره (وهو) في نفسه
 ظاهر اواباطنا (على صراط) أي طريق واضح (مستقيم) أي عامل فيه بما يأمر به قيل هذا امثال
 المعبود بالحق الذي يكنى عابديه جميع المؤمنين وهو دال على كمال علمه وتعام قدرته وقيل المراد
 من هذا الابكم عبد لعثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه كان ذلك العبد يكره الاسلام وما كان
 فيه خير ومولاه وهو عثمان يأمر بالعدل وكان على الدين القويم والصراط المستقيم وقيل
 المراد كل عبد موصوف بهذه الصفات المذمومة وكل من موصوف بتلك الصفات الحميدة
 وهذا القول كما قال الرازي أولى من الاول لان وصفه تعالى اياه بما يكونه ما رجليه يمنع من
 جعل ذلك على الوثن وكذلك بالبيكم وبالك وبالتوجه في جهات المنافع وكذلك وصف الآخر
 بأنه على صراط مستقيم يمنع من حمله على الله تعالى وأيضا المقصود تشبيه صورة بصورة في أمر
 من الامور وذلك التشبيه لا يتم الا عند كون احدي الصورتين مغايرة للآخرى وأما القول
 الثاني فضعيف أيضا لان المقصود ابانة التفرقة بين رجلين موصوفين بالصفات المذمومة وذلك
 غير مختص بشخص معين بل اذا حصل التفاوت في الصفات المذمومة فانه يحصل المقصود
 ثم وصف سبحانه وتعالى نفسه بكمال العلم بقوله تعالى (ولله) أي لا لغيره (غيب السموات

والارض) وهو ما غاب فيه ما عن العباد بان لم يكن محسوسا ولم يدل عليه محسوس وقيل الغيب
هنا هو قيام الساعة فان عليه غائب عن أهل السموات والارض ثم وصف سبحانه وتعالى كمال
قدرته بقوله تعالى (وما أمر الساعة) وهو الوقت الذي يكون فيه البعث (الآكلج البصر)
أي الا كرجع الطرف من أعلى الحسدة الى أسفلها والمعنى وما أمر قيام الساعة في السرعة
والسهولة الا كطرف العين والمراد منه تقدير كمال القدرة ومعنى قوله تعالى (أو هو أقرب)
ان لمج البصر عبارة عن انتقال الجسم المسمى بالطرف من أعلى الحسدة الى أسفلها ولا شك
أن الحسدة مؤلفة من أجزاء فلج البصر عبارة عن المرور على جملة تلك الاجزاء التي منها تألف
الحسدة ولا شك أن تلك الاجزاء كثيرة والزمان الذي يحصل فيه لمج البصر مركب من
آتات متعاقبة والله تعالى قادر على اقامة القيامة في آن واحد من تلك الآتات فلذلك قال
أو هو أقرب لأنه لما كان أسرع الاحوال والحوادث في عقولنا وأفكارنا هو لمج البصر لاجرم
ذكره ثم قال أو هو أقرب تبسيها على ما مر ولا شبهة في أنه ليس المراد طريقة الشك فالمراد اذا
بل هو أقرب وقال الزجاج المراد به الابهام على المخاطبين لأنه تعالى يأتي بالساعة أمّا بقدر
لمج البصر أو بما هو أسرع وقيل معناه ان قيام الساعة وان تراخي فهو عند الله كالشيء
الذي تقولون فيه هو كلج البصر أو هو أقرب مبالغة كقوله تعالى وان يوما عند ربك كالف
سنة مما تعدون (ان الله) أي الملك الاعظم (على كل شيء قدير) فيقدر على أن يحيي الخلائق
دفعة واحدة كما قدر على احياهم فانه تعالى مهما أراده كان في أسرع ما يكون ثم انه تعالى عاد
الى الدلائل الدالة على وجود الصانع الختار فعطف على قوله تعالى والله جعل لكم من أنفسكم
أزواجا قوله عز وجل (والله) أي الذي له العظمة كلها (أخرجكم) بقدرته وعلمه (من بطون
أمهاتكم) حال كونكم عند الانحراج (لأنكم من شيا) من الاشياء قل أو جل فالذي
أخرجكم منها قادر على اخراجكم من بطون الارض بلافراق بل بطريق الاولى وقرأ حمزة
والكسائي بكسر الهمزة والباءون بضمها وقرأ حمزة بكسر الميم والباءون بفتحها ثم عطف على
أخرجكم قوله تعالى (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) آلات لازالة الجهل الذي وقعت
الولادة عليه وفتق مواضعها وسواها وعدلها وأنتم في البطون حيث لا تصل اليه يد ولا يتمكن
من شق شيء منه بآلة فالذي قدر على ذلك في البطن ابداء قادر على اعادته في بطن الارض بل
بطريق الاولى قال البقاعي ولعله تعالى جمعها أي الابصار والافئدة دون السمع لان التفاوت
فيهما أكثر من التفاوت فيه بما لا يعلمه الا الله والافئدة هي القلوب التي هيأها الله تعالى للقيام
واصلاح البدن بما أودعها من الحرارة اللطيفة للمعاني الدقيقة (اعلمكم تشكرون) لتصوروا
بمعارف القلوب التي وهبكموها اذا سمعتم المواعظ وأبصرت الآيات في حال يرضى فيها شكركم
لما آفاض عليكم من لطائف صنعه بأن تعرفوا ماله من العلم والقدرة فانه انما أنعم عليكم بهذه
الحواس لتستعملوها في شكر من أنعم بها عليكم (فان قيل) عطف وجعل لكم السمع على
أخرجكم يقتضي أن يكون جعل السمع والبصر متأخرين عن اخراج من البطون مع أن

الامر ليس كذلك (أجيب) بأن حرف الواو لا يوجب الترتيب وأيضا اذا حملنا السمع على
 الاستماع والابصار على الرؤية زال السؤال ثم انه تعالى ذكر دليلا آخر على كمال قدرته وحكمته
 بقوله تعالى (ألم يروا الى الطير مسخرات) أي مذلات للطيران (في جوار السماء) أي في الهواء
 بين الخفافين مما لا يقدرون عليه بوجه من الوجوه مع مشاركتكم لها في السمع والبصر
 وزيادتكم عليها بالعقول فعلم قطعاً أنه تعالى خلق الطير خلقه معها يمكنه الطيران فيها والامساك
 أمكن ذلك لأنه تعالى أعطى الطير جناحاً يسطه مرة ويكسره مرة أخرى مثل ما يعمل
 السابح في الماء وخلق الجو خلقه طليقة رفيقة يسهل خرقه والنفاذ فيه ولولا ذلك لما كان
 الطيران ممكناً ومع ذلك (ما يسبحون) في الجوع والوقوع (آلا الله) أي الملك الاعظم فان جسد
 الطير جسم ثقل والجسم الثقيل يتسحق بقاؤه في الجو معلقاً من غير دعامة تحته ولا علاقة فوقه
 فوجب أن يكون الممسك له في ذلك الجو هو الله تعالى وقرأ ابن عاشر وحزرة بالناء على أنه
 خطاب العامة والباقون بالياء على الغيبة (آن في ذلك) المذكور (آيات) أي دلالات
 (لقوم يؤمنون) وخصهم بذلك لانهم هم المنتفعون بها وان كانت هذه الآيات آيات لكل
 العقلاء ثم ذكر تعالى نوعاً آخر من دلائل التوحيد بقوله تعالى (والله) أي الذي له الحكمة
 البالغة (جعل لكم من بيوتكم) وأصل البيت المأوى لئلا تمشي فيه (سكناً) أي موضعاً
 لتسكنوا فيه * (تنبيه) * البيوت التي يسكن الانسان فيها على قسمين أحدهما البيوت المتخذة
 من الخشب والطين والآلات التي بها يمكن تسقيف البيوت واليها الإشارة بقوله تعالى والله
 جعل لكم من بيوتكم سكناً وهذا القسم من البيوت لا يمكن نقلها بل الانسان ينقل اليها
 والقسم الثاني القباب والخيام والقساطيط واليها الإشارة بقوله تعالى (وجعل لكم من
 جلود الانعام بيوتا) المتخذة من الادم ويجوز أن يتناول المتخذة من الوبر والصوف والشعر
 فانها من حيث انها ثابتة على جلودها بصدق عليها انها من جلودها (تستخفونها) أي تتخذونها
 خفيفة يخفف عليكم حملها ونقلها (يوم نطلعنكم) أي وقت ترحالكم وعبر باليوم لان الترحال
 في النهار (ويوم أقامنكم) أي وقت الحضر أو وقت النزول وهذا القسم من البيوت يمكن
 نقلها وتحويها من مكان الى مكان وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح العين والباء قون
 بالسكون وأضاف قوله تعالى (ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها) الى ضمير الانعام لانها
 من جلدها قال المفسرون وأهل اللغة الاصواف للضأن والاوبار للابل والاشعار للمعز (آنانا)
 أي ما يلبس ويفرش (ومتباعاً) أي ما يتجر به وقيل الاثاث ما يكتسى به المرء ويستعمله في الغطاء
 والوطاء والمتاع ما يفرش في المنازل ويتزين به واختلف في معنى قوله تعالى (الى حين) فقيل الى
 حين تبلى وقيل الى حين الموت وقيل الى حين بعد حين وقيل الى يوم القيامة * (تنبيه) * في نصب
 آنانا ووجهان أحدهما أنه منصوب عطفاً على بيوتنا أي وجعل لكم من أصوافها وآنانا والثاني
 أنه منصوب على الحال واعلم أن الانسان إما أن يكون مقيماً ومسافراً والمسافر إما أن يكون
 غنياً يستعجب معه الخيام أو لا فالقسم الاول أشار اليه بقوله تعالى جعل لكم من بيوتكم سكناً

وأشار إلى القسم الثاني بقوله تعالى وجعل لكم من جبال الانعام بيوتا وأشار إلى القسم الثالث بقوله تعالى (والله) أي الذي له الجلال والاکرام (جعل لكم) أي من غير حاجة منه تعالى (مما خلق) من شجر وجبال وأبقية وغيرها وقوله تعالى (ظلالا) جمع ظل تتقون به شدة الحر وقوله تعالى (وجعل لكم) مع غذاء المطلق (من الجبال أكنانا) جمع كن موضع تسكنون فيه من الكهوف والبيوت المخوة فيها (وجعل لكم) أي امتنانا منه عليكم (سرايل) جمع سربال قال الزجاج كل ما لبسته فهو سربال من قبض أو درع أو جوشن أو غيره أي وسواء كان من صوف أو كان أوقطن أو غير ذلك (تقبكم الحر) ولم يقل تعالى والبرد لمتقدمه في قوله تعالى فيها دف وقيل أنه اكتفى بأحد المتقابلين وقيل كان المخاطبون بهذا الكلام العرب وبلادهم حارة فكان حاجتهم إلى ما يدفع الحر فوق حاجتهم إلى ما يدفع البرد كما قال تعالى ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أسائر أنواع النياب أشرف لأنه تعالى ذكر ذلك النوع لأنه كان النعم بها أشد واعتيادهم لللبس بها أكثر ولما كانت السرايل نوعا واحدا لم يـ = ردلفظ جعل فقال (وسرايل) أي دروعا من حديد وغيرها (تقبكم بأسكم) أي حربكم أي في الطعن والضرب فيها * ولما عد الله تعالى أنواع نعمه قال (كذلك) أي كتمام هذه النعمة المتقدمة (بتم) نعمته عليكم في الدنيا والدين بالبيان والهداية لطريق النجاة والمنافع والتنبية على دقائق ذلك (اعلمكم) يا أهل مكة (تسلمون) أي تخلصون لله الربوبية وتعلمون أنه لا يقدر على هذه الانعامات أحدهم وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع (فان تولوا) فلم يقبلوا منك وآثروا لذات الدنيا ومتابعة الآباء والمعاداة في الكفر (فانما عليكم) يا أفضل الخلق (البلاغ المبين) هذا جواب الشرط وفي الحقيقة جواب الشرط محذوف أي فقد تمهد عذر ذلك بعد ما أذيت ما وجب عليكم من التبليغ فذكر سبب العذر وهو البلاغ ليدل على المسبب وذلك لأن تبليغه سبب في عذره فأقيم السبب مقام المسبب وهذا قبل الأمر بالقتال ثم أنه تعالى ذمهم بأنهم (يعرفون نعمة الله) أي الملك الأعظم التي تقدم عتب بعضها في هذه السورة وغيرها (ثم ينكرونها) بعبادتهم غير المنعم بها وقال السدي نعمة الله يعني محمدا صلى الله عليه وسلم أنكروه وكذبوه وقيل نعمة الله هي الاسلام وهو من أعظم النعم التي أنعم الله تعالى بها على عباده ثم إن كفار مكة أنكروه وبخدوه واختلف في معنى قوله تعالى (وأكثرهم الكافرون) مع أنهم كلهم كانوا كافرين على وجوه الا قول انما قال تعالى وأكثرهم لأنه كان فيهم من لم تقم عليه الحجة ممن لم يبلغ حد التكليف أو كان ناقص العقل فأراد بالاكثرا بالغاين الاصحاء الثاني أن يكون المراد بالكافر الجاحد المعاند وكان فيهم من لم يكن معاندا بل كان جاهلا بصدق الرسول وما ظهر له كونه نبيا حقا من عند الله الثالث أنه ذكر الاكثر والمراد الجميع لأن أكثر الشئ يقوم مقام الكل فذكر الاكثر كذكر الجميع وهذا كقوله تعالى الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون * ولما بين تعالى من حال القوم انهم عرفوا نعمة الله ثم أنكروها وذكر أيضا من حالهم أن أكثرهم كافرون اتبعه بالوعيد فذكر حال يوم القيامة بقوله تعالى (ويوم) أي وخوفهم

يوم أو واذ كرلهم يوم (تبعث) بعد البعث (من كل أمة شهيدا) هونيتها كما قال تعالى
فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد وجنتناك على هؤلاء شهيدا يشهدونهم بالها وعليها يوم
القيامة ليحكم تعالى بقوله اجراء الامر على ما يتعارفون وان كان تعالى غنيا عن شهيد وقوله
تعالى (ثم لا يؤذن للذين كفروا) فيه وجوه أحدها لا يؤذن لهم في الاعتذار كقوله تعالى ولا
يؤذن لهم فيعتذرون ثانيها لا يؤذن لهم في كثرة الكلام ثالثها لا يؤذن لهم في الرجوع الى
دار الدنيا والى التكليف رابعها لا يؤذن لهم في حال شهادة الشهود بل يسكت أهل الجمع كلهم
ليشهد الشهود (فان قيل) ما معنى ثم ههنا (أجيب) بأن معناها أنهم يمتحنون أي يتلون بغير
شهادة الانبياء عليهم السلام بما هو أطم منها وانهم يمتعون الكلام فلا يؤذن لهم في القاء معذرة
ولا ادلاء بحجة (ولاهم يستعجبون) أي لا تزال عتابهم وهي ما يعجبون عليها ويلامون يقال
استعجت فلانا بمعنى اعنته اي ازلت عتبه (واذا رأى الذين ظلموا) أي ظلموا أنفسهم بالسكفر
والمعاصي (العذاب) أي عذاب جهنم بعد الموقف وشهادة الشهداء (فلا يحفف عنهم)
ذلك العذاب (ولاهم ينظرون) أي لا يمهلون * ولما بين تعالى حاصل أمرهم في البعث وما بعده
وكان من أهم المهتم أمرهم في الموقف مع شركائهم الذين كانوا يرجونهم عطف على ذلك بقوله
تعالى (واذا رأى) أي بالعين يوم القيامة (الذين أشركوا شركاءهم) أي الالهة التي كانوا
يدعونها شركاء من الشياطين وغيرها (قالوا ربنا) أي يا من أحسن الناوربانا (هؤلاء شركاؤنا)
أضافوهم الى أنفسهم لانه لاحقيقة اشركتهم سوى تسميتهم لها الموجبة لضرتهم ثم بينوا
المراد بقولهم (الذين كان دعوا) أي نعبدكم (من دونك) ليقر بونا اليك فأكرمنا لاجلهم جريا
على مناهجهم في الدنيا في الجهل والغباء وخاف شركاؤهم من عواقب هذا القول والاقرار
عليه سطوات الغضب (فألقوا) أي الشركاء (اليهم) أي المشركين (القول) أي بادروا به حتى
كان اسراعهم اليه اسراع شي ثقيل يلقي من علوا وكذا قولهم فقالوا (أنكم تكاذبون)
في جعلنا شركاء أو أنكم عبدتمونا حقيقة وانما عبدتم أهواءكم كقوله تعالى كلا سيكفرون
بعبادتهم ولا يبعد أن تنطق الاصنام بذلك يومئذ في انهم جلوهم على الكفر والزمواهم اياه
كقوله وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي (وألقوا) أي الشركاء
(الى الله) أي الملك الاعلى (يومئذ) أي يوم القيامة (السلام) أي الاستسلام بحكمه بعد
الاستسكار في الدنيا (وضل) أي غاب (عنهم) أي الكفار (ما كانوا يفترون) أي من أن
الاهتهم تشفع لهم * ولما ذكر تعالى وعيد الذين كفروا أتبعه بوعيد من ضم الى كفره صد الغير
عن سبيل الله بقوله تعالى (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) أي ضوامع كفرهم انهم
منعوا الناس عن الدخول في الايمان بالله وبرسوله (زدناهم عذابا) لصدتهم (فوق العذاب)
المستحق بكفرهم (بما كانوا يفسدون) أي بكونهم مفسدين بصدتهم وقيل زدناهم عذابا بجميات
وعقارب كأمثال البخت يستغيثون بالهرب منها الى النار ومنهم من ذكر أن لكل عقرب سمائة
نقرة في كل نقرة ثلثمائة قلة من من وقيل عقارب لها أنياب كالنخل الطوال ثم كثر سبحانه

وتعالى التحذير من ذلك اليوم على وجه يزيد على ما أفهمته الآية السابقة وهو أن الشهادة تقع على الامم لالههم وتكون بحضورهم فقال (ويوم) أى وخوفهم أو أواذك لهم يوم (نبت) أى بما النامن القدرة (في كل أمة) من الامم والامة عبارة عن القرن والجماعة (شهيد اعليهم) قال ابن عباس يريد الانبياء قال المفسرون كل نبي شاهد على أمته وهو عدل شاهد عليها (من أنفسهم) أى منهم لأن كل نبي انما بعث من قومه الذين بعث اليهم ليشهدوا عليهم بما فعلوا من كفر واعيان وطاعة وعصيان (وبئنا) بما النامن العظمة (بك) يا خيرا موسى (شهيدا على هؤلاء) أى الذين بعثناك اليهم وهم أهل الارض وأكثرهم ليس من قومه صلى الله عليه وسلم ولذلك لم تقيد بعثته بشئ وقال ابو بكر الاصم المراد بذلك الشهيد هو أنه تعالى ينطق عشرة من أعضاء الإنسان حتى انما تشهد عليه وهو الاذان والعينان والرجلان واليدان والجلد واللسان قال والدليل عليه ما قاله في صفة الشهيد أنه من أنفسهم وهذه الاعضاء لا شك أنهم من أنفسهم ورد بأنه تعالى قال شهيدا عليهم فيجب أن يكون غيرهم وأيضا قال من كل أمة فيجب أن يكون ذلك الشهيد من الامة وآحاد هذه الاعضاء لا يصح وصفها بأنها من الامة ثم بين تعالى أنه أراح علمهم فيما كفوا به فلا حجة لهم ولا معذرة بقوله تعالى (وزلنا) أى بعظمتنا بحسب التدريج والتعجيم (عليك) يا خير خلق الله (الكتاب) أى القرآن الجامع لهدى (تينا) أى بياننا بياغا (لكل شئ) (فان قيل) كيف كان القرآن تينا لكل شئ (أجيب) بأن المعنى من كل شئ من أمور الدين حيث كان نصا على بعضها وحالة على السنة حيث أمر فيه باتباع النبي صلى الله عليه وسلم وطاعته وقد قال تعالى وما ينطق عن الهوى وحناء على الاجماع في قوله تعالى ويبلغ غير سبيل المؤمنين وقد رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاقته اتباع أصحابه والاقداء بآثارهم وقد اجتهدوا وقاسوا ووطؤا طرق القياس والاجتهاد فكانت السنة والاجماع والقياس والاجتهاد مسندة الى تبيان الكتاب فمن ثم كان تينا لكل شئ (وهدى) أى من الضلالة (ورجة) لمن آمن به وصدقته (وبشرى) بالجنة (المسلمين) أى الموحدين خاصة * ولما استقصى سبحانه وتعالى في شرح الوعد والوعيد والرغبة والترهيب أتبعه بقوله (إن الله) أى الملك المستجمع لصفات الكمال (بأمر بالعدل) قال ابن عباس في بعض الروايات العدل شهادة أن لا اله الا الله (والاحسان) أداء الفرائض وقال في رواية أخرى العدل خلع الانداد والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه وأن تحب للناس ما تحب لنفسك فان كان مؤمنا أحببت له أن يزداد ايمانا وان كان كافرا أحببت له أن يكون أخاك في الاسلام وقال في رواية ثالثة العدل هو التوخيذ والاحسان هو الاخلاص فيه وقال آخرون يعنى بالعدل في الافعال والاحسان في الاقوال فلا تفعل الا ما هو عدل ولا تفعل الا ما هو احسان وأصل العدل المساواة في كل شئ من غير زيادة ولا نقصان فالعدل هو المساواة في المكافأة ان خيرا نفي وان شرا افشرت والاحسان أن تقابل الخير بأكثر منه والشر بأن تعفو عنه وعن الشعبي قال عيسى بن مريم انما الاحسان أن تحسن

الى من أساء اليك ليس الاحسان أن تحسن الى من أحسن اليك وقيل العدل الانصاف
والانصاف أعدل من الاعتراف بالمنع بانعامه والاحسان ان تحسن الى من أساء اليك
وعن محمد بن كعب القرظي قال دعاني عمر بن عبد العزيز فقال صف لي العدل فقلت يجي سألت
عن أمر جسيم كن لصغير الناس أبا وليكبيرهم ابنا وللمثل منهم أخا وللنساء كذلك (وايتاء)
أي ومن الاحسان ايتاء (ذی القربي) أي القرابة القربي والبعدى فيندب أن تصلهم من فضل
ما رزقك الله فان لم يكن لك فضل فداعما حسن وتودد وروى أبو سلمة عن أبيه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان أعجل الطاعة ثوابا صلة الرحم إن أهل هذا البيت ليكونون تجارا
فتنبى أموالهم ويكثر عددهم اذا وصلوا ارحامهم * ولما أمر تعالى بالكارم نهى عن المساوى
بقوله تعالى (وينهى عن الفحشاء) قال ابن عباس أي الزنا فانه اقبح احوال الانسان
وأشنعها وقال غيره الفحشاء ما قبح من القول والفعل فيدخل فيه الزنا وغيره من جميع
الاقوال والافعال المذمومة جميعها (والمنكر) قال ابن عباس يعني الشرك والكفر وقال غيره
المنكر ما لا يعرف في شريعة أو سنة (والبغى) هو الاستيلاء على الناس والتجبر عليهم قيل ان
أعجل المعاصي عقابا البغى ولو أن جبلين بغى أحدهما على الآخر ذلك الباغى ونص تعالى على
البغى مع دخوله في المنكر اهتماما به كإبداء الفحشاء لذلك وقال ابن قتيبة في هذه الآية العدل
استواء السر والعانية والاحسان أن تكون سريرة خيرا من علانيته والفحشاء والمنكر
والبغى أن تكون علانيته أحسن من سريرته وقال بعض العلماء ان الله تعالى ذكر من
المأمورات ثلاثة أشياء ومن المنهيات ثلاثة أشياء فذكر العدل وهو الانصاف والمساواة
في الاقوال والافعال وذكر في مقابلته الفحشاء وهو ما قبح من الاقوال والافعال وذكر
الاحسان وهو ان يعفو عن ظلمه ويحسن الى من أساء اليه وذكر في مقابلته المنكر
وهو أن ينكر احسان من أحسن اليه وذكر ايتاء ذی القربي والمراد به صلة القرابة
والتودد اليهم والشفقة عليهم وذكر في مقابلته البغى وهو أن يتكبر عليهم أو يظلمهم
حقوقهم ولما كان هذا المذكور من أبلغ المواعظ عليه بقوله تعالى (يعظكم) أي بأمركم
بما يرقق قلوبكم من مصاحبة الثلاثة الاول وهي العدل والاحسان وايتاء ذی القربي ومجانبة
الثلاثة الاخيرة وهي الفحشاء والمنكر والبغى (لعلكم تذكرون) أي لكي تتعظوا وتعملوا بما
فيه رضا الله تعالى وقرأ حنص وحزرة والكسائي بخفيف الدال والباقون بالتشديد وفيه ادغام
التاء في الاصل في الدال وروى البيهقي في شعب اليمان عن ابن مسعود انه قال أعظم آية
في كتاب الله تعالى الله لا اله الا هو الحى القيوم وأجمع آية في كتاب الله للغير والشر الآيات التي
في النحل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وأكثر آية في كتاب الله تقويضا ومن يتق الله يجعل له
مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وأشد آية في كتاب الله تعالى رجاء قل يا عبادي الذي أسرفوا
على أنفسهم الآية وقال أهل المعاني لما قال الله تعالى في الآية الاولى ونزلنا عليك الكتاب
تبيانا لكل شيء في هذه الآية المأمورية والمنهى عنه على سبيل الاجمال فاما من شيء يحتاج

إليه الناس في أمر دينهم مما يجب أن يؤتي به أو يترك الا وقد اشتملت عليه هذه الآية وعن قتادة ليس من خلق حسن كان من أهل الجاهلية يعملون به ويعظمونه ويخشونه الأمر الله تعالى به وليس من خلق سيئ كانوا يعايرونه بينهم الانبياء الله عنه وعن عكرمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على الوليد بن المغيرة أن الله يأمر بالعدل والإحسان إلى آخر الآية فقال له يا ابن أخي أعد لي فأعادها عليه فقال الوليد والله إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمثمر وإن أسفله لمغدق وما هو بقول البشر ولما تقررت هذه الجمل التي جمعت بجمعها الأمور والممنهيات ما تنطبق عنه الدفاتر والصدور وشهد لها المعاندون من بلغاء العرب أنها بلغت من البلاغة مبلغا يحصل بدعاية السرور وذكر بعض تلك الأقسام وبدأ بما هو مع جمعة أهم وهو الوفاء بالعهد بقوله تعالى (وَأَوْفُوا) أي أوفعوا الوفاء الذي لا وفاء في الحقيقة غيره (بعهد الله) أي الملك الأعلى الذي عاهدكم عليه بإدلة العقل من التوحيد والبيع والإيمان وغيرهما من أصول الدين وفروعه (إذا عاهدتم) بقبولكم له باذعانكم لامتثاله (ولا تنقضوا الإيمان) واحترز عن لغو اليمين بقوله تعالى (بعدوا كيدها) أي تشديد ما فتحنه وأفياء في ذلك دليل على أن المراد بالعهد غير اليمين لأنه أعم منه رقياً أبوعمر وبإدغام الدال في التاء بخلاف عنه (والحال أنكم) قد جعلتم الله أي الذي له العظمة كلها (عليكم كفلاً) أي شاهداً ورفيقاً وقرناً نافعاً وابن كثير وابن ذكوان وعاصم باظهار الدال قد عند الجيم والباقون بالإدغام وعن جابر رضي الله عنه قال نزلت هذه الآية في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم كان من أسلم بإيع على الإسلام فقال تعالى وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الإيمان بعدوا كيدها لا تنقضوا لكم قلة محمد وأصحابه وكثرة المشركين أن تنقضوا البيعة التي بايعتم على الإسلام (إن الله) أي الذي له الاحاطة الكاملة (يعلم ما تفعلون) من وفاء العهد ونقضه ثم ضرب الله تعالى لمنهض العهد مثلاً فقال (ولا تكونوا) أي في نقض العهد (كأني نقضت غزاهما) أي ما غزته فهو صائر بمعنى انه قول (من بعد قوة) أي ابرام واحكام وقوله تعالى (أنكنا) جمع نكمت وهو ما ينقض من الغزل والحبل قال مقاتل هذه امرأة من قريش يقال لها راطلة وقيل ربطة وتلقب بجعواء وكانت خرقاء جمساء لها وسوسة اتخذت مغزلاً قد رذراع وصنارة مثل اصبع وناكة ظمية على قدرها فكانت تغزل من الصوف والشعر والوبر هي وجواريم الغداة إلى الظهر ثم تأمرهن فينقضن غزاهن وكان هذا أدبها وقال السدي كانت امرأة نكة تسمى خرقاء نكة تغزل فاذا برمت غزاهما نقضته وقال مجاهد نقضت حبلها بعد ابراءها اياه وقال قتادة لو سمعتم بأمرأة نقضت غزاهما من بعد ابرامه لقلتم ما أحق هذه وهذا مثل ضرب به الله لمن نكث عهده وقال في قوله تعالى (تخذون أيمانكم دخلاً بينكم) خيانة وغدر انتهى والدخل ما يدخل في الشيء على سبيل الفساد وقيل الدخل والدغل أن يظهر الرجل الوفاء بالعهد ويطن نقضه وانما كانوا يفعلون ذلك (أن) أي بسبب أن (تكون) أو مخافة أن تكون وتكون يجوز أن تكون نائمة فتكون (أمة) أي جماعة فاعلموا وأن تكون نافصة فتكون أمة اسمها و (هي) مبتدأ و (أربي) أي أكثر (من أمة)

خبره والجملة في محل نصب على الحال على الوجه الاول وفي موضع الخبر على الثاني وأرى مأخوذ
 من رب الشيء يربو اذا زاد وهذه الزيادة قد تكون في العدد وفي القوة وفي الشرف قال مجاهد
 كانوا يحالفون الحلفاء ثم يجردون من كل أعز منهم وأشرف فينقضون حلف الاولين
 ويحالفون هؤلاء الذين هم أعز منهم الله تعالى عن ذلك (انما يلوكم الله) الذي له الملك كله أي
 يختبركم (به) أي يعاملكم معاملة المختبر ليظهر للناس تمسككم بالوفاء وانحلالكم عنه اعتمادا
 على كثرة أنصاركم وقلة أنصار من نقضتم عهد من المؤمنين أو غيرهم مع قدرته سبحانه وتعالى
 على ما يريد فيوشك أن يعاقب بالخالفه فيضعف القوي ويقلل الكثير ويكثر القليل (وأيينن
 لكم) أي اذا تجل لفصل القضاء (يوم القيامة ما كنتم فيه مختلفون) أي اذا جازاكم على
 أعمالكم بالثواب والعقاب فاحذروا يوم العرض على مالك السموات والارض وأن من
 نوقس الحساب يهلك (ولو شاء الله) أي الملك الاعلى الذي لا أثر لاحد معه أن يجعلكم أمة
 واحدة لا خلاف بينكم في أصول الدين ولا فروعه (لجعلكم أمة واحدة) أي متفقة على أمر
 واحد وهو دين الاسلام (ولكن) لم يشأ ذلك بل شاء اختلافكم فهو تعالى (يضل من يشاء)
 عدل الله تعالى لانه تام الملك ولو كان الذي أضله على أحسن الحالات (ويمهدي) بفضله (من
 يشاء) ولو كان على أخس الحالات والاحوال فبذلك تكونون مختلفين لا يستعمل عما يفعل
 سبحانه وتعالى (ولتستأنن عما كنتم تعملون) في الدنيا فيجازي المحسن بإحسانه ويعاقب المسيء
 بعدله تعالى * ولما حذر سبحانه وتعالى عن نقض العهد والايمان مطلقا قال تعالى (ولا تأخذوا
 أيمانكم دخلا) أي فسادا ومكرا وخديعة (بينكم) وليس المراد منه التذكير عن نقض مطلق
 الايمان والالزم التكرار الخالي عن الفائدة في موضع واحد بل المراد منه أُولئك الاقوام
 المخاطبين بهذا الخطاب عن بعض أيمان مخصوصة أقدموا عليها فلهذا المعنى قال المفسرون
 المراد منه الذين يابعدوا النبي صلى الله عليه وسلم عن نقض العهد لأن قوله تعالى (فتزل) أي
 فيكون ذلك سبباً لان تزل (قدم) هي في غاية العظمة (بعدثوثها) أي عن مركزها التي كانت به
 من دين أو دنيا فلا يصير لها قرار فتسقط عن مرتبتها لا يلبق بنقض عهد قبله وانما يلبق بنقض عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على الايمان به وبشرائعه * (تلبسه) فتزل منصوب بإضمار أن على
 جواب النهي وزل انقدم مثل يذكر لكل من وقع في بلاء بعد عاقبة أو سقط في ورطة بعد سلامة
 أو حنة بعد نعمة (وتذوقوا السوء) أي العذاب في الدنيا (بما) أي بسبب ما (صددتم) أي أنفستكم
 ومنعتم غيركم بأيمانكم التي قد أردتم بها الافساد وخفاء الحق (عن سبيل الله) أي دينه وذلك
 أن من نقض العهد سهل على غيره طرق نقض العهد فيستنبه (ولكنكم) مع ذلك (عذاب عظيم)
 أي ثابت غير منقك اذا متم على ذلك ثم كد سبحانه وتعالى هذا التحذير بقوله تعالى (ولا تشعروا)
 أي ولا تكلفوا أنفسكم لجأجأوتر كاللنظر أن تأخذوا وتنبذوا (بعهد الله) الذي له الملك
 كله (ثمنا قليلا) أي من حطام الدنيا وان كنتم ترونه كثيرا ثم عل قلته بقوله تعالى (انما عند الله)

أى الذى له الجلال والاكرام من ثواب الدارين (هو خير لكم) ولا يعدل عن الخير الى غيره
 الا بلوج ناقص العقل ثم شرط علم خيره لكونهم من ذوى العلم بقوله تعالى (ان كنتم تعلمون)
 أى ان كنتم من أهل العلم والتمييز فتعلمون فضل ما بين العوضين ثم بين ذلك بقوله تعالى (ما عندكم)
 أى من متاع الدنيا ولذاتها (يتقدم) أى يفتى فصاحبه منغص العيش أشد ما يكون به اغنياطا
 بانقطاعه (وما عند الله) أى الذى له الامر كله من ثواب الآخرة ونعيم الجنة (باق) أى دائم روى
 عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب دينه
 أضرب آخره ومن أحب آخره أضرب دينه فأثروا ما يبق على ما ينفى وقرأ ابن كثير باقى
 فى الوقف بالياء والباقون بغيره وأما فى الوصل فالجميع بالتونين (وليجزين الذين صبروا) على
 الوفاء بما رضى به من الاوامر والنواهي فى السراء والضراء (أجرهم) أى ثواب صبرهم
 (بأحسن ما كانوا يعملون) أى يجزاء أحسن من أعمالهم أو يجزيهم على أحسن أعمالهم
 وذلك لان المؤمن قديما فى المباحات والمندوبات وبالواجبات ولا شك أن الواجبات والمندوبات
 مما يثاب على فعله الا على فعل المباحات وقرأ ابن كثير وعاصم بالتون قبل الجيم أى ولنجزين
 نحن والباقون بالياء أى ولنجزين الله ثم انه تعالى رغب المؤمنين فى الايمان بكل ما كان من
 شرائع الاسلام بقوله تعالى (من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن) اذ لا اعتداد بأعمال
 الكفار فى استحقاق الثواب وانما المتوقع عليها تخفيف العذاب (فان قيل) من عمل صالحا يفتقد
 العموم فبأندته من ذكرا أو أنثى (أجيب) بأنه ذكر دفعاً للتخصيص بأحد الفريقين واختلاف
 قوله تعالى (فلنجزيه حياة طيبة) فقال سعيد بن جبير وعطاء بن الرزق الحلال وقال مقاتل هو
 العيش فى الطاعة وقال الحسن هو القناعة لان عيش المؤمن فى الدنيا وان كان فقيرا أطيب من
 عيش الكافران كان غنيا لان المؤمن لما علم أن رزقه من عند الله تعالى وذلك بتقديره وتدبيره
 تعالى وعرف أن الله تعالى محسن كريم حكيم يضع الاشياء فى محلها فكان المؤمن راضيا
 بفضاء الله وبما قدر له ورزقه اياه وعرف أن مصلحته فى ذلك القدر الذى رزقه فاستراحت نفسه
 من الكدر والحرص فطاب عيشه بذلك وأما الكافر والجاهل بهذه الاصول فدائم الحرص
 على طلب الرزق فيكون أبدا فى حزن وتعب وعناء وحرص فى الدنيا ولا يناله من الرزق
 الا ما قدر له فظهر بهذا أن عيش المؤمن القنوع أطيب من غيره وقال السدى الحياة الطيبة
 انما تحصل فى القبر لان المؤمن يستريح بالموت من كد الدنيا وتعبها وقال مجاهد وقادة هي
 الجنة لانها حياة بلا موت وغنى بلا فقر وصحة بلا سقم وملك بلا هلك وسعادة بلا شقاء فثبت بهذا
 أن الحياة الطيبة لا تكون الا فى الجنة ولا مانع من أن المؤمن الكامل يحصل جميع ذلك ثم
 ان الله تعالى ختم الآية بقوله تعالى (ولنجزيهم أجرهم) أى فى الدنيا والآخرة (بأحسن
 ما كانوا يعملون) أى من الطاعة وقد سبق تفسيره ولما قال تعالى ولنجزينهم أجرهم بأحسن
 ما كانوا يعملون أرشده الى العمل الذى به تخلص أعماله من الوسواس بقوله تعالى (فأذ أقرأت
 القرآن) أى أردت قرأته (فاستعد) أى ان شئت جهرا وان شئت سرا قال الشافعى رضى الله

تعالى عنه والاسرار أولى في الصلاة وفي قول بجهر كما يفعل خارج الصلاة (بالله) أي سأل الذي له
الكمال كله أن يعيد ذلك (من الشيطان) أي المحترق باللعنة (الرجيم) أي المطرود عن الرحمة من
أن يصدك بوساوسه عن اتساعه ويدخل في ذلك جميع المردة من الشياطين لأن لهم قدرة على
القاء الوسوسة في قلوب بني آدم بأقدار الله تعالى على ذلك وقيل المراد إبليس خاصة والاستعاذة
بالله تعالى هي الاعتصام به والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه غيره من أئمة وظاهر
الآية وجوب الاستعاذة واليه ذهب عطاء سواء كانت القراءة في الصلاة أم في غيرها
وانفق سائر الفقهاء على أنها سنة في الصلاة وغيرها والصارف لهذا الأمر عن الوجوب
أحاديث كثيرة منها القراءة بدون ذكر تعوذ كحديث البخاري وغيره عن أبي سعيد بن العلاء
رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما منعك أن تجيبني قال كنت أصلي قال
لم يقل الله استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم ثم قال لا علمك سورة هي أعظم سورة في القرآن
الحمد لله رب العالمين وفي رواية الموطأ أنه صلى الله عليه وسلم نادى أيأوأ أنه قال له كيف تقرأ
إذا افتتحت الصلاة قال أي فقرأت الحمد لله رب العالمين حتى أتيت إلى آخرها وظاهر الآية يدل
على أن الاستعاذة بعد القراءة واليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين وهو قول أبي هريرة
واليه ذهب مالك وداود الظاهري قالوا لأن قارئ القرآن يستحق ثوابا عظيما وربما حصل
الوسواس في قلب القارئ هل حصل له ذلك الثواب أولا فإذا استعاذ بعد القراءة اندفعت تلك
الوسواس وبقي الثواب مخلصا والذي ذهب إليه الأكثر من الصحابة والتابعين ومن بعدهم
من الأئمة وفقهاء الامصار أن الاستعاذة مقدمة على القراءة قالوا ومعنى الآية إذا أردت أن
تقرأ القرآن فاستعذ بالله وتعتهم على ذلك فلهذا قدرت ذلك في الآية الكريمة ومثل ذلك قوله
تعالى إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم ومثله من الكلام إذا أكلت فسم أي إذا أردت
أن تأكل فقل بسم الله الرحمن الرحيم وإذا سافرت فتأهب أي إذا أردت السفر فتأهب وأيضا
الوسوسة إنما تحصل في أثناء القراءة فتقديم الاستعاذة على القراءة لتذهب الوسوسة عنه
أولى من تأخيرها عن وقت الحاجة إليها * ولما أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم
بالاستعاذة من الشيطان وكان ذلك يوهم أن للشيطان قدرة على التصرف في إتيان
الإنسان أنزال الله تعالى ذلك الوهم وبين أنه لا قدرة له ألبتة الأعلى الوسوسة بقوله تعالى
(إنه ليس له سلطان) أي بحيث لا يقدر المسلم عليه على الانفكاك عنه (على الذين آمنوا) أي
بتوفيق ربهم لهم (وعلى ربه) وجده (يتوكلون) أي على أوليائه المؤمنين به والمؤمنين
عليه فانهم لا يقبلون منه ولا يطيعونه فيما يريد منهم من اتباع خطواته وعن سفیان الثوري
قال ليس له سلطان على أن يحملهم على ذنب لا يغفر لهم ثم وصل تعالى بذلك ما أفهمه من أن
له سلطانا على غيرهم بقوله (إنما سلطانه) أي الذي يتمكن به غاية التمكن بإمكان الله
تعالى له (على الذين يتولونه) أي يجيبونه ويطيعونه (والذين هم به) أي بالله تعالى (مشركون)
وقيل الضمير راجع إلى الشيطان والمعنى هم بسببه مشركون بالله * ولما كان المشركون إذا

نزلت آية فيها شدة ثم نزلت آية ناسخة لها بقولون ان محمد يستنزى بأصحابه يأمرهم اليوم بأمر
وينهاهم عنه غدا ما هو الا مفتري يتقوله من تلقا نفسه نزل (واذا بدلتنا) أى بقدرتنا بالتسخ
(آية) سهلة كالعادة بأربعة شهور وعشر وقتال الواحد من المسلمين لاثنتين من الكفار أو شاقة
كتحريم الخمر وإيجاب الصلوات الخمس فجعلناها (مكان آية) شاقة كالعادة بحول ومصابرة
عشرة من الكفار أو سهلة كالآيات المنقضة لباحة الخمر والتبديل رفع الشئ ووضع غيره
مكانه (والله) أى الذى له الاحاطة الشاملة (أعلم بما ينزل) من المصالح بحسب الاوقات
والاحوال بنسخ أو غيره (قالوا) أى الكفار (انما أنت) يا محمد (مفتري) أى متقول على الله
تعالى تأمر بشئ ثم يدولك فتنهى عنه وهو جواب اذا والله أعلم بما ينزل اعتراض والمعنى
والله أعلم بما ينزل من النسخ والتغليظ والتخفيف أى هو أعلم بجميع ذلك ومصالح
العباد وهذا توخي للكفار على قولهم انما أنت مفتري اذا كان هو أعلم بما ينزل فما لهم
ينسبون محمدا الى الافتراء لاجل التبديل والتسخ (بل أكثرهم) وهم الذين يستترون
على الكفر (لا يعلمون) حكمة فائدة النسخ والتبديل ولا يعيرون الخطأ من الصواب
فان الله تعالى أعلم بمصالح العباد كما أن الطبيب يأمر المريض بشربة ثم بعد مدتها ينهأ عنها
ويأمره بغيرها بضد تلك الشربة ثم أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بالرد عليهم بقوله
تعالى (قل) لمن واجهك بذلك منهم (نزل) أى القرآن بحسب التدرج لاجل اتباع
المصالح باحاطة علم المتكلم به (روح القدس) أى جبريل عليه السلام وازدادة الروح الى
القدس وهو الطهر كما يقال حاتم الجود وزيد الخير والمراد الروح المقدس وحاتم الجواد وزيد
الخير والمقدس المظهر من المآثم (من ربك بالحق) أى متلبسا بالحكمة (ليثبت الذين
آمنوا) أى ليثبت بالقرآن قلوب الذين آمنوا فزادوا ايمانا وبقينا (وهدى) أى يانا واوضحنا
(وبشرى للمسلمين) أى المتقادين لحكمكم (فان قيل) ظاهر الآية ان القرآن لا يفسخ
بالسنة لقوله تعالى واذا بدلتنا آية مكان آية اذ متقضاه أن الآية لا تسخ الا بأخرى (أجيب) بأن
هذه الآية دلت على أنه تعالى يبدل آية بآية ولا دلالة فيها على أنه لا يبدل آية الا بآية وأيضا
جبريل عليه السلام ينزل بالسنة كما ينزل بالآية ولما كان المشركون يقولون ان محمدا انما
يتعلم هذه القصص وهذه الاخبار من انسان آخر وهو آدمي مثله وليس هو من عند الله كما يزعم
نزل قوله تعالى (ولقد تعلم) أى علماء سقرا (أنهم يقولون انما يعلم بشر) واختلف في البشر الذى
قال المشركون ان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم منه ف قيل هو عبد لى بنى عامر بن لؤى يقال له
يعيش كان يقرأ الكتب وقيل عداس غلام عتبة بن ربيعة وقيل عبد لى بنى الحضرمى صاحب
كتب وكان اسمه خيرا فكانت قريش تقول عبد لى بنى الحضرمى يعلم خديجة وخديجة تعلم محمدا
وقيل كان بمكة نصرانى أعجمى اللسان اسمه بلعام ويقال ابن ديسرة يتكلم بالرومية وقيل سلمان
الفارسي وبالجملة فلا فائدة في تعداد هذه الاسماء والحاصل أن القوم اتهموه بأنه يتعلم هذه
الكلمات من غيره ثم انه يظهره لمن نفسه ويزعم أنه انما عرفها بالوحى وهو كاذب فيه فأجاب

الله تعالى عنه تكذيباً لهم فيما روي به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب بقوله تعالى
 (الَّذِينَ يَلْعَنُونَ) أي يلعنون اليه أو يشيرون (إليه) أي أنه يعلمه (أعجمي) أي لا يعرف لغة
 العرب وهو مع ذلك الكن في التأدية غير مبين (وهذا) أي القرآن (لسان عربي مبين) أي ذوبان
 وفصاحة فكيف يعلمه أعجمي وروى أن الرجل الذي كانوا يشيرون اليه أسلم وحسن إسلامه
 (أَن الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ) أي لا يصدقون كل تصديق معتزفين (بآيات الله) أي الذي له العظمة
 كلها (لَا يَدِينُهُمُ اللَّهُ) أي لا يرشدهم ولا يوفقهم للإيمان (ولهم عذاب أليم) أي ولم في الآخرة
 ثم أخبر الله تعالى أن الكفار هم المنة بقرنه بقوله تعالى (أَنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
 بِآيَاتِ اللَّهِ) أي القرآن بقولهم هذا من قول البشر (وأولئك) أي البعداء البغضاء (هم)
 (الْكَاذِبُونَ) أي الكاملون في الكذب لأن تكذيب آيات الله أعظم من الكذب أولئك
 هم الذين عادتهم الكذب لا يبالون به في كل شيء لا يحجبهم عنه مروءة ولا دين * ولما ذكر تعالى
 الذين لا يؤمنون مطلقاً أتبعهم صفاتهم هم أشد كفراً بقوله تعالى (مَنْ) أي أي مخلوق
 وقع له أنه (كفر بالله) أي الذي له صفات الكمال بأن قال أو عمل ما يدل على الكفر (من بعد
 إيمانه) بالله ور. وله صلى الله عليه وسلم (الآمن أكره) أي على التلظظ بالكفر فتلظظه (وقامه
 مطمئن بالإيمان) فلا شيء عليه لأن محل الإيمان هو القلب روى أن قريشاً أكرهوا عماراً وأباه
 يأسر وأتمه سبيته على الارتداد فربطوا سبيته بين بعيرين وقالوا انك أسلمت من أجل الرجال فقتلت
 وقتل يأسر. وهما أول قتيل في الإسلام وأعطاهم عمار بلسانه ما أرادوا مكرهاً وهو كاره بقلبه
 فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأنه كفر فقال صلى الله عليه وسلم كلان عماراً امتلاء إيماناً من
 قرنه إلى قدمه واختلط الإيمان بلحمه ودمه فجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه ويقول مالك أن عادوا لك فقتلهم مثل ما قلت
 * (تنبيه) في الآية دليل على إباحة التلفظ بالكفر وإن كان الأفضل أن يتجنب عنه أعزاً إذا
 للدين كما فعله له أبواه ولما روى أن مسيلة أخذ رجلين فقال لاحدهما ما تقول في محمد فقال
 رسول الله قال فما تقول في قال أنت أيضاً فخلاه وقال للآخر ما تقول في محمد فقال رول الله
 قال فما تقول في قال أنا صم فأعاد عليه ثلاثاً فأعاد جوابه فقتله فبلغ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال أما الأول فقد أخذ برحمة الله وأما الثاني فقد صدع بالحق فهنيأ له واختلاف الأئمة
 في وقوع الطلاق بالأكراه فقال الشافعي وأجدر جهما الله تعالى لا يقع طلاق المكره وقال
 أبو حنيفة رجه الله تعالى يقع واستدل الشافعي بقوله تعالى لا أكره في الدين ولا يمكن أن يكون
 المراد في ذاته لأن ذاته موجودة فوجب حمله على نفي آثاره أي لا أثر له ولا عبرة به وقال عليه
 الصلاة والسلام رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه وقال أيضاً لا طلاق في
 أغلاق أي أكره وعقبك أبو حنيفة بقوله تعالى فان طلقها فلا تحل له وهذا قد طلقها وأوجب
 بأن الآية مخصوصة بغير ذلك جمعاً بين الأدلة (ولكن من شرح بالكفر صدراً) أي فصح ووسعه
 أقول الكفر واختاره ورضي به (فعليهم غضب) أي غضب لم تبين جهة عظمه لكونه (من الله)

أى الملك الاعظم (ولهم) أى بطواهرهم وبواطنهم (عذاب عظيم) فى الآخرة لا تردادهم
 على أعقابهم (ذلك) أى الوعيد العظيم (بأنهم) أى بسبب أنهم (استحبوا) أى أحبوا حباً عظيماً
 (الحياة الدنيا) الكائنة الحاضرة الفانية فآثروها (على الآخرة) الباقية الفاخرة لانهم رأوا
 ما فيه المؤمنون من الضيق والكافرون من السعة (وأن الله) أى الذى له الغنى المطلق
 (لا يهدى القوم الكافرين) أى لا يرشدهم الى الايمان ولا يوفقهم للعمل (أولئك) أى البعداء
 البغضاء (الذين طبع الله) أى الملك الذى لا أمر لا حزم معه (على قلوبهم) أى ختم عليهم واستوثق
 * ولما كان التفاوت فى السمع نادراً وحده بقوله تعالى (وسمعهم) أو بمعنى اسماعهم ليناسب
 قوله تعالى (وأبصارهم) فصاروا بعدم انتفاعهم بهذه المشاعر كأنهم لا يفهمون ولا يسمعون
 ولا يبصرون (وأولئك) أى الاباعد من كل خير (هم الغافلون) عما يراد بهم من العذاب
 فى الآخرة (لاجرم) أى لاشك (أنهم فى الآخرة هم الخاسرون) أى يكمل الناس خسارة
 لان الله تعالى وصفهم بست صفات الاولى أنهم استوجبوا غضب الله تعالى الثانية أنهم
 استوجبوا العذاب الاليم الثالثة أنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة الرابعة أن الله تعالى
 حرمهم من الهداية الخامسة أنه تعالى طبع على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم السادسة أنه
 جعلهم من الغافلين عن العذاب الشديد يوم القيامة اذ كل واحدة من هذه الصفات من أعظم
 الاحوال المانعة من الفوز بالخيرات والسعادات ومعانوم أنه تعالى انما أدخل الانسان
 فى الدنيا ليكون كالتاجر الذى يشتري بطاعته سعادات الآخرة فاذا حصلت هذه الموانع
 العظيمة عظم خسارته فلهذا السبب حكم تعالى عليهم بالخسران * ولما ذكر تعالى حال من كفر
 بالله من بعد ايمانه وحال من أكره على الكفر ذكر بعده حال من هاجر من بعد ما قين بقوله تعالى
 (ثم إن ربك) أى المحسن اليك (للذين هاجروا) الى المدينة الشريفة بالولاية والنصر وقوله تعالى
 (من بعد ما قنوا) قرأ ابن عامر بفتح الفاء والتاء على استناد الفعل الى الفاعل والباقون بضم
 الفاء وكسر التاء على فعل مالم يسم فاعله وجه القراءة الاولى انه عاد الضمير على المؤمنين فالمتنى
 قنوا أنفسهم بما أعطوا المشركين من القول ظاهراً وأنهم لما صبروا على عذاب المشركين
 فكأنهم قنوا أنفسهم وان عاد على المشركين فهو ظاهر أى قنوا المؤمنين لان أولئك
 المفتونين هم المستضعفون الذين حملهم أقوياء المشركين على الردة والزجوع عن الايمان فبين
 تعالى أنهم هاجروا (ثم جاهدوا وصبروا) على الطاعة (إن ربك من بعدها) أى الفتنة
 (لغفور) أى بليغ الاكرام (رحيم) فهو يغفر لهم ويرحمهم * (يتبينه) حذف خبر ان الاولى
 لدلالة خبر الثانية عليه أو بمقدّر بجمام (يوم) أى اذ كرموم (تأتى كل نفس) أى وان عظم
 جرمها (تجادل) أى تحتاج (عن نفسها) أى لا يهملها غيرها وهو يوم القيامة (فان قيل) ما معنى
 النفس المضادة الى النفس (أجيب) بأنه يقال لعين الشئ وذاته نفسه وفى تقيضه غيره والنفس
 الجملة كما هى فالنفس الاولى هى الجملة والثانية عينها وذاتها فكأنه قيل يوم يأتى كل انسان
 يجادل عن ذاته لا يهمل شأن غيره كل يقول نفسى نفسى ومعنى المجادلة عنها الاعتذار عنها

كقولهم هؤلاء الذين أضلونا وما كنا مشركين (ونوفى كل نفس) صالحة أو غير صالحة (ما علمت) أي جزاءه من جنسه (وهم لا يظنون) أي شيئا * ولما هدته تعالى الكفار بالوعد الشديد في الآخرة هددهم أيضا بالقات الدنيا وهي الوقوع في الجوع والخوف بقوله تعالى (وضرب الله) أي المحيط بكل شيء (مثلا) ويبدل منه (قرية) هي مكة والمراد أهلها (كانت آمنة) أي ذات أمن ويأمن بها أهلها في زمن الخوف قال تعالى أوليروا أنا جعلنا خروما آمنا ويخطف الناس من حولهم والأمن في مكة كان كذلك لأن العرب كان يغرب بعضهم على بعض دون أهل مكة فانهم كانوا أهل حرم الله والعرب كانوا يجترعونهم ويخصونهم بالتعظيم والتكريم (مطمئنة) أي قارة بأهلها لا يحتاجون فيها إلى شجعة وانتقال بسبب زيادة الأمن بكثرة العدد وقوة المدد وكف الله تعالى الناس عنها ووجود ما يحتاج إليه أهلها (فان قيل) الاطمئنان هو الأمن فيلزم التكرار (أجيب) بأن قوله تعالى آمنة إشارة إلى الأمن وقوله تعالى مطمئنة أي لا يحتاجون فيها إلى شجعة كما مر وقيل أشار تعالى بذلك إلى الصحة لأن هو ذلك البلد كان ملائما لاحتياجهم فلذلك اطمأنوا إليه واستمقروا قالت العقلاء ثلاثة ليس لها نهاية الأمن والصحة والكفاية (يأتونها) أي على سبيل التجدد والاستمرار (رزقها رغدا) أي واسعا طيبا (من كل مكان) برزق بتيسير الله تعالى * ولما كانت السعة تنجر إلى البطر غالباً به تعالى على ذلك بقوله تعالى (فكفرت بأنعم الله) أي الذي له الكمال كله وأنعم جمع نعمة قال الزمخشري على ترك الاعتماد بالناء كدرع وأدرع وقال قطرب هي جمع نعم والنعم النعمة يقال هذه أيام نعم وطعم فلا تصوموا وقيل جمع نعماء مثل بأساء وأبؤس (فان قيل) الانعم جمع قلة فكانت تلك القرية كفرت بأنواع قليلة من نعم الله فعذبها الله تعالى فلم يقل تعالى كفر وأنعم عظيمة فاستوجبوا العذاب (أجيب) بأن المقصود التنبيه بالأدنى على الأعلى فان كفران النعم القليلة لما أوجب العذاب فكفران النعم الكثيرة أولى وبأن الله تعالى أنعم عليهم بالنعمة العظيمة وهو محمد صلى الله عليه وسلم فكفروا به وبالغوا في إيذائه (فأذاقها الله) أي المحيط بكل شيء (لباس الجوع) بعد رزق العيش سبع سنين وقطعت العرب عنهم الميرة بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جهدوا وأككلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب الميتة وقيل إن القرية غير مكة لأنها ضربت مثلاً لمكة ومثل مكة يكون غير مكة (والخوف) بسرايا النبي صلى الله عليه وسلم * (تنبيه) * استعير الذوق لادراك أثر الضرر واللباس لما غشيهم واشتغل عليهم من الجوع والخوف وأوقع الاذاقة عليه بالنظر إلى المستعار له كقول كثير عزة

غمر الرداء إذا تبسم ضاحكا * غلقت لضحكته رقاب المال

فإنه استعار الرداء المعروف لأنه يصون عرض صاحبه صون الرداء لما يليق عليه وأضاف إليه الغمر الذي هو وصف المعروف والنوال لا وصف الرداء نظر إلى المستعار له ولو نظر إلى المستعار لقال ضاف الرداء أي سابقه ومعنى البيت إذا ضحكك المسؤول ضحكاً أي قن السائل بذلك التبسم استرقاق رقاب ماله وأنه يعطى بلا خلاف وقد ينظر إلى المستعار له كقوله

ينازعني ردائي عند عمرو * ويدل يا أخا عمرو بن بكر
على الشطر الذي ملكت عبي * ودونك فاعتجز منه بشرط
استعار الرداء للسيف ثم قال فاعتجز نظراً إلى المستعار ولو نظر إلى المستعار منه لقال تعالى في
الآية وكساهم لباس الجوع والخوف ولقال كثير ضا في الرداء إذا تبسم ضاحكاً وهذه نهاية
ما يقال في الاستعارة وقال ابن عطية لما باشرهم ذلك صار كاللباس وهذا كقول الاعشى
إذا ما الفحيح ثني جيدها * تثنت عليه فكانت لباساً
ومثله قوله تعالى هن لباس لكم وأنتم لباس لهن ومثله قول الشاعر
وقد لبست بعد الزبير مجاشع * لباس التي حاضت ولم تغسل الدما
كان العار لما باشرهم ولصق بهم كأنهم نسوة وقوله تعالى فأذاقها نظير قوله تعالى ذق انك أنت
العزير الكريم ونظير قول الشاعر دون ما جئت فأحس وذق * وقوله تعالى (بما كانوا
يصنعون) يجوز أن تكون ما مصدرية أي بسبب صنعهم أو بمعنى الذي والعائد محذوف أي
بسبب الذي كانوا يصنعونه والواو في يصنعون عائد على أهل البلد وقيل قرينة نظير قوله تعالى
أو هم قائلون بعد قوله تعالى وهم من قرية أهلككم ولما ذكر الله تعالى المثل ذكر المثل له فقال
تعالى (ولقد جاءهم) أي أهل هذه القرية (رسول منهم) من نسبهم يعرفونه بأصله ونسبه وهو محمد
صلى الله عليه وسلم (فكذبوه فأخذهم العذاب) قال ابن عباس يعني الجوع الذي كان بمكة وقيل
القتل الذي كان يوم بدر (وهم ظالمون) أي في حال تلبسهم بالظلم كقوله تعالى الذين تتوفاهم
الملائكة ظالمي أنفسهم نعوذ بالله من مفاعاة النعمة والموت على الغفلة وقرأ نافع وابن كثير
وابن ذكوان وعاصم بإظهار دال قد عند الجيم والباقون بالادغام ثم قال تعالى (فكلوا)
أي أيها المؤمنون (عمارزقكم الله) قال ابن عباس يريد من الغنائم وقال الكلبي إن رؤساء
مكة كانوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جهدوا وقالوا عادت الرجال فما بال النساء
والصبيان وكانت الميرة قد قطعت عنهم فأذن في الحل إليهم فحمل الطعام إليهم فقال الله تعالى
كلوا مमारزقكم الله قال الرازي والقول ما قال ابن عباس يدل عليه قوله تعالى بعد هذه الآية
انما حرم عليكم الميتة يعني انكم لما آمنتم وتركت الكفر فكلوا مमारزقكم الله (حلالاً طيباً)
وهو الغنمة واتركوا الخبائث وهي الميتة والدم * ولما أمرهم تعالى بأكل الحلال أمرهم
بشكر النعمة بقوله تعالى (واشكروا نعمت الله ان كنتم ايّاه تعبدون) أي تطيعون * (تنبيه) *
رسمت نعمت بالتاء وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبالهاء والباقون بالتاء والكسائي يقف بالألمة
وتقدم تفسير قوله تعالى (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به فمن
اضطر فغير باع ولا عاذ فان الله غفور رحيم) في سورة البقرة فلا افادة في تفسير ذلك وقرأ
أبو عمرو وعاصم وحجة فمن اضطر في الوصل بكسر النون والباقون بالضم * (تنبيه) * حضر
الحرمات في هذه الاشياء الاربعة مذكورة أيضاً في سورة الانعام عند قوله تعالى قل
لا أجد فيما أوحى الي من ماعلى طعام يطعمه الآية وفي سورة المائدة في قوله تعالى أحلت

لكم بهيمة الانعام الاما يتلى عليكم واجعوا على أن المراد بقوله تعالى الاما يتلى عليكم هو قوله تعالى في سورة البقرة حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله وقوله تعالى في المائدة والمتخنة والموقوذة والمتريفة والطبخة وما أكل السبع الا ما ذكركم فهذه الاشياء داخلة في الميتة ثم قال تعالى وما ذبح على النصب وهو أحد الاشياء الداخلة تحت قوله تعالى وما أهل به لغير الله فنبت أن هذه السور الاربعة دالة على حصر المحرمات في هذه الاربعة سورتان مكيتان وسورتان مذنبتان فان سورة البقرة مدنية وسورة المائدة من آخر ما أنزل الله بالمدينة فن أنكر حصر التحريم في هذه الاربعة الا ما خصه الاجماع والدلائل العقلية القاطعة كان في محل أن يخشى عليه لان هذه السورة دلت على أن حصر المحرمات في هذه الاربعة كان مشروعا تابعا في أول زمان مكة وآخره وأول زمان المدينة وأنه تعالى أعاد هذا البيان في هذه السور الاربعة قطعاً للاعذار وإزالة للشبهة * ولما حصر تعالى المحرمات في هذه الاربعة بالغ في تأكيده ذلك الحصر وزيف طريقة الكفار في الزيادة على هذه الاربعة نارة وفي النقصان عنها أخرى بقوله تعالى (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام) لما يحله الله ولم يحرمه فانهم كانوا يحرمون البعيرة والسائبة والوصيلة والحام وكانوا يقولون ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا فقد زادوا في المحرمات وزادوا أيضاً في المحلات لانهم حللوا الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله فبين تعالى أن المحرمات هي هذه الاربعة وبين أن الاشياء التي يقولون هذا حلال وهذا حرام ككذب واقتراء على الله تعالى * (تنبيه) * في انتصاب الكذب وجهان أحدهما قال الكسائي ما مصدرية والتقدير ولا تقولوا لاجل وصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام نظيره أن يقال لا تقولوا الكذا وكذا كذا وكذا (فان قيل) حل الآية على هذا يؤدى الى التكرار لان قوله تعالى (لتفتروا على الله الكذب) عين ذلك (أجيب) بأن قوله تعالى لما تصف ألسنتكم الكذب ليس فيه بيان أنه كذب على الله فأعاده ليحصل فيه هذا البيان الزائد ونظيره في القرآن كثير وهو أنه تعالى يذكر كلاماً ويعيد دبعينه مع فائدة زائدة الثانية أن تكون ما موصولة والتقدير ولا تقولوا الذي تصف ألسنتكم الكذب فيه هذا الحلال وهذا حرام وحذف لفظ فيه لكونه معلوماً وقيل الام في لتفتروا والام العاقبة كما في قوله تعالى ليكون لهم عدواً وحزناً (فان قيل) ما معنى وصف ألسنتهم الكذب (أجيب) بأن ذلك من فصيح الكلام وبلغه جعل قولهم ككأنه عين الكذب ومحضه واذا انطقت به ألسنتهم فقد حلت الكذب بحليته وصورته بصورته كقولهم وجهها يصف الجمال أى هي جميلة وعينها تصف السحر أى هي ساحرة فلما أوردوا المبالغة في وصف الوجه بالمبالغة ووصف العين بالسحر عبروا بذلك ثم انه تعالى أوعده المقتريين بقوله تعالى (ان الذين يفترون على الله) أى الذى له الملك كاه (الكذب) منكم ومن غيركم (لا يفلحون) أى لا يفوزون بجنتهم لان المفتري يفتري لتحصيل مطلوب فنفي الله تعالى عنه الفلاح لانه الفوز بالخير والتجاح ثم بين

تعالى ان ما هم فيه من نعم الدينار ولعنهم عن قريب بقوله تعالى (متاع قليل) أى منفعة قليلة
تنتطع عن قرب لقنائه وان امتد ألف عام (ولهم) بعده (عذاب أليم) أى مؤلم فى الآخرة * ولما
بين تعالى ما يحل ويجرم لادل الاسلام اتبعه ابيمان ما يخص اليهود به من المحرمات بقوله
تعالى (وعلى الذين هادوا) أى اليهود (حرمنا) عليهم عقوبة لهم بعد اوتهم وكذبهم على
ربهم (ما قصصنا عليك) بأجل المرسلين (من قبل) أى فى سورة الانعام وهو قوله تعالى وعلى
الذين هادوا وحرمنا كل ذى ظفر الآية (وما ظلمناهم) أى يعزيم ذلك عليهم (ولكن كانوا)
أى دائما طبع الهام وخلقهم مستمرا (أنفسهم) خاصة (بظلمون) بالبغي والكفر فضيقنا عليهم
معاملة بالعدل وعاملناكم أنتم حيث ظلمتم بالفضل فاشكروا النعمة واحذروا عوائل
النقمة * ولما بين تعالى هذه النعمة الدنيوية عطف عليها نعمة هى أكبر منها جذا الاستجلايا
لكل ظالم. وبين عظمتها بحرف التراخي فقال تعالى (ثم ان ربك) أى المحسن اليك (للذين
عملوا السوء) وهو يتناول كل ما لا ينبغى فعله فيشمل الكفر وسائر المعاصى (بجهالة) أى
بسيما أو ملتبسين بهم البعم الجهل بالله وبقضائه وعدم التدبر فى العواقب فكل من عمل سوءا
انما يفعله بالجهالة أما الكفر فلان أحد الارضى به مع العلم بكونه كفر لانه لو لم يعتقد كونه
حقا فانه لا يحتاره ولا يرتضيه وأما المعصية فلان العالم لم تصدر منه المعصية مالم تصر الشهوة
غالبة للعقل فثبت أن كل من عمل السوء فأنما يقدم عليه بسبب الجهالة (ثم تابوا من بعد ذلك)
أى الذنب ولو كان عظيما واقتصر واعلى ما أذن فيه خالفهم (وأصلحوا) بالاستمرار على ذلك
(ان ربك) أى المحسن اليك بتسهيل دينك وتيسيره (من بعدها) أى التوبة (لغفور) أى بليغ
الستر لما عملوا من السوء (رحيم) أى بليغ الرحمة محسن بالاكرام فضلا منه ونعمة * ولما
دعاهم الله تعالى الى مكارم الاخلاق ونهاهم عن مساوئها بقوله لمن أقبل اليه وكان ابراهيم
عليه الصلاة والسلام رئيس الموحدين لاجرم ذكره الله تعالى فى آخر هذه السورة ووصفه
بتسع صفات الصفة الاولى قوله تعالى (ان ابراهيم كان أمة) أى لكاله واستجماعه فضائل
لانتكاد توجد الامتفرقة فى أشخاص كثيرة كقول القائل

وايس لله (أى من الله) يستنكر * أن يجمع العالم فى واحد

أى أن يجمع صفاتهم فى شخص واحد وقال مجاهد كان مؤنسا وحده والناس كلهم كانوا كفارا
فلهذا المعنى كان وحده أمة واحدة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى زيد بن عمرو بن
نضيل يبعثه الله أمة وحده وعن شهر بن حوشب لم يبق الارض الا وفيها أربعة عشر يدفع الله
تعالى بهم عن أهل الارض الا من ابراهيم فانه كان وحده وقيل أمة فعلة بمعنى مفعول كالدخلة
والنخبة من أمة اذا قصدوا قدى به فان الناس كانوا يؤمنونه للاستفادة ويقتدون بسيره كقوله
تعالى انى جعلك للناس اماما وقرأ هشام ان ابراهيم وملة ابراهيم بالالف بعد الهاء فيها ما قرأ
الباقون بالياء فيها الصفة الثانية قوله تعالى (فاسأله) أى مطيعا له فاعلم بأوامره الصفة
الثالثة قوله تعالى (حنيفا) أى ما تلاحن الباطل قال ابن عباس انه أول من اختن وأقام

مناسك الحج وضحي وهذه السنة الحنيفة الصفة الرابعة قوله تعالى (ولم يك من المشركين) أي
 انه عليه الصلاة والسلام كان من الموحدين في الصغر والكبر وقد أبطل عبادة الاصنام
 والكواكب بقوله لا أحب الاقلى ثم كسر تلك الاصنام حتى آل الامر الى أن تقوم ألقوه
 في النار وذلك دليل اثبات الصانع مع ملك زمانه وهو قوله ربني الذي يحيي ويميت ثم طلب من
 الله تعالى أن يريه كيف يحيي الموتى ليحصل له زيادة الطمأنينة قال الرازي ومن وقف على علم
 القرآن علم أن ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان غريقا في بحر علم التوحيد الصفة الخامسة
 قوله تعالى (شاكرا لانعمه) فان قيل لفظ الانعم جمع قلت ونعمة الله تعالى على ابراهيم عليه السلام
 كانت كثيرة فلم قال شاكر الانعمه (أجيب) بأنه ذكر القلة للتنبيه على أنه كان لا يحل بشكر
 القليلة فكيف بالكثيرة وروى أنه عليه الصلاة والسلام كان لا يتعدى الامع ضيف فلم يجد
 ذات يوم ضيفا فأخرجناه فاذا هو يقوم من الملائكة في صورة البشر فدعاهم الى الطعام فقبلوا
 له أن يهم جذاما فقال لهم الآن وجبت مواكبتكم شكر الله على انه عافاني وابسلاكم بهذا
 البلاء الصفة السادسة قوله تعالى (اجتباها) أي اصطفاها للنبوة واختاره لخلق الصفة
 السابعة قوله تعالى (وهدها الى صراط مستقيم) أي وهدها الى دين الاسلام لانه الصراط
 المستقيم والدين القويم ونظيره قوله تعالى وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه الصفة الثامنة
 قوله تعالى (وآتيناه في الدنيا حسنة) قال قتادة حبسه للناس حتى أن أبواب الملل يتولونه
 وينتجون عليه أما المسلمون واليهود والنصارى فظاهر وأما كفار قريش وسائر العرب فلا خير
 لهم الا به وتحقيق القول ان الله تعالى أجاب دعاءه في قوله واجعل لي لسان صدق في الآخرين
 وقال آخرون هو قول المصلي منا كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وقيل أولاد ابرار
 على الكبر الصفة التاسعة قوله تعالى (وانه في الآخرة لمن الصالحين) في الجنة (فان قيل)
 لم لم يقل تعالى في أعلى مقامات الصالحين (أجيب) بأنه تعالى حكى عنه أنه قال رب هب لي حكيما
 وألحقني بالصالحين فقال تعالى هنا وأنه في الآخرة لمن الصالحين تنبيه على أنه تعالى أجاب
 دعاءه ثم ان كونه من الصالحين لا يتنى أن يكون في أعلى مقامات الصالحين فان الله تعالى بين
 ذلك في آية أخرى وهي قوله تعالى وتلك جنتنا آتيناهم ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء
 * ولما وصف الله تعالى ابراهيم عليه السلام بهذه الصفات العالية الشريفة أمر نبيه محمد
 صلى الله عليه وسلم في اتباعه مشيرا الى علومه بتهجرف التراخي بقوله تعالى (ثم أوحينا اليك)
 يا أشرف الرسل وقيل أتى بتم التراخي أي التراخي أيامه عن أيام ابراهيم عليه ما أفضل الصلاة
 والسلام (أن اتبع ملة ابراهيم) في التوحيد والدعوة اليه بالرفق وابرار الدلائل مرة بعد
 أخرى والمجادلة مع كل أحد على حسب فهمه ولا بعد في أن يفهم ذلك الهجرة أيضا وقيل
 كان النبي صلى الله عليه وسلم مأثورا بشريعة ابراهيم عليه ما الصلاة والسلام الامانخ
 منها وما لم ينسخ صار شرعا وقوله تعالى (حنيفا) حال من النبي صلى الله عليه وسلم ويصح أن
 يكون حالا من ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى (وما كان من المشركين) كثره

رداعلى من زعم من اليهود والنصارى أنهم على دينه وقوله سبحانه وتعالى (انما جعل السبت على
 الذين اختلفوا فيه) فيه قولان الاول روى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما
 أنه قال أمرهم موسى عليه السلام بالجمعة وقال تفرغوا لله في كل سبعة أيام يوماً واحداً وهو
 يوم الجمعة ولا تعملوا فيه شيئاً من أعمالكم فأبوا أن يقبلوا ذلك وقالوا لا نريد الا اليوم الذى
 فرغ الله تعالى فيه من الخلق وهو يوم السبت فجعل عليهم السبت وشدد عليهم فيه ثم جاء عيسى
 عليه السلام أيضاً بالجمعة فقالت النصارى لا نريد أن يكون عيدهم أى اليهود بعد عيدنا فاتفقوا
 الاحد وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى كتب يوم الجمعة على من كان
 قبلكم فاختلفوا فيه وهذا انا لله لهنم لنا فيه تسع اليهود وغدا وانصارى بعد غد (فان قيل) هل
 فى العقل وجه يدل على أن الجمعة أفضل من السبت والاحد فان أهل الملل اتفقوا على أنه
 تعالى خلق العالم فى ستة أيام وبدأ تعالى بالخلق والتسكينين فى يوم الاحد ووقع فى يوم
 الجمعة فكان يوم السبت يوم الفراغ فقالت اليهود نحن نوافق ربنا فى ترك الاعمال فعينوا يوم
 السبت لهذا المعنى وقالت النصارى مبدأ الخلق والتكوين يوم الاحد فنجعل هذا اليوم عيدنا
 فهذان الوجهان معقولان لنا فوجه جعل يوم الجمعة عيداً (أجيب) بأن يوم الجمعة هو يوم
 التمام والكمال وحصول التمام والكمال يوجب الفرح الكامل والسرور فجعل يوم الجمعة يوم
 العيد أولى من هذا الوجه القول الثانى اختلافهم فى السبت هو أنهم أحلوا الصيد فيه تارة
 وحرموه تارة وكان الواجب عليهم أن يتفقوا فى تحريمه على كلمة واحدة (وان ربك) أى المحسن
 اليك بطواعية أصحابك لك (ليحكم بينهم) أى هؤلاء المختلفين (يوم القيامة) وهو يوم اجتماع
 جميع الخلائق (فيما كانوا فيه يختلفون) فيحكم للمحقين بالثواب والمبطلين بالعقاب * ولما
 أمر الله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم باتباع ابراهيم عليه الصلاة والسلام بين الشئ الذى أمره
 بتابعته فيه بقوله تعالى (ادع) أى كل من تمكن دعوته من بعثت اليه (الى سبيل ربك) أى
 المحسن اليك بتسهيل السبيل الذى تدعو اليه واتساعه وهو الاسلام الذى هو الملة الحنيفية
 (بالحكمة) أى المعاملة المحكمة وهو الدليل الواضح المزيل للشبهة (والموعظة الحسنة) أى
 بالدعاء الى الله تعالى بالترغيب والترهيب بالخطابات المتقنة والعبارات النافعة والاولى
 لدعوى خواص الامة الطالبين للعقائق والثانية لدعوى عوامهم (وجادلهم) أى وجادل
 معانديهم (بالتى) أى بالمجادلة التى (هى أحسن) كالدعاء الى الله تعالى بآياته والدعاء الى حجة
 بالطريقة التى هى أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير غلظ ولا تعسف فان ذلك أنفع
 فى تسكين لهم وتبيين شبههم وقيل المراد بالحكمة القرآن أى ادعهم بالقرآن والموعظة الحسنة
 الرفق واللين فى الدعوة وفى الامر بالمجادلة التى هى أحسن الاعراض عن أذاهم وعدم التقصير
 فى تبليغ الرسالة والدعاء الى الحق وعلى هذا القول قال بعض علماء التفسير هذا منسوخ بآية
 السيف وقيل ان الناس خلقوا وجبلوا على ثلاثة أقسام القسم الاول العلماء الكاملون وهم
 أصحاب العلوم الصحيحة والبصائر الشافية الذين يطلبون معرفة الاشياء على حقائقها فهؤلاء

هم المشار اليهم بقوله تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة أى ادعهم بالدلائل القطعية البقينية
 حتى يعانوا الاشياء بمخافتها ويتقوا الناس وهم خواص العلماء من الصحابة وغيرهم
 القسم الثانى أصحاب القطرة السليمة والخلقة الاصلية وهم غالب الناس الذين لم يبلغوا احد
 الكمال ولم ينزلوا الى خضيف نقصان فهم اوسط الاقسام وهم المشار اليهم بقوله تعالى
 والموعظة الحسنة أى ادع هؤلاء بالموعظة الحسنة القسم الثالث أصحاب جدال وخصام
 ومعاودة وهؤلاء هم المشار اليهم بقوله تعالى وجادلهم بالتى هي احسن أى حتى يتقادوا الى
 الحق ويرجعوا اليه (ان ربك) المحسن اليك بالتخفيف عنك (هو أعلم) أى من كل من يتوهم
 فيه علم (ينضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) أى فهو سبحانه وتعالى أعلم بالفرقيين فمن كان
 فيه خير كفاه الوعظ والنصيحة البسيطة ومن لا خيرة فيه عجزت عنه الحيل وكانك تضرب
 في حديد بارد فاعليك الا البلاغ والدعوة وأما حصول الهداية والضلال والمجازاة عليهما
 فليس ذلك اليك وهذا قبل الامر بالقتال وذكرى قوله تعالى (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل
 ما عوقبتهم به) أقوال أحدها وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما فى رواية عطاء وأبى بن كعب
 والشعبي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى عمه جزة بن عبد المطلب وقد جددوا أنفه وأذنه
 وقطعوا ماذ كبره وبقر وابطنه وأخذت هند بنت عتبة قطعة من كبده فصعته ثم استرطبتها
 لتأكلها فلم تلبث فى بطنها حتى رمت بها فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال أما انها لو أكلته
 لم تدخل النار أبد اجزة أكرم على الله من أن يدخل شيأ من جسده النار فلما نظر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اليه نظر الى شئ لم ينظر الى شئ قط أوجع لقلبه منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 راحة الله عليكم فاني ما علمتكم الافعال الخيرات وصولا للرحم ولولا نحن من بعدك عليكم السخرى
 أن أذعن حتى تحسروا من أفواج شتى أما والله لئن ظفرتنى الله بهم لأمثلن بسبعين منهم مكانك
 فترأت فامسك رسول الله صلى الله عليه وسلم عما أراد وكفر عن عينه وقال المسلمون أيضا لما
 رأوا ما فعل المشركون بقتلاهم يوم أحد من تقير البطون والمثلة السيئة حتى لم يبق أحد من
 قتلى المسلمين الا مثل به الا حذلة بن الراهب فأتى بأهأ بأعاصير الراهب كان مع أبى سفيان فتركوها
 حذلة لذلك فقال المسلمون حين رأوا ذلك لئن ظفرتنا عليهم لتزيدن عليهم يعنى على صنيعهم ولتخدن
 بهم مثله لم يفعلها أحد من العرب بأحد القول الثانى أن هذا كان قبل الامر بالسيف
 والجهاد حتى كان المسلمون قد أمروا بالقتال مع من يقا تلهم ولا يتددوا بالقتال وهو قوله تعالى
 وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا وفى هذه الآية أمر الله تعالى أن يعاقبوا بمثل
 ما يصيبهم من العقوبة ولا يزيدوا القول الثالث أن المقصود من هذه الآية نهى المظالم عن
 استيفاء الزيادة من الظالم وهذا قول مجاهد والنخعي وابن سيرين قال الرازى وجل هذه الآية
 على قصة لا تعلق لها بما قبلها يوجب حصول سوء الترتيب فى كلام الله وهو فى غاية البعد بل
 الا صوب عندى أن يقال انه تعالى أمر محمد صلى الله عليه وسلم بدعوة الخلق الى الدين الحق
 باحدى الطرق الثلاثة وهى الحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالظريق الا حسن ثم ان ذلك

الدعوة تنضمين أمرهم بالرجوع عن دين آبائهم وأسلافهم والحكم عليهم بالكفر والضلالة وذلك مما يشوش قلوبهم ويوحش صدورهم ويحمل أكثرهم على قصد ذلك الداعي بالقتل تارة وبالضرب تارة وبالشتيم ثالثاً ثم إن ذلك الداعي الحق إذا سمع تلك السفاهات لابد وأن يحمله طبعه على تاديب أولئك السفهاء تارة بالقتل وتارة بالضرب فعند هذا أمر المحققين في هذا المقام برعاية العدل والانصاف وترك الزيادة فهذا هو الوجه الصحيح الذي يجب جمل الآية عليه (فان قيل) فهل تقدحون فيما روي أنه عليه الصلاة والسلام ترك العزم على ترك المثلثة وكفر عن عيئه بسبب هذه الآية (أجيب) بانه لا حاجة الى القدح في تلك الرواية لان تلك الواقعة داخله في عموم هذه الآية فيمكن التسك في تلك الواقعة بعموم هذه الآية وذلك لا يوجب سوء الترتيب في كلام الله تعالى * (تنبيه) * أمر الله تعالى برعاية العدل والانصاف في هذه الآية ورتب ذلك على أربع مراتب المرتبة الاولى قوله تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به أى ان رغبتهم في استيفاء القصاص فاقنعوا بالمثل ولا تزيدوا عليه فان استيفاء الزيادة ظلم والظلم ممنوع منه في عدل الله تعالى ورجته وفي قوله تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به دليل على ان الاولى له أن لا يفعل كما أنك اذا قلت للمريض ان كنت تأكل الفاكهة فكل التفاح كان معناه أن الاولى بك أن لاتأكله فذكر تعالى بطريق الرمز والتعريض أن الاولى تركه المرتبة الثانية الانتقال من التعريض الى التصريح وهو قوله تعالى (وائن صبرتم لهو خير للصابرين) وهذا التصريح بأن الاولى ترك ذلك الانتقام لان الرحمة أفضل من القسوة والانتفاع أفضل من الانتقام وقرأ هو قالون وأبو عمرو والكسائي بسكون الهاء والباقون برفعها المرتبة الثالثة هو الامر الجازم بالترك وهو قوله تعالى (واصبر) لانه في المرتبة الثانية ذكر أن التلذذ خير وأولى وفي هذه المرتبة الثالثة صرح بالامر بالصبر في هذا المقام * ولما كان الصبر في هذا المقام شديداً شاقاً ذكر بعده ما يسهل هولته بقوله تعالى (وما صبرك الا بالله) أى الملك الاعظم الذى شرع لك هذا الشرع الاقوم فذلك بتوفيقه ومعونته وهذا هو السبب الكلى الاصل ثم ذكر بعده ما هو السبب الجزئى القريب بقوله سبحانه وتعالى (ولا تحزن عليهم) أى في شدة كفرهم فتبالغ في الحرص الباطح للنفس (ولاتك في ضيق) ولوقل كالمقبح اليه بتكوين التعقير (مما يكرون) أى من استمرار مكروهمك واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وكانك به وقد أتى فاصبر فان الله معزك ومظهر دينك وقرأ ابن كثير بكسر الصاد والباقون بنصبها * (تنبيه) * هذا من الكلام المقلوب لان الضيق صفة والصفة تكون حاصلة في الموصوف ولا يكون الموصوف حاصلاً في الصفة فكان المعنى ولا يكن الضيق فيك الا أن الفائدة في قوله تعالى ولا تك في ضيق هو أن الضيق اذا عظم وقوى صار كالشيء المحيط بالانسان من كل الجوانب وصار كالقسيح المحيط به فكانت الفائدة في ذكر هذا اللفظ هذا المعنى المرتبة الرابعة قوله تعالى (ان الله) أى الجامع لصفات الكمال بلطفه وعونه (مع الذين اتقوا) أى وجد منهم الخوف من الله تعالى واجتنبوا المعاصي (والذين هم محسنون) في أعمالهم والشفقة على خلقه وهذا يجري مجرى

التهديد لان في المرتبة الاولى رغبة في ترك الانتقام على سبيل الرمز وفي الثانية عدل عن الرمز الى التصريح وهو قوله تعالى ولئن صبرتم لهو خير للصابرين وفي المرتبة الثالثة أمر بالصبر على سبيل الجزم وفي هذه المرتبة الرابعة كانه ذكر الوعيد على فعل الانتقام فقال ان الله مع الذين اتقوا أى عن استيفاء الزيادة والذين هم محسنون أى في ترك أصل الانتقام فكأنه تعالى قال ان أردت أن أكون معك فكن من المتقين ومن المحسنين وهذه المعية بالرحمة والفضل والترسية وفي قوله تعالى اتقوا الإشارة الى التعظيم لامر الله وفي قوله والذين هم محسنون إشارة الى الشفقة على خلق الله تعالى قيل لهم بن حبان عند قرب وفاته أوص فقال ان الوصية في المال ولا مال لي ولكن أوصيكم بخواتيم سورة النحل * (تنبه) * قال بعضهم ان قوله تعالى وان عاقبتم الى لهو وخير للصابرين منسوخ بآية السيف قال الرازي وهذا في غاية البعد لان المقصود من هذه الآية تعليم حسن الادب في كيفية الدعوى الى الله تعالى وترك التعدي وطلب الزيادة ولا تعلق لهذه الاشياء بآية السيف وما رواه البيضاوي تعالى مخشياً من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله تعالى بما أنعم عليه في دار الدنيا وان مات في يوم تلاحا وأوليته كان له من الاجر كالذي مات وأحسن الوصية حديث موضوع قال الرازي في آخر هذه السورة يقول مصنف الكتاب الحق عزيز والطريق بعيد والمركب ضعيف والقرب بعدد والوصل هجر والحقائق مصونة والمعالى في غيب الغيب مكنونة والاسرار فيما وراء أقفال العزة مخزونة وبهذا خلق القيل والقال والكمال ليس الا الله تعالى ذي الاكرام والجلال

﴿سورة الاسماء وتسمى سبحان وبني اسرائيل ملكية﴾

الاوان كادوا الايات الثمان مائة وعشر آيات وأحدى عشرة وألف وخمسمائة وثلاث وثلاثون كلمة وعدد حروفها ستة آلاف واربعمائة وستون حرفا

(بسم الله) الملك المالك لجميع الامور (الرحمن) لكل ما أوجده بما ربه (الرحيم) لمن خصه بالتزام العمل بما يرضاه وقوله تعالى (سبحان) اسم بمعنى التسبيح الذي هو التنزيه وقد يستعمل علما له فيقطع عن الاضافة ويمنع من الصرف للعبارة وزيادة الالف والنون قال الاعشى في مدحه عامر بن الطفيل

قد قلت لما جاءني غفري * سبحان من علقمة الفاخر

أى العجب منه اذ يفخر والعرب تقول سبحان من كذا اذا تعجبوا منه الشاهد في سبحان حيث جعله علما على التنزيه فذمه الصرف وعلقمة المذكور صحابي تقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو شيخ فأسلم وباع واستعمله عمر بن الخطاب رضى الله عنه على حوران فأت بها (الذى أسرى بعبيده) هو محمد صلى الله عليه وسلم الذى هو أشرف عباد الله على الإطلاق وأحقهم بالاضافة اليه وقرأ أبو عمرو ووجزة والكسائي أسرى بالامالة محضة وورش بين بين

والباقون بالفتح وقوله تعالى (ليلًا) نصب على الظرف والاسراء سير الليل وفائدة ذكره
 الإشارة بتكثيره الى تقديله فكان هذا الامر الخليل في جزئ يسير من الليل والى أنه عليه
 الصلاة والسلام لم يخرج في الاسراء والعروج الى سدرة المنتهى وسماع الكلام من العلى الاعلى
 الى رياضة بصيام ولا غيره بل كان مهيباً لذلك متأهلاً له فأقامه تعالى من القرش الى العرش
 (من المسجد الحرام) أى بعينه وهو الذى يدل عليه ظاهر لفظ القرآن وروى أنه صلى الله
 عليه وسلم قال بينما أنا فى المسجد الحرام فى الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذا نأتى جبريل
 بالبراق وقيل كان نائماً فى الحطيم وقيل فى بيت أم هانئ بنت أبي طالب قال البقاعي وهو قول
 الجمهور والمراد بالمسجد حيث قد الحرم لانه فناء المسجد (الى المسجد الأقصى) أى بيت المقدس
 الذى هو بعيد المسافة حيث قد وأبعد المسجدين الاعظمين مطلقاً من مكة المترفة بينهما
 أربعون ليلة فصل بالانبياء عليهم ابراهيم وموسى ومن سواهم ما على جميعهم أفضل الصلاة
 والسلام ورأى من آياتنا الكبرى ما قدرنا له كما سيأتى فى حديث المعراج ورجع بين أظهركم الى
 المسجد الاقرب منكم فى ذلك الجزء اليسير من الليل وأنتم تضرعون أكاد الابل فى هذه
 المسافة شهراً اذهايا وشهراً اياها ثم وصفه تعالى بما يقتضى تعظيمه وانه أهل للقصد بقوله تعالى
 (الذى باركنا حوله) أى بالثمان العظيمة بالماء والشجار وقال مجاهد سماه مباركاً لانه مقر
 الانبياء ومهبط الملائكة والوحى ومنه يحشر الناس يوم القيامة وموطن العبادات ومعدن
 الفواكه والارزاق والبركات وباركنا تعالى حوله لاجله فما ظنك به في نفسه فهو أبلغ من باركنا فيه
 ثم منه الى السموات العلا الى سدرة المنتهى الى ما لم ينله بشر غيره صلى الله عليه وسلم قال البقاعي
 ولعل حذف ذكر المعراج من القرآن هنا لقصور أفهامهم عن إدراك أداته لو أنكروه بخلاف
 الامراء فانه أقام دليله عليهم بما شاهدوه من الامارات التى وصفها لهم وهم قاطعون بأنه صلى
 الله عليه وسلم لم يرها قبل ذلك فلما بان صدقه بما ذكر من الامارات أخبر بعد ذلك من أراد
 الله تعالى بالمعراج ثم ذكر سبحانه وتعالى الغرض من الاسراء بقوله تعالى (لنريه) بعينه وقلبه
 (من آياتنا) أى عجائب قدرتنا السماوية والارضية كما أرىنا أباه الخليل عليه السلام
 ملكوت السموات والارض (انه) أى الله (هو السميع) لجميع الاقوال (البصير) أى
 العالم بأحوال عباده فيكرم ويقرب من شاء منهم وقيل انه أى هذا العبد الذى اختصه سبحانه
 بالاسراء هو أى خاصة السميع أى أذننا وقلبا بالاجابة لنا والاذعان لآواهرنا البصير بصرا
 وبصيرة بدليل ما أخبر به من الآيات وصدقه من الدلالات حتى نعت مأساؤه عنه من بيت
 المقدس ومن أمر غيرهم وغيرهما بما هو مشهور فى قصة الاسراء واختلف هل أسرى بروحه
 أو بجسده صلى الله عليه وسلم فمن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها كانت تقول ما فقدت جسده
 النبى صلى الله عليه وسلم ولكن أسرى بروحه والا كثرون على أنه أسرى بجسده فى البقعة
 وتواترت الاخبار الصحيحة على ذلك منها قوله صلى الله عليه وسلم أوتيت بالبراق وهو دابة أيضاً
 فوق الجمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فركبته فسارنى حتى أتيت بيت المقدس

فربطت الدابة بالحلقة التي تربط فيها الانبياء ثم دخلت فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني
جبريل باناء من خروانه من لبن فاخترت اللبن قال جبريل عليه السلام اصبت الفطرة قال
صلى الله عليه وسلم ثم عرج بي الى السماء الدنيا فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل
فقيل ومن معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه قال قد ارسل اليه ففتح لنا فاذا انا باي دم فرحب بي
ودعالي بخير ثم عرج بي الى السماء الثانية فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل
ومن معك قال محمد قيل قد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا باي الخالة يحيى وعيسى
فرحباني ودعوا لي بخير ثم عرج بي الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال
جبريل فقيل ومن معك قال محمد فقيل وقد ارسل اليه قال قد ارسل اليه ففتح لنا فاذا
انا يوسف واذا هو قد اعطى شعار الحسن فرحب بي ودعالي بخير ثم عرج بي الى السماء الرابعة
فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل فقيل ومن معك قال محمد فقيل وقد ارسل اليه قال
قد ارسل اليه ففتح لنا فاذا انا بادريس فرحب بي ودعالي بخير ثم عرج بي الى السماء الخامسة
فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك قال محمد فقيل قد ارسل اليه
قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بهرون فرحب بي ودعالي بخير ثم عرج بي الى السماء السادسة
فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل فقيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال
قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بعيسى فرحب بي ودعالي بخير ثم عرج بي الى السماء السابعة فاستفتح
جبريل فقيل من انت قال جبريل فقيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث
اليه ففتح لنا فاذا انا ابراهيم فاذا هو مستند الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم
سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى السدرة المنتهى فاذا اورقها كاذان الفيلة
واذا ثمرها كالقلال فلما غشيها من امر الله ما غشيها تغيرت فها احدث من خلق الله يستطيع
ان يصفها من حسناتها قال صلى الله عليه وسلم فاحي الى عبده ما اوحى وفرض علي في كل يوم
وليله خمسين صلاة فنزلت حتى انتهيت الى موسى فقال ما فرض ربك علي اتمتك قلت خمسين
صلاة في كل يوم وليله قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان اتمتك لا تطيق ذلك واني قد بلوت
بني اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربي فقلت له اي رب خفف عن امتي فخط عن خمسا
فرجعت الى موسى فقال ما فعلت فقلت قد خط عن خمسا قال ان اتمتك لا تطيق ذلك فارجع الى
ربك فاسأله التخفيف لان اتمتك لا تطيق ذلك قال فلم ازل ارجع بين ربي وبين موسى ويحط عن
خمسا حتى قال يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليله بكل صلاة عشر فتملك خمسون صلاة
ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشر او من هم بسيئة فلم يعملها
لم تكتب فان عملها كتبت سيئة واحدة فنزلت حتى انتهيت الى موسى فأخبرته فقال ارجع الى
ربك فاسأله التخفيف لامتك فان اتمتك لا تطيق فقلت قد رجعت الى ربي حتى استحييت رواء
الشيخان وروى أنه قال بعد ذلك ولكن ارضى وأسلم فلما جاؤرت نادى مناد أمضيت قريضتي
وخففت عن عبادي ثم أدخلت الجنة فاذا فيها اجناد الاولاد واذا ترابها المسك وروى أنه لما

وصل الى سدرة المنتهى فاذا اربعة اهران ظاهران واهران باطنان فقلت ما هذان
يا جبريل قال اما الباطنان فهيران في الجنة واما الظاهران فالنيل والقرات ثم رفع الى البيت
المعمور ثم اوتيت بانام من حجر وانا من لبن وانا من عسل فاخترت اللبن فقال هي الفطرة التي
اوتيت عليها وامتك قال ثم فرضت على الصلاة خمسين صلاة يوم فرضت فمرت على موسى وساق
الحديث ومنها ما رواه الحاكم في المستدرک عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم رأيت ربي عز وجل قال هي رؤيا عين اريها رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليلة أسرى به الى بيت المقدس قال والشجرة الملعونة في القرآن هي شجرة الزقوم ومنها
ما رواه قتادة عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثهم
عن ليلة الاسراء به قال بيذا أنا في الحطيم وربما قال في الحجر مضطجع ومنهم من قال بين النائم
واليقظان وذكر بين رجلين وأتيت بطشت من ذهب بملاوة حكمة وإيمان فشق من النحر
الى مراقي البطن واستخرج قلبي فغسل ثم حشى ثم أعيد وقال سعيد وهشام ثم غسل البطن
بماء زمزم ثم ملأ إيمانا وحكمة ثم أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل
يضع حافره عند منتهى طرفه فركبته وساق بقية الحديث ومنها ما روى أنه صلى الله عليه
وسلم كان نائما في بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فأسرى به ورجع من إيلته وقص القصة على أم
هانئ وقال مثل لي النبيون فصليت بهم وقام ليخرج الى المسجد فتشبث أم هانئ بثوبه فقال
مالك قالت أخشى أن يكذبك الناس وقومك ان أخبرتهم قال وان كذبوني فخرج اليهم
وروى أنه لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به فكان بنى طوى قال يا جبريل
ان قومي لا يصدقوني قال يصدقك أبو بكر وهو الصديق قال ابن عباس وعائشة عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم لما كانت ليلة أسرى بي فأصبحت بمكة قطعت بأمرى وعرفت أن
الناس يكذبوني فروى أنه عليه الصلاة والسلام قعد معترلا حريشا فزبه أبو جهل فجلس
اليه فقال كما استهزئ هل استفتدت من شيء قال نعم أسرى بي الليلة قال الى أين قال الى بيت
المقدس قال ثم أصبحت بين ظهراينا قال نعم فقال أبو جهل يا معشر بني كعب بن لؤي
هلموا فانقضت اليه المجالس فجأوا حتى جلسوا اليه ما قال حدث قومك بما حدثتني قال نعم
اني قد أسرى بي الليلة قالوا الى أين قال الى بيت المقدس قالوا ثم أصبحت بين أظهرنا قال نعم
فمن بين مصفق ووضع يده على رأسه تعجبا وانكارا وارتناس بمن كان آمن به وسعي رجال الى
أبي بكر رضي الله عنه فقالوا له هل لك في صاحبك يزعم أنه أسرى به الليلة الى بيت المقدس قال
أوقد قال قالوا نعم قال ان كان ذلك لقد صدق قالوا صدقه على ذلك قال انى لاصدقه على
أبعد من ذلك أصدقه على خبر السماء في غدوة أو روضة فسمي الصديق قال وفي القوم من كان
بأبي المسجد الاقصى فقالوا فهل تستطيع أن تتبع لنا المسجد الاقصى قال نعم قال فذهبت
أنعت وأنعت فبازلت أنعت حتى التبس على قال فجئ بالمسجد وأنا أنظر اليه حتى وضع دون
دار عقيل فنعت المسجد وأنا أنظر اليه فقال القوم أما النعت فوالله لقد أصاب ثم قالوا يا محمد

أخبرنا عن غيرنا فيهم أنهم لما نزلوا لقيت منهم أشياء قال نعم مررت على عيسى بن فلان وهي بالروحاء
وقد أضلوا بعير الهم وهم في طلبه وفي رحالهم قلدح من ماء فغطشت فأخذته وشربته ثم
وضعت كما كان فاسألوهم هل وجدوا الماء في القلدح حين رجعوا إليه قالوا هذه آية قال ومررت
بعيسى بن فلان وفلان وفلان راكبان قعود الهمما فقفر بعيرهما مني فرجى بفلان فأنكسرت
يده فاسألوهم ما عن ذلك قالوا وهذه آية قالوا فأخبرنا عن غيرنا متى تجي قال مررت بهم بالتنعيم
قالوا إغاءتكم وما حملها وما أجالها ومن فيها فقال هيئت كما ذكرنا وفيها فلان وفلان يقدمها
جل أورك عليه غار تان مخبطان تطلع عليكم عند طلوع الشمس قالوا وهذه آية ثم خرجوا
يشتمون نحو النخبة وهم يقولون والله لقد قص محمد سيأ ويينه حتى أتوا كداء فجلسوا عليه
فجعلوا ينظرون متى تطلع الشمس فيكذبونه إذ قال فائل منهم هذه الشمس والله قد أشرقت فقال
آخر والله وهذه العير قد أقبلت يقدمها جل أورك كما قال محمد ثم لم يؤمنوا وقالوا ما هذا إلا سحر
مبين والاورق من الابل الذي في لونه بياض الى سواد وهو أطيب الابل لما قاله الجوهري ومنها
ما روى عن أنس بن مالك قال كان أبو ذر يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوج
سقف بيتي وأنا بمكة فنزل جبريل ففزع صدرى ثم غسله من ماء زمزم وجاء بطشت من ذهب
ممتلئ بحكمة وإيماناً فأفرغها في صدرى ثم أطبقه ثم أخذ يدي وعرج بي الى السماء فلما
جئنا الى السماء الدنيا قال جبريل لخازن السماء افتح قال ومن هذا قال جبريل قال هل معك
أحد قال نعم معي محمد قال فأرسل اليه قال نعم ففتح قال فلما علونا السماء الدنيا فاذا رجل
عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة فاذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى فقال مرحبا
بالابن الصالح والنبي الصالح قال قلت يا جبريل من هذا قال هذا آدم وهذه الاسودة التي
عن يمينه وعن شماله نسمة بنيه فأهل اليمن منهم أهل الجنة والاسودة التي عن شماله أهل النار
واذا نظر عن يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى ثم عرج بي جبريل حتى أتى الى السماء السابعة
فقال لخازنها افتح فقال له خازنها مثل ما قال خازن السماء الدنيا فقال أنس بن مالك فذكر أنه
وجد في السموات آدم وادريس وموسى وعيسى وابراهيم ولم يبين كيف منازلهم غير أنه ذكر
أنه وجد آدم في السماء الدنيا وابراهيم في السماء السادسة قال فلما مر جبريل ورسول الله صلى
الله عليه وسلم بادر يس فقال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح قال فقلت من هذا قال انه
ادريس قال ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قال قلت من هذا قال
هذا موسى فقال ثم مررت بابراهيم فقال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح قال فقلت من هذا
قال عيسى قال ثم مررت بابراهيم فقال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح قال فقلت من هذا قال
هذا ابراهيم قال ابن شهاب أخبرني ابن حزم ان ابن عباس كان يقول كان النبي صلى الله
عليه وسلم يقول ثم عرج بي حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صرير الاقدام وروى معمر عن قتادة
عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أني بالبراق ليلة أسرى به مسرجاً ملجماً فاستصعب عليه
فقال جبريل أجمعه تفعل هذا فإركبك أحيداً كرم على الله منه فارفض عرثاً وقال ابن زيد

عن أبيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انتهيت الى بيت المقدس قال جبريل باصبعه
خرف بها حجرا وشده البراق وفي رواية أنه جاء جبريل بالبراق الى النبي صلى الله عليه وسلم
وقال له يا محمد اركب فركبه صلى الله عليه وسلم ومعه جبريل وطار به البراق في الهواء فاستغرق
به الجوف فطش صلى الله عليه وسلم واحتاج الى الشراب فأناج جبريل بأناج من إناج من لبن وأناج من
خمر وذلك قبل تحريم الخمر فعرضهما عليه فناول اللبن فقال له جبريل عليه السلام أصبت
القطرة أصاب الله تعالى بك أمك ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يتأول اللبن بالعلم فلما وصل
الى السماء الدنيا استفتح الى أن قال ثم عرج بي الى سدرة المنتهى وأخبره جبريل أن أعمال
بنى آدم تنهى الى تلك السدرة وانهم مقر الارواح فهي نهاية لما ينزل مما فوقها ونهاية لما يعرج
اليها مما هو دونها وبهم امقام جبريل عليه السلام فنزل صلى الله عليه وسلم عن البراق وبنى اليه
بالرurf وهو نظير المحفة عندنا فقعده عليه وسلم جبريل الى الملك النازل بالرurf فساله الصعبة
ليأس به فقال له لا أقدر لو خطوت خطوة لاحترقت فنامنا الاله مقام مغلوم وما أسرى الله بك
يا محمد الا ليريك من آياته فلا تغفل فودعه وانصرف مع ذلك الملك والرurf والملك يمشي به الى
أن ظهر لمستوى سمع فيه صرير الاقلام في الاقواح وهي تكتب ما يجرى به الله تعالى في خلقه
وما تنسخه الملائكة من أعمال عباده قال تعالى انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون ثم رجع بي في النور
زجة فأفرده الملك الذي كان معه وتأخر عنه فلم يره معه فعلم أن الرurf ما تدلى الا لكون البراق
له مكان لا يتعداه يجبريل لما يبلغ الى المكان الذي لا يتعداه وقف وكذلك الرurf لما وصل الى
مقام لا يتعداه رجع به في النور فغمره النور من جميع نواحيه وأعطى علما آخر لم يكن يعلمه
قبل ذلك عن وحى من حيث لا يدري وجهته وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لقد رأيتني وأنا في الجحور قريرش تسألني عن مسراي فسألتني عن أشيأ من بيت المقدس
لم أثبتها فكربت كربة ما كربت مثلهما قط فرفعه الله الى لا تنظر اليه فأسألتني عن شيء الا أنبئتهم
به وقد رأيتني في جماعة من الانبياء فاذا بموسى قائم يصلي فاذا رجع كانه من رجال شؤنة
واذا عيسى بن مريم قائم يصلي أقرب الناس به شبيها عروبة بن مبعود الثقفي واذا ابراهيم قائم
يصلي أشبه الناس به صاحبكم يعني به نفسه صلى الله عليه وسلم فخاف الصلاة فأمتهم فلما فرغت
قال قائل يا محمد هذا مالك خازن النار وسلم عليه فالتفت اليه فبده أنى بالسلام وعن جابر أنه سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبني قريرش قلت الى الجحور ففعل الله بي بيت المقدس
وزكر الحديث وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت موسى
ليه أسرى بي عند الكتيب الاحمر وهو قائم يصلي في قبره (فان قيل) رأى رسول الله صلى الله
عليه وسلم موسى يصلي في قبره وكيف تصلي الانبياء بعد الموت وهم في دار الآخرة (أجيب) بأن
صلاته صلى الله عليه وسلم بالانبياء عليهم السلام بيت المقدس يحتمل أن الله تعالى جمعهم له
ليصلي بهم ويعرفوا فضلهم وتقدمه عليهم ثم ان الله تعالى أراد اياهم في السموات على مراتبهم
ليحرف هو مراتبهم وفضلهم وأما مروه بموسى وهو قائم يصلي في قبره عند الكتيب الاحمر

فيحتمل انه كان بعد رجوعه من المعراج وأما حكم صلاة الانبياء وهم في الدار الآخرة فهم في حكم الشهداء بل هم أفضل منهم وقد قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء فالانبياء بعد الموت أولى وأما حكم صلاتهم فيحتمل أنهم بالذكر والدعاء وذلك من أعمال الآخرة قال تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم وورد في الحديث أنهم بلهمون التسبيح كما بلهمون النفس ويحتمل أن الله تعالى خصهم بخصائص في الآخرة كما خصهم في الدنيا بخصائص لم يخص بها غيرهم منها أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أنه رأيهم يلبون ويحجون فكذلك الصلاة والله أعلم بحقائق الأمور وروى عن شريك بن عبد الله قال سمعت أنس بن مالك يقول ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة أنه جاء ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه وهو نائم في المسجد الحرام فقال أولهم أيهم هو قال أوسطهم هو خيرهم فقال آخرهم خذوا خيرهم وساق حديث المعراج بقصته قال فاذا هو في السماء الدنيا بنهرين يطردان قال ما هذان يا جبريل قال هذان النيل والفرات عنصرهما ثم مضى به في السماء فاذا هو بنهر آخر عليه نهر من لؤلؤ ويزر جرد فضرب يده فاذا هو مسك أذفر قال ما هذا يا جبريل قال هو الكوثر الذي خبأك ربك وذكري في آخر حديثه أنه صلى الله عليه وسلم قال في آخر الحديث ثم علا بي حتى جاهدت المتيشى ودنا الجبار رب العزة فتدلى فكان منه كقاب قوسين وأدنى فإوحى إليه وذكرت عائشة أن الذي ذباقتني جبريل عليه السلام وسميت في الكلام على ذلك أن شاء الله تعالى في سورة النجم (فان قيل) قوله تعالى ليريه من آياتنا يدل على أنه تعالى ما أراه لبعض الآيات لأن كلمة من تعيد البعض وقال في حق إبراهيم عليه الصلاة والسلام وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض أي ملكهما فيلزم أن يكون معراج إبراهيم أفضل من معراج محمد عليهما السلام (أجيب) بأنه لما أضفيت تلك الآيات إلى الله تعالى دل على أنها أفضل مما رآه إبراهيم (تنبيه) قال النووي في شرح مسلم قد جاء في رواية شريك في حديثه أو هام أنكسر عليه العلماء فيها من أقواله وذلك قبل أن يوحى إليه وهو غلط لم يوافق عليه وإن الأمراء أقل ما قيل فيه أنه كان بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر شهرا وقال الطبراني كان ليلة سبع وعشرين من ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة وقال الزهري كان بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم بخمسة سنين قال ابن اسحق أسرى به صلى الله عليه وسلم وقد فشا الاسلام بمكة والقبائل وقيل كان الأسراء في رجب ويقال في رمضان قال النووي وأشبهه الأقوال قول الزهري وابن اسحق ومعايدل على أنه أسرى بمجده صلى الله عليه وسلم قوله تعالى أسرى بعبد ولفظ العبد عبارة عن مجموع الروح والجسد وقوله صلى الله عليه وسلم أتيت بالبراق وهو اسم للدابة وهي التي ركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به واشتقاقه من البرق لسرعته أولسدة صفائه وبياضه ولمعانه وتلاؤنوره والحلقة باسكان اللام ويجوز فتحها والمراد بربط البراق بالحلقة الإخذا لا احتياط في الأمور وتعاطى الأسباب وأن ذلك لا يقدح في التوكل إذا كان الاعتماد على الله تعالى وقوله جاءني جبريل بأناء من نحر واناء من لبن فاخترت اللبن فيه اختصار

قوله عليه نهر الجاهل هكذا في النسخ ولعله محرف عن قوله عليه خساند من لؤلؤ ويزر جرد اه

والتقدير قال لي اخترت اخترت اللين وقول جبريل اخترت الفطارة يعني فطرة الاسلام وجعل اللين
 علامة الفطارة الصحيحة السليمة لكونه سهلا طيبا سائغا للشاربين وانه سليم العاقبة بخلاف
 الخرفان اثم الخبائث وبالبلة لانواع الشر وقوله ثم عرج بي حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح
 جبريل فقبل من أنت قال جبريل فيه بيان الادب لمن استأذن أن يقول أنا فلان ولا يقول أنا
 فقط فانه مكروه وفيه أن للسماء أبوابا وبوابين عليها حرسا وقول بواب السماء وقد أرسل اليه
 وفي الرواية الاخرى وقد بعث اليه معناه للاستواء وصعود السماء وليس مراده الاستغفار
 عن أصل البعثة والرسالة فان ذلك لا يخفى عليه الى هذه المدة وقوله فاذا أنا بآدم وذكر
 جماعة من الانبياء فيه استحباب لقاء أهل الفضل والصلاح بالبشر والترحيب والكلام الحسن
 وان كان الزائر أفضل من المزور وفيه جواز مدح الانسان في وجهه اذا أمن عليه من الاعجاب
 وغيره من أسباب الفتنة وقوله فاذا أنا بآدم مسمند ظهروا الى البيت المعمور وفيه دليل على
 جواز الاستناد الى القبلة وتحويل ظهره اليها وقوله ذهب بي الى السدرة المنتهى هكذا وقع
 في هذه الرواية بالالف واللام وفي باقي الروايات الى سدرة المنتهى قال ابن عباس وغيره من
 المفسرين سميت بذلك لان علم الملائكة ينتهي اليها ولم يجاوزها أحد غير رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقال ابن مسعود سميت بذلك لكونه ينتهي اليها ما يهدى من فوقها وما يصعد من
 تحتها من أمر الله عز وجل وقوله واذا نمرها مثل القلال هو بكسر القاف جمع قلبه بضمها وهي
 الجزيرة الكبيرة التي تسع قريتين أو أكثر وقوله فرجعت الى ربي قال النووي معناه رجعت
 الى الموضع الذي ناجيته منه أولا فناجيته فيه ثانيا وقوله فلم أزل أرجع بين موسى وبين ربي
 معناه بين موضع مناجاة ربي وقوله ففرض على أمي خمسين صلاة الى قوله فوضع عنى خمسا
 وفي رواية شطرها وفي رواية عشر اليس بين هذه الروايات منافاة لان المراد بالشر الجز وهو
 الخمس وليس المراد منه النصف وأما رواية العشر فهو رواية شريك ورواية النجس رواية قتادة
 وهو أثبت من شريك والمراد خط عني خمسا الى آخره ثم قال هي خمس وهن خمسون بمعنى
 خمسين في الاجر والثواب لان الحسنات بعشر أمثالها واحتج العلماء بهذا الحديث على جواز نسخ
 الشيء قبل فعله وفي الحديث انه شق صدره ليلة المعراج وقد شق صدره أيضا في سفره وهو عند
 حليلة التي كانت ترضعه فالمراد بالشق الثاني زيادة التطهير لما يراه من الكرامة ليلة المعراج
 وقوله أثبت بطشت من ذهب قديتهم انه يجوز استعمال الذهب لنا وليس الامر كذلك لان
 هذا الفعل من فعل الملائكة وهم مباح لهم استعمال الذهب أولعل هذا كان قبل تحريمه وقوله
 مجتلي حكمة واما أنا فافرغها في صدرى قد يقال الحكمة والايمان من المعاني والافراغ
 صفة الاجسام فاما معنى ذلك أجب بأنه يحتمل انه جعل في الطشت شي يحصل به كمال الايمان
 والحكمة وزيادتهما تسمى ايمانا وحكمة لكونه سببا لهما وهذا من أحسن الجواز وقوله
 في صفة آدم فاذا رجل عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة هو جمع سواد وقد فسره في الحديث
 بأنه نسف بنيه يعني أرواح بنيه (فان قيل) أرواح المؤمنين في السماء وأما أرواح الكفار فنفثت

الارض السفلى فكيف تكون في السماء (أجيب) بأنه يحتمل أن أرواح الكفار تعرض على
 آدم عليه السلام وهو في السماء فوافق وقت عرضها على آدم مرور النبي صلى الله عليه وسلم
 فأخبر بما رأى وقوله اذا نظرت عن يمينه ضحك واذا نظرت عن شماله بكى فيه شفقة الوالد على أولاده
 وسروره وفرحه بحسن حال المؤمن منهم وحرته على حال الكافر منهم وقوله في ادريس مرقبا
 بالاخ الصالح والنبي الصالح قد اتفق المؤرخون انه هو اخنوخ جد نوح فيكون جد النبي
 صلى الله عليه وسلم كما أن ابراهيم جدته فكان ينبغي أن يقول بالنبي الصالح والابن الصالح كما
 قال آدم وابراهيم (وأجيب) بأنه قيل ان ادريس المذكور هنا هو الياس وهو من ذرية
 ابراهيم فليس هو جد نوح فانه القاضي عياض وقال النووي ليس في هذا الحديث ما يمنع
 كون ادريس أب النبي صلى الله عليه وسلم وان قوله الاخ الصالح يحتمل أن يكون فالة لملطفا
 وتأدبا وهو أخ وان كان ابنا لان الانبياء اخوة والمؤمنون اخوة انتهى وانما طلعت في بيان
 ذلك لان الكلام مع الاجابة يتجلى ولولا خوف الملل ما اقتصرنا على ذلك فقد قال بعض
 المفسرين لا أعلم في الكتاب العزيز سورة تضمنت من خصائصه التي فضل بها كافة الانبياء ما
 تضمنته هذه السورة ولكن في هذا القدر كفاية لاولى الالباب * ولما ثبت به هذه الخارقة ما أخبر
 به صلى الله عليه وسلم عن نفسه المقدسة من عظيم القدرة وما جاءه صلى الله عليه وسلم من الآيات
 المبينات في هذا الوقت اليسر أتبعه ما مخ في السير من مصر الى الارض المقدسة من الآيات
 في مدد طوال موسى عليه الصلاة والسلام الذي كان أعظم الانبياء بركة على هذه الامة ليله
 الاسراء لما أرشد النبي صلى الله عليه وسلم اليه من مراجعة الله تعالى في تحقيق الصلاة حتى
 رجعت من خمسين الى خمسين مع أبحر خمسين فقال (وآتيناً) أي بعظمنا (موسى الكتاب)
 أي التوراة (وجعلناه) أي الكتاب بما لنا من العظمة (هدى لبني اسرائيل) بالجل على العدل
 في التوحيد والاحكام وأسرى بناموسى عليه السلام وبقومه من مصر الى بلاد المسجد
 الاقصى فأقاموا سائرين اليها أربعين سنة ولم يصابوا ومات كل من خرج الا المتيقن الموفين
 بالعهد فقد بان الفضل بين الاسراءين كما بان الفضل بين الكتابين فذكر الاسراء أول دليل على
 حذف مثله أول فالآية من الاحتباك ثم نبه على أن المراد من ذلك كلمة التوحيد اعمه قدا
 وعبادة بقوله تعالى (أن لا) أي لئلا (يتخذوا) على قراءة أبي عمرو وبالباء على الغيبة وقرأ غيره
 بالتاء على أن لا يتخذوا كقولك كتبت اليه أن افعل كذا (من دوني وكبلا) أي ربات تكون
 اليه أموركم وذلك هو التوحيد فلا معراج أعلى ولا درجة أشرف ولا نعمة أعظم من أن يصير
 المرء غريبا في بحر التوحيد وأن لا يعول في أمر من الامور الا على الله تعالى فان نطق نطق
 بذكر الله وان تفكر تفكر في دلائل تنزيه الله وان طلب طلب من الله فيكون كله لله وبالله والى الله
 وقوله تعالى (ذرية) نصب على الاختصاص في قراءة أبي عمرو وعلى النداء عند الباقي أي
 يا ذرية (من حملنا) أي في السفينة بعظامنا على ظهر ذلك الماء الذي طبق ما تحت أديم السماء
 ونبه تعالى على شرفهم وتمام نعمتهم بقوله تعالى (مع نوح) ففي ذلك تذكريا لتمام الله تعالى

عليهم وانجاء آبائهم من الغرق بحملهم مع نوح في السفينة قال قتادة الناس كلهم من ذرية نوح لانه كان معه في السفينة ثلاث بنين سام وحام ويافت فالناس كلهم من ذرية أولئك قال البقاعي لان الصحيح أن من كان معه من غير ذريته ماتوا ولم يعقبوا ولم يقل ذرية نوح ليعلم انهم عقب أولاده المؤمنين لتكون تلك منة أخرى ثم انه تعالى أتى على نوح حنثا على الاقتداء به في التوحيد كما اقتدى به آبؤهم في ذلك بقوله تعالى (انه كان عبدا شكورا) أي مبالغا في الشكر الذي هو صرف العبد لجميع ما أنعم الله تعالى به عليه لما خلق له روى انه عليه الصلاة والسلام كان اذا أكل كل قال الحمد لله الذي أطعمني ولو شاء أجاعني وفي رواية انه يسمي اذا أكل ويحمد اذا فرغ واذا شرب قال الحمد لله الذي سقاني ولو شاء أظماني واذا اكسى قال الحمد لله الذي كساني ولو شاء أعزاني واذا احتدى قال الحمد لله الذي حداني ولو شاء أحقاني واذا قضى حاجته قال الحمد لله الذي أخرج عني أذاه في عافية ولو شاء حبسه وفي رواية انه كان يقول الحمد لله الذي اذا قني لذته وأبقي منفعته في جسدي وأخرج عني أذاه وفي رواية انه كان اذا أراد الاطعام عرض طعامه على من مرتبه فان وجدته محتاجا آثره به ولما ذكر تعالى انعامه على بني اسرائيل بانزال التوراة عليهم وبأنه جعل التوراة هدى لهم بين انهم ما اهدوا بهدايه بل وقعوا في الفساد بقوله تعالى (وقضينا) أي أوحينا (الى بني اسرائيل) أي الى بني عبدنا يعقوب عليه السلام الذي كان أطوع أهل زمانه وحياما مقطوعا مشبوتا (في الكتاب) أي التوراة التي قدأوصلناها اليهم على لسان موسى عليه السلام وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ وقوله تعالى (لتفسدن) جواب قسم محذوف ويجوز أن يجري القضاء المشبوت مجرى القسم فيكون لتفسدن جوابا له كأنه قال وأقسمنا لتفسدن (في الارض) أي أرض الشام قاله السيوطي وقال الرازي أرض مصر ويوافق الاول قول البقاعي أي المقدسة التي كأنها لشرفها هي الارض (مترتين) أي افسادتين قال في الكشف أولاها قتل زكريا عليه السلام وحبس أرميا حين أنذرهم بسخط الله تعالى والاخرى قتل يحيى بن زكريا وقصد قتل عيسى بن مريم وقال البيضاوي الاولى مخالفة أحكام التوراة وقتل شعيا أو قتل أرميا وثانيته ما قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليهم السلام (ولتعلن) أي بما صرتم اليه من البطر للنسيان المنعم (علوا كبيرا) بالظلم والتمرد لانه يقال لكل متعبد قدا وتعتظم (فاذا جاء وعد أولاهما) أي أولى مرتي الفساد وهو الوقت الذي جددنا لهم الانتقام فيه (نعننا عليكم عبادنا) أي لايدان لكم بهم كما قال تعالى (أولى بأس شديد) أي أصحاب قوة في الحرب واختلف فيهم فقال في الكشف سنهاريب وجنوده وقيل بختنصر وقال ابن عباس جالوت قتلوا علماءهم وأحرقوا التوراة وخربوا المساجد وسبوا منهم سبعين ألفا وقال البيضاوي عبادنا بختنصر عامل لهراسف على بابل وجنوده وقيل جالوت الحزري وهو بجاء فزاي مفتوحين فراء نسبة الى الحزري وهو ضيق العين ومغرها وهو الذي قتله داود وأوجيل من الناس وذكر الرازي في ذلك قولين الاول ان الله تعالى سلط عليهم بختنصر فقتل منهم أربعين ألفا ممن يقرأ التوراة وذهب

بالبقية الى أرض نفسه فبقوا هنالك في الذل الثاني أن الله تعالى ألقي الرعب من بني اسرائيل
في قلوب المجوس فلما كثرت المعاصي فيهم أزال الله ذلك الرعب عن قلوب المجوس فقصدهم
وبالغوا في قتلهم وافنائهم واهلاكهم وأخرج ابن أبي حاتم عن عطية قال أفسدوا المرة الاولى
فأرسل الله عليهم جم جالوت فقتلهم وأفسدوا المرة الثانية فقتلوا يحيى بن زكريا فبعث الله عليهم
بجنات نصر وعن ابن مسعود قال كان أول الفساد من قتل زكريا فبعث الله عليهم ملك القبط
وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال الاولى قتل زكريا والآخرى قتل يحيى قاله الرازي
واعلم أنه لا يتعلق كتب غير عرض في معرفة أولئك الاقوام بأعيانهم بل المقصود هو أنهم
لما كثروا من المعاصي سلط الله عليهم أقواما فقتلهم واقتلهم ثم قال الله تعالى (تجاسوا) أي
ترددوا واطلبكم (خلال الديار) أي وسطها للقتل والغارة قال البيضاوي فقتلوا كبارهم وسبوا
صغارهم وحرقوا التوراة وخرّبوا المسجد والمعتزلة لما منعوا تسليط الله الكافر على ذلك
أولوا البعث بالتحلية انتهى وفي ذلك تعريض بالرخشى فانه قال في كشافه (فان قلت) كيف
جاز أن يبعث الله تعالى الكفرة على ذلك ويسلطهم عليه (قلت) معناه خلينا بينهم وبين ما فعلوا ولم
نمنعهم على أن الله عز وجل أسند بعت الكفرة عليهم الى نفسه فهو كقوله تعالى وكذلك نولي بعض
الظالمين بعضا كما نوليكمسون (وكان) أي ذلك البعث ووعد العقاب به (وعدا
مفعولا) أي قضاء كائننا لازما لاشك في وقوعه ولا بد أن يفعل (ثم رددنا لكم الكثرة) أي
الدولة والغلبة (عليهم) حتى تبت عن ذنوبكم ورجعتم عن الفساد في زمن داود بقتله جالوت
وذلك بعد مائة سنة (وأمددناكم بأموال) تستعينون به على قتال عدوكم (وبين) تتقون
بهم (وجعلناكم أكثر) من عدوكم (نفيرا) أي عشيرة تنفر معكم عند ارادة القتال وغيره من
المهمات والنفير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفروهم المجتمعون للذهاب الى العدو
* ولما حكى الله تعالى عنهم أنهم لما عصوا سلط الله عليهم أقواما قصدوهم بالقتل والنهب والسبي
ولما تابوا أزال عنهم تلك المحنة وأعاد عليهم الدولة فعند ذلك ظهر أنهم أن أطاعوا الله فقد
أحسنوا الى أنفسهم وإن أصرّوا على المعصية فقد أساءوا على أنفسهم وقد تقرر في العقول
أن الاحسان الى النفس حسن مطلوب وإن الاساءة اليها قبيحة فلهذا المعنى قال تعالى (إن
أحسنتم) أي بفعل الطاعة على حسب الامر في الكتاب الداعي الى العدل والاحسان (أحسنتم
لانفسكم) أي لأن ثوابها (وإن أسأتم) بارتكاب المحرمات والافساد (فلها) أي الاساءة
لأن وبالها عليها قال النخويون وانما قال وإن أسأتم فلها للتقابل والمعنى فاليها وفعليها كما مر
مع أن حروف الاضافة يقوم بعضها مقام بعض كقوله تعالى يومئذ تحدث أخبارها بأن ربك
أوحى لهما أي اليها * (تنبيه) قال أهل الاشارات هذه الآية تدل على أن رجاء الله غالب
على غضبه بدليل أنه تعالى لما حكى عنهم الاحسان ذكرهم مرتين فقال تعالى إن أحسنتم أحسنتم
لانفسكم ولما حكى عنهم الاساءة اقتصر على ذكرها مرة واحدة فقال تعالى وإن أسأتم فلها
ولو لأن جانب الرحمة غالب والا لما كان كذلك ثم قال (فاذا جاء وعد الساعة) أي نائية في

الافساد وهو الوقت الذي حددناه الانتقام فيه (ليسوا) أي بعثنا عليكم عبادنا ليسوا
 (وجوهكم) أي يجعل آثار الاساءة باقية فيها وحذف متعلق اللام لدلالة الأول عليه وقرأ
 الكسائي بعد اللام بنون مفتوحة على التوحيد والضمير فيه لله والباقون بالياء مفتوحة وأما
 الهمزة التي بعد الواو التي بعد السين فقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وحفص بضم الهمزة ومدّها
 والباقون بفتح الهمزة ولا مد وقوله تعالى (وليدخلوا المسجد) عطف على ليسوا والمراد
 بالمسجد الأقصى الذي سقناكم اليه من مصر في تلك المدد الطوال وأعطيناكم بلادهم بالتدريج
 وجعلناهم محل عزكم وأمنكم ثم جعلناهم محلا لآلام أشرف خلقنا بالاسراء اليه وجمع أرواح
 النبيين معهم فيه وصلاته بهم وهذا تعرض بتهديد لقرينهم بأنهم إن لم يرجعوا بادل الله أمهم في
 الحرم خوفا وعزهم ذلا وأدخل عليهم جنود الأقبليهم بهم أو قد فعل ذلك عام الفتح لكنه فعل
 اكرام لا اهانة ببركة هذا النبي الكريم صلى الله عليه وسلم (كما دخلوه) أي الاعداء (أول مرة)
 بالسيف وبهزروا جميع جنودكم دفعة واحدة (وليسروا) أي يهلكوا ويدهروا مع التقطيع
 والتفريق (ما علوا) أي عليه من ذلك وقيل ما مصدرية أي مدة علوهم (تتبرا) أي اهلاكا
 قال الزجاج وكل شيء جعلته مكسرا مفتتا فقد تبرته ومنه قيل تبر الزجاج وتبر الذهب لمكسره
 ومنه قوله تعالى إن هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال الرازي وهذه المرة
 الأخيرة هي اقدامهم على قتل زكريا ويحيى عليهما السلام قال البيضاوي وذلك بأن سلط عليهم
 الفرس مرة أخرى فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه حردون وقيل جردوس قيل
 دخل صاحب الجيش مذبح قرابينهم جمع قربان فوجد فيه دما يغلي فسالهم عنه فقالوا دم قربان
 لم يقبل منا فقال ما صدقوني فقتل عليه ألوفا منهم فلم يهدأ الدم ثم قال إن لم تصدقوني ماتركت
 منكم أحدا فقالوا إنه دم يحيى فقال للمثل هذا ينتقم بكم منكم ثم قال يا يحيى أي خطا بالدم
 قد علم ربك ما أصاب قومك من أجلك فاهدأ بآذن الله قبل أن لا يبقى أحد منهم فهدأ
 أي سكن وقال الواحدى فبعث الله تعالى عليهم مختصرا البابلي المجوسى أبغض خلقه اليه
 فسبى بنى اسرائيل وخرب بيت المقدس قال الرازي أقوال التواريخ تشهد أن مختصرا كان
 قبل وقت عيسى ويحيى وزكريا بنين متطاوله ومعالم أن الملك الذي انتقم من اليهود ملك
 الروم يقال له قسطنطين الملك والله أعلم بأحوالهم ولا يتعلق غرض من أغراض تفسير القرآن
 بعرفة أعيان هؤلاء الاقوام انتهى ولما انقضى ذلك كان كانه قيل هل بقي لهم نصرة
 على عدوهم فقال تعالى (عسى ربكم أن يرجحكم) أي بنى اسرائيل بعد انتقامه منكم فقد الدولة
 اليكم ثم بعد أن أطمعهم فزعهم بقوله تعالى (وان عدتم) أي الى المعصية (عدنا) أي الى صب
 البلاء عليكم في الدنيا مرة أخرى قال القفال انما جعلنا هذه الآية على عذاب الدنيا لقوله
 تعالى في سورة الاعراف خبرا عن بنى اسرائيل واذ تأذن ربك ليعبث عليهم الى يوم القيامة
 من يسومهم سوء العذاب ثم قال وانهم قد عادوا الى فعل ما لا ينبغي وهو التكذيب بجمعه
 صلى الله عليه وسلم وكتما ما ورد في التوراة والانجيل فعاد الله تعالى عليهم بالتعذيب على أيدي

العرب فجرى على بن النضير وقرنطة وبنى فينقاع وبهم ودخيب ما جرى من القتل والجلاء
ثم الباقى منهم مقهورون بالجزية لأملاكهم ولا سلطان ثم قال تعالى (وجعلنا) أى بعد ذلك
بعضهم سنا (جهنم) أى التى تلقى داخلها بالجهنم والكراهة (للكافرين) وذكر الوصف الظاهر
موضع الضمير لبيان تعلق الحكم به على سبيل الرسوخ سواء فى ذلك هم وغيرهم وقوله تعالى
(حصيرا) يحتمل أن يكون فعلا بمعنى الفاعل أى جعلنا جهنم حاصرا لهم ويحتمل أن يكون
بمعنى مفعول أى جعلناها موضعا محصورا لهم والمعنى أن عذاب الدنيا وإن كان شديدا
قويا لانه قد يتقلب بعض الناس عنه والذى يقع فى ذلك العذاب يتخلص منه أما بالموت وأما
بطريق آخر وأما عذاب الآخرة فإنه يكون حاصرا للانسان محيطا به لا رجاء فى الخلاص عنه
فهؤلاء الاقوام لهم من عذاب الدنيا ما وصفناه ويكون لهم بعد ذلك من عذاب الآخرة
ما يكون محيطا بهم من جميع الجهات ولا يتخلصون منه أبدا * ولما بين سبحانه وتعالى كتاب
موسى عليه السلام الذى أنزل عليه فيما بين مصر وبيت المقدس فى تلك المدة المتطاولة وجعله
هدى لبني اسرائيل صادق الوعد والوعيد بنى تعالى كتاب محمد صلى الله عليه وسلم الذى أنزل
عليه منه فى سبب مسيره اليه فى ذلك ووصفه بثلاثة أنواع من الصفات الاولى وقوله تعالى
(ان هذا القرآن) أى الجامع لكل حق والفارق بين كل ملتبس (يهدى لى) أى الى الطريق
التي (هى أقوم) أى أصوب من كل طريق فقوله تعالى لى هي أقوم نعت لموصوف محذوف
كما تقرر ويصح أن يقدرا الملة والشريعة أى يهذى الى الملة والشريعة التي هي أقوم الممل
والشرائع ومثل هذه الكناية كثيرة الاستعمال فى القرآن كقوله تعالى ادفع بالتي هي أحسن
وقيل الى الكامة التي هي أعدل وهي شهادة أن لا اله الا الله * (تنبيه) * لفظ افعل قد جاء بمعنى
الفاعل كقولنا الله أكبر أى الله الكبير وكقولنا الاشج والناقص أعدا لبني مروان فأقوم يحتمل
أن يكون كذلك وأن يبقى على ظاهره الصفة الثمانية قوله تعالى (ويشير المؤمنين) أى الراغبين
فى هذا الوصف ولهذا قيدهم بآنا لهم بقوله (الذين) أى يصدقون إيمانهم بأنهم (يعملون)
أى على سبيل التجديد والاستمرار والبناء على العلم (الصالحات) من التقوى والاحسان (أن لهم
أجرا كبيرا) هو الجنة والنظر الى وجه الله تعالى وقرأ أجزاء الكسائي بفتح الباء وسكون الباء
الموحدة وضم الشين مخففة والباقون بضم الباء وفتح الباء الموحدة وكسر الشين مشددة (فان
قيل) قال هنا أجرا كبيرا وفى الكهف أجرا حسنا (أجيب) بوقوع ذلك لموافقة الفواصل قبل
وبعد فى كل منهما الصفة الثالثة قوله تعالى (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا) أى أحضرنا
وهي آنا (لهم عذابا أليما) وهو النار فى الآخرة وهو عطف على أن لهم أجرا كبيرا والمعنى أنه
تعالى بشر المؤمنين بنوعين من البشارة بنوهم وبعقاب أعدائهم تظيره قولك بشرت زيد بأنه
سيعطى وبأن عدوه سيمنع (فان قيل) كيف يليق لفظ البشارة بالعذاب (أجيب) بأن هذا
مذكور على سبيل التكميل أو انه من باب اطلاق أحد الضدين على الآخر كقوله تعالى وجزاء
سنة سنة مثلها أو على يشترى ضمرا يخبر (فان قيل) هذه الآية واردة فى شرح أحوال اليهود

وهم ما كانوا ينكرون الايمان بالآخرة (أجيب) بأن أكثر اليهود ينكرون الثواب والعقاب
 الجسمانيين وبأن بعضهم قال لن تمسنا النار الا أيام معدودات فهم بذلك صاروا كالمنكرين
 للآخرة * ولما بين سبحانه وته الى ان هذا القرآن يهدي التي هي اقوم والانسان قد يقدم على ما لا
 فائدة فيه بینه بقوله تعالى (ويدع الانسان بالشتر) عند شجره على نفسه وأهله وماله (دعاء) أى
 مثل دعائه (بالخير) ولما استجيب له في الشر كما يستجاب له في الخير لهلك روى أنه صلى الله عليه وسلم
 دفع الى سودة بنت زمعة أسيراً فأقبلت في الليل فقالت له مالك فبكى وشكا فرجته فارخت كفافه
 فهرب فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم دعا به فاعلم بشأنه فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اقطع
 يدها فرفع سودة يدها فتوقع أن يقطع الله تعالى يدها فقدم النبي صلى الله عليه وسلم وقال
 اللهم انما أنا بشر اغضب كما يغضبون فمن دعوت عليه فاجعل دعائي رجلة وقيل المراد النضر
 ابن الحرث حيث قال اللهم انصر خير الحزبين اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الى آخره
 فأجاب الله تعالى دعاءه وضربت رقبته يوم بدر صبراً وكان بعضهم يقول اتنا بعذاب الله
 وآخرون يقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين وانما فعلوا ذلك الجهل ولا عقاد أن محمداً
 كاذب فيما يقول وقيل المراد أن الانسان قد يبالغ في الدعاء طالبا لشيء قد يعتقده أن خيره فيه مع
 ان ذلك الشيء منبغ لشدة ضرره وهو يبالغ في طلبه لجهله بحال ذلك الشيء وانما يقدم على مثل
 هذا العمل لكونه يحول ما يغتر بنظر اخر الامور غير متعص عن حقائقها وأسرارها كما قال
 تعالى (وكان الانسان) أى الجنس (عجولاً) أى يسارع الى كل ما يخطر بباله ولا ينظر الى عاقبته
 وقيل المراد آدم عليه السلام لما انتهى الروح الى سترته ذهب لينهض فسقط * (تنبيه) * حذف
 واو ويدع أى التي هي لام الفعل خطافي جميع المصاحف ولا موجب لحذفها للفظا في العربية
 لكنها لما كانت لا تظهر في اللفظ حذف في الخط ونظيره قوله تعالى سندع الزبانية وسوف
 يؤت الله المؤمنين ويوم يناد المنادى فاتغن النذر قال القراء ولو كان ذلك بالواو والياء
 لكان صواباً وقال الرازي أقول هذا يدل على انه سبحانه وتعالى قد عظم هذا القرآن المجيد
 عن التحريف والتغيير فان اثبات الواو والياء في أكثر ألفاظ القرآن وعدم اثباتها في هذه
 المواضع المعدودة يدل على ان هذا القرآن نقل كما سمع وان أحد الم يتصرف فيه بمقدار فهمه
 وقوة عقله * ولما بين تعالى ما وصل من نعم الدين وهو القرآن اتبعه بما وصل اليهم من نعم الدنيا
 فقال (وجعلنا الليل والنهار آيتين) داليتين على تمام العلم وشمول القدرة آية الليل كالات
 المتشابهة وآية النهار كالحكمة فكأن المقصود من التكليف لا يتم الا بذكر المحكم
 والمتشابه فكذلك الزمان لا يتيسر الاتقاع به الا بهاتين الآيتين (فخفونا) أى بعظمنا الباهرة
 (آية الليل) أى طمسنا نورها بالظلام ليسكنوا فيه فجعلناها لا يصرفها المربيات كما لا يصرف
 الكتاب اذا محى (وجعلنا) مما لنا من القدرة (آية النهار مبصرة) أى مبصر فيها بالضوء
 فلا تزال هذه الدار الناقصة في تنقل من نور الى ظلمة ومن الظلمة الى النور كما ان الانسان بعجلته
 التي يدعو اليها طبعه وقائمه الداعي اليه عقله من انتقال من نقصان الى كمال ومن كمال الى

نقصان كما ان القمر الذي هو أنقص من الشمس كذلك قال ابن عباس جعل الله نور الشمس
 سبعين جزءاً ونور القمر كذلك ففى من نور القمر تسعة وستين جزءاً فجعلها مع نور الشمس وحكى
 ان الله تعالى أمر جنبريل فأمر بجناحه على وجه القمر ثلاث مرات فطمس عنه الضوء وبقي
 فيه النور وسأل ابن ذكوان عما رضى الله عنه عن السواد الذى فى القمر قال هو أثر الخو
 * (تنبيه) المراد من الآيتين بعض الليل والنهار فالإضافة للبيان أى انه تعالى جعلهما
 دليلين للخلق على مصالح الدين والدنيا أما الدين فلان كل واحد منهما ماض لا يخر مغاير له
 مع كونهما متعاقبين على الدوام وهو من أقوى الدلائل على انه ما غير موجودين بذاته ما
 بل لا بد لهما من فاعل يدبرهما ويقدرهما بالقادر المخصوصة وأما فى الدنيا فلان مصالح الدنيا
 لا تتم الا بالليل والنهار فلو لا الليل ما حصل السكون والراحة ولو لا النهار لما حصل الكسب
 والتصرف وقيل الليل والنهار ظرفان والتقدير وجعلنا آيتين فى الليل والنهار والمراد بالآيتين
 على هذا أما الشمس والقمر وأما تكوير هذا على هذا وهذا على هذا ثم ذكر تعالى بعض المنافع
 المرتب على ذلك بقوله تعالى (لتبغوا) أى تطلبوا طلباً شديداً (فضلاً من ربكم) أى المحسن
 اليكم فيه ما بضماء هذا تارة ونور هذا أخرى (ولتعلموا) بفصل هذا عن هذا (عدد السنين
 والحساب) لان الحساب يبنى على أربع مراتب الساعات والايام والشهور والسنين والعدد
 للسنين والحساب لما دون السنين وهى الشهور والايام والساعات وبعد هذه المراتب الاربعة
 لا يحصل التكرار كأنهم رتبوا العدد على أربع مراتب الاحاد والعشرات
 والمئات والالوف وابتدأ بعد هذا التكرار * ولما ذكر تعالى أحوال آتى الليل والنهار
 وهما من وجه دليلان فاطعان على التوحيد ومن وجه آخر نعمتان عظيمتان من الله تعالى
 على أهل الدنيا وقد ذكر تعالى فى آيات كثيرة منافعهما كقوله تعالى وجعلنا الليل لباساً وجعلنا
 النهار معاشاً وكقوله تعالى جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله وشرح
 تعالى حالهما وفصل ما فيه ما من وجوه الدلالة على الخالق ومن وجوه النعم العظيمة على الخلق
 كان ذلك تفصيلاً نافعا وتبياناً كاملاً فلا جرم قال تعالى (وكل شئ) أى لكم اليه حاجة فى مصالح
 دينكم ودنياكم (فصلناه تفصيلاً) أى بيناه تبيناً وهو كقوله تعالى ما فرطنا فى الكتاب من شئ
 وكقوله تعالى وزلنا عليك الكتاب تبيناً لكل شئ وقوله تدمر كل شئ بأمر ربها وإنما ذكر
 تعالى تفصيلاً لاجل تأكيد الكلام وتقريره فكأنه قال فصلناه حقاً * ولما بين تعالى انه وصل
 الى الخلق أصناف الاشياء النافعة لهم فى الدنيا والدين مثل آتى الليل والنهار وغيرهما كان منعهما
 عليهم بوجود النعم وذلك يقتضى وجوب اشتغالهم بخدمة وطاعته فلا جرم كل من ورد عرصة
 الرقابة فانه يكون مسؤولاً عن اعماله وأقواله كما قال تعالى (وكل انسان أكرمناه) أى بعظمته
 (طائفة) أى عله الذى قدرناه عليه من خير وشر لان العرب كانوا اذا أرادوا الاقدام
 على عمل من الاعمال وأرادوا أن يعرفوا ان ذلك العمل يسوقهم الى خير أو الى شر اعتبروا
 أحوال الطير وهو انه يطير بنفسه أو يحتاج الى ازعاجه واذا طار فهو يطير متيامناً أو متياسراً

أو صاعدا إلى الجوى غير ذلك من الأحوال التي كانوا يعتبرونها ويستدلون بكل واحد منها على أحوال الخير والشر والسعادة والنحوسة فلما كثرت ذلك منهم سموا أنفسهم الخير والشر بالطائر نجمة للشيء باسمه لازمه فقوله تعالى وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه أى وكل إنسان ألزمناه عمله (في عنقه) الذى هو محل التزين بالقلادة ونحوها ومحل الشين بالغل ونحوه فان كان عمله خيرا كان كالقلادة والحلي في العنق وهذا مما يزينه وان كان عمله شرا كان كالغل في عنقه وهو مما يشينه وقال مجاهد ما من مولود يولد الا وفي عنقه ورقة مكتوب فيها شئ أو سعيد قال الرازي والتحقيق في هذا الباب أنه تعالى خلق الخلق وخص كل واحد منهم بمقدار مخصوص من العقل والفهم والعلم والعمل والرزق والسعادة والشقاوة والانسان لا يمكنه أن يتجاوز ذلك المقدار وان كان ينحرف عنه بل لابد وأن يصل اليه ذلك القدر بحسب الكمية والكيفية فتلك الاشياء المقدرة كما أنها تطير اليه وتصير اليه فلهذا المعنى لا يبعد أن يعبر عن تلك الأحوال المقدرة بلفظ الطائر فقوله تعالى ألزمناه طائره في عنقه كناية عن كل ما قدره الله ومعنى في عنقه حصوله له فهو لازم له واصل اليه غير منحرف عنه واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة انتهى ملخصا ثم قال تعالى (وتخرج له يوم القيامة كتابا) أى مكتوب بانيه عمله لا بغادر صغيرة ولا كبيرة الأحصاها قال الحسن بسطت لك صحيفة ووكلك بك ملكان فهم ما عن يمينك وعن شمالك فأما الذى عن يمينك فيحفظ حسناتك وأما الذى عن شمالك فيحفظ لك سيئاتك حتى اذا مت طويت حقيقتك وجعلت معك في قبرك حتى تخرج ليوم القيامة وقوله تعالى (يلقاه منشورا) صفتان للكتاب وقرأ ابن عامر بضم الباء وفتح اللام وتشديد القاف على البناء للمفعول من لقيه كذا أى استقبلته به والباقون بفتح الباء وسكون اللام وتحفيف القاف وأمال الالف بعد القاف جزءة والكسائي محضة وورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بالفتح ثم انه اذا لقي كتابه يوم القيامة يوم العرض قيل له (اقرأ كتابك) أى بنفسك (كنى بنفسك اليوم) الذى تكشف فيه السطور وتظهر جميع الامور (عليك حسيبا) أى حاسب بالبلغا فانك تعطى القدرة على قراءته أما كنت أوقارنا ولا ترى فيه زيادة ولا نقصانا ولا تقدر أن تنكر منه سرفا وان أنكره لسانك شهدت عليك اركانك فيما اليها من قدرة باهرة وقوة قاهرة ونصفه ظاهرة قال الحسن عدل والله في حقك من جعلك حاسب نفسك وقال السدى يقول الكافر يومئذ انك قضيت انك لست بظلام للعبيد فاجعلنى أحاسب نفسي فيقال له اقرأ كتابك كنى بنفسك اليوم عليك حسيبا (فان قيل) قد قال تعالى وكنى بنا حاسبين فكيف الجمع في ذلك (أجيب) بأن المراد بالحسب هنا الشهيد أى كنى بشخصك اليوم شاهد عليك أو ان القيامة مواقف مختلفة ففي موقف بكل الله تعالى حسابهم الى أنفسهم وعلمه محيط بهم وفي آخره يحاسبهم هو وقوله تعالى (من اهتدى فانما يهتدى لنفسه) لأن ثواب اهتدائه لا ينبي غيره (ومن ضل فانما يضل عليها) أى اتبع عليها فلا يضر في ضلاله سواء كما قال السكبي دلالة على ان العبد ممكن

من الخير والشرّ وأنه غير مجبور على عمل بغيره أصلاً لأن قوله تعالى من اهتدى إلى آخره إنما يليق بالقادر على الفعل المتمكن منه كيف شاء وأراد أمّا المجبور على أحد الطرفين الممنوع عن الطرف الثاني فهذا لا يليق به هذا مذهب أهل السنة والجماعة فأتبعه ترشيد ثم أنه تعالى أعاد تقرير أن كل أحد مختص بأثر عمل نفسه بقوله تعالى (ولا ترز) أي نفس (وازر) أي أمة أي لا تتحمل (وزر) نفس (أخرى) بل إنما تتحمل وزرها فقط (فان قيل) ورد أن المظلوم يأخذ من حسنات الظالم فإذا لم يوفّ يؤخذ من سيئات المظلوم وتطرح على الظالم (أجيب) بأن ذلك بسببه فهو كفعله (فان قيل) قد ورد أن الميت يعذب بسبب أهله (أجيب) بأن ذلك محمول على ما إذا أوصى بذلك وكان ذلك الفعل كفول طريقة بن العبد

إذا مات فأنعني بما أنا أهله * وشقي على الجلب يا ابنه معبد

وعليه جل الجمهور والأخبار الواردة بتعذيب الميت على ذلك (فان قيل) ذنب الميت فيما إذا أوصى أو أمر بذلك فلا يختلف عذابه بامتثالهم وعلمه (أجيب) بأن الذنب على السبب يعظم بوجود المسبب وشاهده من سن سنة سيئة الخ وقال الشيخ أبو حامد أن ما ذكر محمول على الكافر وغيره من أهل الذنوب ثم قال تعالى (وما كنا) أي على ما لنا من القدرة (معذبين) أحداً (حتى نبعث رسولا) بين له ما يجب عليه فن بلغته دعوته فخالف أمره واستكبر عن اتباعه عذبه بما يستحقه وهذا أمر قد تحقق بإرسال آدم عليه السلام ومن بعده من الأنبياء الكرام عليهم السلام في جميع الأمم قال تعالى ولقد أرسلنا في كل أمة رسولا وقال تعالى وأن من أمة إلا خلا فيها نذير فإن دعوتهم إلى الله تعالى قد انتشرت وعمت الأقطار واشتهرت (فان قيل) الحجة لازمة لهم قبل بعثة الرسول لأن معهم أدلة العقل التي بها يعرف الله تعالى وقد أغفلوا النظر وهم متمكنون منه واستحقاقهم العذاب لا غفلتهم النظر فيما معهم وكفرهم لذلك لا لغفل الشرائع التي لا سبيل إليها إلا بالتوقيف والعمل بها لا يصح إلا بعد الإيمان (أجيب) بأن بعثة الرسول من جملة التبيين على النظر واليقاظ من رعدة الغفلة لئلا يقولوا أنا كنا عن هذا غافلين فهي لا بعثت إلا رسولا ينهنا على النظر في أدلة العقل وفي الآيات دليل على أن لا وجوب قبل الشرع * (فائدة) في حكم أهل الفترتين بين نوح وأدريس وبين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وهم ثلاثة عشر قسما ستة سعداء وأربعة أشقياء وثلاثة تحت المشيئة فأما السعداء فقسمهم وحد الله تعالى بنور وجوده في قلبه كقسم بن ساعدة فإنه كان يقول إذا سئل هل لهذا العالم له قال البعرة تدل على البعير وأثر الأقدام يدل على المسير وقسم وحد الله تعالى بما تجلّى لقلبه من النور الذي لا يقدر على دفعه وقسم أتقى في نفسه واطلع من كشفه على منزلة محمد صلى الله عليه وسلم فآمن به في عالم الغيب وقسم اتبع ما له حق من تقدمه وقسم طالع في كتب الأنبياء فعرف شرف محمد صلى الله عليه وسلم فآمن به وقسم آمن بنبيه الذي أرسل إليه وأدرك رساله محمد صلى الله عليه وسلم وآمن به فله أجران وأما الأشقياء فقسم عطل لأن نظر بل عن تقليد وقسم عطل بعد ما ثبت لأعن استقصاء بنظر وقسم أشرك لأن

تقليد محض وقسم علم الحق وعانده وأما الذي تحت المشيئة فقسم عطل فلم يقر بوجوده عن نظر
 قاصر لضعف في مزاجه وقسم أشرك عن نظر أخطأ فيه وقسم عطل بعدما أثبت لا عن نظر
 بلغ فيه أقصى القوة هكذا قسم محيي الدين بن عربي في الباب العاشر من الفتوحات المكية نقل
 ذلك عنه شيخ وقته الشيخ عبد الوهاب الشجراني ونقل عن السيوطي أن أبوي النبي
 صلى الله عليه وسلم لم تبلغهما الدعوة والله تعالى يقول وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا
 وحكمهم لم تبلغ الدعوة أنه يموت ناجيا ولا يعذب ويدخل الجنة قال وهذا مذهب
 لا خلاف فيه بين المحققين من أئمتنا الشافعية في الفقه والاشاعرة في الأصول ونص على ذلك
 الامام الشافعي رضي الله عنه وتبعه على ذلك الاصحاب قال السيوطي وقد ورد في الحديث
 أن الله تعالى أحيا أبوي به حتى آمن به وعلى ذلك جماعة من الحفاظ منهم الخطيب البغدادي
 وأبو القاسم بن عساکر وأبو حفص بن شاهين والسهيلي والقرطبي والطبري وابن المنير وابن
 سيد الناس وابن ناصر الدين الدمشقي والصفدي وغيرهم والاولى لنا الامسالة عن ذلك فإن
 الله تعالى لم يكلفنا بذلك ونكل الامر في ذلك الى الله تعالى ونقول كما قال النووي لما سئل
 عن طائفة ابن عربي تلك أمة قد دخلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا
 يعملون * ولما أشار تعالى الى عذاب المخالفين قرر أسبابه وعرف أنها بقدره وإن قدره
 لا يمنع حقوق العذاب بقوله تعالى (واذا أردنا) أن نحبي قرية الحياة الطيبة في الدنيا والآخرة
 ألقينا في قلوب أهلها امتثال أو أمرنا والتقييد باتباع رسلنا وإذا أردنا (أن نهلك قرية) في
 الزمن المستقبل (أمرنا) أي بما لنا من القدرة التامة الشاملة (متر فيها) أي منعهم الذين
 لهم الامر والنهي قال الاكثرون أمرهم الله تعالى بالطاعة والخير على لسان رسوله (ففسقوا
 فيها) أي خرجوا عن طاعة الله ورسوله وقال صاحب الكشاف ظاهر اللفظ يدل على أنه تعالى
 يأمرهم بالفسق فيفسقون الا أن هذا مجاز ومعناه أنه يفتح عليهم أبواب الخيرات والراحات
 فعند ذلك تمردوا واطغوا وبغوا قال والدليل على أن ظاهر اللفظ يقتضي ما ذكرناه ان المأمور به
 انما حذف لان قوله ففسقوا يدل عليه يقال أمرته فقام وأمرته فقر لا يفهم منه الا أن المأمور
 به قيام وقراءة فكذا هنا لما قال أمرنا متر فيهم افسقوا فيهم اوجب أن يكون المعنى أمرناهم
 بالفسق ففسقوا لا يقال بشكل هذا بقولهم أمرته فقام وأمرته فقر لا يفهم
 منه أي أمرته بالمعصية والمخالفة لانا نقول ان المعصية منافية للامر ومنافضة له فيكون كونها
 مأمورا بها مخالفا لهذه الضرورة تركا هذا الظاهر انتهى قال الرازي ولقائل أن يقول كما
 أن قوله أمرته فعصاني يدل على أن المأمور به شيء غير المعصية من حيث ان المعصية منافية
 للامر ومنافضة له فكذلك قوله أمرته ففسق يدل على أن المأمور به غير الفسق لان الفسق عبارة
 عن الاتيان به فكونه فسقا ينافي كونه مأمورا به كما أن كونه معصية ينافي كونه مأمورا بها
 فوجب أن يدل هذا اللفظ على أن المأمور به ليس بفسق وهذا الكلام في غاية الظهور ولم أدر لم
 أصر صاحب الكشاف على قوله مع ظهور فساده فثبت أن الحق ما ذكر الكل وهو أن المعنى

أمرناهم بالأعمال الصالحة وهي الإيمان والطاعة والقوم خالفوا ذلك الأمر عندا وأقدموا
على الفسق (حقق عليها القول) أي الذي توعدناهم به على لسان رسولنا (فدمرنا هاندا ميرا)
أي أهلكتنا هابا هلاكل أهلها وتخرب ديارهم وخص المترفين بالذكر لأن غيرهم يتبعهم ولا نهم
أسرع إلى الحماقة وأقدر على الفجور وقيل معناه كثرتنا وروى الطبراني وغيره حديثا خير المال
سكة مأبورة ومهرة مأبورة أي كثيرة السجاج والسكة بكسر السين وتشديد الكاف الطريقة
المصطفة من النخل والمأبورة الملقحة قال ذلك الجوهري وروى أن رجلا من المشركين
قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني أرى أمر لك هذا حقيرا فقال صلى الله عليه وسلم
انه سيأمر أي سيكثر وسيكبر وعن أم المؤمنين زينب بنت جحش رضي الله عنها أن النبي
صلى الله عليه وسلم دخل عليها فزاعيقول لاله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم
من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحلق بين اصبعيه الابهام والتي تليها قالت زينب قلت
يا رسول الله أنهم لك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثرت الخيل أي الشر وييل يقال ان وقع
في مهلكة أو أشرف أن يقع فيها وقوله تعالى (وكم أهلكت) أي بالانمان العظيمة وبين مدلول كم
بقوله تعالى (من القرون) أي المكذبين (من بعد نوح) كعاد ونوح من الامم الماضية يخوف
به الكفار أي كفار مكة قال عبد الله بن أبي أوفى القرن عشرون ومائة سنة وقيل مائة سنة
روى عن محمد بن القاسم عن عبد الله بن بشر المازني ان النبي صلى الله عليه وسلم وضع يده على
رأسه وقال سيعيش هذا الغلام قرنا قال محمد بن القاسم ما زلنا نعد له حتى تمت له مائة سنة ثم مات
وقال الكلبي القرن ثمانون سنة وقيل أربعون ثم قال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم (وكفى
بربك) أي المحسن الملك (بذنوب عباده خيرا بصيرا) أي عالميا واطنا وظوا هرا فكم من
انسان كنتم ترونه من أكابر الصالحين ثم استقرت عاقبته على خلاف ذلك وكم من شخص ترونه
مجتهدا في العبادة فاذا خلا بارز ربه بالعظام وتقدم الخبر لتقديم متعلقه * ولما قرأ أنه سبحانه
وتعالى عالم بواطن عباده وظواهرهم قسمهم الى قسمين الاول قوله تعالى (من كان يريد
العاجلة) أي الدنيا مقصورا عليها هم (عجلنا له فيها) أي العاجلة بأن نفيض عليه من منافعها
(مانشاء) أي من البسط والتميز (لمن يريد) أي ان نفعل به ذلك فقيده تعالى الامر بقتل
أحدهما تقييد المعجل بإرادته ومشيئته والثاني تقييد المعجل بإرادته وهكذا الحال ترى كثيرا
من هؤلاء يتمنون ما يتمنون ولا يعطون الابعض منهم وكثير منهم يتمنون ذلك البعض وقد سروه
فاجتمع عليهم فقر الدنيا وفقر الآخرة * (تنبيه) * لمن يريد بدل بعض من كل من الضمير في له
بإعادة العامل تقديره لمن يريد تعجيل له ويقال ان الآية في المنافقين كانوا يراؤا المسلمين
ويقرؤن معهم ولم يكن غرضهم الامساك منهم في الغنائم ونحوها وهذا هو المناسب لقوله تعالى
(ثم جعلناهم من يضلوا) أي في الآخرة (مذموما) أي مفعولا به الذم (مذمورا) أي
مدفوعا طرودا مبعدا وان ذكره البيضاء بصفة قيل * ثم ذكر تعالى القسم الثاني وشرط فيه
ثلاثة شروط الاول قوله تعالى (ومن أراد الآخرة) أي أراد بعمله ثواب الآخرة فانه ان لم ينو

ذلك لم ينتفع بذلك العمل لقوله تعالى وأن ليس للإنسان إلا ما سعى وقوله صلى الله عليه وسلم إنما
الاعمال بالنيات الثاني قوله تعالى (وسعى لها سعيها) وذلك يقتضى أن يكون ذلك العمل من
باب القرب والطاعات وكثير من الضالال يتقربون بعبادة الاوثان ولهم فيها تأويلات أخذها
انهم يقولون اله العالم أجل وأعظم من أن يقدر الواحد منا على اظهار عبوديته وخدمته
ولكن غاية قدرتنا أن نشغل بعبادة بعض المقر بين من عباد الله بأن نشغل بعبادة كوكب
أو ملك من الملائكة ثم إن الملك أو الكوكب يشغل بعبادة الله تعالى فهو لا يتقربون الى
الله تعالى بهذا الطريق وهذه طريقة فاسدة فلا جرم أنه لم ينتفع بها ثانيها أنهم قالوا اتخذنا هذه
القائم على صورة الانبياء والاولياء والمراد من عبادتهم أن تصير تلك الانبياء والاولياء شفعا
لنا عند الله وهذا الطريق أيضا فاسد فلا جرم لم ينتفع بها ثالثها أنه نقل عن أهل الهند أنهم
يتقربون الى الله بقتل أنفسهم تارة وباحراق أنفسهم أخرى وهذه الطريقة أيضا فاسدة فلا
جرم لم ينتفع بها وكذا القول في جميع الفرق المبطلين الذين يتقربون الى الله تعالى بهذه
الباطلة الثالث قوله تعالى (وهو مؤمن) لأن الشرط في كون أعمال البر مقبوضة للشواب هو
الايان فان لم يوجد لم يحصل المشروط وعن بعض المتقدمين من لم يكن معه ثلاث لم ينفعه عمله
ايان ثابت وشية صادقة وعمل مصيب ولا هذه الآية ثم أنه تعالى أخبر عن وجود هذه
الشروط بقوله تعالى (فاولئك) أى العالو الرتبة لجمعهم الشرائط الثلاثة (كأن سعيهم
مشكورا) أى مقبولا مثابا عليه بالتضعيف وبعضهم يفعله أبواب الدينامع ذلك كداود
وسليمان عليهما السلام ويستعمله فيما عافيه مرضاة الله تعالى وبعضهم يزويه عنه كرامة
له لاهوانابه فربما كان الفقر خيرا له وأعون على مراده فالخاصل أنها ان وجدت عند اولي
لم تشرفه وان عذمت عنه لم تحقره وانما التشريف وغيره عند الله تعالى بالأعمال * (تنبيه) *
كل من أتى بفعل اما أن يقصده به تحصيل خيرات الدنيا واما أن يقصده به خيرات الآخرة واما أن
يقصده به مجموعهما واما أن لا يقصده به واحدا منهما فان قصده به تحصيل الدنيا فقط وتحصيل
الآخرة فقط فالله ذكر حكم هذين القسمين في هذه الآية وأما القسم الثالث فيقسم الى ثلاثة
أقسام اما أن يكون طلب الآخرة راجحا ومرجوحا أو يكون الطلبان متعادلين فان كان
طلب الآخرة راجحا فهل يكون هذا العمل مقبولا عند الله تعالى فيه رأيان أحدهما أنه غير
مقبول لقوله صلى الله عليه وسلم ما يكافى الله تعالى أنه قال أنا أغنى الاغنياء عن الشر من عمل
عملا أشرك فيه غيرى تركته وشركه وأيضا طلب رضوان الله اما أن يكون سببا مستقلا لكونه
باعثا لهم على ذلك الفعل وداعيا اليه واما أن لا يكون فان كان الاول امتنع أن يكون لغيره
مدخل في ذلك البعث والدعاء لأن الحكم اذا أسند لسبب تام كامل امتنع أن يكون لغيره مدخل
فيه وان كان الثاني فيه يكون الداعي الى ذلك الفعل هو المجموع وذلك المجموع ليس هو طلب
رضوان الله لأن المجموع الحاصل من الشيء ومن غيره يجب أن يكون مغاير الطلب رضوان
الله فوجب أن لا يكون مقبولا رأى الثانى أنه مقبول لأن طلب الآخرة لما كان راجحا على

طلب الدنيا تعارض المثل بالمثل فبقى القدر الزائد داعية خالصة لطلب الآخرة فوجب كونه
 مقبولا وأما إذا كان طلب الدنيا وطلب الآخرة متعادلين أو كان طلب الدنيا راجحا فقد انفقوا
 على أنه غير مقبول إلا أنه على كل حال خير مما إذا كان طلب الدنيا خاليا بالكلية عن طلب
 الآخرة وأما القسم الرابع وهو الاقدام على الفعل من غير داع فهذا معنى على أن صدور
 الفعل من القادر هل يتوقف على حصول الداعي أم لا فالذين يقولون أنه يتوقف على حصول
 الداعي قالوا هذا القسم يمنع الحصول والذين قالوا لا يتوقف قالوا هذا الفعل لا أثر له في الباطن
 وهو محرم في الظاهر لانه عبث * ثم انه تعالى قال (كَلَّا) أى من الفريقين يريد الدنيا ويريد
 الآخرة (غَدَّ) أى بالعطاء ثم أبدل من كَلَّا قوله تعالى (هُوَ لَا) أى الذين طلبوا الدنيا غَدَّ
 (وهو لَا) أى الذين طلبوا الآخرة غَدَّ (من عطاء ربك) أى المحسن اليك ان ضيق على مؤمن
 فبالحاجة من الدنيا الفانية التي انما هي لعب ولهو وان وسع فبالاستعمال فيها على حسب ما يرضيه
 (وما كان عطاء ربك) أى الموجد لك المدبر لأمرك (محظورا) أى ممنوعا في الدين عن مؤمن
 ولا كافر بل هو ملء السهل والجبل من الذهب والفضة والحديد والنحاس والجواهر والمثار
 وأقوات الناس والبهائم وغير ذلك مما لا يحصىه إلا الله تعالى حتى لو اجتمع كل الناس على
 جمعه ليلا ونهارا ولم يكن لهم شغل سوى ذلك لأعياءهم ولم يقدروا عليه فسبحان الجواد
 المعطي المانع ثم انه تعالى أمر بالنظر في عطائه هذا على وجه مرغب في الآخرة من هـد
 في الدنيا بقوله تعالى (انظر) أى أيها الانسان أو يا محمد (كيف فضلنا بعضهم على بعض)
 فأوسعنا على مؤمن وقترنا على مؤمن آخروا وأوسعنا على كافر وقترنا على كافر آخروا وبين سبحانه
 ونعالى وجه الحكمة في التفاوت في سورة الرخف بقوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم
 في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات الآية وقال تعالى في آخر سورة الانعام
 ورفع بعضكم فوق بعض درجات * (تنبيه) * كيف نصب أماعلى التشبيه بالظرف وأما على
 الحال وهي معلقة لا نظر بعنى فكرا وأبصر * ولما نبه تعالى على ان ما تراه من التفصيل
 انما هو بمحض قدرته أخبر أن ما بعد الموت كذلك بقوله تعالى (وللاخرة أكبر) أى أعظم
 (درجات وأبكر تفضيلا) من درجات الدنيا ومن تفضيلها فان نسبة التفاضل في درجات
 الآخرة الى التفاضل في درجات الدنيا كنسبة الآخرة الى الدنيا فان كان الانسان تشتهد رغبته
 في طلب فضيلة الدنيا فبأن تقوى رغبته في طلب الآخرة أخرى لانها دار المقامة روى أن
 قوم من الأشراف ممن دونهم اجتمعوا باب عمر رضى الله تعالى عنه فخرجوا بالاذن لبلال
 وصهيب فشق على أبي سفيان فقال سهيل بن عمرو انما أوتينا من قبلنا انهم دعوا ودعينا يعنى
 الى الاسلام فأسرعوا وأبطأنا وهذا باب عمر فكيف التفاوت في الآخرة * ولما بين تعالى ان
 الناس فريقان منهم من يريد بعمله الدنيا فقط وهم أهل العذاب ومنهم من يريد طاعة الله وهم
 أهل الثواب ثم شرط في ذلك ثلاثة شروط فصل تلك الجماعات وبدأ أولا بشرح حقيقة الايمان
 وأشرف أجزائه الايمان هو التوحيد ونفى الشريك والاضداد بقوله تعالى (لا تجعل مع الله)

أى الذى له جميع صفات الكمال (الها آخر) قيل الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم
 والمراد غيره والاولى أنه للانسان فيكون خطا باعاما لكل من يصلح أن يخاطب به (فتتعد)
 أى فيتسبب عن ذلك أن تتعد أى تصير في الدنيا قبل الآخرة (مذموماً مخذولاً) لأن المشرك
 كاذب والكاذب يستوجب الذم والخذلان ولأنه قد ثبت بالدليل أنه لا اله الا الله تعالى
 فحينئذ تكون جميع النعم حاصلة من الله تعالى فمن أشرك بالله فقد أضاف بعض تلك النعم الى
 غير الله فاستحق الذم والخذلان * (تنبيه) قال الواحدى قوله تعالى فتتعدا تصب لانه وقع
 بعد الفاء جواباً للهى واتصاه باضمان ان كقولك لا تقطع عنا فنجدولك والتقدير لا يكن منك
 انقطاع فيحصل أن نجفولك فابعد الفاء متعاق بالجملة المتقدمة بحرف الفاء وانما سماه الخويون
 جواباً لكونه مشابهاً للجزء وأن الثاني مسبب عن الاول كما تقرر * ولما ذكر تعالى ما هو الركن
 الاعظم في الايمان أتبعه بذكر ما هو من شعائر الايمان وشراعه وذلك أنواع الاول أن يشغل
 الانسان بعبادة الله تعالى ويحترز عن عبادة غيره وهذا هو المراد من قوله تعالى (وقضى) أى
 أمر (ربك) أى المحسن اليك وقوله تعالى (أن لا تعبدوا) أى أنت وجميع أهل دعوتك وهم
 جميع الناس (الاياه) فيه وجوب عبادة الله تعالى والمنع من عبادة غيره لأن العبادة عبارة
 عن الفعل المشتمل على نهاية التعظيم ونهاية التعظيم لا تليق إلا بمن له الانعام والافصال على
 عباده ولا منعم الا الله تعالى فكان هو المستحق للعبادة لا غيره * (تنبيه) روى عيون بن مهران
 عن ابن عباس أنه قال في هذه الآية كان الاصل ووصى ربك فالتصقت احدى الواوین
 بالصاد فقرأ وقضى ربك ثم قال ولو كان على القضاء ما عصى الله أحد قط لان خلاف قضاء
 الله ممنوع وهذا القول كما قاله الرازى بعيد جداً اذ لو فتح هذا الباب لارتفع الامان عن القرآن
 وذلك يخرج منه عن كونه حجة ولا شك أنه طعن عظيم في الدين ويندفع ما قاله بما فسر قضي به
 * ولما أمر تعالى بعبادة نفسه أتبعه بالامر ببر الوالدین بقوله تعالى (وبالوالدين) أى وأحسنوا
 أى وأوقعوا الاحسان بهما (احساناً) أى بأن تبرؤهما اليك كون الله معكم فإنه مع الذين
 اتقوا والذين هم محسنون * (تنبيهان) * أحدهما المناسبة بين الامر بعبادة الله تعالى والامر
 ببر الوالدین من وجوه الاول أن السبب الحقيقي لوجود الانسان هو تخليق الله تعالى وإيجاده
 والسبب الظاهر هو الابوان فأمر الله تعالى بتعظيم السبب الحقيقي ثم أتبعه بالامر بتعظيم
 السبب الظاهرى الثاني ان الوجود اما قديم واما محدث ويجب أن تكون معاملة الانسان
 مع الوجود القديم بالتعظيم والعبودية ومع المحدث باظهار الشفقة وهو المراد من قوله صلى
 الله عليه وسلم التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله وأحق الخلق بالشفقة الابوان لكثرة
 انعامهم على الانسان فقوله تعالى وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه اشارة الى التعظيم لامر
 الله تعالى وقوله تعالى بالوالدين احساناً اشارة الى الشفقة على خلق الله الثالث ان الاشتغال
 بشكر المنعم واجب ثم المنعم الحقيقي هو الخالق سبحانه وتعالى وقد يكون بعض المخلوقين منعماً
 عليك وشكره أيضاً واجب لقوله صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم يشكر الله وليس لاحد

من الخلائق نعمة على الانسان مثل الابوين لان الولد قطعة من الوالدين قال صلى الله عليه وسلم فاطمة بضعة مني وايضا شقة الوالدين على الولد عظيمة وايصال الخير الى الولد منهما امر طبيعي واحترازهما عن ايصال الضرر اليه امر طبيعي ايضا فوجب أن تكون نعم الوالدين على الولد كثيرة بل هي أكبر من كل نعمة تصل من الانسان الى الانسان وايضا حال ما يكون الانسان في غاية الضعف ونهاية العجز يكون انعام الابوين في ذلك الوقت واصلا الى الولد واذا وقع الانعام على هذا الوجه كان موقعه عظيما وايضا فايصال الخير الى الغير قد يكون لادعية ايصال الخير اليه وايصال الخير الى الولد ليس لهذا الغرض فكان الانعام فيه أتم وأكمل فثبت بهذه الوجوه أنه ليس لاحد من المخلوقين نعمة على غيره مثل مال الوالدين على الولد فلهذا بدأ الله بشكر نعمة الخالق وهو قوله تعالى وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه ثم أردف به شكر نعمة الوالدين وهو قوله تعالى وبوالوالدين احسانا (فان قيل) الوالدان انما يطلبان تحصيل اللذة لانفسهما فلزم منه دخول الولد في الوجود ودخوله في عالم الآفات والمخالفات فأى انعام للابوين على الولد حتى ان بعض المتسمين بالحكمة كان يضرب أباه ويقول هو الذى أدخلنى في عالم الكون والفساد وعرضنى للموت والفقر والعنى والزمانة وقيل لابي العلاء المعرى ماذا نكتبك على قبرك فقال اكتبوا على قبري هذا جناية أبى على وما جئيت على أحد وقال في تركه التزويج والولد

وتركت فيهم نعمة العدم التى * فيهم لقد سبقتم نعم العاجل

ولو أنهم ولدوا والعناوشدة * ترحيهم في موبقات الآجل

وقيل لاسكندر استاذك أعظم منه عليك أم والدك فقال أستاذى أعظم منه لانه تحمل أنواع الشدائد عند تعليمي فأوقعنى في نور العلم وأما الوالد فانه طاب تحصيل لذة الوقاع لنفسه فأخرجنى الى آفات عالم الكون والفساد ومن الكلمات المأثورة المشهورة خير الآباء من علمك (أجيب) بأنه وان كان له في أول الامر طاب لذة الوقاع الا أن الاهتمام بايصال الخيرات اليه ودفع الآفات عنه من أول دخوله في الوجود الى وقت بلوغه الكبر ليس أنه أعظم من جميع ما يصل اليه من جهات الخيرات والمبرات فسقطت تلك الشبهات (التنبيه الثانى) ان لفظ الآية يدل على معان كثيرة كل واحد منها يوجب المبالغة في الاحسان الى الوالدين منها أنه تعالى قال فى الآية المتقدمة ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا ثم أردف به هذه الآية المشتبهة على الاعمال التى بواسطتها يحصل الفوز بسعادة الآخرة وجعل من جعلها البر بالوالدين وذلك يدل على أن هذه الطاعة من أصول الطاعات التى تفيد سعادة الآخرة ومنها أنه تعالى بدأ بذكر الامر بالوحيد وثى بطاعة الله تعالى وثلاث ببر الوالدين وهذه درجة عالية ومبالغة عظيمة فى تعظيم هذه الطاعة منها أنه تعالى لم يقل واحسانا بالوالدين بل قال وبوالوالدين احسانا تقديم ذكرهما يدل على شدة الاهتمام بهما ومنها أنه تعالى قال احسانا بلفظ التذكير والتسكير يدل على التعظيم أى احسانا عظيما كاهلالان احسانا اليك

قد بلغ الغاية العظيمة فوجب أن يكون احسانك اليهما كذلك ثم على جميع التقديرات لا تحصل
المكافأة لأن انعامهما عليك على سبيل الابتداء وفي الامثال المشهورة ان البادئ بالبر لا يكافأ
* ولما كان سبحانه وتعالى عليهما في الطباع من ملال الولد لهما عند أخذهما في السن قال
تعالى (أما) مؤكداً ما على ان الشرطية لزيادة التقرير للمعنى اختتاماً بشأن الوالدين
(يبلغن عندك الكبر) أي كان يضطر اليك في حالة الضعف والعجز فلا يكون لهما كافل غيرك
فصبراً عندك في آخر العمر كما كنت عندهما في أوله (أحدهما أو كلاهما) وقرأ جزءاً والكسائي
بألف بعد الغين وكسر النون فالالف ضمير الوالدين لتقدم ذكرهما وأحدهما بدل منه أو كلاهما
عطف عليه فاعلاً أو بدلاً (فان قيل) هلا كان كلاهما تو كيداً بدلاً (أجيب) بأن العطف يقتضي
ما لا يصح أن يكون تو كيداً الاثنين فوجب أن يكون مثله (فان قيل) لم لا يجوز أن يكون أحدهما
بدلاً وكلاهما تو كيداً أو يكون ذلك عطفًا لتو كيد على البدل (أجيب) بأن العطف يقتضي
المشاركة فجعل أحدهما بدلاً والاخر تو كيداً بخلاف الاصل وقرأ الباقر وغيره ألف وفتح المون
والاعراب على هذا ظاهر وجميع القراء يشددون النون ثم انه تعالى أمر الانسان في حق
والديه بخمسة أشياء الاول منها قوله تعالى (فلا تقل لهما أف) أي لا تنهض منهما ما قال
الزجاج أف معناه الثن وهذا قول مجاهد لانه قال معنى قوله فلا تقل لهما ما أف أي لا تتقدرا
كما انهما كانا لا يتقدرا منك حين كنت تخرأ وتبول وفي رواية أخرى عن مجاهد اذا وجدت
منهما راحة توذيك فلا تقل لهما أف فلقد بالغ سبحانه وتعالى بالوصية بهما حيث شفع
الاحسان اليهما بتوحيده وتطمهما في سلك القضاء بهما معاً ثم ضيق الامر في مراعاتهما
حتى لم يرخص في أدنى كلمة تنقلت من التضجر مع موجبات الضجر ومقتضى ماته ومع أحوال
لا يكاد يدخل صبر الانسان معها في الاستطاعة وقد قال صلى الله عليه وسلم اياكم وعقوق
الوالدين فان الجنة يوجد ربحهما مع مسيرة أف عام ولا يجدر بجهنم عاق ولا فاطم رحم ولا شيخ
زان ولا جازار زاره خيلاء ان الكبرياء لله رب العالمين وسئل الفضيل بن عياض عن بر الوالدين
فقال لا يقوم الى خدمتهما عن كسل وقرأ نافع وحضص بالتوين في القضاء مع الكسر وابن
كثير وابن عامر بفتح القاء من غير تنوين والباقر بكسر القاء من غير تنوين الثاني
قوله تعالى (ولا تنهرهما) أي لا تزجرهما عما يعاطيان به مما لا يعجبك يقال نهره وانهره اذا
استقبله بكلام يزجره قال تعالى وأما السائل فلا تنهر (فان قيل) المنع من التأنيف يدل على
المنع من الانتهاء بالاولى فما فائدة ذكره (أجيب) بأن المراد بالمنع من التأنيف المنع من
اظهار الضجر بالقليل والكثير والمراد من منع الانتهاء بالمنع من اظهار الخافقة في القول
على سبيل الرد عليهم والتكذيب لهما الثالث قوله تعالى (وقل لهما قولا كريماً) أي حسناً
جميلاً طيباً لينا كما يقتضيه حسن الادب معهما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه هو أن يقول
يا أباهم يا أمهم وسئل سعيد بن المسيب رضي الله عنه عن القول الكريم فقال هو قول العبد
المنذوب للسيد اللفظ الغليظ وعن عطاء أنه قال هو أن يتكلم معهم بشرط أن لا يرفع اليهما بصرة

ولا يستمد اليهم انظره وذلك أن هذين الفعلين يتأنيان القول الكريم (فان قيل) ابراهيم الخليل عليه السلام قال لايه اني أراك وقومك في ضلال مبين مع أنه عليه السلام من أعظم الناس أدبا وحلمًا وكرما (أجيب) بأن حق الله تعالى مقدم على حق الابوين فاقدام ابراهيم عليه السلام على ذلك الانذاء انما كان تقديره الحق لله تعالى والرابع قوله تعالى (واخفض لهما جناح الذل من الرحمة) أي لا من أجل الامتثال للامر وخوف العار فقط بل من أجل الرحمة لهما بأن لا تزال تذكر نفسك بالاوامر والنواهي وبما تقدم لهما من الاحسان اليك والمقصود بالمباغسة في التواضع وهذه استعارة بليغة قال القفال وفي تقريره وجهان الاول ان الطائر اذا أراد ضم فرخه اليه للترية خفض له جناحه فلهذا صار خفض الجناح كناية عن جنس الترية فكأنه قال للولدا كفل والديك بأن تضمهما الى نفسك كما فعل ذلك بك حال صغرك والثاني أن الطائر اذا أراد الطيران نشر جناحيه ورفعهم اليرتفع واذا أراد ترك الطيران خفض جناحيه ولم يرفع فجعل خفض الجناح كناية عن التواضع واللين (فان قيل) كيف أضاف الجناح الى الذل والذل لا جناح له (أجيب) بوجهين الاول أنه أضيف الجناح الى الذل كما يقال حاتم الجود فكأن المراد هنيئك حاتم الجود فكذا هنا المراد اخفض لهما جناحاك الذليل الثاني أن مدار الاستعارة على الخيلان فهنا تخيل للذل جناحا خفضا كما جعل لبعد الشمال يدا وللقررة زماما في قوله وغداة ربح قد كشفت وقررة * اذا أصبحت بيد الشمال زمامها فأثبت للشمال يدا وللقررة زماما ووضع زمامها في يد الشمال فكذا هنا ومن ظريف ما حكى أن أبا تمام لما نظم قوله

لا تسقى ماء الملام فأنى * صب قد استعذبت ماء بكتلى

جاء رجل بقصعة وقال له اعطني شيئا من ماء الملام فقال له حتى تأتيني بريشة من جناح الذل يريد أن هذا مجاز استعاره لذلك وقال بعضهم

راشوا جناحي ثم بلوه بالندى * فلم أستطع من جهم أن أطيرا

الخامس قوله تعالى (وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا) أي لا تنكف برحمتك عليهما الى لابقاء لهما وادع الله أن يرحمهما برحمته الباقية واجعل ذلك جزاء لرحمتهم ما عليك في صغرك وتربيتهم ما لك هذا اذا كانا مسلمين فان كانا كافرين فان الدعاء لهما بالرحمة منسوخ بقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى بل يدعوا الله تعالى لهما بالهداية والارشاد فاذا اهداهما فقد رحمهما وسئل بعضهم عن بر الوالدين فقال لا ترفع صوتك عليهما ولا تنتظر اليهما شرا ولا يرامنك مخالفة في ظاهر ولا باطن وأن تترحم عليهما ما عاشا وتدعوا لهما اذا ماتا وتقوم بخدمة أودائهم ما من بعدهما لما ورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من أبر البر أن يصل الرجل أهل وذاويه * (تنبيه) * قد ورد في بر الوالدين أحاديث كثيرة منها ما روى عن أبي هريرة أنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله من أحسن الناس بعبيتي فقال أمتك ثم أمتك ثم أبوك ثم أبوك ثم أذنالك فأذنالك

ومنها عنه أيضا أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أرغم الله أنفه أرغم الله أنفه أرغم الله أنفه قيل من يا رسول الله قال من أدرك والديه أو أحدهما ثم لم يدخل الجنة ومنها ما روى عنه أيضا أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجزى ولد والده الا أن يجده مملوكا فيشتره فيعتقه ومنها ما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذنه في الجهاد فقال أحمى والدك قال نعم قال فقيم ما يخافده ومنها ما رواه الترمذي أنه صلى الله عليه وسلم قال رضا الرب في رضا الوالدين وخط الرب في سخط الوالدين ومنها ما روى عن أبي الدرداء أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوالد أوسط أبواب الجنة فحافظ ان شئت أضيع ومنها ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى العمل أحب الى الله تعالى قال الصلاة على وقتها قلت ثم أى قال بر الوالدين قالت ثم أى قال الجهاد في سبيل الله وسئل ابن عيينة عن الصدقة عن الميت فقال ذلك واصل اليه ولا شئ أنفع لهم من الاستغفار ولو كان شئ أفضل منه لا مر كم به في الوالدين ولقد ذكر الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز الوصية بالوالدين ومنها ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال رضا الله في رضا الوالدين وسخطه في سخطهما ومنها ما روى عن سعيد بن المسيب ان البار بوالديه لا يعوت مئة سوء ومنها ما روى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبوى باغما من الكبر أنى ألى منهما ما وليا منى في الصغر فهل قضيتهما قال لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهما يحببان بقاءك وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتهما ومنها ما رواه أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل على ورغم أنف رجل أتى عليه شهر رمضان فلم يغفر له ورغم أنف رجل أدرك أبوه الكبر فلم يدخله الجنة ومنها ما روى أن رجلا شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يأخذ ماله فدعاه فاذا هو شيخ بنوكا على عصافسأله فقال انه كان ضعيفا وأناقوى وفقيرا وأنا غنى فكنت لأمنعه شئ من مالى واليوم أنا ضعيف وهو قوى وأنا فقير وهو غنى ويخجل على بماله فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما من حجر ولا مدر يسمع هذا الابكى ثم قال للولد أنت ومالك لايك وشكوا اليه آخر سوء خلق أتمه فقال لم تكن سيئة الخلق حين حملك تسعة أشهر قال انها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين أرضعتك حولين قال انها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين أسهرت لك ليلها واظمأت لك نهارها قال لقد جازيتها قال ما فعلت قال حجبتهم على عني قال ما جزيتها وعن ابن عمر أنه رأى رجلا في الطواف يحمل أتمه ويقول

أنا لها مطية لا تذعر * اذا الر كائب نفرت لا تنفر

ما حملت وأرضعتنى أكثر * الله ربى ذوالجلال الاكبر

تظننى جزيتها يا ابن عمر قال لا والله ولا زفرة واحدة * ولما كان ما ذكر فى حق الوالدين عسرا جذا يحذر من التأوّن به أشار بقوله تعالى (ربكم) أى المحسن اليكم فى الحقيقة فانه هو الذى عطف عليكم من ربكم وهو الذى أعانهم على ذلك (أعلم) أى من كل أحد (بما فى نفوسكم)

من قصد البر بهم ما وغيره فلا يظهر أحدكم غير ما يظن فإن ذلك لا ينفعه ولا ينجيهِ إلا أن يحتمل
 نفسه على ما يـ~~كون~~ سبيل رَجْمَها (أَنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ) أي متقين محسنين في نفس الأمر
 والصالح استقامة الفعل على ما يدعو الدليل اليه * وأشار تعالى إلى أنه لا يكون ذلك إلا
 بمعالجة النفس وترجيحها مرة بعد مرة بقوله تعالى (فَأَنَّهُ كَانَ لَآلِئَآيِينَ) أي الرجاعين إلى
 الخير مرة اثر مرة بعد نجاح أنفسهم عنه (عَفْوًا) أي بالغ الستر بمن وقع منه تقصير فرجع عنه
 فإنه مغفور له * ولما بحث تعالى على الإحسان للوالدين بالخصوص عم بالامر بالإحسان لكل ذي
 قرابة ورحم وغيره بقوله تعالى (وَأَتْ ذَا الْقَرْبَى) من جهة الأب والام وإن بعد (حقه) والخطاب
 لكل أحد أن يؤتي آقاربه حقوقهم من صلة والرحم والمودة والزياره وحسن المعاشرة والمعاودة
 ونحو ذلك وقيل إن ~~كانوا محتاجين ومحتاجين~~ وهو موسر لزمه الانفاق عليهم عند الامام
 أي حنفية وقال الشافعي لا يلزم الانفقة الوالد على والده والولد على والده فقط وقيل المراد
 بالقرابة قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم (وَأَتْ الْمَسْكِينِ) حقه وإن لم يكن قريبا (وَأَتْ
 (ابْنَ السَّبِيلِ) وهو المسافر المنقطع عن ماله ليكون متقيا محسنا * ولما رغب تعالى في البذل
 وكانت النفس قبا يـ~~كون~~ فعلها قواما بين الأفرط والتفريط اتبع ذلك بقوله تعالى
 (وَلَا تَذَرْ) بتفريق المال سرفا وهو بذله فيما لا ينبغي وقد كانت الجاهلية تـ~~سـ~~ذر أموالها
 في الفجر والسمعة وتذكر ذلك في أشعارها فأمر الله تعالى بالنفقة في وجودها بما يقرب منه
 ويرزق اليه وفي قوله تعالى (تَذِيرًا) تنبيه على أن الارتفاع نحو ساحة التبذير أولى من الهبوط
 إلى مضيق الشح والتقتير والتبذير بسط اليد في المال على حسب الهوى وقد سئل ابن
 مسعود عن التبذير فقال انفاق المال في غير حقه وأما الجود فهو اتباع أمر الله تعالى في حقوق
 المال وعن مجاهد لو أنفق الإنسان ماله كله في الحق ما كان تبذيرا ولو أنفق مـ~~دا~~ في باطل كان
 تبذيرا وقد أنفق بعضهم نفقة في خيرا فـ~~أ~~كثر فقال له صاحبه لا خير في السرف فقال لا سرف
 في الخير وعن عبد الله بن عمر قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بسعد وهو يتوضأ فقال ما هذا
 السرف يا سعد قال أوفي الوضوء سرف قال نعم وإن كنت على نهر جار ثم نبه تعالى على قبح التبذير
 بإضافته إياه إلى أفعال الشياطين بقوله تعالى (أَنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ) أي
 على طريقتهم وأهـ~~م~~ أخوانهم وأصدقاؤهم لأنهم يطيعونهم فيما يأمر ونهـ~~م~~ به من الأسراف وأهـ~~م~~
 قرناؤهم وهم في النار على سبيل التوعد ثم أنه تعالى بين صفة الشيطان بقوله تعالى (وَكَانَ
 الشَّيْطَانُ) أي هذا الجنس البعيد من كل خير المحترق بكل شر (لِرَبِّهِ) أي الذي أحسن اليه
 بالمجاهدة وتريبته (كفورا) أي ستورا لما يقدر على ستره من آياته الظاهرة ونعمته الباهرة
 مع الحجة فلا ينبغي أن يطاع لأنه لا يدعو إلا إلى مثل فعله قال بعض العلماء خرجت هذه الآية
 على وفق عادة العرب وذلك لأنهم ~~كانوا يجمعون~~ الأموال بالنهب والغارة ثم كانوا ينفقونها
 في الخيلاء والتفاخر وكان المشركون من قريش وغيرهم ينفقون أموالهم لصدة والناس عن
 الإسلام وتوهم أهل وعاونه أعداءه فترك هذه الآية تنبيها على قبح أفعالهم في هذا الباب

وقوله تعالى (وَأَمَّا نَعْرَضُنَّ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَجَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا) نزل في مهجع وبلال وصهيب
 وسالم وخباب وكانوا يسألون النبي صلى الله عليه وسلم في الاحايين ما يحتاجون اليه ولا يجد
 فيه عرض عنهم حياء منهم وعيسك لا تنظر رزق من الله يرجوه أن يأتيه فيعطيه (فقل لهم) أي في
 حالة الاعراض (قولا ميسورا) أي ذابسر يشرح صدورهم ويبسط رجاءهم لأن ذلك أقرب
 الى طريق المنقين المحسنين قال أبو حيان روى أنه عليه الصلاة والسلام كان بعد نزول هذه
 الآية اذالم يكن عنده ما يعطى وسئل يقول يرزقنا الله تعالى واياكم من فضله انتهى وقد وقع
 هذا الابتغاء موضع الفقد لان فاقد الرزق مبنغ له فكان الفقد سببا للابتغاء والابتغاء سببا عنه
 فوضع المسبب موضع السبب ثم أصر تعالى نبيه بما وصف له عباده المؤمنين في الانفاق في سورة
 الفرقان بقوله تعالى والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما فقال تعالى
 (وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ) أي بالجل (مَغْلُولَةً) أي كأنها بالمنع مشدودة بالغل (إلى عُنُقِكَ) أي
 لا تستطيع مدها أي لا تمسك عن الانفاق بحيث تضيق على نفسك وأهلك في وجود صلاة
 الرحم وسيد الخيرات والمعنى لا تجعل يديك في انقباضها كالغلول الممنوعة من الانبساط
 (وَلَا تَبْسُطْهَا) بالبذل (كل البسط) فتبذر بحيث لا يبقى في يديك شيء ذكر الحكماء في كتب
 الاخلاق أن لكل خلق طرف في افراط وتفریط وهما مذمومان والخلق الفاضل هو العدل
 والوسط فالجل افراط في الامساك والتبذير افراط في الانفاق وهما مذمومان والمعتدل هو
 الوسط وعن جابر أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم صبي فقال يا رسول الله ان أي تستكسبك
 درعا أي قبصا ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا قبصه فقال للصبي من ساعة الى ساعة
 هذا متعاق بمعدوف أي أخرسوا لك من ساعة ليس لنا فيه ادرع الى ساعة يظهر لنا فيه ادرع فعبد
 الينا فذهب الى أمه فقالت له قل له ان أي تستكسبك الدرع الذي عليك فدخل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وزرع قبصه فأعطاهم وقعد عريانا أي في ازار ونحوه فأذن بلال بالصلاة
 فانتظره فلم يخرج فشغل قلوب أصحابه فدخل عليه بعضهم فرآه عريانا فأنزل الله تعالى ولا تجعل
 يديك مغلولة الى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعَطِيَ جَمِيعَ مَا عِنْدَكَ * (تنبيه) * ما ذكره
 عن جابر تبعا للكشاف والبيضاوي والرازي وغيرهم قال الولي العراقي لم أوقف عليه وكذا
 قال الحافظ ابن حجر وقد يقال من حفظ حجة على من لم يحفظ (فقد قعد) أي توجد كالقعد
 (ملوما) أي بليغ الرسوخ فيما يلام بسببه عند الله لأن ذلك مما نهى الله عنه عند نفسه
 وعند الناس لانه يلوم نفسه وأصحابه أيضا يلومونه على تضييع المال بالكلية (محسورا)
 أي منقطع عما بك لذهاب ما تقوى به قال القفال شبه حال من أنفق كل ماله من انقطع في سفره
 بسبب انقطاع مطيته لأن ذلك المقدار من المال كأنه مطية تحمل الانسان الى آخر الشهر
 والسنة كما أن ذلك البعير يحمله ويلغيه الى آخر المنزل فاذا انقطع ذلك البعير بقي في وسط الطريق
 عاجزا متخيرا فكذلك الانسان اذا أنفق مقدارا يحتاج اليه في مدة شهر في أقل منه بقي في وسط
 ذلك الشهر عاجزا متخيرا ومن فعل ذلك لحقه اللوم من أهله والمحتاجين الى انفاقه عليهم بسبب

سوء تدبيره وترك الحزم في مهمات معاشه ثم قال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم (ان ربك) أى
المحسن الملك (يسبط الرزق) أى يوسع له (لمن يشاء) البسط دون غيره (ويقدر) أى يضيقه سواء
قبض يده أم بسطها لأن الرب هو الذى يربى المربوب ويقوم باصلاح مهماته ورفع درجاته
على مقدار الصلاح فى الصواب فيوسع الرزق على البعض ويضيقه على البعض لأن ذلك
هو الصلاح قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء
(انه كان لعباده خبيراً) أى بالغ الخبر (بصيراً) أى بالغ البصر بما يكون من كل من القبض
والبسط لهم مصلحة ومفسدة فالتفاوت فى انه ربى العباد ليس لاجل يخل بل لاجل رعاية مصلحة
لا يعلمها العبد فبجنان المتصرف فى عبادته كيف يشاء * ولما أتم سبحانه وتعالى الوصية بالاصول
وما يتبع ذلك أوصى بالفروع بقوله تعالى (ولا تقتلوا أولادكم) فذكرهم بلفظ الولد الذى هو
داعية الى الحنو والعطف (خشية الله) أى فقر متوقع لم يقع بعد ثم وصل بذلك استئنافاً
بقوله تعالى (نحن نرزقهم وإياكم) مقدماً ضمير الاولاد ليكون الاملاق متروكاً من الاتفاق عليهم
ثم علل تعالى ذلك بما هو أهم منه فقال تعالى (ان قتلهم) أى مطلقاً هذا وألغيره (كان خطأ) أى
اعمالاً (كبيراً) أى عظيماً وقرأ ابن كثير يفتح الطاء ومد بعد هامة متصلاً وقرأ ابن ذكوان يفتح
الخاء والطاء ولا مد بعد الطاء والباءون بكسر الخاء وسكون الطاء قال الرماني الخطأ بكسر
ثم سكون لا يكون الاتعمد الى خلاف الصواب والخطأ أى محروكاً قد يكون من غير تعمد وانما
وجب بالاولاد لاموراً أحدها أنهم فى غاية الضعف ولا كافل لهم غير الوالدين وانما وجب
بإبراء الوالدين مكافأة لما صدر منهم من أنواع البر الى الولد الثانى أن امتناع الآباء من البر بالاولاد
يقضى خراب العالم الثالث أن قرابة الولادة قرابة الجزئية والبعضية وهى من أعظم الموجبات
للعمة فلو لم تحصل المحبة دل ذلك على غلظ شديد فى الروح وقسوة فى القلب وذلك من أعظم
الاخلاق الذميمة فرغب الله تعالى فى الاحسان الى الاولاد اذ ازال هذه الخصلة الذميمة وعبر تعالى
بالاولاد ليشمل الاناث فان العرب كانوا يقتلون البنات لعجز البنات عن الكسب وقدرة البنين
عليه بسبب اقدامهم على النهب والغارة عليهم وأيضاً كانوا يخافون أنهم بعد كبرهن تفقد
أكفأوهن فيحتاجون الى انكاحهن من غير أكفاء وفى ذلك عار شديد فنهاهم الله تعالى عن ذلك
فان الموجب للرجة والشفقة هو كونه ولداً وهذا المعنى وصف مشترك بين الذكور والاناث
وأما ما يخاف من الفقر فى البنات فقد يخاف مثله فى الذكور فى حال الصغر وقد يخاف أيضاً
فى العاجزين من البنين وكما أنه سبحانه وتعالى يفتح أبواب الرزق على الذكور فكذلك على
الاناث * ولما كان فى قتل الاولاد حظ من الجمل وفى فعل الزناداع من الاسراف أتبعه به فقال
تعالى (ولا تقرّبوا الزنا) أى فى قرب ولو بفعل شئ من مقدماته وانما أتى تعالى بالقربان تعظيماً له
لما فيه من المفاسد الجازمة الى الفتن بالقتل وتضييع النسب والتسبب فى ايجاد نفس بالباطل
وغير ذلك ثم علل تعالى النهى عن ذلك بقوله تعالى مؤكداً ابلاغاً فى التفسير عنه لما للنفس من
شدة الداعية اليه (انه كان فاحشة) أى فعله ظاهرة القبح زائدة وقد نهاكم الله تعالى عن

الفعشاء في قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان واية اذى القربى وينهى عن الفحشاء
 الاية (وساء) أى وبئس الزنا (سبيلا) أى طريقا طريقه ثم ينهى سبحانه وتعالى عن القتل مطلقا
 عن التقسيد بالاولاد بغير حق بقوله تعالى (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله) أى بالاسلام والعهد
 (الابالحق) وهو المبيع للقتل من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى
 ثلاث رجل كفر بالله بعد ايمانه أو زنى بعد احصائه أو قتل نفسا بغير حق ومثل انتقال المسلم
 من دين الاسلام الى دين الكفر انتقال كافر من دين الى دين آخر سواء كان ذلك الدين يقر عليه
 أم لا ومن ذلك قوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر وقوله تعالى اغتصابوا
 الذين يجارون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا أو يصلبوا أو اختلغ الفقهاء
 في أشياء غير ذلك منها أن تارك الصلاة كسأهل يقتل فعند الشافعي يقتل بشروط معلومة
 وعند أبي حنيفة لا يقتل التارك كالزاني ومنها أن عمل اللواط هل يوجب القتل فعند الشافعي
 يوجب قتل الفاعل كالزاني وعند أبي حنيفة لا يوجبه ومنها أن الساحر اذا قال قتل فلانا
 بصحري عمد اهل يوجب القتل فعند الشافعي يوجبه وعند أبي حنيفة لا يوجبه ومنها أن القتل
 بالمثل هل يوجب القصاص فعند الشافعي يوجب وعند أبي حنيفة لا يوجب ومنها الامتناع
 من أداء الزكاة هل يوجب القتل اختلفوا فيه في زمان أبي بكر رضى الله عنه ومنها أن اتيان
 البهيمة هل يوجب القتل فعند أكثر الفقهاء لا يوجب وعند قوم يوجبه ولكل من ذكر أدلة
 يستدل بها رضى الله تعالى عنهم أجمعين ثم قال تعالى (ومن قتل مظلوما) أى بأى ظلم كان من
 غير أن يرتكب ما يبيح قتله (فقد جعلنا لولييه) أى سواء كان قريبا أم بعيدا (سأطأنا) أى أمرا
 متسلطابه وقوله تعالى (فلا يسرف في القتل) قرأه جزء والكسائي بالتاء على الخطأ أى أيها
 الولي والباقون بالياء على الغيبة أى الولي وفسر الاسراف بوجوه الاول أن يقتل القاتل وغير
 القاتل وذلك أن أولياء المقتول كانوا اذا قتل واحد من قبيلة شريفة قتلوا خلة من القبيلة
 الدينية فنهى الله تعالى عنه وحكم بقتل القاتل وحده الثاني أن الاسراف هو أن لا يرضى بقتل
 القاتل فإن الجاهلية كانوا يقصدون أشرف القبائل ثم يقتلون منهم قوما معينين ويترون
 القاتل الثالث أن الاسراف هو أن لا يكتفى بقتل القاتل بل يقتله ثم يمتل به ويقطع أعضائه قال
 الفقهاء ولا يعد جله على الكل لأن جله على هذه المعاني مشترك في كونهم اسرافا واختلف
 في رجوع الهاء الى ماذا في قوله تعالى (أنه كان منصورا) فقال مجاهد راجعة الى المقتول في قوله
 تعالى ومن قتل مظلوما أى ان المقتول منصور في الدنيا بايجاب القود على قاتله وفي الآخرة
 بتكفير خطايه وايجاب النار لقاتله وقال قتادة راجعة لولي المقتول أى انه منصور على القاتل
 باستيفاء القصاص أو الدية فليكتف بهذا القدر ولا يطمع في الزيادة وقيل راجعة الى القاتل
 الظالم أى ان القاتل يكتفى منه باستيفاء القصاص ولا يطلب منه زيادة لانه منصور من عند الله
 تعالى في تحريم طلب الزيادة منه وأنه اذا عوقب في الدنيا بأزيد مما فعل نصر في الآخرة وقيل
 راجعة الى الدم وقيل الى الحق * ولما ذكر تعالى النهي عن اتلاف النفوس أتبعه بالنهي

عن اتلاف الاموال لان اعز الاشياء بعد النفوس الاموال وأحق الناس بالنهي عن اتلاف أموالهم هو اليتيم لانه لصغره وضعفه وكال عجزه بعظم ضرره باتلاف ماله فلماذا السبب خصهم الله تعالى بالنهي عن اتلاف أموالهم بقوله تعالى (ولا تقر بآمال اليتيم) عبر بالقربان الذي هو قبل الاخذ تعظيماً للمقام فهو أبلغ من قوله تعالى ولانا كلواها اسرا فابدارا وفي تفسير قوله تعالى (الابالتي هي أحسن) وجهان الاول ابالتي صرف الذي ينجيه ويكفّر الثاني روى مجاهد عن ابن عباس انه قال اذا احتاج كل بالمعروف واذا أيسر قضاءه فان لم يوسر فلا شيء عليه والولي تبقي ولايته على اليتيم (حتى يبلغ أشده) وهو ابناس الرشد منه بعد بلوغه كما بين تعالى ذلك في آية أخرى وهي قوله تعالى وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم * ولما نهى سبحانه وتعالى عن ثلاثة أشياء وهي الزنا والقتل وأكل مال اليتيم أتبعها بثلاثة أوامر الاول قوله تعالى (وأوفوا بالعهد) أي اذا عاهدتم الله تعالى على فعل المأمورات وترك المنهيات أو الناس على فعل أو قول جائز وفي تفسير قوله تعالى (ان العهد كان مسؤولا) وجوه الاول أن يراد أن صاحب العهد كان مسؤولا فخذ المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه كقوله تعالى وأسأل القرية نايها ان العهد كان مسؤولا أي مطلوبوا يطلب من المعاهد أن لا يضيعه وبني ثانيا أن يكون هذا تخيلا كان يقال للعهد لم نكتبته وهلا وفي بك تبكيه لانا كت كما يقال للموودة بأي ذنب قتلت وكقوله تعالى لعيسى عليه السلام أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين والمخاطبة لعيسى عليه السلام والانكار على غيره الامر الثاني قوله تعالى (وأوفوا الكيل اذا كتم) أي لغيركم فان كتم لانفسكم فلا جناح عليكم ان نقصم عن حقكم ولم تقوا الكيل الامر الثالث قوله تعالى (وزنوا) أي وزن ما تلبسوا (بالقسطاس) أي ميزان العدل الذي هو أقوم الموازين وزاد في تأكيده معناه فقال (المستقيم) دون شيء من الجيف * (تنبيه) * القسطاس روى عرب ولا يقدح ذلك في عريّة القرآن لان الاجمعي اذا استعملته العرب وأجرته مجرى كلامهم في الاعراب والتعريف والتسكير ونحوها صار عربيا وقرأ حفص والكسائي وحزقة بكسر القاف والباقون بضمها (ذلك) أي الامر العالي الرتبة الذي أخبرناكم به من الإيفاء بالتام والكمال (خير) لكم في الدارين الدنيا والآخرة من التطفيف بالكيل أو الوزن من حيث ان الانسان يتخلص بواسطته عن الذكر الصيغ في الدنيا والعذاب الشديد في الآخرة وان تراعى لكم ان التطفيف خير (وأحسن تأويلا) أي عاقبة في الدارين اما في الدنيا فلانه اذا اشتهر بالاحتراز عن التطفيف عول الناس عليه ومالت القلوب اليه وحصل له الاستغناء في الزمان القليل وكم رأينا من الفقراء من اشتهر واعند الناس بالامانة والاحتراز عن الخيانة انقلب القلوب عليهم وحصلت الاموال الكثيرة لهم واما في الآخرة فالقوز بالنواب العظيم والخلاص من العقاب الاليم والتأويل وهو تفصيل من الاول وهو الرجوع أو أن جعل التفضيل هنا للاستعمال النصفة باراء العنان أي على تقدير أن يكون في كل منهما خير فهذا المعنى الذي ذكرناه أزيد خيرا والعاقلة لا يرضى لنفسه بالدون * ولما شرح

الله تعالى الاوامر الثلاثة عاد الى ذكر النواهي فنهى عن ثلاثة اشياء اولها قوله تعالى (ولا تقف) أى لا تتبع أيها الانسان (ما ليس لك به علم) من قول أو فعل وحاصله يرجع الى النهى عن الحكم بما لا يكون معلوما وهو قضية كلية يتدرج تحتها أنواع كثيرة واختلف المفسرون فيها فقال ابن عباس لا تشهد الا بمرأته عينك وسمعه أذناك ووعاه قلبك وقال قتادة لا تنقل سمعت ولم تسمع ورأيت ولم تر وعلمت ولم تعلم وقيل المراد النهى عن القذف وقيل المراد النهى عن الكذب وقيل المراد نهى المشركين عن اعتقاداتهم وتقليد أسلافهم لأن الله تعالى نهيهم في تلك العقائد الى اتباع الهوى فقال تعالى ان هي الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله به من سلطان ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس وقيل القفو هو الهبت وأصله من القفا كأنه يقال خلفه وهو فى معنى الغيبة قال صلى الله عليه وسلم من قضا مؤمنا بما ليس فيه حبه الله تعالى فى ردغة الخبال رواء الطبراني وغيره وردغة بسكون الدال وفتحها عصاراة أهل النار وقال الكميت

ولا أرى البرى بغير ذنب * ولا أقفوا الحواصن ان قفينا

ببناء قفينا للمفعول والحواصن النساء العفاف والفظ عام يتناول الكل فلامعنى للتقييد * (تنبية) * يقال قفوت اثر فلان أقفوا اذا اتبع أثره وسميت قافية الشعر قافية لان البيت يقفو البيت وسميت القبيلة المشهورة بالقافة لانهم يتبعون آثار أقفاء الناس أو آثار أقدامهم ويستدلون به على أحوال الناس وقال تعالى ثم قفينا على آثارهم برسلنا وسمى القفا قفا لانه مؤخر يدن الانسان فان مشى يتبعه ويقفوه (فان قيل) ان هذه الآية تدل على منع القياس فانه لا يفيد الا الظن والظن مغاير للعلم (أجيب) بأن ذلك عام دخله التخصيص فان الحكم فى الدين بمجرد الظن جائز باجماع الامة وبأن المراد بالعالم هو الاعتقاد الرابع المستفاد من سنة سواء كان قطعيا أم ظاهريا واستعماله بهذا المعنى شائع ذائع وقد استعمل فى مسائل كثيرة منها ان العمل بالفتوى عمل بالظن ومنها ان العمل بالشهادة عمل بالظن ومنها الاجتهاد فى طلب القبلة ولا يفيد الا الظن ومنها قيم المتلفات وارش الجنائيات لاسيما اليهم ما لا بالظن ومنها القصد والحجامة وسائر المعالجات تبنى على الظن ومنها بحث الحكماء فى الشقاق قال تعالى وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها وحصول ذلك الشقاق مظنون لا معلوم ومنها الحكم على الشخص المعين بكونه مؤمنا مظنون وينبنى على هذا الظن أحكام كثيرة مثل حصول التوارث ومثل الدفن فى مقابر المسلمين ومنها الاعتماد على صدق الاصدقاء وعداوة الاعداء كهمامظنونة وبناء الامر على تلك الظنون وقال صلى الله عليه وسلم نحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر وذلك تصريح بأن الظن معتبر فبطل قول من يقول انه لا يجوز بناء الامر على الظن ثم عل تعالى النهى مخوفا بقوله تعالى (ان السمع والبصر) وهما طريقا الادراك (والقواد) الذى هو آلة الادراك ثم عول تعالى الامر بقوله تعالى (كل أولئك) أى هذه الاشياء العظيمة العالمة بالمنافع البديعة التكوينية * (تنبية) * أولا وجميع أمما

الإشارة بشاربها للعاقل وغيره كقول الشاعر

ذم المنازل بعد منزلة اللوى * والعيش بعد أولئك الأيام

يجوز في ذم فتح الميم وكسر ها وضما وقوله بعد منزلة اللوى أي بعد مفارقتها والإضافة في منزلة اللوى للبيان وهو ممدود ولكن قصره هنا للضرورة والعيش عطف على المنازل والأيام صفة لاسم الإشارة أو عطف بيان له (سكان عنه) أي بوعده لا خلف فيه (مسؤولاً) بسؤال يخصه (تنبيه) * ظاهراً لا يتبدل على أن الجوارح مسؤولة وفيه وجوه الأول أن معناه أن صاحب السمع والبصر والقوادح هو المسؤول لأن السؤال لا يصح إلا بمن كان عاقلًا وهذه الجوارح ليست كذلك بل العاقل الفاهم هو الإنسان كقوله تعالى وأسأل القرية أي أهلها والمعنى أنه يقال للإنسان لم سمعت ما لم يحل سمعته ولم نظرت ما لم يحل نظره ولم عزمت على ما لم يحل لك العزم عليه الثاني أن تقدير الآية أن أولئك الأقوام كلهم مسؤولون عن السمع والبصر والقوادح فيقال لهم استعملتم السمع فيما ذاق في الطاعة أم في المعصية وكذا القول في بقية الأعضاء وذلك لأن الحواس آلات النفس والنفس كالأمير لها والمستعمل لها في مصالحها فان استعملها في الخيرات استوجب الثواب وان استعملها في المعاصي استحق العقاب الثالث أن الله تعالى يخلق الحياة في الأعضاء ثم انهم اتسأل لقوله تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون فكذلك لا يبعد أن يخلق العقل والحياة والنطق في هذه الأعضاء ثم انهم اتسأل روى عن شكل بن جريد قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا نبي الله علمني تعويذاً أتعوذ به فأخذ بيدي ثم قال قل أعوذ بك من شرهمي وشر صري وشر لساني وشر قلبي وشر مني قال فحفظتها قال سعد المني مأوه النهي الثاني قوله تعالى (ولا تمش في الأرض) أي جنسها (مرحاً) أي ذا مرح وهو شدة الفرح والمراد من الآية النهي عن أن يمشي الإنسان مشياً يدل على الكبرياء والعظمة قال الزجاج ولا تمش في الأرض محتالاً تخوراً ونظيره قوله تعالى في سورة الفرقان وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وقال تعالى في سورة لقمان واقصد في مشيك واغضض من صوتك وقال تعالى فيها ولا تمش في الأرض مرحاً إن الله لا يحب كل مختال فخور ثم علل تعالى النهي عن ذلك بقوله تعالى (إنك إن تخرق الأرض) أي تنقبها حتى تبلغ آخرها بكبرك (ولن تبلغ الجبال طولا) أي بطاؤك وهو تمكيم بالمختال لأن الاختيال حياقة مجردة لا تفيد شيئاً ليس في التذلل وفي ذلك إشارة إلى أن العبد ضعيف لا يقدر على خرق أرض ولا وصول إلى جبال فهو محتاط به من فوقه ومن تحته بنوعين من الجمادات وهو أضعف منهم ما بكثير والضعيف المحصور لا يليق به التكبر فكانه قيل له تواضع ولا تكبر فانك خلق ضعيف من خلق الله محصور بين حجارة وتراب فلا تفعل فعل المقتدر القوي وقيل ذكر ذلك لأن من مشى خيلاً يمشي مرة على عقبيه ومرة على صدره وقد مده فقبل له أنك إن تنقب الأرض إن مشيت على عقبك ولن تبلغ الجبال طولا إن مشيت على صدره وقد مدهم قال علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مشى تكفأً تكفأً كأنما ينحط من صلب وروى

أبو هريرة رضي الله عنه قال ما رأيت أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الشمس
 تجري في وجهه وما رأيت أحدا أسرع في مشيه من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما الأرض
 تطوى له أنا لجهداً أنفسنا وأنه غير مكثر وقوله تعالى (كل ذلك) إشارة إلى ما نهى عنه
 مما تقدم فإن الذي تقدم منبهات وما حورات وجعله ذلك من قوله تعالى لا تجعل مع الله الهما
 آخر إلى هنا خمسة وعشرون وهما أنا أسرد هالك تسهلاً عليك فأولها لا تجعل مع الله الهما
 آخر وثانيها وثالثها وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه لا شئ له على تكليفين الأمر بعبادة الله
 تعالى والنهي عن عبادة غيره رابعها وبالوالدين أحساناً خامسها فلا تقل لهما أف سادسها
 ولا تنهرهما سابعها وقل لهما اقولا كريماً ثامنهما واخفض لهما جناح الذل من الرحمة تاسعها وقل
 رب ارحمهما كما ربياني صغيراً عاشرها وآت ذا القربى حقه حادي عشرها والمساكين ثاني
 عشرها وابن السبيل ثالث عشرها ولا تبذروا ما في بطنكم من الطعام رابع عشرها فقل لهم قولاً ميسوراً خامس
 عشرها ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك سادس عشرها ولا تبسطها كل البسط سابع عشرها
 ولا تقتلوا أولادكم ثامن عشرها ولا تقتلوا النفس تاسع عشرها ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا
 لوليه سلطاناً عاشرها ولا يسرف في القتل حادي عشرها وأوفوا بالعقود ثاني عشرها وأوفوا
 بالعقود ثالث عشرها وأوفوا بالقسط المستقيم رابع عشرها ولا تقف ما ليس لك به علم
 خامس عشرها ولا تمس في الأرض مراً فكل هذه تكليفات بعضها أوامر وبعضها نواهي فالتام
 عنه هو الذي قال تعالى فيه (كان سيئته عند ربك مكروهاً) أي يغيظه والعاقلة لا يفعل
 ما يكرهه المحسن إليه وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وبفتح الهمزة وبالباء ممنونة منصوبة وقرأ
 الباقر بنضم الهمزة والهاء مضمومة من غير تنوين والمعنى على هذا ظاهر أي إن سبي تلك
 الأقسام يكون مكروهاً وأما على القراءة الأولى فسيئة خبر كان وأنت جـ لا على معنى كل ثم
 قال مكروهاً جـ لا على لفظها وقال الزمخشري إن السيئة في حكم الأسماء بمنزلة الذنب والاسم
 زال عنه حكم الصفات فلا اعتبار بتأنيته ولا فرق بين سيئة وسيأ الاترى أنك تقول الزنا سيئة كما
 تقول السرقة سيئة فلا فرق بين أسنادها إلى مذكر ومؤنث وفي نصب مكروهاً وجه أحدها
 أنه خبر ثان لكان الثاني أنه بدل من سيئة وضعف بأن البدل بالمشق قبل الثالث أنه حال من
 الضمير المستتر في عند ربك لو وقع صفة السيئة الرابع أنه نعت لسيئة وانما ذكر وصف سيئة لأن
 تأنيته وتأنيث موصوفه مجازي ورد بأن ذلك انما يجوز حيث أسند إلى المؤنث المجازي أما
 إذا أسند إلى ضميره فلا نحو الشمس طالعة فلا يجوز طالع وقوله تعالى (ذلك) إشارة إلى الأحكام
 المتقدمة في الأوامر والنواهي (عما أوحى إليك) يا أشرف الخلق (ربك) أي المحسن إليك (من
 الحكمة) التي هي معرفة الحق لذاته والخير للعمل به وانما سميت هذه الأمور حكمة لوجوه
 الأول أن حاصلها يرجع إلى الأمر بالتوحيد وأنواع الطاعات والخيرات والإعراض عن الدنيا
 والاقبال على الآخرة فلا تأتي بمثل هذه الشريعة لا يكون داعياً إلى دين الشيطان بل الفطرة
 الأصلية تشهد بأنه يكون داعياً إلى دين الرحمن الثاني أن هذه الأحكام المذكورة في هذه

الآيات شرائع واجبة الرعاية في جميع الاديان والمثل ولا تقبل النسخ والابطال فكانت
محكمة وحكمة من هذا الاعتبار الثالث ان المحكمة عبارة عن معرفة الحق لذاته والخير
للعمل به كما مرت الاشارة اليه فالامر بالتوحيد عبارة عن القسم الاول وسائر التكليف عبارة
عن تعليم الخيرات حتى يواظب عليها ولا يتخرف عنها فثبت ان الاشياء المذكورة من هذه
الآيات عين المحكمة وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ان هذه الآيات كانت في ألواح
موسى عليه السلام وجعل سبحانه وتعالى فاتحتها قوله تعالى لا تجعل مع الله الها آخر وخاتمتها
قوله تعالى (ولا تجعل مع الله الها آخر) تنبيه على ان التوحيد مبدأ الأمور ومنتهاه وان من
قصد بفعل أو ترك غيره ضاع سعيه وأنه رأس المحكمة وملاكها ورتب عليه ما هو عائدة
الشرك في قوله تعالى أولا لا تجعل مع الله أي في الدنيا وثانيا ما هو نتيجة في العقبى فقال
(قتلى) أي في فعلك في الآخرة في الحشر (في جهنم) من الاسراع فيه وعدم القدرة على
التدارك ففعل من ألتى من عال حال كونك (ملوما) أي تلوم نفسك (مدحورا) أي مبعدا
من رجة الله * (تنبيه) * ذكره سبحانه وتعالى في الآية الاولى بقوله تعالى مذموما مخذولا
وفي هذه الآية ملوما مدحورا والفرق بين الذم واللوم هو أن يذكر له ان الفعل الذي أقدم
عليه قبيح ومنكر فهذا معنى كونه مذموما ثم يقال له فعلت هذا الفعل القبيح وما الذي جلك
عليه فهو ذاهو اللوم فأقول الامر يصير مذموما وآخره يصير ملوما والفرق بين المخذول
والمدحور هو ان المخذول عبارة عن الضعيف يقال تخذلت أعضاؤه أي ضعفت والمدحور هو
المطروود والطرء عبارة عن الاستخفاف والاهانة فكونه مخذولا عبارة عن ترك اعاقته وتقويضه
الى نفسه وكونه مدحورا عبارة عن اهانتة فصير أقر الامر مخذولا وآخره مدحورا وقوله
تعالى (أفأصفاكم ربكم بالبنين) خطاب للذين قالوا الملائكة بنات الله والهمزة لانكار أي
أنفصكم ربكم على وجه الخلوص والصفاء بأفضل الاولاد وهم البنون ولم يجعل فيهم نصيبا
لنفسه (واتخذ من الملائكة أناثا) أي بنات لنفسه وهذا خلاف ما عليه معقولكم وعادتكم
فان العبيد لا يستأثرون بأجود الاشياء واصفاهم من الشوائب ويكون أردوها وأدونها
للسادات (أنكم اتقولون قولا عظيما) باضافة الاولاد اليه لان ابنا الولد يقتضى كونه تعالى
مركباً من الأبعاض والأجزاء وذلك يقدح في كونه قديماً واجب الوجود لذاته وأيضاً يقتدِر
ثبوت الولد فقد جعلوا أشرف القسمين لانفسهم وأخس القسمين لله تعالى وهذا جهل عظيم
وأيضاً جعلوا الملائكة الذين هم من أشرف خلق الله الذين منهم من يقدّر على حمل الارض وقلب
اسفلها على أعلاها ناثا في غاية الرخاوة * ولما كان في هذا من البيان ما لا يخفى على انسان
ولم يرجعوا أشار الى أن لهم مثل هذا الاعراض عن أمثال هذا البيان فقال تعالى (ولقد
صرقنا) أي بناينا عظيمياً بأنواع طرق البيان من العبر والحكم والأمثال والاحكام والحجج
والاعلام في قوالب الوعد والوعيد والامر والنهي والمحكم والمثابة الى غير ذلك (في هذا
القرآن) أي في مواضع منه من الأمثال كما قال تعالى ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل

مثل قيل انظرة في زائدة كما في قوله تعالى وأصلح لي في ذريتي ورد بأن في لازداد وما ذكره متأول
 كما يأتي ان شاء الله تعالى في الاحقاف والتصريف لغة صرف الشي من جهة الى أخرى ثم صار
 كناية عن التبيين قاله أبو حيان وقوله تعالى (لنذكرن) متعلق بصرفنا وقرأ جزء والكسائي
 بسكون الذا ل ورفع الكاف من غير تشديد من الذكر الذي هو بمعنى التذكر والباقون بفتح
 الذا ل والكاف مع تشديدهما (وما يزيدهم) أي التصريف (الانفورا) أي تباعدوا عن الحق
 وقلة ظمناً لله وعن سفيان كان اذا قرأها قال زادني ذلك خضوعاً ما زاد أعداءه لنفورا
 * ثم قال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم (قل) أي اهؤلاء المشركين ولا تباأس من رجوع
 بعضهم (لو كان مع الله كياتة قولون) من هذه الاقوال التي لو قالها أعظمكم في حق أدناكم وهو
 يريد بها حقيقة تم الصارح كالعباد (اذا لا بتعوا) أي طلبوا طلباً عظيماً (الى ذي العرش) أي
 صاحب السرير الاعظم المحيط الذي من ناله كان منفرداً بالتدبير (سبيلاً) أي طريقاً سالكا
 يتوصلون به اليه ليعتبروه وينالوا منه كما ترون فعل ملوك الدنيا ببعضهم مع بعض أو ليتخذوا
 عندهم يدا يقرهم اليه وقرأ ابن كثير وحقق بالياء على الغيبة والباقون بالتاء على الخطاب
 وأدغم أبو عمرو والشين من العرش في السين بخلاف عنه ثم نزه سبحانه وتعالى نفسه فقال عز من
 قائل (سبحانه) أي تنزه التزه الاعظم عن كل شائبة نقص (وتعالى) أي علا أعلى العلويات
 الكمال (عما يقولون) أي من هذه النقائص التي لا يرضاها لنفسه أحد من عقلاء خلقه (علوا)
 أي تعالياً (كبيراً) أي متباعدة غاية البعد عما يقولون فانه تعالى في أعلى مراتب الوجود
 وهو كونه واجب الوجود والبقاء لذاته * (تنبيه) * جعل العلوم مصدر التعالى ومصدره
 تعالياً كما قدرته فهو المراد ونظيره قوله تعالى والله أنبتكم من الارض نباتاً (فان قيل) ما الفائدة
 في وصف ذلك العلو بالكبير (أجيب) بأن المناقاة بين ذاته وصفاته سبحانه وبين ثبوت الصاحبة
 والولود والشر كما والاضداد والانداد منافاة بلغت في القوة والكمال الى حيث لا تعقل الزيادة
 عليها لان المناقاة بين الواجب لذاته وبين الممكن لذاته وبين القديم والمحدث وبين الغنى والمحتاج
 منافاة لا تعقل الزيادة عليها فلهذا السبب وصف الله تعالى ذلك العلو بالكبير وقرأ جزء
 والكسائي بالتاء على الخطاب والباقون بالياء على الغيبة ثم استأنف تعالى بيان عظمته هذا
 التنزيه مقررنا بالوصف بالكمال فقال (تسبح) أي توقع التنزيه الاعظم (له) أي الاله الاعظم الذي
 تقدم وصفه بالجلال والاکرام خاصة (السموات السبع والارض) أي السبع (ومن فيهن)
 أي من ذوى العقول (وان) أي وما وأغرق في النقي فقال (من شئ) أي ذى عقل أو غيره
 (الابسبح بحمده) أي يقول سبحانه الله العظيم وبحمده أو يقول سبحانه الله وبحمده وقال ابن
 عباس وان من شئ شئ الابسبح بحمده وقال قتادة يعنى الحيوانات والناميات وقال عكرمة
 الشهيرة تسبح والاسطوانة تسبح وعن المقداد بن عدى التراب يسبح ما لم يمتل فاذا ابتل ترك
 التسبيح والورقة تسبح مادامت على الشجرة فاذا سقطت ترك التسبيح والماء يسبح مادام
 جارياً فاذا ركذ ترك التسبيح والثوب يسبح مادام جديداً فاذا وسخ ترك التسبيح وقال السيوطي

في جواب سؤال عن ذلك

قد خصصت آية الاسرى بمصنف * وصف الحياة كطلب الزرع والشجر
 فيابس مات لا تسبيح منه كذا * مازال عن موضع كالقطع الحجر
 وقال ابراهيم النخعي وان من شئ عباد وحى الاسبغ بمحمد حتى صرير الباب ونقيض السقف
 وقال مجاهد كل الاشياء تسبح لله تعالى حيوانا كانت أو جمادا وتسبحها سبحان الله وبحمده يدل
 على ذلك ما روى عن ابن مسعود كان بعد الآيات بركة وأنتم تعدونها تخويها كما مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في سفر فتزل الماء فقال صلى الله عليه وسلم اطلبوا فضله من ما فجأوا باناء فيه ماء
 قليل فأدخل يده صلى الله عليه وسلم في الاناء ثم قال حي على الطهور والمباركة والبركة من الله
 فلقدر أيت الماء ينبع من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو بأكل
 وعن جابر بن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بمكة حجرا كان يسلم على ليلتي بعثت اني
 لا عرفه الآن وعن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان يحط ب الى جذع فلما اتخذ له المنبر يتحول
 اليه فخن الجذع فأناه فسمع يده عليه وفي رواية فتزل فاحتضنه وسار به بشئ فني هذه الأحاديث
 دليل على ان الجمادات تسبح وقال بعض أهل المعاني تسبيح السموات والارض والجمادات
 والحيوانات سوى العقلاء بلسان الحال حيث تدل على الصانع وقدرته ولطيف حكمته
 فكانها تنطق بذلك ويصير لها بمنزلة التسبيح قال البغوي والاول أصح وهو المنقول عن السلف
 وقال ابن الخازن القول الاول أصح لمادات عليه الأحاديث وأنه منقول عن السلف قال
 البغوي واعلم ان الله تعالى علما في الجمادات لا يقف عليه غيره فنبغي أن يوكل علمه اليه (ولكن
 لا نفقهون) أي لا نفقههم من (تسبيحهم) أي لانه ليس بلغتهم (انه كان حليما غفورا) وما ذكر
 سبحانه وتعالى اثبات الالهية اتبعه بذكر تقرير النبوة بقوله تعالى (واذا قرأت القرآن) أي الذي
 لا يذانيه واعظ ولا يساويه مفهم وهو تبيان لكل شئ (جعلنا) أي بما لنا من العظمة (بينك وبين
 الذين لا يؤمنون بالآخرة جبابا مستورا) أي يحجب قلوبهم عن فهم ما تفرقه عليهم والانتفاع به
 قال قتادة هو الالكفة فالمستور بمعنى الساتر كقوله تعالى كان وعده ما تيامن فعول بمعنى فاعل
 وقيل مستورا عن أعين الناس فلا يرونه وفسره بعضهم بالجاب عن الاعين الظاهرة كما روى
 عن سعيد بن جبير أنه لما نزلت تبث يد أبي لهب جاءت امرأة أبي لهب ومعها حجر والنبي صلى
 الله عليه وسلم مع أبي بكر رضي الله عنه فلم تره فقالت لابي بكر أين صاحبك لقد بلغني أنه
 هجاني فقال والله ما ينطق بالشعر ولا يقوله فرجعت وهي تقول قد كنت جئت بهذا الحجر لارض
 به رأسه فقال أبو بكر ما رأيتك يا رسول الله قال لا لمزل ملك بيني وبينها يستترني (وجعلنا) أي
 بما لنا من العظمة (على قلوبهم أكنة) أي أعطيتهم كراهة (أن يفقهوه) أي يفهموه أي يفهموا
 القرآن حق فهمه (وفي آذانهم وقرا) أي شبا أثقلا يمنع سماعهم وعن أسماء كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم جالسا معه أبو بكر إذا قبلت امرأة أبي لهب ومعها فهر تريد الرسول صلى
 الله عليه وسلم وهي تقول مذنبا بينا وبينه قلينا وأمره عصينا فقال أبو بكر يا رسول الله معها

فهو اخشاها عليك فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية فجاءت ومارأت رسول صلى الله
 عليه وسلم وقالت اني رأيت قريشا قد علمت اني ابنة سيدها وان صاحبك هجاني فقال أبو بكر
 لا ورب الكعبة ورب هذا البيت ما هجالك وروى ابن عباس ان أبا سفيان والنضر بن الحارث وأبا
 جهل وغيرهم كانوا يجالسون النبي صلى الله عليه وسلم ويسمعون حديثه فقال النضر يوما
 ما أرى ما يقول محمد غير أني أرى شفتيه يتحرك كأن بشي وقال أبو سفيان اني لا أرى بعض ما يقوله
 الا حتما وقال أبو جهل هو مخنون وقال أبو لهب هو كاهن وقال حويطب بن عبد العزى
 هو شاعر فزلت هذه الآية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد تلاوة القرآن قرأ
 قبلها ثلاث آيات وهي في سورة الاسراء وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي اذانهم وقرأوا في
 سورة النحل أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وفي حم الجاثية أفرايت من اتخذوا الهه هواه الى
 آخر الآية فكان الله تعالى يحجبه ببركة هذه الآيات عن عيون المشركين (واذا ذكرت ربك في
 المحسن اليك واليهم) (في القرآن وحده) أى مع الاعراض عن آلهتهم كان قلت وأنت تتلو القرآن
 لا اله الا الله * (تنبيه) في نصب وحده وجهان أحدهما أنه منصوب على الحال وان كان
 معرفة لفظ الله في قوة النكرة اذ هو في معنى منفردا والثاني أنه منصوب على الظرف (ولو اعلى
 أدبارهم تقورا) أى هربا من استماع التوحيد * (تنبيه) في تقورا وجهان أحدهما مصدر من
 غبرا للفظ مؤكدا لان التولى والتفوق بمعنى والثاني أنه حال من فاعل ولو اوهو حينئذ جمع نافر
 كقاعد وقعود وشاهد وشهود والضمير في ولو ايعود الى الكفار وقيل يعود الى الشيطان وان لم
 يجبر لهم ذكر قال المفسرون ان القوم كانوا عند استماع القرآن على أقسام منهم من كان يلهو
 عند استماعه روى أنه عليه الصلاة والسلام كان كلما قرأ القرآن قام عن يمينه ويساره اخوان من
 ولد قصي يصفقون ويصفرون ويخطون عليه بالاشعار ومنهم من كان اذا سمع من القرآن
 ما فيه ذكر الله تعالى بقواميه وتين لا يفهمون منه شيئا ومنهم من اذا سمع آيات فيها ذكر الله
 تعالى وذم المشركين ولو انفقوا وتر كوا ذلك المجلس * ولما كانوا رعا ادعوا السمع والفهم
 فشككوا بعض من لم يرسخ ايمانه أتبعه تعالى بقوله تعالى (فمن أعلم) أى من كل عالم رعا
 يستمعون) أى يا الغون في الاصغاء والميل لقصد السمع (به) من الأذان والقلوب أو بسببه
 ولا جله من الهزء بك وبالقرآن (اذ يستمعون) أى يصغون بجهدهم (اليك) أى الى قراءة تلك (واذ)
 أى حين (هم) ذو (نجوى) أى يتناجون بأن يرفع كل منهم بصره الى صاحبه بعد اعراضهم
 عن الاستماع ثم ذكر تعالى ظرف النجوى بقوله تعالى (اذ) وهو يدل من اذ قبله (يقول الظالمون)
 وقولهم (ان) أى ما (تتبعون الارجلا مسحورا) أى تخدوعا مغلوبا على عقله روى أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أمر عليا أن يتخذ طعاما ويدعو اليه أشرف قريش من المشركين ففعل
 ذلك ودخل عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم القرآن ودعاهم الى التوحيد وقال
 قولوا لا اله الا الله حتى طيعكم العرب وتدين لكم العجم فابوا عليه ذلك وكانوا عند استماعهم من
 النبي صلى الله عليه وسلم القرآن والدعوى الى الله تعالى يقولون ان تتبعون الارجلا مسحورا

(فان قيل) انهم لم يتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يصح أن يقولوا ان تتبعون الا
 رجلا مسكورا (أجيب) بأن معناه ان اتبعتموه فقد اتبعتم رجلا مسكورا وقرأ أبو عمرو وابن
 ذكوان وعاصم وحجة بكسر التنوين في الوصل والباقون بالضم ثم قال تعالى (انظر كيف
 ضربوا) أي هؤلاء الضلال (لك الامثال) التي هي أبعد شئ من صفتك من قولهم كاهن وساحر
 وشاعر ومعلم ومجنون (فضلوا) عن الحق في جميع ذلك (فلا) أي فتسبب عن ذلك أنهم
 لا (يستطيعون سبيلا) أي وصولا الى طريق الحق * ولما جرت عادة القرآن بآيات التوحيد
 والنبوة والمعاد وقدم الدلالة على الاولين وختم بآيات جهلهم في النبوة مع ظهورها أتبع ذلك
 أمرا جليبا ضلالهم عن السبيل في أمر المعاد وقرره غاية التقرير وحرره أتم تحرير قال تعالى
 معجباً منهم (وقالوا) أي المذركون المنكرون للتوحيد والنبوة والبعث مع اعترافهم بأننا ابتدأنا
 خلقهم ومشاهدتهم في كل وقت اننا نحى الارض بعد موتها وقولهم (أنذا) استقهام انكارى
 كأنهم على ثقة من عدم ما ينكرونه والعامل في اذا فعل من لفظ مبعوثون لاهو فان ما بعد ان
 لا يعمل فيما قبلها فالمعنى أتبعث اذا (كنا) أي بجملة أجسامنا كوننا لازما (عظاما ورفاتا) أي
 حطاما مكسرا مفتتا أو غبارا وقال القرأه هو التراب وهو قول مجاهد وبؤيده أنه قد يذكر في
 القرآن ترابا وعظاما ويقال للبن الرفات لانه دقاق الزرع (أننا لمبعوثون) حال كوننا مخلوقين
 خلقا جديدا * (تنبيه) * تقرير شبهة هؤلاء الضلال هي أن الانسان جفت أعضاؤه وتناثرت
 وتفرقت في جوانب العالم واختلطت تلك الاجزاء بسائر اجزاء العالم فالاجزاء المائية
 مختلطة بمياه العالم والاجزاء الترابية مختلطة بالتراب والاجزاء الهوائية مختلطة بالهواء فكيف
 يعقل اجتماعها بأعيانهم مرة أخرى وكيف يعقل عود الحياة اليها بأعيانهم مرة أخرى هذا تقرير
 شبهتهم (أجيب) عنها بأنهم الاتم بالبالقدح في كمال علم الله تعالى وفي كمال قدرته فانه تعالى قادر
 على كل المعكآت فهو قادر على اعادة التأليف والترتيب والحياة والعقل الى تلك الاجزاء
 بأعيانها فمن سلم كمال علم الله تعالى وكمال قدرته زالت عنه هذه الشبهة بالكلمة * ولما كان كانه قيل
 فماذا يقال لهم في الجواب فقال (قل) لهم يا أشرف المخلوق لا تكونوا رفاتا بل (كونوا) أصلب من
 التراب (حجارة) أي هي في غاية اليبس (أو حديد) أي زائد على يبس الحجارة لشدة اتصال
 الاجزاء * (تنبيه) * ليس المراد به أمر الزام بل المراد انكم لو كنتم كذلك لما أعجزتم الله تعالى عن
 الاعادة وذلك كقول القائل أتطمع في وأنا فلان فيقول كن من شئت كن ابن الخليفة فسا طلب
 منك حق (أو خلقا) غير ذلك (عما يكبر) أي يعظم عظمة كبيرة (في صدوركم) أي مما يكبر عندكم عن
 قبول الحياة لكونه أبعد شئ منها فان الله تعالى قادر على اعادة الحياة اليها وقال ابن عباس
 ومجاهد وعكرمة وأكثر المفسرين انه الموت فانه ليس في نفس ابن آدم شئ أكبر من الموت أي
 لو كنتم الموت يعينه لا ميتة لكم ولا بعثتكم وقيل السموات والارض والجبال لانها من أعظم
 المخلوقات (فسيقولون) عبادي في الاستهزاء (من يعيدنا) اذا كنا كذلك (قل الذي فطركم)
 أي ابتدأ خلقكم (أول مرة) ولم تكونوا شيئا يعيدكم بالقدرة التي ابتدأكم بها فكم لا تعجز تلك

عن البداءة فهي لا تنجز عن الاعادة (فسيغنضون) أي يحركون (اليك رؤسهم) تعجبوا واستهزاء
كانهم في شدة جهلهم على غاية البصيرة من العلم بما يقولون والنغض والانغاض تحريك
بارتفاع وانخفاض (ويقولون) استهزاء (متى هو) أي البعث والقيامة قال الرازي واعلم
أن هذا السؤال فاسد لأنهم حكموا بامتناع الحشر والنشر بناء على الشبهة التي تقدمت
ثم إن الله تعالى بين بالبرهان الباهر كونه ممكناً في نفسه فقولهم متى هو كلام لا يتعلق له بالمعنى
فانه لما ثبت بالدليل العقلي كونه ممكن الوجود في نفسه وجب الاعتراف بإمكانه فأما أنه متى
يوجد فذلك لا يمكن اثباته من طريق العقل بل انما يمكن اثباته بالدليل السمعي فان أخبر الله
تعالى عن ذلك الوقت المعين عرف والافلاسيب الى معرفته لانه تعالى بين في القرآن أنه
لا يطلع أحدا من الخلق على وقته المعين فقال تعالى إن الله عنده علم الساعة وقال انما علمها
عند ربى وقال تعالى إن الساعة آتية أكاد أخفيها فلا جرم قال تعالى (قل عسى أن يكون
قريباً) قال المفسرون عسى من الله واجب ومعناه أنه قريب اذ كل آت قريب وأمال متى
وعسى جزء والكسائي امالة محضه وورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بالفتح وقوله تعالى
(يوم يدعوكم) بدل من قريباً والمعنى عسى أن يكون البعث يوم يدعوكم أي بالنداء الذي
يسمعكم وهو النفخة الأخيرة كما قال تعالى يوم ينادى المنادى من مكان قريب روى أن اسرافيل
ينادى أي الاجسام البالية والعظام النخرة والاجزاء المنفردة عودى كما كنتي (فتستحيبون)
أي تحييون والاستجابة موافقة الداعي فيما دعا اليه وهي الاجابة الآن الاستجابة تقتضى
طلب الموافقة فهي أكدم من الاجابة واختلف في معنى قوله تعالى (بحمده) فقال ابن
عباس بأمره وقال سعيد بن جبير يخرجون من قبورهم وينفضون التراب عن رؤسهم
ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك فيحمدونه حين لا يتفهم الحمد وقال قتادة بمعرفته وطاعته
وقال أهل المعاني تستحيبون بحمده أي تستحيبون حامدين كما تقول جاء بغضبه أي جاء
غضبان وركب الأمير بسيفه أي وسيفه معه وقال الزنخشري بحمده حال منهم أي حامدين
وهي مبالغة في انقيادهم للبعث كقولك لن تأمره بركوب ما يشق عليه فيأبى ويمتنع ستر كبه
وأنت حامداً ساكر يعنى أنك تحمل عليه وتفسر عليه قسرا حتى أنك تلين لين المستحيب الزاغب
فيه الحامد عليه (وتظنون ان) أي ما (لبئس الاقليل) أي مع استجابتكم وطول لبشكم
وشدة ماترون من الهول فعندها تنقصرون مدة لبشكم في الدنيا وتحسبون يوماً أو بعض يوم
وعن قتادة تحاقرت الدنيا في أنفسهم حين عاينوا الآخرة وقال الحسن معناه تقرب وقت
البعث فكأنك بالدنيا ولم تكن وبالاخرة ولم تزل فهذا يرجع الى استقلال مدة البعث في الدنيا
وقيل المراد استقلال مدة لبشكم في برزخ القيامة لانه لما كان عاقبة أمرهم الدخول في النار
استقصروا بالنهم في برزخ القيامة وقرأنا فاع وابن كثير وعاصم باظهار الناء المثلثة عند الناء
المثلثة والباقون بالادغام * ولما ذكر تعالى الحجة القينية في صحة المعاد وهو قوله تعالى قل الذي
فطركم أول مرة قال تعالى (وقل) يا محمد (لعبادى) أي المؤمنين لان لفظ العبادى أكثر

آيات القرآن محتص بالمؤمنين قال تعالى فبشر عبادى الذين يستمعون القول وقال تعالى
 فادخلنى فى عبادى وقال تعالى عينا يشرب بها عباد الله (يقولوا) للكفار الذين كانوا يؤذونهم
 الكلمة (التي هي أحسن) ولا يكافؤهم على سفههم بل يقولون يهديكم الله وكان هذا قبل
 الاذن بالقتال وقيل نزلت فى عمر بن الخطاب شتمه بعض الكفار فأمره الله تعالى بالعفو وقيل
 أمر المؤمنين بأن يقولوا ويقولوا الخلة التي هي أحسن وقيل الاحسن قول لا اله الا الله ثم علل
 بقوله تعالى (ان الشيطان) أى البعيد عن الرحمة المحترق بالعنة (ينزغ بينهم) أى يفسد
 ويفرغ بعضهم على بعض ويوسوس لهم لتقع بينهم المشارة والمشاقة وأصل النزغ الطعن وهم غير
 معصومين فيوشك أن يأثروا بما لا يناسب الحال ثم علل تعالى هذه العلة بقوله تعالى (ان
 الشيطان كان) أى فى قديم الزمان وأصل الطبع كونه هو مجبول عليه (للانسان عدواً)
 أى بليغ العداوة (مبيناً) أى بين العداوة ثم فسر تعالى التي هي أحسن مما علمهم
 وبهم من النصفة بقوله تعالى (ربكم أعلم بكم) فعلم أن قوله تعالى ان الشيطان الى آخره جملة
 اعتراضية بين المفسر والمفسر وسكن أبو عمر والميم واخفاها عند الباء بخلاف عنه وكذا أعلم
 بمن ثم استأنف تعالى (ان يشأ) أى رجحتمكم (يرجحكم) أى يهديكم (أو ان يشأ) تعذيبكم
 (يعذبكم) أى باضلائكم فلا تحقروا أيها المؤمنون المشركين فقطعوا بأنهم
 من أهل النار فتعيروهم بذلك فانه يجزى الى غيظ القلوب فلا فائدة لان الحاجة مجعولة ولا
 تتجاوزوا فيها ما أمركم الله به من قول وفعل * ثم رقى الله الخطاب الى أعلى الخلق ورأس أهل
 الشرع ليكون من دونه أولى بالمعنى منه فقال تعالى (وما أرسلناك) أى مع الناس العظيمة
 الغنية عن كل شئ (عليهم وكيلاً) أى حفظاً وكفيلاً تقسره هم على ما يرضى الله وانما أرسلناك
 على حسب ما أمر الله به بشيئاً واذنيراً فأمرهم ومراهم أصحابك بداراتهم وقدمز أن هذا قبل
 الاذن بالقتال * ولما أمرهم بأن ينسبوا الاعلية بهم اليه تعالى أخبر بما هو أهم من ذلك قاصراً
 الخطاب على أعلم خلقه بقوله تعالى (وربك) أى المحسن اليك بأن جعلك أكمل الخلق (أعلم بمن
 فى السموات والارض) فعلمه غير مرسوم عليكم بل متعلق بجميع الموجودات والمعدومات
 ومتعلق بجميع ذات الارض والسموات فيعلم تعالى حال كل أحد ويعلم ما يليق به من المقاسد
 والمصالح ويعلم اختلاف صورهم وأديانهم وأخلاقهم وأحوالهم وجميع ما هم عليه سبحانه
 وتعالى لا تخفى عليه خافية فيفضل بعض الناس على بعض على حسب احاطة علمه وشمول قدرته
 وبعض النبيين على بعض كما قال تعالى (واقدر فضلنا) بما لنا من العظمة (بعض النبيين) دواء
 كانوا رسلاً أم لا (على بعض) بعد أن جعلنا لكل فضلاً لقوى كل منهم واحسانه نخصنا كلاً
 منهم بفضله كوسى بالكلام وابراهيم بالخلة ومحمد صلى الله عليه وسلم بالاسراء فلا ينكر أحد
 من العرب أو بنى اسرائيل أو غيرهم تفضيلنا لهذا النبي الكريم الذى صدرنا السورة بتفضيله
 على جميع الخلائق فاذا نفعل ما نشاء بما لنا من القدرة التامة والعلم الشامل وقرأنا فاع بالهمزة
 والباقون بالياء وورث على أصله بعد على الهمزة ويوسط ويقصر (وآتيناه) موسى التوراة

و (داود زبوراً) وعيسى الانجيل فلم يعد أيضاً أن نؤتي محمد صلى الله عليه وسلم القرآن ولم
يعد أن نفضله على جميع الخلق (فان قيل) ما السبب في تخصيص داود عليه السلام بالذكر هنا
(أجيب) بأوجه الاول انه تعالى ذكره فضل بعض النبيين على بعض ثم قال وأتيناد داود
زبوراً يعني أن داود أوتي ملكاً عظيماً ثم انه تعالى لم يذكر ما آتاه من الملك وذكر ما آتاه من
الكتاب تنبيهاً على أن الفضل الذي ذكره قبل ذلك المراد منه التفضيل بالعلم والدين لا بالمال
الثاني انه تعالى كتب في الزبور أن محمد اخاتم الانبياء وأن أمة محمد خير الامم قال تعالى ولقد
كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الارض يرثها عبادي الصالحون وهم محمد صلى الله عليه وسلم
وأئمة (فان قيل) هلا عرفه كقوله ولقد كتبنا في الزبور (أجيب) بأن التذكير هنا يدل على تعظيم
حاله لان الزبور عبارة عن المزبور فكان معناه الكتاب وكان معنى التذكير أنه كامل في كونه
كتاباً ويجوز أن يكون زبوراً علماً فاذا دخلت عليه آل كقوله تعالى ولقد كتبنا في الزبور كانت
للمح الاصل كعباس والعباس وفضل والفضل الثالث ان كفار قريش ما كانوا أهل نظر
وجدل بل كانوا يرجعون الى اليهود في استخراج الشبهات واليهود كانوا يقولون انه لا شيء بعد
موسى ولا كتاب بعد التوراة فنقض الله عليهم كلامهم بنزال الزبور على داود وروي البخاري
في التفسير عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خفف على داود القرآن فكان يأمر
بدوابة لتسرج فكان يقرأ قبل أن يفرغ أي القرآن قال البقاعي ومن أعظم المناسبات
لتخصيص داود عليه السلام وزبوره بالذكر هنا ذكر البعث الذي هذام مقامه فيه مريحاً
وكذا ذكر النار مع خلوة التوراة عن ذلك أما البعث فلا ذكر له فيها أصلاً وأما النار فلم يذكر شيء
مما يدل عليها الا الجحيم في موضع واحد وأما الزبور فذكر فيه النار والهواية والجحيم في غير
موضع انتهى وقرأ آية بضم الزاي والباقون بالفتح واختلف في سبب نزول قوله تعالى (قل
ادعوا الذين زعمتم) أنهم آلهة (من دونه) أي من سواه كالملائكة وعزير والمسح وقرأ نافع
وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم والكسائي بضم اللام من قل وكسر هاء عاصم وحجة كل
هذا في حال الوصل وأما الابتداء فالجميع ابتداءً بهمزة مضمومة (فلا يملكون كشف الضر)
أي البؤس الذي من شأنه أن يمرض الجسم كله (عنكم) حتى لا يدعووا شيئاً منه (ولا تحويلاً)
له الى غيركم فقال ابن عباس انه انزلت في الذين عبدوا المسح وعزيراً والملائكة والشمس
والقمر والنجوم وقيل ان قوماً عبدوا وانقر من الجن فأسلم النفر من الجن وبقى أولئك القوم
متمسكين بعبادتهم فنزلت فيهم هذه الآية وقيل ان المشركين أصابهم حط شديد حتى أكلوا
الكلاب والجيف فاستغاثوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ليدعولهم فنزل قل للمشركين ادعوا الذين
زعمتم أنهم آلهة من دونه وليس المراد الاصنام لانه تعالى قال في وصفهم (أولئك الذين يدعون)
أي يدعوهم الكفار ويألهونهم (يتغنون) أي يطلبون طلباً عظيماً (الي ربهم) أي المحسن
اليهم (الوسيلة) أي المنزلة والدرجة والقربة لاعمالهم الصالحة وابتغاء الوسيلة الى الله
تعالى لا يلبق بالاصنام البتة وقرأ أبو عمرو في الوصل بكسر الهاء والميم وحجة والكسائي بضم

الهاء والميم والباقون بكسر الهاء وضم الميم * (تنبيه) * أولئك مبتدأ وخبره يتبعون ويكون
 الموصول نعتاً أو بياناً أو بدلاً والمراد باسم الإشارة الانبياء أو الملائكة الذين عبدوا من دون
 الله والمراد بالواو العباد لهم ويكون العائد على الذين محذوفاً والمعنى أولئك الانبياء الذين
 يدعونهم المشركون لكشف ضررهم يتبعون الى ربهم الوسيلة (أيهم أقرب) أي يتسابقون
 بالاعمال مسابقة من يطلب كل منهم أن يكون اليه أقرب ولديه أفضل (ويرجون رحمته)
 رغبة فيما عنده (ويتخافون عذابه) فهم كغيرهم موصوفون بالعجز والحاجة فكيف
 يدعونهم آلهة وقيل معناه أن الكفار ينظرون أيهم أقرب الى الله تعالى فيتوسلون به ثم
 علل خوفهم بأمر عام بقوله تعالى (آن عذاب ربك) أي المحسن اليك برفع انتقام الاستئصال
 منه عن أمتك (كان) أي كوناً لازماً (محذورا) جديراً بأن يحذر لكل أحد من ملك مقرب ونبي
 مرسل فضلاً عن غيرهم لما شوهده من أهلاكه للقرون الماضية * ولما قال تعالى أن عذاب
 ربك كان محذوراً بين بقوله تعالى (وأن) أي وما (من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة
 أو معذبوها عذاباً شديداً) أن كل قرية أي أهلها لا بد وأن يرجع حالهم الى أحد
 أمرين إما الأهلak بالموت والاستئصال وأما العذاب بالقتل وأنواع البلاء وقال مقاتل
 أما الصالحة فبالموت وأما الطالحة فبالعذاب وقال عبد الله بن مسعود إذا ظهر الزنا والربا
 في قرية أذن الله تعالى في هلاكها (كان ذلك) أي الأمر العظيم (في الكتاب) أي اللوح
 المحفوظ (مسطوراً) أي مكتوباً قال عبادة بن الصامت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول أن أول ما خلق الله القلم فقال اكتب فقال وما أكتب قال القدر ما كان وما هو كائن
 الى أبد الأبد أخرجه الترمذي * ولما كان كفار قريش قد تكرر اقتراحهم للآيات وكان
 صلى الله عليه وسلم لشدة حرصه على إيمان كل أحد يحب أن الله تعالى يجيبهم الى مقترحهم
 طمعاً في إيمانهم فأجاب الله تعالى بقوله (وما منعنا) أي على ما لنا من العظمة التي لا يعجزها شيء
 ولا يمنعها مانع (أن نرسل بالآيات) أي التي اقترحوها كما حكى الله تعالى عنهم ذلك في قولهم
 فأتينا بآية كما أرسل الأولون وقال آخرون إن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً والآيات
 وقال سعيد بن جبير أنهم قالوا انك تزعم أنه كان قبلك أنبياء منهم من سحرت له الريح ومنهم من
 أحيا الموتى فأتينا بشيء من هذه المعجزات فكان كأنه لا آيات عندهم سوى ذلك (الآ) علمنا في عالم
 الشهادة بما وقع من (أن كذب بها) أي المقترحات (الأولون) وعلمنا في عالم الغيب أن هؤلاء
 مثل الأولين إن الشيء منهم لا يؤمن بالمقترحات كما لم يؤمن بغيرها وأنه يقول فيها ما قال في غيرها
 من انه سحر ونحو ذلك والسعيد لا يحتاج في إيمانه اليها فكم أجبن أمة الى مقترحها فإزداد
 ذلك أهل الضلالة منهم الا كفراً فأخذناهم لأن ستمنا جرت أن لا نعهل بعد الاجابة الى المقترحات
 من كذب بها قال ابن عباس سأل أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم الصفا ذهاباً
 وإن ينبت الجبال عنهم ليزرعوا تلك الاراضي فطلب صلى الله عليه وسلم ذلك من الله تعالى
 فأوحى الله تعالى اليه ان شئت فعلت ذلك لكن بشرط ان لم يؤمنوا أهلكتهم فقال صلى الله

عليه وسلم لأريد ذلك ففضل الله تعالى برحمته هذه الأمة وتشريفها على الأمم السالفة بعدم
استئصالها لما يخرج من أصلاب كفرتها من خلص عباده فهذا السبب ما أجابه الله تعالى
إلى مطلوبهم فقال جل ذكره بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر ثم ذكر تعالى من تلك
الآيات التي اقترحها الأولون ثم كذبوا بها الما رسل إليهم فأهلكوا ما ذكره تعالى بقوله تعالى
(وَأَتَيْنَاهُمُ النَّاقَةَ) حالة كونها (مبصرة) أي مضيئة بنف جديرة بأن يستبصر بها من كل
شاهد فاستدل بها على صدق قول ذلك النبي (فظلموا بها) أي ظلموا أنفسهم بتكذيبها وقال
ابن قتيبة مجدوا بأنهم من الله تعالى فأهلكناهم فكيف يتناها هؤلاء على سبيل الاقتراح
والتحكيم على الله تعالى وخص تعالى هذه الآية بالذكور لأن آثارها لا تكفيهم في بلاد العرب قريية
من حدودهم يصبرها صادرهم وواردهم ثم قال تعالى (وما نرسل بالآيات) أي المقترحات وغيرها
(الأنحويها) للرسول إليهم بها فان خافوا ونجوا والاهلكوا بعذاب الاستئصال من كذب
بالآيات المقترحات وبعباد الآخرة من كذب بغيرها كالمعجزات وآيات القرآن فأمر من بعث
إليهم مؤخر إلى يوم القيامة (فان قيل) المقصود الأعظم من اظهار الآيات أن يستدل بها
على صدق المدعى فكيف حصل المقصود من اظهارها في التخويف (أجيب) بأنه لما كان
هو الحامل والغالب على التصديق فكان أنه هو المقصود والمطلب القوم من النبي صلى الله عليه
وسلم تلك الآيات المقترحات وأجاب الله تعالى بأن اظهارها ليس بمصلحة صار ذلك سببا لخرابة
أو تلك الكفار بالظعن فيه وأن يقولوا له لو كنت رسولا لحقما من عند الله لآتيت بهذه المعجزات
التي اقترحناها كما أتى بها موسى وغيره من الأنبياء فعند هذا أقوى الله تعالى قلبه وبين له أنه ينصره
ويؤيده فقال تعالى (و) أذكركم أشرف الخلق (أذ قلنا لك ان ربك) أي المتفضل بالاحسان إليك
بالرفق لا تمتك (أحاط بالناس) علما وقدره فهم في قبضته وقدرته لا يقدرون على الخروج من
مشيئته فلا يقدرون على أمر من الأمور لا بقضائه وقدره وهو حافظك ومانعك منهم فلا تتم
باقتراحهم وامنض فيما أمرك به من تبليغ الرسالة فهو ينصرك ويقويك على ذلك كما وعدك بقوله
تعالى والله يعصمك من الناس وقيل ان المراد بالناس أهل مكة بمعنى أنه يغلبهم ويقهرهم روى
أنه لما تراخى الفريقان يوم بدر ورسول الله صلى الله عليه وسلم في العريش مع أبي بكر رضي
الله عنه كان يدعو ويقول اللهم اني أسألك عهدك وعهدك ثم خرج وعليه الدرع يحترق الناس
ويقول سيمزج الجمع ويولون الدبر وكان صلى الله عليه وسلم يقول حين ورد بدر والله كآني
أنظر إلى مصارع القوم وهو يومئ إلى الأرض ويقول هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان
فتساعت قريش عما أوحى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثم عطف تعالى على وما نرسل بالآيات
قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التي أرى بالآية) أي التي شاهدتها ليلة الاسراء (الآية) أي امتحانا
واختبارا (للناس) لانه صلى الله عليه وسلم لما ذكر لهم قصة الاسراء كذبوه وكفروا به كثير من
كان قد آمن به وازداد المخلصون ايمانا فلهذا السبب كانت امتحانا وروى البخاري في التفسير
عن ابن عباس انه قال هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به وتقدم

أنة قول الاكثر منهم سعيد بن جبير والحسن ومسروق وقتادة ومجاهد وعكرمة وابن جريج
وما قاله بعضهم من ان الرؤيا تدل على أنها رؤيا منام ضعيف اذا لفرق بين الرؤية والرؤيا في اللغة
يقال رأيت به بمعنى رؤية ورؤيا * (فائدة) قال بعض العلماء كانت اسرا آنة صلى الله عليه وسلم
أربعاً وثلاثين مرة واحدة بجسده والباقي بروحه رؤيا رآها قال وعما يدل على أن الاسراء ليلة
فرض الصلاة كانت بالجسم ما ورد في بعض طرق الحديث انه صلى الله عليه وسلم استوحش
لما رجع به في النور ولم ير معه أحدا اذا الارواح لا توصف بالوحشة ولا بالاستيعاش قال وعما
يدل على أن الاسراء كان بجسده ما وقع له من العطش فان الارواح المجردة لا تعطش ولما كان
صلى الله عليه وسلم قد وصل الجحيم وأخبر صلى الله عليه وسلم ان شجرة الرقوم تنبت في أصل
الجحيم وكان ذلك في غاية الغرابة ضمها الى الاسراء في ذلك بقوله تعالى (والشجرة الملعونة في
القرآن) لأن فيها امتحانا أيضا بل قال بعض المفسرين هي على التقديم والتأخير والتقدير وما
جعلنا الرؤيا التي أريناك والشجرة الملعونة في القرآن الا قسمة للناس واختلاف في هذه الشجرة
فالاكثر قولوا انها شجرة الرقوم المذكورة في قوله تعالى ان شجرة الرقوم طعام الانيم
فكانت القسمة في ذكر هذه الشجرة من وجهين الاول أن أبا جهل قال زعم صاحبكم ان نار
جهنم تحرق الحجارة حيث قال وقودها الناس والحجارة ثم يقول في النار شجرة والنار تأكل
الشجر فكيف يولد فيها الشجر والثاني قال ابن الزبير ما نعلم الرقوم الا التمر والزبد فتزقوا منه
فأنزل الله تعالى حين عجبوا أن يكون في النار شجرة اناجعلناها قسمة للظالمين الايات وما قدروا
الله حق قدره من قال ذلك فان الله تعالى قادر على أن يجعل الشجرة من جنس لانا كاه
النار فهذا وبر السند وهو دوية يلاذ الترك يتخذ منه مناديل اذا انسخت طرحت في النار
فيذهب الوسخ وبقيت سالمة لاتعمل فيها النار وترى النعام تلع الجرو وتلع الحديد الحمر باجماء
النار فلا يضرها ثم أقرب من ذلك انه تعالى جعل في الشجر ناراً فتحرقه قال تعالى الذي جعل لكم
من الشجر الاخضر نارا (فان قيل) ليس في القرآن لعن هذه الشجرة (أجيب) عن ذلك بوجوه
الاول المراد لعن الكفار الذين ياكلونها لان الشجرة لا ذنب لها حتى تلعن على الحقيقة وانما
وصفت بلعن أصحابها على المجاز الثاني ان العرب تقول لكل طعام ضار انه ملعون الثالث ان
اللعن في اللغة الابعاد ولما كانت هذه الشجرة مبعدة عن صفات الخير سميت ملعونة وقيل ان
الشجرة الملعونة في القرآن هي اليهود لقوله تعالى لعن الذين كفروا الآية وقيل هي الشيطان
وقيل أبو جهل وعن ابن عباس هي الكسوث التي تتلوى بالشجر تجعل في الشراب * ولما ذكر
سبحانه وتعالى أنه يرسل بالآيات تخويفاً قال هنا أيضا (وتخوفهم فما يزيدهم) أي الكافرين
والنخوف بالقرآن (الا طعاما كبيرا) أي تجاوزا للعدو في غاية العظم فيستقديرون ان يظهر الله
تعالى لهم المعجزات التي اقترحوها لم يزدوا بها الاتماديا في الجهل والعناد فاقتضت الحكمة أن
لا يظهر الله لهم ما اقترحوه من الآيات والمعجزات فانهم قد خوفوا بعذاب الدنيا وهو القتل يوم
يدروا خوفا بعذاب الآخرة وشجرة الرقوم فما أثر فيهم فكيف يخاف قوم هذه حالهم بارسال

ما يقتضون من الآيات * ولما فاز القوم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعانده واقترحوا عليه الاقتراحات الباطلة لا من بين الكبر والحسد أما الكبر فلأن تكبرهم كان يمنهم من الانقياد وأما الحسد فلأنهم كانوا يحسدونه على ما آتاه الله من النبوة فينبى تعالى أن هذا الكبر والحسد هما اللذان جلا ابليس على الخروج عن الايمان والدخول في الكفر بقوله تعالى (وَأَذِى وَأَذِى كَرَاذَ قَلْبًا) بما للنامن العظمة التي لا يتقضى مرادها (للملائكة) حين خلقنا أبا آدم وفضلناه (أسجدوا لآدم) أى امتثالاً لأمرى (فَسَجَدُوا لِلْإِبْلِيسِ) أى أبى أن يسجد لكونه بمن حقت عليه الحكمة ولم ينفعه ما يعلمه من قدرة الله وعظمته وذلك معنى قوله تعالى (قَالَ) أى منكراً متكبراً (أَسْجُدْ) أى خضوعاً (لِمَنْ خَلَقْتَ) حال كون أصله (طيناً) فكفر بنسبته لنا إلى الجور متخيلاً أنه أفضل من آدم عليه السلام من حيث أن الفروع ترجع إلى الأصول وأن النار التي هي أصله أكرم من الطين الذي هو أصل آدم وذهب عنه أن الطين أنفع من النار وعلى تقدير التنزل فالجواهر كلها من جنس واحد والله تعالى هو الذى أوجدها من العدم بفضل بعضه على بعض بما يحدث فيها من الاعراض وقد ذكر الله تعالى هذه القصة في سبع سور وهي البقرة والاعراف والحجر وهذه السورة والكهف وطه والصافات والكلام المستقصى فيها قد تقدم في البقرة ولعل هذه القصة انما كررت تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم فانه كان في محنة عظيمة من قومه وأهل زمانه فكانه تعالى يقول ألا ترى أن أول الأنبياء هو آدم عليه السلام ثم انه كان في محنة شديدة من ابليس وأن الكبر والحسد كل منهما بلية عظيمة ومحنة عظيمة للخلق وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بتحقيق الأولى وتسهيل الثانية وأدخل قالون وأبو عمرو بينهما ألفاً ولم يدخل ورش وابن كثير بينهما ألفاً ولورش أيضاً بدل الثانية ألفاً وإذا وقف جزة سهل الثانية كقراءة ابن كثير وقرأ هشام بالتحقيق في الثانية والتسهيل وأدخل ألف بينهما وقرأ الباقر بتحقيقهما بلا إدخال * ولما أخبر تعالى بشكبه كان كأنه قيل ان هذه الواقعة عظيمة واجترأ على الجنب الاعلى فهل كان منه غير ذلك قيل (قَالَ أَرَأَيْتَ) أى أخبرنى وقرأ نافع بتسهيل الهمزة بعد الراء ولورش وجه ثان وهو أن يدلها ألفاً وأسقطها الكسائي والباقرن بالتحقيق (هَذَا الَّذِى كَرَّمْتَ عَلَى) لم كرمته على مع ضعفه وقوتى فكانه قيل لقد أتى بالغاية في إساءة الأدب فما كان بعد هذا فاقبل قال مقسم لا أجل استبعاد أن يجترأ أحد هذه الجرائم على الملك الاعلى (لَنْ أُخْرِنَ) أى أيها الملك الاعلى تأخير امتدأ (إلى يوم القيامة) حياتكم كذا وجواب القسم الموطأ باللام (لَا حَسَنَكُنْ) أى بالاعواء (ذَرَيْتَ) أى لاستوائ عليهم استيلاء من جعل في حنك الدابة الأسفل خيلاً يعوده هابه فلا تأنى عليه وقرأ نافع وأبو عمرو ويزادة ياء بعد النون في آخرنى عند الوصل وحذفها في الوقف وأثبتها ابن كثير وصلوا وقفوا وحذفها الباقرن وقفوا وصلوا اتباعاً للرسم * ولما علم أنه لا يقدر على الجميع قال (الْأَقْبِلَا) وهم أولياؤك الذين حفظتهم منى كما قال تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان (فان قيل) كيف طعن ابليس هذا الظن الصادق بذرية آدم (أجيب) بأوجه الأول انه سمع الملائكة يقولون أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء

فعرف هذه الاحوال الثاني انه وسوس الى آدم ولم يجده عزما فقال الظاهر ان اولاده يكونون
 مثله في ضعف العزم الثالث انه عرف انه مركب من قوة بهيمة شهوية وقوة وهمية شيطانية
 وقوة عقلية ملكية وقوة سبعية غضبية وعرف ان بعض تلك القوى تكون هي المستولية في بعض
 اول الخلق ثم ان القوة العقلية انما تكمل في آخر الامر ومن كان كذلك كان ماذكرا بائس لازما
 له ثم كانه قيل لقد اطال عدو الله الاجتراء فقال له ربه بعد ذلك ف قيل (قال) بمداله (اذهب) اى
 امض لما قصدته وهو طرد وتحلية بينه وبين ما سولت له نفسه وتقدم في الاجتراء انما يؤخر الى يوم
 الوقت المعلوم وهو يوم ينفخ في الصور لا انه يؤخر الى يوم القيامة كما طلب وقرأ أبو عمرو وخلاص
 والكسائي بادغام الباء الموحدة في الفاء وأظهرها الباقون * ولما حكم تعالى بشقاوته وشقاوة
 من اراد طاعته له نسب عنه قوله تعالى (فمن تبعك منهم) اى اولاد آدم عليه السلام (فان
 جهنم) اى الطبقة النارية التى تجهم داخلها (جزاؤكم) اى جزاؤك وجزاء اتباعك تجزون
 ذلك (جزاء موفورا) اى مكمل وافيا بما تستحقون على أعمالكم الخبيثة * ولما طلب ابليس
 اللعين من الله تعالى الامهال الى يوم القيامة لاجل ان يحسب ذرية آدم ذكر الله تعالى له أشياء
 الاول اذهب اى امض كما مر فاني أمهلتك هذه المدة وليس من الذهاب الذى هو ضد المجيء
 الثاني قوله تعالى (واستقرز) اى استخف (من استطعت منهم) أن تستقرزه وهم الذين سلطناك
 عليهم (بصوتك) قال ابن عباس معناه بدعائك الى معصية الله وكل داع الى معصية الله تعالى فهو
 من جنس ابليس وقيل اراد بصوتك الغناء والهوى واللعب الثالث قوله تعالى (وأجلب) اى
 صبح (عليهم) من الجلبة وهى الصياح (بجحلك وربحلك) واختلقوا فى الخيل والرجل على أقوال
 الاول روى أبو الضحى عن ابن عباس انه قال كل راكب أو راجل فى معصية الله تعالى وعلى
 هذا الخيلة ورجله كل من شارك فى الدعاء الى المعصية الثاني يحتمل أن يكون لابليس جيش من
 الشياطين بعضهم راكب وبعضهم راجل الثالث ان المراد منه ضرب المثل كما يقال للرجل
 المجرد فى الامر جت بالخيل والرجل قال الرازى وهذا أقرب وقال الزنجشبرى هو كلام ورد
 مورد التمثيل مثل فى تسلطه على من يغويه بغوار وقع على قوم فصوت بهم صوتا يستقرزهم
 من أما كنهم ويقلقلهم عن مراكزهم وأجلب عليهم بجنده من خيالة ورجالة حتى استأصلهم
 والخيل تقع على النرسان قال صلى الله عليه وسلم يا خيل الله اركبى وقد تقع على الافراس خاصة
 وقرأ أحفص عن عاصم بكسر الجيم وسكنها الباقون جمع راجل كما صاحب وصحب وراكب
 وركب ورجل بالكسر والضم لغتان مثل حدث وحدث وهو مفرد أريد به الجمع الرابع قوله
 تعالى (وشاركهم فى الاموال والاولاد) أما المشاركة فى الاموال فقال مجاهد هو كل ما أصيب
 من حرام أو أنفق فى حرام وقال قتادة هو جعلهم الجيرة والسائبة والوصيلة والحام وقال
 الضحاك هو ما يذبحونه لآلهتهم وقال عكرمة هو تبتكهم آذان الانعام وقيل هو جعلهم من
 أموالهم شيئا لغير الله كقولهم هذا لله وهذا للشر كما ترون منافاة بين جميع هذه الاقوال
 وأما المشاركة فى الاولاد فقال عطاء عن ابن عباس هو تسمية الاولاد بعبد شمس وعبد العزى

وعبد الحرث وعبد الدار ونحوها وقال الحسن هو أنهم هودوا أولادهم ونصروهم ومجسروهم
وروى عن جعفر بن محمد أن الشيطان يعتقد ذكره على ذكر الرجل فاذا لم يقل بسم الله أصاب معه
امرأته وأنزل في فرجها كما ينزل الرجل ويقال في جميع هذه الأقوال أيضا ما تقدم وروى
أن رجلا قال لابن عباس ان امرأتى استسقطت وفي فرجها شعله نار قال ذلك من وطء الجن
وفي الآثار ان ابليس لما خرج الى الارض قال يارب اخرجني من الجنة لاجل آدم فسلطني
عليه وعلى ذريته قال أنت مسلط قال لا أستطيعه الابن فزدني قال استقر زمن استطعت منهم
بصوتك قال آدم يارب سلط ابليس علي وعلى ذريتي واني لا أستطيعه الابن قال لا يولد لك
ولدا الا وكلت به من يحفظونه قال زدني قال الحسنة بعشر أمثالها والسيئة بعشر أمثالها قال زدني قال
التوبة مفروضة مادام الروح في الجسد فقال زدني فقال يا عبادي الذين أسرفوا الآية وفي
الخبر ان ابليس قال يارب بعثت أنبياء وأنزلت كتبنا قرآني قال الشعر قال فما كافي قال الوشم
قال ومن رسولي قال الكهنة قال فما طعاعي قال ما لم يذكر عليه اسمي قال فاشتراني قال كل
مسكرك قال وأين مسكني قال الحمامات قال وأين مجلسي قال الاسواق قال وما حبايلي
قال النساء قال وما أذاني قال المزمار الخامس قوله تعالى (وعدهم) أي من المواعيد الباطلة
ما يستخفهم ويغترهم من ذلك وعدهم بأن الجنة ولا نار ومن ذلك شفاعة الآلهة والكرامة على
الله تعالى بالانساب الشريفة وتسويق التوبة وإيثار العاجل على الآجل ونحو ذلك وقوله
تعالى (وما يعدهم الشيطان) من باب الالتفات وإقامة الظاهر مقام الضمير ولو جرى على سنن
الكلام الاول اقال وما تعدهم بالآمن فوق وقوله تعالى (الاعرورا) فيه أوجه أحدها
أنه نعت مصدر محذوف وهو نفسه مصدر والاصل الاوعدا عرورا الثاني أنه مفعول من أجله
أي ما يعدهم من الاماني الكاذبة الا لاجل الغرور الثالث أنه مفعول به على الاتساع أي
ما يعدهم الا الغرور نفسه والغرور تزين الباطل بما يظن أنه حق (فان قيل) كيف ذكر الله
تعالى هذه الاشياء لابليس وهو يقول ان الله لا يأمر بالفحشاء (أجيب) بان هذا على طريق
التهديد كقوله تعالى اعملوا ما شئتم وكقول القائل اعمل ما شئت فسوف ترى وكما يقال اجهد
جهداك فسوف ترى ما ينزل بك * ولما قال الله تعالى له افعل ما تقدر عليه قال تعالى (ان
عبادي) أي الذين أهلهم للاضافة الى مقاموا بحق عبادتي بالثبوت والاحسان (ليس لك عليهم
سلطان) أي فلا تقدر ان تعويهم وتحملهم على ذنب لا يتعرفاني وقتهم للتوكل على قسوتهم
أمر لك (وكفى بربك) أي الموجد لك (وكيلا) أي حافظا لهم منك * ولما ذكر تعالى انه الوكيل
الذي لا كافي غيره أتبعه بعض أفعاله الدالة على ذلك بقوله تعالى (ربكم) أي المتصرف فيكم هو
(الذي يرزقي) أي يجزئ (لكم الفلك) ومنها التي جعلكم فيها مع أيكم نوح عليه الصلاة والسلام
(في البحر لتبتغوا) أي لتطلبوا (من فضله) الربح وأنواع الامتعة التي لا تكون عندكم ثم انه
تعالى علل ذلك بقوله عز وجل (انه) أي فعل سبحانه وتعالى ذلك لانه (كان) أي أزال وأبد (ربكم
رحيما) حيث هيأ لكم ما تحتاجون اليه وسهل عليكم ما يعسر من أسبابه * (تنبيه) * الخطاب

في قوله ربكم وفي قوله تعالى انه كان بكم عام في حق الكل والمراد من الرجة منافع الدنيا ومصالحها
 وأما قوله تعالى (وإذا مسكم الضربة) أي الشدة (في البحر) خطاب للكفار بدليل قوله تعالى
 (ضل) أي غاب عن ذكركم وخواطركم (من تدعون) أي تعبدون من الآلهة (الآيات) وحده
 فأخصه له الدعاء علمائكم أنه لا ينجيكم سواه (فلما نجاكم) من الفرق وأوصلكم بالتدريج
 (إلى البر) أعرضتم عن الاختلاص له ورجعتم إلى البشرى (وكان الإنسان) أي هذا
 النوع (كقورا) أي جود النعم بسبب أنه عند الشدة تمسك بفضلها ورحمته وعند الرخاء
 والراحة يعرض عنه وتمسك بغيره وقوله تعالى (أفأمنتم) الهمزة فيه للانكار والفاء للعطف
 على محذوف تقديره أنجوتهم من البحر فأمنتم بعد خروجكم منه (أن نخسف بكم جانب البر)
 فنفسبكم في أي جانب كان منه لأن قدرتنا على التغيير في الماء والتراب على السواء فعلى العاقل
 أن يستوى خوفه من الله تعالى في جميع الجوانب (أو) أمنتم ان (نرسل عليكم) من جهة
 الفوق شيئا من أمرنا (حاصبا) أي نخطر عليكم حجارة من السماء كما أمطرناها على قوم لوط قال الله
 تعالى أنا أرسلنا عليهم حاصبا وقيل الحاصب الريح (ثم لا تجدوا لكم) أيها الناس (وكيلا)
 ينجيكم من ذلك ولا من غيره كالم تجدوا في البحر وكيلا غيره (أم أمنتم) أي جاوزت بكم
 الغاوة حدة فلم تجوزوا ذلك (أن نعيدكم فيه) أي البحر الذي يضطركم إلى ذلك فنفسركم عليه
 وإن كرهتم (نارة أخرى) بأسباب تضطركم إلى أن ترجعوا فتركبوه (فنرسل عليكم قاصصا من
 الريح) أي ريحا شديدة لا تمر بشيء إلا قصفته فتكسر فلحكم (فغرقكم) في البحر الذي
 أعدناكم فيه بقدرتنا (بما كفرتم) أي بسبب أشراككم وكفرانكم نعمة الانجاء (ثم لا تجدوا
 لكم علينا نبيعا) أي مطايلنا يطالبنا بما فعلنا بكم * (تنبيه) * نارة بمعنى مرة وكرة فهي
 مصدر وتجمع على تير وتارات قال الشاعر

وانسان عيني يحسر الماء نارة * فيبدو وتارات يجم فيغرق

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو أن نخسف أو نرسل أن نعيدكم فنرسل فنغرقكم جميع هذه الخمسة
 بنون العظمة والباقيون ياء الغيبة والقراءة الأولى على سبيل الالتفات من الغائب في قوله
 تعالى ربكم إلى آخره والقراءة الثانية على سنن ما تقدم من الغيبة * ثم إن الله تعالى ذكر نعمة
 أخرى رفيعة جليلة على الإنسان وذكر فيها أربعة أنواع النوع الأول قوله تعالى (ولقد
 كرمنا) أي بعظمنا تكميلا عظيما (بني آدم) وحذف متعلق التكريم فلذا اختلف المفسرون
 فيه فقال ابن عباس كل شيء يأكل بفسه إلا ابن آدم فإنه يأكل بيده وعن الرشيد أنه أحضر
 طعاما عنده فدعا الملائق وعند أبو يوسف فقال له جاء في تفسير جندب ابن عباس ولقد كرمنا
 بني آدم جعلنا لهم أصابع يأكلون بها فأحضرت الملائق فردها وأكل بأصابعه وروى عن ابن
 عباس أنه قال بالعقل وقال الضحالي بالنطق والتمييز وقيل على سائر الطين بالتقوى وعلى الناحي
 بالحياة وعلى سائر الحيوان بالنطق وقال عطاء بتعديل القامة وامتدادها والدواب منكسة
 على وجوهها قال بعضهم وينبغي أن يشترط مع هذا شرط وهو طول القامة مع استكمال القوة

العقلية والحسية والحركية والافلا شجباراً طول قامة من الانسان وقيل الرجال بالحي والنساء بالذوات وقيل بأن صخراتهم سائر الاشياء وقيل بأن منهم خير أمة أخرجت للناس وقيل بحسن الصورة قال تعالى وصوركم فأحسن صوركم ولما ذكر الله تعالى خلقه الانسان وهى ولقد خلقنا الانسان الآية قال فتبارك الله أحسن الخالقين قال الرازي فان شئت فقل خلقنا من أعضاء الانسان وهى العين نخلق الحدة سوداء ثم أحاط بذلك السواد بياض العين ثم أحاط بذلك البياض سواد الاشفار ثم أحاط بذلك السواد بياض الاجفان ثم خلق فوق بياض الجفن سواد الحاجبين ثم خلق فوق ذلك السواد بياض الجبهة ثم خلق فوق ذلك البياض سواد الشعر ويمكن هذا المثال الواحد أعوذ جالك في هذا الباب انتهى واستدل أيضاً الشرف الانسان بأن الموجود إما أن يكون أزلياً وأبدياً وهو الله تعالى وإما أن لا يكون لأزلياً ولا أبدياً وهو عالم الدنيا مع كل ما فيه من المعادن والنبات والحيوان وهذا أحسن الاقسام وإما أن يكون أزلياً ولا يكون أبدياً وهذا يمنع الوجود لان ما ثبت قدمه امتنع عدمه وإما أن لا يكون أزلياً ولكنه يكون أبدياً وهو الانسان والملك ولا شك أن هذا القسم أشرف من الثانى والثالث وذلك يقتضى كون الانسان أشرف من أكثر المخلوقات النوع الثانى قوله تعالى (وجعلناهم فى البر) على الدواب وغيرها (و) فى (البحر) على السفن وغيرها من جعلته جلا اذا جعلته ما يركبه أو جعلناهم فيها حتى لم يخسف بهم الارض ولم نغرقهم فى الماء النوع الثالث قوله تعالى (ورزقناهم من الطيبات) أى المستلذات من الثمرات والاقوات وذلك لأن الاغذية إما حيوانية وإما نباتية وكلا القسمين فان الانسان انما يتغذى بألطف أنواعها وأشرف أقسامها بعد التنقية النامة والطبخ الكامل والنضج البالغ وذلك مما لا يتحصل الا للانسان النوع الرابع قوله تعالى (وفضلناهم) فى أنفسهم بإحسان الشكل وفى صفاتهم بالعالم المنتج لسعادة الدارين (على كثير من خلقنا) أى بعظم مننا التى خلقناهم بها * وأكده الفعل بالمصدر إشارة الى اعراقهم فى الفضيلة فقال تعالى (تفضيلاً) = (تنبيه) * ظاهر الآية يدل على فضلهم على كثير من خلقه لا على الكل وقال قوم فضلوا على جميع الخلق الا على الملائكة وهو قول ابن عباس واختيار الزجاج على ما رواه الواحدى فى بسيطه وقال الكلبي فضلوا على جميع الخلائق كلهم الا على طائفة من الملائكة جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت وأشباهم وقال قوم فضلوا على جميع الخلق وعلى جميع الملائكة كلهم وقد يوضع الاكثر موضع الكل كقوله تعالى هل أنبئكم على من تنزل الشياطين الى قوله تعالى وأكثرتهم كاذبون أى كلهم وروى جابر رفعه قال لما خلق الله تعالى آدم وذريته قالت الملائكة يا رب خلقتهم يأكلون ويشربون وينكحون فاجعل لهم الدنيا ولنا الآخرة فقال تعالى لا أبجعل من خلقته يبدى وتفتت فيه من روى كمن قلت له كن فكان والاولى كما قاله بعض المفسرين كالبغوى وابن عادى أن يقال عوام الملائكة أفضل من عوام المؤمنين وخواص المؤمنين أفضل من خواص الملائكة قال تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية وروى عن أبي هريرة رضى الله تعالى

عنه قال المؤمن أكرم على الله من الملائكة عنده رواه البغوي ورواه الواحدى في بسطه
(فان قيل) قال تعالى في أول الآية ولقد كرمنا بني آدم وقال في آخرها وفضلناهم فلا بد من
الفرق بين التكريم والتفضيل والالزم التكرار (أجيب) بأنه تعالى فضل الانسان على سائر
الحيوانات بأمر وخلقية طبيعية ذاتية كالعقل والنطق والخط والصورة الحسنة والقامة
المديدة ثم انه سبحانه وتعالى عرضه بواسطة العقل والفهم لاكتساب العقائد الحقة والاخلاق
الفاضلة * ولما ذكر تعالى أنواع كرامات الانسان في الدنيا شرح أحوال درجاته في الآخرة
بقوله تعالى (يوم) أى اذكر يوم (ندعو) أى بتلك العظمة (كل أناس) أى منكم (بامامهم)
الامام في اللغة كل من ائتم به قوم كانوا على هدى أو ضلالة فالنبي امام أمته والخليفة امام
رعيته والقرآن امام المسلمين وامام القوم هو الذى يقتدون به في الصلاة وذكر وفى تفسير
الامام هنا أقوالاً أحدها امامهم بينهم روى ذلك مرفوعاً عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم فينادى يوم القيامة يا أمة ابراهيم يا أمة موسى يا أمة عيسى يا أمة محمد صلى الله عليه
وسلم فقوم أهل الحق الذين اتبعوا الانبياء فياخذون كتبهم بأيمانهم ثم ينادى الاتباع يا تابع
ثم ينادى أتباع فرعون يا أتباع فلان وفلان من رؤساء الضلال وأكابر الكفر الثانى أن امامهم
كتابهم الذى أنزل عليهم فينادى في القيامة يا أهل القرآن يا أهل التوراة يا أهل الانجيل الثالث
امامهم كتاب أعمالهم قال تعالى وكل شئ أحصيناه فى امام مبين فسمى الله تعالى هذا الكتاب
اماماً قال الزمخشري ومن بدع التفاسير ان الامام ججع أتم وان الناس يدعون يوم القيامة
بأتمهااتهم دون آياتهم وان الحكمة فيه رعاية حق عيسى واطهار شرف الحسن والحسين وأن لا
تفسخ أولاد الزنا قال وليت شعري أيهما أبداع البدع أصحمة لفظله أم بهاء حكمته قال ابن عادل
وهو معذور لان أمماً لا يجمع على امام هذا قول من لا يعرف الصناعة ولا لغة العرب (فإن أوتى)
أى من المدعوى (كتاب) أى كتاب عمله (بيمينه) وهم السعداء أولو البصائر في الدنيا (فأولئك
يقرون كتابهم) أيها جاوزت جابرون فيه من الحسنات (ولا يظلمون) بنقص حسنة مما من ظالم ما
(فتبلاً) أى شيئاً في غاية القلة والحقارة بل يزدادون بحسب اخلاص النيات وطهارة الاخلاق
وزكاة الاعمال * (تبيسه) * القليل القشرة التى في شق النواة تسمى بذلك لانه اذا رام الانسان
اخراجها انفتل وهذا مثل يضرب للشيء الحقير التافه ومثله القطمير وهو الغلالة التى في ظهر
النواة والنقير وهي النقرة التى في ظهر النواة وروى مجاهد عن ابن عباس قال القليل هو
الوضح الذى يقتله الانسان بين سبائته وابهامه (فان قيل) لم خص أصحاب اليمين بقراءة كتابهم
مع أن أهل الشمال يقرؤنه (أجيب) بان أصحاب الشمال اذا طالعوا كتابهم وجدوه مشتملة
على المهلكات العظيمة والقبائح الكاملة فاستولى الخوف على قلوبهم وثقل اسابهم فيعجزون
عن القراءة الكاملة وأمّا أصحاب اليمين فأمرهم على عكس ذلك لا جرم أنهم يقرؤن كتابهم
على أحسن الوجوه ثم لا يقنعون بقراءتهم وحدهم بل يقول القارئ لاهل المحشر هاؤم اقرؤا
كتابكم جعلنا الله تعالى وجميع أحببنا منهم * ثم قال الله تعالى (ومن كان منهم) (في هذه)

أى الدار (أعمرى) أى ضالا يعمل فى الأفعال فعل الاعمرى فى أخذ الاعيان لا يهتدى الى أشد ما ينفعه وترك ما يضره ولا يعيزين حسن وقبح (فهو فى الآخرة أعمرى) أى أشد عى عما كان عليه فى هذه الدار لا ينجح له قصد ولا يهتدى لصواب ولم يقل تعالى أشد عى كما يقال فى الخلق اللازمة لحالة واحدة مثل العور والجرة والسواد ونحوها لأن هذا امر ابعى على القلب الذى من شأنه التزايد والحدوث فى كل لحظة شيئا بعد شئ (وأفضل سبيلا) لأن هذه الدار دار الأكساب والترقى فى الاسباب وأما تلك فليس فيها شئ من ذلك وقال عكرمة جاء نقر من أهل اليمن الى ابن عباس فسأله رجل عن هذه الآية فقال اقرؤا ما قبلها فقرؤا ربكم الذى يرحى لكم ذلك الى قوله تنفضيلا فقال ابن عباس من كان أعمرى فى هذه النعم التى قدرأى وغاب فهو فى الآخرة التى لم يعاين ولم ير أعمرى وأفضل سبيلا وعلى هذا فلاشارة فى قوله هذه الى النعم المذكورة فى الآيات المتقدمة وحمل بعضهم العمى الثانى على عمى العين والبصر كما قال تعالى ونحشره يوم القيامة أعمرى قال رب لم تحشرنى أعمرى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فتسيتها وكذلك اليوم تنسى وقال تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم غيبا وبكيا وصما وهذا العمى زيادة فى عقوبتهم * ولما تعدد تعالى فى الآيات المتقدمة أقسام نفسه على خلقه وأتبعها بذكر درجات الخلق فى الآخرة وشرح أحوال السعداء وأردفه بما يجرى مجرى تهذير السعداء عن الاغترار بوسواس أرباب الضلال والافتخار بكمالاتهم المشتهة على المكر والتلبس فقال تعالى (وأن كادوا) أى قاربوا فى هذه الحياة الدنيا العماهم فى أنفسهم عن عصمة الله تعالى ولما كانت ان هذه هى الخففة من الثقلية أتى باللام الفارقة بينهما وبين الثانية بقوله تعالى (ليفتنونك) أى ليخالطونك بخالطة تميلك الى جهة قصد هم لكثرة خداعهم واختلف فى سبب نزول هذه الآية فروى عطاء عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية فى وفد ثقف أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا نبايعك على أن تعطينا ثلاث خصال قال وما هن قالوا أن لا نبغى فى الصلاة بفتح الجيم والباء الموحدة المشددة أى لا نتحنى فيها ولا نكسبر أصنامنا إلا بأيدينا وأن لا تمتنعنا من اللات والعزى سنة من غير أن نعبدها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا خير فى دين لا ركوع فيه ولا سجود وأما أن تكسروا أصنامكم بأيديكم فذلك لكم وأما الطاغية يعنى اللات والعزى فأنى غير معكم بها وفى رواية وحرم وادينا كما حرم مكة شجرها وطيرها ووحشها فأبى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجيبهم فقالوا يا رسول الله انا نحب أن نسمع العرب أنك أعطينا ما لم تعط غيرنا فإن خشيت أن تقول العرب أعطينهم ما لم تعطنا فقل الله أمرنى بذلك فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فطمع القوم فى سكونه أن يعطيهم ذلك فصاح عليهم عمر وقال أمارت ورسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمسك عن الكلام كراهة لما تذكره فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال سعيد بن جبيرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يستلم الحجر الأسود فتمعه قريش وقالوا لاندعك حتى تلم بنا لهننا ونعشا فحدث صلى الله عليه وسلم نفسه ما على أن أفعل ذلك والله يعلم انى لها الكاره بعد أن يدعونى

حتى استلم الحجر فأنزل الله تعالى هذه الآية وروي أن قريشا قالوا له اجعل آية رجعة آية عذاب
وآية عذاب آية رجعة حتى تؤمن بك فنزلت وإن كادوا بالمقتول (عن الذي أوحينا إليك)
من أوامرنا فواهينا ووعدنا ووعدنا (لنقتري) أي لنقول (علينا غيره) أي ما لم نقله (وإذا) أي
لوملت إلى ما دعوك إليه (لأيتخذوك) أي بغاية الرغبة (خيلًا) أي لوالوك وصافوك وأظهروا
للناس أنك موافق لهم على كفرهم وراض بشركهم ومن يكن خليل الكفار لم يكن خليل الله
تعالى ولكنتك أبصرت رشدك فلزمت أمر الله واستمر وأعلى عما هم أتمائمًا لفضلنا لك على كل
مخلوق (ولولا أن نبينا) أي على الحق بعصمتنا إليك (لقد كدت) أي قاربت (تركن) أي عمل
(اليهم) أي إلى الأعداء (شيأ) أي ركونا (قليلاً) لمحببتك في هدايتهم وحرصك على منفعتهم ولكنا
عصمتك فنعناك أن تقرب من الركون فضلاً من أن تركن اليهم لأن كلمة لولا تفيد انتفاء
الشيء الثبوت غيره تقول لولا زيد لهلك عمر وومعناه أن وجود زيد يمنع من حصول الهلاك لعمر و
فكذلك ههنا قوله تعالى ولولا أن نبينا لك دت تركن اليهم معناه لولا حصول تثبيت الله
لمحمد صلى الله عليه وسلم فكان تثبيت الله مانعاً من حصول قرب الركون وهذا صريح في أنه
عليه الصلاة والسلام ما هم بأجابتهم مع قوة الداعي إليها ودليل على أن العصمة بتوفيق الله
وحفظه (إذا) أي لو قارب الركون الموصوف اليهم (لأذقناك ضعف) عذاب (الحياة وضعف)
عذاب (الممات) أي مثلي ما يعذب غيرك في الدنيا والآخرة وكان أصل الكلام عذاباً ضعفاً
في الحياة وعذاباً ضعفاً في الممات ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ثم أضيفت كما
يضاف موصوفها وقبل المراد بضعف الحياة عذاب الآخرة وضعف الممات عذاب القبر
والسبب في تضعيف هذا العذاب أن أقسام نعمة الله تعالى في حق الأنبياء عليهم الصلاة
والسلام أكثر فكانت ذنوبهم أعظم فكانت العقوبة المستحقة عليهم أكثر ونظيره قوله تعالى
يا أيها النبي من يأتي منك بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وقبل الضعف من أسماء
العذاب (ثم لا تجد لك) أي وإن كنت أعظم الخلق وأعلامهم مرتبة وهمة (عليها نصيراً) أي
مانعاً يمنعك من عذابنا واختلفوا في سبب نزول قوله تعالى (وإن) أي وإن هم (كادوا)
أي الأعداء (ليستفزونك) أي ليزعمونك بمعاداتهم (من الأرض ليخرجوك منها) فقال
ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة حسدته اليهود وكرهوا قربه
منهم فقالوا يا أبا القاسم إن الأنبياء إنما بعثوا بالشأم وهي بلاد مقدسة وكانت مسكن إبراهيم
فلو خرجت إلى الشأم أمنا بك وأتبعناك وقد علمنا أنه لا يمنعك من الخروج الا خوف الروم فإن
كنت رسول الله فالله يمنعك منهم فعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم على أميال من
المدينة وقيل بنى الخليفة حتى يجتمع إليه أصحابه ويراه الناس عازماً على الخروج إلى الشأم
فيدخلون في دين الله فنزلت هذه الآية فرجع وهذا قول الكلبي وعلى هذا فالآية مدنية
والمراد بالأرض أرض المدينة وقال قتادة وبجهاذ الأرض أرض مكة والآية مدنية هم
المشركون أن يخرجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فكفهم الله تعالى عنه حتى بأمره

بالحجرة فخرج بنفسه قال ابن عادل تعالى الرأى وهذا البق بالآية لأن ما قبلها خبر عن أهل مكة والسورة مكية وهذا اختيار الزجاج وكثير في التنزيل ذكر الأرض والمراد منها مكان مخصوص بقوله تعالى أو ينقوا من الأرض أى من مواضعهم وقوله تعالى حكاية عن أخى يوسف فلان أبحر الأرض يعنى الأرض التى كان قصدها الطلب المرة (فان قيل) قال تعالى وكان من قريته هى أشد قوة من قريته التى أخرجتك يعنى أهل مكة فالمراد أهلها فذكر تعالى أنهم أخرجوه وقال تعالى وإن كادوا وليستقروا لك من الأرض ليخرجوك منها فكيف الجمع بينهم على القول الثانى (أجيب) بأنهم هم واباخرأجه وهو صلى الله عليه وسلم ما خرج بسبب إخراجهم وإنما خرج بأمر الله تعالى وحينئذ فلا تناقض (وإذا) أى وإذا أخرجوك (لا يلبثون خلفك) أى بعد إخراجك لو أخرجوك (الآن) زمننا (قبلاً) وقد كان كذلك على القول الثانى فانهم أهل كوايدر بعد هجرته وعلى القول الأول قتل منهم بنى قريظة وأجلى بنى النضير بقليل وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وشعبة بفتح الخاء وسكون اللام والباقيون بكسر الخاء وفتح اللام وبعدها ألف قال الشاعر

عفت الديار (أى اندرست) خلفهم (أى خلفهم) فكأنما * بسط الشواطىء بينهن حصيرا
الشواطىء النساء الذى يشققن الجريد ليعملن منه الحصر والشطب والشواطىء سعة الخيل
الاخضر يصف دروس ديار الاحبة بعدهم وإنما غير مكنوسه كأنما بسط فيها سعة الخيل
ولما أخبره بذلك أعلم أنه سنة فى جميع الرسل بقوله تعالى (سنة) أى كسنة أو سنة لك سنة
(من قد أرسلنا قبلك) أى فى الأزمان الماضية كلها (من رسلنا) أنا نملك كل أمة أخرجوا
رسولهم من بين أظهرهم والسنة لله وضافتها إلى الرسل لأنها من أجلهم ويدل عليه قوله
تعالى (ولا تجد لسنةا تحويلا) أى تغييرا * ولما قررتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم الالهيات
والمعاد والنبوات أردفها بذكر الامر بالطاعة وأشراف الطاعة بعد الايمان الصلاة فلذلك قال
تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم (أقم الصلاة) بفعل جميع أركانها وأشرافها بحيث تصير
كأنها قائمة بنفسها فانها بالعبادة لما فيها من المناجاة والاعراض عن كل غير وفناء عن كل
سوى بما أشرق من أنوار الحضرة التى قد اضمحل اليها كل فان وفى ذلك إشارة عظيمة إلى
أن الصلاة أعظم ناصر على الأعداء الذين يريدون بمكرهم استقزاز الاولياء ولذلك كان صلى الله
عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة ثم عين له الاوقات بقوله تعالى (أدلولك الشمس) فى هذه
اللام قولان أحدهما انه بمعنى بعد أى بعد أدلولك الشمس ومثله قول متم

قلما تفرقنا كأنى ومالك * لطول اجتماع لم يبت ليله معا

والثانى انه على بابها لانها انما تجب بزوال الشمس والدلول مصدر دلكت الشمس وفيه
أقوال أحدها انه الزوال وهو قول ابن عباس وابن عمر وجابر وأكثر التابعين ويدل لذلك قوله
صلى الله عليه وسلم أنا بنى جبريل لدلولك الشمس حين زالت فصلى بى الظهر وقول أهل اللغة معنى
الدلول فى كلام العرب الزوال ولذلك قيل للشمس اذا زالت نصف النهار دلكت والثانى انه

الغروب وهو قول ابن مسعود وتقبله الواحدى فى البسيط عن على رضى الله عنه وبه قال
 ابراهيم النخعي والبخاري والسدي وهو اختيار الفراء وصح كما يقال الشمس اذا زالت
 نصف النهار ذلكة يقال لها ايضا اذا غربت ذلكة لانها فى الحالى زائلة قال الازهرى
 والثالث انه من الزوال الى الغروب وقال فى القاموس ذلكت الشمس غربت أو اصغرقت
 أو ماتت أو زالت عن كبد السماء فحينئذ فى هذه اللفظة دلالة على الظهر والعصر والمغرب من
 استعمال المشترك فى معانيه أما فى الظهر والمغرب فواضح لما مر وأما العصر فلأن أول وقتها
 أول أخذ الشمس فى الاصفرار وأدل دليل على ذلك أنه تعالى غيا الأقامة لوقت العشاء بقوله
 تعالى (الى غسق الليل) أى ظلمته وهو وقت صلاة عشاء الآخرة والغاية أيضا هنا داخله لما ساقى
 وقد أجمعوا على أن المراد من قوله تعالى (وقرآن الفجر) أى صلاة الصبح وهو منصوب قبل على
 الإعراء أى وعليك بقرآن الفجر وربان أسماء الأفعال لاتعمل مضمره وقال الفراء انه منصوب
 بالعطف على الصلاة فى قوله تعالى أقم الصلاة والتقدير أقم الصلاة وأقم قرآن الفجر وحينئذ
 تدخل الصلوات الخمس فى هذه الآية قال ابن عادل كرازى وحل كلام الله تعالى على ما يكون
 أكثر فائدة أولى انتهى وسميت صلاة الصبح قرآنا لاشتمالها عليه وان كانت بقية الصلوات
 أيضا مشتملة عليه لانه يطول فيها فى القراءة ما لا يطول فى غيرها فالقصود من قوله تعالى وقرآن
 الفجر الحث على طول القراءة فيها أكثر من غيرها لأن التخصيص بالذكر يدل على كونه أكمل
 من غيره * ولما كان القيام عن المنام يشق على مرغب ما ظهره غير مضمر لأن المقام مقام تعظيم
 فقال (ان قرآن الفجر كان مشهودا) أى تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار
 ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو فى آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار قال الرازى ثم ان
 ملائكة الليل اذا صعدت قالت يارب اناتر كذا عبدك يصلى لك وتقول ملائكة النهار وبنا
 اننا انبنا عبدك وهم يصلىون فيقول الله تعالى ملائكتنا اشهدوا بانى قد غفرت لهم وقال
 أبوهريرة رضى الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تفضل صلاة الجوع صلاة
 أحدكم وحده بخمس وعشرين درجة وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار فى صلاة الفجر
 ثم يقول أبوهريرة اقرؤا ان شئتم ان قرآن الفجر كان مشهودا وهذا يدل على ان التغليس أولى
 من التنوير لأن الانسان اذا شرع فيها من أول الوقت فى ذلك الوقت ظلمة باقية فتكون
 ملائكة الليل حاضرة ثم اذا امتدت الصلاة بسبب نزول القراءة وتكثيرها زالت الظلمة وظهر
 الضوء وحضرت ملائكة النهار وأما اذا ابتدأ بهذه الصلاة فى وقت التنوير فهذا لم يبق أحد
 من ملائكة الليل فلا يحصل المعنى المذكور فقوله كان مشهودا يدل على ان التغليس أفضل
 وأيضا الانسان اذا شرع فى صلاة الصبح من أول هذا الوقت فكانت الظلمة القوية فى العالم
 فاذا امتدت القراءة فى أثناء هذا الوقت ينقلب العالم من الظلمة الى الضوء والظلمة مناسبة
 للموت والعدم والضوء مناسب للحياة والوجود فالانسان لما قام من منامه فكانه انتقل
 من الموت الى الحياة ومن العدم الى الوجود ومن السكون الى الحركة وهذه الحالة العجيبة

تشهد العقول بأنه لا يقدر على هذا التقلب الا الخلق المدبر بالحكمة البالغة فحينئذ يستنير العقل بنور هذه المعرفة ويتخلص من مرض قلبه فان أكثر الخلق وقعوا في امراض القلوب وهي حب الدنيا والحرم والحسد والتفاخر والتكابر وهذه الدنيا مثل دار المرضى اذا كانت مملوءة من المرضى والانبياء كالأطباء الحاذقين والمرضى ربما كان قديقوى مرضه فلا يعود الى الصحة الا بمعجلات قوية وربما كان المريض جاهلا فلا يتقاد للطبيب ويخالفه في أكثر الامور لان الطبيب اذا كان مشفقاً حاذقاً فانه يسعى في ازالة ذلك المرض بكل طريق يقدر عليه وان لم يقدر على ازالته فانه يسعى في تقليده وفي تخفيفه فلما كان مرض الدنيا مستولياً على الخلق ولا علاج له الا بالدعوى الى معرفة الله سبحانه وتعالى وخدمته وطاعته وهذا علاج شاق على النفوس وقل من يقبله وينقاد له لاجرم أن الانبياء اجتهدوا في تقليل هذا المرض فعملوا الخلق على الشروع في الطاعة والعبودية من أول وقت القيام من النوم لانه مما ينفع في ازالة هذا المرض * ثم حدث سبحانه وتعالى على التهجيد لافضليته وارشديته بقوله عز من قائل (ومن الليل) أى وعليك أو وقم بعض الليل (فتجده) أى واترك الهجود للصلاة يقال هجد وتهجد نام ليلاً وهجد وتهجد سهر فهو من الاضداد ومنه قيل لصلاة الليل التهجيد قاله في الصباح والضمير في به لملطق القرآن والمراد من الآية قيام الليل لصلاة النافلة فلا يحصل التهجيد الا بصلاة نفل بعد نوم وكانت فريضة على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أئمة في الابتداء بقوله تعالى يا أيها المزمل قم الليل الا قليلاً ثم نسخ بما في آخرها ثم نسخ بما في الصلوات الخمس وبقي قيام الليل على الاستحباب بقوله تعالى فاقرء ما تيسر منه وبقي الوجوب في حقه صلى الله عليه وسلم بدليل قوله تعالى (نافلة لك) أى زيادة لك مختصة بك وروى عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث هن على فريضة وهن سنة لكم الوتر والسواك وقيام الليل والصحيح أنه نسخ في حقه أيضاً ودليل النسخ رواه مسلم وقد وردت أحاديث كثيرة في قيام الليل منها ما روى عن المغيرة بن شعبه أنه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتفخت قدماه فقبل له أتكلف هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبداً شكوراً ومنها ما روى عن زيد بن خالد الجهني أنه قال لا رفق من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة فتوسدت عنته أو فسطاطه فقام فصلى ركعتين خفيفتين ثم صلى ركعتين طويلتين ثم ركعتين طويلتين ثم ركعتين طويلتين ثم ركعتين دون اللتين قبلهما ثم أوتر فذلك ثلاثة عشر ركعة فلهذا قيل انه أكثر الوتر وهو أحد قولى الشافعي والمرجح عنده ان أكثره احدى عشرة ركعة لما رواه أبو سلمة أنه سأل عائشة رضى الله تعالى عنها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة أى وتر يصلى أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى ثلاثاً قالت عائشة رضى الله تعالى عنها فقلت يا رسول الله أتنام قبل أن توتر فقال يا عائشة ان عيني تنام ولا ينام قلبي ومنها ما روى عن أنس ابن مالك قال ما كنا نشاء أن نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليل مضطجاً الا رأينا به ومائناً

أن زاه نأما الأريانه وفي رواية غيره قال وكان يصوم من الشهر حتى تقول لا يقطر منه شيئا
ويقطر حتى تقول لا يصوم منه شيئا ثم قال تعالى (عسى أن يبعثك ربك) أي المحسن إليك (مقاما
محمودا) انفق المفسرون على أن كلمة عسى من الله واجب قال أهل المعاني لأن لفظة عسى
تفيد الاطماع ومن أطمع إنسانا في شيء ثم حرمه كان عارا والله أكرم من أن يطمع أحدنا في
شيء ثم لا يعطيه ذلك وأما المقام المحمود فقال الواحدى أجمع المفسرون على أنه مقام الشفاعة كما
قال صلى الله عليه وسلم في هذه الآية هو المقام الذي أشفع فيه لآتقى وقال حذيفة يجمع الناس
في صعيد واحد فلا تتكلم نفس فأول مدعو محمد صلى الله عليه وسلم فيقول بليك وسعديك والشر
ليس إليك والمهدى من هديت وعبدك بين يديك وبك واليك لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك
تباركت وتعاليت سبحانك رب البيت فقال هذا هو المراد من قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك
مقاما محمودا ويدل للأول أحاديث منها ما روى عن أبي هريرة أنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لكل نبي دعوة مستجابة وإنى اختبأت دعوى شفاعة لآتقى وهى نائلة منكم إن شاء الله
تعالى من مات لا يشرب لبا لله شيئا ومنها ما روى عن جابر أنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة
والفضيلة وابعته مقام محمودا الذى وعدته حلت له شفاعتى يوم القيامة * ومنها ما روى عن
أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحبس المؤمنون يوم القيامة حتى يرموا بذلك فيقولون
لو استشفعنا إلى ربنا فيرجحنا من مكاننا فيأبئون آدم فيقولون أنت آدم أبو البشر خلقك الله بيده
وأسكنك الجنة وأجحد لك ملائكته وعلمك أسماء كل شيء أشفع لنا عند ربك حتى يرجحنا من
مكاننا هذا فيقول لست هناكم ويزكر خطيئته التى أصاب أكله من الشجرة وقد نهى عنها
وإكن اتوا فحأول نبي ببعته الله إلى أهل الأرض فيأتون فحافق يقول لست هناكم ويزكر
خطيئته التى أصاب بسؤال ربه بغير علم ولكن اتوا إبراهيم خليل الرحمن فيأتون إبراهيم
فيقول لست هناكم ويزكر ثلاث كذبات كذبهن ولكن اتوا موسى عبدا آتاه الله التوراة
وكلمه وقر به نجيها قال فيأتون موسى فيقول لست هناكم ويزكر خطيئته التى أصاب قلبه النفس
ولكن اتوا عيسى عبدا لله وكلمته قال فيأتون عيسى فيقول لست هناكم ولكن اتوا محمدا
عبدا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال فيأتونى فاستأذن على ربي فيؤذن لى فاذا رأيت
وقعت ساجدا فبدعنى ماشاء الله أن يدعنى فيقول ارفع رأسك يا محمد وقل تسمع واشفع أشفع
وسل تعطه قال فأرفع رأسى فأثنى على ربي بشاءة وتحميد بعلميه قال ثم أشفع فيحذفلى حدا
فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ثم أعود فأقع ساجدا فبدعنى ماشاء الله أن يدعنى
ثم يقول ارفع يا محمد وقل تسمع واشفع تشفع وسل تعطه قال فأرفع رأسى فأثنى على ربي بشاءة
وتحميد بعلميه قال ثم أشفع فيحذفلى حدا فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة قال فلا أدري
فى الثالثة أو الرابعة فأقول يا رب ما بقى الا من حبسه القرآن أى وجب عليه الخلود وعن
ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما مقام محمودا يحمدك فيه الأولون والآخرون وتشرف

فيه على جميع الخلائق سل قطعى واشفع فتشفع ليس أحد الا تحت لوائك والاخبار في
 الشفاعة كثيرة وفي هذا القدركفاية لاولى البصائر جعلنا الله تعالى وجميع أجبنا من
 أهلها الداخلين تحت شفاعته سيد الانبياء والمرسلين آمين واختلف أهل التفسير في قوله
 تعالى (وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق) فقال ابن عباس والحسن
 أدخلني مدخل صدق المدينة وأخرجني مخرج صدق مكة نزل حين أمر النبي صلى الله عليه
 وسلم بالهجرة وقال النخاع أنخرجني مخرج صدق من مكة آمننا من المشركين وأدخلني
 مدخل صدق ظاهر أعليها بالفتح وقال مجاهد أدخلني في أمر له الذي أرسلني به من النبوة
 مدخل صدق وأخرجني من الدنيا وقدقت بما وجب علي من حقها مخرج صدق وقيل أدخله
 الغار وأخرجاه منه سالما وقيل أدخلني مدخل صدق الجنة وأخرجني مخرج صدق من
 مكة وقيل أدخلني في القبر مدخل صدق إذا خلا مرضيا وأخرجني منه عند البعث مخرج صدق
 أخرجاهم بالكرامة والجامع لهذه الاقوال ما جرى عليه البقاعى في تفسيره بقوله
 في كل مقام تريد ادخالى فيه جسي ومعنوى دينا وأخرى مدخل صدق يستحق الداخل فيه أن
 يقال له أنت صادق في قولك وفعلك فان ذا الوجهين لا يكون عند الله وجيها وأخرجني من كل
 ما تخرجني منه مخرج صدق انتهى والمراد من المدخل والمخرج الادخال والاخراج ومعنى
 اضافة المدخل والمخرج الى الصدق مدحه مما كأنه سأل الله تعالى ادخلا حسنا واخرجا
 حسنا لا يرى فيهما ما يكره ثم سأل الله تعالى أن يرزقه التقوية بالحجة وبالقهر والقدرة فقال
 (وأجعل لي من لدنك) أى عندك (سلطانا نصيرا) أى حجة ظاهرة تنصرف بها على جميع من
 خالفني وقد أجاب الله تعالى دعاءه وأعلمه أنه يعصمه من الناس بقوله تعالى والله يعصمك من
 الناس وقال تعالى ألا ان حزب الله هم الغالبون وقال تعالى ليظهره على الدين كله وقال تعالى
 ليس يخلفهم في الارض ووعدته تعالى ليظهره على الدين ووعدته تعالى لينزع عن ملك فارس والروم
 فيجعل له وعنه صلى الله عليه وسلم أنه استعمل عتاب بن أسيد على أهل مكة وقال انطلق فقد
 استعملت على أهل الله فكان شديد على المرائين المنافقين ايضا على المؤمنين وقال والله
 لا أعلم متخلفا يتخلف عن الصلاة الامنافا فقال أهل مكة يا رسول الله لقد استعملت على أهل
 الله عتاب بن أسيد اعرايا جافيا فقال صلى الله عليه وسلم انى رأيت فيما يرى النائم كأن عتاب
 ابن أسيد أتى باب الجنة فاخذ بحلقة الباب فقلقة لها قلقة لا شديد احتج فتح له فدخلها فاعز الله
 تعالى الاسلام لنصرته المسلمين على من يريد ظلمهم فذلك السلطان النصير ثم أمره الله تعالى أن
 يخبر بالاجابة بقوله تعالى (وقل) أى لا وليا لك وأعدائك (خباء الحق) وهو ما أمرني به ربي وأنزله
 الى (زهقى) أى اضمحل وبطل وهلك (الباطل) وهو كل ما يخالف الحق ثم علل زهوقه بقوله
 تعالى (ان الباطل) أى وان ارتفعت له دولة ووصولة (كان) في نفسه بجبلته وطبعه (زهوقا) أى
 لا يبقى بل يزول على أسرع الوجوه وقت وأسرع رجوع قضاء قضاء الله تعالى من الازل روى
 البخارى في التفسير عن ابن مسعود قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وحول

الكعبة ثلثة وستون صنما من كل قوم يخيلهم بفعل يطعنها بعود في يده ويقول جاء الحق
 وزهق الباطل فجعل الصنم ينكب لوجهه وعن ابن عباس كانت لقبايل العرب أصنام يحجون
 اليها ويخرون لها فشكى البيت الى الله تعالى فقال أي رب الى متى تعبد هذه الاصنام حولي دونك
 فأوحى الله تعالى الى البيت اني سأحدث لك نوبة جديدة فاملوك خذودا سجدا يدفون اليك
 دفيق النسور ويحنون اليك حنين الطير الى بيضها لهم يعرج حولك بالنسبة * ولما نزلت هذه
 الآية يوم الفتح جاء جبريل عليه السلام وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم خذ خضرتك ثم
 ألقها فجعل يأتي صنما صنما وهو ينكب بالخنصرة في عنقه ويقول جاء الحق وزهق الباطل فينكب
 الصنم لوجهه حتى ألقاها جميعا وبقي صنم خراعة فوق الكعبة وكان من قوارير صفر فقال يا علي
 الزم به فحمله رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد ورمى به فسكره فجعل أهل مكة يتعجبون
 ويقولون ما رأينا رجلا أسحر من محمد قال الرمنخري وشكايه البيت والوحي اليه تخيل وتمثيل
 * ولما بين سبحانه وتعالى الالهيات والنبوات والحشر والنصر والبعث والاثبات القضاء والقدر
 ثم آتاه بالامر بالصلاة ونبه على ما فيها من الاسرار وكان القرآن هو الجامع لجميع ذلك أتبعه
 ببيان كونه شفاء ورجه بقوله تعالى (وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورجة للمؤمنين) أي ما هو
 شفاء في تقويم دينهم وإستصلاح نفوسهم كالدواء الشافي للمريض * (تنبيه) * في من هذه ثلاثة
 أوجه أحدها انه لبيان الجنس قاله الرمنخري والبيضاوي وابن عطية وأبو البقاء ورد عليهم
 أبو حيان بأن التي للبيان لابد أن تتقدمها ما تبينه لأن تتقدم عليه وهنا قد وجد تقدمها عليه
 الثاني أنه اللابعض وأنكره الخوفي لانه يلزم أن لا يكون بعضه شفاء وأجلب أبو البقاء بأن منه
 ما يشفي من المرض وهذا قد وجد بدليل رقية بعض الصحابة سيد الحمى الذي لدغ بالفاتحة
 فشفي من المرض فيكون التبعض بالنسبة للأمراض الجسمانية والافهوكه شفاء للابدان
 وللقلوب من الاعتقادات وغيرها الثالث أنها لا بداء الغاية وهو كما قال ابن عادل واضح (و) من
 العجيب ان هذا الشفاء (لا يزيد الظالمين) وهم الذين يضعون الشيء في غير موضعه بأعراضهم
 عما يجب قبوله (الا خسارا) أي نقصا بالانه اذا جاءهم وقامت به الحجة عليهم أعرضوا عنه فكان
 أعراضهم ذلك زيادة في كفرهم كما ان قبول المؤمنين له وإقبالهم على تدبره زيادة في إيمانهم
 وفي الدارمي عن قتادة قال ما جالس أحد القرآن فقام عنه الا بزيادة أو نقصان ثم قرأ هذه الآية
 ثم انه تعالى ذكر السبب الاصل في وقوع هؤلاء الكافرين الجاهلين الضالين في أودية الضلال
 ومقامات الخزي والتمكال وهو حب الدنيا والرغبة في المال والجاه واعتقادهم أن ذلك انما يحصل
 بسبب جدتهم واجتهادهم فقال تعالى (واذا أنعمنا) أي بما لنا من العظمة (على الانسان) أي
 هذا النوع هؤلاء وغيرهم وقال ابن عباس ابن الانسان ههنا هو الوليد بن المغيرة قال الرازي
 وهذا بعيد بل المراد أي نوع الانسان اذا أنعمنا عليه (أعرض) أي عن ذكرنا ودعائنا
 اذ شأن نوع الانسان أنه اذا فاز بمقصوده ووصل الى مطلوبه اغتر و صار غافلا عن عبودية الله
 مقتردا عن طاعة الله كما قال تعالى ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى (ونأى) عن ذكر الله

(بجانبه) أى لوى عطفه وبعد نفسه كأنه مستغنى بأمره ويجوز أن يكون كناية عن الاستكثار لانه من عادة المستكبرين ومعنى النأى فى اللغة البعد والاعراض عن الشيء أن يولى عرض وجهه وقرأ ابن ذكوان بألف مدودة بعد النون وتأخير الهمزة مثل جاء وفى هذه القراءة تخرجهما من أحدهما من نأى أى نهض والثانى انه مقلوب من نأى فيكونان بمعنى قال ابن عادل ولكن متى أمكن عدم القلب فهو أولى وقرأ الباقر بالهمزة بعد النون وألف بعدهمزة وأمال الالف بعد الهمزة السوسى وشعبة وخلاصة بخلاف عن السوسى وأمالها ورش بين بين وأمال الهمزة والنون محضة خلف والكسائى وفتح الباقر (وإذا مسه الشر) أى هذا النوع وان قل (كان يؤسا) أى شديد اليأس عما عهده من رحمة ربه والحاصل أنه ان فاز بالنعمة والدولة اغتر بها ونسى ذكر الله وان بقي فى الحرمان عن الدنيا استولى عليه الأسف والحزن ولم يتفرغ اذ كراه الله فهذا المسكين محروم أبدا عن ذكر الله تعالى ونظيره قوله تعالى فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربى أكرمى وأما اذا ما ابتلاه فقد رعبه رزقه فيقول ربى أهاننى وكذلك ان الانسان خلق خلوا عا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا الا من حفظه الله وشرقه بالاضافة اليه فليس للشيطان عليه سلطان ثم قال تعالى لئن لم يلهيكم محمد صلى الله عليه وسلم (قل كل) من الشاكر والكافر (يعمل على شاكته) أى طريقته التى تشاكل روحه وتشاكل ما طبعناه عليه من خيرا وشر (قربكم) أى فتسبب عن ذلك ان الذى خلقكم وصوركم (اعلم) من كل أحد (بمن هو) منكم (أهدى سبيلا) أى أوضح طريقا واتباع الحق فيشكروا بصيرا احتسابا فيعطيه الثواب ومن هو منكم أضل سبيلا فيجعل له العقاب لانه يعلم ما طبعهم عليه فى أصل الخلقة وغيره تعالى انما يعلم أمور الناس فى طرائقهم بالتجربة وقد روى الامام أحمد لكن بسند منقطع عن أبى الدرداء رضى الله تعالى عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم يحيل زال عن مكانه فصدقوا واذا سمعتم برجل تغير عن طبعه فلا تصدقوا فانه يصير الى ما جبل عليه واختلف فى سبب نزول قوله تعالى (ويستأثرونك) أى تغشوا وتحتجوا (عن الروح) فعن عبد الله بن مسعود قال يستأثرونك أى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوكل على عسيب معه فترى من اليهود فقال بعضهم لبعض اسألوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه لا ينجى بشئ تكرهونه فقال بعضهم لنسألن فقام رجل منهم فقال يا أبا القاسم ما الروح فسكت فقلت انه يوحى اليه فقمت فلما انجلى عنه قال ويستأثرونك عن الروح (قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا) قال بعضهم لبعض قد قلنا لكم لا تسألوه وقال ابن عباس ان قريشا اجتمعوا فقالوا ان محمد انشأ فسادا بالصدق والامانة وما اتهمناه بكذب وقد ادعى ما ادعى فابغثوا نفرا الى اليهود بالمدينة واسألوهم عنه فانهم اهل كتاب فبغثوا جماعة اليهم فقالت اليهود سلوه عن ثلاثة اشياء فان أجاب عن كلها أو لم يجيب عن شئ منها فليس بنبي وان أجاب عن اثنين فهو نبي فسالوه عن قبة ففقدوا فى الزمن الاول ما كان أمرهم فانه كان لهم حديث عجيب وعن رجل بلغ مشرق الارض

ومغربها وعن الروح فسألو النبي صلى الله عليه وسلم فقال أخبركم بما سألتكم غدا ولم يقل ان شاء الله قلبت الوحي قال مجاهد اثنى عشر ليلة وقيل خمسة عشر يوما وقيل أربعين يوما وأهل مكة يقولون وعدنا محمد غدا وقد أصبغنا لا يخبرنا بشيء حتى حزن صلى الله عليه وسلم من مكث الوحي وشق عليه ما يقوله أهل مكة ثم نزل جبريل عليه السلام بقوله تعالى ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله ونزل في القصة أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا ونزل فيمن بلغ المشرق والمغرب ويستأثرونك عن ذى القرنين ونزل في الروح ويستأثرونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وقول الرازي ومن الناس من طعن في هذه الرواية من وجوه وذكر من جملة ذلك كيف يليق به أن يقول اني لأعرف هذه المسئلة مع أنهم من المسائل المشهورة المذكورة مع جهور الخلق غير لائق لأن ذلك علامة على نبوته قال الزنجشیری فبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم في التوراة فقدموا على سؤالهم انتهت واختلفو في الروح الذي وقع السؤال عنه فروى عن ابن عباس أنه جبريل عليه السلام وهو قول الحسن وقتادة وروى عن علي أنه قال ملك له سبعون ألف وجه لكل وجه سبعون ألف لسان يسبح الله تعالى بكلماتها وقال مجاهد خلق على صورة بني آدم لهم أيد وأرجل ورؤس وليسوا بملائكة ولا ناس يأكلون الطعام وقال سعيد بن جبريل يخلق الله تعالى خلقا أعظم من الروح غير العرش لو شاء أن يبتلع السموات السبع والأرضين السبع ومن فيهن بلقمة واحدة لفعل صورة خلقه على صورة الملائكة وصورة وجهه على صورة وجه الادميين يقوم يوم القيامة على عین العرش وهو أقرب الخلق الى الله تعالى عند الحجب السبعين وأقرب الى الله تعالى وهو من يشفع لاهل التوحيد ولولا أن بينه وبين الملائكة ستر من نور لا احترق أهل السموات من نوره وقيل الروح هو القرآن وقيل المراد منه عيسى فانه روح الله تعالى وكلمته ومعناه أنه ليس كما تقوله اليهود ولا كما تقوله النصارى وقال بعضهم هو الروح المركب في الخلق الذي يحيا به الانسان قال البغوي وهو الاصح وتكلم فيه قوم فقال بعضهم هو الدم ألا ترى أن الحيوان اذا مات لا يفوت منه الا الدم وقال قوم هو نفس الحيوان بدليل أنه يموت باحتباس النفس وقال قوم عرض وقال قوم هو جسم لطيف وقال بعضهم الروح معنى اجتماع فيه النور والطيب والعلم والعلو والبقاء ألا ترى أنه اذا كان موجودا يكون الانسان موصوفا بجميع هذه الصفات واذا خرج ذهب الكل قال البغوي وأولى الاقاويل أن يوكل علمه الى الله عز وجل وهو قول أهل السنة قال عبد الله بن بريدة ان الله تعالى لم يطلع على الروح ملكا مقربا ولا نبيا مرسلًا بدليل قوله تعالى قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا أي في جنب علم الله تعالى * (تنبيه) * اختلف في الخطاب بقوله تعالى وما أوتيتم من العلم الا قليلا فقيل هو النبي صلى الله عليه وسلم وقيل اليهود فانهم يقولون أوتينا التوراة وفيها العلم الكبير وقيل عام روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن محتصون بهذا الخطاب أم أنت معنا فيه فقال نحن وأنتم لم نؤت من العلم الا قليلا فقالوا ما أعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا

كثيرا وساعة تقول هذا فترت ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر عذبة الآية قال
 الرمنشمى وليس ما قالوا بالازم لان القلة والكثرة يدوران مع الاضافة فيوصف الشيء بالقلة
 مضافا الى ما فوقه وبالكثرة مضافا الى ما تحته فالحكمة التي أوتيتها العبد خير كثير في نفسه الا
 أنه اذا أضيفت الى علم الله فهي قليلة وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم معنى الروح ولكن
 لم يخبره لان ترك أخباره كان علما للنبوة قال البغوي والاول أصح أن الله استأثر بعلومه انتهى
 وعن أبي يزيد لقد مضى النبي صلى الله عليه وسلم وما يعلم الروح وقال الرازي قوله تعالى قل
 الروح من أمر ربي من فعل ربي وهذا الجواب يدل على أنهم سألوه أن الروح قديمة أو حادثة
 فقال بل هي حادثة وانما حصلت بفعل الله وتكوينه وإيجاده ثم احتج على احداث الروح بقوله
 وما أوتيت من العلم الا قليلا بمعنى أن الروح في مبدأ القطرة تكون خالية عن العلوم والمعارف
 ثم تحصل المعارف والعلوم فهي لا تزال تكون في التغير من حال الى حال وفي التبديل من نقصان
 الى كمال والتغير والتبديل من امارات الحدوث فقوله قل الروح من أمر ربي يدل على أنهم سألوه
 أن الروح هل هي حادثة أو قديمة فأجاب بأنهم احداثه واقعة بتخليق الله تعالى وتكوينه وهو المراد
 من قوله تعالى قل الروح من أمر ربي ثم استدل على حدوث الارواح بتغيرها من حال الى حال
 وهو المراد بقوله وما أوتيت من العلم الا قليلا فهذا ما نقوله في هذا الباب انتهى وهو نص لطيف
 * ولما بين سبحانه وتعالى أنهم ما آتاهم من العلم الا قليلا بين أنه لو شاء أن يأخذ منهم ذلك القليل
 أيضا لقدر عليه بقوله تعالى (ولكن شئنا) أي ومشيئتنا لا يتعاظمها شيء واللام موطئة للقسم
 وأجاب عن القسم بما أغنى عن جواب الشرط فقال (لنذهب) أي بما لنا من العظمة ذهابا
 محققا (بالذي أوحينا اليك) بأن نحمو حفظه من القلوب وكتابته من الكتب وهذا وان كان
 أمرا مخافا للعادة الا أنه تعالى قادر عليه (ثم) أي بعد الذهاب به (لا يتجدد لك به علينا وكبلا)
 أي لا يتجدد من تتوكل عليه في رد شيء منه واعادته مسطورا محفوظا وقوله تعالى (الارجعة من
 ربك) استثناء متصل لانه مندرج في قوله وكبلا والمعنى الا أن يرجع ربك فبرده عليك
 أو منقطع فنقدر لكن عند البصريين أو بل رجعة من ربك عند الكوفيين والمعنى ولكن رجعة
 من ربك أو بل رجعة من ربك بتركه غيره مذحوب به وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن
 قال الرازي وهذا نبيه على أن الله تعالى على جميع العلماء نوعين من المنية أحدهما تسهيل
 ذلك العلم عليهم والثاني ابقاء حفظه عليهم فعلى كل ذي علم أن لا يقفل عن هاتين النعمتين
 وعن القيام بشكرهما وهما منة من الله تعالى عليه بحفظ العلم ورسوخه في صدره ومنته عليه في
 بقاء المحفوظ (فان قيل) كيف يذهب القرآن وهو كلام الله تعالى (أجيب) بأن المراد محوما
 في المصاحف واذهاب ما في الصدور قال عبد الله بن مسعود اقرؤوا القرآن قبل أن يرفع فانه
 لا تقوم الساعة حتى يرفع قبل هذه المصاحف ترفع فكيف ما في صدور الناس قال بسري عليه
 السلام لا يرفع ما في صدورهم فيصيحون لا يحفظون شيئا ولا يجدون في المصاحف شيئا ثم يقبضون
 في الشعر وعن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال لا تقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل

له دوى تحت العرش كدوى النحل فيقول الرب مالك فيقول يارب اتلى ولا يعمل بي وفي رواية
 لابن مسعود أقول ما تفقدون من دينكم الامانة وآخر ما تفقدون الصلاة وليصلن قوم ولادين
 لهم وإن هذا القرآن يصحون يوم ما وفانكم منه شئ فقال رجل كيف ذلك وقد أثبتناه في قلوبنا
 وأثبتناه في مصاحفنا وتعلمه أبناءنا وأولادنا يعلمه أبناءنا فهم فقال يسرى عليه ليل فيصبح الناس منه
 فقرأه رفع المصاحف وينزع ما في القلوب وقوله تعالى (إن فضله سنان) أى ولم يزل (عليك
 كبيرا) فيه قولان أحدهما المراد منه أن فضله كان عليك كبيرا بسبب إبقاء العلم والقرآن
 عليك ثانيهما أن المراد أن فضله كان عليك كبيرا بسبب أنه جعلك سيد ولد آدم وختم بك النبيين
 وأعطاك المقام المحمود وقد أنعم عليك أيضا بإبقاء العلم والقرآن عليك ونزل حين قال الكفار
 لنبي صلى الله عليه وسلم لو نشاء لقلنا مثل هذا القرآن (قل) أى لهؤلاء البعداء (لئن أجمعت
 الاناس) الذين تعرفونهم وتعرفون ما أو توأمن البلاغة والحكمة والذين لا تعرفونهم (والجن)
 الذين يأتون كهانهم ويعلمونهم ببعض الغيبات عنهم وغيرهم وترك الملائكة لأنهم لا عهد لهم
 بشئ من التضيدي ولا نهم كانوا واسيط (على أن يأتوا بمثل هذا القرآن) في البلاغة وحسن
 النظم وكال المعنى (لا يأتون بمثل) أى لا يقدر على ذلك فالقرآن معجز في النظم والتأليف
 والخبار عن الغيوب وهو كلام فى أعلى طبقات البلاغة لا يشبه كلام الخلق ولو كان مخلوقا لآتوا
 بمثل * (تنبيه) * في قوله تعالى لا يأتون بمثل قولان أظهرهما أنه جواب للقسم الموطأ له باللام
 والثاني أنه جواب للشرط واعتذروا عن رفعه بأن الشرط ماض فهو كقوله
 * وإن أتاه خليل (أى فقير) يوم مسغبة * يقول لا غائب مالى ولا حرم
 لأن الشرط وقع ماضيا وناقشه أبو حيان بأن هذا ليس مذهب سيبويه ولا الكوفيين والمبرد
 لأن مذهب سيبويه في مثله أن النية به التقديم ومذهب الكوفيين والمبرد أنه على حذف الفاء
 وهذا مذهب ثالث قال به بعض الناس (ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) أى معنا بعضهم أقوى
 مانبه الى أقوى ما فى صاحبه * (تنبيه) * قد تقدم في سورة البقرة أن الله تعالى قال فأتوا
 بسورة من مثله وقد سما الكلام على ذلك وفي وجه كون القرآن معجزا قولان أحدهما أنه
 معجز في نفسه والثاني أنه ليس في نفسه معجزا إلا أنه تعالى لما صرف دواعيهم عن الاتيان
 بمعارضته وكانت الدواعي متوفرة على الاتيان بهذه المعارضة مع التقديرات المذكورة يكون
 نقضا للعادة فيكون معجزا والقول الأول أظهر (ولقد صرفنا) أى بينا بوجه مختلفة زيادة في
 التقرير والبيان (للناس في هذا القرآن من كل مثل) أى من كل معنى هو كالمثل في غرابته
 ووقوعه متوقعا في الانفس وقيل معناه من كل وجه من العبر والاحكام والوعيد والوعيد
 والقصص وغيرها وقيل صفة لمجذوف أى مثلا من جنس كل مثل ليعطوا (قائى أكثر
 الناس) وهم من هم في صورة الناس ككفار قرينس وقد سلبوا معانيهم (الا كفورا) أى بحودا
 (فان قيل) كيف جاز فإني أكثر الناس الا كفورا ولم يجز ضربت الازيدا (أجيب) بأن أبى
 متأول بالنفي كأنه قيل فلم يرضوا الا كفورا * ولما تين بالدليل اعجاز القرآن على وفق دعوى محمد

صلى الله عليه وسلم ولم يمتهم اخية وغلبوا أخذوا يتعللون باقتراح الآيات فعل المبهوت المنجوج
 المتعثر في أذيال الخيرة وذكر وامن ثلثة أنواع من المعجزات أولها (وقالوا) أى كفار قريش
 ومن والاهم (لن نؤمن لك حتى تفجر) أى تفجير أعظميا (لنسن الارض ينبوعا) أى عينا
 غزيرة الماء من شأنه ان تتبعع بالماء ولا ينضب مائها وقصر أعاصم وحرة والكسافى بفتح التاء
 وسكون الفاء وضم الجيم محققة والباقون بضم التاء وفتح الباء وكسر الجيم المشددة ثانيها قولهم
 (أو تكونن) أنت وحدك (جنة من نخيل وعنب) أى وأثمار عنب عبر عنه بالثمرة لأن
 الاستفهام منه بغيرها قليل (تفجير الانهار) الجارية (خلافها) أى وسطها (تفجيرا) أى
 تشققا والفجر شق الظلام عن عمو الصبح والتفجير شق جلاب الحياة بما يخرج الى الفلاد
 ثالثها قولهم (أو تسقط السماء) أى نفسها (كأزعت) فيما توعدنا به (علينا كسفا) أى قطعنا
 جمع كسفة وحى القطعة وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بنصب السين مثل قطعة وقطع وسدرة
 وسدرو والباقون يسكونها مثل دنة ودمن وسدرة وسدرو هو نصب على الحال في القراءتين جميعا
 كانه قيل أو تسقط السماء علينا مقطعة رابعها قولهم (أو أنأتى) معك (بالله) أى الملك الاعظم
 (والملائكة قبلا) أى عيانا ومقابله تنظر اليه لا يخفى علينا شئ منه وقال الضحاك الخوجع
 قبيله أى أصناف الملائكة قبيله قال ابن داني كفي أى يكفلون بما تقول خامسها
 قولهم (أو يكون لك) أى خاصبك (بيت من زخرف) أى ذهب كمال الحزن والزينة سادسها
 قولهم (أو ترتقى) أى تصعد (فى السماء) درجة درجة ونحن ننظر اليك صاعدا (ولن نؤمن)
 أى نصدق مذعنين (رقيبك) أى أصلا (حتى تنزل) وحقها معنى كونه من السماء بقولهم
 (علينا كآبا) ومعنى كونه فى رق أو نحوه بقولهم (نقرؤه) يأمر نافية بآباءك روى عكرمة عن
 ابن عباس أن عتبة وشيبة ابني ربيعة وابطال الجعفر بن هشام وعبد الله بن أمية وأمية بن خلف
 والوليد بن المغيرة وأباجيل بن هشام والعاصم بن وائل ونبينا ونا منى ابني الحجاج اجتمعوا بعد
 غروب الشمس عند ظهر الكعبة فقال بعضهم لبعض ابعثوا الى محمد فكموه وخاصموه حتى
 تعذر روافيه فبعثوا اليه ان أشرف قومك قد اجتمعوا لك يكلمونك فجاءهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سريعا وهو يظن أنهم به اليهم فى أمر مبداه وكان عليهم خروصا يجب رشدهم حتى جلس
 اليهم فقالوا يا محمد انابعنا اليك لتعذر فيك وانا والله لانعلم أن رجلا من العرب أدخل على قومه
 ما أدخلت على قومك لقد شئت الانباء وعييت الدين وسفيت الاحلام وشئت الاية وفرقت
 الجماعة فما بيني أمر قبيح الا وقد جئتكم فيما بيننا وبينك فان كنت جئت بهذا الحديث فطلب به
 ما لا جعلنا لك من أمور الناحى فكون أكثرا ما لا وان كنت تريد الشرف سودناك علينا وان
 صكمت تريد ملكا ملكنا وان كان هذا الذى بك ريبا تراه قد غلب عليك لاننا نطيع
 ردة بذلنا أسوأ النافى طلب الطب لك حتى نبرئك منه أو نعذر فيك وكذا يسمون التابع من الحق
 الرئى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بيني مما تقولون ما جئتكم بما جئتكم به لطلب
 أموالكم ولا للشرع عليكم ولا للهلك عليكم ولكن الله بعثنى اليكم رسولا وأنزل على كتابا

وأمرني أن أكون لكم بشيرا ونذيرا فبلغتكم رسالة ربي ونفخت لكم فان تقبلوا مني فهو حظكم في الدنيا والآخرة وان تردوه الى أصبر لامر الله تعالى حتى يحكم الله بيني وبينكم فقالوا يا محمد فان كنت غير قابل منا ما عرضنا عليك فقد علمت أنه ليس أحد أضيق بلادا وأشد عيشا منا فسل لنا ربك الذي بعثك فليسير عنا هذه الجبال التي قد ضيقت ويسط لنا بلادنا ويفجر فيها أنهارا كأنهار الشام والعراق وليبعث لنا من مضي من آبائنا وليكن منهم قصي بن كلاب فإنه كان شيخا صديقا فانسأهم عما تقول أحق هو أم باطل فان صدقوك صدقناك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بهذا بعثت فقد بلغتكم ما أرسلت به وان تقبلوه فهو حظكم وان تردوه أصبر لامر الله قالوا فان لم تفعل فسل ربك أن يبعث ملكا يصدقك وسله أن يجعل لك جنانا وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة يغنيك به عما نزلك فان تقوم بالاسواق وتلتس المعاش كما تلتسه فقال صلى الله عليه وسلم ما بعثت بهذا ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا قالوا فأنسقط السماء كما زعمت أن ربك ان شاء فعل فقال ذلك الى الله ان شاء فعل ذلك بكم فقال قائل منهم لن نؤمن لك حتى تأتى بالله والملائكة قبيلا فلما قالوا ذلك قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام معه عبد الله بن أمية وهو ابن عاتكة بنت عبد المطلب وقال له عرض عليك قومك ما عرضوا فلم تقبله منهم ثم سألوك أن تجعل ما تجتوز فهم به من العذاب فلم تفعل فوالله لأؤمن بك أبدا حتى تتخذ الى السماء سلما ترقى به وأنا أنظر حتى تأتيتها وتأتى بنسخة منسوخة معك وتقر من الملائكة يشهدون لك بما تقول وايم الله لو فعلت ذلك لظننت أن لأصدقك فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أهله خزايا لما رأى من مباعدهم فأنزل الله هذه الآية وفيها اشارة الى أنه ليس من شرط كونه نبيا صادقا ان ياتر المعجزات الكثيرة وتو اليها اذ لو فتح هذا الباب لزم أن لا ينتهى الامر فيه الى مقطع وكلما أتى النبي صلى الله عليه وسلم بمعجزا اقترحوا عليه بمعجزا آخر ولا ينتهى الامر فيه الى حد ينقطع عنه عند المعاندين وتعت الجاهلين مع أنه صلى الله عليه وسلم أعطى من الآيات والمعجزات ما أغنى عن هذا كله مثل القرآن واشفاق القمر وتغيير العيون من بين الاصابع وما أشبه ذلك * ولما تم تغنيهم وكان لسان الحال طالبا من الله تعالى الجواب عنه أمر الله تعالى بجوابهم بقوله تعالى (قل) أي لهؤلاء البعداء والاشقياء (سبحان ربي) أي تعجبا من اقتراحاتهم وتنزيها لله من أن يأتي أو يتحكم عليه أو يشاركه أحد في القدرة وقرأ ابن كثير وابن عامر بصيغة الماضي والباقون قل بصيغة الآخر (هل كنت الا بشرا) لا يقدر على غير ما يقدر عليه البشر (رسولا) كما كان من قبلي من الرسل وكانوا لا يؤثرون قومهم الا بما يظهره الله تعالى على أيديهم بما يلائم حال قومهم ولم يكن أمرا الايات اليهم ولا لهم أن يتحكموا على الله حتى يتغيروها هذا هو الجواب المجمل وأما التفصيل فقد ذكر في آيات أخر قوله تعالى ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لولو فنعنا عليهم بابا ونحو ذلك * ولما أمر بما تضمن أنه كاخوانه من الرسل في كونه بشرا أتبعه قوله عطف على فأي أو قالوا (وما منع الناس) أي قرى من قال بقولهم لما لهم من الاضطراب (أن يؤمنوا) أي لم يبق لهم مانع من الايمان والجملة مفعول

منع (اذ جاءهم الهدى) أى الدليل القاطع على الايمان وهو القرآن وغيره من الادلة وقرأ
 أبو عمرو وهشام بادغام ذال اذ عند الجيم والباقون بالانطهار وأمال الالف بعد الجيم حمزة وابن
 ذكوان محضة واذ اوقف حمزة على جاءهم سهل الهمزة مع المد والقصر (الآن قالوا) فاعل
 منع أن قالوا أى منكرين عليه غاية الانكار متعجبين متهمين (أبعث الله بشرا رسولا) لأن
 الكفار كانوا يقولون لن نؤمن لك لأنك بشر ولو بعث الله تعالى رسولا الى الخلق لوجب أن
 يكون ذلك الرسول من الملائكة فأجابهم الله تعالى بقوله (قل) أى لهؤلاء المطرودين عن الرحمة
 (لو كان في الارض ملائكة يمشون) عليها كالأدميين (مطمئنين) أى مستوطنين فيها
 كالنمل (لنزلنا عليهم) مرة بعد مرة كما فعلنا في تنزيل جبريل عليه السلام على الانبياء من البشر
 وحقق الامر بقوله تعالى (من السماء ملكا رسولا) يعلمهم الخير ويهديهم - هم المراد لتكتمهم
 من التلقي منه لما تكتمهم له بخلاف البشر كما هو مقتضى الحكمة لأن رسول كل جنس ينبغي
 أن يكون منهم اذ الشئ عن شكله أفهم وبه آنس واليه أحق وله آلف الا من فضل الله تعالى
 بتغلب روحه على نفسه وتغلب عقله على شهوته فأقدره بذلك على التلقي من الملك كالمسلمين
 ثم أجابهم الله تعالى جوابا آخر بقوله عز وجل (قل كفى بالله) أى المحبط بكل شئ قدوة وعلى
 وأمال الالف حمزة والكسائي محضة وورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بالفتح (شهيد ابني
 وينسكم) على أنى رسوله اليكم ليظهر المعجزات على وفق دعواهم وانى بلغت ما أرسلت به اليكم
 وانكم عاندتم ومن يشهد الله على صدقه فهو صادق فعند ذلك قول القائل بأن الرسول يجب
 أن يكون ملكا لا انسانا تحكم فاسد لا يلتفت اليه * (تنبيه) * شهيد انصب على الحال
 أو التمييز ثم انه تعالى ذكر ما هو كالتهديد والوعيد بقوله تعالى (انه كان بعباده خيرا بصيرا)
 يعلم ظواهرهم وبواطنهم ويعلم من قلوبهم أنهم لا ينكرون هذا الانحسار الحد وجب الرئاسة
 والاستكفاف من الانقياد للحق * ولما تقدم أنه تعالى أعلم بالمهتدى والضال عطف عليه قوله
 تعالى (ومن هم - د الله) بأن يخلق الهداية في قلبه (فهو والمهتدى) لا يمكن أحدهما أن يضل
 * (تنبيه) * أثبت نافع وأبو عمرو والياء بعد الدال مع الوصل دون الوقف وحذفها الباقون
 وقفا ووصلا (ومن يضل فلن نجد لهم) أى الضالين (أولياء) يهدونهم (من دونه) ولا يتقونهم
 بشئ أراد الله تعالى غيره * ولما كان يوم القيامة يظهر الله فيه لكل أحد - د ما كان يعمل به على
 ذلك بقوله تعالى (ونحشرهم) بنون العظمة أى نجعلهم بكره (يوم القيامة) الذى هو عظم
 الحكمة (على وجوههم) مسحوبين عليها اهانة لهم فيها كالم يذلوها بالسجود لنا قال تعالى
 يوم يسحبون في النار على وجوههم أى يحشون عليها روى أبو هريرة قيسل يا رسول الله كيف
 يحشون على وجوههم قال ان الذي يحشيم على أقدامهم قادر على أن يحشيم على وجوههم قال
 حكاء الاسلام ان الكفار أرواحهم شديدة التعلق بالديار وذاتها وليس لها تعلق بعالم الانوار
 وحضرة الاله سبحانه وتعالى فلما كانت وجوه قلوبهم وأرواحهم متوجهة الى الدنيا لا بجرم كن
 حشرهم على وجوههم وأما قوله تعالى (عيا وبكيا وصما) فقد استشكله شخص على ابن عباس

فقال أليس قد قال الله تعالى ورأى المجرمون النار وقال تعالى سمعوا لها نغيظا وزفيرا وقال
تعالى دعوا ههنا لك ثبورا وقال تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وقال تعالى حكاية
عن الكفار والله ربنا ما كنا مشركين فثبت بهذه الآيات أنهم يرون ويسمعون ويتكلمون
فكيف قال تعالى هذا عما يوكلوكم عبدا أصم أبواب ابن عباس وتلامذته عنه من وجوه الأول قال ابن
عباس عما لا يرون شيئا يسرهم صما لا يسمعون شيئا يسرهم بكلا ينطقون بحجة الثاني قال في
رواية عطاء عما عن النظر أي عما جعله الله تعالى لأوليائه وبكما عن مخاطبة الله تعالى ومخاطبة
الملائكة المقربين صما عن شأ الله تعالى عليهم الثالث قال مقاتل انه حين يقال لهم اخذوا
فيها ولا تكلمون يصيرون عما يكما صما أما قبل ذلك فهم يرون ويسمعون وينطقون الرابع
أنهم يكونون راثنين سامعين ناطقين في الموقف ولولا ذلك لما قدروا أن يبالغوا كتبهم ولأن
يسمعوا الأزام حجة الله تعالى عليهم إلا أنهم اذا أخذوا يذهبون من الموقف الى النار يعلمهم
الله تعالى عما يكما صما قال الرازي والجواب الأول أولى لأن الآيات السابقة تدل على أنهم
في النار يصرون ويسمعون ويصيرون ثم بين تعالى مكانهم بقوله عز وجل (وأوأهم جهنم)
تسعر عليهم (كلمات) أي أخذ لهم في السكون عندأكلها لحومهم وجلودهم (زدهم)
سعيرا) وقد أبا إعادة الجلود واللحوم ملتبة مسخرة كأنهم لما كذبوا بالاعادة بعد الاثناء
جراهم الله تعالى بأن لا يزالوا على الاعادة والاثناء وقرأ نافع وابن كثير وعاصم وابن عامر
بإظهار التانيث عند الزاي وأدغمها الباقيون ثم بين علة تعذيبهم لرجع منهم من قضى
بإعادته بقوله تعالى (ذلك) أي العذاب العظيم (جراؤهم بأنهم) أي أهل الضلالة (كفروا
بآياتنا) القرآنية وغيرها وكانوا كل يوم يزدادون كفرا وهم عازمون على الدوام على ذلك
ما بقوا (وقالوا) انكارا لقد رتنا (أنذا كنا عظما ورافانا) بمنزلة في الأرض ثم كرروا الانكار
كأنهم على ثقة من أمرهم هذا الذي بطلانه أوضح من الشمس بقولهم (أنا سألهم عوثن
خلقا جديدا) فنحن نريهم جراء على هذا الانكار المكثرا والخلق الجديد في جلودهم ولحومهم
مكثرا كل لحظة قال تعالى كلما نضجت جلودهم تبدلناهم بجلود أخرى ها لم يدوقوا العذاب ثم أتبعه
بقاطع في بيان جهلهم بقوله تعالى (أو لم يروا) أي يعلموا بعيون بصائرهم على ما هو كالرؤية بعيون
أبصارهم لما قام عليه من الدلائل ببحته من الشواهد الجلائل (أن الله الذي خلق السموات)
جمعها المبادل على ذلك من الحسن ولما لم تكن الأرض مثل ذلك أفرد هاء ياء الجنس الصالح
للجميع بقوله تعالى (والأرض) على كبر أجرامها وعظم احكامها وقوله تعالى (قادر على أن
يخلق مثلهم) فيه قولان الأول المعنى قادر على أن يخلقهم ثانيا فعبّر عن خلقهم ثانيا بالفظه المثل
كما يقوله المتكلمون ان الاعادة مثل الابتداء الثاني أن المراد قادر على أن يخلق عبدا آخر
يؤخذ منه ويقرن بكما حكمته وقدرته ويتروكون ذكر هذه الشبهات الفاسدة وعلى هذا
فهو كقوله تعالى ويأت بخلق جديد وقوله تعالى ويستبدل قوما غيركم قال الواحدى والقول
هو الأول لانه أشبه بما قبله * ولما بين الله تعالى بالدليل المذكور ان البعث والقسام أمر ممكن

الوجود في نفسه أرذفه بيان أن لوقوعه في الوجود وقنما معلوما عند الله وهو قوله تعالى
 (وجعل لهم أجلا لا ريب) أي لا شك (فيه) وهو الموت أو القيامة (فأبى الظالمون إلا كفورا)
 أي بعده هذه الدلائل الظاهرة أبوا إلا الكفر والجحود * ولما قال الكفار إن توأمنا لك حتى
 تفجر لنا من الأرض ينبوعا فطلبوا إجراء الانهار والعيون في بلدتهم لتكثر أموالهم ويتسع
 عيشهم بين تعالى أنهم لو ملكوا خزائن رجة الله لبقوا على بخلهم وشحهم بقوله تعالى (قل) أي
 لهؤلاء المتعنتين (لو أنتم) أي دون غيركم (عالمون خزائن) عبر بصيغة منتهى الجموع لأن المقام
 جدير بالمبالغة (رحمة ربي) أي خزائن رزقه وسائر نعمه وذلك غير متناه (إذا لامسكم) أي
 لوقع منكم الامساك عن الاتفاق في بعض الوجوه التي تحتاجونها (خشية) أي مخافة عاقبة
 (الاتفاق) أي الموصول إلى الفقر فكان المعنى انكم لو ملكتم من الخير والنعم خزائن لانهاية لها
 لم يقيم على الشح والدناءة وهذا مبالغة عظيمة في وصفهم بهذا الشح وقول البضاوى تبعا
 للزحخشري أنتم مرفوع بفعل يفسره ما بعده قال الزحخشري تقديره لو علمكون جرى فيه على
 مذهب الكوفيين من أن لو يليها الفعل مضرا كما يليها ظاهرا والبصريون ينعون ايلاء لها
 مضرا الا في شدوذك قول حاتم لوزات سوار لطمتني وأصل هذا المثل أن امرأة عطلاء من الخلي
 والهيسه لطمت حاتم على نحر الناقة وقالت له بقسوة انما أردناك بقصدها والقصده عندهم
 أن يقطع عرق من عروق ثم يجمع دمها فيشوى وقبل أصله أن المرأة المذكورة لطمت رجلا
 فقال لوزات سوار لطمتني لاحتمل ما صار مني لا يضرب لكريم بطلمه الذي ثم استدل على صحة
 هذا الموضع بالشاهد من مضمون قولهم (وكان) أي جبلة وطبعها (الانسان) أي الذي من
 شأنه الانس نفسه فهو لذلك لا يعقل الامور حتى عقلها (قتورا) أي بخيلا * (تنبه) * ففتح الياء
 في ربي نافع وأبو عمرو وسكنها الباقون وهم على مراتبهم في المذ (فان قيل) قد يوجد في جنس
 الانسان من هو جواد كريم (أجيب) من وجوه الاقل ان الاصل في الانسان البخل لانه خلق
 محتاجا والمحتاج لابد وأن يحبس ما به يدفع الحاجة وأن يحسكه لنفسه الا أنه قد يجوده لاسباب
 من خارج فثبت أن الاصل في الانسان البخل الثاني أن الانسان انما يبذل لطلب الشاء والجهد
 ويخرج عن عهده الواجب فهو في الحقيقة ما أنفق الا يأخذ العوض فهو في الحقيقة بخيل
 الثالث أن المراد بهذا الانسان المعهود السابق وهم الذين قالوا ان توأمنا لك حتى تفجر لنا من
 الارض ينبوعا * ولما قدم سبحانه وتعالى أن أكثر الناس جحدوا والآيات لكونه تعالى حكيم
 بضالاهم ومن حكم بضالاه لا يمكن هداه مشرع يسلي نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بما أنفق لمن
 قبله من الانبياء بقوله تعالى (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) أي واجبات واختلاف في هذه
 الآيات فقال ابن عباس والضحالك هي العصا واليد البيضاء والعقدة التي كانت بلسانه فخلها
 وفتق الجرو الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وقال مجاهد وعطاء هي الطوفان
 والجراد والقمل والضفادع والدم والعصا واليد والسنون ونقص من الثراث وقال البقاعي
 وهي كافي التوراة العصا ثم الدم ثم الضفادع ثم القمل ثم موت البهائم ثم البرد البكار التي ازلها

الله تعالى مع النار المضطربة فكانت تلك كل ما مرت عليه من نبات وحيوان ثم الجراد
ثم القملة ثم موت الابلكار من الآدميين وجميع الحيوان ثم قال وقد نظمها اليهون حفظها فقلت
عصا قبل موت البهائم ظلمة * جراد دم ثم الضفادع والبرد
وموت بكور الآدمي وغيره * من الحى آناه الذى عز وانه فرد

قال وكأنه عدل مع العصا آية ولم تغرد أيلد لانه ليس فيها ضرر عليهم اه وقال البيضاوى هي
العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر وتوق
الطور على بنى اسرائيل وذكر محمد بن كعب القرظى الطمس والبحر بدل المستنين ونقص
من الثمرات وقال كان الرجل منهم مع أهله في فراشه وقد صار اجريين والمرأة منهم قائمة تجيز
وقد صارت حجرا وقال بعضهم هي آيات الكتاب وهي أحكام يدل عليها ما روى عن صفوان
ان يهوديا قال لصاحبه تعالى نسأل هذا النبي فقال لا تخولنا نقل نبي فانه لو سمع صارت له
أربعة أعين فأبى فسألاه عن هذه الآية ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فقال لا تنسروا
بالله شيئا ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ولا تزنا ولا تأكلوا الربا ولا تسحرروا ولا تشربوا
بالبرى الى سلطان ليقتله ولا تسرقوا ولا تقذفوا المحصنة ولا تفروا من الزحف وعليكم خاصة
اليهود أن لا تعدوا وافي السبت فقبلوا يده وقالوا نشهد انك نبي قال فما منعكم أن تتبعوني قالوا
ان داود دعاه به أن لا يزال في ذريته نبي وانا نخاف ان اتبعناك أن تقتلنا اليهود وقال الرازي
علم أنه تعالى ذكر في القرآن أشياء كثيرة من معجزات موسى عليه السلام أحدها أنه تعالى أزال
العقدة من لسانه قيل في التفسير ذهب أعجم وجاء فصيحاً ثانياً بالانقلاب العاصمية ثالثاً بالتلفظ
الحية جبالهم وعصيمهم مع كثرتها رابعها اليد البيضاء وخسة أخرى وهي الطوفان والجراد
واقمل والضفادع والدم والعاشر شق البحر وهو قوله تعالى واذا فرقنا بينكم البحر والحادى
عشر الحجر وهو قوله تعالى أن اضرب بعصاك الحجر والثاني عشر اظلال الجبل وهو قوله
تعالى واذا تقنا الجبل فوقهم كأنه ظلمة والثالث عشر انزال المن والسلوى عليه وعلى قومه
والرابع عشر والخامس عشر قوله تعالى ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات
والسادس عشر الطمس على أموالهم بجفارة من النخل والدقيق والاطعمة والدراهم والدنانير
روى أن عمر بن عبد العزيز سأل محمد بن كعب عن قوله تعالى تسع آيات بينات فذكر محمد
ابن كعب في جملة التسع حل عقدة اللسان والطمس فقال عمر بن عبد العزيز هكذا يجب
أن يكون التفسير ثم قال يا غلام أخرج ذلك الجراب فأخرجه فنفذه فاذا بهن مكسور ونصفين
وجوز مكسور وفوم وعدس وحصى كلها حجارة وقوله تعالى (فاسأل) أى يا أعظم خلقنا
(بنى اسرائيل) يجوز أن يكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره وقرأ ابن كثير
والكسائي بفتح السين ولا همزة بعدها والباقون بسكون السين وهمزة مفتوحة بعدها ويجوز
أن يكون الخطاب لخاصة وأمره بالسؤال لهم ليتبين له كذبهم مع قومهم أى فاسأل بنى اسرائيل
عامة الذين بهم واقربشاعلى السؤال عن الروح كما في بعض الروايات وعن أهل الكهف وذى

القرنين وعن حديث موسى عليه السلام والمؤمنين منهم كعبد الله بن سلام وأصحابه (اذ) أى عن ذلك حين (جاءهم) أى جاء آباءهم فوقع له من التكذيب بعد اظهار المعجزات الباهرات ما وقع لك (فقال) أى فذهب الى فرعون فأمره بارسالهم معه فأبى فأظهر له الآيات واحدة بعد أخرى فتسبب عن ذلك صدق ما يقتضيه الحال وهو أن قال (له فرعون) عتوا واستكبارا (أنى لاظنك ياموسى مسحورا) أى مخدوعا مغلوبا على عقلك فكل ما ينشأ عنك فهو من آثار المسحور وهذا كما قالت قريش للنبي صلى الله عليه وسلم ان تتبعون الاربجلا مسحورا وقال فى موضع آخر ساحر وانهم سمى ربا أطلقوا اسم المفعول مردين اسم الفاعل مبالغته لانه كالمخبر عن الفعل وفى الامر بسؤال اليهود تنبيهه على ضلالهم ولما لم يؤمن فرعون على تواتر تلك الآيات وعظمها افكائه قبل ما قال موسى عليه السلام ف قيل (قال) لفرعون (لقد علمت) بفتح التاء قراءة غير الكسائي وقرأ الكسائي بضمها على اخباره عن نفسه (ما أنزل هؤلاء) أى الآيات (الارب السماوات والارض) أى خالقهما ومديرهما حال كون هذه الآيات (بصائر) أى بينات يصير بها صدق وأما السحر فانه لا يخفى انه خيال لاحقيقة له ولكم تك تعاند * تنبيهه * قوله تعالى هؤلاء الكلام عليه من جهة الهمزةين كالكلام على هؤلاء ان كنتم فى البقرة وقد تقدم الكلام على ذلك * ثم حكى الله تعالى ان موسى قال لفرعون (وانى) أى وان ظننتنى يا فرعون مسحورا (لاظنك يا فرعون مسحورا) أى ملعونا مطرودا مخدوعا من الخيف فاسد العقل فعارضه موسى بذلك وشتان بين الظنين فان ظن فرعون كذب صرف لعناده رب العالمين لوضوح مكابرتة للبصائر التى كشف عنها ربها الغطاء فهى أوضح من الشمس وظن موسى عليه السلام قريب الى الصحة واليقين من نظائر أماراته لان هذه الآيات ظاهرة وهذه المعجزات فاهرة ولا يرتاب العاقل أنهم من عند الله وفى أنه تعالى أظهرها لاجل تصديقي وأنت منكرها فلا يحملك على هذا الانكار الا الحسد والعناد والبغى والجهل وحب الدنيا ومن كان كذلك كانت عاقبته الدمار والنبور (فأراد) أى فما تسبب عن هذا الذى هو موجب للايمان فى العادة الآن فرعون أراد (أن يستقرهم) أى يستخف بموسى وعن آمن معه ويخرجهم فيكونوا كالماء اذا سال من قولهم فز الجرح اذا سال (من الارض) بالنفى والقتل للممكن منهم كما أراد هؤلاء أن يستقرز ولمنها مما هم عليه من الكفر والعناد ثم أخذ تعالى يحذرهم سطوانه بما فعل عن كان قبلهم وأكثر منهم وأشد بقوله تعالى (فأغرقناه) أى فتسبب عن ذلك ان ردنا كبده فى نحره كما قال تعالى ولا يحيى المكر السيئ الا بأهله أراد فرعون أن يخرج موسى من أرض مصر لتمتلك له تلك البلاد والله تعالى أهلك فرعون وجعل تلك الارض خاصة لموسى ولقومه فأدخله البحر حين أدخل بنى اسرائيل فأنجاهم وأغرق آل فرعون (ومن معه جميعا) كما جرت به سنة الله تعالى فيمن عاند بعد أن رأى الخوارق وكفر النعمة وأفرط فى البغى بعد ظهور الحق فليحذر هؤلاء مثل ذلك ولا سيما اذا خرج رسولنا من بين أظهرهم فى هذه الآية وأمثالها إشارة له صلى الله عليه وسلم فى ان الله تعالى يهلك به فى النصرة والتمكين سييل اخوانه من الرسل عليهم الصلاة

والسلام (وقلنا من بعده) أي الإغراق (لبنى إسرائيل) الذين كانوا تحت يده أذل من العبيد
للقوام واحد منهم (أسكنوا الأرض) أي التي أراد أن يستقرهم منها (فأجاب) أي نجياً
محققاً (وعداً آخر) أي القيامة بعد أن سكنتم الأرض أحياء ودفنتم فيها أمواتاً (جنناً)
أي بالنامن العظيمة والقدرة (بكم) منها (لقيمنا) أي بعناكم وأياهم محتاطين لاحكم لاحد
على آخر ولا دفع لاحد عن آخر على غير الحالة التي كانت في الدنيا ثم ميزنا بعضكم عن بعض
ثم عطف سبحانه وتعالى على قوله تعالى ولقد صرنا قوله عز وجل (وبالحق) أي من المعاني الثابتة
التي لا مريبة قيم لا يغيره (أترئاه) فمن أي القرآن فهو ثابت لا يزول كما أن الباطل هو الذاهب
الزائل وهذا القرآن الكريم مشتمل على أشياء لا تزول وذلك لأنه مشتمل على دلائل التوحيد
وصفات الجلال والإكرام وعلى تعظيم الملائكة وتقدير نبوة الأنبياء وإثبات الحشر والنشر
والقيامة وكل ذلك مما لا يقبل الزوال ويشتمل أيضاً على شريعة باقية لا يتطرق اليها النقص
والتغيير والتحريف وأيضاً هذا القرآن تكفل الله تعالى بحفظه من تحريف الزائغين وتبديل
الجاهلين كما قال تعالى أنا نحن نزلنا الذكر وإناله لحافظون (وبالحق) لا يغيره (نزل) هو ووصل
اليهم على لسانك بعد أنزله عليك كما أنزلناه سواء غضا طر يا محفوظاً لم يطرأ عليه طارئ فليس فيه
من تحريف ولا تبديل كما وقع في كتاب اليهود الذين سألهم قومك ثم قال تعالى (وما أرسلناك)
يا أفضل الخلق بالنامن العظيمة (الأمشرا) للمطيع (ونذيراً) للعاصي من العقاب فلا عليك إلا
التبشير والانداز لا ما يقتضونه عليك من المجزآت فان قبلوا الدين الحق اتبعوا به والأفليس
عليك من كفرهم شيء ثم إن الله تعالى أخبر أن الحكمة في أنزال القرآن مقرر فأقوله عز وجل
(وقرآناً) أي وفصلنا أو أنزلنا قرآناً (فقرآنه) أي أنزلناه منجماً في أوقات متطاولة قال سعيد
ابن جبيرة نزل القرآن كله ليلة القدر من السماء العليا إلى السماء السفلى ثم فصل في السنين التي
نزل فيها قال قتادة كان بين أوله وآخره عشرين سنة وقيل ثلاث وعشرون سنة والمعنى قطعناه
آية آية وسورة سورة ولم ينزل جملة (لنقرأ على الناس) أي عامة (على مكث) أي مهل وتؤدة
ليفهموه (ونزلناه) من عندنا بالنامن العظيمة (تنزيلاً) بعضه اثر بعض مقرر فأجيب الوفاة
لأنه أتقن في فصلها وأعون على الفهم اطول التأمل لما نزل من نجومه في مدة ما بين النجمين
لغزارة ما فيه من المعاني ثم إن الله تعالى هددهم على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى
(قل) أي هؤلاء المضلين (أمنوا به) أي القرآن (أولاً تؤمنوا) فالإيمان به غير محتاج اليكم
ولما وقوف عليكم لأنكم أن آمنتم به فكان الحظ لكم والالم تضروا لأنفسكم فاختاروا
ما تريدون فان إيمانكم بالقرآن لا يزيدكم إلا وامتناعكم منه لا يورثه نقصاً وبقوله تعالى (إن الذين
أولوا العلم من قبله) أي من قبل أنزاله ممن آمن به من بنى إسرائيل لتعليل له أي إن لم تؤمنوا به
وانتم أهل جاهلية وشركاً فان خير امتناعكم وأفضل وهم العلماء الذين قرؤا الكتب وعلموا ما ألوحى
وما الشرائع قد آمنوا به وصدقوه وثبت عندهم أنه النبي العربي الموعود في كتبهم (إذا تبلى
عليهم) أي القرآن (يخزون للأذقان) منهم زيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وعبد الله بن سلام

قال الزجاج الذقن مجمع اللعين وكما يتسدى الانسان بالخروج الى السجود فأقرب الاشياء من وجهه الى الارض الذقن وقيل ان الاذقان كناية عن الحى والانسان اذا بالغ عند السجود في الخسوع والخضوع ربما مسح لحيته على التراب فان النجاسة يبالغ في تطهيرها فاذا عفرها الانسان بالتراب في خوض المبالغة فقد أتى بغاية التعظيم وقيل ان الانسان اذا استولى عليه خوف الله تعالى فرمى ساقه على الارض في معرض السجود كالغشى عليه فيكون حينئذ خروجه على الذقن فقوله يحترقون للاذقان كناية عن غاية واهمه وخوفه وخشيته (فان قيل) لم قال يحترقون للاذقان سجدا ولم يقل يسجدون (أجيب) بأن المقصود من ذكر هذه اللفظ مسارعتهم الى ذلك حتى كأنهم يسقطون (فان قيل) لم قال يحترقون للاذقان ولم يقل على الاذقان (أجيب) بأن العرب تقول اذا خر الرجل فوقع لوجهه ختر للذقن ثم بين أن ذلك ليس سقوطا اضطراريا من كل جهة بقوله تعالى (سجدا) أى يفعلون ذلك لما يعاون من خيفته بما أوثقا من العلم بالسالف وما في قلوبهم من الاذعان والخشية للرحمن (ويقولون) أى على وجه التجديد المستمر (سبحان ربنا) تترجم الله عن خلف الوعد (آن) أى انه (كان) أى كونا لا ينقل (وعد ربنا) أى المحسن اليينا بالايمان وماتبعه من وجوه العرفان (لمفعولا) أى دون خلف ولا بد أن يأتي جميع ما وعد به في الكتب المنزلة وبشر به من بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وانزال القرآن عليه ومن الثواب والعقاب وهو تعريض بقريش حيث كانوا يستهزئون بالوحي في قلوبهم أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا ونحوه مما في معناه الطعن في قدرة الله تعالى القادر على كل شيء وقوله تعالى (ويحترقون للاذقان يكون) كثره لاختلاف الحال والسبب فان الاقول للشك عند اغجاز الوعد والثاني لما أثر فيهم من مواظب القرآن حال كونهم باكين من خشية الله (ويزيدهم) أى سماع القرآن (خشوعا) أى خضوعا وتواضعا واين قلب ورطوبة عين * ولما طالت الكامات في المناظرة مع المشركين ومنكرى النبوات والجواب عن شبهاتهم أتبعها ببيان كيف يدعون الله ويطيعونه وكيف يذكرونه في وقت الاشتغال بأداء العبودية فقال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم (قل) لهم (ادعوا الله وأدعوا الرحمن) واختلف في سبب نزول هذه الآية فقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات ليلة وهو ساجد يا الله يا رحمن فسمعهما أبوجهل وهم لا يعرفون الرحمن فقال ان محمدا ينهانا أن نعبد الهين وهو يدعو الها آخر مع الله تعالى يقال له الرحمن فأنزل الله تعالى هذه الآية أى ان شئتم قولوا يا الله وان شئتم قولوا يا رحمن وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر بالدعاء يقول يا الله يا رحمن فسمعه أهل مكة فأقبلوا عليه فأنزل الله تعالى قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن الآية. وعن ابن عباس ان ذكر الرحمن كان في القرآن قليلا في أول ما أنزل وكان الذين قد أسلموا من اليهود وسواهم قلة ذلك لكثرة في التوراة كابن سلام وابن يامين وابن موريا وغيرهم فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فنزل قوله تعالى قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن فقال قريش ما بال محمد كان يدعو الها واحدا وهو الآن يدعو الهين ما نعرف الرحمن

الا صاحب اليامة فنزل وهم يذكر الرحمن هم كافرون ونزل أيضا قوله تعالى قالوا وما الرحمن
 وفرح مؤمنوا هل الكتاب وهو قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك
 ومن الاحزاب أى مشركى قريش من ينكر بعضه وعن ابن عباس سئل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن قول الله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن الى آخر الآية فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هو أمان من السرقه فان رجلا من المهاجرين تلاحا حين أخذ منجعه فدخل عليه
 سارق فجمع ما فى البيت وجله والرجل ليس بناثم حتى انتهى الى الباب فوجد الباب مردودا
 فوضع الكارة ففعل ذلك ثلاث مرّات ففتح صاحب الدار فقال انى أحصن بيتى (فان قيل) اذا
 قال الرجل ادع زيدا أو عرفاهم منه كون زيدا غيرا العمر وفيهم كون الله تعالى غير الرحمن
 وحينئذ تقوى شبهة أبى جهل لعنه الله تعالى (أجيب) بأن الدعاء هنا بمعنى التسمية لا بمعنى النداء
 والتسمية تنعدي الى مفعولين يقال دعوته زيد انتم تركوا أحدهما استغناء عنه فيقال دعوت
 زيدا والله والرحمن المراد بهما الاسم لا المسمى وأللتخير فعنى الآية ادعوا باسم الله أو ادعوا
 باسم الرحمن أى اذكروه بهذا الاسم أو اذكروه بذلك الاسم فقوله ادعوا الله ينبه على ما لم يرم
 كرمه بحكم الوعد من افاضة الرحمة والكرام وأيضا تخصيص هذين الاسمين بالذكريدل على
 أنهم أشرف من سائر الاسماء وتقدم اسم الله على اسم الرحمن يدل على أن قولنا الله أعظم الاسماء
 وتقدم الكلام على ذلك فى تفسير بسم الله الرحمن الرحيم والتنوين فى قوله تعالى (أياما تدعوا)
 عوض عن المضاف اليه وما صلة للابهام المؤكدة والمعنى أيات تدعوا فهو حسن فوضع موضعه
 قوله تعالى (فله الاسماء الحسنى) لانه اذا حسنت أسماءه كلها حسن هذان الاسمان لانهما
 منها ومعنى كونها أحسن الاسماء أنها مسماة له تعالى التعجيد والتقديس والتعظيم وقد قدمنا
 ذكر الاسماء الحسنى فى الاعراف عند قوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وبعض
 الاحاديث الواردة فى فضلها فليراجع ووقف جزء والكسائى على الالف بعد الياء ووقف
 الساقون على الالف بعد الميم واختلف فى تفسير ونزول قوله تعالى (ولا تجهر بصلاتك ولا
 تخافت بها) فروى عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم كان يرفع صوته بالقراءة فإذا سمعه
 المشركون سبوه وسبوا من جاء به فأوحى الله تعالى اليه ولا تجهر بصلاتك فيسمعه المشركون
 فيسبوا الله تعالى غدوا بغير علم ولا تخافت بها فلا تسمع أصحابك (وابتغ بين ذلك سبيلا) وروى
 أنه صلى الله عليه وسلم طاف بالليل على دور الصحابة فكان أبو بكر رضى الله تعالى عنه يخفى
 صوته بالقراءة وكان عمر يرفع صوته فلما جاء النهار وجاء أبو بكر وعمر فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا يكره تخفى صوتك فقال أنا بى ربي وقد علم حاجتى وقال لعمر لم ترفع صوتك
 فقال أزعج الشيطان وأوقظ الوسنان فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يرفع صوته قليلا
 وعمر أن يخفض صوته قليلا وقيل معناه ولا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها وابتغ بين ذلك
 سبيلا بأن تجهر بصلاة الليل وتخافت بصلاة النهار وقيل ان المراد بالصلاة الدعاء وهذا قول
 عائشة رضى الله تعالى عنها وأبى هريرة ومجاهد قالت عائشة هى الدعاء وروى هذا روى عن عائشة

النبي صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية إنما ذلك في الدعاء والمسئلة قال عبد الله بن شداد كان
 اعراب من بني قيس اذا سلم النبي صلى الله عليه وسلم قالوا اللهم اوزقنا ما لا وولد ايجورون فأرسل
 الله تعالى هذه والحقيقة خفض الصوت والسكون يقال صوت خفيت أى خفيض ويقال
 للرجل اذا مات قد خفت أى انقطع كلامه وخفت الزرع اذا ذبل والمستحب من ذلك التوسط
 وهو أن يسمع نفسه كما روى عن ابن مسعود أنه قال من لم يخافت لم يسمع أذنيه وقدم مدح الله تعالى
 المؤمنين بقوله تعالى والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وأمر الله تعالى
 رسوله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال عز من قائل ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها
 كل البسط وبعضهم قال الآية منسوخة بقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية قال الرازي
 وهو بعيد * ولما أمر الله تعالى أنه لا يذكر ولا ينادى الا بأسمائه الحسنى علم كيفية التمجيد
 بقوله تعالى (وقل الحمد لله) أى الملك الاعظم ثم ذكر سبحانه وتعالى من صفات التنزيه والجلال
 وهي السابو ثلاثة أنواع الاول قوله تعالى (الذى لم يتخذ) أى لكونه محيطا باصفات الحسنى
 (ولدا) والسبب فيه وجوه الاول أن الولد هو الشئ المتولد من جزء من أجزاء ذلك الشئ فكل
 من له ولد فهو مركب من الاجزاء والمركب محدث والمحدث محتاج والمحتاج لا يقدر على كمال
 الانعام فلا يستحق كمال الحمد الثاني أن كل من له ولد فانه يحسك جميع النعم لولده فاذا لم يكن له
 ولد أفاض تلك النعم على عبده الثالث أن الولد هو الذى يقوم مقام الوالد بعد انقضاء وفاته
 فلو كان له ولد لكان منقضا ومن كان كذلك لم يقدر على كمال الانعام فى كل الاوقات فوجب
 أن لا يستحق الحمد على الاطلاق النوع الثانى من الصفات السلبية قوله تعالى (ولم يكن له) وجه
 من الوجوه (شريك فى الملك) والسبب فى اعتبار هذه الصفة أنه لو كان له شريك لم يعرف حقيقة
 أن هذه النعم والمنافع حصلت منه أو من شريكه فلا يعرف كونه مستحقا للحمد والشكر النوع
 الثالث قوله تعالى (ولم يكن له ولي من الدل) أى ولم يواله من أجل مذلته به يدفعها اعباءه
 والسبب فى اعتباره أنه لو جاز عليه ولي بلى أمره كان مستوجبا لا عظم أنواع الحمد ومستحقا
 لاقسام الشكر فتنى عنه أن يكون له ما يشاركه من جنسه ومن غير جنسه اختيارا
 أو اضطرارا أو ما يعاونه ويقويه وترتب الحمد عليه للدلالة على أنه الذى يستحق جنس الحمد لانه
 كامل الذات المنفرد بالايجاد المنعم على الاطلاق وماعداه ناقص مملوءة نعمة أو منعم عليه ولذلك
 عطف عليه قوله تعالى (وكبره تكبيرا) أى وعظمه تعظيما على نفي اتخاذ الولد والشريك والدل
 وكل ما يليق به وترتيب الحمد على ذلك للدلالة على أنه المستحق لجميع المحامد لكمال ذاته وتفرد
 فى صفاته روى الامام أحمد فى مسنده عن معاذ الجهنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه كان يقول آية العز الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك الى آخر السورة وعن
 ابن عباس أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول من يدعى الى الجنة يوم القيامة الذين
 يحمدونه فى السمراء والضراء وعن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد
 رأس الشكر ما شكر الله عبد لا يحمده وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم أن أفضل الدعاء الحمد لله وأفضل الذكر لا اله الا الله وعن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الكلام الى الله تعالى أربع لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله لا يضررك بأية من بدأت أخرجه مسلم وروى أن قول العبد الله أكبر خيره من الدنيا وما فيها وعن عمرو بن شعيب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أفصح الغلام من بني عبد المطلب علمه وقل الحمد لله الآية يقال أفصح الصبي في منطقة فهم ما يقول وعن عبد الله بن كعب قال افتتحت التوراة بفاتحة سورة الانعام وختمت بفاتحة هذه السورة وأما ما رواه البيضاوي تعالى لم يخشى وتبعهما من عادل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة بني اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قطار في الجنة والقطار ألف أوقية وما تناء أوقية فحديث موضوع

(سورة الكهف مكية)

الواصبر نفسك الآية وهي مائة وعشر آيات وألف وخمسمائة وسبع وسبعون كلمة وعدد حروفها ستة آلاف وثلاثمائة وستون حرفاً

(بسم الله) الذي لا كف له ولا شريك (الرحمن) الذي أقام عباده على أوضح الطرق بانزال هذا الكتاب (الرحيم) بتفضيل من اختصه بالاصواب وهو قوله تعالى (الحمد لله) تقدم الكلام عليه مستقصى في أول الفاتحة (الذي أنزل على عبده الكتاب) أي القرآن رب تعالى استحقاق الحمد على انزاله تنبيهاً على أنه أعظم انعامه وخص رسوله صلى الله عليه وسلم بالذكر لأن انزال القرآن نعمة عليه على الخصوص وعلى سائر الناس على العموم أما كونه نعمة عليه فلا والله تعالى أعلمه بواسطة هذا الكتاب التكريم على أسرار علوم التوحيد والتنزيه وصفات الجلال والاكرام وأسرار أحوال الملائكة والانبياء وأحوال القضاء والقدر وتعلق أحوال العالم السفلي بأحوال العالم العلوي وتعلق أحوال عالم الآخرة بعالم الدنيا وكيفية نزول القضاء من عالم الغيب وكيفية ارتباط عالم الجسمانيات بعالم الروحانيات ولا شك أن ذلك من أعظم النعم وأما كون هذا الكتاب نعمة علينا فلا نه مشتغل على التكليف والاحكام والوعود والوعيد والعقاب وبالجملة فهو كتاب كامل في أقصى الدرجات فكل أحد يتفجع به بقدر ارتباطه وفهمه فوجب عليه صلى الله عليه وسلم وعلى أمته أن يحمده على هذه النعم الجزيلة وقال تعالى على عبده لم أفنى كل من الوصف بالعبودية والاضافة اليه سبحانه وتعالى من الاعلام بشريفه وإشارة الى أنه الذي أسرى به الى حضرات مجده ليريه من آياته ثم أنه تعالى وصف الكتاب بوصفين الأول قوله تعالى (ولم يجعل له) أي فيه (عوجاً) أي اختلافاً وتناقضاً كما قال تعالى ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً والجملة حال من الكتاب الوصف الثاني قوله تعالى (قيماً) قال ابن عباس يريد مستقيماً أي معتدلاً لا إفراط فيه ولا تفريط قال الرازي وهذا عهدي مشكل لأنه لا معنى لتقي الاعوجاج الا حصول الاستقامة فتفسير القيم بالمستقيم

يوجب التكرار بل الحق أن المراد من كونه قيما كونه سببا لهداية الخلق وأنه يجري مجرى
من يكون قيما لا لطفال فالأرواح البشرية كالاطفال والقرآن كالقسيم المشفق القائم
بصالحهم وقال قبل ذلك إن الشيء يجب أن يكون كاملا في ذاته ثم يكون مكملا لغيره ويجب
أن يكون تاما في ذاته ثم يكون فوق القيام بأن يفيض عنه كمال الغير فقوله تعالى ولم يجعل له عوجا
إشارة إلى كونه كاملا في ذاته وقوله قيما إشارة إلى كونه مكملا لغيره ونظيره قوله تعالى
في سورة البقرة في صفة الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين فقوله لا ريب فيه إشارة إلى كونه
في نفسه بالغافي الصحة وعدم الاختلال إلى حيث يجب على العاقل أن لا يرتاب فيه وقوله
هدى للمتقين إشارة إلى كونه سببا لهداية الخلق ولكمال خالهم فقوله تعالى ولم يجعل له عوجا
قائم مقام قوله تعالى لا ريب فيه وقوله تعالى قيما قائم مقام قوله تعالى هدى للمتقين واختلاف
النحويون في نصب قوله تعالى قيما على أوجه الأول قال في الكشف لا يجوز جعله حالا من
الكتاب لأن قوله تعالى ولم يجعل له عوجا معطوف على قوله تعالى أنزل فهو داخل في حيز الصلة
وأنه لا يجوز قال ولما بطل هذا وجب أن يتمصب بضمير والتقدير ولم يجعل له عوجا جعله قيما
لأنه تعالى إذا نفي عنه العوج فقد أثبت له الاستقامة قال فان قلت فما فائدة الجمع بين نفي العوج
وإثبات الاستقامة وفي أحدهما غنى عن الآخر قلت فائدة التأكيذ ورب مستقيم مشهود له
بالاستقامة ولا يخلو من أدنى عوج عند السبر والتصفح الوجه الثاني أنه حال ثانية والجملة
المنفية قبله حال أيضا كما مر وتعدد الحال الذي حال واحد جائز والتقدير أنزله غير جاعل له عوجا
قيما الوجه الثالث أنه حال أيضا ولكنه بدل من الجملة قبله لأنه حال وابدال المقتضى من الجملة
إذا كانت بتقدير مقرر جائز * ولما ذكر تعالى أنه أنزل على عبده هذا الكتاب الموصوف بمناذرك
أردفه ببيان ما لأجله أنزله بقوله عز وجل (لينذر) أي يخوف الكتاب الكافرين (بأسا) أي
عذابا (بشديدا من لدنه) أي صادرا من عنده وقر أشعبة باسكان الدال وكسر الذون والهاء فصلة
الهاء ياء والباقون بضم الدال وسكون النون وضم الهاء وابن كثير على أصله بضم الهاء
في الوصل بواو (ويشير المؤمنين) أي الراغبين في هذا الوصف وقرأ جزء والكسائي
بفتح الباء التخمية وسكون الموحدة وضم الشين مخففة والباقون بضم التحتية وفتح الموحدة
وكسر الشين مشددة (الذين يعملون الصالحات) وهي ما أمر به خالصا لهؤلاء الشيا من مقتض
الايان (أن لهم) أي بسبب أعمالهم (أجر احسنا) هو الجنة حال كونهم (ما كثر فيه أبدا)
بلا انقطاع أصلا فان لا بد زمان لا آخره وقوله تعالى (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا)
معطوف على قوله تعالى لينذر بأسا شديدا من لدنه والمعطوف يجب كونه مغايرا للمعطوف
عليه فالأول عام في حق كل كافر والثاني خاص بمن أثبت لله ولدا وعادة القرآن جارية به
إذا ذكر قضية كلمة عطف عليها بعض جزئياتها تنبيه على كونه أعظم جزئيات ذلك الكلي
كقوله تعالى وملائكته ورسله وجبريل وميكال فكذا ههنا هذا العطف يدل على أن أقبح
أنواع الكفر إثبات الولد لله تعالى * (تنبيه) * الذين أثبتوا لله ولدا ثلاث طوائف الأولى

كفار العرب الذين قالوا الملائكة بنات الله الثانية النصارى الذين قالوا المسيح ابن الله الثالثة
اليهود الذين قالوا عزير ابن الله * ثم انه تعالى أنكر على القائلين ذلك من وجهين الاول قوله
تعالى (ما لهم به) أى القول (من علم) أى أصلاً لأنه مما لا يمكن أن يتعلق العلم به لأنه لا وجود له
ولا يمكن وجوده ثم قرر تعالى هذا المعنى وأكده بقوله (ولاًلاً بأنهم) الذين يغبطون بتقليد هم
فى الدين حتى فى هذا الذى لا يتخذه عاقل ولو أخطوا فى تصرف دينوى لم يتبعوهم فيه (فان قيل)
اتخاذ الله ولد امحال فى نفسه فكيف قيل ما لهم به من علم (أجيب) بأن انتفاء العلم بالشئ قد
يكون للجهل بالطريق الموصل اليه وقد لا يكون لأنه فى نفسه محال لا يمكن تعلقى العلم به ونظيره
قوله تعالى ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به الوجه الثانى (كبرت) أى مقالتهم (كلمة)
أى لم ينكهم خطورها فى أنفسهم وترددها فى صدورهم حتى تلفظوا بها وكان صدورهم
بها على وجه التكرير كما يشير اليه التعبير بالمضارع * (تبسه) سميت هذه كلمة كما يسمون
القصيدة كلمة * ثم بين تعالى ما أفهمه الكلام من أنه كما أنهم لا علم لهم بذلك لا علم لاحد به أصلاً
لأنه لا وجود له فقال تعالى (أن) أى ما يقولون الا كذباً أى قولاً لا حقيقة له بوجه من
الوجود * ولما كان صلى الله عليه وسلم شديد الحرص على ايمان قومه شفقة عليهم وغيره
على المقام الالهى الذى ملا قلبه تعظيماً خفض عليه سبحانه وتعالى بقوله تعالى (فلعلك باخع)
أى قاتل (نفسك) من شدة الغم والوجد وأشار تعالى الى شدة غمهم وسرعة مفارقتهم وعظيم
مباعدتهم بقوله عز من قائل (على آثارهم) أى حين تولوا عن التوحيد وعن اجابته (ان لم
يؤمنوا بهذا الحديث) أى القرآن المتجدد تنزيهه على حسب التدرج (أسفاً) منك على ذلك
والاسف شدة الحزن والغضب (فان قيل) ذلك يدل على حدوث القرآن (أجيب) بأنه محمول
على الالتفات وهى حادثة * ثم بين سبحانه وتعالى علة ارشاده الى الاعراض عنهم بغير ما يقدر عليه
من التبليغ للبشارة والنذارة بأنهم لم يخرجوا عن مراده تعالى وأن الايمان لا يقدر على
ادخاله قلوبهم غيره بقوله عز وجل (انا) أى انا لنفعل ذلك لانا (جعلنا ما على الارض) من
الحيوان والنبات والشجر والانهار والمعادن وغير ذلك وقال بعضهم بل المراد الناس فهم زينة
الارض وبالجمله فليس فى الارض الا المواليد الثلاثة وهى المعادن والنبات الشامل للشجر
والحيوان وأشرف أنواع الحيوان الانسان (زينة لها) أى الارض قبل المراد أهلها
أى زينة لأهلها قال الرازى ولا يمتنع أن يكون ما تحسن به الارض زينة لها كما جعل الله السماء
زينة بالنسبة الى الكواكب * ولما أخذ بر تعالى زينتها أخبر تعالى بعلمه بقوله تعالى (لتبأوهن) أى
تعاملهم معاملة المختبر (أيهم أحسن عملاً) باخلاص الخدمة لربه فيصير ما كان فعله منهم
ظاهر افان الله تعالى يعلم السر وأخفى لتقام به عليهم الحجة على ما يتعارفونه بينهم بأن من أظهر
موافقة الامر فيما نال من الزينة حاز المشوبة ومن اجتراه على مخالفة الامر بما آتاه منها استحق
العقوبة فكانتعالى يقول يا محمد انى خلقت الارض وزينتها وأخرجت منها أنواع المنافع

والمصالح والمقصود من خلقها بما فيها من المنافع ابتلاء الخلق بهذه التكاليف ثم انهم يكفرون
 ويتمردون ومع ذلك فلا أقطع عنهم عوائد هذه النعم فأتت أيضا يا محمد لا ينبغي أن تنتهي في الحزن
 بسبب كفرهم إلى أن تترك الاشتغال بدعوتهم إلى الدين الحق * ثم انه تعالى لما بين أنه انما زين
 الأرض لاجل الامتحان والابتلاء لا لاجل أن يبقى الانسان فيها مستعمها أبدا زهد فيها
 بقوله تعالى (وانا الخاعلون ما عليها) من جميع تلك الزينة لا يصعب علينا شيء منه (صعبدا)
 أي فنانا (جززا) أي يابس لا ينبت ونظيره قوله تعالى كل من علمنا فان وقوله تعالى في ذرها
 قاعا صقفا لا ترى فيها عوجا ولا أمنا وتخصيص الاهلاك بما على الأرض يؤهم بقاء الأرض
 الآن سائرا لا يأت على أن الأرض أيضا لا تبقى كما قال تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض
 * ولما أن القوم تعجبوا في قصة أصحاب الكهف وسألوهما النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل
 الامتحان قال تعالى (أم حسبت) أي ظننت على مالك من العقل الرزين والرأي الرصين (أن)
 أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا على ما لزم من تهويل السائلين من الكفرة
 من اليهود والعرب والواقع أنهم كانوا من المعائب ليسوا بعجب بالنسبة إلى كثرة آياتنا فان
 من كان قادرا على تخليق السموات والأرض كيف يستبعد من قدرته وحفظه ورحمته حفظ
 طائفة مدة ثمانية سنين وأكثر في النوم والكهف الغار الواسع في الجبل واختلف في الرقم
 فقبل هو اسم كلهم قال أمية بن أبي الصلت

* وليس بها الا الرقم مجاورا *

وصيدهم (وهو بكسر الصاد مفعول مجاورا أي فناءهم) والقوم في الكهف هجدا (أي نوم)
 وقيل هو لوح من رصاص رقت فيه أسماءهم وقصصهم جعل على باب الكهف قال البغوي
 وهذا أظهر الاقوال وقيل ان الناس رفقوا حديثهم فقرأ في الجبل وقيل هو الوادي الذي فيه
 الكهف وقيل الجبل وقيل قريتهم وقيل أصحاب الرقم قوم آخرون غير أصحاب الكهف
 كانوا ثلاثة يطلبون الكلا أو نحوهم لاهلهم فأخذهم المطر فأووا إلى الكهف فأنحطت صخرة
 وسدت عليهم بابه فقال أحدهم اذكروا أيكم عمل حسنة لعل الله يرزقنا ببركته فقال واحد
 استعملت أجرا ذات يوم فحار رجل منهم وسط النهار وعمل في بقيقته مثل عملهم فأعطيته مثل
 أجرهم فغضب أحدهم وترك أجره فوضعت في جانب البيت فخرني بقر فاشتريت فضيلة والفضيلة
 ولد الناقة اذا انفصل عن أمه فبلغت ماشاء الله فرجع إلى بعدد دين شيخا ضعيفا لا أعرفه وقال
 ان لي عندك حقا وذكرك حتى عرفته فدفعها اليه جميعا اللهم ان كنت فعلت ذلك لوجهك فافرج
 عنا فانصدع عنهم الجبل حتى رأوا الضوء والصدغ الشق والصداع وجع الرأس وقال آخر
 كان في فضل وأصاب الناس شدة فغارتني امرأة تطلب مني معروفا فقلت والله ما هودون نفسك
 فأبت وعادت ثم رجعت ثلاثا ثم ذكرت ذلك لزوجها فقال أجيبني له وأعيني عيالك فأتت وملت
 إلى نفسها فلما كشفتها وهممت بهم ارتعدت فقلت لها مالك فقالت أخاف الله تعالى فقلت لها
 خفتيه في السنة ولم أخفه في الرخاء فتركها وأعطيتها ما تلتسها اللهم ان كنت فعلته لوجهك

فأخرج عنافا فاصدع حتى تعارفوا وقال الثالث كان لي أبوان هرمان وكان لي غنم وكنت
أطعمهما وأسقيهما ثم أرجع إلى غنمي فخبسني ذات يوم غنم فلم أرجع حتى أمسيت فأتيت أهلي
وأخذت محلي فخلبت فيه ومضيت إليهما فوجدتهما نائمين فشق علي أن أوقظهما فوقف
حابساً محلي على يدي حتى أيقظتهما الصبح فسقيتهما اللهم إن كنت فعلت ذلك لوجهك الكريم
فأخرج عنافاً فخرج الله عنهم فخرجوا وقد رفع ذلك النعمان بن بشير وقد قد مناسيب نزول قصة
أصحاب الكهف عند قوله تعالى ويؤمنونك عن الروح وذكر محمد بن اسحق سبب نزول هذه
القصة مشروفاً فقال كان النضر بن الحرث من شياطين قريش وكان يؤذي رسول الله صلى الله
عليه وسلم وينصب له العداوة وكان قد قدم الحيرة وتعلم بهم الأحاديث رسم وأسفنديار وكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم إذا جلس مجلساً ذكر فيه الله تعالى وحذر قومه ما أصاب من كان قبلهم
من الأمم وكان النضر يحلقه في مجلسه إذا قام وقال أنا والله يامعشر قريش أحسن حديثاً منه
فهلوا فأنأ حديثكم بأحسن من حديثه ثم يحدثهم عن ملوك فارس ثم قال إن قريشاً بعثوه
وبعثوا معه عقبة بن أبي معيط إلى أجباريهم وبالمدينة وقالوا إليهم أسلامهم عن محمد وصفتهم فأنهم
أهل الكتاب الأول وعندهم من العلم ما ليس عندنا من علم الأنبياء فخرجوا حتى قدما المدينة
فسألوا أجبار إليهم ودعن أحوال محمد فقال لهم إليهم ودسأوه عن ثلاثة عن قبة ذهبوا في الدهر
الأول فأن حديثهم عجيب وعن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها وسأوه عن
الروح وما هي فأن أخبركم فهموني والافهمتم قول فلما قدم النضر وصاحبه مكة فالأقرب
جئناكم بفصل ما بيننا وبين محمد وأخبرهم بما قاله إليهم ودجأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسألوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبركم بما سألتهم عنه غدا ولم يستثن فأنصرفوا عنه
فحكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يذكرون خمس عشرة ليلة لم ينزل عليه وحى وشق عليه
ذلك ثم جاءه جبريل عليه السلام من عند الله بسورة أهل الكهف وفيها معاتبته الله تعالى آياه
على جراته عليهم وفيها أخبراً وأثنك الفتية وخبر الرجل الطواف ثم بدأ بالفتية فقال (اد)
أى واذا كراذ (أوى الفتية) وهم أصحاب الكهف المسؤول عنهم جمع فتى وهو الشاب الكامل
والشباب أقبل إلى الحق وأهدى للسبيل من الشيوخ (إلى الكهف) خائفين على إيمانهم
من قومهم الكفار واختلجوا في سبب مصيرهم إلى الكهف فقال محمد بن اسحق بن يسار مرج
أهل الانجيل وكثرت فيهم الخطايا وغطت فيهم الملوك حتى عبدوا الأصنام وذبحوا للطواغيت
وفيهم بقايا على دين المسيح متمسكين بعبادة الله وتوحيده وكان من فعل ذلك من ملوكهم
ملك من الروم يقال له دقيانوس عبد الأصنام وذبح للطواغيت وقتل من خالقه وكان ينزل قرى
الروم فلا يترك في قرية تزلها أحد الا فتنة عن دينه حتى يعبد الأصنام أو يقتله ثم نزل مدينة
أهل الكهف وهي افسوس فلما نزل بها كبر على أهل الايمان فاستخفوا منه وهربوا في كل
وجه واتخذ شرطا من الكفار وأمرهم أن يتبعوهم في أماكنهم ويخرجوهم إليه فيخبروهم
بين القتل وبين عبادة الإوثان والذبح للطواغيت ففهم من يرغب في الحياة ومنهم من يأتي أن

يعبد غير الله تعالى فيقتل فلما رأى ذلك أهل الشدة في الايمان جعلوا يسمون أنفسهم للعذاب
 والقتل فيقتلون ويقطعون ثم جعل ما قطع من أجسامهم على سور المدينة من نواحيها وعلى كل
 باب من أبوابها حتى عظمت الفتنة فلما رأى ذلك القسبة حزنوا حزنا شديدا فقاموا واشتغلوا
 بالصلاة والصيام والدعاء والتسبيح وكانوا من أشرف المدينة ومن أشرف الروم وكانوا
 غالية فزبكوا وتضرعوا الى الله تعالى وجعلوا يقولون ربنا اكشف عن عبادك المؤمنين
 هذه الفتنة وارفع عنهم هذا البلاء حتى يعلموا عبادك فينبأهم على ذلك وقد دخلوا مصلى
 لهم أدر كههم الشمر طوف جودهم سجدوا على وجوههم يسكنون ويتضرعون الى الله تعالى فقالوا
 لهم ما خلفكم عن أمر الملك انطلقوا اليه ثم خرجوا فرفعوا أمرهم الى دقيانوس فقالوا انجمع
 الناس للذبح لا أهمل هؤلاء القسبة من أهل بيتك يستهزئون بك ويعصون أمرك فلما سمع ذلك
 بعث اليهم فأتى بهم تمقيض أعينهم من الدمع معفرة وجوههم في التراب فقال لهم ما منكم
 أن تشهدوا الذبح لا كهتنا التي تعبد في الارض وتجعلوا أنفسكم بأسوة سراة أهل مدينتكم
 اختاروا أمانا تذبجوا لا أهتنا وأمانا أن أقتلكم فقال له كبيرهم واسمه مكسليسا ان لنا الهاملا
 السموات والارض عظمت له ندعو من دونه الهأأبدا له الحمد والكبير والتسبيح من أنفسنا
 خالصا أبدا يا اله نعبد ويا اله نسأل النجاة والخير وأما الطواغيت فلن نعبد هأأبدا اصنع ما بدالك
 وقال أصحابه مثل ما قال فلما قالوا ذلك أمر الملك بنزع لباسهم وحلوة كانت عليهم من
 الذهب والفضة وقال سأفرغ لكم وأنجز لكم ما وعدتكم من العقوبة وما يعني أن أجعل لكم
 ذلك الا أني أراكم شبايا حديثه أسنانكم فلا أحب أن أهلككم حتى أجعل لكم أجلا
 تذكرون فيه وترجعون الى عقولكم ثم أمر بهم فاخرجوا من عنده وانطلق الى مدينة أخرى
 قريبة منهم لبعض أموره فلما رأى القسبة خروجه يادروا قدمه وخافوا اذا قدم مدينتهم أن
 يذكرهم فاتفقوا بينهم أن يأخذ كل واحد منهم نفقة من بيت أبيه فيصدقوا منها ما يريدون
 بما بقي ثم ينطلقوا الى كهف قريب من المدينة فيكثوا فيه ويعبدوا الله تعالى حتى اذا جاء
 دقيانوس أتوه فقاموا بين يديه فيصنع بهم ما يشاء فلما قال ذلك بعضهم لبعض عمد كل فتي منهم
 الى بيت أبيه فأخذ نفقة فتصدق منها وانطلقوا بما بقي معهم واتبعهم كلب كان لهم حتى اذا أتوا
 ذلك الكهف فلبثوا فيه وقال كعب الاحبار مر واكب فتبعهم فطار دونه فعاد فقلوا ذلك
 مرارا فقال لهم الكلب ما تريدون مني لا تخشوا اجنابتي أنا أحب أحب الله عز وجل فقاموا
 حتى أحرسهم وقال ابن عباس هرؤا ليلامن دقيانوس وكانوا سبعة فزوا براخ معه كلب
 فتبعهم على دينهم وتبعه كلبه فخر جوامن البلد الى الكهف وهو قريب من البلد قال ابن
 اسحق فلبثوا فيه ليس لهم عمل غير الصلاة والصيام والتسبيح والتعجيد استغاث وجه الله تعالى
 وجعلوا نفقتهم الى فتي منهم يقال له تخليخاف كان يتباع لهم أرزاقهم من المدينة سرا وكان من
 أجملهم وأجلدهم وكان اذا دخل المدينة يضع شيئا كانت عليه حسانا ويأخذ شيئا كان
 المساكين الذين يستطعمون فيها ثم يأخذ ورقه وينطلق الى المدينة فيشتري لهم طعاما وشرايا

ويتجسس لهم الخبر هل ذكرُوا أصحابه بشيء ثم يرجع إلى أصحابه فليشوا في ذلك ما شاء الله أن
يلشوا ثم قدم دقيانوس المدينة وأمر عظماء أهلها أن يذبحوا اللطوا غيت ففزع من ذلك أهل
الايمان وكان تليخا يشترى لأصحابه طعامهم ثم يرجع إلى أصحابه وهو يبكي ويدعهم طعام قليل
أخبرهم أن الجبار قد دخل المدينة وأنهم قد ذكروا والقسوا من عظماء المدينة ففزعوا
ورفعوا أسجودا يدعون ويتضرعون ويتعوذون من الفتنة ثم أن تليخا قال لهم يا اخوتاه
ارفعوا رؤسكم واطعموا ابوتكم وعلوكم فرفعوا رؤسهم وأعينهم تفيض من الدمع قطعوا
ذلك مع غروب الشمس ثم جمعوا يتحدثون ويتدارسون ويذكر بعضهم بعضا فيبنيهاهم كذلك
اذ ضرب الله على آذانهم في الكهف وكلهم باسط ذراعيه بباب الكهف فأصابهم ما أصابهم وهم
مؤمنون موقنون ونفقهم عند رؤسهم فلما كان من الغد تقدم دقيانوس فالتصمهم فلم يجدهم
فقال لبعض عظمائه وعظماء المدينة لقد ساء في شأن هؤلاء القسية الذين ذهبوا لقد كانوا ظنوا
أن بني غضبا عليهم لجهلهم ما جهلوا من أمرى ما كنت لأجهل عليهم أن هم تابوا وعبدوا
الهي فقال عظماء المدينة ما أنت بحقيق أن ترحم قومًا جرة مردة عصاة فقد كنت أجلت لهم
أجلا ولوشأوا الرجوع في ذلك الاجل ولكنهم لم يتوبوا فلما قالوا ذلك غضب غضبا شديدا ثم
أرسل إلى آبائهم فأتى بهم فسألهم عنهم وقال أخبروني عن أبناءكم المردة الذين عصوني فقالوا له
أما نحن فلم نعصك فلم تقتلنا بقوم مردة قد ذهبوا بأموالنا وأهلنا كوهنا في أسواق المدينة ثم
انطلقوا فارتقوا إلى جبل يدعى بنجلوس فلما قالوا ذلك خلا سبلهم وجعل ما يدري ما يصنع
بالقسية فألقى الله تعالى في قلبه أن يستد باب الكهف عليهم وأراد الله تعالى أن يكرمهم بذلك
ويجعلهم آية لامة تستخلف بعدهم وأن يبين لهم أن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث
من في القبور فأمر دقيانوس بالكهف أن يستد عليهم وقال دعوهم كما هم في الكهف عيون
جوعا وعطشا ويكون كهفهم الذي اختاروه قبر الههم وهو يظن أنهم أيقاظ يعلمون ما يصنع بهم
وقد توفي الله أرواحهم وفاة النوم وكلهم باسط ذراعيه بباب الكهف قد غشيهم ما غشيهم يتقلبون
ذات اليمن وذات الشمال ثم أن رجلين مؤمنين في بيت الملك دقيانوس يكتمان إيمانهم انتمرا أن
يكتبيا شأن القسية وخبرهم في لوحين من رصاص ويجعلاهما في تابوت من نحاس ويجعل
التابوت في البنيان وقال لعل الله يظهر على هؤلاء القسية قوما مؤمنين قبل يوم القيامة فيعلم من
يفتح عليهم خبرهم حين يقرأ الكتاب ففعلا ذلك وبنيا عليه وبني دقيانوس ما بقي ثم مات وقومه
وقررون بعده كثيرة وقد حكى الله تعالى عنهم أنهم لما أوتوا إلى الكهف (فقالوا) أي عقب
استقرارهم فيه (ربنا آتئنا من لدنك) أي من عندك (رحمة) توجب لنا المغفرة والرزق والامن
من عدوك (وهي لنا من أمرنا) أي من الأمر الذي نحن عليه من مفارقة الكفار (رشدا) الرشدا
والرشد والرشاد تقيض الضلال وفي تفسير اللفظ وجهان الأول أن التقدير هي لنا أمر إذا رشدا
أي حتى نصير بسببه راشدين مهتدين الثاني اجعل أمرنا رشدا كماه كقولك رأيت منك
رشدا * ولما أجابهم سبحانه وتعالى عبر عن ذلك بقوله تعالى (فمن ربنا) أي عقب هذا القول

قوله
في
في
من

وبسببه (على آذانهم) جبابيع السماع أي اغناهم نومة لا تنبههم الاصوات الموقطة مخدق
 المنعول الذي هو الحجاب كما يقال بنى على امرأته يريدون بنى عليها القبة ثم بين تعالى أنه اغنا
 ضرب على آذانهم (في الكهف) أي اليهود وهو ظرف مكان وقوله تعالى (سنين) ظرف
 زمان وقوله تعالى (عددا) أي ذوات عدد يحتمل الكثير والتقليل فإن مدة لبثهم كبعض يوم
 عنده كقوله تعالى لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقال الزجاج اذا قل الشيء فهم مقدار عدده فلم
 يحتاج الى أن يعد واذ كان احتاج الى أن يعد (ثم بعثناهم) أي أيقظناهم من ذلك النوم
 (لنعلم) أي علم مشاهدة وقد سبق نظيره هذه الآية في القرآن كثيرا منها سبق في سورة البقرة
 الا لنعلم من تبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وفي آل عمران ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم
 وقد نبهنا على ذلك في محله (أي الحزبين) أي الفريقين المختلفين في مدة لبثهم (أحصى
 لما لبثوا أمدا) واختلفوا في الحزبين المختلفين فقال عطاء عن ابن عباس المراد بالحزبين الملوك
 الذين تداولوا المدينة ملكا بعد ملك وأصحاب الكهف وقال مجاهد الحزبان من القبة أصحاب
 الكهف لما يظنوا اختلفوا في أنهم كم لبثوا ويدل له قوله تعالى قال قائل منهم كم لبثتم
 قالوا لنبأ يومنا وبعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم فالحزبان هما هذان وكان الذين قالوا
 ربكم أعلم بما لبثتم هم الذين علموا ان لبثهم قد تناول وقال الفراء ان طائفتين من المسلمين في زمان
 أصحاب الكهف اختلفوا في مدة لبثهم * (تنبيه) * أحصى فعل ماض أي أيهم ضبط
 أمر أو فات لبثهم وأما من جعله أفعل تفضيل فقال في الكشاف ليس بالوجه السديد
 وذلك ان بناء من غير الثلاثي المجرد ليس بقياس ونحو أعدى من الحرب وأفلس من ابن المذلق
 شاذ والقياس على الشاذ في غير القرآن ممنوع فكيف به ثم قال الله تعالى (نحن) أي
 بما لنا من العظمة والقدرة الباهرة (نقص عليك) يا أشرف الخلق (نبأهم) أي خبرهم العظيم
 قصا ملتبسا (بالحق) أي الصدق (أنهم قبة) أي شبان (آمنوا برهم) أي المحسن اليهم الذي
 تقرر بخلقهم ورزقهم ثم وصفهم الله تعالى بقوله (وزدناهم) بعد أن آمنوا (هدى) بما قد فناء في
 قلوبهم من المعارف (وربطنا على قلوبهم) أي قويا خافصا رافيا من القوى مجتعا غير مبدد
 فكانت حالهم في الجلوة حالهم في الخلوة (أذاموا) أي وقت قيامهم بين يدي الجبار دقياقوس
 من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك عبادة الاصنام (فقالوا ربنا رب السموات والارض) وذلك
 لانه كان يدعو الناس الى عبادة الطواغيت فثبت الله تعالى هؤلاء القبة حتى عصوا ذلك الجبار
 وأقر وأبر بولاية الله تعالى وصرحوا بالبرائة من الشرك والانداد بقولهم (لن ندعوا من دونه الها)
 لان ما سوا داجر والله (لقد قلنا اذا) أي اذا دعونا من دونه غيره (شططا) أي قولنا اذا بعد عن
 الحق جدا وقال مجاهد كانوا أبناء عظماء مدبنتهم فخرجوا واجتمعوا وراء المدينة من غير ميعاد
 فقال رجل منهم هو أكبر القوم اني لاجد في نفسي شاما أظن أن أحدا يجده قالوا ما تجد قال
 أجد في نفسي أن ربي رب السموات والارض قالوا نحن كذلك في أنفسنا فقاموا جميعا فقالوا
 ربنا رب السموات والارض وقال عطاء قالوا ذلك عند قيامهم من النوم قال الرازي وهو بعيد

لان الله تعالى استأنف قصتهم بقوله تعالى نحن نقص عليك وقال عبيد بن عيسى كان أصحاب
 الكهف قتيانا مطوقين مسورين ذوى ذواب وكان معهم كلب سديدهم فخرجوا في عيد لهم
 عظيم في زى وموكب وأخرجوا معهم آلهتهم التي يعبدونها وقد قذف الله تعالى في قلوب
 الفتية الايمان وكان أحدهم وزير الملك فآمنوا وأخفى كل واحد ايمانه فقالوا في أنفسهم نخرج
 من بين أظهر هؤلاء القوم لا يصيبنا عقاب بجرهم فخرج شاب منهم حتى انتهى الى ظل شجرة
 فجلس فيه ثم خرج آخر فراهما السوا وحده فرجا أن يكون على مثل أمره من غير أن يظهر ذلك ثم
 خرج آخر فخرجوا كلهم جميعا فاجتمعوا فقال بعضهم لبعض ما جعلكم وكل واحد يكتم صاحبه
 مخافة على نفسه ثم قالوا لنخرج كل فتين فيخلوا ثم يفشى كل واحد سره الى صاحبه ففعلوا
 فاذا هم جميعا على الايمان واذا بالكهف في الجبل قريب منهم فقال بعضهم لبعض (هؤلاء قومنا)
 وان كانوا آمن منا وأقوى وأجل في الدنيا (اتخذوا من دونه آلهة) أشركوهم معه تعالى
 لشبهة واهية (ولولا) أى هلا (يأتون عليهم) بسلطان (أى دليل (بين) أى ظاهر مثل ما نأتى نحن
 على تقرير معبودنا بالادلة الظاهرة فتسبب عن عجزهم عن دليل أنهم أظلم الظالمين فلذلك قالوا
 (فن أظلم) أى لا أحد أظلم (من افترى) أى تعمد (على الله) أى الملك الاعظم (كذبا) بنسبة
 الشريك اليه تعالى ثم قال بعض الفتية لبعض (واد) أى وحين (اعتزل قومهم) أى قومهم
 (وما يعبدون) أى واعتزلتم معبودهم وقولهم (الا الله) يجوز أن يكون استثناء منه متصلا على
 ما روى أنهم كانوا يقرءون بالخالق ويشركون معه كما كان أهل مكة وأن يكون منقطعا وقيل
 هو كلام معترض اخبار من الله تعالى عن الفتية بأنهم لم يعبدوا غير الله تعالى (فأروا الى
 الكهف) أى الغار الذى فى الجبل (ينشر) أى يبسط (لكم) ويوسع عليكم (ربكم) أى المحسن
 اليكم (من رجنه) ما يكفيكم به المهم من أمركم فى الدارين (ويهيى لكم من أمركم) أى الذى
 من شأنه أن يهكمكم (مرفقا) أى ما ترفقون به وتتفكرون به وبتفكرون به وبتفكرون به وبتفكرون به
 وثوقهم بفضل الله وقرأنا نافع وابن عامر بفتح الميم وكسر الفاء والباقون بكسر الميم وفتح الفاء
 قال الفراء وهما الغتان واشتقاقهما من الارتفاق وكان الكسانى لا يدرك فى مرفق الانسان
 الذى فى اليد الا كسر الميم وفتح الفاء والفراء يجيزه فى الامر وفى اليد وقيل هما لغتان الا أن الفتح
 أقبس والكسر أكثر والخطاب فى قوله تعالى (وترى الشمس) للنبي صلى الله عليه وسلم وأكمل
 أحد وليس المراد أن من خطوب يهذرى هذا المعنى ولكن العادة فى المخاطبة تكون على هذا
 النحو ومعناه انك لو رأيت على هذه الصورة (إذا طلعت زاور) أى تميل (عن كهفهم ذات
 اليمين) أى ناحيته (واذا غربت تقرضهم) أى تعدل فى سيرها عنهم (ذات الشمال) أى فلا يقع
 شعاعها عليهم فيؤذيهم لان الله تعالى رواها عنهم وقيل ان باب ذلك الكهف كان مفتوحا
 الى جانب الشمال فاذا طلعت الشمس كانت على يمين الكهف واذا غربت كانت على شماله وقرأ
 السوسى بامالة ألف ترى المنقلبة بعد الراء فى الاصل بخلاف عنه والباقون بالفتح فى الوصل وهم
 على أصولهم فى الوقوف وأبو عمرو وجزة والكسانى بالامالة محضة وورش بين اللقطين والباقون

بالفتح وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وروثا وروثا بتشديد الزاي وتحفيف الراء مضمومة وابن عامر
بسكون الزاي ولا ألف بعدها وتشديد الواو على وزن تحمير والناقون وهم عاصم وحجرة
والكسائي بتحفيف الزاي والواو ولا خلاف في ضم الراء * ولما بين أنه تعالى حفظهم من حر
الشمس بين أنه أنعشهم بروح الهواء وأطفئهم بسعة الموضع في فضاء الغار فقال تعالى (وهم
في فجوة منه) أي في وسط الكهف ومنعته ينالههم برد الريح ونسيمها ثم بين تعالى نتيجة هذا
الامر الغريب في النبأ العجيب بقوله تعالى (ذلك) أي المذكور العظيم (من آيات الله) أي
دلائل قدرته (من هذا الله) أي الذي له الملك كله يخلق هذه الهداية في قلبه كأصحاب الكهف
(فهو المهتد) في أي زمان كان فلن تجد له مضلا مغويا في ذلك إشارة إلى أن أهل الكهف
جاهدوا في الله وأسلموا له وجوههم فلطف بهم وأعانهم وأرشدهم إلى نيل تلك الكرامة
السنية والاختصاص بالآية العظيمة وأن كل من سلك طريق المهتدين الراشدين فهو الذي
أصاب الفلاح واهتدى إلى السعادة وقرأ نافع وأبو عمرو بزيادة ياء بعد الدال في الوصول دون
الوقف والناقون بجذفها ووقفا ووصلا (ومن يضل) أي يضلله الله تعالى ولم يرشده كدقيانوس
وأصحابه (فلن تجد له وليا) أي معينا (مرشدا) أي يرشده للحق ثم أنه تعالى عطف على
ما مضى بقية أمرهم بقوله تعالى (وتحسبهم) أي لورأيهم أنهم أي المخاطب (أيقاظا) أي منتبهين
لأن أعينهم مفتحة للهواء لانه يتكئون أبقي لها جمع يقظ بكسر القاف (وهم رقود) أي
نيام تجمع راقدا قال الزجاج لكثرة تقلبهم يقظ أنهم أيقاظ والدليل عليه قوله تعالى (ونقلبهم) أي
في ذلك حال نومهم تمقلبا كثيرا بحسب ما يقعهم كما يكون النائم (ذات) أي في الجهة التي هي
صاحبة (اليمن) منهم (وذات الشمال) لينال روح النسيم جميع أبدانهم ولا يتأثر ما يلي الأرض
منها بطول المكث * (تنبيه) * اختلف في مقدار مدة التقلب فعن أبي هريرة أن لهم في كل عام
تقليبتين وعن مجاهد يمكثون رقودا على أيمانهم تسع سنين ثم يتقلبون على شمالكهم فيمكثون
رقودا تسع سنين وقيل لهم ثقلبية واحدة في يوم عاشوراء قال الرازي وهذه التقديرات لا سبيل
للعقل إليها ولفظ القرآن لا يدل عليها وما جاء فيه خبر صحيح فكيف يعرف انتهى ولهذا قلت
بحسب ما يتفقهم وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم فائدة تقلبهم ثلاثا تاكل الأرض
لخومهم ولا تبايهم اه قال الرازي وهذا أعجب من ذلك لانه تعالى لما قدر على أن يمكث
حياتهم ثلثمائة سنة وأكثر فلا يقدر على حفظ أجسادهم أيضا من غير تقلب اه وهذا
ليس بعجيب لان القدرة صالحة لذلك وأكثر بحسب العادة وأما أمثال أرواحهم فهو خرق
للعادة فلا يقيم عليه (وكلمهم بأسط ذراعيه) أي يده أي ملقهم بما على الأرض مبسوطتين
غير مقبوضتين ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اعتدوا في التجدود ولا يسط أحدكم ذراعيه
انبساط الكلب قال المفسرون كان الكلب قد بسط ذراعيه وجعل وجهه عليه ما * (تنبيه) *
باسط اسم فاعل ماض وانما عمل على حكاية الحال والكسائي يعمل به ويستشهد بالآية الكريمة
وأكثر المفسرين على أن الكلب من جنس الكلاب وروى عن ابن جريج أنه كان أسدا

ويسمى للأسد كلبا فان النبي صلى الله عليه وسلم دعا على عتبة بن أبي لهب فقال اللهم سلط عليه
 كلبا من كلابك فافترسه الأسد وقال ابن عباس كان كلبا أغتر واسمه قطمير وعن علي اسمه ريان
 واختلف في قوله تعالى (بالوصيد) فقال ابن عباس هو باب الكهف وقيل العتبة قال السدي
 والكهف لا يكون له باب ولا عتبة وانما أراد موضع الباب والعتبة وقال الزجاج الوصيد فناء
 البيت وفناء الدار قال الشاعر

بأرض فضاء لا يستوصيدها * على ومعر وفيها غير منك

وقال مجاهد والضحاك الوصيد الكهف (لواطلعت عليهم) بكسر الواو وعلى أصل التقاء
 الساكنين أي وهم على تلك الحالة (لوليت منهم) حال وقوع بصرك عليهم (قرارا) لما ألبسهم
 الله تعالى من الهبة وجعل لهم من الجلالة تدبرا منه لما أراد منهم حتى لا يصل اليهم أحد
 حتى يبلغ الكتاب أجله (ولمئت منهم رعبا) أي فزعا واختلف في ذلك الرعب كان لماذا فقال
 الكلبي لأن أعينهم مفتحة كالمستيقظ الذي يريد أن يتكلم وهم نيام وقيل من وحشة الكلام
 وقيل لكثرة شعورهم وطول أظفارهم وتقلبهم من غير حس كالمستيقظ وقيل إن الله تعالى
 منعهم بالرعب حتى لا يراهم أحد وروى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال غزونا مع
 معاوية نحو الروم فرأنا بالكهف الذي فيه أصحاب الكهف فقال معاوية لو كشف
 لنا عن هؤلاء فنظرنا إليهم فقال ابن عباس قد منع ذلك من هو خير منك لواطلعت عليهم لوليت
 منهم قرارا فبعث معاوية ناسا فقال اذهبوا فانظروا فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم
 ريحا فأنخرجتهم وقرأ نافع وابن كثير بتشديد اللام بعد الميم والباقيون تخفيفها والسوسي
 بإبدال الهمزة ياء على أصله وقفوا وصلوا وحزة في الوقف فقط وقرأ ابن عاصم والكسائي
 رعبا بضم العين والباقيون بسكونها (وكذلك) أي كما فعلنا بهم ما ذكرنا آية (بعثناهم) أي
 أيقظناهم آية (ليتساءلوا بينهم) أي ليسأل بعضهم بعضا عن أحوالهم في نومهم ويقظتهم
 فيتعرفوا حالهم وما صنع الله تعالى بهم فيزدادوا يقينا على كمال قدرة الله تعالى وليستبصروا
 به أمر البعث ويشكروا ما أنعم الله به عليهم (قال قائل منهم) مستفهما من أخوانه (كم لبثتم)
 نائمين في هذا الكهف من ليلة أو يوم وهذا يدل على أن هذا القائل استشعر طول لبثهم مما
 رأى من هيئتهم أو بغير ذلك من الامارات (قالوا البتة يوما أو بعض يوم) لأنهم دخلوا
 الكهف طلوع الشمس وبعثوا آخر النهار فلما رأوا الشمس باقية قالوا أو بعض يوم فلما نظروا
 إلى طول أظفارهم وشعورهم (قالوا لو بيكم أعلم بالبتة) فأحالوا العلم على الله تعالى قال ابن
 عباس القائل ذلك هو رئيسهم فليخار دعلم ذلك إلى الله تعالى وعلم أن مثل هذا التغيير لا يحصل
 الا في الايام الطويلة وقرأ نافع وابن كثير وعاصم باظهار الناء المثلثة عند المثناة والباقيون
 بالادغام ثم لما علموا أن الأمر ملتبس عليهم لا طريق لهم إلى علمه أخذوا فإيماء بهم وقالوا
 (فابعثوا أحدكم بورقكم هذه) أي بفضتكم وقرأ أبو عمر وشعبة وكون بكون الراء والباقيون
 بكسر ها والورق اسم للفضة سواء كانت مضر وبه أم لا ويدل عليه ما روى أن غرغرة اتخذ

أنفسهم ورق ويقال لها الرقة وفي الحديث في الرقة ربع العشر (إلى المدينة) أى التى خرجتم
منها وهى مدينة طرسوس وهذه الآية تدل على أن السعى فى امساك الزاد أمر مهم مشروع
وأنه لا يطل التوكل على الله تعالى اذ حقيقة التوكل على الله تعالى تهية الأسباب واعتقاد
أن لا مسبب للأسباب الا الله تعالى فحمل النفقة وما يصلح المسافر هو رأى المتوكلين على الله دون
المتوكلين على الانفاقات على ما فى أوعية القوم من النفقات ومنه قول عائشة رضى الله تعالى
عنها لمن سألها عن محرم يشد عليه هميانه أو وثق عليه نفقتك وما حكى عن بعض معاليك العلماء
أنه كان شديد الحب الى أن يرزق حج بيت الله الحرام وعلم منه ذلك فكانت مياسير أهل بلده كلما
عزم قوم على حج أتوه أن يحجوا به وألحوا عليه فاعتذر اليهم ويحمد اليهم بذلهم فإذا انقضوا عنه
قال لمن عنده ما لهذا السفر الاشياء شد الهيمان والتوكل على الرحمن (فليتظر أيها أركى
طعاما) قال ابن عباس يريد ما حل من الذبائح لان عامة أهل بلدهم كانوا مجوسا وفيهم قوم يخفون
ايمانهم وقال مجاهد كان ملكهم ظلما فقولهم أيها أركى طعاما أى أيها أبعد عن الغصب وكل
سبب حرام وقيل أيها أطيب وأذ وقيل أيها أرخص قال الزجاج قولهم أيها أرفع بالابتداء
وأزكى خبره وطعاما تميز ولا بدتهما من حذف أى أي أهلها أركى أى أحل وقيل لاحذف
والضمير عائدا على الاطعمة المدلول عليها من السياق (قل يا أيها الذين آمنوا) ذلك الاحد (برزق منه)
لنا كل (وليست لطف) أى وليكن فى ستركتمان فى دخول المدينة وشراء الاطعمة حتى لا يعرف
(ولا يشعرون) أى ولا يخبرن (بكم أحدا) من أهل المدينة (أنهم) أى أهل المدينة (ان يظهرها)
أى يطلعوا عاين (عليكم يرجوكم) أى يقتلوكم والرجم بمعنى القتل كثير فى القرآن كقوله
ولولا رهطك لرجمناك وقوله لا يرجنك وقوله أن ترجون وقال الزجاج أى يقتلوكم بالرجم
والرجم أخبث أنواع القتل (أو يعيدوكم فى ملتهم) ان لنتم لهم (ولن تغلوا اذا) أى ان
رجعتم الى ملتهم (أبدا) بل تكونوا خاسرين قال بعض العلماء ولا خوف على المؤمن الفداء
بدينه أعظم من هذين الأمرين أحدهما ما فيه هلاك النفس وهو الرجم الذى هو أخبث أنواع
القتل والاخر هلاك الدين (فان قيل) أليس انهم لو أكرهوا على الكفر حتى أظهروا الكفر
لم يكن عليهم مضرة فكيف قالوا ولن تغلوا اذا أبدا (أجيب) بأنهم خافوا أنهم لو بقوا على الكفر
مظهريين له فسيديميل بهم ذلك الى الكفر الحقيقى فكان خوفهم بسبب هذا الاحتمال (فان قيل)
ما النكتة فى العدول عن واحدكم الى أحدكم وكل ذلك دال على الوحدة (أجيب) بأن النكتة فيه
أن العرب اذا قالوا أحد القوم أرادوا به فردا منهم وإذا قالوا واحد القوم أرادوا به رئيسهم
والمراد فى القصة أى واحد كان القرآن الكريم أنزل بلغتهم فراعى ما راعوا (وكذلك)
أى ومثله ما فعلنا بهم ذلك الامر العظيم من الربط على قلوبهم والستر والحماية من الطالبين لهم
والحفظ لأجسادهم على عجز الزمان وتعاقب الحداث وغير ذلك (أعترنا) أى أطلعنا غيرهم
(عليهم) يقال عثر على كذا علمته وأصله أن من كان غافلا عن شئ فعثربه نظر اليه فعرفه فكان
العثر سببا لحصول العلم فأطلق السبب على السبب بقوله تعالى (ليعلموا) متعلق بأعترنا

والضئير قيل يعود على مقول أعثرنا المحذوف تقديره أعثرنا الناس وقيل يعود الى أهل الكهف وهذا هو الظاهر (أَنْ وَعَدَ اللَّهُ) الذي له صفات الكمال بالبعث للروح والجنة معا (حق) لأن قيامهم بعد نومهم يتقبلون نيفا وثلاثمائة سنة مثل من مات ثم بعث قال بعض العارفين علامة البقعة بعد النوم علامة البعث بعد الموت * ولما كان من الحق ما قد اذله شك قال تعالى (وَأَنْ) أي وليعلموا أن (الساعة) أي آية (الارباب) أي لاشك (فيها) * (تنبيه) * اختلف في السبب الذي عرف الناس واقعة أفضجاب الكهف فقال محمد بن اسحق ان ملك تلك البلاد رجل صالح يقال له تندوسيس فلما ملك بقي في ملكه ثمانية وستين سنة فتحزب الناس في ملكه فكانوا أحزابا منهم من يؤمن بالله ويعلم أن الساعة حق ومنهم من يكذب بها فكبر ذلك على الملك الصالح فبكي واضرّع الى الله تعالى وحن حزننا شديد لما رأى أهل الباطل يزيدون ويظهرون على أهل الحق ويقولون لاحياة الا الدنيا وانما تبعث الارواح ولا تبعث الاجساد وجعل الملك يرسل الى من يظن فيهم خيرا وأنهم آتية في الخلق فلم يقبلوا منه وجعلوا يكذبون بالساعة حتى كادوا يخرجون الناس عن الحق ومله الحواريين فلما رأى ذلك الملك دخل بيته وأغلق بابه عليه ولبس مسحاً وجعل تحت رماذ الجلس عليه ودأب ليله ونهاره زماناً يتضرّع الى الله تعالى ويكي أي رب قدر ترى اختلاف هؤلاء فابعث لهم آية تبين لهم ثم ان الله تعالى الذي يكره هلكة عباده أراد أن يظهر على القبة أصحاب الكهف ويبين للناس شأنهم ويجعلهم آية وجة عليهم ليعلموا أن الساعة آية لا ريب فيها ويستجيب لعبده تندوسيس ويتم نعمته عليه وأن يجمع من كان يتقدم المؤمنين وألقى الله في نفس رجل من تلك البلد الذي فيه الكهف أن يهدم ذلك البنيان الذي على فم الكهف فيبني به حظيرة لغنمه فاستأجر غلامين فجعل لايزعان تلك الحجارة وينيان تلك الحظيرة حتى اذا نزعاما على فم الكهف وفتح باب الكهف أذن الله تعالى ذوالقدرة والسلطان محيي الموتي للقبة أن يجلسوا بين ظهري الكهف فجلسوا فخرج من مسفرة وجوههم طيبة أنفسهم فلم يعضهم على بعض كأنما استيقظوا من ساعتهم التي كانوا يستيقظون لها اذا أصبحوا من ليلتهم ثم قاموا الى الصلاة فصلاوا كالذي كانوا يفعلون لا يرى في وجوههم ولا في ألوانهم شيء يكرهونه كهيئتهم حين رقدوا وهم يرون أن ملكهم دقيانوس في طلبهم فلما قضاوا صلاتهم قالوا التملينا صاحب نفقتهم ائتنا بما قال الناس في شأننا عشيبة أمس عند الجبار وهم يظنون أنهم رقدوا كبعض ما كانوا يرقدون وقد تخيل لهم أنهم قد ناموا أطول ما كانوا ينامون حتى تساءلوا بينهم فقال بعضهم لبعض كم لبثتم نياما قالوا البثنا يوما أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم وكل ذلك في أنفسهم يسير فقال لهم غليخا ألتسمت بالمدينة وهو يريد أن يؤتى بكم اليوم فتذبحون للطواغيت أو يقتلكم فإشاء الله بعد ذلك فعل فقال لهم مكسلب نايأ اخواناه اعلموا أنكم ملاقوا الله فلا تكفروا بعد ايمانكم اذ ادعاكم عدو الله ثم قالوا لئس ليخا انطلق الى المدينة فسمع ما يقال لنا بما اوما الذي يدكر عند دقيانوس وتلطف ولا تشعرون بك أحدا واتبع لنا طعاما واثنائه وزدنا على الطعام الذي جئتنا به فقد أصبحنا

جميعا ففعل تملينا كما كان يفعل و وضع ثيابه وأخذ الثياب التي كان يتسكرفها وأخذ ورقا
 من نفقتهم التي كانت معهم التي ضربت بطابع دقيانوس وكانت كخفاف الربع فانطلق تملينا
 خارجا فلما مر بباب الكهف رأى الجارية منزوعة عن باب الكهف فحجب منها ثم لم يبال بها
 حتى أتى باب المدينة مبستخفا بصدة عن الطريق متخوفا أن يراه أحد من أهلها فيعرفه ولا يشعر
 أن دقيانوس وأهل قد هلكوا قبل ذلك بثلاثمائة سنة فلما أتى تملينا باب المدينة رفع بصره فرأى
 فوق ظهر الباب علامة تكون لاهل الايمان اذا كان أمر الايمان ظاهرا فلما رأى عجب
 وجعل ينظر اليها مستخفيا وينظر يمينا وشمالا ثم ترك الباب وتحول لباب آخر من أبوابها فمرأى
 مثل ذلك فجعل يخيل اليه أن المدينة ليست بالتي كان يعرفها ورأى ناسا كثيرا محدثين لم يكن
 رآهم قبل ذلك فجعل يمشى ويتعجب ويخيل اليه أنه حيران ثم رجع الى الباب الذي أتى منه
 فجعل يتعجب بينه وبين نفسه ويقول يا ليت شعري ما هذا أما عسيرة أمس فكان المسلمون
 يخشون هذه العلامة ويستخفون بها رأيا ما اليوم فانها ظاهرة لعلى عالم ثم يرى أنه ليس بنائم
 فأخذ بكسائه فجعله على رأسه ثم دخل المدينة فجعل يمشى بين ظهري سوقها فيسمع ناسا يحلفون
 باسم عيسى بن مريم فزاده فرقا ورأى أنه حيران فقام مسندا ظهره الى جدار من جدران
 المدينة ويقول في نفسه والله ما أدري ما هذا أما عسيرة أمس فليس على وجه الارض انسان
 يذكر عيسى بن مريم الا قتل وأما اليوم فأسمع كل انسان يذكر عيسى ولا يخاف ثم قال في نفسه
 لعل هذه ليست المدينة التي أعرف والله ما أعلم مدينة بقرب مدينة فقام كالخيران ثم لقي فتى
 فقال له ما اسم هذه المدينة يا فتى فقال اسمها أفوس فقال في نفسه لعل بي مسأأ وأمرأ
 أذهب عقلي والله يحق لي أن أسرع الخروج منها قبل أن أخرى فيها أو يصيبني شر فأهلك ثم
 انه أفاق فقال والله لو لم يمت الخروج من هذه المدينة قبل أن يظن بي لكان أكيس فذنا من
 الذين يبيعون الطعام فأخرج الورق التي كانت معه فأعطاه رجلا منهم فقال بعني بهذا
 الورق طعاما فأخذها الرجل فنظر الى ضرب الورق ونقشها فحجب منها ثم طرحها الى رجل من
 أصحابه فنظر اليها ثم الى آخر ثم جعلوا يتطارحونها بينهم من رجل الى رجل فيتعجبون منها ثم
 جعلوا يتشاورن بينهم ويقول بعضهم لبعض ان هذا أصاب كثر انحبا في الارض منذ زمان
 ودهر طويل فلما رأهم تملينا يتشاورون من أجله فرق فرقا شديدا وجعل يرتعد ويظن أنهم
 فطنوا به وعرفوه وانهم انما يريدون أن يذهبوا به الى ملكهم دقيانوس وجعل أناس آخرون
 يأثونه فيتعرفونه فقال لهم وهو شديد الفرق أفضلوا علي قد أخذتم وورقي فأمسكوها وأما
 طعامكم فليس لي حاجة به فقالوا من أنت يا فتى وما شأنك والله لقد وجدت كنزا من كنوز
 الاولين وأنت تريد أن تحفيه انطلق معنا وأرنا وشاركنا فيه فحلف عليك ما وجدت وانك ان لم
 تفعل نأت بك السلطان فنسلك اليه فيقتلك فلما سمع قولهم قال ما وجدت شيئا وقال قد
 وقعت في كل شيء أحذر منه فالوا يا فتى انك والله لا تستطيع أن تكتم ما وجدت فجعل تملينا
 لا يدرى ما يقول لهم وخاف حتى انه لم يرد اليهم جوابا فلما رأوا له لا يتكلم أخذوا كساءه وطرحوه

في عذقه وجعلوا يقودونه في سكات المدينة حتى سمع من فيها فقيل أخذ رجل عبده كنز واجتمع
 عليه أهل المدينة صغيرهم وكبيرهم فجعلوا ينظرون اليه ويقولون والله ما هذا الفتي من أهل
 هذه المدينة وما رأينا ذكرا قط وما نعرفه فجعل تليخا ما يدرى ما يقول لهم فلما اجتمع عليه أهل المدينة
 وكان متفقاً أن آياه واخوته في المدينة وأنه من عظماء أهلها وانهم سموا توتيه اذا سمعوا به فبينما
 هو قائم كالخيران ينظر متى يأتيه بعض أهل فيخلصه من بين أيديهم اذا خطفوه وانطلقوا به الى
 رئيس المدينة ومدبريهما اللذين يدبران أمرها وهما رجلان صالحان اسم أحدهما اريوس واسم
 الآخر اسطيوس فلما انطلقوا به اليهما ظن تليخا انه ينطلق به الى دقيانوس الجبار فجعل يلتفت
 يمينا وشمالا وجعل الناس يسخرون منه كما يسخرون من المجنون وجعل تليخا يبكي ويرفع رأسه
 الى السماء وقال اللهم اله السماء واله الارض أفرغ اليوم على صبرا وأولج معي روحا منك
 تؤيدني بها عند هذا الجبار وجعل يقول في نفسه تفرق ما بيني وبين اخوتي باليتهم يعاون ما لقيت
 وباليتهم يأثوني فنقوم جميعا بين يدي هذا الجبار فانا كانوا فاقنا على الايمان بالله سبحانه وتعالى
 وأن لا نشرك به شيئا ولا نتفرق في حياة ولا موت فلما انتهى به الى الرجلين الصالحين ورأى انه لم
 يذهب به الى دقيانوس أفاق وسكن عنه البكاء فأخذ اريوس واسطيوس الورق فنظرا اليها وعجا
 منها ثم قال أحدهما أين الكنز الذي وجدت يا فتى فقال تليخا ما وجدت كنزا ولكن هذا ورق
 اباق ونقش المدينة وضربها ولكن والله ما أدري ما شأنى وما أقول لكم فقال أحدهما عمن أنت
 فقال تليخا أما أنا فكنيت أرى أنى من أهل هذه المدينة قالوا فنى أولاد ومن يعرفك بما فأجابهم
 باسم أبيه فلم يجدوا أحدا يعرفه ولا آياه فقال له أحدهما أنت رجل كذاب لا تأتينا بالحق فلم يدر
 تليخا ما يقول لهم غير أنه نكس بصره الى الارض فقال بعض من حوله هذا رجل مجنون وقال
 بعضهم ليس بمجنون ولكنه يحقق نفسه عدا حتى ينقلب منكم فقال له أحدهما ونظر اليه نظرا
 شديدا أظن أننا نرسلك ونصدقك بأن هذا مال أهلك ونقش هذه الورق وضربها أكثر من ثلثائة
 سنة وأنت غلام شاب وتظن أنك تأفكوا وتسخر بنا ونحن شيوخ وشعث كما ترى وحولك سراة هذه
 المدينة وولادة أمرها وخزائن هذه البلدة بأيدينا وليس عندنا من هذا الضرب درهم ولا دينار
 وانى ظننى سأمر بك فتعذب عذابا شديدا ثم أوثقك حتى تعترف بهذا الكنز الذى وجدته
 فلما قال ذلك قال لهم تليخا أنبئوني عن شئ أسألكم عنه فان فعلتم صدقتكم عما عندى فقالوا
 سل لا نكنك شيئا قال ما فعل الملك دقيانوس قالوا ليس نعرف اليوم على وجه الارض ملكا
 يسمى دقيانوس ولم يكن الاملاكا هلك منذ زمان ودهر طويل وهلكت بعده قرون كثيرة فقال
 تليخا انى اذا الخيران وما هو بصدق أحد من الناس بما أقول لقد كنا قتيمة وان الملك أكرهنا على
 عبادة الاوثان والذبح للطواغيت فهرينا منه عشيمة أمس فتمنا فلما اتبنا خرجت لاشتري طعاما
 وأتجسس الاخبار فاذا أنا كما ترون فانطلقوا معي الى الكهف الذى فى جبل بجبل بجبل اريوس
 أعصابى فلما سمع اريوس ما يقول تليخا قال يا قوم لعن هذه آية من آيات الله تعالى جعلها الله
 تعالى لكم على يده هذا الغلام فانطلقوا بسامعه ليرينا أصحابه فانطلق معه اريوس واسطيوس

ومعهم جميع أهل المدينة كبيرهم وصغيرهم فمضوا أصحاب الكهف لينظروا اليهم فلما رأوا
الفتية أصحاب الكهف تملأ قدا احتبس عنهم بطعامهم وشرابهم عن القدر الذي كان يأتي فيه
فظنوا أنه قد أخذ وذهب به إلى ملكهم دقيانوس فبينما هم يظنون ذلك ويتحققونه إذ سمعوا
الاصوات وجلبة الخيل مصعدة عندهم فظنوا أنهم رسل الجبار دقيانوس بعث اليهم ليأتوا بهم
فقاموا إلى الصلاة وسلم بعضهم على بعض وأوصى بعضهم بعضا وقالوا انطلقوا بنا نأت أحانا نملأ قدا
فانه الآن بين يدي الجبار وهو ينتظرنا حتى تأتيه فبينما هم يقولون ذلك وهم جالس على هذه
الحالة إذ جاءهم يار يوس وأصحابه وقوف على باب الكهف فسبهم فملأوا قدا وخرجوا
وأرأوه يبكي بكوا معه ثم سألوهم عن خبره فقص عليهم الخبر كله فعرفوا أنهم كانوا ناسا بأمر الله
تعالى ذلك الزمن الطويل وانما أوقطوا ليكونوا آية للناس وتصديقا للبعث ويعلم الناس أن
البيعة آتية لا ريب فيها ثم دخل على اثر قديانوس فرأى تابوتا من نحاس محتوما ففتحوا من
فضة فقام يباب الكهف ثم دعار جالسا من عظماء أهل المدينة ففتح التابوت عندهم فوجد فيه
لوحين من رصاص مكتوب فيهما ما مكسبنا ومخسبنا وقلنا ومطر ونس وكشطونس وبير ونس
ويطونس كانوا قسمة هربوا من ملكهم دقيانوس الجبار مخافة أن يقتلهم عن دينهم فدخلوا
هذا الكهف فلما أخبر بكانهم أمر بالكهف فسد عليهم بالحجارة وانا كتبنا أسماءهم
وخبرهم ليعلم من بعدهم ان عنر عليهم فلما قرؤ عجبوا ووجدوا الله تعالى الذي أراهم آية البعث
فيهم ثم رفعوا أصواتهم بحمد الله تعالى ونسيحه ثم دخلوا على الفتية الكهف فوجدواهم جالسين
مشرقة وجوههم لم تبلى ثيابهم فخرار يوس وأصحابه سجدوا ووجدوا الله تعالى الذي أراهم
آية من آياته ثم كلم بعضهم بعضا وأنبأهم الفتية عن الذي لقوه من ملكهم دقيانوس ثم أنار يوس
وأصحابه بعبثوا بريدا إلى ملكهم الصالح تندوسيس أن يحل لعلك تنظر إلى آية من آيات الله
جعلها الله تعالى على ملكك وجعلها آية للعالمين ليكون لهم نورا وضياءا وتصديقا للبعث فاجعل
إلى قبية بعثهم الله تعالى وكان قد توفاهم منذ أكثر من ثلثمائة سنة فلما أتى الملك الخبر قام ورجع
إليه عقله وذهب همه فقال أجد الله رب السموات والأرض وأعبدك وأسبح لك تطولت
علي وبرجتني فلم تطفئ النور الذي جعلته لا باني وللعبد الصالح قيطيطينوس الملك فلما أتى به
أهل المدينة ركبوا إليه وساروا معه حتى أتوا مدينة افسوس فلقاهم أهل المدينة وساروا معه
ثموا الكهف فلما صعد الجبل ورأى الفتية تندوسيس فرحوا به وخرروا ساجدا على وجوههم وقام
تندوسيس قدامهم ثم استفتحهم وبكى وهم جالس بين يديه على الأرض يسبحون الله تعالى
ويحمدهونه ثم قالوا له نستمودعك الله السلام عليك ورحمة الله وبركاته وحفظك وحفظ مملكك
ونعبدك بالله من شر الانس والجن فبينما الملك قائم اذ رجعوا إلى مضاجعهم فناموا ووفى الله
أنفسهم وقام الملك تندوسيس اليهم فجعل ثيابهم عليهم وأمر أن يجعل كل رجل منهم في تابوت من
ذهب فلما أسمى ونام أتوفى المنام وقالوا له انال فخاق من ذهب ولا فضة ولكن خلقنا من تراب
والى التراب نصير فانزكنا كما كنا في الكهف على التراب حتى يبعثنا الله تعالى منه فأمر الملك

حينئذ يتأبوت من ساج فجعلوا فيه وجيبهم الله تعالى حين خرجوا من عندهم بالرعب فلم يقدر أحد
على أن يدخل عليهم. وقيل إن تلميذا ماجل إلى الملك الصالح قال له الملك من أنت قال أنا رجل من
أهل هذه المدينة وذكر أنه خرج أمس أو منذ أيام وذكر منزله وأقواما لم يعرفهم أحد وكان الملك
قد سمع أن قسيه فقد وافي الزمان الأول وإن أسماءهم مكتوبة على لوح في خزائنه فدعا بالروح
فنظر في أسمائهم فاذا اسمه مكتوب في ذكر أسماء الآخرين فقال تلميذاهم أصحابي فلما سمع الملك
ذلك ركب هو ومن معه من القوم فلما أتوا باب الكهف قال تلميذا دعوني حتى أدخل على أصحابي
وأبشرهم فانهم ان رأوكم معي أربعتهم فلم يدخل فبشرهم فقبضت روحه وأرواحهم وأغشى
على الملك وأصحابه انهم فلم يهدوا عليهم * ثم وقع التنازع في أمرهم بين أهل المدينة كما قال
تعالى (اذ يتنازعون) أي أهل المدينة (بينهم أمرهم) أي أمر القسيه في البناء حولهم (فقالوا)
أي الكفار (ابنوا عليهم) أي حولهم (بنينا) يستريحهم فانهم كانوا على ديننا وقوله تعالى
(ربهم أعلم بهم) يجوز أن يكون من كلام الله تعالى وأن يكون من كلام المتنازعين فيهم (قال
الذين غلبوا على أمرهم) أي أمر القسيه وهم المؤمنون (لنتخذن عليهم) أي حولهم (مسجدا)
يصلى فيه وفعل ذلك على باب الكهف وقيل إن بعضهم قال الأولى أن نستد باب الكهف عليهم
لئلا يدخل أحد عليهم ولا يقف على أحوالهم انسان وقال الآخرون بل الأولى أن نبني على باب
الكهف مسجدا وهذا القول يدل على أن أولئك الاقوام كانوا عارفين بالله ومعترفين بالعبادة
والصلاة وقيل تنازعوا في مقدار مكنتهم وقيل في عددهم وأسمائهم * (تنبيه) * بنينا يجوز
أن يكون مفعولا به جمع بنيانه وأن يكون مصدرا * ولما ذكر أصحاب الكهف عند النبي صلى
الله عليه وسلم وقع الاختلاف في عددهم كما قال تعالى (سيقولون) أي الخائضون في قصتهم من
أهل الكتاب والمؤمنين فقال بعض أهل الكتاب (ثلاثة رابعهم كلهم) أي هم ثلاثة رجال
ورابعهم كلهم بانضمامهم اليهم (ويقولون) أي بعضهم (خسة سادسهم كلهم) فهذان القولان
لنصارى نجران. وقيل الأول قول اليهود والثاني قول النصارى (فان قيل) لم جاءت سبعين
الاستقبال في الأول دون الآخرين (أجيب) بأن في ذلك وجهين أن تدخل الآخرين في حكم
السبعين كما تقول قد اكرم وأنعم تريد معنى التوقع في الفعلين جميعا وأن تريد بفعل معنى الاستقبال
الذي هو صالح له * ولما كان قولهم ذلك بغير علم كان (رجبا بالغيب) أي ظنا في الغيبة عنهم
فهو راجع إلى القولين معا ونصب على المفعول له أي الظنهم ذلك (ويقولون) أي المؤمنون
(سبعة وثامنهم كلهم) قال أ- كثر المفسرين هذا الأخير هو الحق ويدل عليه وجوه الأول أنه
تعالى لما حكى قوله يقولون سبعة وثامنهم كلهم قال بعده (قل رب أعلم بعتهم ما يعلمهم الا قليل)
وأسمع القولين الأولين بقوله تعالى رجبا بالغيب وتخصيص الشيء بالوصف يدل على أن الحال
في الباقي بخلافه فوجب أن يكون المخصوص بالظن الباطل هو القولان الأولان وأن يكون
القول الثالث مخالفا لهما في كونه رجبا بالغيب الوجه الثاني أن الواو في قوله تعالى وثامنهم هي
الواو التي تدخل على الجملة الواقعة صفة للشيء كما تدخل على الواقعة حالا من المعرفة في نحو

قولك جاءني رجل ومعه آخرون كيد للصوق الصفة بالموصوف والدلالة على أن اتصافه بها
 أمر ثابت مستقر فكانت هذه الواو الاله على أن الذين كانوا في الكهف كانوا سبعة وثامنهم كلهم
 وقول محمد بن اسحق انهم كانوا ثمانية مردود فكأن الله تعالى حكى اختلافهم وتم الكلام عند
 قوله ويقولون سبعة ثم حقق هذا القول بقوله تعالى وثامنهم كلهم والثامن لا يكون الا بعد
 السبع وهذه الواو يسمونها واو الثمانية لأن العرب تعد فتقول واحد اثنين ثلاثة أربعة خمسة
 ستة سبعة وثمانية لأن العقد كان عندهم سبعة كما هو اليوم عندنا عشرة وتظهر هذه الآية في
 ثلاث آيات وهو قوله تعالى والناهون عن المنكر وقوله تعالى حتى اذا جاءوها ففتحت أبوابها
 لأن أبواب الجنة ثمانية وأبواب النار سبعة وقوله تعالى ثبات وأبكارا قال القفال وقولهم
 واو الثمانية ليس بشئ يدل على قوله تعالى هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن
 المهيمن العزيز الجبار المتكبر ولم يذكر الواو في النعت الثامن اه وقد يجاب بأن ذلك جرى على
 الغالب الوجه الثالث أنه تعالى قال ما يعلمهم الا قليل وهذا يقتضي أنه حصل العلم بعدتهم لذلك
 القليل وكان ابن عباس يقول أنا من أولئك العدد القليل وكان يقول انهم سبعة وثامنهم كلهم
 وكان على رضى الله تعالى عنه يقول كانوا سبعة قال الرازي وأسماء وهم تلميذا مكشلينا مشلينا
 وهؤلاء الثلاثة كانوا أصحاب عيسى الملك وعن يساره مرنش ودبرنوش وشاذنوش وكان الملك
 يستشير هؤلاء الستة ليصرفوا في مهماته والسابع كسقططوش وهو الراعي الذي وافقهم لما
 هربوا من ملكهم وروى عن ابن عباس انه قال هم مكشلينا وتلميذا ومرطونس ويدنونس
 ودونواقس وكسقططونس وهو الراعي واسم كلهم قطمير واسم مدينتهم أفسوس * (تنبيه)
 في الآية حذف والتقدير يقولون هم ثلاثة كما تقدم تقديره حذف المبتدأ الدلالة الكلام عليه
 وقيل الاقوال الثلاثة لأهل الكتاب والقليل منهم أى ولا علم بذلك الا في قليل منهم وأكثرهم على
 الظن ثم انه تعالى لما ذكر هذه القصة أسعها بأن نهي رسوله صلى الله عليه وسلم عن شيئين عن
 المراءى وعن الاستفتاء أما النهى عن المراءى فبقوله تعالى (فلا تمراءى) أى تجادل (فيهم) أى في شأن
 القصة (الامراء) أى جسد الا (ظاهرا) أى غير متعمق فيه وهو أن تقص عليهم ما في القرآن
 من غير أن تكذبهم في تعيين ذلك العدد ونظيره قوله تعالى ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي
 أحسن وأما النهى عن الاستفتاء فقوله تعالى (ولا تستفت فيهم) أى ولا تسأل (منهم) أى من
 أهل الكتاب اليهود (أحدا) عن قصتهم سؤال مسترشد لانه لما ثبت أنه ليس عندهم علم في هذا
 الباب وجب المنع من استفتائهم وفيما أوحى اليك مندوحة عن غيره ولا سؤال متعمق تريد
 تفصيل المسؤل عنه وتزيف ما عنده فانه يحل بمكارم الاخلاق * ولما سأل أهل مكة عن خبر أهل
 الكهف فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخبركم به غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس الوحي عنه
 خمسة عشر يوما وفي رواية أخرى أربعين يوما نزل (ولا تقولن لشيء) أى لاجل شئ تعزم عليه
 (انى فاعل ذلك) الشيء (غدا) أى فيما يستقبل من الزمان ولم يرد الغد خاصة (الا أن يشاء الله)
 أى الامتلاء بعشيته بأن تقول ان شاء الله والسبب في ذلك ان الانسان اذا قال سأفعل الفعل

الفلاني غدا لم يبعده ان يموت قبل محجي الغد ولم يبعد ايضا ان بقي حيا ان يبعده عن ذلك الفعل سائر
 العوائق فاذا لم يقل ان شاء الله صار كاذبا في ذلك الوعد والكذب منفر لا يليق بالانبياء عليهم
 الصلاة والسلام فهذا السبب وجب عليه ان يقول ان شاء الله حتى اذا تعذر عليه الوفاء بذلك
 الوعد لم يصمر كاذبا ولم يحصل التسفير * (تنبيه) * قال كثير من الفقهاء اذا قال الرجل لامرأته
 أنت طالق ان شاء الله لم يقع عليه الطلاق لانه لما علق وقوع الطلاق على مشيئته تعالى لم يقع
 عليه الطلاق الا اذا علمنا حصول المشيئة ومشئته الله تعالى غيب لا سنيل لنا الى العلم بحصولها
 الا اذا علمنا ان متعلق المشيئة وقع وهو الطلاق وعلى هذا لا يعرف حصول المشيئة الا اذا وقع
 الطلاق ولا يعرف وقوع الطلاق الا اذا عرفت المشيئة فيستوقف العلم بكل واحد منهما على العلم
 بالآخر وهو دور فلهذا لا يقع الطلاق وقبل المراد الا ان يشاء الله أي الآن يأذن لك الله تعالى
 في ذلك القول والمعنى أنه ليس لك أن تخبر عن نفسك بأنك تفعل الفعل الفلاني الا ان يأذن لك
 الله تعالى في ذلك الاخبار وقد احتج القائلون بأن المعدوم شيء بهذه الآية لان الشيء الذي
 سيفعله غدا معدوم في الحال فوجب تسمية المعدوم بأنه شيء (وأجيب) بأن هذا الاستدلال
 لا يفيد الا ان المعدوم يسمى بكونه شيئا وعندنا ان السبب فيما يصير شيئا يجوز تسميته بكونه
 شيئا في الحال كما قال تعالى أئني أمر الله فلا تستعجلوه والمراد سمي أئني أمر الله واختلف في معنى
 قوله تعالى (واذ كر ربك اذ انسيت) فقال ابن عباس ومجاهد والحسن معناه اذا نسيت الاستثناء
 ثم ذكرت فاستثنى وعند هذا اختلفوا فقال ابن عباس لو لم يحصل التذكر الا بعد مدة طويلة
 ثم ذكر ان شاء الله كفي في رفع الحنث وعن سعيد بن جبير بعد سنة أو شهر أو أسبوع أو يوم وعن
 طاوس لا يقدر على الاستثناء الا في مجلسه وعن عطاء يستثنى على مقدار حلب ناقة غزيرة وعند
 عامة الفقهاء انه لا أثر له في الكلام ما لم يكن موصولا واحتج ابن عباس بأن قوله اذا نسيت غير
 مختص بوقت غير معين بل هو متناول لكل الاوقات وظاهر ان الاستثناء لا يجب ان يكون
 متصلا أما عامة الفقهاء فقالوا الوجه في ذلك للزم ان لا يستقر شيء من العقود والايان يحكي ان
 المنصور بلغه ان أبا حنيفة خالف ابن عباس في الاستثناء المتفصل فاستحضره لينكر عليه فقال
 له الامام أبو حنيفة هذا يرجع عليك لانك تأخذ البيعة بالايان أترضى أن يخرجوا من عندك
 فيستثنوا فيخرجوا عليك فاستحسن المنصور كلامه ورضي عنه واستدل بأن الآيات
 الكثيرة دللت على وجوب الوفاء بالعقد والعهد قال تعالى أوفوا بالعقود وقال تعالى وأوفوا
 بالعهد فاذا أوفوا بالعقد والعهد وجب عليه الوفاء بمقتضاه لاجل هذه الآيات خالفنا الدليل
 فيما اذا كان الاستثناء متصلا لان الاستثناء مع المستثنى منه كالكلام الواحد بدليل أن
 الاستثناء وحده لا يفيد شيئا فهو جار مجرى بعض الكلمة الواحدة فجملة الكلام كالكلمة
 الواحدة المفيدة فاذا لم يكن متصلا أفاد الالتزام التام فوجب الوفاء بذلك الملتزم وقيل ان
 قوله تعالى واذا كر ربك اذ انسيت كلام مستأنف لا تعلق له بما قبله قال عكرمة واذا كر ربك اذا
 غضبت وقال وهب مكتوب في الانجيل ابن آدم اذكرني حين تغضب اذكرني حين أغضب وقال

الضمالة والسدى هـ ذاق الصلاة المنسية قال الرازي وتعلق هذا الكلام بمقابله بشيئا تمام
 الكلام في هذه القصة وجعله مستأنفا يصير الكلام مبتدأ منقطعاً وذلك لا يجوز وفي قوله تعالى
 (وقل عسى أن يهدين ربى لا تقرب من هذا رشداً) وجوه الأول أن يكون قوله تعالى إلا أن يشاء
 الله ليس يحسن تركه وذكره أولى من تركه وهو قوله لا تقرب من هـ ذارشد أو المراد منه ذكر هذه
 الجملة الثانية أنه لما وعدهم بشيئ وقال معه إن شاء الله فيقول وعسى أن يهدين ربى لشيئ
 أحسن وأكمل مما وعدتكم به الثالث أن قوله عسى أن يهدين ربى لا تقرب من هـ ذارشد
 إشارة إلى قصة أصحاب الكهف أى لعب الله بوفقه من البينات والدلائل على صحة نبوته
 وصدق في ادعاء النبوة ما هو أعظم في الدلالة وأقرب رشداً من قصة أصحاب الكهف وقد فعل
 الله تعالى ذلك حين آتاه من قصص الانبياء والاخبار بالغيوب ما هو أعظم من ذلك * ثم شرع
 تعالى في آية هي آخر الآيات المذكورة في قصة أصحاب الكهف بقوله تعالى (ولبثوا في كهفهم)
 أى نياماً (ثلاثمائة) أى مائة وثلاثمائة (سنتين) قال بعضهم وهذه السنين الثلاثمائة عند أهل
 الكتاب شمسية وترتيد القمرية عليهم تسع سنين. وقد ذكرت في قوله (وازدادوا تسعاً) أى تسع
 سنين لأن التفاوت بين الشمسية والقمرية في كل مائة سنة ثلاث سنين لأن السنة الشمسية تزيد
 على السنة القمرية عشرة أيام واحدى وعشرين ساعة وخمس ساعة فالثلاثمائة سنة الشمسية
 ثلاثمائة وتسع قمرية قال الرازي وهذا مشكل لأنه لا يصح بالحساب هـ هذا القول وعي
 أن يقال لعلهم لما استكملوا ثلاثمائة سنة قرب أمرهم من الانتباه ثم اتفق ما أوجب بقاءهم
 في النوم بعد ذلك تسع سنين وقرأ جزء والكسافي بغير تنوين في الوصل واللبثون بالنون
 فسنتين عطف بيان لثلاثمائة لأنه لما قال ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة لم يعرف أنها أيام أو شهور
 أو سنون فلما قال سنين صار هذا بياناً لقوله ثلاثمائة فكان ذلك عطف بيان له وقيل هو على التقديم
 والتأخير أى لبثوا سنين ثلاثمائة وأما وجه القراءة الأولى فهو أن الواجب في الإضافة أن يقال
 ثلاثمائة سنة لأنه يجوز وضع الجمع موضع الواحد في التمييز كقوله تعالى بالآخرين أعمالاً
 وحذف مما تيسر لدلالة ما تقدم عليه إذ لا يقال عندى ثلاثمائة درهم وتسعة إلا وأنت تعنى تسعة
 دراهم ولو أردت مائة أو نحوها لم يجز لأنه الغار ثم إن الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم إذا
 نازعوه في مدة لبثهم في الكهف بقوله تعالى (قل الله أعلم بما لبثوا) أى فهو أعلم منكم وقد أخبر
 مدة لبثهم وقيل إن أهل الكتاب قالوا إن المدة من حين دخلوا الكهف إلى يومنا هذا وهو
 اجتماعهم بالنبي صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسع سنين فرد الله تعالى عليهم ذلك
 وقال الله أعلم بما لبثوا يعنى بعد قبض أرواحهم إلى يومنا هذا لا يعلمه إلا الله (له غيب السموات
 والأرض) أى ما غاب فيهما وخفي من أحوال أهلها ما غاب ما يغيب عن إدراكك والله عز
 ذكره لا يغيب عن إدراكه شيء فيكون عالماً بهذه الواقعة لا محالة وقوله تعالى (أبصر به وأسمع)
 كلمة تذكر في التعجب أى ما أبصر الله تعالى بكل موجود وما أسمع بكل مسموع (مالهم) أى
 أهل السموات والأرض (من دونه) أى الله (من ولى) أى ناصر (ولا يشر لنا في حكمه) أى في

قضائه (أحدا) منهم ولا يجعل له فيه مدخلا لانه غنى بذاته عن كل أحد وقيل الحكم هنا علم الغيب أى لا يشرك في علم غيبه أحدا. وقرأ ابن غافر بالثناة فوق قبل الشين ويسكون الكاف على نهى كل أحد عن الاشرار والباقون بالتخمية وضمة الكاف * (تنبيه) * احتج أصحابنا رحمهم الله تعالى بهذه القصة على صحة القول بالكرامة للاولياء وقد قدمنا معرفة الولي في سورة يونس عند قوله تعالى ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فما يدل على جواز كرامات الاولياء القرآن والاخبار والآثار والمعقول أما القرآن فالمعتمد فيه عندنا آيات الحجاة الاولى قصة مريم عليها السلام وقد شرحناها في سورة آل عمران فلانعدها الحجاة الثانية قصة أصحاب الكهف وبقاؤهم في النوم سائمين من الآفات مدة ثلثمائة سنة وتسع سنين وأن الله تعالى كان يعصمهم من حر الشمس ومن الناس من تمسك أيضا في هذه المسئلة بقوله تعالى قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك على أنه غير السيد سليمان والسيد جبريل وأما الاخبار فكثيرة منها ما أخرج في الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لم يتكلم في المهدي الا ثلاثة عيسى بن مريم وصبي في زمن جريج وصبي آخر أما عيسى فقد عرفوه وأما جريج فكان رجلا عبدا في بني اسرائيل وكانت له أمة فكان يوما يصلي اذا شافت اليه أمة فقالت يا جريج فقال يا رب أمتي وصلاتي الصلاة خير أم رؤيتي أمتي يصلي فدعته ثانيا فقال مثل ذلك حتى تم ثلاث مرات وكان يصلي ويدعها فاشتد ذلك على أمة فقالت اللهم لا تمته حتى تراه الموصات وكانت زانية في بني اسرائيل فقالت لهم أنا أفتن جريجا حتى يرنى بي فأتمته فلم تعد رعى شئ وكان هناك راع يأوى بالليل الى صومعته فلما أعياها جريج راودت الراعى على نفسها فافانها فاولدت ثم قالت ولدى هذا من جريج فاتاه بنو اسرائيل وكسروا صومعته وشقوه ثم نحس الغلام قال أبو هريرة كائى أنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم حين قال بيده يا غلام من أبوك فقال الراعى فقدم القوم على ما كان منهم واعتذروا اليه وقالوا بنى لك صومعته لك من ذهب أو فضة فأبى عليهم وبناها كما كانت وأما الصبي الآخر فان امرأة كان معها صبي لها ترضعه اذ مر بها شاب جميل ذو شارة فقالت اللهم اجعل ابني مثل هذا فقال الصبي اللهم لا تجعل ابني مثله ثم مر بها امرأة ذكرها أنها سرق وزنت وعوقبت فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فقال الصبي اللهم اجعلنى مثلها فقالت له أمة في ذلك فقال ان الراكب جبار من الجبابرة فكرهت أن أكون مثله وان هذه قيل لها زنت ولم ترن وقيل لها سرق ولم تسرق وهى تقول حسبى الله فأجبت أن أكون مثلها ومنها خبر الغار وهو مشهور في الصحيح عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق ثلاثة رجال من كان قبلكم فأواهم المبيت الى غار فدخلوه فانحدرت عليهم صخرة من الجبل فسدت عليهم باب الغار وقد ذكرت ذلك عند قوله تعالى كانوا من آياتنا عجبا ومنها قوله صلى الله عليه وسلم رب أشعث أغبر ذى طمرين لا يؤبه به لو أقسم على الله لأبره ولم يفرق من شئ وشئ فبقيا يقسم به على الله تعالى ومنها ما روى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا رجل

يسوق بقرة قد حمل عليها التفتت البقرة. وقالت اني لم اخلق لهذا وانما خلقت للحرث فقال
الناس سبحان الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امنت بهذا وأبو بكر وعمر ومنهم اماروى
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا رجل سمع رجدا أو صوتا في السحاب ان
اسق حديقة فلان قال فغدوت الى تلك الحديقة فاذا رجل قائم فيها فقلت له ما اسمك قال فلان
ابن فلان قلت فما تصنع بمحديقتك هذه اذا صرمتها قال ولم تسأل عن ذلك قلت لاني سمعت صوتا
في السحاب أن اسق حديقة فلان قال اما اذ قلت فاني اجعلها أثلاثا فاجعل لنفسى ولاهلى
ثلاثا واجعل للمساكين وأبناء السبيل ثلثا وأتفق عليها ثلثا وأما الأثلاث فكثيرة أيضا ولنبدأ
منها ببعض ما نقل انه ظهر على يد الخلفاء الراشدين من الكرامات ثم ببعض ما ظهر على يد بعض
الصحابه اما أبو بكر رضى الله تعالى عنه فنكراماته أنه لما حلت جنازته الى باب قبر النبي صلى الله
عليه وسلم ونودي السلام عليك يا رسول الله هذا أبو بكر بالبواب فاذا بالبواب قد فتح واذا هم اتف
بهتف من القبر ادخلوا الحبيب الى الحبيب وأما عمر رضى الله تعالى عنه فقد ظهرت أنواع
كثيرة من كراماته النوع الاول ما روى أنه لما بعث جيشا وأمر عليهم رجلا يدعى سارية بن
الحصين فبينما هم يوم الجمعة يحطون جعل يصيح في خطبته وهو على المنبر يا سارية الجبل الجبل قال
على بن أبي طالب رضى الله عنه كتبت تاريخ هذه الكلمة فلما قدم رسول ذلك الجيش فقال
يا أمير المؤمنين غدونا يوم الجمعة في وقت الخطبة فهزمونا فاذا بانسان يصيح يا سارية الجبل
فأسندنا ظهرنا الى الجبل فهزم الله تعالى الكفار وظفرنا بالغنائم العظيمة ببركة ذلك الصوت
قال الرازي قلت سمعت بعض المذكرين قال كان ذلك معجزة لمحمد صلى الله عليه وسلم لانه
قال لاني بكر وعمر أتتني بمنزلة السمع والبصر فلما كان عمر بمنزلة البصر لمحمد صلى الله عليه
وسلم لاجرم قدر على أن يرى من ذلك البعد العظيم النوع الثاني ما روى أن نبل مصر كان
في الجاهلية يقف في كل سنة مرة واحدة فكان لا يجرى حتى تلقى فيه جارية حسناء فلما جاء
الاسلام كتب عمرو بن العاص الى عمر فكتب عمر على خرقه أيها النيل ان كنت تجري بأمر الله
فاجروا ان كنت انما تجري بأمرنا لا حاجة بنا اليك فألقيت تلك الخرقه في النيل فجري ولم يقف
بعد ذلك النوع الثالث لما وقعت الزلزلة في المدينة فضرب عمر بالدرة على الارض وقال
اسكني ياذن الله فسكنت وما حدثت الزلزلة بالمدينة بعد ذلك الوقت النوع الرابع وقعت النار
في بعض دور المدينة فكتب عمر على خرقه يا نار اسكني ياذن الله فألقوها في النار فانطفت
في الحال النوع الخامس ما روى أن رسول ملك الروم جاء الى عمر وطلب داره فظن أن داره
مثل قصور الملوك فقالوا ليس له ذلك وانما هو في الصحراء يضرب اللبن فلما ذهب الى الصحراء رأى
عمر وضع درته تحت رأسه ونام على التراب فتعجب الرسول من ذلك وقال أهل المشرق والمغرب
يحافون هذا الانسان وهو على هذه الصفة ثم قال في نفسه ان وجدته خاليا فقتله وأخلص
الناس منه فلما رفع السيف أخرج الله تعالى من الأرض أسدين قصصهما تخاف وألقى السيف
من يده واتبعه عمر ولم ير شيئا فسأله عن الحال فذكر له الواقعة وأسلم قال الرازي وأقول هذه

الواقعة رويت بالاحاد و هي ما هو معلوم بالتواتر و هو انه مع بعده عن زينة الدنيا و احترازه
عن التكلفات و التهوريلات ساس الشرق و الغرب و غلب الممالك و الدول و لو تظرت في كتب
التواريخ علمت أنه لم يتفق لاحد من أول عهد عمر الى الآن ما تيسر له فانه مع غاية بعده عن
التكلفات كيف قدر على تلك السياسات و لاشك أن هذا من أعظم الكرامات و أعمامان
رضي الله تعالى عنه فاشياء كثيرة منها ما روى عن أنس قال سرت في الطريق ف وقعت عيني
على امرأة ثم دخلت على عثمان فقال مالي أراكم تدخلون على و آثار الزنا ظاهرة عليكم فقلت
أجاء الوحى بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا ولكن فراسة صادقة و منها انه لما طعن
بالسيف فأقول قطرة من دمه سقطت و وقعت على المصحف على قوله تعالى فيسكبكم الله و هو
الجميع العليم و منها أن جهاجها الغفاري انتزع العصا من يد عثمان فكسرها على ركبته
ف وقعت الاكلة في ركبته و أماعلى رضي الله تعالى عنه فاشياء كثيرة أيضا منها ما روى أن واحدا
من محبيه سرق و كان عبدا أسود فأتى به الى على فقال أسرفت فقال بلى فقطع يده فأنصرف من
عنده على فلقبه سلمان الفارسي و ابن الكواء فقال ابن الكواء من قطع يده فقال له أمير المؤمنين
و يعسوب المسلمين و ختن الرسول و زوج البتول فقال له سلمان قطع يده و غدره فقال ولم
لا أمدرحه وقد قطع يدي بحق و خلاصني من النار فسمع سلمان ذلك فأخبر به عليا فدعا الاسود
و وضع يده على ساعده و غطاه بمنديل و دعا بدعوات فسمعنا صوتا من السماء ارفع الرداء عن اليد
فرفعناه فاذا اليد قد برئت و أمما ما روى عن بعض الصحابة فشي كثير و نذكر منها شيئا قليلا منها
ما روى محمد بن المنكدر عن سفينة قال ركبت البحر فانكسرت سفيني التي كنت فيها و ركب
لوحا من ألواحها فطرحني اللوح في خيصة فيها أسد فخرج الاسد الى يريدني فقلت
يا أبا الحرث أنا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتقدم الاسد الى و دلى على الطريق
ثم همهم فظننت أنه يودعني و رجيع و منها ما روى ثابت عن أنس أن أسيدا من حضير و رجلا
آخر من الأنصار تجذا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة لهما حتى ذهب من الليل
زمان ثم خرجا من عنده و كانت الليلة شديدة الظلمة و كان في يد كل واحد منهما عصا فأضأت
عصا أحدهما لهما حتى مشيا في ضوئها فلما افرقت بينهما الطريق أضأت للأخر عصاه فمشى
حتى بلغ منزله و منها ما روى أنه قيل لخالد بن الوليد أن في عسكرك من يشرب الخمر فركب فرسه
ليلة فطاف بالعسكر فلقي رجلا على فرس و معه خمر فقال ما هذا قال خل فقال خالد اللهم اجعله
خلافا فذهب الرجل الى أصحابه فقال أتيتكم بخمر ما شرب العرب مثله فلما فتحوا فإذا هو خل
فقالوا والله ما جئنا الا بخل فقال والله هذا دعا خالد و منها الواقعة المشهورة و هي أن خالد بن
الوليد أكل ككفان السم على اسم الله و ما شربه و منها ما روى أن ابن عمر كان في بعض
أسفاره فلقي جماعة وقفوا على الطريق من خوف السبع فطرد السبع من طريقهم ثم قال
انما يسايط على ابن آدم ما يخافه و لو أنه لم يخف غير الله لما سيط عليه شيء و منها ما روى أن النبي
صلى الله عليه وسلم بعث العلاء الخفري في غزاة فجال بينهم و بين المطلوب قطعة من البحر فدعا

باسم الله الاعظم ومشوا على الماء وفي كتب الصوفية من هذا الباب روايات متجاوزة عن
الحد والخصر فمن أرادها طالعها وأما الدلائل العقلية على جواز الكرامات فمن وجوه الأول
أنه صلى الله عليه وسلم قال جا يكعن رب العزة من أذى لي ولما فقد بارزته بالمحاربة فجعل أيداء
الولى قائما مقام أيدائه وتأسكده هذا الخبر المشهور أنه تعالى يقول يوم القيامة يا ابن آدم
مرضت فلم تعدني استسقيتني فاستطعمتك فاستطعمتك فاستطعمتك فاستطعمتك فاستطعمتك فاستطعمتك
هذا وأنت رب العالمين فيقول إن عبدى فلان مرض فلم تعده أما علمت أنك لو عدته لوجدت
ذلك عندى وكذا فى السقى والاطعام فدللت هذه الاخبار على أن أولياء الله يبلغون هذه
الدرجات العالية والمراتب الشريفة فإذا جاز اتصال العبد الى هذه الدرجات فأى بعد أن
يعطيه الله تعالى كسرة خبز أو جرعة ماء أو يسخر له كلبا أو دودة الوجه الثانى أنه صلى الله
عليه وسلم قال عن رب العزة ما تقرب الى عبدى بمثل أداما ما افترض عليه ولا يزال يتقرب الى
بالتوافل حتى أحبه فإذا أحبيته كنت له سمعا وبصرا وقلبا ولسانا ويذا ورجلا فى يسمع
وبى ينصرو بى ينطق وبى يعيش وهذا الخبر يدل على أنه لم يبق فى سمعهم نصيب لغير الله تعالى لما
قال أنا سمعه وأنا بصره وهذا المقام أشرف من تسخير الحية والسبع واعطاء عنقود من العنب
أو شربة من الماء فلما وصل برحمته عبده الى هذه الدرجات العالية فأى بعد فى أن يعطيه رغبيا
واحدا أو شربة من الماء فى مقاراة الوجه الثالث لو امتنع اظهار الكرامة لكان ذلك أما
لاجل أن الله تعالى ليس أهلا لأن يفعل مثل هذا الفعل أو لاجل أن المؤمن ليس أهلا لأن
يعطيه الله هذه العطية والأول قدح فى قدرة الله تعالى وهو كفر والثانى باطل فإن معرفة
الله تعالى ومحبيته وطاعته والمواظبة على ذكر تقديسه وتعبده وتهليله أشرف من اعطاء
رغف واحد فى مقاراة وتسخير حية أو أسد فان اعطاء المحبة والذكر والشكر من غير سؤال
أولى من أن يعطيه شربة ماء فى مقاراة فأى بعد فيه واحتج المنكر للكرامات بوجوه الأول أن
ظهور الفعل الخارج للعادة جعله الله تعالى دليلا على النبوة فلو حصل لغير النبي لبطلت هذه
الدلالة الوجه الثانى أن الله تعالى قال وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق
الانفس والقول بأن الولي ينتقل من بلد الى بلد بعيد لا على هذا الوجه طعن فى هذه الآية
وأيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل من مكة الى المدينة الا فى أيام كثيرة مع التعب الشديد
فكيف يعقل أن يقال ان الولي ينتقل من بلد نفسه الى الحج فى اليوم الواحد الوجه الثالث
أن هذا الولي الذى يظهر عليه الكرامات اذا ادعى على انسان درهما واحدا فهل يطلب
بالبينة أم لا فان طالب البينة كان عبثا لأن ظهور الكرامة عليه يدل على أنه لا يكذب ومع قيام
الدليل القاطع كيف يطلب الدليل الظنى وان لم يطلب بها فقد تركز قوله صلى الله عليه وسلم
البينة على المدعى فهذا يدل على ان القول بالكرامة باطل وأجيب عن الاول بأن الناس
اختلفوا هل يجوز للولى دعوى الولاية فقال قوم من المحققين انه لا يجوز فعلى هذا الفرق بين
المعجزة والكرامة أن المعجزة تكون مسبوقه بدعوى النبوة والكرامة لا تكون مسبوقه

بدعى الولاية وعلى القول بالجواز الفرق بينهما أن النبي يدعى المعجزة ويقطع بها والولى إذا
 ادعى الكرامة لا يقطع بها لأن المعجز يجب ظهوره والكرامة لا يجب ظهورها وأجيب عن
 الثانى بأن قوله تعالى ويحمل انقالكم الى آخره محمول على المعهود المتعارف وكرامات الاولياء
 أحوال نادرة قصيرة كالمستثنيات من ذلك العموم المتعارف وأجيب عن الثالث بأن التمسك
 بالامور النادرة لا يعول عليه في الشرع فلا ينافى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم البينة على
 المدعى ومع هذا فصاحب الكرامة يجب عليه أن يكون خائفا وجلال هذا قال المحققون أكثر
 ما حصل الانقطاع عن حضرة الله انما وقع في مقام الكرامات فلا جرم ترى المحققين يخافون
 من الكرامات كما يخافون من أشد أنواع البلاء والذي يدل على أن الاستئناس بالكرامة
 قاطع عن الطريق وجوه الاول أن الكرامات أشياء مغايرة للحق سبحانه وتعالى فالفرح
 بالكرامة فرح بغير الحق والفرح بغير الحق حجاب والمحبوب عن الحق كيف يليق به الفرح
 والسرور الوجه الثانى أن من اعتقد في نفسه أنه صار مستحقا للكرامة بسبب عمله حصل
 لعمله وقع عظيم في قلبه ومن كان لعمله وقع عظيم في قلبه كان جاهلا اذ لو عرف ربه لعلم أن كل
 طاعات الخلق في جنب جلالة تقصير وكل شكر في جنب آلاؤه ونعمائه قصور وكل معارفهم
 وعلومهم فهي في مقابلة عزته وحجته وجهل وجدت في بعض الكتب أنه قرئ في مجلس الاستاذ
 أبي على الدقاق قوله تعالى اليه يصعد الكلام الطيب والعمل الصالح يرفعه فقال علامة أن
 الحق رفع عملك أن لا يبقى عندك مرتبة في عملك في نظرك فان بقي عملك في نظرك فهو غير مرفوع
 وان لم يبق عملك في نظرك فهو مرفوع مقبول الوجه الثالث أن صاحب الكرامة انما
 وجد الكرامة لاظهار الذل والتضرع في حضرة الله تعالى فاذا ارفع وتكبر وتجبى بسبب
 الكرامات فقد يبطل ما به وصل الى الكرامات فهذا طريق يؤدى بثبوته الى عدمه فكان
 مردودا ولهذا المعنى لما ذكر صلى الله عليه وسلم مناقب نفسه وفضائلها كان يقول في آخر كل
 واحد منها ولا تغرأى لا تغر به هذه الكرامات وانما اغر بالمكرم والمعطى الوجه الرابع أنه
 تعالى وصف عباده المخلصين بقوله تعالى ويدعوننا رغبا وأى في ثوابنا ورغبا أى من عذابنا وقيل
 رغبا في وصالنا ورغبا من عقابنا قال بعض المحققين والاحسن أن يقال رغبا فيساور رغبا عننا وفي
 هذا القدر كفاية لا ولي الالباب جعلنا الله تعالى وأحبنا من أهل ولايته بحمده صلى الله
 عليه وسلم وآله وصحبه * ثم لبادل اشتمال القرآن على قصة أصحاب الكهف من حيث انها من
 المغيبات بالاضافة الى النبي صلى الله عليه وسلم على أنه وحى معجز أمره أن يداوم درسه ولازم
 أصحابه بقوله تعالى (واتل ما أوحى اليك من كتاب ربك) أى القرآن واتبع ما فيه واعمل بما فيه
 (لا تبدل كلماته) أى لا أحد يقدر على تبديلها وتغييرها غيره وقال بعضهم مقتضى هذا أن
 لا يتطرق النسخ اليه وأجاب بأن النسخ في الحقيقة ليس تبديلا لأن المنسوخ ثابت في وقته الى
 وقت طر بان النسخ فالناسخ كالمغاير فكيف يكون تبديلا وهذا الاحتجاج اليه مع التفسير
 المذكور (ولن نجد من دونه) أى الله (ملتصدا) أى ملجأ في البيان والارشاد وقيل ان لم تتبع

القرآن * ونزل في عينة بن حصن الفزاري لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يسلم وعنده
 جماعة من الفقراء منهم سلمان الفارسي وعليه ثوب قد عرق فيها ويده خوص يشقه ثم يسجبه
 فقال له أما يؤذيك ربح هؤلاء ونحن سادات مضر وأشرافها فإن أسلمنا أسلم الناس وما يمنعنا من
 اتباع هؤلاء أي كما قال قوم نوح أتؤمن لك وتبعك الأرذلون فجههم حتى تتبعك أو جعل لنا
 مجلسا واجعل لهم مجلسا (واصبر نفسك) أي احبسها وثبتها (مع الذين يدعون ربهم) ونظير هذه
 الآية قد سبق في سورة الأنعام وهو قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي
 يريدون وجهه ففي تلك الآية نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طردهم وفي هذه الآية
 أمره بمجالستهم والمصاهرة معهم وفي قوله تعالى (بالغداة والعشي) وجوه الأول أنهم
 مواظبون على هذا العمل في كل الاوقات كقول القائل ليس لقائل عمل بالغداة والعشي
 الا شتم الناس الثاني المراد صلاة الفجر والعصر الثالث أن المراد الغداة وهو الوقت
 الذي ينتقل فيه الانسان من النوم الى اليقظة وهذا الانتقال شبه بالانتقال من الموت الى
 الحياة والعشي هو الوقت الذي ينتقل الانسان فيه من الحياة الى الموت ومن اليقظة الى النوم
 والانسان العاقل يكون في هذين الوقتين كثير الذكرك لله تعالى عظيم الشكر لا لاء الله ونعمائه
 وقرأ ابن عامر بضم الغين المعجمة وسكون الدال وبعد ها واو مفتوحة والباقون بفتح الغين
 والدال وألف بعد ها والرسم في المختف بالواو هنا وفي سورة الأنعام (يريدون) بعبادتهم
 (وجهه) تعالى أي رضاه وطاعته لاشياء من اعراض الدنيا (ولا تعد) أي تنصرف
 (عينك عنهم) الى غيرهم وعبر بالعين عن صاحبها انتهى صلى الله عليه وسلم أن يصرف بصره
 ونفسه عنهم لاجل رغبته في مجالسة الاغنياء لعلمهم يؤمنون وقوله تعالى (تريد زينة الحياة
 الدنيا) في موضع الحال أي انك ان فعلت ذلك لم تكن اقدامك عليه الارغبتك في زينة الحياة
 الدنيا ولما بالغ تعالى في أمره في مجالسة الفقراء من المسلمين بالغ في النهي عن الالتفات الى
 أقوال الاغنياء والمتكبرين بقوله تعالى (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) أي جعلنا قلبه
 غافلا عن ذكرنا أي عينة بن حصن وقيل أمية بن خلف (واتبع هواه) أي في طلب الشهوات
 (وكان أمره فرطا) أي اسرافا وباطلا وهذا يدل على أن أشر أحوال الانسان أن يكون قلبه
 خالبا عن ذكر الحق ويكون مملوئا من الهوى الداعي الى الاشتغال بالخلق لأن ذكر الله تعالى
 نور وذكر غيره ظلمة لأن الوجود طبيعة النور والعدم منبع الظلمة والحق تعالى واجب الوجود
 لذاته فكان النور الحق هو الله تعالى وما سواه فهو ممكن الوجود لذاته والامكان طبيعة عدمية
 فكان منبع الظلمة فالقلب اذا أشرق فيه ذكر الله تعالى فقد حصل فيه النور والضوء والاشراق
 واذا توجه القلب الى الخلق فقد حصل فيه الظلم والظلمة بل الظلمات فلهذا السبب اذا أعرض
 القلب عن الحق وأقبل على الخلق فهو الظلمة الخالصة التامة والاعراض عن الحق هو المراد
 بقوله تعالى أغفلنا قلبه عن ذكرنا والاقبال على الخلق هو المراد بقوله تعالى واتبع هواه روى
 أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال كنت جالسا في عصاة من ضعفاء المهاجرين وان بعضهم

ليست ترى بعض من العري وقارى يقرأ من القرآن بخاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
ما الذى كنتم تصنعون قلنا يا رسول الله كان واحد يقرأ من القرآن ونحن نسمع فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى جعل من أمتي من أمرت أن أصبر نفسى معهم ثم جلس
وسطنوا وقال أبشروا يا صاعليك المهاجرين بالنور القائم يوم القيامة فقد خولون الجنة قبل الاغنيا
بعقد ارجس مائة سنة * ولما أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بأن لا يلتفت الى أولئك
الاغنيا الذين قالوا ان طردت الفقراء آمنابك قال تعالى بعده (وقل الحق) أى وقل لهؤلاء
ولغيرهم هذا الذى جنتكم به فى أمر أهل الكهف وغيرهم من هذا الوجه العربى المعرى عن
العروج الظاهر الابداز الباهر الخجج الحق كائنا (من ربكم) المحسن اليكم فى أمر أهل الكهف
وغيرهم من صبر نفسى مع المؤمنين والاعراض عن سواهم وغير ذلك لا ملاقاة وفى أمر حدم
ويجوز أن يكون الحق مبتدأ وخبره الجار بعده (فمن شاء) أى منكم ومن غيركم (فليؤمن) بهذا
الذى قصصناه فيهم وفى غيرهم فهو مقبول مرغوب فيه وان كان فقير ارث الهبة ولم ينفع
الانفسه (ومن شاء) منكم ومن غيركم (فليكفر) فهو أهل لان يعرض عنه ولا يلتفت اليه وان
كان أغنى الناس وأحسنهم هيئة وان تعاطفت هيئة وهذا لا يقتضى استئصال العبد بفعله كما
تقول المعتزلة فعن ابن عباس فى معنى الآية من شاء الله له الايمان آمن ومن شاءه الكفر كفر
ونقل عن غلى رضى الله عنه أنه قال هذه الصيغة تهديد ووعيد أى فهى كقوله تعالى اعملوا
ما شئتم فان الله تعالى لا يتنفع بايمان المؤمنين ولا يستضر بكفر الكافرين بل ينفع الايمان يعود
على المؤمن وضرر الكفر يعود على الكافر كما قال تعالى ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان
أسأتم فلها * ولما هدد السامعين بما حاصله ليختار كل امرئ لنفسه ما يجده عند الله أتبعه
بذلك الوعيد والافعال الباطلة وبذكر الوعد على الايمان والاعمال الصالحة أما الوعيد فقوله
تعالى (انا أعمدنا) أى هيا بنا بما لنا من العظمة والقدرة (لظالمين) أى لمن أنف عن قبول الحق
لاجل ان الذين قبلوه فقرأوا وما كين وكذا كل من لم يؤمن (نارا) وهى الجحيم ثم وصف الله
تعالى تلك النار بصفتين الاولى قوله تعالى (أحاط بهم) كاهم (سرادقها) أى فسقطها شبه به
ما يحيط بهم من النار وقيل هو الحجر التى تكون حول القسطاط وقيل حائط من نار والمراد أنه
لا يخلص لهم منها ولا فرجة يتفرجون بالنظر الى ما وراءها من غير النار بل هى محيطة من كل
الجوانب وقيل هو دخان يغشاهم قبل دخولهم النار يحيط بهم كالسرادق حول القسطاط
الصفة الثانية قوله تعالى (وان يستغيثوا) أى يطلبوا الغوث (يقاوتهم) ووصف هذا الماء
بصفتين الاولى قوله تعالى (كالمهل) وهو كالفى حديث مرفوع دردى الزيت وعن ابن مسعود
انه دخل بيت المال وأخرج نقاعة كانت فيه وأوقد عليها النار حتى تلاأت ثم قال هذا هو
المهل وقال أبو عبيدة والاحفش كل شئ أذنته من نحاس أو ذهب أو فضة فهو المهمل وقيل انه
الصديد والقيح وقيل انه ضرب من القطران ثم يحتمل أن تكون هذه الاستغاثه لانهم طلبوا ماء
للشرب فيعطون هذا المهمل قال تعالى تصلى نار اخامية تسقى من عين آية ويحتمل أن يستغيثوا

من حرجهم فيطلبوا ما يصبونه على أنفسهم للتبريد فيعطون هذا الماء قال تعالى حكاية عنهم
 أفغصوا علينا من الماء وقال تعالى في آية أخرى سرايلهم من قطران وتغشى وجوههم النار
 فاذا استغاثوا من حرجهم صب عليهم القطران الذي يعم كل أبدانهم كالقميص والصفة
 الثانية للماء قوله تعالى (يشوى لوجوه) أى اذا قرب الى القم للشرب فكيف بالقم والجوف ثم
 وصل تعالى بذلك ذمته فقال تعالى (بشر الشراب) أى ذلك الماء الذى هو كالمهل لان المقصود
 من شرب الشراب تسكين الحرارة وهذا يبلغ في احراق الانسان مبلغا عظيما ثم عطف عليه ذم
 النار المعتدة لهم بقوله تعالى (وساءت) أى النار وقوله تعالى (مرتفقا) تمييز نقول من الفاعل
 أى قبح مرتفعها وهو مقابل لقوله تعالى الآتى في الجنة وحسن مرتفقا والافأى ارتفاق
 فى النار * ولما ذكر تعالى وعيد المبطلين أردفه بوعيد المحقين فقال تعالى (ان الذين آمنوا)
 ولما كان الايمان هو الاذعان للاوامر عطف عليه ما يحقق ذلك بقوله تعالى (وعملوا الصالحات)
 ثم عظم جزاءهم بقوله تعالى (اننا لنضيع) أى بوجه من الوجوه (أجر من أحسن عملا) وهذه
 الجملة خبران الذين وفيها اقامة الظاهر مقام المفعول والمعنى أجرهم أى شيعهم بما تضمنه (أولئك
 لهم جنات عدن) أى اقامة فكأنه قيل فمالهم فيها فقيل (تجربى من تحتهم) أى من تحت
 منازلهم (الأنهار) وذلك لان أفضل المساكن ما كان تجري فيه الأنهار والماء فكانه قيل
 ثم ماذا فقيل (يجلون فيها) وبخى الفعل للمجهول لان المقصود وجود التحلية وهى لذتها
 انما يوقى بها من الغيب فضلا من الله تعالى * ولما كانت نعم الله لا تحصى نوعا قال تعالى
 مبعضا (من أساور) جمع اسورة كاحرة جمع سوار كإيلس ذلك ملوك الديان من جبابرة الكفرة
 فى بعض الاقاليم كأهل فارس وقيل من زائدة وقيل للابنداء ومن فى قوله تعالى (من ذهب)
 للبيان صفة لأساور وتنكيرها لتعظيم جنبها عن الاطاعة به وقيل للتبعيض * ولما كان
 اللباس جزاء العمل فكان موجودا عندهم أسند الفعل اليهم فقال (ويلبسون ثيابا خضرا)
 لان الخضرة أحسن الالوان وأكثرها طراوة ثم وصفها بقوله تعالى (من سندس) وهو ما ذق
 من الديباج (واس تبرق) وهو ما غلظ منه جمع بين النوعين للدلالة على أن فيها ما تشتهى
 النفس وتلذذ العين وفى آية أخرى بطائنها من استبرق فيكون الغليظ بطانة للرقيق ثم استأنف
 الوصف عن حال جلوسهم فيها بأنه جلوس الملوك المتمكنين من النعيم فقال تعالى (يمتكن فيها)
 أى لانهم فى غاية الراحة (على الارائك) جمع أربكة وهى السرير فى الجملة وهى بيت يزبر
 بالثياب والستور للعروس ثم مدح هذا بقوله تعالى (نعم الثواب) أى الجزاء الجنة لولم يكن لهم
 وصف غير ما سمعتم فكيف ولها من الاوصاف ما لا يعلمه حق علمه الا الله تعالى والى ذلك أشار
 بقوله تعالى (وحسن) أى الجنة كلها وبين ذلك بقوله تعالى (مرتفقا) أى مقرا ومرتفقا
 وجلسا ولما افتخر الكفار بأموالهم وأنصارهم على فقراء المسلمين بين الله تعالى أن ذلك مما
 لا يوجب الافتخار لاحتمال أن يصير الفقير غنيا والغنى فقيرا واما الذى يجب الافتخار به
 فطاعة الله تعالى وعبادته وهى حاصلة لفقراء المؤمنين وبين ذلك بضرب هذا المثل المذكور

بقوله تعالى (واضرب لهم) أي لهؤلاء الأغنياء المتعجبين الذين يستكبرون على المؤمنين
ويطلبون طردهم لضعفهم وفقيرهم (مثلاً) لما آتاهم الله من زينة الحياة الدنيا واعتمدوا عليه
وركنوا إليه ولم يشكروا من آتاهم إياه عليه بل آذاهم إلى الافتخار والتكبر على من زوى ذلك
عنه أكراماً له وصيانة عنه (رجلين) إلى آخر الآية واختلف في سبب نزولها فقيل نزلت في رجلين
من أهل مكة من بني مخزوم أحدهما مؤمن وهو أبو سلمة وكان زوج أم سلمة قبل رسول الله صلى
الله عليه وسلم والاخر كافر وهو الاسود بن عبد البليل وهما ابنا عبد الاسود بن عبد البليل وقيل
مثال العمينة بن حصن وأصحابه مع سلمان وأصحابه شبههم بـرجلين من بني اسرائيل أخوين
أحدهما مؤمن واسمه يهوذا في قول ابن عباس وقال مقاتل غليخا والاخر كافر واسمه فطرس
وقال وهب قطرفة وهما اللذان وصفهما الله تعالى في سورة والصفات وكانت قصتهم ما على ما حكى
عبد الله بن المبارك عن معمر بن عطاء الخراساني قال كانا رجلين شريكين لهما غنمية آلاف
دينار وقيل كانا أخوين ورثا من أبيهما غنمية آلاف دينار فاقسمها فاشتري أحدهما أرضاً
بألف دينار فقال صاحبه اللهم ان فلانا قد اشترى أرضاً بألف دينار واني مشتر منك أرضاً في
الجنة بألف دينار فصدق به باسم ان صاحبه بنى داراً بألف دينار فقال صاحبه اللهم ان فلانا
بنى داراً بألف دينار واني اشتريت منك داراً في الجنة بألف دينار فصدق به باسم تزوج
صاحبه امرأه فأنفق عليها ألف دينار فقال هذا اللهم اني أخطب اليك من نساء الجنة
بألف دينار فصدق به باسم ان صاحبه اشترى خدماً ومائة أمة بألف دينار فقال هذا اللهم اني
اشترى خدماً ومائة أمة من الجنة بألف دينار فصدق به باسم أصابته حاجة شديدة فقال
لو أتيت صاحبي اعيل ينالني منه معروف فجلس على طريقه حتى مر به في حشمة فقام إليه
فغظير اليه الاخر فغرفه فقال فلان قال نعم قال ما شأنك قال أصابني حاجة بعدك فأتيت
لتمعني فخير قال فما اعيل مالك وقد اقسمت اماً لا وأخذت شطره فقص عليه قصته فقال وانك
لمن المصدقين بهذا اذهب فلا أعطيك شبه أفطرده وري انه لما أتاه أخذه يده فجعل يطوف
به ويريه أموال نفسه فنزل فيهما واضرب لهم مثلاً رجلين أي اذكر لهم خبر رجلين (جعلنا
لأحدهما جنتين) أي بستاتين يسر ما فيهما من الاشجار من يدخلهما (من أعناب) لانهم من
أشجار البساتين الباردة وتصبر على الحر وهي فاكهة وقوت بالعنب والزبيب والنخل وغيرها
ثم انه تعالى وصف الجنتين بصفات الصفة الاولى قوله تعالى (وحققناهما) أي أطفناهما
من جوانبهما (بنخل) لانهم من أشجار البساتين الحارة وتصبر على الحر وعامنت عن الاعتاب
بعض أسباب العاغات وغيرها فاكهة بالبسر والرطب وقوت بالنخل والنخل فكان النخل
كالاكيل من وراء العنب * (تنبية) * الحفاف الجانب وجعه أحقة يقال أحف به القوم أي
أطافوا بجوانبه الصفة الثانية قوله تعالى (وجعلنا بينهما) أي أرضي الجنتين (زرعاً) لبعده
شمول الآفة لكل لان زمان الزرع ومكانه غير زمان غمار الشجر ومكانه وذلك هو العمدة في
القوت فكانت الجنتان أرضاً جامعة لخير الفاكهة وأفضل الاقوات وعازتاهما متواصلتان

متشابهة لم يتوسطها ما يقطعها ويفصل بينهما مع سعة الاطراف وتباعد الاكاف وحسن
 الهيئات والاصناف الصفة الثالثة قوله تعالى (كثراً) أى كل واحدة من (الجنيتين) المذكورتين
 (آتت أكلها) أى ما يطلب منها ويؤكل من ثمر وجب كمالاً غير منسوب شئ منهما الى نقص
 ولارداة وهو معنى (ولم تظلم) أى ولم تنقص (منه شيئاً) يعهد في سائر البساتين فان الثمار
 تتم في عام وتنقص في عام غالباً والظلم النقصان تقول الرجل ظلمني حتى أى نقصني * (تنبيه) *
 كلا اسم مفرد معرفة يؤكده مذكراً معرفتان وكلتا اسم مفرد معرفة يؤكده مؤنثان
 معرفتان وانما اذا أضيف الى المظهر كانا بالآت في الاحوال الثلاثة كقولك جاءني كلا أخويك
 ورأيت كلا أخويك ومررت بكلا أخويك وجاءني كلنا أخيك ورأيت كلنا أخيك ومررت
 بكلنا أخيك واذا أضيف الى المضر كانا في الرفع بالالف وفي الجر والنصب بالياء وبعضهم يقول
 مع المضر بالالف في الاحوال الثلاثة أيضاً فقوله تعالى آتت أكلها جعل على اللفظ لان كثراً
 لفظ مفرد ولو قبل آتت على المعنى لجاز الصفة الرابعة قوله تعالى (وجرنا خلاهما نهراً) أى
 وسطهما ما بينهما ومنه قوله تعالى ولا وضعا خلا لكما ومنه يقال خلات القوم أى دخلت
 القوم وذلك ليدوم شربهما ويستغنيا عن المطر عند القحط ويزيد به أثرهما الصفة الخامسة
 قوله تعالى (وكان له) أى صاحب الجنيتين (ثمر) أى أنواع من المال سوى الجنيتين قال ابن
 عباس من ذهب وفضة وغير ذلك من أغرماله اذا كثروا عن مجاهد الذهب والفضة خاصة أى كان
 مع الجنيتين أشياء من الاموال ليكون متمكناً من العمارة بالاعوان والآلات وجميع ما يريد
 وقرأ أبو عمر وغيره ما عثره الا في بسكون الميم فيه ما بعد ضم الناء المثلثة وقرأ عاصم بفتح
 المثلثة والميم فيهما والباقيون بضم المثلثة والميم فيهما ذكر أهل اللغة ان الضم أنواع المال
 من الذهب والفضة وغيره ما وبالفتح جل الشجر قال قطرب وكان أبو عمرو بن العلاء يقول الثمر
 المال والولد وأنشد الحرث بن حازم

ولقد رأيت معاشرنا * قد أغروا ما لا ورلدا

وقال النابغة مهلا فداء لك الاقوام كلهم * وما أغرم من مال ومن ولد

(فقال) أى هذا الكافر (لصاحبه) أى المسلم المجمعول مثلاً للفقراء المؤمنين (وهو) أى صاحب
 الجنيتين (يحاو به) أى يراجع الكلام من حاريس وادرجع اقتضار عليه وتقيها حاله بالنسبة
 اليه والمسلم يحاو به بالوعظ وتقيح الركون الى الدنيا (أنا) أكثر منك مالاً لما ترى من جناتي
 وثماري وقرأ نافع بعد الف بعد النون والباقيون بالقصر هذا في الوصل وأما في الوقف فبالالف
 للجميع وسكن قالون وأبو عمرو والكسائي حاء وهو ضمهما الباقيون ورقق ورش راء يحاو به
 (وأعز نفراً) أى ناسا يقومون معي في المهمات وينفعون عند الضرورات لان ذلك لازم لكثرة
 المال غالباً وترى أكثر الاغنياء من المسلمين وان لم يطلقوا بمثل هذا السننهم فان السنة
 أحوالهم ناطقة به منادية عليه (ودخل الجنة) بصاحبه يطوف به فيها ويقاخره بها وأفرد
 الجنة لارادة الجنين ودلالة ما أفاده الكلام من أنه لا اتصالهما كالجنة الواحدة وإشارة

الى أنه لاجنة له غيرها لانه لاحظ له في الآخرة (وهو) أي والحال أنه (ظالم لنفسه) لاعتماده على ماله والاعراض عن ربه ثم استأنف بيان ظلمه بقوله تعالى (قال ما أظن أن تبديد) أي تبعدم (هذه) أي الجنة (أبدا) أطول أمه وتعدى غفلته واعتباره بجهله ثم زاد في الطغيان والبطر بقصر النظر على الحاضر فأنكر البعث بقوله (وما أظن الساعة قائمة) أي كأنه استلذاذا بما هو فيه وإخلادا اليه واعتمادا عليه وقوله (ولئن رددت إلى ربي) المحسن إلى في هذه الدار في الساعة أقسام منه على أنه ان ردا إلى ربه على سبيل القرض والتقدير وعلى ما يزعم صاحبه أن الساعة قائمة (لأجدين خيرا منها) أي من هذه الجنة (منقوبا) أي مرجعا لانه لم يعطى الجنة في الدنيا الا ليعطى في الآخرة أفضل منها قال ذلك طمعا وتمتعا على الله وادعاه لكرامته عليه ومكاته عنده وانه مأولاه الجنة لا الاستحقاق والاستحقاقه واستثاله وأن معه هذا الاستحقاق أينما توجه كقوله ان لي عنده الحسن لا وتين مالا وولدا (قال له صاحبه) أي المؤمن (وهو) أي والحال أن ذلك صاحب (يحاوره) أي يراجعه ويشكره عليه (أأكرت بالذي خلقك من تراب) أي خلق أصلك آدم من تراب لأن خلق أصله سبب في خلقه فكان خلقه خلقا له (ثم من نطفة) متولدة من أغذية أصلها تراب هي مادتك القرية (ثم سواك) أي عدلك بعد أن أولدك وطورك في أطوار الأنشاء (رجلا) أي كذلك انسا ناذكرا بالغامبلغ الرجال يجعل كفره بالبعث كفر بالله تعالى لأن منشأ الشك في كمال قدرة الله تعالى ولذلك ترتب الإنكار على خلقه إياه من التراب فإن من قدر على بدء خلقه مرة قدر على أن يعيده منه ولما أنكر على صاحبه أخبر عن اعتقاده بما يصاد اعتقاد صاحبه فقال مؤكدا لاجل انكار صاحبه مستدركا لاجل كفرانه (لست) أصله لكن أنا نقلت حركة الهمزة الى النون وحذفت الهمزة ثم أدغمت النون في مثلها كما قال القائل

وترصني بالطرف أي أنت مذهب * وتقلبنى لكن إياك لأقلى

أي لكن أنا لأقلبك * ولما كان سبحانه وتعالى لا شيء أظهر منه ولا شيء أبطن منه أشار الى ذلك جميعا باضماره قبل الذكرك فقال (هو) أي الظاهر أتم ظهوره فلا يخفى أصلا ويحوز أن يكون الضمير للذي خلقك (الله) أي المحيط بصفات الكمال (ربي) وحده لم يحسن إلى خلقه ورزقا أخذ غيره وهذا اعتقادي في الماضي والحال وقرأ ابن عاصم بإثبات الالف بعد النون وقفا ووصلا لاتباع المرسوم والباقيون بإثبات الالف بعد النون وقفا وحذفها ووصلا (فان قيل) قوله لست استدرالك لماذا (أجيب) بأنه أقوله أ كبرت فكأنه قال لآخيه أ كبرت بالله لكني مؤمن موحد كما تقول زيد غائب لكن عمر وحاضر وذكر القفال في قول المؤمن (ولأشركا بربي) أي المحسن إلى في عبادتي (أحدًا) وجوها أحدها اني لأرى الفقر والغنى الامنة فأجده إذا أعطى وأصبر إذا ابتلى ولأ كفر عندي ما ينعم علي ولأرى كثرة الاموال والاعوان من نفسي وذلك لأن الكافر لما اغتر بكثرة المال والجاه فكأنه قد أثبت لله شريكا في اعطاء الغنى والغنى وثانيها لعل ذلك الكافر مع كونه منكرا للبعث كان عابدا صم فبين هذا

المؤمن فساد قوله بآيات الشركاء وثالثها أن هذا الكافر لما عجز الله تعالى عن البعث والحشر
 فقد جعله مساويا للخلق في هذا العجز وإذا أثبت المساواة فقد أثبت الشرك ثم قال المؤمن
 للكافر (ولو لآذ) أي وهلا حين (دخلت جنتك قلب) عند انجذابك بها ما يدل على تقوى يضك
 الامر فيها وفي غيرها الى الله تعالى وهو (ما شاء الله) أي الامر ما شاء الله أو ما شاء الله كأنه على
 أن ماموصولة أي وأي شيء شاء الله كان على أنها شرطية والجواب محذوف أي اقرارا بأنها
 وما فيها بعيشة الله تعالى ان شاء أبقاها وان شاء أهلكها وقرأ ابن ذكوان وحزرة بالامالة
 والباقون بالفتح وإذا وقف جزه وهشام على شاء أبدل الهمزة القامع المد والتوسط والقصر
 وأظهر اذ عند الدال نافع وابن كثير وعاصم والباقون بالادغام وهلا قلت (لا قوة الا بالله)
 اعترافا بالعجز على نفسك والقدرة لله وأن ما تيسر لك من عمارتها وتبديرها ما فجع به الله تعالى
 واقداره أو لا يقوى أحد في بدنه ولا في غير ذلك الا بالله وفي الحديث من أعطى خيرا من أهل
 أومال فيقول عند ذلك ما شاء الله لا قوة الا بالله لم يرفيه مكرها ثم ان المؤمن لما أعلم الكافر
 بالايمان أجابه عن افتخاره بالمال والنفس فقال (ان ترى أأأقل منك مالا ولدا) أي
 من جهة المال والولد ويحتل أن يكون أنا فضلا وأن يكون تأ كيدا للمفعول الاول
 وقرأ قالون وأبو عمرو وبآيات المياه وصلوا وحذفوا وقفوا ابن كثير بآياتها وصلوا ووقفوا
 والباقون بالحذف ووقفوا وصلوا وقوله تعالى (فعسى ربي) أي المحسن الي (أن يؤتيني) من
 خزائن رزقه (خيرا من جنتك) أما في الدنيا وأما في الآخرة لا يمانى جواب الشرط (ويرسل
 عليها) أي جنتك (حسبانا) جمع حسبانته أي صواعق (من السماء تنصب) بعد كونها قزعة للعين
 بآياتهم من الاشجار والزرع (صعيدا زلقا) أي أرضا ملساء باستئصال بنيانها وأشجارها
 فلا ينبت فيها نبات ولا ينبت عليها قدم وقوله (أو يصبح ماؤها غورا) أي غائرا في الارض لا تناله
 الايدي والدلاء مصدر وصف به كالزلق (فلن نستطيع) أنت (له) أي الماء الغائر (طلبنا) يصير
 بحيث لا تقدر على رده الى موضعه ثم انه أخبر الله تعالى أنه حقق ما قدرت هذا المؤمن فقال
 (وأحيط) أي وقعت الاحاطة بالهلاك وبخى للمفعول لان النكد حاصل باحاطة الهالك من غير
 نظرا الى فاعل مخصوص والدلالة على سهولته (بقره) أي الرجل المشرك كنه واستوصل هالكا
 ما في السهل منه وما في الجبل وما يصبر منه على البرد والحر وما لا يصبر قال بعض المفسرين ان
 الله تعالى أرسل عليها نارا فاذا هلكتها وغار ماؤها (فأصبح يقلب كفيه) ندموا ويضرب احدهما
 على الاخرى تحسرا فتقلب الكفين كناية عن الندم والتحسر لان النادم يقلب كفيه ظهرا
 لبطن كما يكتنى عن ذلك بعض الكف والسقوط في اليد لانه في معنى الندم فعند تعديته كأنه
 قبل فأصبح ندم (على ما اتفق فيها) أي في عبادتها وغماتها (وهي خاوية) أي ساقطة (على
 عروشها) أي دعائمها التي كانت تحتمل فاسقطت على الارض وسقطت هي فوقها وقوله تعالى
 (ويقول) عطف على يقلب أحوال من ضميره (يا) للشنيه (ليتني) تمنيا لرد ما فاته لمخبرته وذوول
 عقله ودهشته وعدم اعتماده على الله تعالى من غير اشرالك بالاعتماد على الغاني (لم أشرك بربي

أحدا كما قال له صاحبه فندم حيث لا يتفقه النديم على ما ترقط في الماضي لأجل ما فاتته على
 الدنيا لا حرصا على الإيمان لحصول الفوز في العقبى لقصور عقله ووقوفه مع المحسوسات
 المشاهدة (فان قيل) ان هذا الكلام يوهم ان جنة انما هلكت بشؤم شركه وليس مرادا لان
 أنواع البلاء أكثرها انما يقع للمؤمنين قال تعالى ولو لا أن يكون النامس أمة واحدة لجعلنا
 لمن يكفر بالرحن لبسوتهم سقفا من فضة ومعارج عليهم يظفرون وقال صلى الله عليه وسلم خص
 البلايا بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل وأيضا لما قال بالنبى لم أشرك بربى أحد افقدندم
 على الشرك ورغب في التوحيد فوجب أن يصبره ومناقله قال تعالى بعده (ولم تكن له فئة)
 أى جماعة من نفره الذين اغتربهم ولا من غيرهم (بنصروته) مما وقع فيه (من دون الله) عند
 هلاكها (وما كان) هو (منتصرا) بنفسه بل ليس الامر في ذلك الا الله وحده (أجيب)
 عن الاول بأنه لما عظمت حسراته لأجل أنه اتفق عمره في تحصيل الدنيا وكان معرضا في عمره
 كله عن طلب الدين فلما ضاعت الدنيا بالكلية بقي محروما من الدنيا والدين وعن الثانى بأنه انما
 ندم على الشرك لاعتقاده أنه لو كان موحدا غير مشرك لم يبق عليه جنة فهو انما رغب
 في ذلك لأجل طلب الدنيا فلذلك لم يقبل الله توحيده وقرأ آخرة والكسائي يكن بالتحسية على
 التذكير والياقون بالقومية على التأييد * ولما أتبع هذا المثل قطعا أنه لا أمر لغير الله تعالى
 المرجو لنصر أوليائه بعد ذلهم ولا غنائم بعد فقرهم ولا ذلال أعدائهم بعد عزهم وكبرهم
 وافقارهم بعد غنائمهم وحده وان غيره انما هو كالحبال لاحقيقة له صرح بذلك في قوله تعالى
 (هنالك) أى في مثل هذه الشدائد العظيمة (الولاية لله) أى الذى له الكمال كله وقرأ آخرة
 والكسائي بكسر الواو أى الملك والياقون بفحها أى النصرة وقوله تعالى (الحق) قرأه أبو عمرو
 والكسائي برقع القاف على الاستئناف والقطع تعليل لتنبيهها على ان فزعهم في مثل هذه الازمان
 اليه تعالى دون غيره برهان قاطع على أنه الحق وما سواه باطل وان الفخر بالعرض الزائل من
 أجهل الجهل وان المؤمنين لا يصيهم فقر ولا يسوغ طردهم لأجله وأنه يوشك أن يعود فقرهم
 غنى وضعفهم قوة وقرأ الباقون بخفضها على الوصف أى الثابت الذى لا يحول يوما ولا يزول
 ولا يغفل ساعة ولا ينام ولا ولاية لغيره بوجه (هو خير ثوابا) من ثواب غيره لو كان يشيب (وخير
 عقبا) أى غاقبة للمؤمنين وقرأ عاصم وحزرة بكون القاف والياقون بضمها ونصب على التمييز
 * ولما تم المثل الدنياهم الخاصة بهم التى أنظرتم فكانت سببا لشقاوتهم وهم يحسبون أنها
 عين اسعادهم ضرب لدار الدنيا العامة لجميع الناس في قلبه ثوابا وسرعة فناءها وان تكبر
 كان أحسن منها فقال (واضرب) أى صير (لهم) أى لهؤلاء الكفار المغترين بالعرض القافى
 المقتضين بكثر ذكر الاموال والاولاد وعزة النفر وقوله تعالى (مثل الحياة الدنيا) مفعول
 أول ثم ذكر المثل بقوله تعالى (كها) وهو المفعول الثانى (أزلقناه) بضمه متاودة رتبا
 وقال تعالى (من السماء) تنبيه على بليغ القدرة فى أمساكه فى العلو وانزاله فى وقت الحاجة
 (فاختلط) أى فتعقب وتسبب عن انزاله أنه اختلط (به نبات الارض) أى التف بسببه حتى

خالط بعضه بعضاً من كثرة وتكاثفه كما قال تعالى فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وقيل
 اختلط ذلك الماء بالنبات حتى روى واهتز ونما وكان حق اللفظ على هذا التفسير فاختلط
 نبات الارض لكن لما كان كل من المختلطين موصوفاً بصفة صاحبه عكس للمبالغة في كثرة
 ثم اذا انقطع ذلك بالمطر مدة جف ذلك النبات (فأصبح هشياً) أي اليابسا متفرقة أجزاؤه
 (تذروه) أي تنثره وتفرقه (الرياح) فذهب به والمعنى أنه تعالى شبه الدنيا بنبات حسن فيبس
 فتكسر ففرقه الرياح حتى يصير عما قليل كانه بقدره الله تعالى لم يكن وقرأ آخرة والكسائي
 بالتوحيد والباقون بالجمع (وكان الله) أي المختص بصفات الكمال (على كل شيء) من
 دون ذلك وغيره انشاء واقفاء واعادة (مقدراتاً) ألا وأبدان كونه أو لا وتبينه وسطاً وبطالة
 آخر افاحوال الدنيا أيضاً كذلك تظهر أولاً في غاية الحسن والنضارة ثم تزايد قليلاً قليلاً
 ثم تأخذ في الانحطاط الى أن ينتهي الى الهلاك والافناء ومثل هذا الشيء ليس للعاقل أن ينتهي به
 * (تنبيه) * قوله تعالى فأصبح يجوز أن يكون على يابه فان أكثر ما يطرُق من الآفات صباحاً
 كقوله تعالى فأصبح يقلب كفيه ويجوز أن يكون بمعنى صار من غير تقييد بصباح كقول القائل
 أصبحت لأجل السلاح ولا * أملك رأس البعير ان نفرا

• ولما بين سبحانه وتعالى أن الدنيا سريرة الانقراض والانتضاء مشرفة على الزوال والبوار
 والافناء بين بقوله تعالى (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) ادخل هذا الجزئ تحت هذا الكلي
 فينبغي فيه قياس بين الانتاج وهو المال والبنون زينة الحياة الدنيا ولما كانت زينة
 الحياة الدنيا سريرة الانتضاء والانقراض أنتج اتساجد بهما ان المال والبنون سرير
 الانتضاء والانقراض وما كان كذلك فانه ينتج بالعقل أن لا يفتخر به أو يفرح بسببه أو يقيم له
 في نظره وزناً وهذا برهان ظاهر باهر على فساد قول أولئك المشركين الذين افتخروا على فقراء
 المؤمنين بكثرة الاموال * ثم ذكر تعالى ما يدل على رجحان أولئك الفقراء على أولئك الكفار
 من الاغنياء فقال (والباقيات الصالحات خير) أي من الزينة الفانية لان خيرات الدنيا
 منقرضة منقضية وخيرات الآخرة دائمة باقية والدائم الباقي خير من المنقرض المنقضي وهذا
 معلوم بالضرورة لا سيما وقد ثبت أن خيرات الدنيا حقيرة خسيسة وأن خيرات الآخرة رفيعة
 شريفة والمفسرون ذكروا في الباقيات الصالحات أقوالاً أحدها أنها سبحانه الله والحمد لله
 ولا اله الا الله والله أكبر وزاد بعضهم ولا حول ولا قوة الا بالله وللغزالي في تفسير غير الزيادة
 وجه لطيف فقال روى أن من قال سبحانه الله حصل له من الثواب عشر حسنات فاذا قال
 الحمد لله صارت عشرين فاذا قال ولا اله الا الله صارت ثلاثين فاذا قال والله أكبر صارت
 أربعين وتحقق القول فيه أن مراتب الثواب أعظمها هو الاستغراق في معرفة الله تعالى
 وفي محبته فاذا قال سبحانه الله فقد عرف كونه تعالى منزهاً عن كل ما لا يليق به وكل ما لا ينبغي
 لفصول هذا العرفان سعادة عظيمة وبهجة كاملة فاذا قال مع ذلك الحمد لله فقد أقرباً إلى الحق
 سبحانه وتعالى مع كونه منزهاً عن كل ما لا ينبغي فهو المبتدئ لكل ما ينبغي ولا فاضة كل خير وكل

فقد تضاعفت درجات المعرفة فلاجرم قلنا بمضاعفة الثواب فاذا قال مع ذلك لا اله الا الله فقد اقر
بأن الذي تنزه عن كل ما لا ينبغي وهو المبتدئ لكل ما ينبغي ليس في الوجود وهو وجوده كذا
الاهو الواحد فقد صارت مراتب المعرفة ثلاثة فلاجرم صارت درجات الثواب ثلاثة فاذا قال
العبد والله أكبر فغنى انه أكبر أنه أعظم من ان يصل العقل الى كنه كبريائه وجلاله فقد صارت
مراتب المعرفة أربعة فلاجرم صارت درجات الثواب أربعة وعن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر أحب الي مما طلعت
عليه الشمس وعن أبي سعيد الخدري أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استكثر وامن
بالباقيات الصالحات قيل وبما هن يا رسول الله قال التكبير والتكبير والتسبيح والحمد لله ولا حول
ولا قوة الا بالله ثانياً أنها الصلاة الخس ثالثاً أنها الطيب من القول رابعاً وهو أعمالها
وأولها أنها أعمال الخيرات التي تبقى عمراتها أبداً لا يباد فيندرج في ذلك الصلاة وأعمال الحج
وصيام رمضان وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله والكلام
الطيب وغير ذلك من كل عمل وقول دعاء لمحبة الله تعالى ومعرفته وخدمته وأما ما دعاك من قول
أو عمل الى الاشتغال بأحوال الخلق فهو خارج عن ذلك لأن كل ما سوى الحق فهو فان لذاته
فكان الاشتغال به والاتفاق عليه باطلا وسعياً ضائعاً وأما الحق لذاته فهو الباقي الذي لا يقبل
الزوال لاجرم كان الاشتغال بحبته ومعرفته وطاعته وخدمته هو الذي يبقى بقاء لا يزول ولما
كان أهم ما الى من حصل البقاء ليس لكفايته بل لمن يحفظها له لوقت حاجته قال تعالى (عند ربك)
أي الجليل المواهب العالم بالعواقب وخير من المال والبنين في العاجل والآجل (ثواباً وخيراً) من
ذلك كله (أملاً) أي من جملة ما يرجوه فيها من الثواب ويرجوه فيها من الامل لأن ثوابها الى بقاء
آملها كل ساعة في تحقق وعلو وارتقاء وآمل المال والبنين يخاف أن حوج ما يكون اليه ما وعن
قتادة كل ما أريد به وجه الله تعالى خير ثواباً أي ما يتعلق به ثامن الثواب وما يتعلق به ثامن الامل
لأن صاحبها يأمل في الدنيا ثواب الله ونصيبه في الآخرة * ولما بين سبحانه وتعالى خسارة الدنيا
وشرف الآخرة أردفه بأحوال يوم القيامة وذكر منها أنواعاً النوع الاقل قوله تعالى (ويوم)
أي واذ كر لهم يوم (نسير) بآيسر أمر (الجبال) عن وجه الارض بعواصف القدرة كأن سير نبات
الارض بعد أن صار هشيماً بالرياح كما قال تعالى وتري الجبال تحسبها جامدة وهي تمرز
بالغبار * (تنبيه) * ليس في لفظ الآية ما يدل الى أين تسير قال الرازي ويحتمل أن يقال ان الله
يسيرها الى الموضع الذي يريد ولم يبين ذلك تخلقه والحق ان المراد ان الله تعالى يسيرها الى العدم
لقوله تعالى ويستأثرونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعاً صفصفا لا ترى فيها عوجاً
ولا أمناً لقوله وبست الجبال بساف كانت هباء منبثاً وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بضم
التاء الفوقية وفتح الياء التحتية بعد السين على فعل مالم يسم فاعله ورفع الجبال باسناد تسير اليها
كفاي قوله تعالى واذا الجبال سيرت والباقون بالنون المضمومة وكسر الياء التحتية بعد السين
باسناد فعمل التسير اليه تعالى نفسه ونصب الجبال لكونه منعول نسير والمعنى نحن نفعل بهاذلك

اعتبار بقوله تعالى وحشرناهم والمعنى واحد لانها اذا سرت فسيرها ليس الا الله تعالى * النوع الثاني قوله تعالى (وترى الارض) بكملها (بارزة) لا غار فيها ولا صدع ولا جبل ولا نبت ولا شجر ولا ظل فبقيت بارزة ظاهرة ليس عليها ما يسترها وهو المراد من قوله تعالى لا ترى فيها سحابا ولا أمنا وقيل انها أبرزت ما في بطنها وقذفت الموتى المقبورين فيها فاذا هي بارزة الجوف والبطن تحذف ذكر الجوف كما قال تعالى وألقت ما فيها وتحت وقال تعالى وأخرجت الارض أثقالها النوع الثالث قوله تعالى (وحشرناهم) أي الخلائق قهر الى الوقت الذي تنكشف فيه الخفيات وتظهر القبايع والمغيبات ويقع الحساب فيه على النقيض والقطمير والناقد فيه بصير (فلم تغادر) أي تترك (منهم) أي الأولين والآخرين (أحدا) لانه لا ذهول ولا يجوز وتطيره قوله تعالى قل ان الأولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم (فان قيل) لم يجز بحشرناهم ماضيا بعد نسير وترى (أجيب) بأن ذلك يقال للدلالة على أن حشرهم قبل التسمير وقبل البروز ليعاينوا تلك الأحوال العظام كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك * ولما ذكر تعالى حشرهم وكان من المعلوم أنه للعرض ذكر كيفية ذلك العرض فقال بآيات الفعل للمفعول على طريقة كلام القادرين ولأن المخوف العرض لا لكونه من معين (وعرضوا على ربك) المحسن اليك برفع أوليائك وخفض أعدائك وقوله تعالى (صفا) حال أي مصطفين واختاف في تفسيره على وجوه الأول أن تعرض الخلق كلهم صفا واحدا الاتساع الارض ظاهرين لا يحجب بعضهم بعضا ثانيها لا يتعد أن يكونوا صفا يقف بعضهم وراء بعض مثل الصقوف المحيطة بالكعبة التي تكون بعضها خاف بعض وعلى هذا فالمراد بقوله تعالى صفا صفوفا كقوله تعالى يخرجكم طفلا أي أطفالا ثالثها المراد بالصفا القيام كما في قوله تعالى فاذكروا اسم الله عليه صاوا في أي قساوا وقيل كل أمة صفا ويقال لهم (لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة) أي فرادى حفاة عراة غرلا وليس المراد حصول المساواة من كل وجه لانهم خلقوا أصغارا ولا عقل لهم ولا تكليف عليهم بل المراد ما مر ويقال للذكرى البعث (بل زعم أن) أي انا (لن نجعل لكم موعدا) أي مكانا ووقتا نجتمعكم فيه هذا الجمع فتجزل لكم ما وعدناكم به على ألسنة رسلنا فكنتم مع التميز على المؤمنين بالاموال والافتقار منكم من البعث والقيامه فالآن قدر كنتم الاموال والانصار في الدنيا وشاهدتم ان القيامة والبعث حق وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال أيها الناس انكم تحشرون الى الله خفاة عراة غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كفافا علين الأولان أول خلق يكنى يوم القيامة ابراهيم عليه السلام الأولان سبيحان رجال من أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يا رب أضحى فيقول انك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول كما قال العبد الصالح وكنتم عليهم شهيدا ما دمت فيهم الى قوله العزيز الحكيم قال فيقال لي انهم لم يزالوا مدبرين علي أعقابهم ثم منذ فارقتهم وفي رواية فأقول سحقا سحقا وقوله غرلا أي قلنا الغرلة القلفة التي تنقطع من جلد الذكر وهو موضع الختان وقوله صفا أي بعد اقال بعض العلماء المراد بهؤلاء الذين ارتدوا من العرب بعده وعن عائشة رضي الله تعالى

غنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الناس حفاة غراة غر لا قفلات
 الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض فقال الامر أشد من ان ينهمهم ذلك زاد الناس
 في رواية لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس على ثلاث طوائف راغبين واهبين واثان على بعير
 وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير وتحشر بقيتهم النار تقبل معهم حيث قالوا
 وتبيت معهم حيث باتوا وتصيح معهم حيث أصبحوا وتنسى معهم حيث أمسوا (ووضع) بعد
 العرض المستعقب للجمع بأدنى إشارة (الكتاب) المضبوط فيه دقائق الاعمال وجلالاتها على
 وجه بين لا يخفى على قارئ ولا غيره شئ منه فيوضع كتاب كل انسان في يده اما في اليمين واما
 في الشمال والمراد الجنس وهو صنف الاعمال (فترى المجرمين مشفقين) أي خائفين خوف
 العقاب من الحق وخوف الضميمة من الخلق (تخافيه) من قبائح أعمالهم وسي ما فعلهم
 وأقوالهم (ويقولون) عند معاينتهم ما فيه من السيئات وقولهم (يا للسنينة) (ويللنا) أي
 هلكتنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه كناية عن انه لا نديم لهم اذ ذاك الا الهلاك (مال هذا
 الكتاب) أي شئ له حال كونه على غير حال الكتب في الدنيا (لا يفادر) أي لا يترك (صغيرة
 ولا كبيرة) من ذنوبنا وقال ابن عباس الصغيرة التيسر والكبيرة القهقهة وقال سعيد بن
 جبير الصغيرة اللهم والميسر والقبلة والكبيرة الزنا (الأحضاها) أي عدها وأنتها في هذا
 الكتاب وتظيره قوله تعالى وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون وقوله تعالى أنا كنا
 نستنسخ ما كنتم تعملون* (تنبيه)* ادخال التاء في الصغيرة والكبيرة على تقدير أن المراد الفعل
 الصغيرة والكبيرة قال بعض العلماء احتجوا من الصغائر قبل الكبار لأن الصغائر هي التي
 جرّتهم الى الكبار واحترزوا من الصغائر حذرا من أن تقعوا في الكبار وعن سهل بن سعد
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم ومحقرات الذنوب فاعلموا مثل محقرات الذنوب مثل
 قوم نزلوا بطن واد فجاء هذا بعود وجاء هذا بعود فطبخوا خبزهم وإن محقرات الذنوب لموبقات
 (ووجدوا ما عملوا حاضرا) أي مشتافي كتابهم (ولا ينظلم ربك) أي الذي ربك يخلق القرآن
 (أحدًا) منهم ولا من غيرهم في كتاب ولا عقاب ولا ثواب بل يجازى الاعداء بما يستحقونه
 تعذبا لهم ويجازى أولياءه الذين عادوهم بما يستحقون تنعما لهم روى الامام أحمد
 في المستدرج جابر بن عبد الله أنه سافر الى عبد الله بن أبيس مسيرة شهر يستأذن فاستأذن عليه
 قال فخرج يطأ ثوبه فاعشقهني واعشقهني قلت حديث بلغني عنك أنك سمعته من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في القضاة فخشيت أن تغتصب قبل أن أسأله فقال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول يحشر الله عز وجل الناس أوقافا العباد حفاة غراة غر ما قال ليس
 معهم شئ ثم ينادى بصوت يسمعهم بعد كما يسمعهم من قرب أي الملك أنا الديان لا ينبغي لاحيد
 من أهل النار أن يدخل النار وله عتد أجده من أهل الجنة حتى ولا ينبغي لاحيد من أهل الجنة أن
 يدخل الجنة ولا يخدم من أهل النار عليه حتى حتى أقص منه حتى اللطمة قال فقلنا كيف وانا

نأق حفاة عراة بهم ما قال بالحسنات والسيئات وروى الرازي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أنه قال يحاسب الله الناس في القيامة على ملة يوسف وأيوب وسليمان فيدعو المملوك فيقال
 ما شغلك عني فيقول جعلتني عبد الأدمي فلم يفرغني فيدعو يوسف فيقول كان هذا عبدا
 مثلك فلم يمنعه ذلك أن عبدني فيؤمر به إلى النار ثم يدعو المبتلى فإذا قال شغلتني بالبلاء دعا
 أيوب فيقول قد ابتليت هذا بأشد من بلاءك فلم يمنعه ذلك من عبادتي ثم يؤتى بالملك في الدنيا
 مع ما آناه الله تعالى من الغنى والسعة فيقول ما علمت فيما آتيتك فيقول شغلني الملك عن ذلك
 فدعى سليمان فيقول هذا عبدى آتيت به أكثر مما آتيتك فلم يشغله ذلك عن عبادتي اذهب
 فلا عذر لك ويؤمر به إلى النار وعن معاذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن يزول
 قدم العبد يوم القيامة حتى يستل عن أربع عن جسده فيم أبلاه وعن عمره فيم أفناه وعن ماله
 من أين اكتسبه وفيم أنفقه وعن علمه كيف عمل به * ولما كان المقصود من ذكر الآيات
 المتقدمة الرد على القوم الذين افتخروا بأموالهم وأعوانهم على فقراء المسلمين وهذه الآية
 المذكورة في قوله تعالى (وَأَذْكُرْ أَتَى وَادِّكَرْ أَتَى) الذين هم أطوع شيء لا وأمرنا
 المقصود من ذكر هاتين هذه المعنى وذلك لأن إبليس انحسرت على آدم لانه افتخر بأصله ونسبه
 وقال خلقتني من نار وخلقته من طين وأنا أشرف منه في الأصل والنسب فكيف أسجد له
 وكيف أتواضع له وهؤلاء المشركون عاموا فقراء المسلمين بمعنى هذه المعاملة فقالوا كيف
 نجبالس هؤلاء الفقراء مع أنا أناس من أنساب شريفة وهم من أنساب باذلة ونحن أغنياء وهم
 فقراء ذكر الله تعالى هذه القصة تنبيه على أن هذه الطريقة هي نفسها طريقة إبليس حين أمره
 الله تعالى في سجدة الملائكة بقوله تعالى (اسجدوا لآدم) سجدوا وانحنوا بلى وضع جهة تحية له
 (فسجدوا إلا إبليس كان من الجن) قيل هم نوع من الملائكة فالاستثناء متصل وقيل
 هو منقطع وإبليس أبو الجن فلذرية تذكرت معه بعد والملائكة لا ذرية لهم وكررت
 هذه القصة لهذا المقصود المذكور قال البيضاوي وهكذا مذهب كل تكبرير في القرآن
 أي انما يذكر لمناسبة ذلك المحل الذي يذكر فيه (ففسق) أي خرج بتركه السجود (عن أمر
 ربه) أي سيده ومالكه المحسن اليه والفاء للسببية وفيه دليل على أن الملك لا يعصى البتة وانما
 عصى إبليس لانه كان خيما في أصله والكلام المستقصي فيه تقدم في سورة البقرة ثم انه تعالى
 حذر عن اتباعه بقوله تعالى (أَقْبَحُذَوْنَهُ) الخطاب لآدم وذريته والهاء هنا وفيها سياق
 لإبليس والهمزة للانكار والتعجب أي يفسق باستحقاركم فنطرد له لاجلكم فيكون ذلك سببا لان
 تتخذوه (وذرّيته) شركاء على (أولياء) لكم (من دوني) تطيعونهم بدل طاعتي وقوله تعالى
 (وهم لكم عداوة) أي أعداء حال ولما كان هذا الفعل أجدر شيء بالذم وصل به قوله تعالى
 (يَسْأَلُ لَظَالِمِينَ بَدَلًا) من الله إبليس وذريته وكان الأصل لكم ولكنه أبرز الضمير ليعلق الفعل
 بالوصف لا فائدة التعميم روى مجاهد عن الشعبي قال اني لقا عديوما اذا قبل جمال فقال
 أخبروني هل لإبليس زوجة قلت ان ذلك لعرس ما شهدته ثم ذكرت قوله تعالى أَقْبَحُذَوْنَهُ

وذريته أولياء من دونه فقلت أن لا تكون ذرية الأمن زوجة فقلت نعم وقال قتادة يتوالدون
 كما يتوالدون آدم وقيل أنه دخل ذنبه في دبره فبيض البيضة فتطلق عن جماعة من الشياطين
 قال مجاهد من ذرية إبليس لا قيس ولها ن وهما صاحب الطهارة والصلاة والهفاف ومرة وبه
 يكتفى وزليصور وهو صاحب الأسواق يزين اللغو والإيمان الكاذبة ومدح السلع ونيز وهو
 صاحب المصائب يزين جنس الوجوه والطم الخلد ووشق الجيوب والاعور وهو صاحب الزنا ينفخ
 في أحليل الرجل وعجز المرأة ومطوس وهو صاحب الأخبار الكاذبة يلقها في أفواه الناس
 لا يجدون لها أصلاً وداسم وهو الذي إذا دخل الرجل بيته ولم يسم الله ولم يذكر الله دخل معه
 وإذا أكل ولم يسم الله أكل معه قال الأعشى ربحاً دخلت البيت ولم أذكر الله ولم أسلم فرأيت
 مطهرة فقلت ارفعوا وأصمهم ثم أذكر فأقول داسم داسم وعن عثمان بن أبي العاص قال قلت
 يا رسول الله إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقراءتي يلبسها علي فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ذلك شيطان يقال له خرب فإذا أحسسته فقل الله وأنتقل عن يسارك ثلاثاً
 قال ففعلت ذلك فأذهب الله عني وعن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للوضوء
 شيطان يقال له الوهان فاتقوا وساوس الماء وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إن إبليس يضع فرشه على الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة بهجي أحدهم
 فيقول ففعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئاً قال ثم يجي أحدهم فيقول ما تركته حتى فرقت
 بينه وبين امرأته قال فيدنيه منه ويقول نعم أنت قال الأعشى أراه قال فيلزمه واختلقوا
 في عود الضمير في قوله تعالى (ما أشهدتهم) على وجوه أحدها وهو الذي ذهب إليه الأكثرون
 أن المعنى ما أشهدت الذين اتخذوهم أولياء (خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم)
 أي ولا أشهدت بعضهم خلق بعض كقوله تعالى اقتلوا أنفسكم ثمي أحضار إبليس وذريته
 خلق السموات والأرض وأحضر بعضهم خلق بعض ليدل على نفي الاعتقاد بهم في ذلك
 كما سترح به بقوله تعالى (وما كنت متخذ المضلين) أي الذين يضلون الناس ووضع الظاهر
 موضع المضمرة أظهار الأضلالهم وذم ما لهم (عضداً) أي أعواناً وثانيها قال الرازي وهو
 الأقوى عندي أن الضمير عائداً إلى الكفار الذين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم إن لم تطرد
 عن مجلسك هؤلاء الفقراء من عندك فلانؤمن بك فكان الله تعالى قال أن هؤلاء الذين اتوا
 بهذا الاقتراح الفاسد والتعنّت الباطل ما كانوا شركاء في تدبير العالم بدليل أني
 ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم ولا اعتضدت بهم في تدبير الدنيا
 والآخرة بل هم قوم كسائر الخلق فلم أقدموا على الاقتراح الفاسد قال والذي يؤكد
 هذا أن الضمير يجب عوده إلى أقرب المذكورات فالأقرب في هذه الآية هو أولئك
 الكفار وهو قوله تعالى بس للظالمين بدلاً والمراد بالظالمين أولئك الكفار وثالثها أن يكون المراد
 من قوله ما أشهدتهم إلى آخره دون هؤلاء الكفار جاهلين بما جرى به القلم في الأزل من أحوال
 السعادة والشقاوة فكانه قيل لهم السعيد من حكم الله بسعادته والشقي من حكم الله بشقاوته

في الازل وأنتم غافلون عن أحوال الازل فانه تعالى قال ما أشهدهم الى آخره واذ الجهنم هذه
 الحالة فكيف يمكنكم أن تحكموا لانفسكم بالرفعة والعلو والكمال وغيركم بالذل والدناءة بل
 ربما صار الامر في الدنيا والاخرة على العكس مما حكمتم به * ولما قررتعالى ان القول الذي قالوه
 في الافتخار على الفقراء اقتدوا فيه بابليس عادبعده الى التحويل بأحوال القيامة فقال (ويوم)
 التقدير واذ كرلهم يا مجيد يوم عطا على قوله واذ قلنا للملائكة (يقول) أي الله يوم القيامة
 هؤلاء الكفار هم كلهم وقرأجزية بالنون والباقون بالياء (نادوا شركائهم) أي ما عبد من دوني
 وقيل ابليس وذريته ثم بين تعالى ان الإضافة ليست على حقيقة قابل توبيخ لهم فقال تعالى (الذين
 زعمتم) انهم شركائي أوشفعواؤكم لينعوكم من عذابي (فدعوههم) تماديا في الجهل والضلال
 (فلم يستجيبوا لهم) أي فلم يغشوههم استماتة بهم واشتغالا بأنفسهم فضلا عن أن يعينوههم
 (وجعلنا بينهم) أي المشركين والشركاء (موبقا) أي واديا من أودية جهنم يهلكون فيه جميعا
 وهو من وبق بالفتح هلك نقل ابن كثير عن عبد الله بن عمر انه قال هو واد عميق فرق به يوم القيامة
 بين أهل الهدى وأهل الضلال وقال الحسن البصري عداوة أي يؤل بهم الى الهلاك والتلف
 كقول عمر رضي الله تعالى لا يكون حبك كافا ولا بغضك تلقا أي لا يكن حبك يجر الى الكلف
 ولا بغضك يجر الى التلف وقيل الموبق البرزخ البعيد أي وجعلنا بين هؤلاء الكفار وبين
 الملائكة وعيسى برزخا بعيدا هلك فيه السارى لقرط بعده لانهم في قعر جهنم وهم في أعلى الجنان
 * ولما قرر سبحانه وتعالى ما لهم مع شركائهم ذكر حالهم في استمرار جهلهم فقال تعالى (ورأى
 الجرمون) أي العريقون في الاجرام (النار) من مكان بعيد (فظنوا) ظنا (انهم موعوها)
 أي مخالطوها في تلك الساعة من غير تأخير ومهلة لشدة ما يسمعون من تغيطها وزفيرها كما قال
 تعالى اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا فان مخالطة الشيء لغيره اذا كانت قوية
 تامة يقال لها موقعة (ولم) أي والحال انهم لم (يجدوا عندهم مصرفا) أي مكانا ينصرفون اليه
 لان الملائكة تسوقهم اليها والموضع موضع التحقق ولكن ظنهم جريا على عادتهم في الجهل
 كما قالوا اتخذ الله وادابغير علم وما ظن أن تبدي هذه أبدا وما ظن الساعة قائمة ان تظن الاظنا
 وما نحن بمستيقنين مع قيام الادلة التي لاشك فيها وقيل الظن هنا بمعنى العلم واليقين * ولما افتخر
 هؤلاء الكفار على فقراء المسلمين بكثرة أموالهم وأتباعهم وبين الله تعالى الوجوه البكيرة
 ان قولهم فاسد وشبههم باطلة ذكر فيه المثاليين المتقدمين ثم قال بعده (ولقد صرنا) وأظهر
 نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم الدال وأدغمها الباقيون (في هذا القرآن) أي القيم الذي
 لا عوج فيه مع جمعه للمعاني (للناس) أي المزلزلين والثابتين وقوله (من كل مثل) صفة لمخذوف
 أي مثلا من جنس كل مثل لينعظوا أو انا حولنا الكلام وصرنا في كل وجه من وجوه المعاني
 وأبسنه من العبارات الرائقة والاساليب المتناسقة ما صار به في غرابته كمثل يقبله كل
 من سمعه ونضرب به آباط الابل في سائر البلاد بين العباد فتسربه قلوبهم وتلهج به ألسنتهم
 فلم يقبلوه ولم يتركوا المجادلة الباطلة كما قال تعالى (وكان الانسان أكثر شئ) يتأني منه الجدل

وميزالا كثرية بقوله تعالى (جدلاً) أى خصومة قال بعض المحققين والآية دالة على أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام جادلوهم في الدين لأن المجادلة لا تحصل إلا من الطرفين ولهذا قيل أراد بالإنسان الكافر وقيل الآية على العموم قال ابن الخازن وهو الأصح وكذا قال البغوى فعن علي رضي الله تعالى عنه إن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى الله تعالى عنها إليه فقال الاتصليان فقلت يا رسول الله أنفستنا بيد الله فإذا شاء أن يعثنا بعثنا فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قلت ذلك ولم يرجع إلى شيا من سمعته وهو مول يضرب نخذه وهو يقول وكان الإنسان أكثر شئ جدلاً وقال ابن عباس أراد النضير بن الحرث وجداله في القرآن وقال الكلبي أراد به خلفا للجمحي * ولما بين سبحانه وتعالى اعراضهم بين موجهه عندهم فقال تعالى (وما منع الناس) أى الذين جادلوا بالباطل الايمان هكذا كان الاصل ولكنه عبر عن هذا المفعول الثاني بقوله (أن يؤمنوا) ليقيد التجديد وذمتهم على الترتل (اذ) أى حين (جاءهم الهدى) أى القرآن على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وعطف على المفعول الثاني معبراً بمثل ماضى لما مضى قوله تعالى (ويستغفروا ربهم) أى لاما نفع لهم من الايمان ولا من الاستغفار والتوبة * ولما كان الاستثناء مفرغاً أتى بالفعل فقال (الآن) أى طلب أن (تأتيهم سنة الاقوان) أى سنتنا فيهم وهى الاهلاك المقدر عليهم (أو) طلب أن (يأتيهم العذاب قبلاً) أى مقابلة وعياناً وهو القتل يوم بدر وقيل عذاب الآخرة وقرأ الكوفيون برفع القاف والباء الموحدة والباقون بكسر القاف وفتح الباء الموحدة * ولما كان ذلك ليس إلى الرسول وانما هو إلى الله تعالى نبيه بقوله تعالى (وما ترسل المرسلين الا مبشرين) بالثواب على أفعال الطاعة (ومنذرين) بالعقاب على أفعال المعصية فطلب منهم الظالمون من أجمعهم ما ليس اليهم (ويجادل الذين كفروا) أى يجتدون الجدال كلاً تأهمل أمر من قبلنا (بالباطل) من قولهم ما أنتم الا مبشرين مثلنا ولو كنتم صادقين لا تثبتتم بما يطلب منكم مع أن ذلك ليس كذلك اذ ليس لاحد غير الله من الامر شئ (ليدحضوا به) أى ليطولوا بجدالهم (الحق) أى القرآن والمججزات المثبتة لصدقهم (واتخذوا آياتي) أى القرآن (وما أئذروا) أى وانذارهم أو والذي أئذروا به من العقاب (هزوا) أى استهزأوا وقرأ حفص بالواو وقفه او وصله وجزء بالواو وقفه لا وصله وسكن الزاى جزءاً ورفعها الباقون والجزء فى الوقف أيضاً النقل * ولما حكي الله تعالى عن الكفار أحوالهم الخبيثة وصفهم بما يوجب الخزي بقوله تعالى (ومن أظلم) أى لا احد أظلم وهو استقهام على سبيل التقرير (من ذكر بآيات ربه) أى المحسن اليه بما وهى القرآن (فأعرض عنها) تاركاً لما يعرف من تلك العلامات العجيبة وما يوجب ذلك الاحسان من الشاكر (ونسى ما قدمت يده) من الكفر والمعاصي فلم يتفكر في عاقبتها ثم علل تعالى ذلك الاعراض بقوله تعالى (انا جعلنا على قلوبهم) فجمع رجوعاً إلى أسلوب واتخذوا آياتي لانه أنص على ذم كل واحد (أكنة) أى أعطية مستعلية عليها استعمال يدل سياق العظمة على أنه لا يدع شياً من الخبر يصل إليها فهى لا تفي شياً من آياتنا ودل تذكير الضمير وإفراذه على أن المراد بالآيات

القرآن فقال (أَنْ) أى كراهة أَنْ (يفقهوه) أى يفهموه (وفى آذانهم وقرا) أى ثقلوا فهم
 لا يسمعون حق السمع ولا يعون حق الوعى (وان تدعهم) أى تكترد دعاءهم كل وقت (الى
 الهدى) لتنجيهم بما عندك من الحرص والجد على ذلك (فلن يهتدوا) أى بسبب دعائك (إذا)
 أى اذا دعوتهم (أبداً) لأن الله تعالى حكم عليهم بالضلال فلا يقع منهم إيمان ثم قال تعالى (وربك)
 مشير بهذا الاسم الى ما اقتضاه حال الوصف من الاحسان (الغفور) أى البليغ المغفرة
 الذى يستر الذنوب اما بمحوها واما بالحلم عنها الى وقت آخر (ذو الرحمة) أى الموصوف بالرحمة
 الذى يعامل وهو قادر مع موجبات الغضب معاملة الراحم بالاكرام ثم استشهد تعالى على ذلك
 بقوله تعالى (لو يؤاخذهم) أى هؤلاء الذين عادوك وهو عالم أنهم لا يؤمنون أو يعاملهم
 معاملة المؤاخذة (بما كسبوا) من الذنوب (لجعل لهم العذاب) أى فى الدنيا (بل لهم
 موعد) وهو اما يوم القيامة واما فى الدنيا وهو يوم بدر وسائر أيام الفتح (لن يجذوا من دونه)
 أى الموعد (موثلاً) أى مجلأ ينجيهم منه فاذا جاء موعدهم أهلكتهم فيه بأول ظلمهم وآخره
 وقوله تعالى (وذلك) مبتدأ وقوله تعالى (القرى) أى الماضية من عاد وعود ومدين
 وقوم لوط وأشكالهم صفته لأن أسماء الاشارة توصف بأسماء الاجناس والخبر (أهلكناهم)
 والمعنى وتلك أصحاب القرى أهلكناهم (لما ظلموا وجعلنا المهلكهم موعداً) أى وقبلاً معلوما
 لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون وقرأ شعبة بفتح الميم واللام أى لاهلاكهم وقرأ حفص
 بفتح الميم وكسر اللام والساكن بضم الميم وفتح اللام أى لاهلاكهم ثم عطف سبحانه وتعالى
 على قوله تعالى واذا قلنا لللائكة (واذا) أى واذا كبرلهم حين (قال موسى لفته) يوشع
 ابن نون بن افراتيم بن يوسف عليهم الصلاة والسلام وانما قال فته لانه كان يخدمه ويتبعه وقبل
 كان ياخذ منه العلم وقبل فته عبده وفى الحديث ليقبل أحدكم فتاى وقتاى ولا يقبل عبدي
 وأتى * (تنبيه) * أكثر العلماء على أن موسى المذكور فى هذه الآية هو موسى بن عمران صاحب
 المعجزات الظاهرة وصاحب التوراة وعن كعب الاحبار أنه موسى بن ميثا بن يوسف بن
 يعقوب وهو قد كان نيا قبل موسى بن عمران قال البغوى والاقول أصح واحتج له القفال بأن الله
 تعالى لم يذكرك فى كتابه موسى الأراد به صاحب التوراة فاطلاق هذا الاسم يوجب الانصراف
 اليه ولو كان المراد شخصاً آخر يسمى موسى غيره لوجب تعريفه بصفة توجب الامتياز وازالة
 الشبهة كما انه لما كان المشهور فى العرف عن أبي حنيفة هذا الرجل المعين فلوزكرناه هذا
 الاسم وأردنا به رجلاً سواء لقيدناه مثل أن نقول قال أبو حنيفة الدينورى وعن سعيد بن
 جببر قال قلت لابن عباس ان نوالاً بكالى يزعم ان موسى صاحب الخضر ليس هو موسى بنى
 اسرائيل فقال ابن عباس كذب عدو الله ونوف البكالى هو نوف بن فضالة الجسرى الشامى
 البكالى ويقال انه دمشقى وكانت أمته زوجة كعب الاحبار نقله ابن كثير ووجه الذين
 قالوا موسى هذا غير صاحب التوراة أنه يقال بعد أن أنزل عليه التوراة وكله بلا واسطة وخصه
 بالمعجزات الباهرة العظيمة التى لم يتفق مثلها لا كبراً كابر الانبياء بعد أن يعينه بعد ذلك الى التعلم

والاستفادة (وأجيب) بأنه لا يبعد أن يكون العالم الكامل في كثرة العلوم مجهول بعض العلوم
فيحتاج في تعلمها إلى من هو دونه وهو أمر متعارف روى البخاري حديث أن موسى قام خطيباً
في بني إسرائيل فسئل أي الناس أعلم قال أنا فقرب الله تعالى عليه أذل من يراد العلم إليه فأوحى
الله تعالى إليه أن لي عبداً يجمع البحرين هو أعلم منك قال يا رب فكيف لي به قال تأخذ حوتاً
فتجعله في مكمل فيخسما فقدت الحوت فهو ثم تأخذ حوتاً فجعله في مكمل ثم قال (لأبرح) أي
لأزال أسير في طلب العبد الذي أعطني ربي بفضله (حتى أبلغ مجمع البحرين) أي ملتي ببحر الروم
وبحر فارس مما يلي الشرق قاله قتادة أي المكان الجامع لذلك فألقاه هناك (أو أمضى حقبا)
أي دهر أطول بلا في بلوغه أن لم أظفر به بجمع البحرين الذي جعله ربي موعداً لي لقائه
والحقب قال في القاموس ثمانون سنة أو أكثر والذهب والسنة والسنون انتهى فساروا وتردوا
حوتاً مشوباً في مكمل كما أمر به فكاناً يأكلان منه إلى أن بلغا المجمع كما قال تعالى (فلما بلغا مجمع
بينهما) أي بين البحرين قال لقائه إذا فقدت الحوت فأخبرني وإنما واضطرب الحوت في المكمل
وخرج وسقط في البحر فلما استيقظا (نسباً حوتهما) أي نسي يوشع حمله عند الرحيل ونسي
موسى عليه السلام تذكره وقيل الناسي يوشع فقط وهو على حذف مضاف أي نسي أحدهما
كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان (فألتخذ) الحوت (سبيلاً في البحر) أي جعله يجعل الله
(سرباً) أي مثل السرب وهو الشق الطويل لانفاذه وذلك أن الله تعالى أمسك عن الحوت
جري الماء فأنجابه عنه فبقى كالكوّة لم يلتئم وجمداً محتمة وقد ورد في حديثه في الصحيح أن الله
تعالى أحياه وأمسك عن موضع جريه في الماء فصارت طافاً لا يلتئم وكان المجمع كان ممتداً فظن عليه
السلام أن المطلوب إمامه أو ظن المراد بجمع البحرين آخر أفساراً (فلما جاؤزا) ذلك المكان
بالسيرة بقية يومهما وليلتئما واستمر إلى وقت الغداء من ثاني يوم (قال) موسى عليه السلام
(لقائنا) أي أحضرنا (غداً) وهو ما يؤكل أول النهار لتقوى به على ما حصل لنا من
الاعياء ولذلك وصل به قوله (لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً) أي تعباً ولم يجد موسى النصيب حتى
جاؤزا المكان الذي أمره الله تعالى به فقوله هذا إشارة إلى السفر الذي وقع بعد رجوعهم عما
الموعداً وجمع البحرين ونصباً مفعول بـ (قال) له قناه (أرأيت) أي ما دهاني
وقرأ نافع بتشبه الهمزة التي هي عين الكلمة ولورش وجه آخر وهو أبدالها حرف مد وأسقطها
الكسائي والباقون بالتحقيق (أذأوتنا إلى الصخرة) التي يجمع مع البحرين (فأني نسيت
الحوت) أي نسيت أن أذكر لك أمره ثم علل عدم ذكره بقوله (وما أنسانيه إلا الشيطان)
يوسوسه وقرأ حفص بضم الهاء وأمال الالف الكسائي تحضة ولورش بين بين وبالفتح
والباقون بالفتح وقوله (أن أذكره) لك في محل نصب على البدل من هاء أنسانيه بدل اشتغال أي
أنساني ذكره (وألتخذ سبيلاً) أي طريقه الذي ذهب فيه (في البحر عجباً) وهو كونه كالسرب
مجزأة لموسى أو الخضرو ذكره إلا أن مانع من أن يكون للشيطان عليه سلطان على أن هذا
النسيان ليس مفقوداً بل فيه ترقية لهما في معراج المقامات العالية لوجدان التعب بعد

المكان الذي فيه البغية وحفظ الماء منجبا على طول الزمان وغير ذلك من الآيات الظاهرة
 وقوله تعالى انما سلطانه على الذين يتولونه مبين ان السلطان الحسل على المعاصي وقوله وما
 أنساني الا الشيطان أن أذكره اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه وقد كان في هذه القصة
 خوارق منها حياة الحوت ومنها ايجاد ما كان أكل منه ومنها امسال الماء عن مدخله
 وقد اتفق لهينا صلى الله عليه وسلم نفسه وأتباعه بركته مثل ذلك أما إعادة ماء كل من الحوت
 المشوي وهو جنبه فقد روى البيهقي في أخر دلائل النبوة عن اسامة بن زيد رضي الله تعالى
 عنه انه صلى الله عليه وسلم أتى بيشة مشوية فقال لبعض أصحابه ناولني ذراعها وكان أحب
 اليه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد همم قال ناولني ذراعها فناولها ثم قال ناولني ذراعها
 فقال يا رسول الله انما هما ذراعان وقد ناولتك فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو سكت
 ما زلت تناولني ذراعها ما قلت لك ناولني ذراعها فقد أخبر صلى الله عليه وسلم انه لو سكت أوجد الله
 تعالى ذراعاهم ذراعاهم وهكذا وأما حياة الحوت المشوي ففي قصة الشاة المشوية المسمومة ان
 ذراعها أخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه مسموم فهذا أعظم من عود الحياة من غير نطق وكذا
 حين الجذع وتسليم الحجر وتسليم الحصى ونحو ذلك أعظم من عود الحياة الى ما كان حيا وروى
 البيهقي في الدلائل عن عرو بن سواد قال قال الشافعي ما أعطى الله تعالى نبيا ما أعطى محمدا
 صلى الله عليه وسلم قلت أعطى عيسى عليه السلام احياء الموتى فقال أعطى محمد صلى الله عليه
 وسلم احياء الجذع الذي كان يخطب الى جنبه حين هي له المنبر وحن الجذع حتى سمع صوته فهذا
 أكبر من ذلك انتهى وقد ورد أشياء كثيرة من احياء الموتى له صلى الله عليه وسلم وبعض أئمة
 وروى عن أنس رضي الله تعالى عنه انه قال كافي الصفة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأتته امرأة ومعها ابنه فأضاف المرأة الى النساء وأضاف ابنها اليها فلم يلبث ان أصابه
 وباء المدينة ففرض أياما ثم قبض فغمضه النبي صلى الله عليه وسلم وأمر بجهازه فلما أردنا أن نغسله
 قال ائت أئمة فأعلمها فجات حتى جلست عند قدميه فأخذت بهم ما قالت اللهم اني أسألك
 تطوعا وخلعت الاوثان زهدا وهاجرت اليك رغبة اللهم لا تشمت بي عبدة الاوثان ولا تحملي
 من هذه المصيبة ما لا طاقه لي بحملها قال فوالله ما انقضى كلام المرأة حتى جرت قدميه وألقي
 الثوب عن وجهه وعاش حتى قبض الله رسوله صلى الله عليه وسلم وحتى هلك أئمة
 وأما آية الماء فرجعها الى صلاته ولا فرق بين جوده بعدم الاتمام بعد الانحراق وبين جوده
 وصلاته بالامتناع من الانحراق وقد جهز عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه جيشا واستعمل
 عليه الغلام من الحضرمي فحصل لهم جر شديد وجهدهم العطش قال بعض الجيش فلما مات
 الشمس لغروبها صلى نباركعتين ثم مقبده وما نرى في السماء شيئا فوالله ما حط به حتى بعث الله
 تعالى ريحا وأنشأ بها فأفرغت حتى ملأت القصور والشعاب فشرينا وسقينا واستقمينا
 ثم اتينا عذونا وقد جاوزنا خليجا في البحر الى جزيرة فوقف على الخليج وقال يا علي بأعظم يا حليم
 يا كريم ثم قال أجزوا باسم الله فاجزنا ما ميل الماء خوفا فردوا بنا فأصبنا العدو عليه فقتلنا وأسربنا

وسميناهم اتينا الخليج فقال مثل مقالته فاجزنا وما بل الماء حوافر دوابنا والاخبار في ذلك
كثيرة. ولما قال قساده ذلك كأنه قبل فما قال موسى عليه السلام حينئذ (قال) له (ذلك) أي
الامر العظيم من فقد الحوت (ما كنا نبغ) أي نريد من هذا الامر الغيب عنا فان الله تعالى
جعله. وعدا في لقاء الخضر وقرأ نافع وأبو عمرو والكسائي بآباء الياء وصلالا ووقفا وابن كثير
يثبتها وصلالا ووقفا والباقون بالحذف (فارتداعا على آثارهما) أي فرجعنا في الطريق الذي جا
فيه يقصنا (قصصا) أي يتبعان اثرهما اتباعا ومقتضين حتى يأتيهما الصخرة قال البقاعي يدل على
ان الارض كانت رملا لا علم فيها فالظاهر والله أعلم انه جميع النيل والملح عند دمياط وأورشيد من
بلاد مصر ويؤيده نقر العصفور في البحر الذي ركب في سفينة التعدية كافي الحديث فان الطير
لا يشرب من الملح ومن المشهور في بلاد رشمدا ان الامر كان عندهم وان عندهم سمكا ذاهب
الشق يقولون انه من نسل تلك السمكة والله أعلم انتهى وتقدم عن قتادة أنه ملحق ببحر فارس
والروم وقال محمد بن كعب طنجبة وقال أبي بن كعب افر بركة وقيل البحران موسى والخضر
لانهم ما كانا بحري علم قال ابن عادل وليس في اللفظ ما يدل على تعيين هذين البحرين فان صح في
الخبر الصحيح شيء فذا هو الاول السكونت عنه انتهى ثم استمر يقصان حتى انتهيا الى موضع
فقد الحوت (فوجد اعبدا من عبادنا) مضافا الى حضرة عظم متنا قيل كان ملكا من الملائكة
والحجج الذي جاء في التواريخ وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه الخضر واسمه بليان
ملك كان وكنيته أبو العباس قيل كان من بني اسرائيل وقيل من أبناء الملوك الذين تنزهوا
وتركوا الدنيا والخضر لقب سمي بذلك لانه جلس على فروة يضاء فاذا هي تهتز تحته خضراء والفروة
قطعة نبات مجمعة بابسة وقيل سمي خضر لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله روى ان موسى
عليه السلام رأى الخضر مسجيا **موسى** فكأفلم عليه فقال الخضر وأني بأرضك السلام
قال انا موسى أتيتك تعالني مما علمت رشدا وفي رواية لقيه مسجيا ثوب مستلقيا على قفاه بعض
الثوب تحت رأسه وبعضه تحت رجله وفي رواية لقيه وهو يصلي ويروى لقيه وهو على طنفسة
خضراء على كبد البحر وروى أن موسى عليه السلام لما وصل اليه قال السلام عليك
فقال وعليك السلام يا بني اسرائيل فقال موسى ما عرفك هذا فقال الذي بعثك الى وكان
الخضر في أيام افريدون وكان على مقدمة ذى القرنين الاكبر وبقي الى أيام موسى وقيل
ان موسى سأل ربه أي عبادك أحب اليك قال الذي يذكرني ولا ينساني قال فأى عبادك أقضى
قال الذي يقضى بالحق ولا يتبع الهوى فقال فأى عبادك أعلم قال الذي يتبع علم الناس الى علمه
عسى أن يصيب كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى فقال ان كان في عبادك أفضل مني فادلني
عليه قال أعلم منك الخضر قال أين أطلبه قال على ساحل الصخرة قال كيف لي به قال تأخذ
حوتاني مكنل فحيت فقدته فهو هناك (أتيتاه) بعظمنا (رجعة من عندنا) أي وحيا ونبوة
وكونه نبيا هو قول الجمهور وقيل انه ليس بنبي قال البغوي عند أكثر أهل العلم أي فعندهم
انه ولي (وعلمنا من لدنا) أي علمنا بغير على قوانين العادات على أنه ليس يستغرب عند أهل

الامس طفاء (علما) قد فناء في قلبه بغير واسطة وأهل التصوف سمو العلم بطريق المكاشفة العلم
 اللدني فإذا سعى العبد في الرياضات بترزين الظاهر بالعبادات وتخلّى النفس عن العلائق وعن
 الاخلاق الرذيلة بتجليته بالاخلاق الجميلة صارت القوى الحسية والخيالية ضعيفة فإذا ضعفت
 قوى القوى العقلية وأشرقت الانوار الالهية في جوهره العقل وحصلت المعارف وكملت
 العلوم من غير واسطة سعى وطلب في التفكير والتأمل وهذا هو المسمى بالعلوم الدنية ثم اورد سبحانه
 وتعالى القصة على طريق الاستئناف على تقدير سؤال سائل عن كل كلام يرشد اليه ما قبله وذلك
 انه من العلوم ان الطالب للشخص اذا لقيه كله لكن لا يعرف عين ذلك الكلام فقال لمن كانه سأل
 عن ذلك (قال له موسى) طابا منه على سبيل التأدب والتلطف باظهار ذلك في قالب الاستئذان
 (هل أتبعك) أي اتباعا بليغا حيث توجهت والاتباع الايمان بمنزل فعل الغير لمجرد كونه
 آتيا به وبين أنه لا يطلب منه غير العلم بقوله (على أن تعلماني) أثبت الباء نافع وأبو عمر ووصلا لا ووقفا
 وابن كثير ووصلا ووقفا والباقون بالحدف وزاد في التعطف بالإشارة الى أنه لا يطلب جميع
 ما عنده ليطول عليه الزمان بل جوامع منه يسترشد بها الى باقيه فقال (مما علمت) وبناء للمفعول
 اعلم المتخاطبين لكونهم ممن المختصين بأن الفاعل هو الله تعالى وللإشارة الى سهولة كل أمر الى
 الله تعالى (رشدًا) أي علما يرشدني الى الصواب فيما أقصده وقرأ أبو عمرو وفتح الراء والشين
 والباقون بضم الراء وسكون الشين * ولما أتم موسى عليه السلام العبارة عن السؤال (قال) له
 انظر عليه السلام (انك) يا موسى (ان تستطيع معي صبرا) نفى عنه استطاعة الصبر معه
 على وجوه من التأكيدها لا تصح ولا تستقيم وفتح الباء من معي صبرا في المواضع الثلاثة
 هنا حفص وسكنها الباقون ثم علل عدم الصبر معه واعتذر عنه بقوله (وكيف نصبر) يا موسى
 (على ما لم تحط به خبرا) أي وكيف نصبر على أمور ورائت نبي طاهر هاما كبيرا والرجل الصالح
 لا يتمالك أن يصبر اذا رأى ذلك بل يبادر ويأخذ في الانكار وخبر امرئ لم يعنى لم تحط به
 أي لم تخبر حقيقته (قال) له موسى عليه السلام آتيا بنهاية التواضع لمن هو أعلم منه ارشادا لما
 ينبغي في طلب العلم رجاء تسهيل الله تعالى له النفع به (سجدتني) فأكد الوعد بالسين ثم أخبر تعالى
 انه قوى تأكيده بالتبرك بذكر الله تعالى لعله يصعوبة الامر على الوجه الذي تقدم الحث عليه
 في هذه السورة في قوله تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله ليعلم أنه منهاج
 الانبياء فقال (ان شاء الله) أي الذي له صفات الكمال (صابرا) على ما يجوز الصبر عليه ثم زاد
 التأكيده بقوله عطا بالواو على صابرا البيان التمكن في كل من الموضعين (ولأعصى) أي
 وغير عاص (لك أمرا) تأمرني به غير مخالف لظاهر أمر الله تعالى * (تنبيه) * دلت هذه الآية
 الكريمة على ان موسى عليه السلام راعى أنواعا كثيرة من الادب واللفظ عندما أراد أن يعلم
 من انظر منها انه جعل نفسه تبغاله بقوله هل أتبعك ومنها انه استأذن في اثبات هذه التبعية
 كأنه قال هل تأذن لي أن أجعل نفسي تبعا لك وهذه مبالغة عظيمة في التواضع ومنها قوله
 صلى الله عليه وسلم على أن تعلمني وهذا اقرار منه على نفسه بالجهل وعلى أستاذه بالعلم ومنها قوله

مما علمت وصبيغة من التبعية وطلب منه تعليم بعض ما علم وهذا أيضا قرار بالتواضع كأنه
 يقول لأطلب منك أن تجعلني مساويا لك في العلم بل أطلب منك أن تعطيني جزأ من أجزاء
 ما علمت ومنها أن قوله مما علمت اعتراف منه بأن الله تعالى علمه ذلك العلم ومنها قوله رشدا
 طلب منه الارشاد والهداية ومنها قوله ستجدني إن شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا
 ومنها أنه ثبت بالأخبار أن الخضر عرف أولا أن موسى صاحب التوراة وهو الرجل الذي
 كله الله من غير واسطة وخصه بالمعجزات القاهرة الباهرة ثم أنه عليه السلام مع هذه المناصب
 الرفيعة والدرجات العالية الشريفة أتى بهذه الأنواع الكثيرة من التواضع وذلك يدل على
 كونه عليه السلام آتيا في طاب العلم بأعظم أبواب المبالغة في التواضع وذلك يدل على أن هذا
 هو اللائق به لأن كل من كانت احاطته بالعلوم التي علم ما فيها من الهجة والسعادة أكثر كان
 طلبه لها أشد فكان تعظيمه لارباب العلم أكمل وأرشد وكل ذلك يدل على أن الواجب على
 المتعلم اظهار التواضع بكل الغايات وأما المعلم فإن رأى أن في التغليظ على المتعلم ما يفيد نفعه
 وارشادا الى الخير فالواجب عليه ذكره فإن السكوت عنه يوقع المتعلم في الغرور وذلك يمنعه من
 التعلم وروى أن موسى عليه السلام لما قال هل أتبعك على أن تعلمي مما علمت رشدا قال له الخضر
 كفي بالتوراة علما وبني اسرائيل شغلا فقال له موسى الله أمرني بهذا (قال) له الخضر (فإن
 اتبعني) أي محبتي ولم يقل اتبعني ولكن جعل الاختيار إليه لأنه شرط عليه شرطا فقال
 (فلا تسألني عن شيء) أقوله وأفعله (حتى أحدث لك) خاصة (منه ذكرا) أي حتى أبدأ بوجه
 صوابه فاني لأقدم على شيء الا وهو صواب جائز في نفس الامر وان كان ظاهره غير ذلك فقبل
 موسى شرطه رعاية لادب المتعلم من العالم ولما اشار طرأ وتراضيا على الشرط تسبب عن ذلك
 قوله تعالى (فانطلقا) أي موسى والخضر عليهما السلام على الساحل فانهما الى موضع احتاجا
 فيه الى ركوب السفينة فمازالا يطلبان سفينة يركبان فيها واستمرا (حتى اذا ركبا في السفينة)
 التي مرت بهما وأجاب الشرط بقوله (خرقها) أي أخذ الخضر فأسخرق السفينة بأن قلع
 لوحا ولوحين من ألواحها من جهة البحر لما بلغت اللجة ولم يقترب خرق بالفناء لانه لم يكن مسببا
 عن الركوب ثم استأنف قوله (قال) أي موسى عليه السلام منكر ذلك لما في ظاهره من
 الفساد بانه لا مال المقتضى الى فساد أكبر منه باهلاك النفوس ناسيا لما عقد على نفسه على
 انه لو لم ينس لم يترك الانكار كما فعل من قتل الغلام لأن مثل ذلك غير ادخل في الوعد لأن المستثنى
 شرعا كالمستثنى وضعا (أخرقها) وبين عذره في الانكار لما في غاية الخرق من القطاعة فقال
 (لتغرق أهلها) فان خرقها سبب لدخول الماء فيها المقتضى الى غرق أهلها وقر أجزة والكسائي
 بالاء التحتية مفتوحة وفتح الراء ورفع اللام من أهلها والباقون بالياء الفوقية مضمومة وكسر
 الراء ونصب لام أهلها ثم قال له موسى والله (لقد جئت شيئا ممرورا) أي عظيما منكرا (قال)
 الخضر (ألم أقل انك) يا موسى (ان تستطيع معي صبرا) فذكره بما قال له عند الشرط (قال)
 موسى (لأنواخذني) يا خضر (بما نسيت) أي غفلت عن التسليم لك وتركت الانكار عليك قال ابن

عباس انه لم ينس ولكنه من معاريض الكلام أي وهي التورية بالشيء عن الشيء وفي المنسل أن
 في المعاريض لندوحة عن الكذب أي سعة فكانه نسي شيئا آخر وقيل معناه بما تركت من
 عهدك والنسيان التبرؤ وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كانت الأولى من موسى
 نسيانا والوسطى شرطا والثالثة عدا (ولا ترهقني من أمري عسرا) أي لا تكلفني مشقة يقال
 أرهقه عسرا وأرهقه عسرا أي كلفته ذلك يقول لا تضيق على أمري ولا تعسر متابعك على
 ويسرها على بالأعضاء وترهق المناقشة وعاملني باليسر ولا تعاملني بالعسر وعسر المفعول ثان
 لترهقني من أرهقه كذا إذا حمله إياه وغشاه به وما في مناسبت مصدريه أو بمعنى الذي والعائد
 محذوف وروى أن الخضر لما خرق السفينة لم يدخلها الماء وروى أن موسى لما رأى ذلك أخذ
 ثوبه فحشا به الخرق وروى أن الخضر أخذ قدحا من زجاج وورقه به خرق السفينة (فان قيل)
 قول موسى عليه السلام آخرتهم اتلغرق أهلها ان كان صادقا في هذا دل ذلك على صدق ورتب
 عظيم من الخضر ان كان نبيا وان كان كاذبا دل ذلك على صدق والذنب من موسى وأيضاً فقد التزم
 موسى أن لا يعترض عليه وجرى العهد المذكور بذلك ثم انه خالف تلك العهد وذلك ذنب
 (أجيب) بأن كلامهم مصادق فيما قال موف بمحسب ما عنده أما موسى عليه السلام فانه
 ما خطر له قط أن يعاهد على أن لا ينهي بما يعتقده منكرا وأما الخضر فانه عقد على ما في نفس
 الامر أنه لا يقدم على منكر (فانطلقا) بعد نزولهما من السفينة وسلامتهما من الغرق
 والعطب (حتى إذا القيأ غلاما) قال ابن عباس لم يبلغ الخنث (فقته) حين لقيه كادت عليه
 الفاء العاطفة على الشرط قال البغوي في القصة انه ما خرجا من البحر عثبان فترابغلمان يلعبون
 فأخذ غلاما مائلا يفاضى الوجه فأضجعه ثم ذبحه بالسكين قال السدي كان أحسنهم وجها
 كان وجهه يتوقد حسنا قال البغوي وروى أنه أخذ رأسه فاقتلعه بيده وروى عبد الرزاق
 هذا الخبر وأشار بيده بأصابعه الثلاثة الأبهام والسبابة والوسطى وقلع رأسه وروى أنه
 رضح رأسه بالحجارة وقيل ضرب رأسه بالحدار فقتله وكونه لم يبلغ الخنث هو قول الأكثرين
 وقال الحسن كان رجلا قال شعيب الحبابي وكان اسمه جيسور وقال الكلبي كان فقي يقطع
 الطريق ويأخذ المتاع ويلتجئ إلى أبيه وقال الضمالة كان غلاما يعمل بالفساد ويتأذى منه
 أبواه وعن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الغلام الذي قتله الخضر طبع
 كافر ولو عاش لأرهق أبويه طغيانا وكفرا قال الرازي وليس في القرآن كيف لقياء هل كان
 يلعب مع جمع من الغلمان أو كان منفردا وهل كان مسلما أو كافرا وهل كان بالغاً أو صغيراً وكان
 اسم الغلام بالصغير أليق وإن احتمل الكبير إلا أن قوله بغير نفس أليق بالغ منه بالصبي لأن
 الصبي لا يقتل وإن قتل قال البقاعي إلا أن يكون شرعهم لا يشترط البلوغ وقال ابن عباس
 ولم يكن نبي الله يقول أقتلت نفسا زكية بغير نفس الا وهو صبي قال الرازي أيضا وكيف قتله
 هل قتله بان حرسه أو بأن ضرب رأسه بالحدار أو بطريق آخر فليس في القرآن ما يدل على شيء
 من هذه الأقسام انتهى ثم أجاب الشرط بقوله مشعرا بأن شرعه في الإنكار في هذه أسرع

(قال) موسى (أقتلت) يا خضر (نفسا زكية بغير نفس) قتلته ليكون قتلها لها قودا وقرأ نافع
 وابن كثير وأبو عمرو وألف بعد الزاي وتحقيف الياء التحية والباقون بغير ألف بعد الزاي وتشديد
 التحية قال الكسائي الزا كية والز كية لغتان ومعنى هذه الطهارة وقال أبو عمرو والز كية
 التي لم تذهب والز كية التي اذنت ثم تاب ثم استأنف قوله (لقد) أظهر الدال نافع وابن كثير
 وابن ذكوان وعاسم وأدغمها الباقون (جئت) في قتلك ياها (شيئا) وصرح بالانكار في قوله
 (نكرا) لأن مباشرة الخرق سبب ولهذا قال بعضهم النكر أعظم من الامر في القبح لأن قتل
 الغلام أعظم من خرق السفينة لأنه يمكن أن لا يحصل الفرق وأما هنا فقد حصل الاتلاف
 قطعاً والنكر ما أنكرته العقول ونفرت منه النفوس فهو أبلغ في القبح من الامر وقيل الامر
 أعظم لأن خرق السفينة يؤدي إلى اتلاف نفوس كثيرة وهذا القتل ليس الاتلاف شخص
 واحد وقرأ نافع وابن ذكوان وشعبة برفع الكاف والباقون بسكونها * ولما كانت هذه نائية
 (قال) له الخضر (ألم أقل لك انك) يا موسى (ان تستطيع معي صبرا) وهذا عين ما ذكره في المسئلة
 الاولى لأنه هنا زاد لفظة لك (فان قيل) لم زادها هنا (أجيب) بأنه زادها مكافئة بالعقاب
 على رفض الوصية وسما بقوله الصبر والنبات لما تكرر منه الاشتراز والاستحسان من اشتراز الرجل
 بالتدبير كبير أول مرة قال ابن الأثير المكافئة المدافعة والمضاربة والاشتزاز من اشتزاز الرجل
 أي انقبض قلبه قال البغوي وفي القصة ان يوشع كان يقول لموسى يا بني الله اذكر العهد الذي
 أنت عليه (قال) موسى حياء منه لما أفاق بتدكيره ما حصل من فرط الوجد لا مر الله تعالى
 فذكر أنه مانعه الأبا مر الله تعالى (ان سألتك عن شيء بعدها) أي بعد هذه المرة واعلم بثبوت
 ندمه على الانكار بقوله (فلا تصاحبنى) أي لا تتركني أشعك بل فارقتي ثم علل ذلك بقوله (قد
 بلغت) وأشار إلى أن ما وقع منه من الاخلال بالشرط من أعظم الخوارق التي اضطر اليها فقال
 (من لدني) أي من قبلي (عذرا) باعتراضي مرتين واحتمالي فيهما وقد أخبر الله بحسن حاله
 في غزارة علمك فدخله به هذه الطريقة من حيث انه احتمله مرتين أولا وثانيا مع قرب المدة روى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال رحم الله أخي موسى استحيانا فقال ذلك ولوليت مع صاحبه
 لا بصير أعجب الاعاجيب وعن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعة الله
 علينا وعلى موسى وكان اذا ذكر أحدا من الانبياء بدأ بنفسه لولا أن يعمل لرأى العجب ولكنه
 أخذته من صاحبه ذمامة أي حياء واشفاق فقال ان سألتك الى آخره وقرأ نافع بضم الدال
 وتحقيف النون وقرأ شعبة كذلك لأنه يشم الدال فتصير ساكنة قريبة من الضم والباقون
 بضم الدال وتشديد النون (فانطلقا) أي موسى والخضر عيشان لينظر الخضر أمرا يتقدمه
 ما عنده من علم وورث يغلف اللام في اللفظ انطلقا على أصله بعد قتل الغلام (حتى اذا أتيا أهل
 قرية) قال ابن عباس هي انطاكية وقال ابن سيرين هي اليلة وهي أبعد أرض الله من السماء
 وعبر عنها بالقرية دون المدينة لأنه أدل على الذم وقيل برقة وعن أبي هريرة بلدة بالاندلس
 (استطعما أهلها) أي طلبا من أهل القرية أن يطعموهما وفي الحديث انهم ما كانوا عيشان على

مجالس أولئك القوم يستطعمانهم (قأبوا أن يضيغوهما) أي أن ينزلوهما ويطعموهما يقال
ضافه إذا كان له ضيفاً وحقيقته مال إليه من ضاف السهم عن الغرض وضيغه وأضافه أنزله
وجعله ضيفاً (فان قيل) الاستطعام ليس من عادة الكرام وكيف تقدم عليه موسى والخضر وقد
حكى الله تعالى عن موسى أنه قال عند ورود ماء مدين رب اني لما أنزلت الي من خير فقير
(أجيب) بأن اقدام الجائع على الاستطعام أمر مباح في كل الشرائع بل ربما وجب ذلك عند
الخوف من الضرر الشديد (فان قيل) لم قال حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها ولم يقل
استطعماهم (أجيب) بأن التكرير قد يكون للتأكيد كقول الشاعر

ليت الغراب غداً يبعث دائماً * كان الغراب مقطوع الأوداج

وعن قتادة شراً القرى التي لاتصف الضيف (فائدة) قال الرازي وفي كتب الحكايات ان أهل
تلك القرية لما سمعوا نزول هذه الآية استحيوا وجرأوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل
من الذهب وقالوا يا رسول الله جئناك بهذا الذهب لتجعل الباء نام حتى تصير القراءة هكذا فأثروا
أن يضيغوهما أي أن ينافهم لاجل الضيافة حتى يدفع عنا هذا اللوم فامتنع رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقال تغيير هذه النقطة يوجب دخول الكذب في كلام الله تعالى وذلك يوجب القدح
في الالهية فعملنا أن نغير النقطة الواحدة من القرآن يوجب بطلان الربوبية والعبودية * ولما
أبوا أن يضيغوهما انصرفوا (فوجدافيهما) أي القرية ولم يقل فيهم ايذاناً بأن المراد وصف القرية
بسوء الطبع (جداراً) أي حائطاً مائلاً مشرفاً على السقوط ولذا قال مستعير المالم يعقل صفة
من يعقل (يريد أن ينتقض) أي يسقط وهذا من مجاز كلام العرب لأن الجدار لا ارادة له وانما
معناه قرب ودنا من السقوط كما نقول العرب داري تنظر الى دار فلان اذا كانت تقابلها فاستعير
الارادة للمشاركة كما استعير لها الهم والعزم في قوله

يريد الرمح صدر أبي براء * ويعدل عن دماء بني عقيل

وقول الآخر ان دهر ايلف صدرى بجمل * لزمان بهم بالاحسان

ففي البيت الاول دليل على استعارة الارادة للمشاركة وفي الثاني دليل على استعارة الهم لها
وجعل اسم محبوبته يقول ان دهر ايجمع بيني وبينها زمان قصده الاحسان لا الاساءة وتظهر ذلك
من القرآن قوله تعالى ولما سكت عن موسى الغضب وقوله تعالى أن يقول له كن فيكون وقوله
تعالى قالتا أيننا طائعين قال الزمخشري ولقد بلغني أن بعض المحرفين لكلام الله تعالى عن لا يعلم
كان يجعل الضمير للخضر وقيل ان الله تعالى خلق الجدار حياة و ارادة كالحيوان (فأقامه) أي
سواه وفي حديث أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال الخضر بيده فأقامه وقال ابن
عباس هدمه وقعد بينه وقال سعيد بن جبيرة مسح الجدار بيده فاستقام رذلك من معجزاته
وقال السدي بل طينا وجعل بيني الحائط فشق ذلك على موسى عليه السلام (فان قيل)
الضيافة من المنسذوبات فتركها تركاً مندوباً وذلك غير منكر فكيف يجوز من موسى عليه
السلام مع علم منصبه أنه غضب عليهم الغضب الشديد الذي لاجله ترك العهد الذي التزمه في

قوله ان سألته عن شيء بعد هافلا تصاحبني وأيضاً مثل الغضب لاجل تركه الا كل في ليلة واحدة لا يليق بأدب الناس فضلاً عن كليم الله تعالى (أجيب) بأن تلك الحالة كانت حالة افتقار واضطرار الى الطعام فلا جمل تلك الضرورة نسي موسى عليه السلام ما قاله فلا جرم (قال) موسى (لو شئت لا اتخذت عليه أجراً) أي طلبت على عملك أجرة تصرفها في تحصيل الطعام وتحصيل سائر المهمات وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويخفيف التاء بعد اللام وكسر الخاء وأظهر ابن كثير الذال عند التاء على أصلها وأدغمها أبو عمرو والباقون بتشديد التاء وفتح الخاء وأظهر حقه الذال على أصله وأدغمها الباقون. ولما كان كلام موسى هذا مستقماً للسؤال (قال) له الخضر (هذا) أي هذا الانكار على تركه الاجر (فراق بيني وبينك) وقيل ان موسى عليه السلام لما شرط أنه ان سأل به بعد ذلك سؤالاً آخر حصل به الفراق حيث قال ان سألته عن شيء بعد هافلا تصاحبني فلما ذكر هذا السؤال فارقة وهذا فراق بيني وبينك أي هذا الفراق المعهود والموعود (فان قيل) كيف ساغ اضافة بين الى غير متعد (أجيب) بأن مسوغ ذلك تكريره بالعطف بالواو ألا ترى أنك لو اقتصرت على قولك المال بيني لم يكن كلاماً حتى تقول بيننا وبين فلان ثم قال له الخضر (سأبينك) أي سأخبرك يا موسى قبل فراقك لك (سأويل) أي بتفسير (مالم تستطع عليه صبراً) لان هذه المسائل الثلاثة مشتركة في شيء واحد وهو أن أحكام الانبياء عليهم الصلاة والسلام مبنية على الظواهر كما قال صلى الله عليه وسلم نحن نحكمكم بالظواهر والله يتولى السرائر والخضر ما كانت أموره وأحكامه مبنية على ظواهر الامور بل كانت مبنية على الاسباب الخفية الواقعة في نفس الامر وذلك لان الظاهر في أموال الناس وفي أرواحهم أنه يحرم التصرف فيها والخضر تصرف في أموال الناس وفي أرواحهم في المسئلة الاولى وفي الثانية من غير سبب ظاهر يبيح ذلك التصرف لان الاقدام على خرق السفينة وقتل الانسان من غير سبب ظاهر يبيح ذلك التصرف محرم والاقدام على اقامة ذلك الجدار المائل في المسئلة الثالثة تحمل للتعبد والمشقة من غير سبب ظاهر ثم أخذ الخضر في تأويل ذلك مبتدئاً بالمسئلة الاولى بقوله (أما السفينة) أي التي أحسن النسا أهلها فخرقتها (فكانت لمساكين) عشرة اخوة نجسة زعمى ونجسة (يعملون في البحر) أي يواجرون ويكتسبون واحتج الشافعي رضي الله عنه بهذه الآية على أن حال الفقير أشد في الحاجة والضرر من حال المسكين لان الله تعالى سماهم مساكين مع أنهم كانوا يملكون تلك السفينة (فأردت أن أعيبها) أي ان أجعلها ذات عيب بأن تنفث منفعتها بذلك ساعة من نهار وتكف أهلها الوحاً ولو حين يسدون بابك أخف عليهم من أن تنفثهم منفعتها بالكلمة كما يعلم من قوله (وكان وراءهم) أي أمامهم كقوله تعالى ومن وراءهم برزخ وقيل خلفهم وكان طريقهم في رجوعهم عليه (ملك) كان كافراً واسمه الجندى وقال محمد ابن اسحق اسمه سولة بن خليل (٣) الازدي وقيل اسمه هدد بن بدر (ياخذ كل سفينة) أي صالحة وحذف التثنية بذلك للعلم به (غصبا) من أصحابها ولم يكن غنماً أصحابها علم به فاذا مرت به تركها اعيها فاذا اجاوزته اصلحوها فاتبعوا بها قيل سدوها بقارورة وقيل بالقار (فان قيل) قوله

سورة الحديد
هذا في التفسير والذي في السواوي من عبار بن جندى الازدي فليقرأه

فأردت أن أعينها بسبب عن خوف الغضب عليها فكان حقه أن يتأخر عن السبب فلم قدم عليه
(أجيب) بأن النية به التأخير وإنما قدم للعناية ولأن خوف الغضب ليس هو السبب وحده
ولكن مع كونها المماكين فلما كان كل من الغضب والميكنة سبب الفعل قدمها على الغضب
إشارة إلى أن أقوى السببين الحاملين على فعله الرأفة بالمساكين * ثم شرع في تأويل المسئلة الثانية
بقوله (وأما الغلام) الذي قتله (فكان أبواه مؤمنين) التنبيه للتغليب بزيادة أباه وأمه فغلب
المذكر وهو شائع ومثله العمران قيل إن ذلك الغلام كان بالغاً وكان يقطع الطريق ويقدم
على الأفعال المنكرة وكان أبواه يحتاجان إلى دفع شر الناس عنه والتعصب له وتكذيب من
يرميه بشئ من المنكرات وكان يصير سبباً لوقوعهما في الفسق وربما قاذل ذلك الفسق إلى الكفر
وقيل أنه كان صبياً إلا أنه علم منه أنه لو صار بالغاً حصلت فيه هذه المقاسد وفي الحديث أنه طبع
كافراً ولو عاش لأرثقهما ذلك كما قال (نحشينا) أي خفنا والخشية خوف يشوبه تعظيم (أن
يرثقهما) أي يغشيهما ويلحقهما (طغيانا وكفراً) أي نجسهما له يتبعانه في ذلك (فان قيل) هل
يجوز الإقدام على قتل الإنسان بمثل ذلك (أجيب) بأنه إذا تأكد ذلك بوحى من الله تعالى جاز
وعن ابن عباس أن نجدة الحروري كتب إليه كيف قتله أي كيف قتل الخضر الغلام وقد
نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل الولدان فكذب اليه أن علمت من حال الولدان ما علمه عالم
موسى فلما أن تقتل رواء جمعناه مسلم * ولما ذكر ما يلزم على تقدير بقاءه من الفساد نسب عنه قوله
(فأردنا) أي بقتله وأراحتهما من شره (أن يبدلهما ربهما) أي المحسن اليهما بإعطائه وأخذه
قال مطرف فرح به أبواه حين ولدوا وشرنا عليه حين قتل ولوليتي كان فيه هلاكهما فليس كل
امرء بقضاء الله تعالى فإن قضاء الله تعالى للمؤمن فيما يكره خيره من قضائه فيما يحب ولهذا
أبدلهما الله تعالى (خيراً منه زكاة) أي طهارة وبركة من الذنوب والاخلاق الرديئة وصلاًحاً
وتقوى (وأقرب رجا) أي رجة وعطناً عليهما وقيل هو من الرحم والقرابة قال قتادة أي
أوصل للرحم وأبزر للوالدين قال الكشي أبدلهما الله تعالى جارية فتزوجها نبي من الأنبياء
فولدت له نبياً فهدي الله تعالى على يديه أمة من الأمم وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال أبدلهما الله
تعالى جارية ولدت سبعين نبياً وقال ابن جرير أبدلهما بغلام مسلم وقرأ نافع وأبو عمرو وأن يبدلهما
بفتح الباء الموحدة وتشديد الدال والياقون يسكون الموحدة ويخفيف الدال وقرأ ابن عامر
رجاء برفع الحاء والياقون بالسكون * ثم شرع في تأويل المسئلة الثالثة بقوله (وأما الجدار)
أي الذي أشرت بأخذه لاجر عليه (فكان لغلامين) ودل على كونهم مادون البلوغ بقوله
(يتيمين) وكان اسم أحدهما أصرم والآخر صريحا * ولما كانت القرية لا تنافي التسمية
بالمدينة وكان التعبير بالقرية أولاً ليق عبر بها لأنها مشتقة من معنى الجمع فكان أليق بالذم في
ترك الضيافة ولما كانت المدينة بمعنى محل الإقامة عبر بها فقال (في المدينة) فكان التعبير بها
أليق للإشارة به إلى أن الناس يعملون فيها فينهدم الجدار وهم مقيمون فيها خذون الكنز كما قال
(وكان تحته كنز لهما) فلذلك أقمه احتساباً واختلاف في ذلك الكنز فعن أبي الدرداء أن

النبي صلى الله عليه وسلم قال كان ذهباً وفضة رواه البخاري في تاريخه والترمذي والحاكم
 وصححه والزم على كثرهما في قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة لمن لا يؤدّي زكّاهما
 وما يتعلق بهما من الحقوق وعن سعيد بن جبير قال كان الكثر صحفا فيها علم رواه الحاكم وصححه
 وعن ابن عباس قال كان لوحاً من ذهب مكتوباً فيه عجباً لمن أيقن بالموت كيف يفرح عجباً
 لمن أيقن بالقدر كيف يغضب عجباً لمن أيقن بالرزق كيف يتعب عجباً لمن يؤمن بالحساب كيف
 يغفل عجباً لمن أيقن بزوال الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها لا اله الا الله محمد رسول الله
 وفي الجانب الآخر مكتوب أنا الله لا اله الا أنا وحدي لا شريك لي خلقت الخير والشر فطوبى
 لمن خلقته للخير وأجرته على يديه والويل لكل الويل لمن خلقته للشر وأجرته على يديه
 قال البغوي وهذا قول أكثر أهل التفسير وروى أيضاً ذلك مرفوعاً قال الزجاج الكثر إذا
 أطلق ينصرف الى كثر المال ويجوز عند التقيد أن يقال عنه كثر علم وهذا اللوح كان جاعلاً
 لهما وقوله (وكان أبوهما صالحاً) فيه تنبيه على أن سعيه في ذلك كان لصلاحه فإراعى
 ذريته وكان سياحوا اسمه كاسم قال ابن عباس حفظاً لصلاح أبيهما وقيل كان بينهما وبين
 الأب الصالح سبعة أبناء قال محمد بن المنكدر أن الله تعالى يحفظ بصلاح العبد ولده وولد ولده
 وعشيرته وأهل دويرات حوله غير اللون في حفظ الله ما دام فيهم قال سعيد بن المسيب اني أصلي
 فأذكر ولدي فأزيد في صلاتي وعن الحسن أنه قال لبعض الخوارج في كلام جرى بينهما بم حفظ
 الله الغلامين فان بصلاح أيهما قال فأبي وجدي خير منه قال قد أنبأنا الله أنكم قوم خصمون
 وذكرنا أيضاً أن ذلك الأب الصالح كان من الذين تضع الناس الودائع عنده فيردها اليهم (فأراد
 ربك أن يبلغا أي الغلامان (أشدّهما) أي الحلم وكال الرأي) ويستخرجاً كثرهما ليتفعا به
 ويتفعا الصالحين * (تنبيه) * أسند الإرادة في قوله فأردت أن أعيها الى نفسه لانه المباشر
 للتعيين وثاني في قوله فأردنا الى الله والى نفسه لان التبديل باهلاك الغلام وإيجاد الله تعالى
 بدله وثالث في قوله فأرد ربك الى الله وحده لانه لا مدخل له في بلوغ الغلامين أو لان الأول في
 نفسه شر والثالث خير والثاني عتج أولانه لما ذكر العيب أضافه الى إرادة نفسه ولما ذكر
 القتل عبر عن نفسه بلفظ الجع تنبيهاً على أنه من العظمة في علوم الحكمة فلم يقدم على هذا
 القتل الا لحكمة عالية ولما ذكر رعاية مصالح التبيين لاجل صلاح أيهما أضافه الى الله تعالى
 لان التمسك بصلاح الانباء رعاية حق الآباء ليس الا لله تعالى ولا اختلاف حال العارف في
 الالتفات الى الوسائط (فان قيل) اليتمان هل أحدهما عرف نحصول ذلك الكثر تحت ذلك
 الجدار أم لا فان كان الاول امتنع أن يتركوا سقوط ذلك الجدار وان كان الثاني فكيف يمكنهم
 بعد البلوغ استخراج ذلك الكثر ومعرفته والاتقاع به (وأجيب) لعلهما كانا جاهلين به الا أن
 وصيهما كان عالماً به ثم ان ذلك الوصي غاب وأشرف ذلك الجدار في غيبته على السقوط ولما
 قرّرنا لخصر هذه الجوابات قال (رجة من ربك) أي انما فعلت هذه الافعال لغرض أن تظهر رجّة
 لله لانها بانتهائها ترجع الى حرف واحد وهو تحمل الضرر والادنى لدفع الضرر الاعلى كما تنقّر

(وما فعلته) أي شيأ من ذلك (عن أمرى) أي عن اجتهدى ورأى بل بأمر من له الأمر وهو الله تعالى * (تنبيه) * احتج من ادعى نبوة الخضر بأمر أحدها قوله تعالى آتيناه رجلة من عندنا والرجلة هي النبوة قال تعالى وما كنت ترجوان يلقى اليك الكتاب الا رجلة من ربك والمراد من هذه الرجلة النبوة قال الرازى ولقائل أن يقول مسلم أن النبوة رجلة ولكن لا يلزم أن تكون كل رجلة نبوة الثاني قوله تعالى وعلمناه من لدنا علما وهذا يقتضى أن الله تعالى علمه بلا واسطة تعليم معلم ولا ارشاد مرشد وكل من علمه الله تعالى بلا واسطة البشر وجب أن يكون نبيا يعلم الامور بالوحي من الله تعالى قال الرازى وهذا الاستدلال ضعيف لان العلوم الضرورية تحصل ابتداء من الله وذلك لا يدل على النبوة الثالث أن موسى عليه السلام قال هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت والنبي لا يتبع غيري في التعلم قال الرازى وهذا أيضا ضعيف لان النبي لا يتبع غيري في العلوم التي باعتبارها صانئيا أما غير تلك العلوم فلا الرابع أنه أظهر على موسى الترفع حيث قال وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا وأما موسى فإنه أظهر له التواضع حيث قال ولا أعصى لك أمرا وهذا يدل على أنه كان فوق موسى ومن لا يكون نبيا لا يكون فوق نبي قال الرازى وهذا أيضا ضعيف لانه يجوز أن يكون غير النبي فوق النبي في علوم لا تتوقف نبوته عليها الخامس قوله وما فعلته عن أمرى وفي المعنى أنى فعلته بوحى من الله وهذا يدل على النبوة قال الرازى وهذا أيضا ضعيف ظاهر الحجة السادس ما روى أن موسى عليه السلام لما وصل اليه قال السلام عليك قال وعليك السلام يابى بنى اسرائيل فقال موسى من عرفك هذا قال الذى بعثك الى وهذا يدل على أنه اعترف بذلك بالوحي والوحي لا يكون الا مع النبوة قال الرازى ولقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون ذلك من باب الكرامات والالهامات انتهى وبالجملة فالجواب ورعى أنه نبي كما مر واختلفوا هل هو حى أو ميت فقيل ان الخضر والياس حيان يلتقيان كل سنة بالموسم قال البغوي وكان سبب حياته فيما يحكى أنه شرب من عين الحياة وذلك أن ذا القرنين دخل الظلمة ليطلب عين الحياة وكان الخضر على مقدمته فوقع الخضر على العين فنزل فاغتسل وشرب وشكر الله تعالى وأخطأ ذا القرنين الطريق وذهب آخرون الى أنه ميت لقوله تعالى وما جعلنا البشر من قبلك الخلد وقال النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما صلى العشاء ليلة أرايكم ليلى لكم هذه فان رأس مائة سنة لا يبقى من هو اليوم على ظهر الارض أحد ولو كان الخضر حيا لكان لا يعي بش بعده * ولما بين لموسى سر تلك القضايا قال له (ذلك) أي هذا التأويل العظيم (تأويل ما لم تسطع) يا موسى (عليه صبرا) وحذف ناء الاستطاعة هنا تخفيفا فان استطاع واستطاع بمعنى واحد * (تنبيه) * من فوائد هذه القصة أن لا يعجب المرء بعمله ولا يبادر الى انكار ما لا يستحسنه فلعل فيه سرا لا يعرفه وأن يداوم على التعلم ويتذلل للعلماء ويراعى الاحب في المقال وأن ينبه المجرم على جرمه ويعفو عنه حين يتحقق اصراره ثم يهاجره روى أن موسى لما أراد أن يفارق الخضر قال له أو مسنى قال لا تطلب العلم لتحذث به واطلبه للعمل به * ولما فرغ من هذه القصة التي حاصلها أنها طواف في الارض لطلب العلم

عقبها بقصة من طاف الارض لطلب الجهاد وقدم الاول اشارة الى علو درجة العلم لانه اساس كل سعادة وقوام كل امرئ فقال عاطفا على ويجادل الذين كفروا بالباطل (ويستلونك) أى اليهود وقيل مشركو مكة يا أشرف الخلق (عن ذى القرنين) وذكروا فى سبب تسميته بذلك وجوها الا قول قال أبو الطيفل سئل على رضى الله عنه عن ذى القرنين أكان نبيا أم ملكا قال لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان عبدا صالحا أمر قومه بتقوى الله تعالى فضربوه على قرنه الايمن فمات ثم بعثه الله تعالى فأمرهم بتقوى الله تعالى فضربوه على قرنه الايسر فمات ثم بعثه الله تعالى فسمى ذا القرنين فيكم مثله يعنى نفسه الثانى أنه انقرض فى وقته قرنان من الناس الثالث أنه كان صفعنا رأسه من نحاس الرابع كان على رأسه ما يشبه القرنين الخامس كان لتاجه قرنان السادس أنه طاف قرنى الدنيا شرقها وغربها السابع كان له قرنان أى ضفران الثامن ان الله تعالى سحر له النور والظلمة فاذا سرى بهدى النور من أمامه وقتت الظلمة من ورائه التاسع أنه لقب بذلك لشجاعته كما يسمى الشجاع كسبئالانه ينطج أقرانه العاشر أنه رأى فى المنام كأنه صعد الفلك وتعلق بطرفى الشمس وقرنها أى جانبيها فسمى بذلك لهذا السبب الحادى عشر أنه كان له قرنان تواريهما العمامة الثانى عشر أنه دخل النور والظلمة وذكروا فى اسمه أيضا وجوها الا قول اسمه مرزبان اليونانى من ولد يونان بن يافث ابن نوح الثانى اسمه اسكندر بن فيلقوس الرومى اشتهر فى كتب التواريخ أنه بلغ ملكه أقصى المشرق والمغرب وأمعن حتى انتهى الى البحر الاخضر ثم عاد الى مصر وبني الاسكندرية وسماها باسم نفسه الثالث عشر بن عمر بن افرقيس الحسيرى وهو الذى بلغ ملكه مشارق الارض ومغاربها واقتخر به أحد الشعراء من جبر حيث قال

قد كان ذوالقرنين قبلى مسلما * ملكا علا فى الارض غير مفند

بلغ المشارق والمغارب يبتغى * أسباب ملك من كريم سيد

واختلفوا فى نبوته مع الاتفاق على ايمانه فقال بعضهم كان نبيا واحتجوا على ذلك بوجوه الاقول قوله تعالى انا مكأله فى الارض وحمل على التمكين فى الدنيا والتمكين الكامل فى الدين هو النبوة الثانى قوله تعالى وآتيناهم من كل شئ سبيبا وهذا يدل على أنه تعالى آتاهم من النبوة سبيبا الثالث قوله تعالى يا ذا القرنين اما أن تعذب الخ والذى يتركهم الله معه لا بد أن يكون نبيا ومنهم من قال انه كان عبدا صالحا ملكه الله تعالى الارض وأعطاه الله سبحانه وتعالى الملك والحكمة وألبسه الهيبة وقد قالوا ملك الارض مؤمنان ذوالقرنين وسليمان وكافران غرود وبختنصر ومنهم من قال انه كان ملكا من الملائكة عن عمر رضى الله تعالى عنه انه سمع رجلا يقول يا ذا القرنين فقال اللهم غفرا أما رضيت أن تسموا بأسماء الانبياء حتى تسميهم بأسماء الملائكة والاكثر على القول الثانى ويدل له قول على رضى الله تعالى عنه المة قدم * (تنبيه) * قد قدمنا ان اليهود امر والمشركون أن يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة أصحاب الكهف وعن قصة ذى القرنين وعن الروح والمراد من قوله تعالى ويسألونك عن ذى القرنين

هو ذلك السؤال ثم قال الله تعالى (قل) أي لهؤلاء المتعنتين (سأتلو) أي أقص قصاص متابعي
 مستقبل الزمان أعلمني الله تعالى به (عليكم) أي أيها البعداء والضمير في قوله تعالى (منه) لذي
 القرنين وقيل لله تعالى (ذكر) أي خبراً كافياً لكم في تعرف أمره جامعاً لجامع ذكره (أما كماله
 في الأرض) أي مآله أمره من التصرف فيها مكنة يصل بها إلى جميع مسالكها ويظهر بها على
 سائر ملوكها (وآتيناه) بعظمتنا (من كل شيء) يحتاج إليه في ذلك (سبباً) أي وصلة توصله إليه
 من العلم والقدرة والآلة (فأتبع سبباً) أي سلك طريقاً نحو المغرب قال البقاعي ولعله بدأ به لأن
 باب التوبة فيه وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو أتبع في المواضع الثلاثة بتشديد التاء الفوقية
 ووصل الهمزة قبل الفوقية والباقون يقطع الهمزة وسكون التاء الفوقية واستقر متبعاله
 (حتى إذا بلغ) في ذلك السير (مغرب الشمس) أي موضع غروبها (وجدناها تغرب في عين جنة)
 أي ذات حاء وهي الطين الأسود أي بلغ موضعاً في الغرب لم يبق بعده شيء من العمران وجد
 الشمس كأنها تغرب في وهدة مظلمة وغروبها في رأي العين كما أن راكب البحر يرى الشمس
 كأنها تغرب في البحر إذا لم ير الشط وهي في الحقيقة تغيب وراء البحر والأفهي أكبر من
 الأرض مرات كثيرة فكيف يعقل دخولها في عين من عيون الأرض قال البيضاوي ولعله
 بلغ ساحل المحيط فرأى ذلك إذ لم يكن في مطنج بصره غير الماء ولذلك قال وجدناها تغرب
 ولم يقل كانت تغرب وقرأ أشعبة وجزء والكسائي وابن عامر بألف بعد الحاء وياء مفتوحة بعد
 الميم عن أبي ذر قال كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبل فرأى الشمس حين
 غابت فقال أندر يا أبا ذر أين تغرب هذه قلت الله ورسوله أعلم قال فأنها تغرب في عين جنة
 وقرأ الباقر بن عمار بألف بعد الحاء وبعد الميم همزة مفتوحة واتفق ابن عباس كان عند معاوية
 فقرأ معاوية طامية فقال ابن عباس جنة فقال معاوية لعبد الله بن عمر كيف تقرأ قال كما يقرأ
 أمير المؤمنين ثم وجهه إلى كعب الأحبار وسأله كيف تجدد الشمس تغرب قال في ماء وطن كذا
 نجد في التوراة (ووجد عندها) أي عند تلك العين على الساحل المتصل بها (قوما) أي أمة قال
 ابن جرير مدينة لها اثنا عشر ألف باب لولا ضجيج أهلها سمعت وجبة الشمس حين تغرب أي
 تغرب قيل كان لباسهم جلود الوحش وطعامهم ما يلفظه البحر كانوا كفاراً يخبره الله تعالى بين
 أن يعذبهم أو يدعهم إلى الإيمان كما حكى ذلك بقوله تعالى (قلنا يا ذا القرنين) أما بواسطة الملك
 أن كان نبياً أو بواسطة نبي زمانه أن لم يكن أو باجتهاد في شريعته (أما أن تعذب) بالقتل على
 كفرهم (وأما أن تتخذ) أي بغاية جهنم (فيهم حسناً) بالارشاد وتعليم الشرائع وقيل خبره
 بين القتل والأسر وسماه حسناً في مقابلة القتل ويؤيد الأول قوله (قال أما من ظلم) باستتراره
 على الكفر فأنزله عن حقيقته حتى ينأس منه ثم نقله إلى ذلك أشار بقوله (فسوف نعذبه) بوعد
 لا خلف فيه بعد طول الدعاء والترفق وقال قتادة كان يطبخ من كفر في القدور وهو العذاب
 المنكر (ثم رد إلى ربه) في الآخرة (فيعذبه عذاباً نكراً) أي شديد اجدها في النار وتقدم
 في نكر اسكون الكاف وضمها (وأما من آمن وعمل صالحاً) تصديقاً لما أخبر به من تصديقه

(فله) في الدارين (جزء الحسنى) أى الجنة وقرأ حفص وجزء والكسائي بفتح الهمزة بعد الزاى متونة وتكسر في الوصل لالتقاء الساكنين قال القراء نصبه على التفسير أى الجهة النسبة وقيل منصوب على الحال أى فله المثوبة الحسنى مجزأ بها والباقيون بضم الهمزة من غير تنوين فالإضافة للبيان قال المفسرون والمعنى على قراءة النصب فله الحسنى جزاء كما تقول له هذا الثوب هبة وعلى قراءة الرفع وجهان الأول فله جزاء الفعل الحسنى والفعل الحسنى هى الايمان والعمل الصالح والثانى فله جزاء المثوبة الحسنى وإضافة الموصوف الى الصفة مشهورة كقوله ولدا را لاخرة وأمال ألف الحسنى جزء والكسائي محضة وأبو عمرو بين وبين وورش بالفتح والامالة بين بين (وسمى قول) بوعدا لاخلف فيه بعد اختياره بالأعمال الصالحة (له) أى لأجله (من أمرنا) أى ماأمره به (يسرا) أى قولاً غير شاق من الصلاة والزكاة والخراج والجهاد وغيرها وهو ما يطيقه ولا يشق عليه مشقة كثيرة (ثم أتبع) لارادة طلوع مشرق الشمس (سبياً) من جهة الجنوب يوصله الى المشرق واستمر فيه لايلى ولا تغلبه أمة وتر عليها (حتى اذا بلغ) في مسيره ذلك (مطلع الشمس) أى الموضع الذى تطلع عليه أولاً من المعمور من الارض (وجدها تطلع على قوم) قال الجلال المحلى هم الزنج وقوله تعالى (لم نجعل لهم من دونها) أى الشمس (سترا) فيه قولان الأول انه لا شئ لهم من سقف ولا جبل يمنع من وقوع شعاع الشمس عليهم لأن أرضهم لا تحتمل بناءنا قال الرازى ولهم سروب يغيبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند غروبها فيكونون عند طلوع الشمس يتعذر عليهم التصرف فى المعاش وعند غروبها يشتغلون بتحصيل مهمات المعاش وأحوالهم بالضد من أحوال سائر الخلق وقال قتادة يكونون فى أسراب لهم حتى اذا زالت الشمس عنهم خرجوا فرعوا كالبهايم والثانى ان معناه لا ثياب لهم ويكونون كسائر الحيات عراة أبداً وفى كتب الهيئة ان أكثر حال الزنج كذلك وحال كل من سكن البلاد القريية من خط الاستواء كذلك قال الكلبى هم عراة يفرش أحدهم إحدى أذنيه ويلتحف بالآخرى وقال الزمخشري وعن بعضهم قال خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء القوم فقيل بينهم وبينهم مسيرة يوم وإيلة فبلغتهم وإذا أحددهم يفرش إحدى أذنيه ويلبس الأخرى فلما قرب طلوع الشمس سمعت صوتاً كهية الصلصلة فغشى على ثم أفقت فلما طلعت الشمس فاذا هى فوق الماء كهية الزيت فأدخلوني سرباً لهم فلما ارتفع النهار جعلوا يصطادون السمك ويطرحونه فى الشمس فينضج لهم وعن مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الارض وقوله تعالى (كذلك) فيه وجوه الأول ان معناه كما بلغ مغرب الشمس كذلك بلغ مطلعها الثانى ان أمره كما وصفناه من رفعة المكان وبسطة الملك قال البغوى والصحيح ان معناه كما حكم فى القوم الذين هم عند غروب الشمس كذلك فى القوم الذين هم عند مطلعها (وقد أحطنا بما لديه) أى عند ذى القرنين من الآلات والجنود وغيرهما (خبراً) أى علمنا تعلق بظواهره وخفائهما والمعنى ان كثرة ذلك بلغت مبلغاً لا يحيط به الاعلم اللطيف الخبير (ثم) ان ذا القرنين لما بلغ المغرب والمشرق

(أصبح سبياً) آخر من جهة الشمال في ارادة ناحية السد يخرج يأجوج ومأجوج واستتر
أخذافيه (حتى إذا بلغ) في سيرة ذلك (بين السدين) أي بين الجبلين وهما جبال أرمينية
وأذربيجان وقيل جبالان في أواخر الشمال وقبل هذا المكان في منقطع بلاد الترك من وراءهما
يأجوج ومأجوج قال الرازي والظاهر أن موضع السد في ناحية الشمال سد الاسكندر
ما بينهما كما سيأتي وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص بفتح السين والباقون بضمها وهما الغتان
معناهما واحد وقال عكرمة ما كان من صنع بني آدم فهو السد بالفتح وما كان من صنع الله فهو
بالضم وقاله أبو عمرو وقيل بالعكس (وجد من دونهما) أي بقر بهما من الجانب الذي هو أدنى
منهما إلى الجهة التي أتى منها ذو القرنين (قوماً) أي أمة من الناس لغتهم في غاية البعد من
لغات بقية الناس لبعد بلادهم عن بقية البلاد فهم كذلك (لا يكادون) أي لا يقربون
(يفقهون) أي يفهمون (قولا) ممن مع ذي القرنين فهما جيداً كما يفهم غيرهم لغاية لغتهم
وقلة فظنتهم وقرأ حمزة والكسائي بضم الياء وكسر القاف والباقون بفتحهما وقال ابن عباس
لا يفقهون كلام أحد ولا يفهم الناس كلامهم واستشكل بقولهم (قالوا إذا ذا القرنين)
وأجيب بأنه تكلم عنهم مترجم عن هو مجاورهم ويفهم كلامهم (أن يأجوج ومأجوج) وهما
اسمان أعجميان لقبيلتين فلم ينصرفا وقرأ عاصم بهمزة ساكنة بعد الياء والميم والباقون
بالالف فيهما وهما الغتان أصلهما من أجيح النار وهو ضوضاء وشرر حاشبه وابه لكثيرهم
وشدتهم وهم من أولاد يافث بن نوح عليه السلام قال الضحاك هم جيل من الترك قال
السدى الترك سرية من يأجوج ومأجوج خرجت فضرب ذو القرنين السد فبقيت خارجة
فجميع الترك منهم وعن قتادة انهم اثنان وعشرون قبيلة بنى ذو القرنين السد على
احدى وعشرين قبيلة وبقيت قبيلة واحدة فهم الترك سموا الترك لانهم تركوا خارجين
قال أهل التواريخ وأولاد نوح عليه السلام ثلاثة سام وحام ويافث فسام أبو العرب
والعجم والروم وحام أبو الحبشة والزيج والنوبة ويافث أبو الترك والخزر والصقالبة
ويأجوج ومأجوج وقال ابن عباس في رواية عطاء هم عشرة أجزاء وولد آدم كلهم
جزء وروى عن حذيفة مرفوعاً أن يأجوج أمة ومأجوج أمة وكل أمة أربع مائة ألف
أمة لا يموت الرجل منهم حتى ينظر إلى ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح وهم
من ولد آدم يسبرون في خراب الأرض وقال هم ثلاثة أصناف صنف منهم أمثال الأرض
شجر بالشأم طوله عشرون ومائة ذراع في السماء وصنف منهم طوله وعرضه سواء عشرون
ومائة وهو لاء لا تقوم لهم الجبال ولا الحديد وصنف منهم يقرش احدى أذنيه ويلتحف
بالأخرى لا يعرون بفيل ولا وحش ولا خنزير إلا أكلوه ومن مات منهم أكلوه مقدمتهم بالشأم
وساقتهم بخراسان يشربون أنهار المشرق وبحيرة طبرية ومنهم ان ثبت لهم مخالف في
أطفالهم وأضرابهم كأضراب السباع وعن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال منهم من طوله
شبر ومنهم من هو مفرط في الطول وقال كعب هم نادرة في ولد آدم وذلك أن آدم احتلم ذات

يوم وامتزجت نطقته بالتراب فخلق الله من ذلك الماء بأجوج ومأجوج فهم يتصلون بسان من
جهة الابدون الائم وذكر وهب بن منبه أن ذا القرنين كان رجلا من الروم ابن عجوز فلما بلغ
الارض احداها عند مغرب الشمس يقال لها ناسك والآخرى عند مطلعها يقال لها منسك
وأمتان بينهما عرض الارض احدهما في القطر الايمن يقال لها هاويل والآخرى في قطر
الارض الايسر يقال لها ناويل وأمم في وسط الارض منهم الجن والانس وبأجوج ومأجوج
فقال ذو القرنين بأى قوة أكثرهم وبأى لسان أناطقهم قال الله تعالى انى سأطوقك وأبسط
لك لسانك وأشد عضدك فلا يهولنك شئ وألسك الهبة فلا يروعنك شئ وأسخر لك النور والظلمة
وأجعلهم من جنودك يهديك النور من أمامك وتحفظك الظلمة من ورائك فانطلق حتى أتى
مغرب الشمس فوجد بجعا وعددا لا يحصىه الا الله تعالى فكأثرهم بالظلمة حتى جمعهم في مكان
واحد فدعاهم الى الله تعالى والى عبادته ففهم من آمن ومنهم من كفر ومنهم من صد عنه فعمد
الى الذين تولوا عنه وأدخل عليهم الظلمة فدخلت أجوافهم وبيوتهم فدخلوا فى دعوته فجند من
أهل المغرب جندا عظيما فانطلق يقودهم والظلمة تسوقهم حتى أتى هاويل فعمل فيهم كعمله
فى ناسك ثم مضى حتى انتهى الى منسك عند مطلع الشمس فعمل فيها وجندا منها جنودا كفعله
فى الامتين ثم أخذ بساحبة الارض اليسرى فأتى ناويل فعمل فيها كعمله فيما قبلها ثم عمدا الى
الام التى وسط الارض فلما كان مما يلي منقطع الترك نحو المشرق قالت له أمة صالحة من
الانس يا ذا القرنين ان بين هذين الجبلين خلقا أشباه البهائم أى وهم بأجوج ومأجوج
(مفسدون فى الارض) يقتربون الدواب والوحوش والسباع ويأكلون الحيات والعقارب
وكل ذى روح خلقه الله فى الارض وليس يزداد خلق كزيادتهم فلا يشك أنهم سيجعلون
الارض ويظهرون عليها ويفسدون فيها وقال الكلبى فسادهم انهم كانوا يخرجون أيام الريح
الى أوضهم فلا يدعون فيها شيئا أخضر الا كوه ولا يابس الا احتلوه وأدخلوه أرضهم وقد
بالغوا ولقوا منهم أذى شديدا وقتلا وقيل فسادهم انهم كانوا يأكلون الناس وقيل معناه انهم
سيفسدون فى الارض بعد خروجهم (فهل يجعل لك خرجا) أى جعل من المال وقر أحجرة
والكسافى بفتح الراء وألف بعدها والباقون يسكون الراء ولا ألف بعدها فقيل هما بعنى وقيل
الخرج ما تبرعت به والخراج مال الزمك (على أن تجعل) فى جميع ما (ينسأونهم) من الارض
التي يمكن توصلهم اليها منها بما آتاك الله من المكنة (سدا) أى حاجر بين هذين الجبلين فلا
يصلون اليها وقرأ نافع وابن عامر وشعبة برفع السين والباقون بالنصب (قال) لهم ذو القرنين
(ما مكنى فيه ربى) أى المحسن الى عمارته من الاموال والرجال والتوصل الى جميع الممكن
للمخلوق (خير) من خراجكم الذى تريدون بذله كما قال سليمان عليه السلام فما أتاك الله خيرا
مما آتاكم وقرأ ابن كثير بنون مفتوحة بعد الكاف وبعد هاتون مكسورة والباقون بنون
واحدة مكسورة مشددة (فأعينوني بقوة) أى انى لأريد المال بل أعينوني بأيديكم وقوتكم

وبالآلات التي أتقوا في فعل ذلك فإن مامعي انما هو للقتال وما يكون من أسبابه لأمثل هذا
 (أجعل ينسكم) أي بين ما يختصون به (وينهم ردما) أي حازوا حصينا موثقا بعضه فوق بعض
 من التلاصق والتلاحم وهو أعظم من السد من قولهم ثوب ردم إذا كان رقاعا فوق رقاع قالوا
 وماتلك القوة قال فعلة وصناع يحسنون البناء قالوا وماتلك الآلات قال (أتوني) أي أعطوني
 (زبر الحديد) أي قطعه وهو جع زبرة كغرفة وغرف قال الخليل الزرة من الحديد القطعة
 الضخمة فأثوم به وبالخطب حفر له الأساس حتى بلغ الماء وجعل الأساس من الصخر والنحاس
 المذاب والبنيان من زبر الحديد بينهما الخطب والقحم (حتى إذا ساء) أي بذلك البناء
 (بين الصدفين) أي بين جانبي الجبلين أي سوى بين طرفي الجبلين سيما بذلك لانها مائة صا فان أي
 يقابلان من قولهم صادفت الرجل لاقيته وقابلته وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر برفع
 الصاد والذال وشعبة برفع الصاد وسكون الذال والباقون بنصب الصاد والذال ثم وضع المنافخ
 وأطلق النار في الخطب والقحم و(قال) أي للعملة (انفخوا) فنفخوا (حتى إذا جعله) أي
 الحديد (نارا) أي كالنار (قال أتوني) أي أعطوني (أفرغ عليه قطرا) أي أصب النحاس
 المذاب على الحديد المحمي فصبه عليه فدخل في خلال الحديد مكان الخطب لأن النار كانت
 الخطب حتى لزم الحديد النحاس فاختلف والتصق بعضه ببعض وصار جبلا صلبا قال
 الزنجشري قيل ما بين السدين مائة فرسخ وروي أن عرضه كان خمسين ذراعا وارتفاعه مائتي
 ذراع وعن قتادة قال ذكرنا أن رجلا وفي رواية عن رجل من أهل المدينة قال يا رسول الله قد
 رأيت سديا جوج ومأجوج قال انعه لي قال كالبرد المحبر بريقة سوداء وطريقة جراه وهذه
 معجزة عظيمة ان كان نيسا أو كرامة ان لم يكن لأن هذه الزبرة الكبيرة إذا نفخ عليها حتى صارت
 كالنار لم يقدر الحيوان ان يقرب منها والنفخ عليها لا يكون الا بالقرب منها فكأنه تعالى صرف
 تلك الحرارة العظيمة عن أبدان أولئك الناس حتى تمكنوا من العمل فيها * (تنبه) *
 قطر هو المتنازع فيه وهذه الآية أشهر أمثلة التكاثر في باب التنازع وبها تنسك البصريون
 على أن أعمال الثاني من العاملين المتوجهين نحو معمول واحد أولى اذ لو كان قطر مفعول
 أتوني لأضمر مفعول أفرغ حذرا من الالتباس ثم قال تعالى (فما) أي فبسبب عن ذلك
 انه لما أكل عمل الزدم وأحكمه ما (استطاعوا) أي بأجوج ومأجوج وغيرهم (أن يظهره)
 أي يعاينوا ظهوره لعلوه وملاسته وقرأ حمزة بتشديد الفاء والباقون بالتخفيف (وما استطاعوا له
 نقبا) أي خرقا لصلاته وسدده وزيادة البناء هنا تدل على أن العلو عليه أصعب من نقبه
 لارتفاعه وصلاته والتحام بعضه ببعض حتى صار سيكة واحدة من حديد ونحاس في علو
 الجبل فانهم ولو احتالوا ببنايهم من جانبهم أو وضع تراب حتى ظهر وأعليه لم يثقه بهم ذلك
 لانهم لا حيلة لهم على النزول من الجانب الآخر ويؤيده أنهم انما يخرجون في آخر الزمان بنقبه
 لا يظهرهم عليه ولا يثاقني الاستبطاء لنقبه ما رواه الامام أحمد والترمذي في التفسير وابن
 ماجه في الفتن عن أبي رافع عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان يأجوج

وما جوج ليخفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم ارجعوا
 فاستخفروه غدا فيعودون اليه كما شئتما كان حتى اذا بلغت مدتهم وأراد الله تعالى أن ينعمهم
 على الناس حفرها حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم ارجعوا فاستخفروه
 غدا ان شاء الله تعالى فيستثنى فيعودون اليه وهو كهنته حين تركوه فيخفروه ويخرجون
 على الناس الحديث وفي حديث الصحيحين عن زينب بنت جحش عن النبي صلى الله عليه وسلم فتح
 اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذا وحلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وروياه عن
 أبي هريرة وفيه مثل هذا وعقد تسعين لان هذا في آخر الزمان ثم انه قيل فما قال حين فزاعه قيل
 (قال هذا) أي السديعي الاقدار عليه (رحمة) أي نعمة (من ربي) أي المحسن الى باقدا ري
 عليه ومنع العادية (فاذا جاء وعد ربي) بقرب قيام الساعة أو بوقت خروجهم (جعله ذكرا)
 أي مدكو كما بسوطا روى أنهم يخرجون على الناس فيتبعون المياه ويتحصن الناس
 في حصونهم منهم فيرمون بسهمهم الى السماء فترجع مخضبة بالدماء فيقولون قهرنا من في
 الارض وعلاونا من في السماء قسوة وعلا فيبعث الله تعالى عليهم نغفاني رفاهم وفي رواية
 في آذانهم فيملكون قال صلى الله عليه وسلم فوالذي نفسي بيده ان دواب الارض لتسمن
 وتشكر من لحومهم شكرا أخرجه الترمذي وقوله قسوة وعلا أي غلظة وغلظة وتكبرا
 والنغف دود يخرج في أنوف الابل والغنم وقوله وتشكر من لحومهم شكرا يقال شكرت
 الشاة شكر احين امتلا ضرعها لبنا والمعنى أنهم امتلأ أجسادها الجواتسمن وعن النواس بن
 سمعان قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال ذات غداة فخفض فيه ورفع حتى ظنناه
 في طائفة من النخل فلما رحلنا اليه عرف ذلك فينا فقال ما شأنكم قلنا يا رسول الله ذكرت الدجال
 غداة فخفضت فيه ورفعته حتى ظنناه في طائفة من النخل فقال غير الدجال أخوفني عليكم ان يخرج
 وأنا فيكم فأنأججه دونكم وان يخرج واست فيكم فكل امرئ يحجج نفسه والله خليفتي على كل
 مسلم وانه شاب قطط أي شديد العودة وقيل حسن العودة عنه طافية أي بارزة وقيل محسوفة
 كما في أشبهه بعبد العزى بن قطن فن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف انه خارج
 من حله بين الشام والعراق فعات أي أفسد عينا وعات شعا لا يا عباد الله فابتهوا قلنا يا رسول الله
 وما مكثه في الارض قال أربعون يوما يوم كسنة ويوم كسنة ويوم كسنة وسائر أيامه كما يأمكم
 قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنة أي يكفيناه فيه صلاة يوم قال لا قدره الله أي واليوم
 الثاني والثالث كذلك وسكت عن ذلك العلم به من الأول قلنا يا رسول الله وما اسرعه في الارض
 قال كالغيث استدبرته الريح فيأتى على القوم فيدعوهم فيؤمنون به ويستجيون له فيأمر
 السماء فتطرر الارض فتنب وتروح عليهم سارحتهم أطول ما كانت دزا واسعة ضروعها
 وأملاها خواصر ثم يأتي القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فيصبحون محلين
 ليس بأيديهم شيء من أموالهم ويغتر بالخربة فيقول لها أخرجي كبرك فتبعه كنوزها كيما يسب
 النخل ثم يدعور رجلا مثلنا شابا فيضربه بالسيف فيقطعه جرتين رمية الغرض ثم يدعوه فيقبل

ويتهلل وجهه يضحك فيبينها هو كذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم فينزل عند المنارة البيضاء
في دمشق بين مهرودتين أي حلتين واضعا كفيه على أجنحة ملكين اذا طأ طأ رأسه قطر واذا
رفعه تحدر منه مثل جمان كالؤلؤ فلا يحل لكافر يجدر بح نفسه الامات ونفسه ينتهي حيث
ينتهي طرفه حتى يدركه باب الدقريه بالشأم من القرية من الرملة فيقتله ثم يأتي عيسى بن مريم قوم قد
عصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم ويخبرهم بدرجاتهم في الجنة فيبينها هو كذلك اذ أوحى الله
تعالى الى عيسى عليه السلام اني قد أخرجت عبادي لايدان لاحد بقتالهم فجوز عبادي
الى الطور ويعت بأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمزأوا ثلهم على بحيرة
طبرية فيشربون ما فيها ويمزأ آخرهم فيقول لقد كان به منة مرة ماء ويحصرني الله وأصحابه حتى
يكون رأس الثور لاحدهم خيرا من مائة دينار لاحدكم اليوم فيرغبني الله عيسى
وأصحابه الى الله تعالى فيرسل الله تعالى عليهم النصف فيرقابهم وهو بالتحريك دوديكون في
أنوف الابل والغنم كما تمزوا حلتهم فانغمة فيصيحون فرسا أي قتلى الواحد فريس ثم يبط
نبي الله عيسى وأصحابه الى الارض فلا يجدون في الارض موضع شبرا الا ملأه من عظمهم وتنهم
فيرغبني الله عيسى وأصحابه الى الله فيرسل الله تعالى عليهم طيرا كأعناق البخت فتحملهم
حيث شاء الله تعالى ثم يرسل الله تعالى مطرا لا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الارض
حتى يتركها كالزلفه وهي بالتحريك جمعها زلف مصانع الماء ويجمع على المزالف أيضا أي قصير
الارض كأنهم مصنعة من مصانع الماء وقيل كالمرآة وقيل الزلفة الروضة وقيل بالقاف
أيضا ثم يقال للارض انبئي غرتك وردى بركتك فيومئذ تأكل العصابة من الرمانة ويستظلون
بقفها ويبادل في الرسل وهو بالتحريك الراو والسين من الابل والغنم من عشرة الى خمسة
وعشرين حتى ان اللقمة من الابل لتكفي القنم من الناس وهو مهووز الجماعة الكثيرة
واللقمة من البقر لتكفي القبيلة من الناس واللقمة من الغنم لتكفي القنم من الناس
فيبيناهم كذلك اذ بعث الله تعالى عليهم ريحا طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فتقبض روح كل
مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الجرف عليهم تقوم الساعة (وكان
وعد ربي) الذي وعده في خروج بأجوج ومأجوج واحراقهم الارض وافسادهم لها قرب
قيام الساعة (حقا) كأننا لا محالة فلذلك أعان تعالى على هدمه هذا آخر حكاية ذي القرنين
وفي القصة ان ذا القرنين دخل الظلمة فلما رجع توفي بشير زور وذكر بعضهم أن عمره كان نيفاً
وثلاثين سنة سبحان من يدوم عزه وبقاؤه ثم انه تعالى قال عا طفا على ما تقدره فقد بان أمر ذي
القرنين أي بيان وصدق في قوله فاذا جاء وعد ربي فانه اذا جاء وعدنا جعلناه بقدرتنا التي
نؤتيها لبأجوج ومأجوج دكفاً خرجناهم على الناس بعد خروج الدجال (وتركنا بعضهم) أي
بأجوج ومأجوج (يومئذ) أي حين يخرجون (بموج) أي يضطرب (في بعض) كوج البحر
أو موج بعض الخلق في بعض فيضطربون ويحتلطون انهم وجنهم حيارى ويؤيده (وتنفخ في
الصور) أي القرن النفخة الثانية لقوله تعالى (نجم عناهم) أي الخلائق في مكان واحد يوم

القيامة قال البقاعي ويجوز أن تكون هذه الفاء فاء القصة فيكون المراد النفع الأولي أي
ونفخ فأت الخلائق كلهم فبليت أجسامهم وتفتت عظامهم كل كان من تقدمهم ثم نفخ الثانية
بجمعناهم من التراب بعد غرقهم فيه وتفرقهم في أقطار الأرض بالسيول والرياح وغير ذلك
(جمعاً) فأمسناهم دفعة واحدة كلج البصر وحشرناهم إلى الموقف للحساب ثم الثواب والعقاب
(وعرضاً) أي أظهرنا (جهنم يومئذ) أي أذبحناهم لذلك (للكافرين عرضاً) ظاهرة لهم بكل
ما فيها من الأهوال وهم لا يجدون لهم عندهم صفاً * ثم وصفهم بما أوجب لهم ذلك بقوله تعالى
(الذين كانت) كوناً كأنه جبله لهم (أعينهم) وهو يدل من الكافرين (في غطاء عن ذكرى)
أي عن القرآن فهم لا يهتمون به ويجعلنا على الأرض من زينة دليلاً على الساعة باقائه
ثم أحيائه وأعادته بعد إبداده (وكأنوا) بجعلناهم عليه (لا يستطيون سمعاً) أي
لا يقدرون أن يسمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم ما يتلو عليهم بفضله فلا يؤمنون به * ولما
بين تعالى أمر الكافرين أنهم أعرضوا عن الذكر وعن استماع ما جاء به النبي صلى الله عليه
وسلم أتبعه بقوله تعالى (أخشب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي) من الأحياء كالملائكة
وعزير والمسج والاموات كالاصنام (من دوني) وقوله تعالى (أولياء) أي أولياءه فيقولون
ليتخذوا والمفعول الثاني لحسب محذوف والمعنى أظنوا أن اتخذوا المذكـ^ر ويرتفعهم
ولا يغضبني ولأعاقبهم عليه كلا وقرأ نافع وأبو عمرو وفتح الباء والباقون بسكونها وهم على
مراتبهم في المدة * ولما كان معنى الاستفهام الإنكارى ليس الأمر كذلك حسن جداً قوله
تعالى مؤكداً لأجل إنكارهم (أنا اعتدنا جهنم) التي تقدم أنا عرضناها لهم (للكافرين) أي
هؤلاء وغيرهم (نزلنا) أي هي معدة لهم كالمنزل المعد للضعيف وهذا على سبيل التحكم وتظهير
قوله تعالى فيشرهم بعدذاب أليم * ثم ذكر تعالى ما فيه تنبيه على جهل القوم فقال تعالى
لنبيه صلى الله عليه وسلم (قل) لهم (هل تنبئكم) أي تنبئكم وأدغم الكسائي لام
هل في النون والباقون بالاطهار (بالأخسر من أعمالا) أي الذين اتعبوا أنفسهم في عمل
يرجون به فضلاً ونوالاً فقالوا هلا كابوراء واختلوا فيهم فقال ابن عباس وسعد بن أبي
وقاص هم اليهود والنصارى وهو قول مجاهد قال سعد بن أبي وقاص أما اليهود فكذبوا
بمحمد صلى الله عليه وسلم وأما النصارى فكفروا بالجنة فقالوا لا طعام فيها ولا شراب انتهى
قال البقاعي وكذلك قال اليهود لأن الفريقين أنكروا الحشر الجسماني وخصوه بالروحاني
وقيل هم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم في الصوامع * (تنبيه) * أعمالاً تتميز للأخسر من جمع
عمل وإن كان مصدراً لتتوَع أعمالهم ثم وصفهم تعالى بضد ما يدعون له لأنفسهم من نجاح السعي
واحسان الصنع فقال تعالى (الذين ضل) أي ضاع وبطل (سعيهم في الحياة الدنيا) لكفرهم
* (تنبيه) * محل الموصول الجر نعماً أو بدلاً أو بياناً أو التنبه على الذم أو الرفع على الخبر
المحذوف فإنه جواب السؤال ومعنى خسروا أنهم أنه مثلهم بمن يشتري سلعة يرجو فيها ربحاً
فخسر وخاب سعيه كذلك أعمال هؤلاء الذين اتعبوا أنفسهم مع ضلالهم فبطل جدتهم

واجتهادهم في الحياة الدنيا (وهم يحسبون) أى يظنون وقرأ ابن عامر وعاصم وحجة يفتح
 السين والباقيون بالكسر (أنهم يحسبون صنعا) أى عملا يجازون عليه لاعتقادهم أنهم على
 الحق * ثم بين تعالى السبب في بطلان سعيدهم بقوله تعالى (أولئك) أى البغضاء البغضاء الذين
 كفروا بأنات ربهم) أى بدلائل توحيدهم من القرآن وغيره (ولقائه) أى رؤيته لانه يقال لقيت
 فلانا أى رأيته (فان قيل) اللقاء عبارة عن الوصول قال تعالى فالتقى الماء على أمر قد قدر وذلك
 في حق الله تعالى محال فوجب جله على لقاء ثواب الله تعالى كما قال بعض المفسرين (أجيب)
 بأن لفظ اللقاء وان كان عبارة عن الوصول الآن استعمله في الرؤية مجاز ظاهر مشهور
 والذي يقول ان المراد لقاء ثواب الله قال لايم الا بالاضمار وجعل اللفظ على المجاز المتعارف
 المشهور أولى من جله على ما يحتاج الى الاضمار ثم قال تعالى (خبطت) أى فبسبب جحدهم
 الدلائل بطلت (أعمالهم) فصارت هباء منثورا فلا يشاؤون عليها وفي قوله تعالى (فلا تقيم لهم يوم
 القيامة وزنا) قولان أحدهما ان لا تدرى بهم وليس لهم عندنا وزن ومقدار تقول العرب
 ما فلان عندي وزن أى قدر لحسته وروى أبوهريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال
 لما أتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة فلا يزن عند الله جناح بعوضة وقال أقرؤا ان شئتم فلا
 تقيم لهم يوم القيامة وزنا الثاني لا تقيم لهم ميزانا لان الميزان انما يوضع لاهل الحسنات
 والسيئات من الموحدين ليعجز مقدار الطاعات ومقدار السيئات وقال أبو سعيد الخدري تأتى
 ناس بأعمالهم يوم القيامة عندهم في التعظيم كبحال تسمية فاذا وزنوا هم وزن شيئا فذلك قوله
 تعالى فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا * ولما كان هذا السياق في الدلالة على ان اهل جهنم أوضح
 من الشمس قال تعالى (ذلك) أى الامر العظيم الذى يناله من وعيدهم (جزاؤهم) ثم بين ذلك
 الجزاء بقوله تعالى (جهنم) وصرح بالسياسة بقوله تعالى (بما كفروا) أى بما وقعوا التغطية
 للدلائل (واخذوا آياتي) الدالة على وحدانيتي (ورسلى) المؤيدين بالمعجزات الظاهرات
 (هزوا) أى هزوا بهم ما فلم يكتفوا بالكفر الذى هو طعن فى الالهية حتى ضمو اليه الهزو
 الذى هو أعظم احتقارا * ولما بين سبحانه وتعالى ما لاحد قسمي أهل الجمع تنفير عنهم بين
 ما لا تخبر على تقدير الجواب لسؤال يقتضيه الحال ترغيبا فى اتباعهم والاقدياء بهم بقوله
 (ان الذين آمنوا) أى باسروا الايمان (وعملوا) تصديقا لايمانهم (الصالحات) من الخصال
 (كانت لهم) أى فى علم الله قبل أن يخلقوا البناء أعمالهم على الاساس (جنات) أى نباتين
 (الفردوس) أى أعلى الجنة وأوسطها والاضافة اليه البيان روى عن أى هزيرة رضى الله تعالى
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا سألت الله تعالى فاسأله الفردوس فإنه أوسط
 الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرغ أنهار الجنة وقال كعب ليس فى الجنان حبة
 أعلى من حبة الفردوس فيها الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر وقال قتادة الفردوس
 ربوة الجنة وأوسطها وأفضلها وأرفعها وقال كعب الفردوس هو بستان الجنة الذى فيه
 الاعناب وقال مجاهد هو البستان بالرومية وقال الزجاج هو بالرومية منقول الى لفظ العربية

وقال عكرمة هي الجنة بلسان الحبش وقال الضحاك هي الجنة الملتقة بالثجبار (نزلاً) أي منزلاً
 كما كان السعير والاعلال لاؤلك نزلاً وقوله تعالى (خالدين فيها) حاله مقدره (لا يغيثون) أي
 لا يريدون أدنى ارادة (عنها حولاً) أي تحويلاً إلى غيرهما قال ابن عباس لا يريدون أن يتحولوا عنها
 كما ينقل الرجل من دار إذا لم يوافقها إلى دار أخرى * ولما ذكر تعالى في هذه السورة أنواع الدلائل
 والبيّنات وشرح فيها أقاصيص الأولين والآخرين نبه على حال كمال القرآن بقوله لنبيه صلى الله
 عليه وسلم (قل) يا أشرف الخلق للخلق (لو كان البحر) أي ماؤه على عظمته عندكم (مداداً)
 وهو اسم لما يقبّه الشيء كالحبر للدواة والسليط للسراج (لكلمات) أي لكاتب كلمات (ربي)
 أي المحسن إلى (لنقد) أي فني مع الضعف فناء لا تدار لثله (البحر) لأنه جسم متناه (قبل أن
 تنقد) أي تنقضي وتفرغ (كلمات ربي) لأن معلوماته تعالى غير متناهية والمتناهي لا يفي البتة
 بغير المتناهي وقرأ حزة والكسائي بالياء التحية على التذكير والباقيون بالقوية على التأنيث
 * ولما لم يكن أحد غيره يقدر على إمداد البحر قال تعالى (ولو جنتا بمثله) أي بمثل البحر الموجود
 (مدداً) أي زيادة ومعونة ونظيره قوله تعالى ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده
 من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله واختلف في سبب نزول هذه الآية فقال البغوي وابن
 عباس قالت اليهود ترعّبوا بمحمد أنا قد أوتينا الحكمة وفي كتابك ومن يؤت الحكمة فقد أوتي
 خيراً كثيراً ثم تقول وما أوتيتم من العلم الا قليلاً فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال البيضاوي
 ونسب نزولها أن اليهود قالوا في كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وتقرّون
 وما أوتيتم من العلم الا قليلاً انتهى وقال في الكشف يعني أن ذلك خير كثير ولكنه قطرة من
 بحر كلمات الله وقيل لما نزل وما أوتيتم من العلم الا قليلاً قالت اليهود أوتينا التوراة وفيها علم كل
 شيء فأنزل الله تعالى هذه الآية * ولما كانوا رجا قالوا مالك لا تحدث من هذه الكلمات بكل
 ما سألتنا عنه قال الله تعالى (قل) يا خيرا خلق لهم (انما أنا بشر) في استبداد القدرة على إيجاد
 المعلوم والاختبار بالغيب (مثلكم) أي لا أمر لي ولا قدرة الا ما يقدرني ربي عليه ولكن (يوحى
 إليّ) أي من الله تعالى الذي خصني بالرسالة كالوحي إلى الرسل قبلي (انما الهكم) الذي يجب
 أن يعبد (اله واحد) لا ينقسم بمجانسة ولا غيرهما قادر على ما يريد لا منازع له لم يؤخر جواب
 ما سألتوني عنه من عجز ولا من جهل هذا الذي يعني كل أحد علمه وأما ما سألتهم عنه في أمر
 الروح والقصصين فغشاني فأمر لوجه الله وما ضرتكم جهله (فن) أي فتسبب عن وحدته
 المستلزقة لقدرة أنه من (كان يرجو لقاء ربه) أي يخاف المضير اليه وقبل يأمل رؤية ربه
 والرجاء يكون بمعنى الخوف والامل جميعاً قال الشاعر

فلا كل ما ترجو من الخير كائن * ولا كل ما ترجو من الشر واقع

فجمع بين المعنيين (فليعمل عملاً) ولو قليلاً (صالحاً) يرتضيه الله (ولا يشرك) أي وليكن ذلك
 العمل مبنياً على الاساس وهو أن لا يشرك ولو بالرباء (بعبادة ربه أحداً) فاذا عمل ذلك جازى بما
 علمه الدين والآخره. روى أن جندب بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأعمل

العمل لله فاذا اطلع عليه سرتي فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه فنزلت تصديقا وروى أنه قال له
لك أجران أجر السر وأجر العلانية وذلك اذا قصد أن يقتدى به وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال
اتقوا الشرك الا صغيرا قالوا وما الشرك الا صغير قال الربا وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن الله تعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا
أشرك فيه غيري فأنا منه بريء هو الذي عمله وعن سعيد بن فضالة قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول اذا جمع الله تبارك وتعالى الناس ليوم لا ريب فيه نادى مناد من كان يشرك في
عمل عمله فليطلب ثوابه منه فان الله تعالى أغنى الشركاء عن الشرك والآية جامعة للخلاص
العلم والعمل وهما التوحيد والاخلاص في الطاعة * (خاتمة) * روى في فضائل سورة الكهف
أحاديث كثيرة منها ما رواه الترمذي وغيره من قراءها عند مضجعه كان له نور يتلأل
في مضجعه الى مكة تحشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم وان كان مضجعه بمكة
كان له نور يتلأل من مضجعه الى البيت المعمور تحشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى
يستيقظ وروى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من حفظ عشر آيات من أول
سورة الكهف عصم من فتنة الدجال وقال البيضاوي وعنه عليه السلام من قرأ سورة الكهف
من آخرها كانت له نور من قرنه الى قدمه ولكن الذي رواه الامام أحمد من قرأ أول سورة
الكهف كانت له نور من فرقه الى قدمه ومن قراءها كلها كانت له نور من الارض الى السماء
وروى البغوي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قرأ أول سورة الكهف وآخرها كانت له
نور من قدمه الى رأسه ومن قراءها كلها كانت له نور من الارض الى السماء فسنأل الله تعالى أن
ينور قلوبنا وابصارنا وان يغفر لنا ولايتنا ولا يؤاخذنا بسوء أفعالنا وان يفعل ذلك بوالدينا واولادنا
وأقاربنا وأصحابنا ومناجينا وجميع اخواننا المسلمين وأحبائنا آمين ولا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما الى يوم الدين

(سورة مريم عليها السلام مكية)

وهي ثمان وتسعون آية وسبع مائة واثنان وستون كلمة
وثلاثة آلاف وثمانمائة حرف وحرفان

(بسم الله) المنزه عن كل شائبة نقص القادر على كل ما يريد (الرحمن) الذي عم نواله سائر
مخلوقاته (الرحيم) بسائر خلقه واختلف في تفسير قوله تعالى (كهيعص) قال ابن عباس
هو اسم من أسماء الله تعالى وقال قتادة هو اسم من أسماء القرآن وقيل هو اسم الله الاعظم
وقيل هو اسم السورة وقيل قسم أقسم الله به وعن الكلبي هو شأء أنشأ الله به على نفسه وعنه
معناه كاف خلقه هادعباده يده فوق أيديهم عالم ببريته صادق في وعده وعن ابن عباس قال
الكاف من كريم وكبير والهاء من هاد والياء من رحيم والعين من عليم وعظيم والصاد من صادق
وقيل انه من المتشابه الذي استأثر الله تعالى بعلمه وقد تقدم الكلام على ذلك في أول سورة البقرة

وقرأ نافع بامالة الهاء والياء بين بين وأمالها محضة شعبة والكسائي وأمال الهاء محضة أبو عمرو
 وابن عامر وحزة ولا سوسى في الياء خلاف في الامالة محضة والفتح والباقون وهم ابن كثير
 وحفص بفتحهما بلا خلاف ولجميع القراء في العين المتوالتوسط وقوله تعالى (ذكر) مبتدأ
 محذوف الخبر تقديره بما يلي عليكم أو خبر محذوف المبتدأ تقديره التلوذ ذكر أو هذا ذكر
 (رجعت ربك) وقوله تعالى (عبده) مفعول رجعة لانهم صدموني على الناء لانها دالة على
 الوحدة ورسمت بناء مجرورة ووقف عليها بالهاء ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ووقف بالياء على
 الرسم الباقون وقوله تعالى (زكريا) بيان له * (تنبيه) * اعلم أنه تعالى ذكر في هذه
 السورة قصص جملة من الانبياء * الاولى هذه القصة وهي قصة زكريا فيحتمل أن المراد من
 قوله تعالى رجعة ربك أنه عني عبده زكريا ثم في كونه رجعة وجهان أحدهما أنه يكون رجعة
 على أمته لانه هداهم الى الايمان والطاعة والثاني أن يكون رجعة على نبينا محمد صلى الله عليه
 وسلم لان الله تعالى لما شرع له صلى الله عليه وسلم طريقته في الاخلاص والابتهاج في جميع
 الامور الى الله تعالى صار ذلك لطفا داعيا الى ولائته الى تلك الطريقة فكان زكريا رجعة
 ويحتمل أن يكون المراد أن هذه السورة فيها ذكر الرجعة التي برحمها عبده زكريا (اذنادى
 ربه نداه) مشتق على دعاه (خفيا) أى سراجوف الليل لانه أسرع الى الاجابة وان كان الجهر
 والاختفاء عند الله سيان وقيل أخفاه لئلا يلام على طلب الولد في زمن الشيخوخة وقيل
 أسرته من مواليه الذين خافهم وقيل خفت صوته لضعفه وهرمه كما جاء في صفة الشيخ صوته
 خفات وسمعه تارات (فان قيل) من شرط النداء الجهر فكيف الجمع بين كونه نداه وخفيا
 (أجيب) بوجهين الاول أنه أتى بأقصى ما قدر عليه من رفع الصوت الا ان صوته كان ضعيفا
 لنهاية ضعفه بسبب الكبر فكان نداه نظرا الى القصد خفيا نظرا الى الواقع الثاني أنه دعا
 في الصلاة لان الله تعالى أجابه في الصلاة لقوله تعالى فتادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب
 ان الله يشرك وكون الاجابة في الصلاة يدل على كون الدعاء فيها فيكون النداء فيه اخفيا
 * (تنبيه) * في ناصب اذ ثلاثة أوجه أحدها أنه ذكر ولم يذكر الحرف في غيره والثاني رجعة
 ولم يذكر الجلال المحلى غيره وذكر الوجهين أبو البقاء والثالث أنه بدل من زكريا بدل اشتمال
 لان الوقت مشغل عليه ثم كأنه قيل ما ذلك النداء فقيل (قال رب) بمحذف الاداة للدلالة على
 غاية القرب (الى وهن) أى ضعف جدا (العظم منى) أى هذا الجنس الذي هو أقوى ما في
 بدني ولو جمع لا وهم أنه وهن بمجموع عظامه لاجتماعها وقوله (واشتمل الرأس) أى منى (شيبا)
 تميز بحول عن الفاعل أى انتشر الشيب في شعره كما ينتشر شعاع النار في الحطب وانى أريد أن
 أدعوك (ولم أكن بدعائك) أى بدعائى اياك (رب شقيا) أى خائبا فيما مضى فلا تخيبني فيما
 يأتي وان كان ما أدعوه به في غاية البعد في العادة لكنك فعلت مع أبى ابراهيم مثله فهو ودعاء
 وشكروا استعطاف ثم عطف على قوله انى وهن قوله (وانى خفت الموالي) أى الذين يولونى
 في النسب كبنى العلم أن يسبوا الخلافة (من ورائى) أى في بعض الزمان الذي بعدى (وكانت)

امرأتى عاقرا لا تلد أصلا جادل عليه فعل الكون (فهب لى) أى فتسبب عن شيخوختى
 وضعفى وتعويدي لى بالاجابة وخوفى من سوء خلافة أقاربى وبأسى عن الولادة عاده بتعقم امرأتى
 وبلوغى من الكبر حد الاخر الذى معه أنى أقول لك يا قادر على كل شئ هب لى (من لذك) أى من
 الامور المستبطنة المستغربة التى عندك لم تجرها على مناهج العادات والاسباب المطردات (وليا)
 أى ابنا من صلبى (يرثى) فى جميع ما أنافيه من العلم والتبوة والعمل (ويرث) زيادة على ذلك
 (من آل يعقوب) جزأ مما خصصتهم به من المنح وفضلتهم به من النعم ومحاسن الاخلاق ومعالى
 الشيم فان الانبياء لا يورثون المال وقيل يرثى الجبورة أى العلم بتجوير الكلام وتحسينه فانه كان
 حبرا هو بالفتح والكسر وهو أفصح يقال للعالم بتجوير الكلام وتحسينه وهو يعقوب
 ابن اسحق عليهم السلام وقيل يرثى العلم ويرث من آل يعقوب النبوة ولفظ الارث يستعمل
 فى المال وفى العلم والنبوة أما فى المال فلعله تعالى وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم
 وأما فى النبوة فلعله تعالى وأورثنا بنى اسرائيل الكتاب الآية وقال صلى الله عليه وسلم العلماء
 ورثة الانبياء ولان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما يورثون العلم وخص اسم يعقوب اقتداء
 به نفسه اذ قال ليوسف عليه السلام وبنتم نعمتم عليكم وعلى آل يعقوب ولان اسرائيل قد صار
 علما على الاسباط كلهم وكانت قد غلبت عليهم الاحداث وقرأ أبو عمر والكسائى يجزم البناء
 المثلثة فيهما على أنهم ما جواب الامر اذ تقديرهما ان تهب يرث والباقون بالضم فيهما على أنهم ما
 صفة (واعترض) بأن زكريا دعا الله تعالى أن يهبه ولدا يرثه مع أن يحيى قتل قبله فلم يهبه الى ارثه
 منه (وأجيب) بأن اجابة دعاء الانبياء غالبية لا لازمة فقد يخلف لقضاء الله تعالى بخلافه كما فى
 دعاء ابراهيم عليه السلام فى حق آية وكفى دعاء نينا محمد صلى الله عليه وسلم فى قوله وسألته
 أن لا يذيق بعضهم بأس بعض فنعينها ولما كان من قضاء الله تعالى وقدره أن يوجد يحيى نبيا
 صالحا ثم يقتل استجيب دعاء زكريا فى ايجاده دون ارثه * ولما ختم دعاءه بقوله (واجعله رب)
 أى أهبه المحسن الى (رضيا) أى مرضيا عندك أجابه الله تعالى بقوله تعالى (يا زكريا اننا نبشرك
 بغلام) يرث كما سألت (اسمه يحيى) وقرأ حجة بفتح النون وسكون الباء الموحدة وضم الشين
 مخففة والباقون بضم النون وفتح الموحدة وكسر الشين مشددة وكذلك فى آخر السورة
 * (تنبيه) * يحيى اسم أعجمى ممنوع من الصرف للعلمية والعجبة وقيل منقول من الفعل
 المضارع كما سموا يعمر وانما تولى تعالى تسميته تشرى يقاله قال تعالى (لم نجعل له من قبل سميا)
 أى مسمى يحيى قال قتادة والكلبى لم يسم أحد قبله يحيى * (تنبيه) * سميا مأخوذ من السمى
 وفيه دلالة لقول البصريين ان الاسم من السمى ولو كان من الوسم لقيل وسميا وقال سعيد
 ابن جبير وعطاء لم نجعل له شهيا ومثلا كما قال تعالى هل تعلم له سميا أى مثلا والمعنى انه لم يكن له مثل
 لانه لم يعص ولم يمتنع قط ووردها الان هذا يقتضى تفضيله على الانبياء قبله كابراهيم وموسى
 وليس كذلك وقيل لم يكن له ميل الى امر النساء لانه كان سيدا وحصورا وعن ابن عباس لم تلد
 العواقر مثله ولذا اتم كانه قيل فما قال فى جواب هذه البشارة العظيمة فقيل (قال) عالما

بصدقها طالبا لها كيدها وللذلذبتريدوها وهل ذلك من امر أنه آمن غيرها وهل إذا كان منها
يكونان على حالهما من الكبر وأغريها غيطائس ولا يحل (رب) أيها المحسن إلى باجابه الدعاء دائما
(أنى) أى من أين وكيف وعلى أى حال (يكون لى غلام) يولدنى فى غاية القوة والنشاط والكمال
فى المذكورة (وكانت) أى والجمال أنه كانت (امرأتى) اذ كانت شابة (عاقرا) غير قابلة للولد
وأنا وهى شابان فلم يأتنا ولا اختلال أحد السبيلين فكيف بهم اوقداً يست قال الجلال المحلى
بلغت ثمانا وتسعين سنة (وقد بلغت) انا (من الكبر عتيا) من عتاييس أى نهاية السن قال الجلال
المحلى مائة وعشرين سنة وبعثت رسبق ما قبل لم تعجب زكريا عليه السلام بقوله أنى يكون لى غلام
مع أنه هو الذى طلب الغلام وقرأ حفص وحزرة والكسائى عتيا وعليا وحنيا بكسر عين
الاول وصاد الثانى وجيم الثالث وضم الباقون وأما يكافكسر الباء الموحدة حمزة والكسائى
وضعهما الباقون وأصل عتي عتو وكسرت التاء تحقينا وقلبت الواو الاولى ياء لمناسبة الكسرة
والثانية ياء لـدغم فيها وانما استعجب للولد من شيخ فان وعجز عاقر اعترافا بأن المورث فيه كامل
القدرة وأن الوسائط عند المحققين ملغاة ولذلك (قال) أى الله تعالى كما قال الاكثرون لان زكريا
انما كان يخاطب الله ويسأله بقوله رب انى وهن العظم منى أو الملك المبلغ للبشارة تصديقه
لقوله تعالى فناداه الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب ان الله يمشرك بعبه (هو) أى
بلغت من الكبر عتيا قال (كذلك) أى الامر كذلك فهو خبر مبتدأ محذوف ثم علله بقوله (قال
ربك) أى الذى عودك بالاحسان فدل ذلك على أنه كلام الملك قال ابن عادل ويمكن أن يجاب
بأنه يخفى أن يحصل النداء أن نداء الله تعالى ونداء الملك ثم ذكر مقول القول فقال (هو) أى
خلق يحيى منك على هذه الحالة (على) أى خاصة (هين) أى بأن أرتد عليك قوة الجماع وافترق
رحم امرأتك للعلق (وقد خلقتك) أى قدرتك وصورتك وأوجدتك (من قبل ولم) أى والحال
أنك لم (تكن شيأ) بل كنت معدوما صرفا وفيه دلائل على أن المعلوم ليس بشئ ولاظهار الله تعالى
هذه القدرة العظيمة ألهمه السؤال ليجاب بما يدل عليه ما قرأ حمزة والكسائى بعد القاف بنون
بعدها ألف والباقون بعد القاف بـاء مضمومة * ولما نافت نفسه الى سرعة المبشر به (قال رب
اجعل لى) على ذلك (آية) أى علامة تدلنى على وقوعه (قال آيتك) على وقوع ذلك (أن لا تكلم
الناس) أى لا تنفـد رعلى كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى (ثلاث ليال) أى بأيامها كما فى آل
عمران ثلاثة أيام حال كونك (سويا) من غير خرس ولا مرض وجعلت الآية الدالة عليه سكوت
ثلاثة أيام ولما يلين من غير ذكر الله دلالة على اخلاصه وانقطاعه بكليته الى الله تعالى
دون غيره (تفرج) عتب اعلام الله تعالى له بهذا (على قومه من المحراب) أى من المسجد
وهم ينتظرون أن يفتح لهم الباب متغيرا لونه وأنكره وهو منطلق اللسان بذكر الله تعالى
منحبسه عن كلام الناس فساوا ما لا يابى الله (فأوحى اليهم) أى أشار بشفتيه من غير نطق
وقال مجاهد كتب لهم فى الارض (أن سبحوا) أى أوجدوا والتزيه والتعديس لله تعالى بالصلاة
وغيرها (بكرة وعشيا) أى أوائل النهار وأواخره على العادة فعلم بعبه من كلامهم حمل امر أنه

يحيى قال الجلال المحلى وبعد ولادته بسنين قال الله تعالى له (يا يحيى خذ الكتاب) أى التوراة
(بقوة) أى جئتم ان الله تعالى وصفه بصفات الاولى قوله تعالى (وآتيناهم الحكم) قال ابن
عباس النبوة (صيا) قال الجلال المحلى تبع البغوى ابن ثلاث سنين أى أحكمكم الله عقله
في صباه واستنبأه وقبل المراد بالحكم الحكمة وفهم التوراة فقرأ التوراة وهو صغير قال
البغوى وعن بعض السلف من قرأ القرآن قبل أن يبلغ فهو بمن أوفى الحكم صيا * الصفة الثانية
قوله تعالى (وحنانا) أى وآتيناه رجعة وهيبة ووقار وورقة قاب ورزقا وبركة (من لدنا) أى من
عندنا بلا واسطة تعليم ولا تجربة * الصفة الثالثة قوله تعالى (وزكاة) أى وآتيناه طهارة في دينه
قال ابن عباس يعنى بالزكاة الطاعة والاخلاص وقال قتادة هي العمل الصالح وقال الكلبي
يعنى صدقة تصدق الله بها على أبيه * الصفة الرابعة قوله تعالى (وكان) أى جبلة وطبعاً (تقياً)
أى مخلصاً طيعاً روى أنه لم يعمل خطيئة ولم يهتكم بها * الصفة الخامسة قوله تعالى (وبراً ابواه)
أى باراً الطيفاهم المحسن اليهم لانه لا عبادة بعد تعظيم الله تعالى أعظم من بر الوالدين يدل عليه
قوله تعالى وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه وبالوالدين احساناً * الصفة السادسة قوله تعالى
(ولم يكن جباراً) أى متكبراً والمراد وصفه بالتواضع ولين الجانب وذلك من صفات المؤمنين قال
تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم واخفض جناحك للمؤمنين وقال تعالى ولو كنت فظاً غليظ القلب
لا نفصوا من حولك ولأن رأس العبادة معرفة الانسان نفسه بالذل ومعرفة ربه بالعظمة والكمال
ومن عرف نفسه بالذل وعرف ربه بالكمال كيف يليق به التجبر والترفع ولذلك لما تجبر ابلش
وتغرد صار بعدا عن رحمة الله تعالى وعن المؤمنين وقيل الجبار هو الذى لا يرى لاحد على نفسه
حقا وهو من التعظيم والذهاب بنفسه من أنه لا يلزمه قضاء حق لاحد وقيل هو كل من عاقب على
غضب نفسه * الصفة السابعة قوله تعالى (عصياً) أى عاقفاً وعاصياً ربه وهو أبلغ من العاصي
كما أن العليم أبلغ من العالم * الصفة الثامنة قوله تعالى (وسلام عليه) منا (يوم ولد ويوم يموت
ويوم يعث حياً) * فان قيل لم خص هذه الاوقات الثلاثة (أجيب) بوجوه الاول قال محمد بن
جبر الطبرى وسلام عليه يوم ولد أى أمان من الله تعالى عليه يوم ولد من أن يناله الشيطان
كما ينال سائر بني آدم ويوم يموت أى أمان من الله من عذاب القبر ويوم يعث أى ومن عذاب
الله يوم القيامة الثانى قال ابن عيينة أوحش ما يكون الخلق في ثلاثة مواطن يوم ولد فيرى نفسه
خارجاً مما كان فيه ويوم يموت فيرى قوما ما شاهدتهم قط ويوم يعث فيرى في محشر عظيم
فاكرم الله تعالى يحيى عليه السلام نفسه بالسلام في هذه المواطن الثالث قال عبد الله بن
نقطوية وسلام عليه يوم ولد أى أول ما يرى في الدنيا ويوم يموت أى أول يوم يرى فيه أمر الآخرة
ويوم يعث حياً أى أول يوم يرى فيه الجنة والنار وهو يوم القيامة وانما قال حياً تنبيهاً على كونه
من الشهداء لانه قتل وقد قال تعالى أحياء عند ربهم يرزقون * (فروع) * الاول هذا السلام
يمكن أن يكون من الله وأن يكون من الملائكة وعلى التقديرين ففيه دلالة على تشريفه لأن
الملائكة لا يسلمون الا عن أمر الله تعالى * الثانى ليحيى منزلة في هذا السلام على السائر الانبياء

لقوله تعالى سلام على نوح سلام على ابراهيم لانه تعالى قال يوم ولد وليس كذلك سائر الانبياء
 الثالث روى ان عيسى عليه السلام قال ليحيى عليه السلام أنت أفضل مني لان الله تعالى قال
 سلام عليه وأنا سلمت على نفسي قال الرازي وهذا ليس بقوى لان سلام عيسى على نفسه يجري
 مجرى سلام الله تعالى على يحيى لان عيسى معصوم لا يفعل الا ما امر الله تعالى انتهى ولكن
 بين المسلمين منية * (تنبيه) * هذه القصة قد ذكرت في آل عمران بقوله تعالى كلما دخل
 عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا الى أن قال هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي
 من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء فنادته الملائكة وهو قائم لان زكريا عليه السلام لما رأى
 خرق العادة في حق مريم طمع في حق نفسه فدعا وقد وقعت المخالفة في ذكر ما هنا وهناك في
 الالتفات من وجوه الاول منها أن الله تعالى صرح في آل عمران بأن المنادى هو الملائكة بقوله
 تعالى فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب وفي هذه السورة الاكثر على ان المنادى بقوله
 يا زكريا اننا نبشرك بغلام اسمه يحيى هو الله تعالى (وأجيب) بأن الله تعالى هو المبشر سواء كان
 بواسطة أم لا الثاني انه قال تعالى في آل عمران أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبير وامرأتى
 عاقرة قد كرا ولا كبر سنه ثم عقرا امرأته وفي هذه السورة قال أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى
 عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا وأجيب بأن الواو لا تقتضى الترتيب الثالث قال في آل
 عمران وقد بلغنى الكبير وقال هناء وقد بلغت من الكبر عتيا وأجيب بأن ما بلغك فقد بلغته
 الرابع قال في آل عمران آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا وقال هناء ثلاث ليال سوبا
 وأجيب بأن الايتين دلستا على ان المراد ثلاثة أيام بلياليات كما مر * القصة الثانية قصة مريم
 وابنها عيسى عليهم السلام ولما كانت قصة عيسى عليه السلام أغرب من قصة يحيى لان خلق
 الولد من شخصين فانيقن اقرب الى مناهج العادات من خلق الولد من أب البتة وأحسن
 طرق التعليم والفهم الاخذ من الاقرب فالاقرب مر تقبالي الاصب فالاصعب أشار الى
 ذلك بتعبير السباق فقال عاطفا على ما تقديره اذكر هذا لهم (وآذ كر) بلفظ الامر (في الكتاب)
 أى القرآن (مريم) أى قصتها وهى ابنة عمران حالة يحيى كما في الصحيح من حديث أنس بن
 مالك بن صعصعة الانصارى في حديث الاسراء فلما خلصت فاذا يحيى وعيسى وهما ابنا حالة
 ثم أبدا من مريم بدل اشتغال فقال (آذ) أى اذكر ما اتفق لها حين (اتخذت) أى كلفت نفسها
 أن اعتزت وانفردت (من أهلها) حالة (مكنا شرقيا) أى شرقي بيت المقدس وقال الرازي
 شرقي دارها وعن ابن عباس انى لا علم خلق الله تعالى لى شئ اتخذت النصرارى الشرق قبلة
 لقوله تعالى مكنا شرقيا فاتخذت ميلاد عيسى قبلة واقتصر الجلال المحلى على الشرق من
 الدار وتردد البضاوى بينهما فقال شرقي بيت المقدس أو شرقي دارها انتهى ويحتمل أن
 يكون شرقي بيت المقدس هو شرقي دارها فلا مخالفة (فاتخذت) أى اخذت بقصد وتكلف
 ودل على قرب المكان بالاتبان بالجاء فقال (من دونهم) أى أدنى مكان من مكانهم (حجابا) أى
 أرسلت ستر استتريه لغرض صحيح وليس بذكور واختلف المفسرون فيه على وجوه أحدها

أنها طلبت الخلوة كيلا تشغل عن العبادة فأنها اعطشت فخرجت الى المفازة لتستقي ثالها
 أنها كانت في منزل زوج أخها زكريا وفيه محراب على حدة تسكنه وكان زكريا اذا خرج أغلق
 عليها الباب فتمت أن تجدد خلوة في الجبل لتغلي رأسها وتوهم فافتجرت لها الشمس فخرجت
 فجلست في المشرقة ورأى الجبل فأنها الملك كما قال تعالى (فأرسلنا) لا مر يدل على عظمتها (اليها
 روحنا) أي جبريل عليه السلام ليعلما بما يريد من الكرامة بولادة عيسى عليه السلام من
 غير أب لئلا يشبه عليها الامر فتقتل نفسها غما (فتمثل لها) أي تشبه بشين مهيبة ثم جاء موعدة
 ثم جاء مهمله وهور وحافى بصورة الجسماني (بشر اسويا) في خلقه حسن الشكلى رابعها
 أنها قعدت في مشرفة للاغتسال من الخيض متحبة بشي يسترها وكانت تحول من المسجد الى
 بيت خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا ظهرت فيمنها في مغتسلها فأنها جبريل بعد لبسها ثيابها
 متمتلا بصورة شاب أمر دسوى الخلق تستأنس بكلامه اذ لو أنها في الصورة الملكية لفترت
 منه ولم تقدر على استماع كلامه قال البيضاوي ولعله لتهمج شهوتها فتقدر نطقها الى رجبها أي
 مع أمنها الفتنة لغفتها قال الرازي وكل هذه الوجوه محتملة وليس في اللفظ ما يدل على ترجيح
 واحد منها * ولما رأت مريم جبريل فحوها (قالت اني أعوذ) أي أعصم (بالرحمن) ربي
 الذي رحمته عامة لجميع خلقه (منك) أي أن تقر بنى وفتح ياء اني نافع وابن كثير وأبو عمرو وسكنها
 الباقون وهم على مراتبهم في المد ولما تفرست فيه بما أنار الله تعالى من بصيرتها وأصغى من
 سريرتها التقوى قالت (ان كنت تقيا) أي مؤمنا مطيعا وجواب الشرط محذوف دل عليه
 ما قبله أي فاني عاتدة منك أو نحو ذلك دل تعودها من تلك الصورة الحسنة على عفتها وورعها
 (فان قيل) انما يستعاض من الفاجر فكيف قالت ان كنت تقيا (أجيب) بأن هذا كقول
 القائل ان كنت مؤمنا فلا تظلمني أي ينبغي أن يكون إيمانك مانعا لك من الظلم كذلك هنا ينبغي
 أن تكون تقوا مانعة لك من الفجور وهذا في نهاية الحسن لانها علمت أنها لا تؤثر الاستعانة
 الا في التقى وهو كقوله تعالى وذروا ما بيني وبينكم من الزمان كنتم مؤمنين أي أن شرط الايمان
 يوجب هذا لأن الله تعالى يحشي في حال دون حال وقيل كان في ذلك الزمان انسان فاجر
 يتبع النساء اسمه حتى فطنت مريم أن ذلك الشخص المشاهد هو ذلك فاستعادت منه قال الرازي
 والاول هو الوجه * ولما علم جبريل عليه السلام خوفها (قال) تحبها لها بمعناه اني لست بمن
 تخشى أن يكون مني ما تؤكدا لاجل استعانتها (انما أنا رسول ربك) أي الذي عذبت به فأنما
 لست منتهما بل منصف بما ذكرت وزيادة الرسالة وعبر بانهم الرب المقتضى للاحسان لطفها ولأن
 هذه السورة مصدرية بارحة ومن أعظم مقاصد هاتعداد النعم على خلص عباده وقوله (ليب لك)
 قرأ ورش وأبو عمرو وقالون بخلاف عنه بالياء أي لبيب الله تعالى لك وقرأ الباقون بالهمز أي
 لبيب أنا لك وفي مجازة وجهان الاول أن الهبة لما جرت على يده بأن كان هو الذي ينفج في جيبها
 بأمر الله تعالى جعل نفسه كأنه هو الذي وهب لها واضافة الفعل الى من هو سبب مستعمل
 قال الله تعالى في الاصحاح رب انهم أضلاني كثيرا من الناس الثاني أن جبريل عليه السلام لما

بشرها بذلك كانت البشارة الصادقة جارية بحجى الهيبة * ثم بين الموهوب بقوله (غلاماً) أى ولداً
ذكر فى غاية القوة والرجولية ثم وصفه بقوله (فكاً) أى نباطاً هراً من كل ما يندس البشر
نامياً على الخير والبركة (قالت) مريم (أنى) أى من أين وكيف (يكون لى غلاماً) الله (ولم
يسسى بشر) بكاح (ولم أنبغيا) أى زانية فتجبت عما بشرها به جبريل عليه السلام لأنها
قد عرفت بالعادة أن الولادة لا تكون الا من رجل والعادة عند أهل المعرفة معتبرة فى الأمور
وان جوزوا خلاف ذلك فى القدرة فليس فى قولها هذا دلالة على أنها لم تعلم أنه تعالى قادر على
خلق الولد ابتداء وكيف وقد عرفت أنه تعالى خلق أباب البشر على هذا الحد ولأنها كانت منقرضة
للعادة ومن يكون كذلك لا بد أن يعرف قدرة الله تعالى على ذلك وبما تقر رسة ما قيل قولها
ولم يسسى بشر يدخل تحته قولها ولم أنبغيا ولهذا اقتصر عليه فى سورة آل عمران بقولها قالت
رب أنى يكون لى ولد ولم يسسى بشر فلم تذكر البغى ويجوز أن يقال إنها أفردت ذكر البغى مع
دخوله فى الكلام الأول لأنه أعظم ما فى بابها فهو نظير قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلوة
الوسطى وقوله تعالى وملائكته ورسوله وجبريل وميكال (قال) لها جبريل عليه السلام
الامر (كذلك) من خلق غلام منك بغياً * ولما كان لسان الحال قائلاً كيف يكون بغياً سبب
أجاب جبريل بقوله (قال ربك هو) أى المذنب وهو ما يجادى الولد على هذه الهيبة (على)
وحدى لا يقدر عليه غيرى (هين) أى بأن ينقح بأمرى جبريل فيك فتحمل به ولكون
ما ذكر فى معنى العلة عطف عليه (ولتجعل) بما لنا من العظمة (آية للناس) أى علامة على كمال
قدرتنا على البعث أدل من الآية فى يحيى عليه السلام وبه تمام القصة الرابعة فى خلق البشر
فأنه أوجده من أنثى بلا ذكر وجوأن ذكر بلا أنثى وأدم عليه السلام لا من ذكر ولا أنثى وبقيّة
أولاده من ذكر وأنثى معاً (ورجحة منا) على العبادتهم تدون به (وكان) ذلك كله (أمراً
مقضياً) به فى على وقوله تعالى (تحملته) فيه حذف تقديره فنحننا فيها فحملته دل على ذلك
قوله تعالى فى سورة التحريم ومريم ابنت عمران التى أحصت فرجها فنحننا فيه من روحنا
واختلف فى النافع فقال بعضهم كان النفع من الله تعالى لهذه الآية ولأنه تعالى قال إن مثل
عيسى عند الله كمثل آدم ومقتضى التشبيه حصول المشابهة الا فيما أخرج به الدليل وفى حق آدم
النافع هو الله تعالى قال تعالى فنحننا فيه من روحى فكذلك آلهنا وقال بعضهم النافع جبريل
لأن الظاهر من قول جبريل عليه السلام لا تهاب لك على أحد القراءتين أنه النافع واختلف
فى كيفية نفعه فقيل أن جبريل عليه السلام رفع درعها فنفع فى جنبها فحملت حين لبسته وقيل
مد إلى جنب درعها أصابعه ونفع فى الجنب وقيل نفع فى كتم قبصها وقيل فى فيها وقيل نفع
جبريل نفعها من بعيد فوصل النفع إليها فحملت بعيسى فى الحال وقيل نفع فى ذيلها فدخلت
النفع فى صدرها فحملت فحانت أمراً ذكرها يارزوه فاما التزمها عرفت أنها حبلى
وذكرت مريم حالها ففعلت أمراً ذكرها بالى وجدت ما فى بطنى يسجد لما فى بطنك فذلك قوله
تعالى مصداقاً بكامة من الله وقيل جلت وهى بنت ثلاث عشرة سنة وقيل بنت عشرين وقد

كانت حاضنة حينئذ قبل أن تحمل قال الرازي وليس في القرآن ما يدل على شيء من هذه
 الأقوال المذكورة ثم عقب بالمثل قوله (فانتدبت به) أي فاعتزلت به وهو في بطنها حالة (مكاناً
 قصياً) أي بعيداً من أهلها ومن المصنوعين الشرقي وأشار إلى قرب الولادة من الحمل بقوله
 المتعقب في قوله (فأجاءها) أي فأقربها وأجاءها (المخاض) وهو تحرك الولد في بطنها للولادة
 (إلى جذع النخلة) وهو ما برز منها من الأرض ولم يبلغ الأغصان وكان تعريفها لأنه لم يكن في
 تلك البلاد الباردة غيرها فكانت كالعلم لما فيها من العجب لأن النخل من أقل الأشجار ضرباً على
 البرد ولعلها ألحقت إليها دون غيرها من الأشجار على كثرتها المناسبة حال النخلة لها لأن النخل لا يتحمل
 إلا بالفتح من ذكر النخل فحملها بغير دهرها أنسب شيء يأتي من الولد من غير والد فكيف إذا كان
 ذلك في غير وقته وكانت يابسة مع ما فيها من المنافع بالاستناد إليها والاعتماد عليها أو تكون
 رطباً خرساً للنفساء وغاية في نفعها وغير ذلك والخرسه بخاء معجمة مضمومة طعام النفساء وهو
 مراد الجوهري بقوله طعام الولادة قال ابن عباس الحمل والولادة في ساعة واحدة وقيل
 ثلاث ساعات جملة في ساعة وصور في ساعة ووضعته في ساعة حين زالت الشمس من يومها وقيل
 كانت مدته تسعة أشهر كمثل سائر النساء وقيل كانت مدة حملها ثمانية أشهر وذلك آية أخرى له لأنه
 لا يعيش من ولد ثمانية أشهر وولد عيسى لهذه المدة وعاش وقيل ولد لستة أشهر ولما كان
 ذلك أمراً أصعباً عليه جداً كان كانه قيل باليت شعري ما كان حالها فقيل (قالت) لما حصل
 عندها من خوف العار (بالبنتى مت) وأشارت إلى استغراق الزمان بالموت بمعنى عدم الوجود
 فقالت من غير جاز (قبل هذا) أي الأمر العظيم وقرأ نافع وحفص وجزء والكسائي مت بكسر
 الميم والباقون بالضم (وكنتم نساء) أي شيئاً من شأنه أن يطرح وينسى (منه) أي متروكاً
 بالفعل لا يخطر على بال (فان قيل) لم قالت ذلك مع أنها كانت تعلم أن الله تعالى بعث جبريل
 عليه السلام إليها ووعدها بأن يجعلها وولدها آية للعالمين (أجيب) عن ذلك بأجوبة الأول
 أنها حتمت ذلك استحياء من الناس فأبساها الاستحياء بشارة الملائكة بعيسى الثاني أن عادة
 الصالحين إذا وقعوا في بلاء أن يقولوا ذلك كما روى عن أبي بكر رضي الله عنه أنه نظر إلى
 طائر على شجرة فقال طوبى لك يا طائر تقع على الشجرة وتاكل من الثمر وتدبت في غرة يقرها
 الطائر وعن عمر رضي الله عنه أنه أخذ تبنه من الأرض فقال يا بنتي هذه التبنه ولم أكن شيئاً
 وعن علي رضي الله عنه يوم الحمل لبنتي مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة وعن بلال ليت
 بلال لم تلده أمه فثبت أن هذا الكلام يذكره الصالحون عند اشتداد الأمر عليهم الثالث
 لعلها قالت ذلك لتلايق في المعصية من يشكك فيها والافهمي راضية بما بشرت به وقرأ حفص
 وجزء نسياً بفتح النون والباقون بالكسر وقوله تعالى (فناداهما من تحتها) قرأه نافع
 وحفص وجزء بكسر من وجر التاء من تحتها والباقون بفتح من ونصب تحتها وأمال ألف ناداهما
 جزء والكسائي أماله محضة وقرأه ورش بالفتح وبين اللقطين والباقون بالفتح وفي المنادى أوجه
 أحدها أنه عيسى عليه السلام وهو قول الحسن وسعيد بن جبير فأنها أنه جبريل عليه

السلام وأنه كالقابلة للولد نالها أن المنادى على القراءة بالفتح هو عيسى وعلى القراءة بالكسر هو جبريل وهو مروي عن ابن عيينة وعاصم قال الرازي والاول أقرب وصدر به البضاوي واقتصر الجلال المحلى على الثاني والمعنى على الاول أن الله تعالى أنطقه لها حين ولدته تطيبا لقلبها وازالة اللوحشة عنها حتى تشاهد في أول الامر ما بشرها به جبريل من علو شأن ذلك الولد وعلى الثاني أن الله تعالى أرسله اليه ليناديها بهذه الكلمات كما أرسل اليها في أول الامر تذكيرا للبشارات المتقدمة والضمير في تحتها للسيدة مريم وعلى تقدير أن يكون المنادى هو عيسى فهو ظاهر وإن كان جبريل فقل انه كان تحتها يقبل الولد كالقابلة وقيل تحتها أسفل من مكانها وقيل الضمير فيه للنخلة أي ناداها من تحتها (أن لا تحزني) يجوز في أن تكون مفسرة لتقدمها ما هو بمعنى القول ولا على هذا ناهية وحذف النون للجزم وأن تكون الناصبة ولا حينئذ نافية وحذف النون للنصب ومحل أن امانصب أو جزلانها على حذف حرف الجر أي فتادها بكذا (قد جعل ربك) أي المحسن اليك (تحتك) في هذه الارض التي لا ماء جار فيها (سريا) أي جديولا من الماء تطيب به نفسك قال الرازي اتفق المفسرون الا الحسن وعبد الرحمن بن زيد أن السري هو النهر والحدول سمي بذلك لأن الماء يسري فيه وأما الحسن وابن زيد فانهم ما جعلوا السري هو عيسى والسري هو النبييل الجليل يقال فلان من سروات قومه أي أشرفهم واحتج من قال هو النهر بأن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن السري فقال هو الحدول وبقوله تعالى فكلى واشربني فدل على أنه النهر حتى يضاف الماء الى الرطب فتا كل وتشرب واحتج من قال انه عيسى بأن النهر لا يكون تحتها بل الى جنبها ولا يجوز أن يجاب عنه بأن المراد انه جعل النهر تحت أمرها يجري بأمرها ويقف بأمرها كقول فرعون وهذه الانهار تجري من تحتي لأن هذا اجل اللفظ على مجازة ولو جملناه على عيسى لم يتحج الى هذا المجاز وأيضا فانه موافق لقوله وجعلنا ابن مريم وأمه آية (وأجيب) بأن المكان المستوي اذا كان فيه مبدأ معين فكل من كان أقرب منه كان فوق وكل من كان أبعد منه كان تحت * (تنبيه) اذا قيل بأن السري هو النهر ففيه وجهان الاول قال ابن عباس ان جبريل ضرب برجله الارض وقيل عيسى فظهر عين ماء عذب ونجى وقيل كان هناك ماء جار قال ابن عادل والاول أقرب لأن قوله قد جعل ربك تحتك مريد على الحدوث في ذلك الوقت ولأن الله تعالى ذكره تعظيما شأنها وقيل كان هناك نهر يابس أجرى الله فيه الماء وحيث النخلة اليابسة وأورقت وأثمرت وأرطبت قال أبو عبيدة والقراء السري هو النهر مطلقا وقال الاخفش هو النهر الصغير (وهزي اليك) أي أوقعي الهمز وهو جذب بحريك (بجذع النخلة) أي التي أنت تحتها مع يسها وكون الوقت ليس وقت حملها (تساقط عليك) من أعلاها (رطبا جنيا) طريا آية أخرى عظيمة روى أنها كانت نخلة يابسة لأرأس لها ولا ثمر وكان في وقت شتاء فيزتها فجعل الله تعالى لها رأسا وخواصا ورطبا وقرأ حمزة بفتح التاء والسين مخففة وفتح القاف وحقق بضم التاء وفتح السين مخففة وكسر القاف والباقيون بفتح التاء

وتشديد السن مشنوحة وفتح القاف * (تنبيه) * الباء في يجذع زائدة والمعنى هزى اليك
 جذع النخلة كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم قال الفراء تقول العرب هزه وهزبه وخذ
 الخطام وخذ بالخطام وزوجتك فلانة وبفلانة وقال الاخفش يجوز أن يكون على معنى هزى
 اليك رطباً يجذع النخلة أى على جذعها ورطباً تميز وجنيا صقته والرطب اسم جنس لرطوبة
 بخلاف تخم فإنه جمع لتخمه والفرق أنهم التزموا تذ كيره فقالوا هو الرطب وتأنيث ذلك فقالوا
 هي التخم فذكروا الرطب باعتبار الجنس وأثروا التخم باعتبار الجمعية قال ابن عادل وهو فرق
 لطيف والرطب ما قطع قبل يسه وجذافه وخص الرطب بالذكور قال الريح بن خيثم ما للنفساء
 عندي خير من الرطب ولا للمريض خير من العسل وهذه الأفعال الخارقة للعادة كمرامات
 لمريم اوارها من لعيسى وفي ذلك تنبيه على أن من قدر أن ينثر النخلة اليابسة في الشتاء قدر أن
 يجعلها من غير غفل وتطبيب لنفسه فلذلك قال (فكلى) أى من الرطب (واشربي) من السرى
 أو كلى من الرطب واشربي من عصيره (وقزى عينا) أى وطبي نفسك وارفضي عنها ما أحرزها
 وقدم الأكل على الشرب لأن حاجة النفساء إلى الرطب أشد من احتياجها إلى شرب الماء
 كثرة ما سال منها من الدم (فان قيل) ان مضرة الخوف أشد من مضرة الجوع والعطش لأن
 الخوف ألم الروح والجوع ألم البدن وألم الروح أقوى من ألم البدن روي أنه أجمعت شاة فقدم
 إليها علف وعندها ذئب فبقيت الشاة مدة مديدة لا تتناول العلف مع جوعها خوفاً من الذئب
 ثم كسر رجلها وقدم إليها العلف فتناولت العلف مع ألم البدن فدل ذلك على أن ألم الخوف أشد
 من ألم البدن وإذا كان كذلك فلم قدم ضرر الجوع والعطش على دفع ضرر الخوف (أجيب)
 بأن هذا الخوف كان قد دلالات بشارة جبريل عليه السلام كانت قد تقدمت فما كانت تحتاج
 إلا إلى التذكير مرة أخرى وقيل قرى عينا بولد لعيسى وقيل بالنوم فإن المهموم لا ينام
 وقوله (فأما) فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة (ترين) حذف منه لام الفعل وعينه
 وألقيت حركتها على الراء وكسرت ياء الضمير لالتقاء الساكنين (من البشر أحدا) ينكر عليك
 (فقولي) يا مريم لذلك المنكر جواباً له مع التأكيده تنبيهاً على البراءة لأن البرى يكون ساكناً
 لا طمئنه والمرتاب يكثر كلامه وحلفه (انني نذرت للرحمن) أى الذى عمت رحته (صوماً) أى
 أى إمساك عن الكلام في شأنه وغيره مع الاناسى بدليل (فلن أكل اليوم انسما) فإن كلامي
 يقبل الرد والمجادلة ولكن يتكلم عني المولود الذى كلامه لا يقبل الدفع وأما أنا فأنزله نفسى
 عن مجادلة السفهاء قالوا ومن أدل الناس سفيه لم يجد مسافها فلا أكل إلا الملائكة أو الخالق
 بالتسميع والتقدير وسائر أنواع الذكر وقيل صياماً لأنهم كانوا لا يتكلمون في صيامهم فعلى
 هذا كان ذكر الصوم دالاً على الصحة وهذا النوع من النذر كان جائزاً في شرعهم وهل يجوز
 مثل هذا النذر في شرعنا قال القفال له لا يجوز لأن الاحتراز عن كلام الأديمين وتجريد
 الفكر بذكر الله تعالى قربة وأعله لا يجوز لما فيه من التضييق وتعذيب النفس كنذر القيام
 في الشمس وروى أنه دخل أبو بكر رضي الله عنه على امرأة قد نذرت أنها لا تتكلم فقال

أبو بكر أن الإسلام قد هدم هذا فتكلمى * (تنبه) * اختلفوا في أنها هل قالت لهم اني نذرت
للرحمن صوما فقال قوم انها ما تكلمت معهم بذلك لانها كانت مأمورة بأن تأتى بهذا النذر
فلو تكلمت معهم بعد ذلك لوقعت في المناقضة ولكنها سكت وأشارت برأسها وقال آخرون
انها ما نذرت في الحال بل صبرت حتى أتاها القوم فذكرت لهم أنها نذرت للرحمن صوما فلن
أكلم اليوم انسيابعد هذا الكلام (فأتت) أي فلما سمعت هذا الكلام اشتد قلبها وزال
حزنه فأتت (به) أي عيسى (قومها) وإن كان فيهم قوة المحاولة لعل ما يريدون اتباعه البريء
الموقن بأن الله معه حالة كونها (محملة) غير مبالية بأحد ولا مستحجية واختلفوا في أنها
كيف أتت به فقبل ولده ثم حملته في الحال الى قومها وقيل احتمل يوسف النجار مريم وابنها الى
غار ومكثت فيه أربعين يوما حتى طهرت من نقاسها ثم حملته الى قومها فكلّمه في الطريق فقال
يا أمّاه أبعثني فاني عبد الله ومسيحه فلما دخلت على أهلها ومعها الصبي بكوا وخرنوا وكانوا أهل
بيت صالحين قال الرازي وليس في القرآن ما يدل على التعيين ثم كأنه قيل فلما أتت به قومها
ماذا قالوا لها فقيل (قالوا يا مريم) ما هذا الولد لان حالها في اتباعه امر عجيب (لقد جئت
شيئا قريبا) أي عظيم المنكر فيكون ذلك منهم على وجه الذم فهو من أفرى الجلود يقال أفريت
الادم اذا قطعت على جهة الافساد لان فريته يقال فريته قطعت على جهة الاصلاح وبذل
على أن مرادهم الاول قولهم بعده (يا أخت هرون ما كان أبوك امرأ سوء) أي زانيا (وما
كانت أمك بغيا) أي زانية فمن أين لك هذا الولد لان هذا القول ظاهره التوبيخ وفي هرون هذا
أربعة أقوال أحدها أنه رجل صالح من بني اسرائيل ينسب اليه كل من عرف بالصلاح
والمراد أنك كنت في الزهد كهرون فكيف صرت هكذا وروى أن هرون هذا المامات تبع
جنازته أربعون ألفا كلهم سمي هرون من بني اسرائيل تبركا باسمه سوى سائر الناس شبهوا به
على معنى اننا ظننا أنك مثله في الصلاح وليس المراد منه الاخوة في النسب كقوله تعالى ان
المبذرين كانوا اخوان الشياطين وروى المغيرة بن شعبة قال لما قدمت نجران سألتوني فقالوا
انكم تقرّون يا أخت هرون وموسى قبل عيسى بكذا وكذا فلما قدمت على رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم سألته عن ذلك فقال انهم كانوا يسمون بأنبيائهم والصالحين قبلهم قال ابن كثير
وأخطأ محمد بن كعب القرظي في زعمه أنها أخت موسى وهرون نسبافان بينهما من الدهور
الطويلة ما لا يحصى على من عنده أدلى علم وكأنه غره في أول التوراة ان مريم أخت موسى وهرون
ضربت بالدف يوم نجي الله تعالى موسى وقومه وأغرق فرعون وقومه وبخوده فاعتقد أن
هذه هي تلك وهذا في غاية البطلان والمخالفة للحديث الصحيح المتقدم الثاني أنه هرون أخو
موسى لانها كانت من نسله كما يقال للتسمي يا أختي وللهمداني يا أخاهمدان أي يا واحدا
منهم الثالث انه كان فاسقا في بني اسرائيل فنسبت اليه أي شبهوا به الرابع انه كان لها أخ
من أبيها يسمى هرون من صلحاء بني اسرائيل فعبرت به قال الرازي وهذا هو الأقرب لوجهين
الاول ان الأصل في الكلام الحقيقة فيحمل الكلام على أخيها المسمى بهرون الثاني انها

أضيق اليه ووصف أبوها بالصالح فحينئذ يصير التوبيخ أشد لان كان حال أبيه وأخيه
 بهذا الحال يكون صدور الذنب منه أغش (فأشارت اليه) أي لما بالغوا في توبيخه اسكت
 وأشار الى عيسى عليه السلام انه هو الذي يجيبكم قال ابن مسعود لما لم يكن لها حجة
 أشارت اليه ليكون كلامه حجة لها. وعن السدي لما أشارت اليه غضبوا وقالوا غريتها بنا
 أشد من زناها ثم (قالوا) كيف نكلم من كان في المهد صيا لم يبلغ سن هذا الكلام الذي لا يقوله
 إلا الكابر العقلاء بل الانبياء والتعبير بكان يدل على أنه عند الاشارة اليه لم يحوجهم إلا أن
 يكلموه بل حين سمع المحاورة ورأى الاشارة بدامنه قول خارق لعادة الرضعا بل الصبيان
 روى انه كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاعة وأقبل عليهم بوجهه وانكأ على يساره وأشار
 بسبابه يمينه وقيل كلهم لم يتكلم حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان * (تنبيه) * في كان هذه
 أقوال أخذها انما زائدة وهو قول أبي عبيد أي كيف نكلم من في المهد وصيا على هذا نصب
 على الحال من الضمير المستتر في الجار والمجرور الواقع صلة ثانيا أنها تامة بمعنى حدث
 ووجدوا التقدير كيف نكلم من وجد صيا وصيا حال من الضمير في كان قال الرازي وهذا هو
 الاقرب الثالث انه بمعنى صار أي كيف نكلم من صار في المهد صيا وصيا على هذا خبرها
 (فان قيل) كيف عرفت مريم من حال عيسى انه يتكلم (أجيب) بأن جبريل أوعى عليه
 السلام لما ناداهما من تحتها أن لا تحزني وأمرها عند رؤية الناس بالسكوت صار ذلك كالتنبيه
 لها على أن المجيب هو عيسى عليه السلام وألعلها عرفت ذلك بالوحي الى زكريا وألها على سبيل
 الكرامة واختلجوا في المهد فقيل هو حجرها لما روى أنها أخذته عليه السلام في خرقة فأثت
 به قومها فلما رأوها قالوا الهامأ قالوا فأشارت اليه وهو في حجرها ولم يكن لها منزل بعد حتى
 يعدلها المهد وقيل هو المهد بعينه والمعنى كيف نكلم صيا سيدها أن ينم في المهد وقال وهب أي
 زكريا مريم عند مناظرتهما اليهود فقال لعيسى انطق بحجتك ان كنت أمرت به فوصف نفسه
 بثمان صفات * الصفة الاولى (قال اني عبد الله) أي الملك الاعظم الذي له صفات الكمال لا تعبد
 لغيره وفي ذلك اشارة الى أن عبد الله لا يتخذ الهام من دونه ولا يستعبد شيطان ولا هوى * الصفة
 الثانية قوله تعالى (آتاني الكتاب) واختلف في ذلك الكتاب فقال بعضهم هو التوراة لان الالف
 واللام في الكتاب تنصرف للمعهود والكتاب المعهود لهم هو التوراة وقال أبو مسلم هو الانجيل
 لان الالف واللام ههنا للجنس وقال قوم التوراة والانجيل لان الالف واللام تفيد الاستغراق
 (٣) واقتصر البيضاوي على الاول والبقاعى على الثالث وزاد عليه والزبور وغيرها من الصحف
 الصفة الثالثة قوله (وجعلني نبيا) واختلف في معنى ذلك فقيل معناه سيوتي الكتاب ويجعلني نبيا
 وأنى بلفظ الماضي يجعل المحقق وقوعه كالواقع كما في قوله تعالى أنى أمر الله فلا تستبجلوه وقيل هو
 اخبار عما كتب في النوح المحفوظ كما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم متى كنت نبيا قال كنت وادم
 بين الروح والجسد وقال الاكثرون أوتى الانجيل وهو صغير طفل وكان يعقل عقيل الرجال وقال
 الحسن أنهم التوراة وهو في بطن أمه * الصفة الرابعة قوله (وجعلني مباركا) بأنواع البركات

(٣) قوله واقتصر البيضاوي على الاول الذي في البيضاوي تقصيرا للكتاب بالانجيل وهو الثاني هنا فاعل مراد ما لا قول يجعل آل الجنس

(أيثما) أى فى أى مكان (كنت) وذكر وافر تفسير المبارك وجوها أحدها أن البركة فى اللغة هى الثبات وأصله من برك العبر ومعناه وجعلنى ثابتا على دين الله تعالى مستترا عليه ثانياها إنما كان مباركا لأنه كان يعلم الناس دينهم ويدعوهم إلى طريق الحق فان ضلوا فغن قبل أنفسهم لامن قبله روى الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سلمت أم عيسى عيسى إلى الكتاب فقالت للمعلم أذفعه إليك على أن لا تضربه فقال له المعلم اكتب فقال أى شئ أكتب فقال اكتب أجدد فرغ عيسى عليه السلام رأسه فقال هل تدري ما أجدد فعلاه بالدرة لمضربه فقال يا مؤذنب لا تضربنى ان كنت لا تدري فأسألى فأنى أعلمك الالف من آلاء الله والباء من بهائه والجيم من جماله والdal من أداء الحق إلى الله تعالى ثلثها البركة الزيادة والعلو فكانه قال جعلنى فى جميع الاحوال منجما من الخلالانى مادمت أتى الله فى الدنيا أكون مستعلما على الغير بالجنة فاذا جاء الوقت المعلوم أكرمى الله تعالى بالرفع إلى السماء رابعها مباركا على الناس من حيث يحصل دعائه احياء الموتى وبراء الاكهم والابرص وعن قتادة أن امرأته رأته وهو يحيى الموتى ويبرئ الاكهم والابرص فقالت طوبى لبطن حلك وثدى أرضعت به فقال عيسى محببا له طوبى لمن تلا كتاب الله واتبع ما فيه ولم يكن جبارا شقيا * (تنبيه) * قوله أيثما كنت يدل على أن حاله لم يتغير كما قيل انه عاد إلى حال الصغر وزوال التكليف الصفة الخامسة قوله (وأوصانى بالصلاة) له طهيرة للنفس (والزكاة) طهيرة للمال فعلا فى نفسى وأمر الغيرى (مادمت حيا) ليكون ذلك حجة على من ادعى أنه اله لأنه لا شبهة فى أن من يصلى إلى اله ليس باله (فان قيل) كيف يؤمر بالصلاة والزكاة مع أنه كان طفلا والقلم مرفوع عن الصغر لقوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاث الحديث (أجيب) بوجهين الاول أن ذلك لا يدل على أنه تعالى أو صاه بأدائهما فى الحال بل بعد البلوغ فيكون المعنى أو صانى بأدائهما فى وقت وجوبهما على وهو وقت البلوغ الثانى أن عيسى لما انفصل صيره الله بالغاعا قلا تام الخلقة ويدل عليه قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم فكما أنه تعالى خلق آدم تاما كاملا دفعة فكذلك القول فى عيسى عليه السلام قال الرازى وهذا أقرب إلى ظاهر اللفظ لقوله مادمت حيا فهذا يفيد أن هذا التكليف متوجه عليه فى جميع زمان حياته (فان قيل) لو كان الامر كذلك لكان القوم حين رأوه رأوا شخصا كاملا الاعضاء تام الخلقة وصدورا الكلام عن مثل هذا الشخص لا يكون عجبا فكان ينبغى أن لا يتعجبوا (أجيب) بأنه تعالى جعله مع صغر جثته قوى التركيب كامل العقل بحيث كان يمكنه أداء الصلاة والزكاة والآية دلالة على أن تكليفه لم يتغير حين كان فى الارض وحين رفع إلى السماء وحين ينزل * الصفة السادسة قوله (وبرأ) أى وجعلنى بارا * ولما كان السياق لبراءة والدته قال (بوالدنى) أى التى أكرمها الله تعالى باحسان الفرج والحلبى من غير ذكر وفى ذلك إشارة إلى تنزيه أمته عن الزنا اذ لو كانت زانية لما كان الرسول المعصوم مأمورا بتعظيمها الصفة السابعة قوله (ولم يجعلنى جبارا) متعاطفا (شقيا) أى عاصيا بأن أفعل فعل الجبارين بغير استحقاق إنما أفعل ذلك بعن يستحق وروى عن عيسى عليه السلام أنه قال قلبى لين وانى ضعيف فى نفسى وعن بعض العلماء

لا أجد العاقب إلا جبارا شقيوا ولا جدسي المالكية الاحتالافورا وتلا وما ملكت أيمانكم أن الله
 لا يحب من كان محتالا فورا الصفة الثامنة قوله (والسلام) من الله (على) فلا يقدر أحد على
 ضري (يوم ولدت) فلا يضرنني شيطان (ويوم أموت) فلا يضرنني أيضا ومن يولد ويعت فليس باله
 (ويوم أبعث حيا) يوم القيامة كما تقدم في يعي عليه السلام وفي ذلك إشارة إلى أنه في البشرية
 مثله سواء لم يفارقه أصلا إلا في كونه من غير ذكر وإذا كان جنس السلام عليه كان اتباعه كذلك
 ولم يبق لأعدائه إلا اللعن ونظيره قول موسى عليه السلام والسلام على من اتبع الهدى يعني
 أن العذاب على من كذب وتولى (ذلك) أي الذي تقدم نعت به قوله أني عبد الله إلى آخره هو
 (عيسى بن مريم) لا ما يصفه النصارى بقوله هم أنه الله أو ابنه أو والد ثالث فهو تكذيب لهم
 فيما يصفونه على الوجه الابلغ والطريق البرهاني حيث جعل الموصوف باضداد ما يصفونه
 وفي ذلك تنبيه على أنه ابن هذه المرأة وقوله تعالى (قول الحق) قرأ عاصم وابن عامر بنصب
 اللام على أنه مصدر مؤكد والباقون بالرفع على أنه خبر محذوف أي هو قول الحق الذي لا ريب
 فيه والاضافة للبيان والضمير للكلام السابق أو لتمام القصة ثم عجب تعالى من ضلالهم فيه
 بقوله تعالى (الذي فيه يمترون) أي يشكون شكايته ككفونه وبجاد لون فيه فنقول اليهود سحر
 وتقول النصارى ابن الله مع أن أمته امرأ في غاية الوضوح ليس موضعاً للشك أصلاً ثم دل على
 كونه حقا في كونه ابنا لأمه مريم لا غيرها بقوله رداعلى من ضل (ما كان) أي ماصح
 ولا يتأتى ولا يتصور في العقول ولا يصح ولا يأتي لانه من المحال لكونه يلزم منه الحاجة (لله)
 الفنى عن كل شيء (أن يتخذ من ولد) وأكده عن لأن المقام يقتضى النفي العام * ولما كان
 اتخاذ الولد من النقائص أشار إلى ذلك بالتزوية العام بقوله تعالى (سبحانه) أي تنزه عن كل نقص
 أي من احتياج إلى ولد أو غيره ثم علل ذلك بقوله عز وجل (إذا قضى أمرا) أي أي أمر كان
 أي أراد أن يحدثه (فإنما يقول له كن) أي يريده ويعلق قدرته به وقوله تعالى (فيكون) قرأه
 ابن عامر بنصب النون بتقدير أن أو على الجواب والباقون بالرفع بتقدير هو وقوله (وإن الله
 ربي وربكم) أخبار عن عيسى عليه السلام أنه قال ذلك وقرأ ابن عامر والكوفيون بكسر
 الهمزة على الاستئناف والباقون بفتحها بتقدير حذف حرف الجر متعلق بما بعده والتقدير ولأن
 الله ربي وربكم (فاعبدوه) وحده لتفرد به بالاحسان كما أعبدته كقوله تعالى وإن المساجد لله فلا
 تدعوا مع الله أحدا والمعنى لوحدايته أطيعوه وقبل أنه عطف على الصلاة والتقدير وأوصاني
 بالصلاة وبأن الله واليه ذهب القراء (هذا) أي الذي أمر تكلم به (صراط) أي طريق (مستقيم)
 أي يقود إلى الجنة وقرأ قبل بالسجين وخلف بأشمام الصاد والباقون بالصاد الخالصة واختلف
 في قوله تعالى (فاختلف الأحزاب من بينهم) فقيل هم النصارى واختلفا في عيسى أخوان الله
 أو والد معه أو ثالث ثلاثة وهموا أحزابا لأنهم تميزوا ثلاث فرق في أمر عيسى النسطورية
 والملكانية واليعقوبية وقيل هم اليهود والنصارى فجعله بعضهم ولذا وبعضهم كذابا وقيل هم
 الكفار الشامل لليهود والنصارى وغيرهم من الذين كانوا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم قال

ابن عادل وهذا هو الظاهر لانه لا تخصيص فيه ويؤيده قوله تعالى (فويل للذين كفروا) أى
 شدة عذاب لهم (من مشهد يوم عظيم) أى حضور يوم القيامة وأهواله وقوله تعالى (أسمع
 بهم وأبصر) أى بهم صيغتا تعجب بمعنى ما أسمعهم وما أبصرهم (يوم يا توتنا) فى الآخرة لأن
 حالهم فى شدة السمع والبصر جذيرة بأن يتعجب منها فيندمون حيث لا ينفعهم الندم ويتمنون
 الخصال من الرجوع الى الدنيا ليتداركوا فلا يجابون الى ذلك بل يسألهم فى كل ما يؤذيهم
 ويهلكهم ويردبهم وقوله تعالى (لكن الظالمون) من إقامة الظاهر مقام المضمر اشعارا
 بأنهم ظلموا أنفسهم حيث أعقلوا الاستماع والنظر والاصل ولكنهم (اليوم) أى فى الدنيا
 (فى ضلال مبين) أى بين ذلك الضلال صموا عن سماع الحق وعوا عن ابصاره أى اعجب منهم
 يا مخاطب فى سمعهم وابصارهم فى الآخرة بعد ان كانوا فى الدنيا صما عميا وقيل معناه التهديد
 بما سيصغونه وسيبصرون ما يبصرونهم ويصدق قلوبهم ثم ان الله تعالى أمر نبيه محمد صلى الله
 عليه وسلم أن يذرقومه بقوله (وأندرهم) أى خوفهم (يوم الحسرة) هو يوم القيامة يتحسر فيه
 المسى على تركه الإحسان والمحسن على عدم الازدياد من الاحسان لقول رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما من أحد يموت الاندم قالوا وما ندمه يا رسول الله قال ان كان محسنا ندم أن لا يكون
 ازداد وان كان مسيئا ندم أن لا يكون نزع وفى قوله تعالى (اذقضى الامر) وجوه أحدها اذ
 قضى الامر ببيان الدلائل وشرح أمر الثواب والعقاب ثانيا اذ قضى الامر يوم الحسرة بفناء
 الدنيا وزوال التكليف ثالثا اذ قضى الامر فرغ من الحساب وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل
 النار النار وفتح الموت كما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى اذقضى الامر
 فقال حين يجاء بالموت على صورة كبش ألمح فيذبح والفريقان ينظران فيزداد أهل الجنة فرحا الى
 فرح وأهل النار غما الى غم وقوله تعالى (وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون) جللنا حالتان وفيهما
 قولان أحدهما انهما حالان من الضمير المستتر فى قوله فى ضلال مبين أى استقر وفى ضلال مبين
 على هاتين الحالتين السئتين والثانى انهما حالان من مفعول أندرهم أى أندرهم على هذه الحالة
 وما بعد ها وعلى الاول يكون قوله وأندرهم اعتراضا والمعنى وهم فى غفلة عما يفعل بهم
 فى الآخرة وهم لا يصدقون بذلك اليوم * ولما كان الارث هو حوزا لشيء بعد موت أهله وكان
 سبحانه وتعالى قد قضى بموت الخلائق أجمعين وأنه تعالى يبق وحده عبر عن ذلك بالارث مقررا به
 مضمون الكلام السابق فقال مؤكدا أنكذيبا لقولهم ان البهر لا يزال هكذا حماة لناس وموت
 الآخرين (انا نحن) بعظمتنا التى اقتضت ذلك (ترث الارض) فلان دعهم اشيأ من عاقل ولا غيره
 ولما كان العاقل أقوى من غيره صرح به بعد دخوله فقال (ومن عليها) أى من العقلاء بأن
 تسلبهم جميع ما فى أيديهم (والينا) لا الى غيرنا (يرجعون) فنجاز بهم بأعمالهم * القصة الثالثة
 قصة ابراهيم عليه السلام المذكورة فى قوله تعالى (واذ كرى الكتاب ابراهيم) أى خبره وقرأ
 هشام ابراهيم بالف بعد الهاء والباءون بالياء وانما أمر الله تعالى نبيه بالذكرك لذلك لانه صلى
 الله عليه وسلم ما كان هو ولا قومه ولا أهل بلده مشغولين بالعلم ومطالعة الكتب فاذا أخبر

عن هذه القصة كما كانت من غير زيادة ولا نقصان كان ذلك اخبارا عن الغيب ومهجزا
 باهراد الاعلى نبوته وانما ذكر الاعتبار بقصة ابراهيم عليه السلام لوجوه الاول ان
 منكبرى التوحيد والذين أثبتوا توحيداً ومعبوداً سوى الله تعالى فريقان منهم من أثبت
 معبوداً غير الله تعالى حياءاً قلا وهم النصارى ومنهم من أثبت معبوداً غير الله تعالى جاداً
 ليس بجى ولا عاقل وهم عبدة الاوثان والفريقان وان اشهر كافي الضلال الا ان ضلال
 عبدة الاوثان اعظم فلما بين الله تعالى ضلال الفريق الاول تكلم في ضلال الفريق الثانى
 وهم عبدة الاوثان الثانى أن ابراهيم عليه السلام كان أباً العرب وكانوا مقرين بهلوى
 شأنه وطهارة دينه على ما قال تعالى أيكم ابراهيم وقال تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم
 الا امن نفسه فكانت له تعالى قال للعرب ان كنتم مقلدين لايكم على قولكم انا وجدنا آباءنا
 على أمة فأتشرف آبائكم وأعلامهم قد راوا ابراهيم عليه السلام فقلدوه في ترك عبادة الاصنام
 والاوثان وان كنتم مستبدلين فانظروا في هذه الدلائل التي ذكرها ابراهيم عليه السلام لتعرفوا
 فساد عبادة الاوثان وبالجملة فأتبعوا ابراهيم ائماً تقليداً واما السند لالا الثالث ان كثيراً من
 الكفار في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون ترك دين آباءنا وأجدادنا فذكر الله
 تعالى قصة ابراهيم عليه السلام وهو أنه ترك دين آبيه وأبطل قوله بالدليل ورجح متابعة الدليل
 على متابعة آبيه ثم قال تعالى في صفة ابراهيم (أنه كان) جبلة وطبعاً (صديقاً) أى بليغ
 الصدق في نفسه في أقواله وأفعاله أى كان من أول وجوده الى انتهائه وصوفاً بالصدق
 والصيانة وسيما في الكلام على قوله بل فعله كبيرهم هذا وانى سقيم في محله ولما كانت مرتبة
 النبوة أرفع من مرتبة الصديقية قال تعالى (نبياً) أى استنبأه الله تعالى اذ لارفعه أعلى
 من رفعة من جعله الله واسطة بينه وبين عباده وقوله تعالى (اذ قال) بدل من ابراهيم وما بينهما
 اعتراض أو متعلق بكان أو بصديقاً نبياً أى كان جامعاً لخصائص الصديقين والانبياء حين
 قال (لايه) أرزها دباله من تبه الضلال بعبادة الاصنام مستعطفاله في كل جملة بقوله (ياأبت)
 والثناء عوض عن بقاء الاضافة ولا يجمع بينهما وقرأ ابن عامر بفتح التاء في الوصل والباقون
 بكسرها وأما الوقف فوق ابن كثير وابن عامر بالهاء والباقون بالتاء ثم أن الله تعالى حكى عنه
 أيضاً أنه تكلم مع آبيه بأربعة أنواع من الكلام النوع الاول قوله (لم تعبد) مریداً بالاستفهام
 المحاملة واللفظ والرفق واللين والادب الجميل في نصحه له كاشفاً الامر غاية الكشف بقوله
 (ما لا يسمع ولا يبصر) أى ليس عنده قابلية لشيء من هذين الوصفين ليرى ما أنت فيه من
 خدمته أو يسمعك اذ انا ذاتيه حالاً أو ما لا (ولا يغنى عنك شيئاً) في جلب نفع ودفع ضرر فوصف
 الاوثان بصفات ثلاث كل واحدة منها قاذحة في الالهية وبيان ذلك من وجوه أحدها
 أن العبادة غاية التعظيم فلا تستحق الامن له غاية الانعام وهو الاله الذي منه أصول النعم
 وفروعها على ما تقر في تفسير قوله وان الله ربي وربكم وكما انه لا يجوز الاشتغال بشكر ما لم تكن
 منعمة وجب أن لا يجوز الاشتغال بعبادتها وثانيها أنها اذا لم تسمع ولا تبصر ولا تميز من طبيعتها
 عن بعضها فأى فائدة في عبادتها وهذا اتبعه على ان الاله يجب أن يكون عالماً بكل المعلومات

وثالثها أن الدعاء مخ العبادة فإذا لم يسمع الوثن دعاء الداعي فأى منفعة في عبادته وإذا لم يصبر
 تقرب من يتقرب اليه فأى منفعة في ذلك التقرب ورابعها أن السامع المبصر الضار النافع
 أفضل من كان غارياً عن كل ذلك والإنسان موصوف بهذه الصفات فيكون أفضل وأكمل من
 الوثن فكيف يليق بالفضل عبودية الآخر وخامسها أن كانت لا تنفع ولا تضر فلا يرجى بها
 منفعة ولا يخاف من ضررها فأى فائدة في عبادتها وسادسها إذا كانت لا تحفظ نفسها عن
 الكسر والافساد حين جعلها إبراهيم عليه السلام جذاً إذا فإى رجاء فيها للغير فكانه عليه السلام
 قال ليست الإلهية إلا الرب يسمع ويصبر ويحجب دعوة الداعي إذا دعاه النوع الثانى قوله
 (يا أبت إلى قد جئني) من المعبود الحق (من العلم ما لم يأتك) منه (فأتبعني) أى فتسبب من
 ذلك أنى أقول لك وجوباً على النهى عن المنكر ونصيحة لما لك على من الحق اجتهد في تبعي
 (أهدك صراطاً) أى طريقاً (سواي) أى مستقيماً كما أنى لو كنت معك في طريق محسوس
 وأخبرتك أن أمامنا مهلاً كالآنجو منه أحد وأمرتك أن تسلك مكاناً غير ذلك لا طعتنى ولو
 عصيتنى فيه عدك كل أحد غاوى النوع الثالث قوله (يا أبت لا تعبد الشيطان) فإن الأصنام ليس
 لها دعوة أصلاً والله تعالى قد حرم عبادة غيره مطلقاً على لسان كل ولّى فتعين أن يكون الأمر
 بذلك الشيطان فكانه هو المعبود بعبادتهم فى الحقيقة ثم علل هذا النهى بقوله (إن الشيطان
 البعيد من كل خير المحترق باللعنة) (كان للرجن عصياً) بالقوة من حين خلق وبالفعل من حين أمره
 بالسجود لا يلىك آدم عليه السلام فأبى فوه وعدو لله وله والمطيع للعاصى لشيء عاص ذلك الشيء
 لأن صديق العدو وعدو (فان قيل) هذا القول يتوقف على إثبات أمور أحدها إثبات الصانع
 وثانيها إثبات الشيطان وثالثها أن الشيطان عاص ورابعها أنه لما كان عاصياً لم تجز طاعته
 وخامسها أن الاعتقاد الذى كان عليه آزر مستفاد من طاعة الشيطان ومن شأن الدلالة التى
 تورد على الشخص أن تكون مركبة من مقدمات معلومة ليس لها الخصم وأهل إبراهيم كان
 منازعاً فى هذه المقدمات وكيف والمحكى عنه انه ما كان يثبت الها سوى غير ذلك كيف يسلم وجود
 الرجن وإذا لم يسلم وجوده فكيف يسلم أن الشيطان عاص للرجن ويتقدير تسليم ذلك فكيف
 يسلم الخصم بمجرد هذا الكلام أن مذهبه مقتبس من الشيطان بل العلة يغلب ذلك على خصمه
 (وأجيب) بأن الحجة المعول عليها فى إبطال مذهب آزر هو قوله لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر
 ولا يغنى عنك شيئاً وهذا الكلام جرى مجرى التخويف والتحذير الذى يحمله على النظر فى تلك
 الدلالة فيسقط السؤال النوع الرابع قوله (يا أبت أنى أخاف) لمحبستى لك وعزى عليك (أن
 يمسك عذاب) أى كائن (من الرجن) الذى هو مولى كل من تولاه لعصيانك إياه (فتكون) أى
 فتسبب عن ذلك أن تكون (للسيطان ولها) أى ناصراً وقريناً فى النار ولما دعا إبراهيم
 عليه السلام إياه إلى التوحيد وذكر الدلائل على فساد عبادة الأوثان وأردف تلك الدلائل
 بالوعظ البليغ وأورد كل ذلك مقروناً بالرفق واللاطف قابله أبوه بجواب يضاد ذلك فقابل حجته
 بالتقليد فإنه لم يذكر فى مقابلته حجته الآن (قال أراغب أنت عن إلهتى) بإضافتها إلى نفسه

فقط إشارة الى مبالغته في تعظيمها والرغبة عن الشيء تركه عمدا فأصر على ادعاء الهيمتها جهلا
وتقليدا وقابل قوله بالرفق يأتى بالعنف حيث لم يقل يأتى بل قال (يا ابراهيم) وقابل وعظه
بالسفاهة حيث هدده بالضرب والشتم بقوله مقسما (لئن لم تنته) عما أنت عليه (لاربجك)
أى لاقتلك أو لاربجك بالخارجة حتى تموت أو تبعد عني أو بالكلام القبيح فاحذرني (واهجرتني)
أى ابعد عني بالمفارقة من الدار والبلد وهى كتهجرة النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين أى
تباعد عني (مليا) أى دهر اطويلا لى لأرأله وقيل اهجرتني بالقول ولا تخاطبني دهر اطويلا
لأجل ما صدر منك من هذا الكلام وفى ذلك تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وتأسية فيما كان
يلقى من الأذى ويقاسى من قومه من العناد ومن عجمه أى لهب من الشدايد بأعظم آثانه
وأقربهم به شها فلما سمع ابراهيم عليه السلام كلام أبيه أجاب بأمرين أحدهما أن (قال) له مقابلا
لما كان منه من طيش الجهل بما يحق لمثله من رزاة العقل والعلم (سلام عليك) توديع
ومتاركة أى سلمت منى لا أصيبك بمكرهه مالم أؤمر فيك بشئ فإنه لم يؤمر بقوله على كفره
كقوله لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا
سلاما وهذا يدل على جواز متاركة المنصوح إذا ظهر منه اللجاج وعلى أنه يحسن مقابلة الاساءة
بالاحسان ويجوز أن يكون دعاءه بالسلامة استمالة ألا ترى أنه وعدة بالاستغفار فيكون سلام
بر واطف وهو جواب الحليم للسفيه كقوله تعالى وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ثم استأنف
قوله (سأستغفر لك ربى) أى المحسن الى بأن أطالب لك منه غفران ذنوبك بأن يوفقك للإسلام
(أنه كان نبى حقيقا) أى مبالغى الكرامى مرة بعد مرة وكرة فى اثر كرة وقد وفى بوعده بقوله
المذكور فى الشعراء وأغفر لى وهذا قبل أن يتبين له أنه عدو لله كما ذكره فى براءة وثانيهما
أنه قال له انقياد الامرأيه (وأعترلكم) أى جميعا بترك بلادكم وأشار الى أن من شرط المعبود
أن يكون أهلا للمناداة فى الشدايد بقوله (ومات دعون) أى تعب دون (من دون الله) الذى له
الكمال كله فن أقبل عليه وحده أصاب ومن أقبل على غيره ولو طرفة عين فقد خاب وخسر
(وادعون) أى اعبد (ربى) وحده لاستحقاقه ذلك منى ولم يقيد الاعتزال بزمن بل أشار الى أنهم
ماداموا على هذا الدين فهو معتزل لهم ثم دعا لنفسه بما ينههم به على خسة مسعاهم فقال غير
جازم باجابه دعوته وقبول عبادته اجلالا لربه وهضميا لنفسه (عسى أن لا أكون بدعاء ربى)
المنشرد بالاحسان الى (شقيقا) أى كما شقيتم بعبادة الاصنام فانما الانجيبي دعاءكم ولا تنفيعكم
ولا نصركم ولما رأى من أبيه ومعاشرته ما رأى عزم على غربة مشقة النوى مختارا للغربة
فى البلاد على غربة الاخذاد فكان كما قال الامام أبو سليمان الخطاطبى

وما غربة الانسان فى شقة النوى * ولكن ما والله فى عدم الشكل

وانى غريب بين بست وأهلها * وان كان فيها أسرى وبها أهلى

وحقق ما عزم عليه فبين سبحانه وتعالى تحقيق رجائه واجابه دعائه فقال (فلما اعتزلهم) أى
بالمهجرة الى الارض المقدسة (وما يعبدون من دون الله) لم يضرمه ذلك دينا ولا دينا بل نفعه

وعرضه الله أولاداً كما قال تعالى (وهبناله) كما هو الشأن في كل من ترك شياً لله (اسحق) ولداً له لصلبه من زوجته العاقرة العقيم بعد تجاوزها سن اليأس وأخذ هو في السن إلى حد لا يولد مثله (ويعقوب) ولداً لاسحق وخضعهما بالذكور لزوجتهما محل إقامة وقيامهما بعد موته بخلافته فيه وأما اسمعيل عليه السلام فكان الله سبحانه وتعالى هو المتولى لربيته بعد نقله رضيعاً إلى المسجد الحرام وأخيانته تلك المشاعر العظام فأفرده بالذكور جاعلاً له أصلاً برأسه بقوله بعد واذكري النكاح اسمعيل فتذكره مع اسحق الذي هو أخوه لذلك ثم صرح بما وهب لأولاده جزاء على هجرته بقوله تعالى (وكلأ) أي منهما (جعلنا نبياً) على المقدار ويخبر بالأخبار العظيمة كما جعلنا إبراهيم عليه السلام نبياً (وهبناله) كلهم (من رجسنا) أي شياً منهم أعظم من النسل الطاهر والذرية الطيبة واجابة الدعاء والطف في القضاء والبركة في المال والأولاد وغير ذلك من خيري الدنيا والآخرة (وجعلنا لهم لسان صدق علياً) وهو الثناء الحسن وعبر باللسان عما يوجد باللسان كما عبر باليد عما يطلق باليد وهو العظيمة واستجاب الله تعالى دعوته في قوله تعالى واجعل لي لسان صدق في الآخرة فصيروه قدوة حتى ادعاه أهل الأديان كلهم فقال تعالى ملأ أيكم إبراهيم وقد اجتمعت فيه خصال لم تجتمع في غيره وأولها أنه اعترف عن الخلق على ما قال وأعترف لكم وماتدعون من دون الله فلا جرم بارك الله له في أولاده فقال ووهبناله اسحق ويعقوب وكلأ جعلنا نبياً ثانيها أنه تبرأ من أبيه كما قال عز وجل فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه لاجرم سمى الله أبا المسلمين فقال ملأ أيكم إبراهيم ثانيها أن ولده للجهنم ليدبحه في الله على ما قال تعالى وتله للجبين لاجرم فداه الله تعالى على ما قال وفديناه بذبح عظيم رابعها أسلم نفسه فقال أسلمت لرب العالمين فجعل الله تعالى التائب رداً وسلاماً عليه فقال يا ناركوني برداً وسلاماً على إبراهيم خامسها أشفق على هذه الأمة فقال ربنا وأبعث فيهم رسولاً منهم لاجرم أشركه الله تعالى في الصلوات في قوله تعالى كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم سادسها وفي حق سارة في قوله تعالى وإبراهيم الذي وفي لاجرم جعل موطن قدميه مباركا واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى سابعها عادي كل الخلق في الله فقال فاتهم عدو لي الأرب العالمين فاتخذ الله خليلاً كما قال واتخذ الله إبراهيم خليلاً يعلم صحة قولنا ما خبر على الله أحداً الفصحة الرابعة قصة موسى عليه السلام المذكورة في قوله تعالى (واذكر في الكتاب) أي الذي لا كتاب مثله في السكال (موسى) أي الذي أنقذ الله به بني إسرائيل من العبودية ثم إن الله تعالى وصفه بأمر أحدها قوله تعالى (أنه كان مخفصاً) قرأه عاصم وحزق والكسائي بفتح اللام أي مختار الاختاره الله تعالى واصطفاه وقبّل أخلصه الله تعالى من الدنس والباقون بالكسر أي أخلص التوحيد لله والعبادة ومضى ورد القرآن بشرايين فكل منهم ما ناب مقتطوع به فجعل الله تعالى من صفة موسى عليه السلام كلا الأمرين ثانيها قوله تعالى (وكان رسولاً) إلى بني إسرائيل والتب (نبياً) ينشئه الله بما يريد من وحيه لينبئ به المرسل إليهم فيرفع بذلك قدره فلذلك صرح بما بعد دخولها في الرسالة ضمنياً إذ كل رسول نبى وإيس

كل نبي رسول خلا فإله معتزلة فاتهم زعموا كونهم ممتلازمين فكل رسول نبي وكل نبي رسول
وسبقنا الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى في سورة الحج عند قوله وما أرسلنا من قبلك من
رسول ولا نبي نالها قوله تعالى (ونادينا) أي بما لنا من العظمة (من جانب الطور) هو
امم جبل (الايين) أي الذي يلي بين موسى حين أقبل من مدين فأبناؤه هناك حين كان
متوجها الى مصر بأنه رسولنا ثم واعدناه اليه بعد اغراق آل فرعون فكان لبني اسرائيل
به من العجايب في رحلتهم بانزال الكتاب والاذن بالخطاب من جوف السحاب وفي اماتهم
لما طلبوا الرؤية ثم احببتهم وغير ذلك ما يجمل عن الوصف رابعها قوله تعالى (وقر بناه) بما لنا من
العظمة تقريبا تشريف حاله كونه (نجيا) نخبره من أمرنا بلا واسطة من التجوى وهي السبر
والكلام بين اثنين كالسر وقيل قرب مكان أي مكانا عليا عن أبي العالية أنه قرب حتى سمع سرير
القلم حيث يكتب التوراة في الألواح وقيل أنجينا من أعدائه خامسها قوله تعالى (ووهبنا له)
أي هبة تليق بعظمتنا (من رجنا) أي من أجل رجنا وبعض رجنا (أخاه) أي سباعه
أخيه وموازرتة لاشخصه واخوته وذلك اجابة لدعوته واجعل لي وزيراً من أهلي هرون فإنه
كان أسن من موسى * (تنبيه) * أخاه مفعول أو بدل على تقدير أن تكون من للنجيب وقوله
(هرون) عطف بيان وقوله (نبيا) حال منه هي المقصودة بالهبة * القصة الخامسة قصة اسمعيل
عليه السلام المذكورة في قوله تعالى (وآذ كر في الكتاب اسمعيل) بن ابراهيم عليهما السلام
الذين هم معترفون بنبوته ومفتخرون برسالته وأبوة فلزم من ذلك فساد تعليلهم انكار نبوتك
بأنك من البشر ثم ان الله تعالى وصف اسمعيل بأمرأ أولها قوله تعالى (أنه كان) أي جبلة وطبعاً
(صادق الوعد) في حق الله وفي حق غيره لمعونة الله له على ذلك بسبب أنه لا يعدو وعد الامم ونا
بالاستثناء كما قال لا يه حين أخبره بأمر ذبحه سبحانه ان شاء الله من الصابرين وخصه بالمدح به
وان كان الانبياء كلهم كذلك لقصة الذبح فلا يلزم منه تفضيله مطلقاً وروى عن ابن عباس أنه
وعده صاحباً له أن ينتظره في مكان فانتظره سنة وروى أن عيسى عليه السلام قال له رجل
انتظرني حتى آتيك فقال عليه السلام نعم وانطلق الرجل ونسي الميعاد فجاء الى حاجته الى ذلك
المكان وعيسى عليه السلام هناك للميعاد وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه واعد رجلاً
ونسي ذلك الرجل فانتظره من الضحى الى غروب الشمس وسئل الشعبي عن الرجل يعد ميعاداً
الى أي وقت ينتظره قال فان واعدته من افاكل النهار وان واعدته ليا فكل الليل وسئل
ابراهيم بن زيد عن ذلك فقال اذا واعدته في وقت الصلاة فانتظره الى وقت صلاة أخرى ثانياً
قوله تعالى (وكان رسولاً نبيا) قدم ترقيسه وثالثها قوله تعالى (وكان بأمر أهله بالصلاة)
أي التي هي طهرة البدن وقرة العين وخير العون على جميع المآرب (والزكاة) أي التي
هي طهرة المال كما أوصى الله تعالى بذلك جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام والمراد بالاهل
قومه وقيل أهله جميع أئمة كان رسولاً الى جرحهم قاله الامم فينا والى أهل تلك البراري
بدين أبيه ابراهيم والمراد بالصلاة قال ابن عباس يريد التي افترضها الله تعالى عليهم قال

البغوى وهى الخيفية التى افترضت عليها قيل كان يبدأ بأهله فى الامر بالعبادة ليجعلهم قدوة
 لمن سواهم كما قال تعالى وأندرسيرتك الاقربين وأومر أهلك بالصلاة قوا أنفسكم وأهليكم
 نارا وبالزكاة قال ابن عباس انه طاعة الله والاخلاص فكأنه تأوله على مايز كويه الفاعل
 عنده تدر به تعالى والظاهر كما قال ابن عادل ان الزكاة اذا قرنت بالصلاة أن يراد بها الصدقات
 الواجبة رابعها قوله تعالى (وكان عنسدر به) بعبادته على حسب ما أمر به (مريضيا)
 وهذا فى نهاية المدح لأن المرضى عند الله هو الفائز فى كل طاعة بأعلى الدرجات فاقترنت
 به فانه من أجل آياتك لتجمع بين طهارة القول والبدن والمال فتسال رتبة الرضا * القصص
 السادسة قصة ادريس عليه السلام المذكورة فى قوله تعالى (واذكر فى الكتاب) أى
 الجامع لكل ما يحتاج اليه حتى ما يحتاج اليه من قصص المتقدمين والمتأخرين (ادريس)
 وهو جد نوح عليه السلام قيل سمي ادريس لكثرة دراسته الكتب واسمه أخنوخ
 عليهم له ونون وآخره ماء محجمة وصفه الله تعالى بأمر أحدها وثانيها قوله تعالى (أنه كان
 صديقا نبيا) أى صادق فى أفعاله وأقواله ومصدق بما آتاه الله من آياته وعلى السنة الملائكة
 ثالثها قوله تعالى (ورفعناه مكانا عليا) وفيه قولان أحدهما انه من رفع المنزلة كقوله تعالى
 للنبي صلى الله عليه وسلم ورفعناك ذكر لك فان الله تعالى شرفه بالنبوة وأنزل عليه ثلاثين
 صحيفة وهو أول من خط بالقلم ونظر فى علم النجوم والحساب وأول من خاط الثياب ولبسها
 وكانوا من قبله يلبسون الجلود وأول من اتخذ السلاح وقاتل الكفار وثانيها أنه من
 رفعة المكان ثم اختلفوا فقال بعضهم رفعه الله تعالى الى السماء الرابعة وهى التى رآه النبي
 صلى الله عليه وسلم به ليلة الاسراء وقيل الى الجنة وهو حى لا يموت وقالوا أربعة من الانبياء
 احياء اثنتان فى الارض الخضر والياس واثنتان فى السماء عيسى وادريس وقال وهب كان
 يرفع لادريس كل يوم من العبادة ما يرفع لجميع أهل الارض فى زمانه فمحبب منه الملائكة
 واشتاق له ملك الموت فاستأذن ربه فى زيارته فأذن له فأناه فى صورة بنى آدم وكان ادريس يصوم
 الدهر فلما كان وقت افطاره دعاه الى طعامه فأبى أن يأكل معه ففعل ذلك ثلاث ليال فأنكره
 ادريس وقال له الليلة الثالثة انى أريد أن أعلم من أنت قال أنا ملك الموت استأذنت ربي أن
 أصحبك فقال لى اليك حاجة قال ما هى قال تقبض روحى فأوحى الله تعالى اليه أن اقبض
 روحه فقبض روحه وردها اليه بعد ساعة فقال له ملك الموت ما الفائدة فى سؤالك قبض الروح
 قال لا ذوق كرب الموت ونعته فأكون أشد استعدادا له ثم قال له ادريس ان لى اليك حاجة
 أخرى قال وما هى قال ترفعنى الى السماء لا تنظر لىها والى الجنة والنار فأذن الله تعالى له فى ذلك
 فرفعه فلما قرب من النار قال لى اليك حاجة قال وما تريد قال تسأل مالكا أن يفتح أبوابها فأردها
 ففعل ثم قال كما أريتنى النار فأرنى الجنة فذهب به الى الجنة فاستفتح ففتح أبوابها فادخله الجنة
 ثم قال له ملك الموت اخرج لتعود الى مكانك فتمعلق بشجرة وقال ما أخرج منها فبعث الله تعالى
 ملكا يحكي بينهم ما فقال له الملك مالك لا تخرج قال ان الله تعالى قال كل نفس ذاتة الموت وقد

ذقته. وقال وان منكم الاواردها وقد وردتم اوقال وما هم منها بخير حين قلت اخرج قأوصي
الله تعالى الى ملك الموت باذني دخل الجنة وباذني لا يخرج فهو حي هناك. وقال آخرون بل رفع
الى السماء وقبض روحه. وقال كعب الاخبار ان ادريس سار ذات يوم في حاجة فاصابه وهج
الشمس فقال يا رب اني مشيت يوما فكيف عشتي من يحملها مسيرة خمسمائة عام في يوم واحد
اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرفه فقال
يا رب خففت عني حر الشمس فما الذي قضيت فيه فقال تعالى ان عبدى ادريس سألني ان اخفف
عني حرها وحرها فاجبته قال يا رب اجعل بيني وبينه خلة فاذن له حتى أتى ادريس فكان
ادريس يسأله فكان مما سأله ان قال له اني اخبرت أنك أكرم الملائكة وأمكنهم عند ملك الموت
فاشفع لي ليؤخر أجلي فارد ادسكرا وعبادة فقال الملك لا يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها وأنا مكممه
فرفعه الى السماء ووضعته عند مطلع الشمس ثم أتى ملك الموت فقال لي حاجة اليك لي صديق من
بن آدم تشفع بي اليك لتؤخر أجله فقال ليس ذلك الي ولكن ان أحببت أعلمه أجله فيقدم لنفسه
قال نعم فنظر في ديوانه فقال انك كلمتني في انسان ما أراه يموت أبدا قال وكيف ذلك قال لا أجده
يموت الا عند مطلع الشمس قال اني أتيتك وتركتك هناك قال فانطلق فلا أراك لتجده الا وقد مات
فوالله ما بقي من أجل ادريس شئ فرجع الملك فوجده ميتا* ولما انقضى كشف هذه الاخبار
العلية المقدار الجلية الاسرار شرع سبحانه وتعالى ينسب أهلها بأشرف نسبهم ويذكر المني
بينهم فقال عز من قائل (أولئك) أي العبال والرثة الشرفاء النسب المذكورون في هذه
السورة من الذين ذكرنا الى ادريس وهو مبتدا وقوله (الذين أنعم الله عليهم) بما خصهم به من
عزيز القرب اليه وعظيم المنزلة لديه صفته وقوله تعالى (من النبيين) أي المصطفين بالنبوة
الذين أنبأهم الله تعالى بدقائق الحكم ورفع محالهم بين الامم بيان لهم وهو في معنى الصفة
وما بعده الى جلة الشرف صفة للنبيين فقوله (من ذرية آدم) أي ادريس لقربه منه لانه جد
أبي نوح (ومن حملنا مع نوح) في السفينة أي ابراهيم ابن ابنه سام (ومن ذرية ابراهيم) أي
اسماعيل واسحق ويعقوب (ومن ذرية اسرائيل) وهو يعقوب أي موسى وهرون وذكرا
ويحيى وكذا عيسى لان مريم من ذريته (ومن هدينا) الى اقوم الطرق (واجتبينا) للنبوة
والكرامة أي من جانتهم* وخبر أولئك (اذا تتلى عليهم) من أي نال كان (آيات الرحمن خروا
سجدا) للمتع عليهم تقربا اليه لما لهم من البصائر النيرة في ذكر نعمه عليهم واحسانه
اليهم (وبكيا) خوفا منه وشوقا اليه فكونوا مثلهم* (تسبيح) سجدا حال مقدرة قال الزجاج
لانهم وقت الخروا ليسوا سجدا وهو جمع ساجد وبكيا جمع باك وليس بقياس بل قياس جمعه
على فعله كقاض وقضاة ولم يسمع فيه هذا الاصل وأصل بكيا بكوا بقلت الواو ياء والضممة
كسرة واختلف في هذا السجود فقال بعضهم انه الصلاة وقال بعضهم سجود التلاوة على
حسب ما تعبدوا به قال الرازي ثم يحتمل أن يكون المراد سجود القرآن ويحتمل أنهم عند
الظروف كانوا قد تعبدوا بسجود فيقولون ذلك لاجل ذكر السجود في الآية انتهى وروى ابن

ما به وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فاقبوا
وعن صالح المزني قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا صالح هذه
القراءة فاين البكاء وعن ابن عباس اذا قرأت سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا
فان لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ما غرغت عين بعماء الاحترم
الله تعالى على النار سجدها وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ان القرآن نزل محزنا فاذا قرأتموه
فتحازنوا وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يلج النار من بكى من خشية الله وقال
العلماء يدعون في سجدة التلاوة بما يليق بآياتها فان قرأ آية تنزل السجدة قال اللهم اجعلني من
الساجدين لوجهك المسبحين بحمدي وأعوذ بك أن أكون من المتكبرين عن أمرك واذا قرأ
سجدة سبحان قال اللهم اجعلني من الباكرين اليك الا تسفين لك وان قرأ هذه قال اللهم
اجعلني من عبادك المنعم عليهم المهتدين بالباكرين عند تلاوة آيات كتابك وقرأ أجزاء والكسائي
بكا بكسر الباء والباقون بضمها * ولما وصف سبحانه وتعالى هؤلاء الانبياء بصفة المدح ترغيبا لنا
في التأسي بهم ذكر بعدهم من هو بالاضمة منهم فقال (خلف من بعدهم) أي في بعض الزمان
الذي بعده هؤلاء الاصفياء سر يعا (خلف) في غاية الرداءة من أولادهم يقال خلفه اذا عقبه
خلف سوء باسكان اللام والخلف بفتح اللام الصالح كما قالوا وعد في ضمان الخير ووعيد في ضمان
الشمر وفي الحديث في الله خلف من كل هالك وفي الشعر

ذهب الذين يعاش في أكافهم * وبقيت في خلف بجلد الاجرب

وقال السدي أراد بهم اليهود ومن لحق بهم وقال قتادة في (أضاعوا الصلاة) تركوا الصلاة
المفروضة وقال ابن مسعود وابراهيم أخروها عن وقتها وقال سعيد بن المسيب هو أن لا يصلي
الظهر حتى يأتي العصر ولا يصلي العصر حتى تغرب الشمس (واتبعوا الشهوات) أي المعاصي
قال ابن عباس هم اليهود تركوا الصلاة المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا انكاح الاخت من
الاب وقال مجاهد هؤلاء قوم يظهرون في آخر الزمان ينزوب بعضهم على بعض في الاسواق
والازقة (فسوف يلقون غيا) وهو كما قال وهب وابن عباس واد في جهنم بعيد قعره تستعيد منه
أوديتها كما رواه الحاكم وصححه وقيل هو الخسران وقيل هو الشر كقول القائل

فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره * ومن يغول لا يعدم على الغي لائما

على الغي متعلق بلائما وقيل يلقون جزاء الغي كقوله يلق أنما أي مجازاة الا نام * (نبية) * قوله
تعالى يلقون ليس معناه يرون فقط بل معناه الاجتماع والملازمة مع الرؤية * ولما أخبر تعالى
عن هؤلاء بالخيبة فتح لهم باب التوبة وحدهم الى غسل هذه الخيبة بقوله (الامن تاب) أي
مما هو عليه من الضلال ويأمر بالاعمال وحافظ على الصلوات وكف نفسه عن الشهوات (وآمن)
بما أخذ عليه به العهد (وعمل) بعد ايمانه تصديقه (صالحا) من الصلوات والزكوات وغيرها
(فأولئك) العالو الهم الطاهر والشيم (يدخلون الجنة) التي وعد المتقون (ولا يظلمون)
من ظالم ما (شيئا) من أعمالهم (فان قيل) الاستثناء دل على أنه لا بد من التوبة والايان والعمل

الصالح وليس الامر كذلك لان من تاب عن كفره ولم يدخل وقت الصلاة أو كانت المرأة حائضا فانه لا يجب عليهم الصلاة والزكاة أيضا غير واجبة وكذلك الصوم فهذا الومات في ذلك الوقت كان من أهل النجاة مع أنه لم يصدر منه عمل فلم يجوز توقف الاجر على العمل الصالح (أجيب) بأن هذه الصورة نادرة والاحكام انما تنطبق بالاعم الغلب * (تنبيه) في هذا الاستثناء وجهان قال ابن عادل أظهرهما انه متصل وقال الزجاج هو منقطع وهذا بناء منه على أن المضيع للصلاة من الكفار ووافق الزجاج الجلال المحلى * ولما ذكر تعالى في التائب انه يدخل الجنة وصفها بأمور أحدها قوله تعالى (جنات عدن) أي اقامة لا يظعن عنها بوجه من الوجوه وصفها بالادوام على خلاف وصف الجنان في الدنيا التي لا تدوم ثم بين تعالى انها (التي وعد الرحمن عباده) الذين هو أرحمهم وقوله (بالغيب) فيه وجهان أحدهما أن الباطنية وفي صاحب الحال احتمالان أحدهما خمير الجنة وهو عائد الموصول أي وعدا وهي غابة عنهم لا يشاهدونها والثاني عبادة أي وهم غائبون عنها لا يرونها انما آمنوا بها بمجرد الاخبار منه والوجه الثاني أن الباطنية أي بسبب تصديق الغيب وسبب الايمان به * ولما كان من شأن الوعود الغائبة على ما يتعارفه الناس بينهم احتمال عدم الوقوع بين أن وعده ليس كذلك بقوله تعالى (أنه كان) أي كونه هو سنة ماضية (وعده مأتيا) أي مقصود بالفعل فلا بد من وقوعه فهو كقوله ان كان وعده بنا لمفعولا ثانياها قوله تعالى (لا يسمعون فيها لغوا) وهو فضول الكلام وما لا طائل تحته وفيه تنبيه ظاهر على تجنب اللغو واتقائه حيث نزه الله تعالى عنه الدار الآخرة التي لا تكليف فيها وقد مدح الله تعالى أقواما بقوله وإذا مروا باللغو مروا كراما وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لناعماتنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين نعوذ بالله من اللغو والجلل والخوض فيما لا يعنيننا وقوله تعالى (الاسلام) استثناء منقطع أي ولكن يسمعون قولاً لا يسمعون فيه من العيب والنقص أو سلاما من الله أو من الملائكة أو من بعضهم على بعض ويجوز أن يراد باللغو مطلق الكلام قال في القاموس لغوا تكلم فيكون الاستثناء متصلا أي لا يسمعون فيها كلاما إلا كلاما يدل على السلامة أو سلاما من الله أو من الملائكة أو من بعضهم على بعض ثالثها قوله تعالى (ولهم رزقهم فيها) أي على ما يتمنونه ويشتهونه على وجه لا بد من اتيانه ولا كافة عليهم فيه ولا منه عليهم به (بكرة وعشيا) أي على قدرهما في الدنيا وليس في الجنة ثم اروا ليل بل ضوء ونور أبدا وقيل انهم يعرفون النهار برفع الحجب والليل بارتخائها (فان قيل) المقصود من هذه الآيات وصف الجنة بأحوال مستعظمة ووصول الرزق اليهم بكرة وعشيا ليس من الامور المستعظمة (أجيب) بوجهين الاول قال الحسن أراد الله تعالى أن يرغب كل قوم بما أحبه في الدنيا فذلك ذكر أساور الذهب والفضة ولبس الحرير التي كانت عادة العجم والارائك التي هي الخجل المضروبة على الاسرة وكانت عادة أشراف اليمن ولا شيء كان أحب الى العرب من الغداء والعشاء فوعدهم بذلك الثاني أن المراد دوام الرزق تقول أنا عند فلان صباحا ومساء وبكرة وعشيا تزيد الدوام ولا تقصد الوقين المعلومين وقيل المراد رفاهية العيش وسعة الرزق أي لهم رزقهم

متى شأوا * ولما بابت بهذه الاوصاف دار الباطل أشار الى علو مرتبتها وما هو سببها بقوله تعالى
 (تلك الجنة) باداة البعد لعلو قدرها وعظم أمرها (التي نورث من عبادنا) أي نعطي عطاء الاورث
 الذي لا كد فيه ولا استرجاع وتبقى له الجنة كما يبقى للوارث مال الموروث وقيل تنقل تلك المنازل
 من لو أطاع لكانت له الى عبادنا الذين اتقوا ربهم فجعل النزل ارثا قاله الحسن (من كان
 تقيا) أي المتقين عن عباده (فان قيل) الفاسق المرتكب للكبائر لم يوصف بذلك الوصف
 فلا يدخلها (أجيب) بأن الآية تدل على أن الجنة يدخلها المتقي وليس فيها دلالة على أن غير المتقي
 لا يدخلها وأيضاً صاحب الكبيرة متق عن الكفر ومن صدق عليه أنه متق عن الكفر فقد
 صدق عليه أنه متق وإذا كان صاحب الكبيرة يصدق عليه أنه متق وجب أن يدخل الجنة
 فدلالة الآية على أن صاحب الكبيرة يدخلها أولى من أن تدل على أنه لا يدخلها * واختلف في
 سبب نزول قول جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم (وما تنزل الأبا مرربك) فقال ابن عباس قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا فنزلت الآية وقال
 مجاهد أباطأ الملك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله فقال لعلي أباطأت قال قد فعلت قال
 ولم لا أفعل وأنتم لا تتسوكون ولا تقصون أطفالكم ولا تنقون برأكم وقال وما تنزل
 الأبا مرربك فنزلت وقال قتادة والكبي احتبس جبريل عليه السلام عن النبي صلى الله عليه
 وسلم حين سأله قومه عن قصة أصحاب الكهف وذى القرنين والروح وسبب سؤالهم عن
 ذلك ما روى ان قريش ابعت نخسة زهظ الى يهود المدينة يسألونهم عن صفة النبي صلى الله
 عليه وسلم وهل يجدونه في كتابهم وسألوا النصارى فزعموا أنهم لا يعرفونه وقالت اليهود نجده
 في كتابنا وهذا زمانه وقد سألنا راجن اليمامة عن ثلاث فلم يعرف قبلوه عنهم فان أخبركم عن
 خصلتين فاتبعوه فسألوه عن قصة أصحاب الكهف وعن ذي القرنين وعن الروح فلم يدركف
 يجيب فوعدهم أن يجيبهم غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس الوحي عنه أربعين يوماً وقيل خمسة
 عشر يوماً فسق ذلك عليه مشقة عظيمة وقال المشركون ودعه ربه وقلاه فلما نزل جبريل عليه
 السلام قال له النبي صلى الله عليه وسلم أباطأت حتى ساء ظني واشتقت اليك قال اني اليك أشوق
 ولكنني عبد ما أوراذا بعت نزلت واذا حبست احتبست فنزلت هذه الآية وأنزل قوله تعالى
 ولا تقولن شيئاً اني فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله وسورة الضحى (فان قيل) قوله تلك الجنة
 التي نورث من عبادنا من كان تقيا كلام الله وقوله وما تنزل الأبا مرربك كلام غير الله فكيف جاز
 عطف هذا على ما قبله من غير فصل (أجيب) بأنه اذا كانت القرينة ظاهرة لم يقبح كقوله تعالى
 اذا قضى أمرنا فاعلم بقوله له كن فيكون وهذا كلام الله تعالى ثم عطف عليه قوله وان الله ربي
 وربكم فاعبدوه * ثم علل جبريل قوله ذلك بقوله (له ما بين أيدينا) أي امامنا من أمور الآخرة
 (وما خلفنا) أي من أمور الدنيا (وما بين ذلك) أي ما يكون من هذا الوقت الى قيام الساعة
 أي له علم ذلك جميعه وقيل ما بين ذلك ما بين النفتختين وبينهما أربعون سنة وقيل ما بين أيدينا
 ما بين الدنيا وما خلفنا ما مضى منها وما بين ذلك مدة حياتنا وقيل ما بين أيدينا بعد أن غوت

وما خلقنا قبل أن نخلق وما بين ذلك مدة الحياة وقيل ما بين أيدينا الأرض إذا أردنا النزول
إليها وما خلقنا السماء وما ينزل منها وما بين ذلك الهواء يريد أن ذلك كله لله فلا نقدر على شيء
الابأمره (وما كان ربك) المحسن اليك (نسباً) بمعنى ناسباً أي تاركاً لك تأخير الوحي عندك لقوله
تعالى ما ودعك ربك وما قلى أي وما كان امتناع النزول إلا امتناع الأمر به وما كان ذلك عن
ترك الله تعالى لك وتوديعه إياك ثم استدل على ذلك بقوله (رب السموات والأرض وما بينهما)
فلا يجوز عليه النسب إن أذابت أن يسكنهم حالاً بعد حال والابلط الأمر فيهما وفيما يتصرف
والآية الله على أن الله تعالى رب لكل شيء حصل بينهما ففعل العبد مخلوق له تعالى لا يفعل
العبد حاصل بين السماء والأرض * (تنبيه) * يجوز في رب أن يكون بدلاً من ربك وأن يكون
خبر مبتدأ مضمراً أي هو رب وقوله تعالى (فاعبده واصطبر لعبادته) خطاب للنبي صلى الله عليه
وسلم مرتب على ما تقدم أي لما عرفت أن ربك لا ينسالك فاعبده بالمراقبة الدائمة على ما ينبغي من
مثلك واصطبر عليها ولا تتشوش بباطاء الوحي وهزل الكفار ربك (فان قيل) لم يقل واصطبر على
عبادته لأنهم سلمته فكان حقه تعديده بعلي (أجيب) بأنه ضمن معنى الثبات لأن العبادة ذات
تكليف قل من ثبت لها فكانه قيل أثبت لها مصطبراً كقولك للمعاريب اصبري أقرنك ثم علل
ذلك بقوله (هل تعلم له سمياً) قال ابن عباس هل تعلم له مثلاً أي نظيراً فيما يقتضي العبادة والذي
يقتضيها كون منه ما بأصول النعم وفروعها وهي خلق الأجسام والحياة والعقل وغيرها فانه
لا يقدر على ذلك أحد سواه سبحانه وتعالى وإذا كان قد أنعم عليك بغاية الأنعام وجب أن تعظمه
بغاية التعظيم وهي العبادة وقال الكلبي هل تعلم أخذ اسمي الله غيره فأنسم وإن كانوا يطلقون
لفظ الآله على الوثن فما أطلقوا لفظ الله تعالى على شيء * ولما أمر تعالى بالعبادة والمصابرة عليها
فكان سائلاً وقال هذه العبادة لا منفعة فيها في الدنيا وأما في الآخرة فقد أنكرها بعضهم
فلا بد من ذكر الدلالة على القول بالحشر حتى يظهر أن الاشتغال بالعبادة يفيد فلهذا أحكى الله
سبحانه وتعالى قول منكري الحشر فقال تعالى (ويقول الإنسان أني أمات لسوف أخرج
حياً) قال الكلبي نزلت في أبي بن خلف حين أخذ عظاماً بالية فتمت أيدي به ويقول زعم لكم محمد
أنما بعث بعد ما نوت وقبل نزلت في أبي جهل وقيل المراد جنس الكفار القائلين بعدم البعث
ثم إن الله تعالى أهاهم الدليل على صحة البعث بقوله (أولادكم الذين) أي المجترئين بهذا
الإنكار على ربه (أنا خلقناه من قبل) أي من قبل جدله (ولم يك شيئاً) أصلاً وأما مقتضى
ذلك قادرين على إعادته فلا ينكر ذلك قال بعض العلماء لو اجتمع كل الخلائق على إيراد حجة
في البعث على هذا الاختصار ما قدروا عليه إذ لا شك أن الإعادة ثانياً أهون من الإيجاد أولاً
وتظهره قوله تعالى قل يحيمها الذي أنشأها أول مرة وقوله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده
وهو أهون عليه وقرأ نافع وابن عامر وعاصم يسكون الذال وضم الكاف محققة والباقون
يفتح الذال مشددة وكذا الكاف (فان قيل) كيف أمر الله الإنسان بالتذكر مع أن
التذكر هو العلم بما علمه من قبل ثم تخالفاً سهو (أجيب) بأن المراد أولاً يتفكر في علم خصوصاً

اذ قرئ أولاً يذ كرمشدا أما اذ قرئ محققا فالمراد ألا يعلم ذلك من حال نفسه لان كل أحد
 يعلم أنه لم يكن حيا في الدنيا ثم صار حيا ثم انه تعالى لما قرر المطلوب بالدليل أردفه بالتهديد من
 وجود أولها قوله تعالى (فوربك) أي المحسن اليك بالانتقام منهم (لنحشرنهم) بعد البعث
 (والشياطين) الذين يضلونهم بأن نحشر كل كافر مع شيطان في سلسلة وقائمة القسم أمران
 أحدهما ان العادة جارية بتأكيدهم بالخبر باليمين والثاني في اقسام الله باسمه مضافا الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم تعظيم لشأنه ورفع منتهى كما رفع من شأن السماء والأرض في قوله تعالى
 قورب السماء والأرض انه لحق والواو في والشياطين يجوز أن تكون للعطف وبعنى مع
 وهو أولى ثانيها قوله تعالى (ثم لنحشرنهم) بعد طول الوقوف (حول جهنم) من خارجها
 لي شاهد البعداء الاحوال التي فيها هم الله تعالى منها وخلصهم فيزدادوا لذلك غبطة الى غبطتهم
 وسرورا الى سرورهم ويشتموا بأعداء الله وأعدائهم فتزداد مسامتهم وحسرتهم وما يغبطهم
 من سعادة أولياء الله وشمايتهم بهم وقوله تعالى (جنبا) حال مقدرة من مفعول لنحشرنهم وهو
 جمع جاث جمع على فعول نحو قاعد وقعود وجالس وجالوس وأصله جثو وبواوين أو جثوي من
 جثا يجثو ويجثي لغتان (فان قيل) هذا المعنى حاصل للكل بدليل قوله تعالى وترى كل أمة جاثية
 ولان العادة جارية بأن الناس في مواقف مطالبات الملوك يتجاثون على ركبهم لما في ذلك من
 القلق أو لما يدهمهم من شدة الامر التي لا يطيقون معها القيام على أرجلهم واذا كان هذا
 حاصل لا للكل فكيف يدل على مزيد ذل الكفار (أجيب) بأنهم يكونون من وقت الشكر الى
 وقت الحضور على هذه الحالة وذلك يوجب مزيد ذلهم وقرأ حفص وحزرة والكسائي جنبا
 وعسيا وصليا بكسر أولها والباقون بضمه ثالثا قوله تعالى (ثم لنزعن) أي لنأخذن أخذنا بشدة
 وعنف (من كل شعة) أي فرقة مرتبطة بذهب واحد (أيهم أشد على الرحمن) الذي شرهم
 بالاحسان (عسيا) أي تكبرا مجاوزا للحد والمعنى ان الله تعالى يحضرهم أولا حول جهنم ثم يميز
 البعض من البعض فمن كان أشد هم عزدا في كفره خص بعذاب عظيم لان عذاب الضال المضل
 يجب أن يكون فوق عذاب من يضل بعالم غيره وليس عذاب من يتردد ويخبر كعذاب المقلد
 فبإثباته هذا التمييز التخصيص بشدة العذاب لا التخصيص باصل العذاب ولذلك قال تعالى
 في جميعهم (ثم لنحزن أعلم) من كل عالم (بالذين هم) بظواهرهم وبواطنهم (أولى بها) أي يجهم
 (صليا) أي دخولا واحترافا فبذلك أيهم ولا يقال أولى الامع اشتراكهم وأصله صلاوى من صلى
 بكسر اللام وفتحها (تنبيه) في اعراب أيهم أشد أقوال كثيرة أظهرها عند جمهور المعربين وهو
 مذهب سيبويه ان أيهم موصولة بمعنى الذي وان حركتها حركة بناء ثبت عند سيبويه ونحو وجها
 عن النظار وأشد خبر مبتدأ مضمر والجمله صلة لأيهم وأيهم وصلتها في محل نصب مفعول
 به اولاي أحوال أربعة ذكرتها في شرح القطر* ولما كانوا بهذا الاعلام المؤكدا بالانقسام
 من ذى الجلال والاكرام جديرين باصفاء الافهام الى ما توجه اليها من الكلام التيقن الى
 مقام الخطاب افهاما للعموم فقال تعالى (وان) أي وما (منكم) أي الناس أحد (الاوردها)

(كُنْ) ذَلِكَ الْوُرُودُ (عَلَى رَبِّكَ) الْمَوْجِدُ لِلْمَحْسَنِ إِلَيْكَ (حَتْمًا مَقْضِيًّا) أَيْ حَقُّهُ وَقَضَى بِهِ
 لَا يَتَرَكُهُ وَالْوُرُودُ مَوَاقِفُ الْمَسْكَانِ فَاخْتَلَفُوا فِي مَعْنَى الْوُرُودِ هَذَا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْأَكْثَرُونَ
 الْوُرُودُ هَهُنَا هُوَ الدَّخُولُ وَالْكُفَاةُ رَاجِعَةٌ إِلَى النَّارِ وَقَالُوا يَدْخُلُهَا الْبَرُّ وَالْقَاطِرُ ثُمَّ يَنْجِي اللَّهُ
 الْمُتَّقِينَ فَيُخْرِجُهُمْ مِنْهَا وَيُدِلُّ عَلَى أَنَّ الْوُرُودَ هُوَ الدَّخُولُ قَوْلُهُ تَعَالَى يَقْدَمُ قَوْمُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 فَأُورِدَهُمُ النَّارَ وَرَوَى ابْنُ عَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ نَافِعُ بْنُ الْأَزْرَقِ مَارَى ابْنَ عَبَّاسٍ
 فِي الْوُرُودِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ الدَّخُولُ وَقَالَ نَافِعٌ لَيْسَ الْوُرُودُ الدَّخُولُ فَتَسْلُبُ ابْنَ عَبَّاسٍ أَنْتُمْ
 وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ أَدْخَلَهَا هَؤُلَاءُ أَمْ لَا ثُمَّ قَالَ يَا نَافِعُ أَمَا
 وَاللَّهِ أَنَا وَأَنْتَ سَنَرُدُّهَا وَأَنَا أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَنِي اللَّهُ مِنْهَا وَمَا أَرَى اللَّهَ يُخْرِجُكَ مِنْهَا بِكَذِّبِكَ
 وَيُدِلُّ عَلَيْهِ أَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى (ثُمَّ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا) أَيْ الْكُفَرُ مِنْهَا وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ ثُمَّ نَجَّيْنَا الَّذِينَ
 آمَنُوا (وَيَذَرُ الظَّالِمِينَ) بِالْكَفَرِ (فِيهَا جَنَّتِهَا) عَلَى الرِّكْبِ الْأَوَّالِ وَالْكَلِّ وَارِدُونَ وَالْإِخْبَارُ الْمَرْبُوبَةُ
 دَالَّةٌ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ رَوَى أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي اللَّهُ تَعَالَى عَنْ الْوُرُودِ وَلَمْ يُخْبِرْ بِالْصَّدرِ
 فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا ابْنَ رَوَاحَةَ اقْرَأْ مَا بَعْدَهَا ثُمَّ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا فَاذِلَّ عَلَى أَنَّ ابْنَ رَوَاحَةَ
 فَهَمُّ مِنَ الْوُرُودِ الدَّخُولُ وَلَمْ يَشْكُرْ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ هَذِهِ
 الْآيَةِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْوُرُودُ الدَّخُولُ وَلَا يَتَّبِعُ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ إِلَّا
 دَخَلَهَا فَتَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بَرْدًا وَسَلَامًا حَتَّى أَنْ لَمْ تَزُجَّجَا مِنْ بَرْدِهَا وَلَئِنْ حَرَارَةُ النَّارِ لَيْسَتْ
 بِطَبْعِهَا فَالْأَجْزَاءُ الْمَلَّاصَةُ لَا بُدَّ أَنْ الْكُفَّارَ يَجْعَلُهَا اللَّهُ تَعَالَى مَحْرَقَةً مُؤَذِيَةً وَالْأَجْزَاءُ الْمَلَّاصَةُ
 لِأَجْزَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يَجْعَلُهَا بَرْدًا وَسَلَامًا كَمَا فِي حَقِّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ الْمُوَكَّلِينَ بِهَا
 لَا يَجِدُونَ أَلْمًا وَكَأَنَّ الْكُوزَ الْوَاحِدَ مِنَ الْمَاءِ كَانَ يَشْرِبُهُ الْقَبْطِيُّ فَيَكُونُ دَمًا وَيُشْرِبُهُ الْإِسْرَائِيلِيُّ
 فَيَكُونُ مَاءً عَذْبًا وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ فَقَالَ إِذَا دَخَلَ
 أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَلَيْسَ وَعَدْنَا رَبَّنَا أَنْ نَرْدَ النَّارَ فَيَقَالُ لَهُمْ قَدْ وَدَّعْتُمُوهَا وَهِيَ
 خَامِدَةٌ وَخَامِدَةٌ بِمَجْمَعِ أَيْ سَاكِنَةٌ وَرَوَى بِالْجَمِّ أَيْ بَارِدَةٌ وَلَا بَدَّ مِنْ ذَلِكَ فِي الْمَلَائِكَةِ
 الْمُوَكَّلِينَ بِالْعَذَابِ حَتَّى يَكُونُوا فِي النَّارِ مَعَ الْعَاقِبِينَ (فَإِنْ قِيلَ) فَإِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ عَذَابٌ فِي
 دُخُولِهِمْ فِي الْفَائِزَةِ فِي ذَلِكَ الدَّخُولِ (أَجِيبْ) بِوُجُوهٍ أَحَدُهَا أَنَّ ذَلِكَ مِمَّا يَزِيدُهُمْ سُرُورًا إِذَا عَلُوا
 الْخَلَاصَ مِنْهَا ثَانِيهَا أَنَّ فِيهِ مَزِيدَ غَمٍّ عَلَى أَهْلِ النَّارِ حَيْثُ يَرَوْنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ هُمْ أَعْدَاؤُهُمْ
 يَتَخَلَّصُونَ مِنْهَا وَهُمْ يَبْقَوْنَ فِيهَا ثَالِثُهَا أَنَّ فِيهِ مَزِيدَ غَمٍّ عَلَى أَهْلِ النَّارِ حَيْثُ تَطْهَرُ فَيُصْغِتُهُمْ عَنْ بَدَنِ
 الْمُؤْمِنِينَ رَابِعُهَا أَنَّهُمْ إِذَا شَاهَدُوا ذَلِكَ الْعَذَابَ صَارَ سَبَبًا لِمَزِيدِ التَّذَاهِبِ عَنْهُمْ بِنَعِيمِ الْجَنَّةِ وَقِيلَ
 الْمُرَادُ بِالَّذِينَ يَرُدُّونَهَا مَنْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُمْ مِنَ الْكُفَّارِ فَكُنِيَ عَنْهُمْ أَوَّلًا كُفَاةٌ الْغَيْبَةِ ثُمَّ خَاطَبَ
 خُطَابُ الْمَشَافَهَةِ وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ فَلَا يَدْخُلُ النَّارَ مُؤْمِنٌ وَاسْتَدِلَّ بِقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ
 سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْهَا الْحَسَنَةُ فِي أَوَّلِكَ عَنْهَا مَبْعُدُونَ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَالْمَبْعُدُ عَنْهَا لَا يَوْصَفُ بِأَنَّهُ
 وَارِدُهَا وَلَوْ وَرَدُوا جَهَنَّمَ لَسَمِعُوا حَسِيسَهَا وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى وَهُمْ مِنْ قَرْعٍ يَوْمَئِذٍ آمَنُونَ وَرَوَى
 عَنْ مَجَاهِدٍ مَنْ حَتَمَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَدْ وَرَدَهَا فِي الْخَبَرِ الْحَسَنُ كَبِيرٌ مِنْ جَهَنَّمَ وَهِيَ حَقُّ الْمُؤْمِنِ

من النار وفي رواية الحمى من فيج جهنم فابردوها بالماء وقوله من فيج جهنم أى وهبها وحرها
وقال ابن مسعود وان منكم الاواردها يعنى القيامة والكفاية راجعة اليها قال البغوى
والاول اصح وعليه أهل السنة وروى أنه يخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن
شعيرة من خير ويخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن برة من خير ويخرج من النار
من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن ذرة من خير وفي رواية من ايمان وعن ابن مسعود قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا أعلم آخر أهل النار خروجا منها وآخر أهل الجنة
دخولا الجنة رجل يخرج من النار حبوا فبقول الله له اذهب فادخل الجنة قال فباتها فيخيل
اليه أنها ملائى فيرجع فيقول وجدتها ملائى فيقول الله له اذهب فادخل الجنة فان لك مثل
الدنيا وعشر أمثالها فيقول له أنسخرنى وأنت الملك فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ضحك حتى بدت نواجذه فكان يقال ذلك أدنى أهل الجنة منزلة قوله حتى بدت نواجذه أى أنباه
وأضراسه وقيل هى أعلى الاسنان وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعذب
ناس من أهل التوحيد فى النار حتى يكونوا جمما ثم تدركهم الرحمة قال فيخرجون فيطرحون
على باب الجنة قال فيرش عليهم أهل الجنة الماء فينبتون كما ينبت الغناء فى جالة السيل الجهم القعم
والغناء كل ما جاء به السيل وقرأ الكسائى نفي بسكون النون الشانية وتخفيف الجيم والباقون
بفتح النون الثانية وتشديد الجيم وما أقام تعالى الحجة على مشركى قريش المنكرين للبعث
قال تعالى عطفه على قوله ويقول الانسان (واذا تلى عليهم) أى الناس من المؤمنين والكفار
من أى نال كان (آياتنا) أى القرآن حال كونها (بينات) أى واضحات وقيل مرتبات
الالفاظ لمخصات المعانى وقيل ظاهرات الإعجاز (قال الذين كفروا) بايات ربهم بينة
جهلا منهم ونظرا الى ظاهر الحياة الدنيا الذى هو مبطلهم من العلم (للذين آمنوا) أى لاجلهم
أو مواجهاة لهم اعراضا عن الاستدلال بالآيات بالاقبال على هذه الشبهة الواهية وهى المفاخرة
بالمكاثرة فى الدنيا من قولهم (أى الفريقين) نحن بما لنا من الاتساع أم أنتم بما لكم من خشونة
العيش ورثاة الحال ولو كنتم أنتم على الحق وكنا على الباطل لكان حالكم فى الدنيا أحسن
من حالنا لأن الحكيم لا يلقى به أن يوقع أوليائه المخلصين فى الذل وأعداءه المعرضين عن خدمته
فى العز والراحة وإنما كان الامر بالعكس فان الكفار كانوا فى النعمة والراحة والاستعلاء
والمؤمنين كانوا فى ذلك الوقت فى الخوف والقلّة هذا حاصل شبهتهم والقائل ذلك هو النضر بن
الحارث وذو وه من قريش للذين آمنوا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكان فيهم قشافة
وفى عيشهم خشونة وفى ثيابهم رثالة وكان المشركون يرحلون شعورهم ويلبسون خير ثيابهم
فقالوا للمؤمنين أى الفريقين (خير مقاما) أى موضع قيام أو إقامة على قراءة ابن كثير يضم الميم
والباقون بفتحها فى كتابا القراءتين يحنل أن يكون اسم مصدر أو اسم مكان اما من قام ثلاثيا
أو من أقام (تنبيه) قالوا زيد خير من عمرو وشمر من بكر ولم يقولوا أخير منه ولا أشر منه
لأن هاتين اللفظتين كثر استعمالهما خذفت همزة هما ولم يثبتا الا فى فعل التعجب فقالوا

أخبر زيد وأشر برغم ووما أخبر زيد وما أشر عر والعله في اثباته ما في فعلي التعجب ان استعمال
هذين اللفظين اسماً أكثر من استعمالهما فعلاً فحذفت الهمزة في موضع النكرة وبقيت
على أصلها في موضع القلة (وأحسن ندباً) أي جمعا ومتحدنا والندى المجلس يقال ندى وناد
والجمع الاندية ومنه وتأتون في ناديك المذكر وقال تعالى فليدع ناديه ويقال ندوت القوم أندوهم
اذا جمعتهم في مجلس ومنه دار الندوة وكانت تجمع القوم فجعلوا ذلك الامتحان بالانعام
والاحسان دليلاً على رضا الرحمن مع التكذيب والكفران وعقلوا عن أن في ذلك مع
التكذيب بالبعث تكذيباً بما شاهدون من القدرة على العقاب باحلال النقم وسلب النعم
ولوستل الأهلكتهم وسلمنا جميع ما يتفخرون به (وكم أهلكنا قبلهم) ثم بين ايهام كم بقوله (من
قرن) شاهدوا ديارهم ورأوا آثارهم (هم) أي أهل تلك القرون (أحسن) من هؤلاء (أنا) أي
أمتي (ورثنا) أي ومنظر افلاد حصول نعم الدنيا للانسان على كونه حبيب الله لوجب
أن لا يصل الى هؤلاء نعم في الدنيا وقرأ قالون وابن ذكوان بابدال الهمزة ياء وادغامها في الياء
وقفاً ووصلاً واذا وقف حذفت الياء في الهمزة ياء ولا فيها الادغام والظهار * (نبية) * كم مفعول
أهلكنا مقدم واجب التقديم لأن له صدر الكلام لانها اما استفهامية أو خبرية وهي محولة
على الاستفهامية أي كثير من القرون أهلكنا ومن قرن تمييز لكم مبين لها وانما سمي أهل كل
عصر قرناً لانهم يتقدمون من بعدهم وقول البضاوى وهم أحسن صفة لكم تبع فيه
الزخشي و غيره ورد بأن كم الاستفهامية والخبرية لا توصف ولا يوصف بها فهم أحسن في
محل جر صفة لقرن وجعه نظر المعنى لأن القرن مشتمل على أفراد كثيرة * ثم قال تعالى لنبيه
صلى الله عليه وسلم (قل) لهؤلاء المبعدين رداعليم وقطعا لمعاذيرهم وهتكال شبههم هذا الذي
افتخرتم به لا يدل على حسن الحال في الآخرة بل على عكس ذلك فقد جرت عادته تعالى أنه (من
كان في الضلالة) مثلكم كونار اسخا بسط له في الدنيا وطيب عيشه في ظاهرها حال فيها ونعم
بأنواع الملاذ وقوله (فليمد له الرحمن مداً) أمر بمعنى الخبر معناه فندعه في طغيانه ونهله في كفره
بالبسطة في الآثار والسعة في الديار والطول في الاعمار وانفاقها فيما يستلذه من الاوزار
ولا يزال يمد له استدراجاً (حتى اذا رآوا) أي كل من كفر بأعينهم (ما يوعدون) من قبل الله (أما
العذاب) في الدنيا بأيدي المؤمنين وغيرهم اوفى البرزخ (وأما الساعة) أي القيامة التي هم بها
مكذبون وعن الاستعداد اهلها معرضون ولا شيء يشبه أهوالها وخزيها ونكاليها (فسيعلمون)
اذا رآوا ذلك (من هو شر مكاناً) أي من جهة المكان الذي قوبل به المقام في قولهم خير مقام
(وأضعف جنحاً) أي أقل ناصراً هم أم المؤمنون أي أضعف من جهة الجنح أي الذي أشير
به الى الندى في قولهم وأحسن ندباً لانهم في النار والمؤمنون في الجنة فهذا رد عليهم في قولهم
أي الفريقين خير مقاماً وأحسن ندباً (ويزيد الله الذين اهتدوا) الى الايمان (هدى) بما ينزل
عليهم من الآيات عوض ما زوى عنهم من الدنيا لكرامتهم عنده مما بسط للضلال ليهوانهم
عليه * وأشار الى أن مثل ما حذل أولئك بالنوال وفق هؤلاء لحسن الاعمال باقلال الاموال

فقال عز من قائل (والباقيات الصالحات) أى الطاعات والمعارف التى شرحت لها الصدور
 وأنارت بها القلوب وأوصلت الى علام الغيوب (خير عمد ربك) مما تمع به الكفرة والخيرية هنا
 فى مقابل قولهم أى الفريقين خير مقاماً وقيل الباقيات الصالحات هى الصلوات وقيل التسبيح
 روى أبو الدرداء قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وأخذ عوداً يابساً وأزال
 الورق عنه ثم قال ان قول لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله تحط الخطايا كما يحط ورق هذه
 الشجرة الرىح خذهن يا أبا الدرداء قبل أن يحال بينك وبينهن الباقيات الصالحات وهى من
 كنوز الجنة فكان أبو الدرداء يقول لا عملن ذلك ولا كثرن عمله حتى إذا رآنى الجهال حسبوا
 أنى يحضون قال الرازى والقول الاول أولى لانه تعالى انما وصفها بالباقيات الصالحات من
 حيث يدوم ثوابها فلا تختص ببعض العبادات فهى باسرها باقية صالحة نظر الى أثرها الذى هو
 الهداية ثم بين تعالى خيريتها بقوله تعالى (ثواباً) أى من جهة الثواب (وخير مرداً) أى من جهة
 العقابة يوم الحسرة (فان قيل) لا يجوز أن يقال هذا خيراً الا والمراد انه خير من غيره والذى عليه
 الكفار لا خير فيه أصلاً (أجيب) بأن المراد خير مما ظنه الكفار بقولهم خيراً مما أوأحسن ندباً
 وقيل هو كقولهم الصيغ أحزن الشتاء بمعنى أنه فى حرته أبلغ منه فى برده قال الكفرة يردون الى
 فناء وخسارة والمؤمنون الى ربح وبقاء ولما ذكر تعالى الدلائل أولاً على صحة البعث ثم أورد
 شبهة المنكرين وأجاب عنها أورد عليهم الآن ما ذكره على سبيل الاستمراء طعننا فى القول
 بالحشر فقال تعالى (أفرأيت الذى) أى الذى يعرض عن هذا اليوم ويزيد على ذلك بأن
 (كفر يا أيها الناس) الدالات على عظمتها بالدالات اللينات (وقال) جراً منه وجهلاً (لا وتين)
 أى والله لا وتين فى الساعة على تقدير قيامها (مالا وولداً) أى عظيمين فلم يكفه فى جهله تعجيز القادر
 حتى ضم اليه أقدار العاجز وقرأ جزءة والكسائى وولداً وكذا ولداً فى جميع ما فى هذه السورة
 بضم الواو وسكون اللام والباقون يفتح الواو واللام فى الجميع يقال ولد وولد كما يقال عرب
 وعرب وعدم وأما القراءة بفتحين فواضحة وهوا سم مفرد قائم مقام الجمع وأما قراءة الضم
 والاسكان فقليل هى كالتى قبلها فى المعنى وقيل بل هى جمع لولد فحواً أسد وأسد وأسد وأسد وأسد
 ذلك ولقد رأيت معاشراً * قد أغروا مالا وولداً

وأنشدوا شاهد على أن الولد والولد مترادفان قول الآخر

فليت فلانا كان فى بطن أمه * وليت فلانا كان ولد جاره

* ولما كان ما ادعاه لاعلمه الابأحد أمرين لا علم له بواحد منهما أنكرك قوله ذلك بقوله تعالى
 (أطلع الغيب) الذى هو غائب عن كل مخلوق فهو فى بعد عن الخلق كالعالى الذى لا يمكن أحداً
 منهم الاطلاع اليه وتفرد به الواحد القهار (أم اتخذ) أى بغاية جهده (عند الرحمن عهداً)
 عاهده عليه بأن يؤتيه ما ذكر بطاعة فعملها على وجهها اليقف سبحانه فيه عند قوله وقيل
 فى العهد كلمة الشهادة وعن قتادة هل له عمل صالح قدمه فهو يرجو بذلك ما يقول وعن الكلبي
 هل عهد الله اليه أن يؤتيه ذلك وعن الحسن رحمه الله تعالى نزلت فى الوليد بن المغيرة والمشهور

أنهم في العاص بن وائل قال خباب بن الارت كان لي عليه دين فاقتضيته فقال لا والله حتى تكفر
بمحمد فقلت لا والله لأأكفر بمحمد حيا ولا ميتا ولا حين تبعث قال فاني اذا مت بعثت قلت نعم
قال اذا بعثت جئتني وسيسكون لي ثم مال وولد فأعطيت وقيل صاع له خباب حليما فاقضاه
الاجر فقال انكم تزعمون أنكم تبعثون وان في الجنة ذهباً وفضة وحريراً فأنا أقضيتكم ثم فاني أوتى
مالا وولداً فأعطيت حينئذ ثم انه سبحانه وتعالى بين من حاله ضد ما دعاه فقال تعالى (كَلَّا) وهي
كلمة ردع وتنبه على الخطأ أي هو مخطئ فيما يقول ويتمناه (سَنَكْتُبُ) أي نحفظ عليه (ما يقول)
فنجازيه به في الآخرة وقيل نأمر الملائكة حتى يكتبوا عليه ما يقول (وَنَعْدُ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ
مَدًّا) أي نزيد بذلك عذاباً فوق عذاب كفره وقيل نطيل مدة عذابه (وَنُزْئِلُهُ بِمَوْتِهِ) (ما يقول)
أي ما عنده من المال والولد (وَبِأَيِّ نَبَأٍ) يوم القيامة (فَرَدًّا) لا يصعبه مال ولا ولد كان له في
الدنيا فضلاً أن يؤتى ثم زائد ا قال تعالى ولقد جئتمونا فرادى وقيل فرداً رافضاً لهذا القول
منفرداً عنه * ولما تكلم سبحانه وتعالى في مسألة الخسر والنشر تكلم الآن في الرد على عباد
الاصنام فقال (وَاتَّخِذُوا) أي كفار قريش (مَنْ دُونَ اللَّهِ) أي الاوثان (الْهَمَةَ) يعبدونها
(لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا) أي منفعة بحيث يكونون لهم شفعاء وأنصاراً ينقذونهم من الهلاك * ثم
أجاب تعالى بقوله تعالى (كَلَّا) ردع وانكاراً لعزهم بها (سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ) أي تستبعد
الالهة عبادتهم ويقولون ما عبدتمونا كقوله تعالى اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا وفي آية
أخرى ما كانوا ايانا يعبدون وقيل أراد بذلك الملائكة لانهم كانوا يكفرون بعبادتهم ويتبرؤون منهم
ويخصمونهم وهو المراد من قوله تعالى أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون وقيل ان الله تعالى يحكي
الاصنام يوم القيامة حتى يوبخوا عبادهم ويتبرؤا منهم فيكون ذلك أعظم لحسرتهم ويجوز أن
يراد الملائكة والاصنام (وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا) أي أعواناً وأعداء (فان قيل) لم وحده وهو خير
عن جمع (أجيب) بأنه امام ضد في الاصل والمصادر موحدة مذكرة وما لانه مفرد في معنى الجمع
قال الزمخشري والضد العون وحد توحيده قوله عليه الصلاة والسلام وهم يدعي من سواهم
لاتفاق كلمتهم وأنهم كشيء واحد لفرط تضائهم وتوافقهم انتهى والحديث رواه أبو داود وغيره
والشاهد فيه قوله يدحي لم يقل أيد * ولما ذكر تعالى مالهؤلاء الكفار مع آلتهم في الآخرة ذكر
بعده ما لهم مع الشياطين في الدنيا وأنهم يتولونهم وينقادون اليهم فقال تعالى مخاطباً للنبي صلى
الله عليه وسلم (أَلَمْ تَرَ) أي تنظر (أَنَا أَنَا رُسُلُنَا) أي سلطاننا (الشياطين على الكافرين تؤزهم أزراً)
الازوالهز والاستفزاز اخوات ومعناها التهيج وشدة الارعاج أي تغريهم على المعاصي
وتهميهم لها بالوساوس والتسويلات (فَلَا تَجْعَلْ عَلَيْهِمْ) أي تطلب عقوبتهم بأن يهلكوا
ويبيدوا حتى تستريح أنت والمسلمون من شرورهم (انما عبد لهم عذراً) أي ليس بينك وبين
ما تطالب من هلاكهم الا أيام محصورة وأنفاس معدودة وتطيره قوله تعالى ولا تستجمل لهم
كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ وعن ابن عباس كان اذا قرأها
يكي وقال آخر العدد خروج نفسك آخر العدد دخول قبرك آخر العدد فراق أهلك وعن

ابن السمك أنه كان عند المأمون فقرأها فقال إذا كانت الانشاس بالعدد ولم يكن لها مدد فما
 أسرع ما تنفذ وقيل نعد أنفسهم وأعمالهم فنجازيهم على قليلها وكثيرها وقيل نعد
 الاوقات الى وقت الاجل المعين لكل أحد الذي لا يتطرق اليه الزيادة والنقصان ثم بين تعالى
 ما سيطهز في ذلك اليوم من الفصل بين المتقين والمجرمين في كيفية الحشر فقال (يوم) أي
 واذ كر يوم (فحشر المتقين) بإيمانهم (الى الرحمن) أي الى محل كرامته وقوله تعالى (وفدا) حال
 أي وافدين عليه كما يفد الوفاة على الملوك منتظرين لكرامتهم وانعامهم والوفد الجماعة
 الوافدون يقال وفدي وفدا وفودا وفادة أي قدم على سبيل التكرمة فهو في الاصل
 مصدر ثم أطلق على الأشخاص كالف وفدا وقال أبو البقاء وفد جمع وافد مثل ركب وراكب
 وصحب وصاحب وهذا الذي قاله ليس بذهب سيويو لان فاعلا لا يجمع على فعل عند سيويو
 واجازه الاخفش وجرى عليه الجلال المحلى فقال وفد جمع وافد بمعنى ركب انتهى وقال ابن
 عباس وفدا ركبنا وقال أبو هريرة على الابل وقال على رضى الله تعالى عنه والله ما يحشرون
 على أرجلهم ولكن فوق نوق وحالها الذهب ونجائب سروجها واوقيت ان هموا بها سارت
 وأن هموا بها طارت (ونسوق المجرمين) بكفرهم (الى جهنم) وقوله تعالى (وردا) حال أي مشاة
 باهانة واستخفاف كأنهم نعم عطاش تساق الى الماء وقيل عطاش قد تقطعت أعناقهم من شدة
 العطش لان من يرد الماء لا يرد الابعطش وحقيقة الورد المسير الى الماء وقوله تعالى (لا يملكون
 الشفاعة) الضمير فيه للعباد المدلول عليهم بذكر المتقين والمجرمين وقيل للمتقين وقيل للمجرمين
 وقوله تعالى (الامن اتخذ عند الرحمن عهدا) استثناء متصل على القولين الاوّلين منقطع على
 الثالث والمعنى أن الشافعين لا يشفعون الا لمن اتخذ عند الرحمن عهدا كقوله تعالى ولا
 يشفعون الا لمن ارتضى ويدخل في ذلك أهل الكبار من المسلمين اذ كل من اتخذ عند الرحمن
 عهدا وجب دخوله فيه وصاحب الكبيرة اتخذ عند الرحمن عهدا وهو التوحيد فوجب
 دخوله تحته ويؤيده ما روى عن ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال لا صحابة ذات يوم
 أي مجزأ أحدكم أن يتخذ عند كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل
 صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انى أعهد اليك بانى أشهد
 ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمد عبدك ورسولك فلا تنكلى الى نفسى فانك ان
 تنكلى الى نفسى تقرى من الشر وتبعدنى من الخير وانى لا ألق الا برجتك فاجعل لى عندك
 عهدا تؤقني به يوم القيامة انك لا تتخلف المعاد فاذا قال ذلك طبع الله عليه بطابع ووضع تحت
 العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين لهم عهد عند الرحمن عهد فيدخلون الجنة
 فظهر أن المراد من العهد كلمة الشهادة وظهر وجه الدلالة على ثبوت الشفاعة لاهل الكبار
 * ولما رتب سبحانه وتعالى على عبدة الاوثان عباد الى الردة على من أثبت له ولدا بشو له تعالى (وقالوا
 اتخذ الرحمن ولدا) أي قالت اليهود وعزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت العرب
 الملائكة بنات الله (لقد جئتم شيئا اذًا) قال ابن عباس أي منكرا وقال قتادة أي عظيما وقال

ابن خالويه الادوال العجب وقيل العظيم المنكر والادة الشدة وأدنى الامر وأدنى أثقلني وعظم
 علي وقراً (تسكاد السموات) نافع والكساف بالياء على التذكير والباقون بالتاء على التأنيث
 وقراً (يتفطرون منه) أبو عمرو وابن عامر وشعبة وحزرة بعد الياء بنون ساكنة وكسر الطاء مخففاً
 والباقون بعد الياء تشاء وفتح الطاء مشددة يقال انفطر الشيء وتفتط أي تشقق وقراءة التشديد
 أبلغ لأن التفعّل مطاوع فعل والانفعال مطاوع فعل ولأن أصل التفعّل التكلف (وتنشق
 الارض) أي تنخسف بهم (وتنخر الجبال هَذَا) أي تسقط وتنطبق عليهم (أن) أي من أجل
 ان (دعوا للرجن ولداً) قال ابن عباس وكعب فزعت السموات والارض والجبال وجميع
 الخلائق الا الثقلين وسكادت أن تزول وغضبت الملائكة واستعرت جهنم حين قالوا اتخذ
 الله ولداً (فان قيل) كيف يؤثر القول في انفطار السموات وانشقاق الارض وخرور الجبال
 (أجيب) بوجوه الاول ان الله تعالى يقول كدت أفعل هذا بالسموات والارض والجبال
 عند وجود هذه الكلمة غضباً مني على من نفقوا بالوحلى واني لا أعجل بالعقوبة الثاني
 أن يكون استعظاماً للكلمة وتهويلاً وتصويراً لاثرائها في الدين وهدمها لقواعده وأركانها
 الثالث ان السموات والارض والجبال تسكاد أن تفعل كذلك لو كانت تعقل هذا القول
 ثم نفي الله تعالى عن نفسه الولاد بقوله تعالى (وما ينبغي للرجن أن يتخذ ولداً) أي ما يليق به اتخاذ
 الولد لأن ذلك محال أما الولادة المعروفة فلا مقالة في امتناعها وأما التنبئ فان الولد لا بد وأن
 يكون شيئاً بالوالد ولا شبهة لله تعالى لأن اتخاذ الولد انما يكون لأغراض اتمام من سرور
 أو استعانة أو ذكر جميل وكل ذلك لا يصح في حق الله تعالى (ان) أي ما (كل من في السموات
 والارض) أي ان كل معبود من الملائكة في السموات والارض من الناس منهم العزيز
 وعيسى (الا أتى الرجن) أي ملجئاً الى ربوبيته (عبداً) منقاداً مطيعاً ذليلاً خاضعاً كما يفعل
 العبد ومن المفسرين كالجلال المحلى من حمله على يوم القيامة خاصة والاول اولى لانه
 لا تخصيص في الآية (لقد أحصاهم) أي حصرهم وأحاط بهم بحيث لا يخرجون عن حوزة وعلمه
 وقبضته وقدرته وكلهم تحت تدبيره وقهره (وعدهم عداً) أي عداً شخاصهم وأنامهم وأنفاسهم
 وأفعالهم فان كل شيء عنده بمقدار لا يخفى عليه شيء من أمورهم (وكلهم آتية) أي كل واحد
 منهم يأتيه (يوم القيامة فرداً) أي وحيداً ليس معه من الدنيا شيء من مال أو نصير يمنعه ولما
 رد سبحانه وتعالى على أصناف الكفرة وبأن في شرح أحوالهم في الدنيا والاخرة ختم السورة
 بذكر أحوال المؤمنين فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرجن وداً) أي
 سيجعل لهم في القلوب مودة من غير تعرض منهم لاسبابها من قرابة أو صداقة أو سطوة
 معروف أو غير ذلك روى الشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا أحب الله عبداً يقول لجبريل
 أحببت فلاناً فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادي في أهل السماء قد أحب الله فلاناً فأحبه فيحبه
 أهل السماء ثم توضع له الحجة في الارض واذا أبغض الله عبداً قال مالك لا أحسنه الا قال في
 البغض مثل ذلك والسجين في سجين اما لان السورة مكية وكان المؤمنون حينئذ بمقوتين بين

الكفرة فوعدهم الله تعالى ذلك اذا قوى الاسلام والمعنى سيحدث لهم في القلوب مودة واما
 أن يكون ذلك يوم القيامة يحبيهم الله الى خلقه بما يظهر من حسناتهم وروى عن كعب قال
 مكتوب في التوراة لاجبة لاحد في الارض حتى يكون ابتداءها من السماء من الله عز وجل
 ينزلها على أهل السماء ثم على أهل الارض ومصادق ذلك في القرآن قوله سبحانه لهم الرجى ودا
 وقال أبو مسلم معناه يجب لهم ما يحبون والود والحببة سواء * وما ذكر سبحانه وتعالى في هذه
 السورة التوحيد والنبوة والخسر والرد على فرق المبطلين بين تعالى أنه يسر ذلك بلسان نبيه
 صلى الله عليه وسلم بقوله (فأنا نسرناه) أى القرآن (بلسانك) أى العربى أى لولا أنه تعالى
 نقل قصصهم الى اللغة العربية لما تسر ذلك لك (لتبشر به المتقين) أى المؤمنين (وتندب) أى
 تخوف (به قومك) جيع ألد أى جدل بالباطل وهم كفار مكة ثم انه تعالى ختم السورة وعظمة
 عظيمة بليغة فقال تعالى (وكم) أى كثيرا (أهلكنا قبلهم من قرن) أى أمة من الامم الماضية
 بتكذيب الرسل لانهم اذا تأملوا وعلموا أنه لا بد من زوال الدنيا وأنه لا بد فيها من الموت وخافوا
 سوء العاقبة فى الآخرة كانوا الى الحد من المعاصى أقرب * ثم أكد ذلك بقوله تعالى (هل
 تحس) أى ترى وقيل تجدد (منهم من أحد) وتسمع لهم ركزا) أى صوتا خفيا لا قال الحسن بادوا
 جميعا فلم يبق منهم عين ولا أثر أى فكما أهلكنا أولئك نهلك هؤلاء * (نبيه) * الركز الصوت الخفى
 دون نطق بحروف ولا فم ومنه ركز الريح أى غيبه فى الارض وأخفاه ومنه الركز وهو المال
 المدفون لحفائه واستتاره والحديث الذى ذكره البيضاوى تبارك وتعالى وهو من قرأ سورة
 مريم أعطى عشر حسنات بعدد من كذب ذكرى يا وصدق به ويحيى ومريم وعيسى وسائر
 الانبياء المذكورين فيها وبعدد من دعا الله فى الدنيا ومن لم يدع الله تعالى حديث موضوع

﴿سورة طه عليه الصلاة والسلام مكية﴾

وهى مائة وخمس وثلاثون آية وعدد كلماتها ألف وثلثمائة واحد وأربعون كلمة وعدد حروفها
 خمسة آلاف ومائتان واثنان وأربعون حرفا وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال أعطيت السورة التى ذكرت فيها البقرة من الذكرا الاول وأعطيت طه ويسن
 والطواسين من ألواح موسى وأعطيت فواتح القرآن وخواتيم السورة التى ذكرت فيها البقرة
 من تحت العرش وأعطيت المفصل نافلة

(بسم الله) الملك الحق المبين (الرحمن) الذى غم نعمه على خلقه أبجعين (الرحيم) الذى خص
 بحبسه عباده المؤمنين وقرأ (طه) شعبة وحجرة والكسائي بامالة الطاء والهاء ووافتهم ورش
 وأبو عمر وعلى امالة الهاء محضة ولم يل ورش محضة الالهة الهاء وقد تقدم الكلام فى الحروف
 المقطعة فى أول سورة البقرة وفى هذه ههنا قولان الصحيح أنهم من تلك وقيل انها كلمة مفيدة
 اما على القول الاول فقد تقدم الكلام فيه فى أول سورة البقرة والذى زادوه هنا أمور
 أحدها قال تعالى الطاء شجرة طوبى والهاء الهاوية فكانه أقسم بالجنة والنار ثانيا يحكى

عن جعفر الصادق الطاهر الطاهرة أهل البيت والهاهديهم ثالثا قال سعيد بن جبير هذا
افتتاح اسمه الطيب الطاهر الهادي رابعها مطمع الشفاعة لامة وهادي الخلق الى الملة
خامسها الطاهر من الطاهرة والهاه من الهادية فكانه قيل يا طاهر امن الذنوب يا هادي الى
علام الغيوب سادسها الطاهر طول القراءة والهاه هيبتهم في قلوب الكفار قال تعالى
سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب سابعها الطاهر تسعة في الحساب والهاه بخمسة فكون
اربعة عشر ومعناها يا أيها البدر وأما على القول الثاني فقل معنى طه يا رجل وهو يروي
عن ابن عباس والحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وعكرمة والكبي * ثم قال سعيد بن
جبير بالنبطية وقال قتادة بالسرانية وقال عكرمة بالحبشية وقال الكبي بلغة عك وهو
بتشديد الكاف ابن عدنان أخو معد وحكي الكبي انك لو قلت في عك يا رجل لم تجب حتى
تقول طه وقال السدي معناه يا فلان وقيل انه صلى الله عليه وسلم كان يقوم في تهجدته على
احدى رجله فامر أن يطأ الارض بقدميه معا وقال الكبي لما نزل على رسول الله صلى الله
عليه وسلم الوحي بمكة اجتهد في العبادة حتى كان يروح بين قدميه في الصلاة اطول قيامه وكان
يصلي الليل كله فأنزل الله عليه هذه الآية وأمره أن يخفف على نفسه فقال تعالى (ما أنزلنا عليك
القرآن لتشقى) أي لتعب بما فعلت بعد نزوله من طول قيامك بصلاة الليل أي خفف عن نفسك
فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم صلى الليل حتى تورمت قدماه فقال له جبريل عليه السلام ابق
على نفسك فان لها عليك حقا ما أنزلناه لئلا تنفك بالصلاة وتذيبها المشقة وما بعثت الا
بالخفيفة السمحة وروى أنه كان اذا قام من الليل ربط صدره بجمل حتى لا ينام وقيل لما رأى
المشركون اجتهاده في العبادة قالوا انك لتشقى حيث تركت دين آبائك أي لتتعب وتتعب وما
أنزل عليك القرآن يا محمد الا لشقائك فزلت وأصل الشقاء في اللغة العناء وقيل المعنى انك
لا تلام على كفر قومك كقوله تعالى لست عليهم بمسيطر وقوله تعالى وما أنت عليهم بوكيل أي
انك لا تؤاخذ بنبيهم وقيل ان هذه السورة من أوائل ما نزل بمكة وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم في ذلك الوقت مقهورا تحت ذل الاعداء فكانه تعالى قال لا تظن أنك تبقى أبدا على هذه
الحالة بل يعملوا أمرك ويظهر قدرك فانما أنزلنا عليك القرآن لتبقى شقيا فيا بينهم بل لتصير
معظما مكرما وقرأ حجة والكسائي بالامالة وأبو عمرو وبين وبين وورش بين اللغظين والفتح عنده
ضعيف جدا وكذلك جميع رؤس أي هذه السورة من ذوات الباء وقوله تعالى (الا تذكرة)
استثناء منقطع أي لكن أنزلناه تذكرة قال الزمخشري فان قلت هل يجوز أن يكون تذكرة بدلا
من محل لتشقى قلت لا لاختلاف الجنتين ولكن انصب على الاستثناء المنقطع الذي لا فيه بمعنى
لكن (ان يخشى) أي لمن في قلبه خشية ورقية يتأثر بالانذار أول من علم الله تعالى منه أن يخشى
بالخوف منه فانه المنتفع به وقوله تعالى (تزيلا) بدل من اللفظ بفعله الناصب له (من خلق
الارض) أي من الله الذي خلق الارض (والسماوات العلى) أي العالية الرفيعة التي لا يقدر
على خلقها في عظامها غير الله تعالى والعل جمع عليا كقولهم كبرى وكبر وصغرى وصغر وقدم

الارض على السموات لانها اقرب الى الجنس وأظهر عنده من السموات ثم أشار الى وجه
 احداث الكائنات وتدبير أمرها بان قصد العرش وأجرى منه الاحكام والتقادير وأنزل منه
 الاسباب على ترتيب ومقادير حسبما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته فقال تعالى (الرحمن
 على العرش) وهو سرير الملك (استوى) أى استواء يليق به فانه سبحانه وتعالى كان ولا عرش
 ولا مكان واذا خلق الله الخلق لا يحتاج الى مكان فهو بالصفة التي كان لم يزل عليها وتقدم
 الكلام على ذلك في سورة الاعراف مستوفى فراجعهم ثم استدل سبحانه وتعالى على كمال قدرته
 بقوله تعالى (له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى) فهو مالك لما في
 السموات من ملك ونجم وغيرهما وما لك لما في الارض من المعادن والفلوات وما لك لما بينهما
 من الهوا وما لك لما تحت الثرى وهو التراب الندى والمراد الارضون السبع لانها تحتها وقال
 ابن عباس ان الارضين على ظهر النون والنون على بحر ورأسه وذنبه يلقيان تحت العرش
 والبحر على صخرة خضراء خضرة السماء منها وهي الصخرة التي ذكر الله تعالى في قصة لقمان فتكن
 في صخرة والصخرة على قرن ثور والثور على الثرى وما تحت الثرى لا يعلمه الا الله عز وجل وذلك
 الثور فاتح فاه فاذا جعل الله تعالى البحار بحرا واحدا سالت في جوف ذلك الثور فاذا وقعت في
 جوفه يبست وقرأ أبو عمرو وجزة والكسائي بالامالة وورش بين اللغظين وكذا جميع رؤس
 أى السورة من ذوات الرء وما كانت القدرة تابعة للارادة وهي لا تنفك عن العلم عقب ذلك
 باحاطة علمه تعالى بجليات الامور وخفياتها على حدسوا فقال تعالى (وان تجهر بالقول) أى
 تعلن بالقول في ذكر أو دعاء فآله تعالى غنى عن الجهر به (فاد يعلم السر وأخفى) قال الحسن
 في السر ما أسر الرجل الى غيره وأخفى من ذلك ما أسر في نفسه وعن ابن عباس السر ما أسر
 في نفسك وأخفى من السر ما يليقه الله تعالى في قلبك من بعد ولا تعلم انك ستحدث به نفسك
 لانك تعلم ما أسر اليوم ولا تعلم ما أسر غدا والله يعلم ما أسررت اليوم وما أسر غدا وقال علي بن
 أبي طلحة عن ابن عباس السر ما أسر ابن آدم في نفسه وأخفى ما أخفى عليه مما هو فاعله قبل أن
 يعلمه وقال مجاهد السر العمل الذي يسر من الناس وأخفى الوسوسة وقيل السر هو العزيمة
 وأخفى ما يحظر على القلب ولم يعزم عليه وقال زيد بن أسلم يعلم أسرار العباد وأخفى سره من
 عباده فلا يعلم أحد وما ذكر صفاته وحد نفسه فقال تعالى (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى)
 التسعة والتسعون الوارد به الحديث والحسنى تأنيث الاحسن وفضل أسماء الله تعالى على
 سائر الاسماء في الحسن لدالته على معانيها هي أشرف المعاني وأفضلها روى ان الله تعالى أربعة
 آلاف اسم ألف لا يعلمها الا هو وألف لا يعلمها الا الله والملائكة وألف لا يعلمها الا الله والملائكة
 والانبيا وأما الالف الرابعة فالمؤمنون يعلمونها فتلثائة في التوراة وثلثمائة في الانجيل وثلثمائة
 في الزبور وثمانية في القرآن تسعة وتسعون منها ظاهرة وواحد مكنون من أحصاها دخل الجنة
 وذكر في لاله الا الله فضائل كثيرة أذكر بعضها واسأل الله تعالى أن يجعلنا ومحبينا من أهلها
 روى أنه صلى الله عليه وسلم قال أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل الدعاء أستغفر الله ثم تلا رسول

الله صلى الله عليه وسلم فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وروى أنه
 صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى خلق ملكا من الملائكة قبل أن يخلق السموات والارض
 وهو يقول أشهد أن لا اله الا الله ما دأبها صوته لا يقطعها ولا يتنفس فيها ولا يتهافاذا أتتها أمر
 اسرافيل بالنفخ في الصور وقامت القيامة تعظيم الله وعن أنس قال صلى الله عليه وسلم ما زلت
 أشفع الى ربي ويشفعني واشفع اليه ويشفعني حتى قلت يا رب شفعي فيمن قال لا اله الا الله فقال
 يا محمد ليست لك ولا احد وعزتي وجلالي لا أدع أحدا في النار قال لا اله الا الله وقال سفيان
 الثوري سألت جعفر بن محمد عن جهم عسق فقال الحاء حله والميم ملكه والعين عظمته والسين
 سنأوه والقاف قدرته يقول الله عز وجل يحلى وملكى وعظمتى وسنائى وقد رنى لأعذب بالنار
 من قال لا اله الا الله محمد رسول الله وروى عن موسى عليه السلام أنه قال يا رب علمنى شيئا
 أذكره قال قل لا اله الا الله قال انما أردت شيئا تخصني به قال يا موسى لو أن السموات السبع
 ومن فوقهن في كفة ولا اله الا الله في كفة لمالت بهن لا اله الا الله وقال بعض المفسرين في قوله
 تعالى ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة انما اله الا الله اليه يصعد الكلم
 الطيب لا اله الا الله وتواصوا بالحق لا اله الا الله قل انما أعظمكم بواحدة لا اله الا الله وقفوههم
 انهم مسؤولون عن قول لا اله الا الله بل جاء بالحق وصدق المرسلين هو لا اله الا الله ثبت الله الذين
 آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة هو لا اله الا الله وبضل الله الظالمين عن قول
 لا اله الا الله وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في السوق لا اله الا الله
 وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف
 ألف حسنة ومحامنه ألف ألف سيئة وبني له بيتا في الجنة قال الرازي وفي النكت ينبغي لأهل
 لا اله الا الله أن يخلصوا في أربعة أشياء حتى يكونوا من أهل لا اله الا الله التصديق والتعظيم
 والجلالة والحرمة فمن ليس له التصديق فهو منافق ومن ليس له التعظيم فهو مبتدع ومن ليس له
 الجلالة فهو مرء ومن ليس له الحرمة فهو فاجر وكذاب وخكى أن بشر الخافى رأى كأغدا
 فيه بسم الله الرحمن الرحيم فرفعه وطيبه بالمسك فرأى في النوم كأنه نودى يا بشر طيب اسمنا
 فحنن طيب اسمك في الدنيا والآخرة * وذكر أن صيادا كان يصيد السمك وكانت ابنته تطرحها
 في الماء وتقول انما وقعت في الشبكة لغفلتها الهنا تلك الصبية كانت ترحم غفلتها وكانت تلقها
 مرة أخرى في البحر ونحن قد اصطادتنا وسوسة الشيطان وأخرجنا من بحر رجعتك فأرجنا
 بفضلك وخلصنا منه والقنا في بحار رجعتك مرة أخرى وعن محمد بن كعب القرظي قال قال
 موسى الهى أى خلقتك أكرم عليك قال الذى لا يزال لسانه رطبا من ذكرى قال فأى خلقتك
 أعظم قال الذى يلتمس الى علمه علم غيره قال فأى خلقتك أعدل قال الذى يقضى على نفسه كما
 يقضى على الناس قال وأى خلقتك أعظم حرما قال الذى يهمنى وهو الذى يسألنى ثم لا يرضى بما
 قسمت له الهنا انالانتمكم فانا نعلم ان كل ما أحسنت به فهو فضل وكل ما لا نفع له فهو عدل فلا
 تؤاخذنا بوافعالنا وأعمالنا وعن الحسن اذا كان يوم القيامة نادى مناد سيعلم الجمع من

أولى بالكرم أين الذين كانت تتجافى جنوبهم - هم عن المضاجع فيقومون فيمخطون رقاب الناس
ثم يقال أين الذين لانلهم تجارتهم ولا يسع عن ذكر الله ثم ينادى مناد أين الحامدون الله
كثيرا على كل حال ثم يكون الحساب على من بقى الهنا نحن جدناك وأثنينا عليك بمقدار طاعتنا
ومنتمى قدرتنا فاعف عنا بفضلك ورحمتك يا رحيم * ولما أعظم الله تعالى حال القرآن
وحال رسوله صلى الله عليه وسلم بما كلفه أتبع ذلك بما يقوى قلب رسوله صلى الله عليه وسلم من ذكر
أحوال الانبياء تقوية لقلبه في الابلاغ كقوله تعالى وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت
به فؤادك وبدأ موسى عليه السلام لان قنته كانت أعظم الفتن ليتسلى قلب الرسول صلى الله
عليه وسلم ويصبر على حمل المكاره فقال تعالى (وهل أتاك حديث موسى) وهذا محتمل لان يكون
هذا قول ما أخبر به من أمر موسى فقال وهل أتاك أي لم يأتك الى لان قنته له وهذا قول
الكلي ويحتمل أن يكون قد أتاه ذلك في الزمان المتقدم فكانه قال أليس قد أتاك وهذا قول
مقاتل والضاحك عن ابن عباس وهذا وان كان على لفظ الاستهفام الذي لا يجوز على الله تعالى
لكن المقصود منه تقرير الخبر في نفسه وهذه الصورة أبلغ في ذلك كقولك اصاحك هل بلغك
عني كذا فيطلع السامع الى معرفة ما يؤمى اليه ولو كان المقصود هو الاستهفام لكان الجواب
يصدر من قبل موسى لأمس قبل الله تعالى وقيل ان هل بمعنى قد وجرى على ذلك الجلال المحلى
تعالى بغوى وقوله تعالى (اذرأى) يجوز أن يكون منصوبا بالحديث وهو الظاهر ويجوز أن
ينصب بأذ كرمقدرا أي واذكر اذرأى (نارا) وذلك أن موسى عليه السلام استأذن شعبا عليه
السلام في الرجوع من مدين الى مصر لزيارة والدته وأخيه فأذن له فخرج بأهله وماله وكانت
أيام شتاء وأخذ على غير الطريق مخافة ملوك الشام وأمر أنه حامل في شهرها لا تدرى ليل تلتضع
أو نهرا فاسار في البرية غير عارف بطريقها فالحال المسير الى جانب الطور الغربي الاين في ليلة
مظلمة مشجبة شديدة البرد قيل كانت ليلة جمعة وأخذت أمر أنه في الطلق وتفرقت ماشيته ولأما
عنده وجعل يقدح زنده فلا يورى فأبصر نارا من بعيد عن يسار الطريق من جانب الطور
(فقال لا اله الا هو أي أقبوا في مكانكم والخطاب لامر أنه وولدها والخدم ويجوز أن يكون
للمرأة وحدها خرج على ظاهر لفظ الاهل فان الاهل يقع على الجمع وأيضا قد يخاطب الواحد
بلفظ الجمع تخفيما وقرأ حجة بضم الهاء في الوصل والباقون بالكسر (اني أنست) أي أبصرت
(نارا) والابصار البين الذي لا شبهة فيه ومنه انسان العين لانه يتبين به الشيء والانسان
لظهورهم كما قيل الجن لا ستارهم وقيل ابصار ما يؤنس به ولما وجد منه الابصار وكان
متيقنا حقيقته لهم بكلمة اني ليوطن أنفسهم * ولما كان الايمان بالقبر ووجود الهدي
متربطين مترقين بنى الامر فيهما على الرجاء والطمع فقال (لعلني آتيتكم منها بقبرس) أي
شعلة في رأس قبيلة أو عود أو نحو ذلك وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء في اني ولعلني
الاسمية والباقون بالسكون الابن عامر ففتح لعلني مع من ذكرهم على مراتبهم في المدة
(أو أجد على النار هدي) أي هادي يهدي على الطريق ومعنى الاستعلاء في على النار ان أهل

النار يستعلون المكان القريب منها كما قال سيدي به في مررت بزيدانه لصوق بمكان يقرب من
زيداً ولأن المصطلين بها اذا أطاهاها كانوا مشرفين عليها وقال بهضيم الدار أربعة أقسام
ناراً كل ولا تشرب وهي نار الدنيا ونار تشرب ولا تأكل وهي التي في الشجر الأخضر كما قال
تعالى الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً وانار تأكل وتشرب وهي نار المعدة ونار
لأنا كل ولا تشرب وهي نار موسى عليه السلام وقيل أيضاً النار أربعة أحدها نار إلهانور
بلا حرقه وهي نار موسى عليه السلام ثانياً النار حرقه بلا نور وهي نار جهنم أعادنا الله تعالى
منها ثالثاً النار الحرقه والنور وهي نار الدنيا رابعاً النار الحرقه ولا نور وهي نار الاشجار (تنبيه) *
ان وصلت هدى بقلنا فليس فيها الا التنوين للجميع وان وقف عليها فهم على أصولهم في الفتح
والامالة وبين اللفظين (فلما أتاهما) أي النار قال ابن عباس رأى شجرة خضراء من أسفلها الى
أعلىها طافت بها نار يضاء تنقد كاضوا ما يكون فوق متعجبين شدة ضوء تلك النار وشدة
خضرة تلك الشجرة فلا النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة يغير ضوء النار قال ابن مسعود
كانت الشجرة مثمرة خضراء وقال مقاتل وقناة والكلي كانت من العوسج وقال وهب كانت
من العليق وقبل من العناب قال أكثر المفسرين ان الذي رآه موسى لم يكن ناراً بل كان من نور
الرب تعالى وهو قول ابن عباس وعكرمة وغيرهما ذكرنا بلفظ النار لأن موسى عليه السلام
حسبه ناراً فلما دنا منها سمع تسبيح الملائكة ورأى نوراً عظيماً قال وهب ظن موسى أنها نار
أو قدت فأخذ من دفاق الحطب وهو الحشيش اليابس ليقتبس من إلهائها قالت اليه كأنه يريد
فتأخر عنها وهاها فلم تزل تطمعه ويطمع فيها ثم لم يكن بأسرع من خوردها كأنه لم تكن ثم رى
موسى يبصره الى فروعها فاذا خضرتها ساطعة في السماء واذا نور بين السماء والارض له شعاع
تكل عنه الابصار فلما رأى موسى عليه السلام ذلك وضع يديه على عينيه وألقيت عليه السكينة
(نودي يا موسى اني أنا ربك) قال وهب نودي من الشجرة فقبل يا موسى فأجاب سر يعا ولم يدبر
من دعاه فقال اني أسمع صوتك ولا أرى مكانك فأبى أنت فقال أنا فوقك ومعك وأمامك وخلفك
وأقرب اليك منك فعمل أن ذلك لا ينبغي الا لله تعالى فأيقن به وقبل انه سمع بكل أجزائه حتى ان
كل جارية منه كانت أدنا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبفتح الهمزة من اني على تقدير الباء أي باني
لأن النداء يوصل بها تقول ناديت به بكذا وأنشد الفارسي قول الشاعر

ناديت باسم ربيعة بن مكدم * ان المنوه باسمه الموثوق

وجوز ابن عطية أن تكون بمعنى لاجل وليس بظاهر والباقون بالكسر اما على اضماع القول
كما هو رأى البصريين أي فليل وامالان النداء في معنى القول عند الكوفيين وقوله تعالى أنا
يجوز أن يكون مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبران ويجوز أن يكون تو كيد الضمير المنصوب
ويجوز أن يكون فصلاً وروى ابن مسعود مرفوعاً في قوله تعالى (فاخلع نعليك) انهما كانا
من جلد حار ميت وروى غير مدبوغ فأمر بخلعهما صيانة للوادي المقدس وقال عكرمة
ومجاهد انما أمر بذلك لياشرب قدميه تراب الارض المقدسة فينال به ركنها ويدل لذلك انه قال

تعالى عقبه (انك بالوادي المقدس) أي المطهر أو المبارك نخلعهما وألقاهما من وراء الوادي
هــذا ما قاله أهل التفسير وذكروا أهل الإشارة في ذلك وجوها أحدها أن الفعل في النوم يعبر
بالزوجة وقوله فاخلع نعليك إشارة إلى أنه لا يلتفت بخياطته إلى الزوجة والولد وأن لا يبتلي
مشغول القلب بأمرهما ثانيها المراد بخلع النعيل ترك الالتفات إلى الدنيا والآخرة كأنه
أمره أن يصير مستغرق القلب بالكلية في معرفة الله تعالى فلا يلتفت إلى المخلوقات ثالثها أن
الإنسان حال الاستدلال على وجود الصانع لا يمكنه أن يتوصل إليه إلا بقديمين مثل أن يقول
العالم المحسوس محدث وكل ما كان كذلك فله مؤثر ومبدئ وصانع فها تان المقدمتان شيهتان
بالنعيل لأنهما يتوصل العقل إلى المقصود وينتقل من النظر في الخلق إلى معرفة الخالق
ثم بعد الوصول إلى معرفة الخالق وجب أن لا يبقى ملتفتا إلى تلك المقدمتين فكانه قيل لا تكن
مشتغل الخاطر بتلك المقدمتين فانك وصلت إلى الوادي المقدس الذي هو بحر معرفة الله تعالى
وقوله تعالى (طوى) بدل أو عطف بيان وقرأه هنا وفي النازعات نافع وابن كثير وأبو عمر وبغير
تنوين فهو ممنوع من الصرف باعتبار البقعة مع العلمية وقيل لأنه معدول عن طوافه ومثل عمر
للعديل عن عامر وقيل أنه اسم أجمعى فقيه العلمية والعجبة والباقون بالتنوين فهو مصروف باعتبار
المكان فقيه العلمية فقط وعنده هو لا ليس بأجمعى وقوله تعالى (وأنا اخترنا) أي اصطفيك
لِلرسالة من قومك قرأه جزء بتشديد النون من أنا وقرأ اخترناك بنون بعدها ألف بلفظ الجمع
والباقون بناء مضمومة وقوله تعالى (فاستمع لما وحي) أي اليك مني فيه نهاية الهيبة والجلالة كأنه
تعالى قال لقد جاءك أمر عظيم فتأهب له واجعل كل عقلك وخطرك لمصر وفا إليه وفي قوله تعالى
وأنا اخترناك نهاية اللطف والرحمة فيحصل له من الأول نهاية الرجاء ومن الثاني نهاية الخوف
* (تنبيه) * يجوز في لام لما أن تتعلق فاستمع وهو أولى وأن تكون مريدة في المنعول على حد
قوله تعالى رد في لكم وجوز الزمخشري أن يكون ذلك من باب التنازع ونازعه أبو حيان بأنه
لو كان كذلك لأعاد الضمير مع الثاني فكان يقول فاستمع لما وحي وأجيب عنه بأن مراده
التعلق المعنوي من حيث الصلاحية وأما تقدير الصناعة فلم يعنه وقوله تعالى (أتيت أنا الله
لا اله الا أنا فاعبدني) بدل مما وحي دال على أنه مقصود على تقرير التوحيد الذي هو منتهى
العلم والامر بالعبادة التي هي كمال العمل وفي هذه الآية دلالة على أن علم أصول الدين مقدم
على علم الفروع وأيضا فالفناء في قوله تعالى فاعبدني تدل على أن عبادته انما لزمت لالهية
لأن التوحيد من علم الأصول والعبادة من علم الفروع وخص الصلاة بالذكر وأقردها في قوله
تعالى (وأقم الصلاة لذكرى) للعبادة التي أناط بها أقامها وهو تذكير المعبود وشغل القلب
واللسان بذكره وقيل لذكرى لاني ذكرتها في الكتب وأمرت بها وقيل لأوقات ذكرى وهي
مواقيت الصلاة أول ذكر صلاتي لما روى مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال من نام عن صلاة
أو نسيها فليقمها إذا ذكرها أن الله يقول وأقم الصلاة لذكرى وقيل لأن أذكره بالنساء والمدح
واجعل لك عليها اللسان صدق عليا وقيل لذكرى خاصة لا تشوبه بذكر غيري * ولما خاطب

تعالى موسى عليه السلام بقوله تعالى فاعبدني وأقم الصلاة لذكري أتبعه بقوله تعالى (إن الساعة آتية) أي كائنة (أكدأخفيها) قال أكثر المفسرين معناه أكدأخفيها من نفسي فكيف يعلمها غيري من الخلق وكيف أظهرها لكم ذكر تعالى على عادة العرب إذا بالغوا في كتمان الشيء يقول الرجل كتمت سري من نفسي أي أخفيته غاية الاختفاء والله تعالى لا يخفي عليه شيء والمعنى في أخفائها التحويل والتخويف لأنهم إذا لم يعلموا متى تقوم الساعة كانوا على حذر منها كل وقت وكذلك المعنى في أخفائها وقت الموت لأن الله تعالى وعد قبول التوبة فإذا عرف وقت موته وانقضاء أجله اشتغل بالمعاصي إلى أن يقرب ذلك الوقت فيتوب ويصلح العمل فيتخلص من عتاب المعاصي بتعريف وقت موته فتعريف وقت الموت كالإغراء بفعل المعصية فإذا لم يعلم وقت موته لا يزال على قدم الخوف والوجل فيترك المعاصي أو يتوب منها في كل وقت خوفاً من معاجلة الأجل وقال أبو مسلم أكدأخفيها أي أريد وهو كقوله تعالى كذلك كذبوا باليهود ومن أمثالهم المتداولة لا أفعل ذلك ولا أكاد أي لا أريد أن أفعله وقال الحسن إن أكاد من الله واجب فمعنى قوله تعالى أكدأخفيها أي أنا أخفيها عن الخلق كقوله تعالى عسى أن يكون قريباً أي هو قريب وقيل أكدأخفيها في الكلام والمعنى أن الساعة آتية أخفيها قال زيد الخيل سريع إلى الهيجا مثل سلاحه * فإن بكاد قرنه يتنفس

أي ثم إن يتنفس قرنه وقوله تعالى (لتجزى كل نفس بما تسعى) أي تعمل من خير أو شر متعلق باسمه واختلاف في الخطاب بقوله تعالى (فلا يصدنك) أي يصرفك (ثم من لا يؤمن بها) فقل وهو الأقرب كما قاله الرازي أنه موسى عليه السلام لأن الكلام أجمع خطاب له وقيل هو محمد صلى الله عليه وسلم واختلف أيضاً في عود هذين الضميرين على وجهين أحدهما قال أبو مسلم لا يصدنك عنها أي عن الصلاة التي أمرتكم بها من لا يؤمن بها أي بالساعة فالضمير الأول عائداً إلى الصلاة والثاني إلى الساعة ومثله هذا إذا نزل في اللغة فالعرب تلف الخبرين ثم تری بجوابها مجله ليرة السامع إلى كل خبر حقه ثانياً قال ابن عباس فلا يصدنك عن الساعة أي عن الإيمان بها من لا يؤمن بها فالضميران عائداً إلى يوم القيامة وهذا أولى لأن الضمير يعود إلى أقرب المذكورات وههنا الأقرب هو الساعة وما قاله أبو مسلم إنما صار إليه عند الضرورة ولا ضرورة ههنا * (تنبيه) * المقصود من ذلك نهى موسى عليه السلام عن التكذيب بالبعث ولكن ظاهر اللفظ يقتضي نهى من لم يؤمن عن صدمه موسى وعفيه وجهان أحدهما أن صد الكافر عن التصديق بها سبب للتكذيب فذكر السبب ليبدل على حمله على المسبب الثاني أن صد الكافر سبب عن رخاوة الرجل في الدين فذكر المسبب ليبدل على السبب كقولهم لا أرى لك ههنا المراد نهى المخاطب عن حضوره لأنه لا يراه هو فالرؤية تنسب إليه عن الحضور كما أن صد الكافر سبب عن الرخاوة والضعف في الدين فقل لا تكن رخوا بل كن شديداً صلباً حتى لا يلوح منك لمن يكفر بالبعث أنه يطمع في صدك عما أنت عليه (واتبع هوام) أي ميل نفسه إلى اللذات المحبوبة المتجددة لتقصرت نظره عن غيرها وخالف أمر الله (فتردى) أي فتهلك إن انصدت عنها وما في قوله

تعالى (وما تلك بينك) مبتدأ الاستفهامية وتلك خبره وبينك حال من معنى الإشارة وقوله
 تعالى (يا موسى) تكرر لانه ذكره قبل في قوله تعالى نودي يا موسى وبعد في مواضع كالقها يا موسى
 لزيادة الاستئناس والتبسيه (فان قيل) السؤال انما يكون اطلب العلم وهو على الله تعالى محال
 في الفائدة في ذلك (أجيب) بأن في ذلك فوائد الاولى توقيفه على انما احتاجت اذا قبلها حية علم
 انما معجزة عظيمة وهذا على عادة العرب يقول الرجل لغيره هل تعرف هذا وهو لا يشك أنه يعرفه
 ويريد أن يضم اقراره بلسانه الى معرفته بقلبه الثانية ان يقترع عنده انما خشية حتى اذا قبلها
 تعبنا لا يجافها الثالثة انه تعالى لما أراه تلك الانوار المتصاعدة من الشجرة الى السماء وأسمعه
 كلام نفسه ثم أورد عليه التكليف الشاق وذكر له المعاد وختم ذلك بالتهديد العظيم فخير موسى
 عليه السلام ودهش فقيل له وما تلك بينك يا موسى وتكلم معه بكلام البشر ازالة تلك الدهشة
 والخيبة (فان قيل) هذا خطاب من الله تعالى لموسى بلا واسطة ولم يحصل ذلك لمحمد صلى
 الله عليه وآله وسلم (أجيب) بالمنع فقد خاطبه في قوله تعالى فأوحى الى عبده ما أوحى الآن الذى
 ذكره مع موسى عليه السلام أفشأ الى الخلق والذى ذكره مع محمد صلى الله عليه وسلم كان
 سرا لم يؤول له أحد من الخلق وأيضا ان كان موسى تكلم معه فامة محمد يخاطبون الله
 تعالى في كل يوم من ارا على ما قاله صلى الله عليه وسلم المصلى يتأجج ربه والرب يتكلم مع
 أحاد أمة محمد يوم القيامة بالتسليم والتكريم لقوله تعالى سلام قولا من رب رحيم * (تبسيه) *
 قوله تعالى وما تلك اشارة الى العصا وقوله تعالى بينك اشارة الى اليد وفي هذا انك تذكرها
 الراى رحمه الله تعالى الاولى أنه تعالى لما أشار اليها جعل كل واحدة منهما معجزة
 قاهرة وبرهاناً ساطعا ونقله من حد الجادبة الى مقام الكرامة فاذا صار الجاد بالنظر الواحد
 حيوانا صار الجسم الكثيف نورانيا لطيفا ثم انه تعالى ينظر كل يوم ثلثمائة وستين مرة الى
 قلب العبد فأى عجب لو انقلب قلبه من موت العصيان الى السعادة بالطاعة ونور المعرفة
 ثانيا ان بالنظر الاول الواحد صار الجاد ثعبانا فبلغ سحر السحرة فأى عجب لو صار القلب
 ثعبانا فبلغ سحر النفس الامارة بالسوء ثالثا ان العصا كانت في عين موسى عليه السلام
 فبسبب بركتها انقلبت ثعبانا وبرهاناً وقلب المؤمن بين اصبعين من أصابع الرحمن فاذا حصلت
 لسيد موسى عليه السلام هذه المنزلة فأى عجب لو انقلب قلب المؤمن بسبب اصبعي الرحمن من
 ظلمة المعصية الى نور العبودية * ولما سأل تعالى موسى عليه السلام عن ذلك أجاب بأربعة
 أشياء ثلاثة على التفصيل وواحد على الاجمال أولها (قال هي عصاى) وقد تم الجواب بذلك
 الا أنه عليه السلام ذكر الوجوه الاخر لانه كان يحب المكاملة مع ربه فجعل ذلك كالوسيلة الى
 تحصيل هذا الغرض ثانيا قوله (أو توكت) أى أعتمد عليها اذا مشيت واذا عبيت واذا وقفت
 على رأس القطيع وعند الطفرة ثالثا قوله (وأهش) أى أخطو ورق الشجر (بها) ليسقط على
 عنى) لتأكله فبدأ عليه السلام أولا بمصالح نفسه في قوله أو توكت عليها ثم بمصالح رعيته في قوله
 أهش بها على عنى وكذلك في القيامة يقول نفسى نفىنى ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يشغل في

الدنيا لا باصلاح أمر الامة وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم اللهم اهد قومي فانهم لا يعاونون فلا
 حرم يوم القيامة يبدأ أيضا بأنته فيقول أمتي أمتي رابعها قوله (ولي فيها ما رب) جمع ما ربة
 بتثنية الراء خواتم ومنافع (أخرى) تحمل الزاد والسقي وطرد الهوام وإنما أجل في الماء رب
 رجاء أن يسأله ربه عن ذلك الماء رب فيسمع كلام الله تعالى مرة أخرى ويطول أمر المكالمه بسبب
 ذلك وقيل انقطع لسانه بالهيبه فاجل وقيل اسم العصا بعة وقيل في الماء رب كانت ذات شعبتين
 ومحبين فاذا طال الغصن حناه بالمحبين واذا طلب كسره لوام بالشعبتين واذا سار ألقاها على عاتقه
 فعلق بها اداوته من القوس والكثانة والحلاب وغيرها واذا كان في البرية ركها وعرض
 الزندين على شعبتيها وألقى عليها الكساء واستظل والزندين بفتح الزاي ثنية زند وزنده والزند
 العود الاعلى الذي تقدر حبه النار والزنده السفلى فيها ثقب فاذا اجتمعا قبل زندان ولم نقل
 زندان واذا قصر رساؤه وصله بها وكان يقاتل بها السباع عن عنقه وقيل كان فيها من المعجزات
 أنه كان يستقي بها قطول بطول البئر وتصير شعبتاها دلو ويكونان شعبتين بالليل واذا ظهر عدو
 حارب عنه واذا انتهى غرة ركها فأورقت وأثمرت وكان يحمل عليها زاده وسقامه فجعلت تماشيه
 ويركزها فينبع الماء فاذا رفعها نصب وكانت تقيه الهوام وروى عن ابن عباس أنها كانت
 تماشيه وتحدثه ولما ذكر موسى هذه الجوابات لربه (قال) له (ألقها) أى ائبدها (يا موسى) فألقها
 فاذا هي حية (أى ثعبان عظيم (تسمى) أى تمشى على بطنها سريرا وعاهنا نكت خفية احداها
 أنه عليه السلام لما قال ولي فيها ما رب أخرى أراد الله تعالى أن يعرفه ان فيها ما رب لا يقطن
 لها ولا يعرفها وانما بأعظم من سائرها وأرى ثابتيها كان في رجله شيء وهو النعل وفي يده شيء
 وهو العصا فالرجل آلة الهرب واليد آلة الطلب فقال أولا فاخلع نعليك اشارة الى ترك الهرب
 ثم قال القها وهو اشارة الى ترك الطلب كانه تعالى قال انك مادمت في مقام الهرب والطلب
 كنت مشغولا بنفسك طالبا لخطك فلا تكن خالصا لمعرفتي فكمن تاركا للهرب والطلب تكن
 خالصا الى ثالثها أن موسى عليه السلام مع علو درجته وكمال صفته لما وصل الى الحضرة ولم
 يكن معه الا النعلان والعصا أمره بالقائمه حتى أمكنه الوصول الى الحضرة فانت في ألف وقمر من
 المعاصي فكيف يمكنك الوصول الى جنبه (فان قيل) كيف قال هنا حية وفي موضع آخر جان
 وهي الحية الخفيفة الصغيرة وقال في موضع آخر ثعبان وهو أكبر ما يكون من الحيات
 (أجيب) بأن الحية اسم جنس يقع على الذكر والانثى والصغير والكبير وأما الثعبان والجان
 فبينهما تافان لأن الثعبان العظيم من الحيات كما مر والجان الذقن وفي ذلك وجهان أحدهما
 انها كانت وقت انقلابها حية صغيرة دقيقة ثم تورمت وتزايد جلدتها حتى صارت ثعبانا فأريد
 بالجان أول حالها وبالثعبان ما آلتها الثاني أنها كانت في شخص الثعبان وسرعة حركة الجان
 لقوله تعالى فلما راهما تمزقناهما قال وهب لهما ألقى العصا على وجه الارض نظر اليها فاذا هي
 حية تسعى صفراء من أعظم ما يكون من الحيات تمشى بسرعة لها عرف كعرف الفرس وكان
 بين لحيها أربعون ذراعا صارت شعبتها شديقين لها والمحبين عنقا وعرفا بهن وعيناها تتقدان

كالنار غر بالبحر العظيمة مثل الخلفة من الابل فتلقمها وتقص الشجرة العظيمة بأنيابها
ويسمع لانيابها صريعا عظيما فلما عين ذلك موسى ولي مدبر او هرب ثم نودي باموسى ارجع حيث
كنت فرجع وهو شديد الخوف (قال) تعالى له (خذها) أى بيمينك (ولا تحف) وكان على موسى
مدرعة من صوف قد خلعها ابعدان فلما قال تعالى له خذها فطرف المدرعة على يده فأمره الله
أن يكشف يده وذكر بعضهم أنه لما كف المدرعة على يده قاله الملك أ رأيت ان أذن الله بما تحاذر
أ ك انت المدرعة تغنى عنك شأ قال لا ولكننى ضعيف ومن ضعف خلقت وكشف عن يده
ثم وضعها فى فم الحية فاذا هى عصا كما كانت ويده فى شعبتها فى الموضع الذى كان يضعها اذا نوحا
عليها كما قال تعالى (سنعيد سيرتها الاولى) وقد أظهر الله تعالى فى هذه العصا معجزات لموسى
عليه السلام منها انقلاب العصا حية ومنها وضع يده فى فمها من غير ضرر ومنها انقلابها
خشبة مع الامارات التى تقديمت * (تنبيه) * فى نصب سيرتها أوجه أحدها أن تكون منصوبة
على الظرف أى فى سيرتها أى طريقتهما ثانيا على البدل من هاء سنعيد هابل اشمال لأن السيرة
الصفة أى سنعيد هاصفتها وشكلها ثالثا على اسقاط الخافض أى الى سيرتها وقيل غير ذلك
(فان قيل) لما نودي باموسى وخص بلك الكرامات العظيمة وعلم أنه مبعوث من عند الله تعالى
الى الخلق فلما ذأخاف (أجيب) عن ذلك بأوجه أحدها أن ذلك الخوف كان من نفرة الطبع
لأنه عليه السلام ما شاهد مثل ذلك قط وهذا معلوم بدلائل العقول ثانيا انما خافها لأنه عليه
السلام عرف مالتى آدم عليه السلام منها ثالثا أن مجرد قوله ولا تحف لا يدل على حصول
الخوف لقوله تعالى ولا تطع الكافرين لا يدل على وجود تلك الطاعة لكن قوله فلما رآها تتركانها
جان ولي مدبر لا يدل عليه ولكن ذلك الخوف انما يظهر ليظهر الفرق بينه وبين أفضل الخلق محمد
صلى الله عليه وسلم فما أظهر الرغبة فى الجنة ولا النفرة عن النار وقوله تعالى (واضع يديك) أى
اليمنى (الى جناحك) أى جنبك الايسر تحت العضد فى الابط (تخرج بيضاء) أى نيرة مشرقة
تضيء كشمس تعشى البصر لا يتفهم من حذف والتقدير واضع يديك تنضم وأخرجها
تخرج فحذف من الاول والثاني وأبني مقابلهما ليدل على ذلك ايجازا واختصارا وانما احتج
الى هذا لأنه لا يترتب على مجرد الضم الخروج ويضاء حال من فاعل تخرج وقوله تعالى (من
غير سوء) متعلق بتخرج وروى عن ابن عباس الى جناحك الى صدره والاول أولى كما قال
الرازى لأنه يقال لكل ناحيتين جناحان كجناحى العصفور لطرفيه وجناح الانسان جأباه
والاصل المستعار منه جناح الطائر سيما بذلك لأنه يجنحهما أى يحلهم معاً عند الطيران وجناح
الانسان عضدها فعضدها يشبهان جناح الطائر ولأنه قال تخرج بيضاء ولو كان المراد بالجناح
الصدر لم يكن لقوله تخرج معنى والسوء الرداءة والقبح فى كل شئ فكفى به عن البرص كما كفى
عن العورة بالسوءة والبرص أبغض شئ الى العرب ولهم عنه نفرة عظيمة واسماهم لاسمه
مما حجة فكان جديرا بأن يكنى عنه ولا ترى أحسن ولا أطرف ولا أخف للمفاصل من كليات
القرآن وآدابه يروى أن موسى عليه السلام كان شديدا لادمة فكان اذا أدخل يده اليمنى

في حبيبه فأدخلها في ابطنه الايسر وأخرجها فكانت تبرق مثل البرق وقيل مثل الشمس من
 غير مرض ثم اذارتها عادت الى لونهم الاول من غير نور وقوله تعالى (آية أخرى) أى معجزة
 ثابتة حال من ضمير تخرج كيضاً وقوله تعالى (لتريك) متعلق بما دل عليه آية أى دلالتها
 لترك وقوله تعالى (من آياتنا الكبرى) أى العظمى على رسالتك متعلق بمحذوف على أنه حال
 من الكبرى والكبرى مقعول ثان لترك والتقدير لترك الكبرى حال كونها من آياتنا أى
 بعض آياتنا واختلف أى الآيتين أعظم في الاعجاز فقال الحسن البدر أنه تعالى قال لترك من
 آياتنا الكبرى والذي عليه الأكثر أن العصا أعظم اذ ليس في اليد الا تغير اللون وأما العصا
 ففيها تغير اللون وخلق الزيادة في الجسم وخلق الحياة والقدرة والاعضاء المختلفة وإسلاخ
 الجرو والشجر ثم اعادة أعصابها بعد ذلك فقد وقع التغير في كل هذه الامور فكانت العصا أعظم
 وأما قوله تعالى لترك من آياتنا الكبرى فقد ثبت انه عائد الى الكلام وانه غير مختص باليد فان
 قيل لم يقل تعالى من آياتنا الكبرى (أجيب) بأن ذلك ذكر لرؤس الآى وقيل فيه اضممار
 معناه لترك من آياتنا الآية الكبرى وهذا التقدير يقوى قول القائل بأن اليد أعظم آية ولما
 أظهر سبحانه وتعالى لموسى هذه الآيات عقبها بأمره بالذهاب الى فرعون بقوله تعالى (أذهب)
 أى رسولاً (الى فرعون) وبين تعالى العلة في ذلك بقوله تعالى (انه طغى) أى جاوز الحد في كفره
 الى أن ادعى الالهية ولهذا خصه الله تعالى بالذكر مع أنه عليه السلام مبعوث الى الكل قال
 وهب قال الله تعالى لموسى عليه السلام اسمع كلامى واحفظ وصيتى وانطلق برسالتى فانك بعينى
 وسعوى وان معك يدي ونصرى وانى ألسنتك جبه من سلطانى تستكمل بها القوة فى أمرى أبعثك
 الى خلق ضعيف من خلقى بطرغى متى وأمن مكرى وغرته الدنيا حتى يحد حتى وأكرر ربوبيتى
 أقسم بعزى لولا الحجة التى وضعت بينى وبين خلقى لبطشت به بطشة جبار ولكن هان على وسع
 من عيني قبلته رسالتى وادعاه الى عبادتى وحذره فتمتقى وقوله لا يسلنا الا يغتر بلباس الدنيا فان
 ناصيته يدي لا يطرف ولا يتنفس الا بعلى فى كلام طويل قال فسكت موسى عليه السلام سبعة
 أيام لا يتكلم ثم جاءه ملك فقال أجب ربك فيما أمرتك فعند ذلك (قال رب اشرح لى صدرى)
 أى وسعه لتحمل الرسالة قال ابن عباس يريد حتى لا أخاف غيرك والسبب فى هذا السؤال ما حكى
 الله تعالى عنه فى موضع آخر بقوله قال رب انى أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطق
 لسانى وذلك أن موسى عليه السلام كان يخاف فرعون اللعين خوفاً شديداً شدة شوكة وكثرة
 جنوده وكان يضيق صدره بما كاف من مقاومة فرعون وحذره فسأل الله تعالى أن يوسع قلبه
 حتى يعلم أن أحدا لا يقدر على مضرتة الا باذن الله تعالى واذا علم ذلك لم يخف فرعون وشدة
 شوكة وكثرة جنوده وقيل اشرح لى صدرى بالفهم منك ما أنزلت على من الوحي (ويسر)
 أى سهل (لى أمرى) أى ما أمرتني به من تبليغ الرسالة الى فرعون وذلك لأن كل ما يصدر من
 العبد من الافعال والاقوال والحركات والسكنات فالله تعالى هو الميسر له (فان قيل) قوله لى
 فى اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى ما جدوا والامر مستتم مستتب بدونه (أجيب) بأنه

قد أسهم الكلام أولاً فقال اشرح لي ويسر لي فعلم ان ثم مشر وحاوميسرا ثم بين ورفع الابهام
 بذكرهما فكان آكد لطلب الشرح لصدره والتيسير لامره من أن يقول اشرح صدري ويسر
 امرى على الايضاح الساذج لانه تكرر للمعنى الواحد من طريق الاجال والتفصيل (واحلال
 عقدة من لسانی) قال ابن عباس كان في لسانه عليه السلام رنة وذلك أن موسى عليه السلام
 كان في حجر فرعون ذات يوم في صغره فلطم فرعون اطمة وأخذ بلعته فقال فرعون لا سمة
 امرأته ان هذا عدوى وأراد أن يقتله فقالت له آسية انه صبي لا يعقل ولا يميز وفي رواية ان أم
 موسى لما فطمته ردتته الى فرعون فقتلها موسى في حجر فرعون وامرأته بريانه واتخذاه ولدا فينما
 هو ذات يوم يلعب بين يدي فرعون وبسده قضيب يلعب به اذ رفع القضيب فضرب به رأس
 فرعون فغضب فرعون وتطير بضربه وهم يقتله فقالت آسية أيها الملك انه صغير لا يعقل جربه ان
 شئت نجأت بطشتين في أحدهما جروفي الآخر جوهر فاراد أن يأخذ الجوهر فأخذ جبريل يد
 موسى عليه السلام فوضعهما على النار فأخذ جرة فوضعهما في فيه فاحترق لسانه وصارت عليه
 عقدة وقيل قر باليه ثمرة وجرة فأخذ الجرة فجعلها في فيه فاحترق لسانه وروى أن يده احترقت
 وان فرعون اجتهد في علاجها فلم تبرأ ولمادعاه قال الى أي رب تدعوني قال الى الذي أبرأ يدي
 وقد عجزت عنها وعن بعضهم انهم تبرأ يده لئلا يدخلها مع فرعون في قصعة واحدة فتسعد بينهما
 حرمة المواكمة وقيل كان ذلك التعلق خلقه فسأل الله تعالى ازالته واختلفوا في أنه لم يطلب حل
 تلك العقدة فقبل لئلا يقع خلل في أداء الوحي وقيل لئلا يستخف بكلامه فينفروا عنه ولا
 يلتفتوا اليه وقيل لانظار المعجزة كما أن حبس لسان زكريا عليه السلام عن الكلام كان معجزا
 في حقه فكذا اطلاق لسان موسى معجز في حقه واختلفوا في زوال العقدة بكلامه اقبل في
 بعضها القول وأخي هرون هو أفصح مني لسانا وقل فرعون ولا يكاديين وكان في لسان الحسين
 ابن علي رضي الله تعالى عنهم رنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثهما من عمه موسى وقال
 الحسن زالت بالكلية لقوله تعالى قد أتيت سؤالك يا موسى وضعف هذا الرازي بأنه عليه
 السلام لم يقل واحلل العقد من لسانی بل قال واحلل عقدة من لسانی فاذا حل عقدة واحدة
 فقد آتاه الله سؤاله قال والحق أنه انحل أكثر العقد وبقي منها شيء وقال الزمخشري وفي تنكير
 العقدة لم يقل واحلل عقدة لسانی انه طلب حل بعضها ارادة أن يفهم عنه فهمما جيداً أي وإذا
 قال (يفقهوا) أي يفهموا (قولي) عند تبليغ الرسالة ولم يطلب الفصاحة الكاملة ومن لسانی
 صفة للعقدة كأنه قيل عقدة من عقد لسانی * (تنبيه) * استدل على أن في النطق فضيلة عظيمة
 بوجوه أولها قوله تعالى خلق الانسان علمه البيان فباهية الانسان هي الحيوان الناطق ثانيها
 اتفاق العقلاء على تعظيم أمر اللسان قال زهير

لسان الفتى نصف ونصف فؤاده * فلم يبق الا صورة اللحم والدم

وقالوا ما الانسان لولا اللسان الا يهيمه من شله أي لو ذهب النطق للسانی لم يبق من الانسان
 الا القدر الحاصل في البهائم وقالوا المرء بأصغريه قلبه ولسانه وقالوا المرء محبوب تحت لسانه

قالها ان في مناظرة آدم عليه السلام مع الملائكة ما ظهرت الفضيلة الا بالطق حيث قال يا آدم
 انبئهم باسمائهم فلما انبأهم باسمائهم قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض * ولما
 رأى موسى عليه السلام ان التعاون على الدين والتظاهر عليه مع مخالصة الود وزوال التهمة
 قربة عظيمة في الدعاء الى الله تعالى طلب المعاونة على ذلك بقوله (واجعل لي وزيراً) أي معينا
 على الرسالة ولذلك قال عيسى بن مريم عليه السلام من أنصاري الى الله قال الحواريون نحن
 أنصار الله وقال محمد صلى الله عليه وسلم ان لي في السماء وزيرين وفي الارض وزيرين فاللذان
 في السماء جبريل وميكائيل والذان في الارض أبو بكر وعمر وقال صلى الله عليه وسلم اذا أراد
 الله تعالى بملك خيراً قبض له وزيراً صالحاً ان نسي ذكره وان نوى خيراً أعانه وان أراد شراً كفه
 وقال أنوشروان لا يستغنى أجود السيوف عن الصقل ولا أكرم الدواب عن السوط ولا أعلم
 الملوكة عن الوزير * ولما كان التعاون على الدين منقبة عظيمة أراد أن لا تحصل هذه الدرجة الا
 لاهله فقال (من أهلي) أي أقاربي وقوله (هرون) قال الجلال المحلى مفعول ثان وقوله (أخي)
 عطف بيان وذكر غيره أعارب غير ذلك لاجابة لما بذكرها * (تنبيه) * الوزير مشتق من الوزر
 لانه يتحمل عن الملك أوزاره ومؤنه أو من الوزر لان الملك يعتصم برأيه ويلجئ اليه أموره
 أو من الموازنة وهي المعاونة قال الرازي وكان هرون مخصوصاً بأموار منها الفضاحة لقول
 موسى هو أفصح مني لساناً ومنها الرفق لقول هرون يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي ومنها
 أنه كان أكبر سنماً وقال ابن عادل كان أكبر سنماً موسى بأربع سنين وكان أفصح لساناً
 منه وأجل وأوسم أبيض اللون وكان موسى آدم اللون أقنى جعداً * ولما طالب موسى عليه
 السلام من الله تعالى أن يجعل هرون وزيراً له طلب منه أن يشد أزره بقوله (اشد به أزرى)
 أي أقوى به يظهرى (وأشركه في أمري) أي في النبوة والرسالة وقرأ ابن عامر بسكون الياء
 من أخي وهزمة مفتوحة من أشدد وهو على مرتبة في المدوهمزة مضمومة من أشركه وابن
 كثير وأبو عمرو يفتح الياء من أخي وهزمة وصل من أشدد وأشركه بهزمة مفتوحة والباقون
 بسكون الياء من أخي وهزمة وصل من أشدد وفتح الهمزة من أشركه ثم انه تعالى حكى عنه
 ما لاجله دعا بهذا الدعاء فقال (كي تسبحك) تسبيحاً (كثيراً) قال السكبي نضلي لك كثيراً
 فحمدك وثني عليك والتسبيح تنزيه الله تعالى في ذاته وصفاته عما لا يليق به (وندكرلك) ذكرنا
 (كثيراً) أي نضفك بصفات الكمال والجلال والتكبرياء وجوز أبو البقاء أن يكون كثيراً بمعنى
 زماناً محذوف أي زماناً كثيراً (انك كنت بأبصيرا) أي عالماً بأننا لا نريد به هذه الطاعات
 الا وجهك ورضاك أو بصيراً بأن الاستعانة بهذه الاشياء لاجل حاجتي في النبوة اليها أو بصيراً
 بوجوه مصالحنا فأعطانا ما هو الاصل لنا * ولما سأل موسى عليه السلام ربه تلك الامور المتقدمة
 وكان من المعالوم أن قيامه بما كلف به لا يتم الا باجابه اليه بالاجرم (قال) الله تعالى (قد أوتيت
 سؤلک يا موسى) أي أعطيت جميع ما سألته منافعك لما فيه من وجوه المصالح (ولقد مننا عليك
 مرة أخرى) أي أنعمنا عليك في وقت آخر وفي ذلك تنبيه على أمور أحدها كأنه تعالى قال اني

واعيت مصلحتك قبل سؤالك فكيف لا أعطيك مرادك بعد السؤال ثانياها اني كنت
ريبتك فلو منعك الآن كان ذلك رذابعد القبول واساءة بعد الاحسان فكيف يليق بكرمي
ثالثها انا أعطينا في الأزمنة السالفة كل ما احتجت اليه ورقيناك الدرجة العالية وهي منصب
النبوة فكيف يليق بمثل هذه التربية المنع عن المطلوب (فان قيل) لم ذكرتك النعم بلفظ المنة
مع أن هذه اللفظة مؤذية والمقام مقام تلمظ (أجيب) بأنه انما ذكر ذلك ليعرف موسى
عليه السلام أن هذه النعم التي وصل اليها ما كان مستحقا لشيء منها بل انما خصه الله تعالى بها
لمحض فضله واحسانه (فان قيل) لم قال مرة أخرى مع أنه تعالى ذكرنا كثيرة (أجيب) بأنه
لم يعن مرة أخرى واحدة من المن لان ذلك قديقال في القليل والكثير ثم بين تلك المنه وهي غانية
أولها قوله تعالى (أذا وحينا الى آمن) وحيا لا على وجه النبوة اذ المرأة لا تصلح للقاء ولا امامة
ولا تلي عندها كثر العلماء تزويج نفسها فكيف تصلح للنبوة ويدل على ذلك قوله تعالى وما
أرسلنا قبلك الا رجالا يوحى اليهم والوحى جاء لا بمعنى النبوة في القرآن كشيء قال تعالى وأوحى
ربك الى النحل واذا وحيث الى الخوايين ثم اختلفوا في المراد بهذا الوحى على وجوه أحدها
أنه رؤيا رأتها أم موسى وكان تأويلها وضع موسى في التابوت وقذفه في البحر وأن الله تعالى يرده
عليها ثانياها انه عزيمه جازمة وقعت في قلبها دفعة واحدة ثالثها المراد بخطر البال وغلبته على
القلب (فان قيل) هذه الوجوه الثلاثة يعترض عليها بأن الالتقاء في البحر قريب من الاهلاك وهو
مساو للخوف الحاصل من القتل المعتمد من فرعون فكيف يجوز الاقدام على أحدهما لاجل
الصيانة عن الثاني (أجيب) بأنهم العلها عرفت بالاستقرار صدق رؤياها فكان الالتقاء في البحر
الى السلامة أغلب على ظنهما من وقوع الولد في يد فرعون رابعها العلة أوحى الى بعض الانبياء
في ذلك الزمان كشعب عليه السلام أو غيره ثم ان ذلك النبي عرفها التامبافية أو مر اسئلة
واعترض على هذا بأن الامر لو كان كذلك لما لحقها الخوف (وأجيب) بأن ذلك الخوف كان
من لوازم البشرية كما ان موسى عليه السلام كان يخاف فرعون مع أن الله تعالى كان أمره
بالذهاب اليه مرارا خامسها العمل بعض الانبياء المتقدمين كإبراهيم واسحق ويعقوب عليهم
السلام أخبروا بذلك الخبر وانتهى ذلك الخبر الى امته سادسها العمل الله تعالى بعث اليها ملكا
لاعلى وجه النبوة كما بعث الى مريم في قوله فتمثل لها بشرا سويا وأما قوله تعالى (ما يوحى) فعناه
ما لا يعلم الا بالوحى أو ما ينبغي أن يوحى ولا يخل به لعظم شأنه وفرط الاهتمام ويبدل منه
(ان اقدنيه) أى ألقبه (في التابوت) أى ألهمناها أن اجعله في التابوت (فاقدنيه) أى
موسى بالتابوت (في اليم) أى في النيل (فليلقه اليم بالساحل) أى شاطئه والامر بمعنى الخبر
والضمائر كلها لموسى فالمقذوف في البحر والملقى الى الساحل هو موسى في جوف التابوت
حتى لا تفرق الضمائر فيتنافر النظم الذي هو أم اعجاز القرآن والقانون الذي وقع عليه التحدى
ومر اعانه أهم ما يجب على المفسر* (تنبيه)* اليم البحر والمراد به هنا سيل مصر في قول الجميع
واليم اسم يقع على النهر والبحر العظيم قال الكسائي والساحل فاعل بمعنى مفعول سمي بذلك

لأن الماء ينضله أي يحسره إذا علاه وقوله تعالى (ياخذ عدوتي وعدو له) أي فرعون جواب
فليلقه وتكرير عدو للمبالغة أولاً لأن الأول باعتبار الواقع والثاني باعتبار المتوقع أي سيبصر
عدو له بعد ذلك فإنه لم يكن في ذلك الوقت بحيث يعادى روى أنها اتخذت تابوتاً قال مقاتل
إن الذي صنع التابوت حزقيل مؤمن آل فرعون وجعلت في التابوت قطناً ملحوظاً فوضعت فيه
وجصصته وقبرته ثم ألقته في اليم وكان يشرع منه إلى بستان فرعون ثم كبير فينبها هو جالس
على رأس بركة مع آسية بنت مزاحم إذا تابوت يجري به الماء فأمر فرعون القبان والجواري
بإخراجه فأخرجوه وفكحوا رأسه فاذا بصبي أصبح الناس وجهاً فأحبه عدو الله حباً شديداً
لا يتمالك أن يصبر عنه كما قال تعالى (وألقيت عليك بحبشة متى) وهذه هي المنة الثانية قال
الزمخشري متى لا يتخلو أما أن يتعلق بالقيت فيكون المعنى على أني أحببتك ومن أحبه الله أحبه
القلوب وأما أن يتعلق بمحذوف وهو صفة لمحبة أي محبة خالصة أو واقعة متى قدر كثرها
أما في القلوب وزرعها فيها فلذلك أحبك فرعون وآسية حتى قالت قرة عين لي ولك لا تقتلوه روى
أنه كان على وجهه مسحة جمال وفي عينه ملاحمة لا يكاد يصبر عنه من يراه وهو كقوله تعالى
سيجعل لهم الرحمن وذا المنة الثالثة وقوله تعالى (ولتصنع على عيني) أي تربي على رعايتي
وحفظي لك فأمر أعمك ومر أقيك كما يراعي الرجل الشيء بعينه إذا اعتنى به ويقول الصانع
اصنع هذا على عيني أنظر إليك لا تخالف به عن مرادى وبغيتي * (تنبيه) * ولتصنع معطوف
على عله مضمرة مثل لينتطف بك ولتصنع أو على الجملة السابقة باضمار فعل مفعول مثل فعلت ذلك
وقرأ بفتح الباء نافع وابن كثير وأبو عمرو وسكنها الباقون المنة الرابعة وقوله تعالى (اذتشي
أختك) والعامل في اذ ألقيت أو تصنع ويجوز أن يكون بدلاً من اذ وحسبنا واستشكل بأن
الوقتين مختلفان متباعدان (وأجيب) بأنه يصح مع اتساع الوقت كما يصح أن يقول لك الرجل
لقيت فلانة كذا فنقول وأننا لقيته اذ ذلك وربما لقيته هو في أولها وأنت في آخرها فنقول
هل أدلكم على من يكفله) يروى أن أخته واسمها ريم جاءت متعرفة خبره فصادفهم يطلبون له
مرضعة يقبل ثديها وذلك أنه كان لا يقبل ثدي امرأه فقالت لهم ذلك فقالوا نعم فجاءت بالأم
فقبل ثديها فذلك قوله تعالى (فارجعناك إلى أمك كي تقر عينها) بلقاءك ورؤيتك (ولا تحزن)
أي هي بفرأقك وأنت بفرأقها وفقد اشفاقها وروى أن آسية استوهبته من فرعون وتبنته
وهي التي أسفقت عليه وطلبت له المراضع المنة الخامسة وقوله تعالى (وقلت نفساً) قال ابن
عباس هو الرجل القبطي الذي قتله خطأ بأن وصي كزهم حين استغاثه الأسرا بيلي إليه قال
الكسائي كان عمره اذ ذلك اثنتي عشرة سنة (فحينئذ من الغم) أي من غم قتله خوفاً من
اقتصاص فرعون كما قال تعالى في آية فأصبح في المدينة حائفاً يترقب بالمهاجرة إلى مدين المنة
السادسة وقوله تعالى (وفتنا القنونا) قال ابن عباس اختبرناك اختباراً وقيل ابتليناك ابتلاء
قال ابن عباس القنونا وقوعه في محنة بعد محنة وخلصه الله تعالى منها أولها إن أمه جلته
في السنة التي كان فرعون يذبح فيها الأطفال ثم القاه في البحر في التابوت ثم منعه الرضاع

الامن ندى أمته ثم أخذه بلحية فرعون حتى هم بقتله ثم تناوله الجرة بدل الجوهرة ثم قتله القبطى
وخروجه الى مدين خائفا (فان قيل) انه تعالى عدد أنواع مننه على موسى فى هذا المقام
فكيف يليق بهذا الموضوع وقتنا فتونا (أجيب) بجوابين الأول فتنا أى خلاصنا من تخليصنا
من قولهم قنت الذهب اذا أردت تخليصه من الفضة أو نحوها الثانى ان الفتنة تشديد المحنة
يقال قنت فلان عن دينه اذا اشتدت عليه المحنة حتى رجع عن دينه قال تعالى فاذا أودى
فى الله جعل فتنة الناس كعذاب الله وقال تعالى ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا
وهم لا يفنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين * ولما كان
التشديد فى المحنة يوجب كثرة الثواب عده الله تعالى من جلة النعم وتقدم تفسير ابن عباس
وهو قريب من ذلك (فان قيل) هل يصح اطلاق الفتان على الله تعالى اشتهقا من قوله تعالى
وقتنا فتونا (أجيب) بأنه لا يصح لانه صفة ذم فى العرف وأسماء الله تعالى توقيفية لا سيما فيما
يوهم ما لا ينبغى المنة السابعة قوله تعالى (فلبث سنين فى أهل مدين) والتقدير وقتنا فتونا فخرجت
خائفا الى أهل مدين فلبث سنين فيهم عند شعيب عليه السلام وتزوجت بآفته وهى اما عشر
أو ثمان اقله على أن تأجرنى ثمانى حجج فان أتممت عشرا فمن عندك وقال وهب لبث موسى
عند شعيب عليه السلام ثمانا وعشرين سنة منها عشر سنين مهرانة فانه قضى
أوفى الاجلين والآية دالة على انه لبث عشر سنين وليس فيها ما ينبنى الزيادة على العشر كما قاله
الرازى وان قال ابن عادل يردده قوله تعالى فلما قضى موسى الاجل أى الاجل المشروط عليه
فى تزويجه وسار بأهله ومدين بلدة شعيب على ثمان مراحل من مصر (ثم جئت على قدر) أى
على القدر الذى قدرت أنك تنجى فيه لأن أكلك وأسنتبك غير مستقدم وقته المعين
ولامستأخر وقال عبد الرحمن بن كيسان على رأس أربعين سنة وهو القدر الذى يوحى فيه
للأنبياء وهذا قول أكثر المفسرين أى على الموعد الذى وعده الله وقد رآه يوحى اليه بالرسالة
وهو أربعون سنة وكثر تعالى قوله (ياموسى) عقب ما هو غاية الحكاية للتنبية على ذلك المنة
الثامنة قوله تعالى (واصطنعتك) أى اخترتك لنفسى لا صرفك فى أوامرى لثلاث تغل
الايما أمرتك به وهو اقامة حجتي وتبليغ رسالتى وأن تكون فى حركاتك وسكناتك لى لانفسك
ولا لغيرك ثم بين تعالى ماله اصطنعه وهو الابلاغ والاداء بقوله تعالى (أذهب أنت وأخوك
بآياتى) أى بعجزانى وقال ابن عباس الآيات التسع التى بعث بها موسى وقيل انها العصا
والبدلان هما اللذان جرى ذكرهما فى هذا الموضوع ولم يذكرانه عليه السلام أو لى قبل مجيئه الى
فرعون ولا بعد مجيئه حتى لى فرعون فالتس منه آية غير هاتين الآيتين قال تعالى حكاية عن
فرعون ان كنت جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين فأتى عصاه فاذا هى ثعبان مبين
ونزع يده فاذا هى بيضاء للناظرين وقال تعالى فذانك برهانان من ربك الى فرعون وملئه (فان
قيل) كيف أطلق لفظ الجمع على الاثنين (أجيب) بأن العصا كانت آيات انقلابها حيوانا
ثم انها فى أول الامر كانت صغيرة لقوله تعالى تهتز كأنها جان ثم كانت تعظم وهذه آية أخرى ثم

كانت تصير نعبا و هذه آية أخرى ثم انه عليه السلام كان يدخل يده في فمها لما كانت تضربه
 فهذه آية أخرى ثم كانت تنقلب خشبة فهذه آية أخرى وكذلك الدخان يانها آية وشعاعها
 آية أخرى ثم زوالها بعد ذلك آية أخرى فدل ذلك على انها كانت آيات كثيرة وقيل الآيات
 العصا واليد وحل عقدة لسانه وقيل معناده أمدا كبايآتي وأظهر على أيديكم من الآيات
 ما تنزاح به العال من فرعون وقومه (ولانتيا) أي لا تفتر ولا تقصرا (في ذكرى) أي بتسبيح
 وغيره فان من ذكر جلال الله استخف غيره فلا يخاف أحدا وتقوي روحه بذلك الذكر فلا
 تضعف في مقصوده ومن ذكر الله لا بد وأن يكون ذا كراحمه وذا كراحمته لا يقصر في أداء
 أوامره وقيل لا تنيا في ذكرى عند فرعون بأن تذكر فرعون وقومه أن الله لا يرضى منهم
 الكفر وذكرا لهم أمر الثواب والعقاب والترغيب والترهيب وقيل المراد بالذكر تبليغ الرسالة
 (اذهبا الى فرعون انه طغي) أي بادعاء الربوبية * (تنبيه) * ذكر الله تعالى المذهب اليه هنا وهو
 فرعون وحذفه في قوله اذهب أنت وأخوك باآتي اختصارا في الكلام وقال القفال فيه
 وجهان أحدهما أن قوله اذهب أنت وأخوك باآتي يحتمل أن يكون كل واحد منهما مأمورا
 بالذهاب على الانفراد فقيل مرة أخرى اذهب اليه فأن المراد منه أن يشتغل بذلك جميعا لأن
 يتفرد به أحدهما دون الآخر والثاني أن قوله اذهب أنت وأخوك باآتي أمر بالذهاب الى كل
 الناس من بني اسرائيل وقوم فرعون ثم ان قوله تعالى اذهب الى فرعون أمر بالذهاب الى فرعون
 وحده واستبعد هذا بل الذهابان متوجهان لشي واحد وقد حذف من كل من الذهابين ما أثبت
 في الآخر وقيل انه حذف المذهب اليه من الأول وأثبت في الثاني وحذف المذهب به وهو
 باآتي من الثاني وأثبت في الأول (فقولا له قولنا) أي مثل هل لك الى أن تركي وأهديك الى
 ربك فتحشى فانه دعوة في صورة عرض ومشورة (فان قيل) لم أمر الله تعالى باللين مع الكافر
 الجاحد (أجيب) بأن عادة الجبار اذا أغلظ عليه في الوعظ يزاد عتوا وتكبيرا فأمر باللين
 حذرا من أن تحمله الحماقة على أن يسطو عليه وأحذر ما لماله من حق التربية وقيل كناه
 وكان له ثلاث كنى أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة وقيل عداه شبابا بالاهرم بعده وملك
 لا يزول الا بالموت وأن تبقى له لذة المظعم والمشر والمسكر الى حين موته واذا مات دخل الجنة
 فأعجب به ذلك وكان لا يقطع أمره اذ هو هامان وكان غابا فلما قدم أخبره بالذي دعاه اليه موسى
 وقال أردت أن أقبل منه فقال له هامان كنت أرى أن لك عقلا ورأيت رب تريد أن تكون
 مربوبا وأنت تعبد تريد أن تعبد فغلبه على رأيه وقوله تعالى (لعل يتذكر أو يخشى) متعلق بالذهاب
 أو قولاً أي باشرا الامر على رجائك وطامعك مباشرة من يرجو ويطمع أن ينثر عمله ولا ينجب
 سعيه فهو يجهل بطوقه ويسعى باقصى وسعه قال الرمنشري ولا يستقيم أن يراد ذلك في حق
 الله تعالى اذ هو عالم بعواقب الامور وعن سيبويه كل ما ورد في القرآن من لعل وعسى فهو
 من الله واجب بمعنى انه يستحيل بقاء معناه في حق الله تعالى وقال القراء ان لعل بمعنى كى فتفيد
 العلية كما تقول اعمل لعلك تأخذ أجرتك * (فائدة) * قرأ رجل عند يحيى بن معاذ فقولا له قولنا

لينافكي يحيى وقال الهى هذا برك بن يقول أنا لاله فكيف برك بن يقول أنت الاله (فان قيل)
 ما القائدة فى ارسالهما والمباغة عليهما فى الاجتهاد مع علمه تعالى بأنه لا يؤمن (أجيب) بأن ذلك
 لازام الحجة وقطع المذرة واظهار ما حدث فى تضاعيف ذلك من الآيات والتذكير للمتحقق
 والخشية للمتهم ولذلك قدم الاول أى ان لم يتحقق صدقكم ولم يتذكر فلا أقل من أن يتوهمه
 فيخشى ويروى عن كعب انه قال والذى يحلف به كعب انه مكتوب فى التوراة فقولا له
 قولنا وسأقضى قلبه فلا يؤمن. ولقد تذكر فرعون وخشى حين لم تنفعه الذكري والخشية
 وذلك حين ألبه الفرق قال آمنيت أنه لا اله الا الذى آمنيت به بنو اسرائيل وأمان المسلمين
 ثم ان موسى وهرون (قالا ربنا اننا نخاف أن يفرط) أى يعجل (علينا) بالعقوبة (أو أن يطغى)
 أى يتجاوز الحد فى الاساءة علينا (فان قيل) لما تكرر الامر من الله تعالى بالذهاب فقدم
 الذهاب والتعليل بالخوف هل يدل على معصية (أجيب) بأن الامر ليس على الفور فسقط
 السؤال وهذا من أقوى الدلائل على أن الامر لا يقتضى الفور (فان قيل) قوله تعالى قال
 ربنا يدل على أن المتكلم موسى وهرون ولم يكن هرون هناك حاضرا (أجيب) بأن الكلام كان
 مع موسى الا أنه كان متبوع هرون فجعل الخطاب معه خطا بامع هرون وكلام هرون على سبيل
 التقدير فى تلك الحالة وان كان موسى وحده الا أنه تعالى أضافه اليهما كما فى قوله تعالى
 واذ قلتم نفسا فادار آتم فيها وقوله لن يرجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل روى أن
 القائل عبد الله بن أبى وحده (فان قيل) ان موسى عليه السلام قال رب اشرح لى صدرى
 فأجابه الله تعالى بقوله قد أوتيت سؤلك يا موسى وهذا يدل على أنه تعالى قد شرح صدره وبسر له
 ذلك الامر فكيف قال بعده اننا نخاف فان حصول الخوف يمنع من حصول شرح الصدر
 (أجيب) بأن شرح الصدر عبارة عن تقويته على ضبط تلك الاوامر والنواهي وحفظ تلك
 الشرائع على وجه لا يتطرق اليها السهو والتخريف وذلك شئ آخر غير الخوف (قال) الله
 تعالى لهما (لا تخافا انى معكما) حافظكما وناصركما (اسمع وأرى) أى ما يجري بينكما وبينه
 من قول وفعل فأفعل ما يوجب حفظي ونصري وقال ابن عباس اسمع دعاءكما فأجيبه وأرى
 ما يراىكما فأمنع فلمست بغافل عنكما فلا تمتهما وقال القفال قوله تعالى اسمع وأرى يحتمل أن
 يكون مقابلا لقوله تعالى يفرط علينا أو أن يطغى يفرط علينا بأن لا يسمع منا أو أن يطغى بأن
 يقتلنا قال تعالى انى معكما اسمع كلامكما فأسخره للاستماع منه كما وأرى أفعاله فلا أتركه حتى يفعل
 بكما ما تنكره بانه ثم انه سبحانه وتعالى أعاد ذلك التكليف فقال (فأنبأه) لانه سبحانه وتعالى قال
 فى المرة الاولى اذهب الى فرعون وفى الثانية قال اذهب أنت وأخوك وفى الثالثة قال اذهب
 الى فرعون وفى الرابعة قال ههنا فأنبأه (فان قيل) انه تعالى أمرهما فى الثانية بأن يقولاه
 قولنا وسأقضى قلبه بقوله تعالى (فقولا انا رسول ربك فأرسل معنا بنى اسرائيل) أى الى
 الشام (ولأن تعذيبهم) أى خل عنهم من استعمالك اياهم فى اشغالك الشاقة كالخفر والبناء وحمل
 الثقل وقطع الصخور وكان فرعون يستعملهم فى ذلك مع قتل الاولاد وفى هذا تغليظ من وجوه

الأول قوله انارسلوك لربك وهذا يقتضى انقيادهم لها والتزامه لطاعتهم ما وذلك يعظم على الملك
 المتبوع الثانى قوله ما فأرسل معنابى اسرائيل فيه ادخال النقص على ملكه لانه كان محتاجا
 اليهم فيما يريد من الاعمال أيضا الثالث قولهما ولا تعذبهم الرابع قولهما (قد جئناك بآية من
 ربك) فما الفائدة فى التلين أو لا والتغليظ نائبا (أجيب) بأن الانسان اذا ظهر لحاجه فلا بد له
 من التغليظ حيث لم ينفع التلين (فان قيل) أليس الاولى أن يقول انارسلوك لربك قد جئناك
 بآية فأرسل معنابى اسرائيل ولا تعذبهم لان ذكر المعجز مقرر وبنا بالدعاء الرسالة الأولى من تأخير
 عنه (أجيب) بأن هذا أولى لانهم ما ذكر مجموع الدعاوى ثم استدلوا على ذلك المجموع بالمعجز
 وقولهما قد جئناك بآية من ربك قال الرخصى هذه الجملة جارية من الجملة الاولى وهى انا
 رسول ربك مجرى البيان والتفسير لان دعوى الرسالة لا تثبت الا بينتهما التى هى محيى الآية
 (فان قيل) ان الله تعالى قد اعطاهما آيتين هما العصا واليد ثم قال تعالى اذهب أنت وأخوك
 بآياتى وذلك يدل على ثلاث آيات وقالاهنا قد جئناك بآية من ربك وذلك يدل على أنها كانت
 واحدة فكيف الجمع (أجاب) القفال بأن معنى الآية الاشارة الى جنس الآيات كأنهم ما قالوا
 قد جئناك ببيانات من عند الله ثم يجوز أن يكون ذلك حجة واحدة وجبا كثيرة وتقدم الجواب
 عن التنبيه والجمع وأن فى العصا واليد آيات وقوله تعالى (والسلام على من اتبع الهدى) يحتمل
 أن يكون من كلام الله تعالى كأنه تعالى قال فقولوا انارسلوك لربك وقولاه والسلام على من اتبع
 الهدى ويحتمل أن يكون كلام الله قد تم عند قوله قد جئناك بآية من ربك وقوله تعالى بعد
 ذلك والسلام على من اتبع الهدى وعده من قبله ما لم آمن وصدق بالسلامة له من عقوبات
 الله فى الدنيا والآخرة وأن سلام الملائكة ونزله الجنة على المهتدين وقال بعضهم ان على معنى
 السلام أى والسلام لمن اتبع الهدى كقوله تعالى من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها وقال
 تعالى فى موضع آخر ان أحسنتم أحسنتم لا نفسكم وان أسأتم فلها (اناقدأوحى النبأ ان
 العذاب على من كذب) ما جئنا به (وتولى) أعرض عنه قال البضاوى ولعل تغيير النظم
 والتصريح بالوعيد والتوكيد فيه لان التهديد فى أول الامر أهم وأنجح وبالواقع أبقى ولما
 أتياه وقالوا انارسلوك لربك وبلغاهما أمرابه (قال) لهما (فمن ربك يا موسى) انما نادى موسى
 وحده بعد مخاطبته لهما معا الما لان موسى هو الاصل فى الرسالة وهرون تبع ورد وزير واما
 لان فرعون كان نخبة يعلم الرتبة التى كانت فى لسان موسى عليه الصلاة والسلام ويعلم فصاحة
 أخيه بدليل قوله هو أفصح منى لسانا فأراد أن يفحمه ويدل عليه قول فرعون ولا يكاديين واما
 لانه حذف المعطوف للعلم به أى يا موسى وهرون قاله أبو البقاء ثم ان فرعون لم يشتغل مع
 موسى بالبطش والايذاء لمادعاه الى الله تعالى مع أنه كان شديدا القوة عظيم الغلبة كثير العسكر
 بل خرج معه فى المناظرة لانه لو أذاه لنسب الى الجهل والسفاهة فاستنكف من ذلك وشرع
 فى المناظرة وذلك يدل على ان السفاهة من غير حجة لم يرضه فرعون مع كمال جهله وكفره فكيف
 يليق ذلك بمن يدعى الاسلام والعلم (تنبيه) قال ههنا فى ربك يا موسى وقال فى سورة الشعراء

ومارب العالمين وهو سؤال عن الماهية فهما سؤالان مختلفان والواقعة واحدة قال ابن عادل
والاقرب أن يقال سؤال من كان مقدما على سؤال مالانه كان يقول اني أنا الله والرب فقال فن
ربكما فلما أقام موسى الدلالة على الوجود وعرف أنه لا يمكنه أن يقاومه في هذا المقام لظهوره
وجلائه عدل الى طالب الماهية لان العلم بماهية الله تعالى غير حاصل للبشر (فان قيل) لم قال فن
ربكما ولم يقل فن الهسكا (أجيب) بأنه أثبت نفسه ربا في قوله ألم نربك فينا وليد افذ ك ذلك على
سبيل التعجب كأنه قال أنا ربك فلم تدع ربا آخر وهذا يشبه كلام غروذين قال له ابراهيم ربي
الذي يحيي ويميت قال له غروذ أنا حي وأميت فلم تكن الامانة التي ذكرها ابراهيم هي الامانة
مع الاحياء التي عارضه غروذينم الا في اللفظ فكذا ههنا لما ادعى موسى ربوبية الله تعالى ذكر
فرعون هذا الكلام أي أنا الرب الذي ربيتك ومعلوم ان الربوبية التي ادعاها موسى عليه
السلام غير الربوبية في المعنى وأنه لا مشاركة بينهما * ثم كأنه قيل فما أجاب به موسى فقيل
(قال) مستدلا على اثبات الصانع بأحوال المخلوقات (ربنا الذي أعطى كل شيء) أي من الانواع
(خلقه) أي صورته وشكله الذي يطابق المنفعة المنوطة به كما أعطى العين البينة التي تطابق
الابصار والاذن الشكل الذي يوافق الاسماع وكذلك الانف والبدن والرجل واللسان كل
واحد منها مطابق لما علق به من المنفعة غير ناء عنه أو أعطى كل حيوان نظيره
في الخلق والصورة حيث جعل الحصان والحجرة زوجين والبعير والناقة كذلك والرجل والمرأة
كذلك فلم يزاوج منهم ما شأ غير جنسه وما هو على خلاف خلقه (ثم هدى) أي ثم عترف الله تعالى
الحيوان السكائن من المخلوق كيف يرتفق بما أعطى وكيف يتوصل اليه قال الزمخشري ولله در
هذا الجواب ما أحضره وما أجمعه وما أئنه لمن ألقى الذهن ونظره بين الانصاف وكان طالبا
للحق * ولما خاف فرعون أن يزيد موسى في اظهار تلك الحجة فيظهر للناس صدقه (قال) لموسى
(فيا بال) أي حال (القرون) أي الامم (الاولى) كقوم نوح وهود ولوط وصالح في عبادتهم
الاوثان فانما كانت تعبد الاوثان وتنكر البعث فن شق منهم ومن سعدا أراد أن يصرفه عن
ذلك الكلام ويشغله بهذه الحكايات فلم يلتفت اليه فلذلك (قال) عليها عند ربي استأثر به لا يعلمه
الا هو وما أنا الا عبد مثلكم لا أعلم منه الا ما أخبرني به علام الغيوب وعلم أحوال هذه القرون
مثبت عند ربي (في كتاب) هو اللوح المحفوظ ويجوز أن يكون ذلك تمثيلا لتمكنه في علمه تعالى
بما استحقه فله العالم وقيدته بالكتابة ويؤيده قوله (لا يضل ربي ولا ينسى) والضلال أن يخطئ
الشيء في مكانه فلم يهتد اليه والنسيان أن يذهب عنه بحيث لا يخطر بباله وهما محالان على علام
الغيوب بخلاف العبد الذليل والبشر الضئيل أي لا يضل تعالى ولا ينسى كما نضل أنت
وتنسى يا مدعي الربوبية بالجهل والوقاحة ثم عاد الى تميم كلامه الاول وبرايز الدلائل الظاهرة على
الوحدانية فقال (الذي جعل لكم) في جملة الخلق (الارض مهادا) أي فراشا
(نبيه) * هذا الموصول في محل رفع صفة لربي وخبره محذوف تقديره هو أو منصوب
على المدح وقرأ عاصم وحجرة هنا وفي سورة الزخرف مهادا بفتح الميم وسكون الهاء أي

مهدها مهدها أو تهدها وهما هدى لهم كالمهاد وهو ما يهد للصبي - وقرأ الباقر بكسر الميم وفتح
 الياء وألف بعدها وهو اسم ما يهد كالفرش أو جمع مهد (وسلك) أى سهل (لكم فيها
 سبلًا) أى طرقا بين الجبال والادوية والبرارى تسلكون من أرض الى أرض لتبلغوا
 منافعها (وأُنزل من السماء ماء) أى مطرا وعدل بقوله (فأخرجنا به) عن لفظ الغيبة الى صيغة
 التكلم على الحكاية للكلام الله تعالى تنبيهها على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال قدرته
 والحكمة وايدنا بأنه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لمشيئته وعلى هذا نظائره كقوله تعالى
 ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها أم من خلق السموات والارض
 وأنزل لكم من السماء ماء فأنتسبنا به حدائق (أزواجا) أى أصنافا سميت بذلك لأنها مزدوجة
 مقترنة بعضها مع بعض وقوله تعالى (من نبات) بيان وصفة لازواجا وكذلك (شقي) وهو جمع
 شئت من شت الامر تفرق نحو مرضى جمع مريض وجرحى جمع جريح فألفه للتأنيث أى
 أزواجا متفرقة ويجوز أن يكون صفة للنبات فانه من حيث انه مصدر فى الاصل يستوى فيه
 الواحد والجمع أى انها مختلفة النفع والطعم واللون والرائحة والشكل بعضها يصلح للناس
 وبعضهم للبهائم فلذلك قال تعالى (كاوا وارعوا أنعامكم) والانعام جمع نعم رعى الابل والبقر
 والغنم يقال رعى الانعام ورعىها والامر للإباحة ونذ كبر النعمة والجملة حال من ضمير أخرجنا
 أى مبيح لكم الاكل ورعى الانعام أى وبقيت الحيوانات (ان فى ذلك) أى فيما ذكرتم من هذه
 الذم (آيات) أى لعبا (لاولى النهى) أى أصحاب العقول جمع نهي كغرفة وغرف سمي به
 العقل لانه ينهى صاحبه عن ارتكاب القبائح ولما ذكر سبحانه وتعالى منافع الارض والسماء
 بين أنها غير مطلوبة لذاتها بل هي مطلوبة لكونها وسائل الى منافع الآخرة فقال (منها) أى
 الارض (خلقناكم) * فان قيل انما خلقنا من النطفة على ما بين فى سائر الآيات (أجيب)
 بأوجه أحدها انه لما خلق أصلنا آدم عليه السلام من تراب كما قال تعالى كمثل آدم خلقه من
 تراب حسن اطلاق ذلك علينا ثانياً أن تولد الانسان انما هو من النطفة ودم الطمث وهما
 متولدان من الاغذية والغذاء اما حيوانى أو نباتى والحيوانى ينتهى الى النباتى والنباتى انما
 يحدث من امتزاج الماء والتراب فصح انه تعالى خلقنا منها وذلك لا ينفى كوننا مخلوقين من
 النطفة ثالثا روى ابن مسعود ان ملك الارحام يأتى الى الرحم حين يكتب أجل المولود ورزقه
 والارض التى يدفن فيها فانه يأخذ من تراب تلك البقعة وينثره على النطفة ثم يدخلها فى الرحم
 وأخرج ابن المنذر عن عطاء الخراسانى قال ان الملك ينطق فيما أخذ من تراب المكان الذى يدفن
 فيه فيذره على النطفة فيخلق من التراب ومن النطفة (وفيها نعيذك) أى مقبورين بعد الموت
 (ومنها نخرجكم) أى عند البعث (تارة) أى مرة (أخرى) أى بتألف أجزاءكم المنقطة
 المختطة بالتراب ويزددهم كما كانوا أحياء ونخرجهم الى المحشر يوم نخرجون من الاجساد
 سراعا * ولما كان المقام لتعظيم القدرة عطف عليه قوله تعالى (ولقد أريناه) أى أبصرناه
 (آياتنا كلها) أى التسع المختصة بموسى عليه السلام وهي العصا واليد وقلع البحر والحجر

والجراد والقمل والضفادع والدم وتتق الجبل (فكذب) بهم اوزعم أنهم اسحر (وأبى)
 أن يسلم (فان قيل) قوله تعالى كما هيقيد العموم والله تعالى ما أراه جميع الآيات فان من جملة
 الآيات ما أظهرها على أيدي الانبياء قبل موسى عليه السلام وبعده (أجيب) بأن لفظ الكل
 وان كان للعموم قد يستعمل في الخصوص مع القرينة كما يقال دخلت السوق فاشتريت كل
 شيء أو يقال ان موسى عليه السلام أراه آياته وعدده عليه آيات غيره من الانبياء فكذب فرعون
 بالكل أو يقال تكذيب بعض المعجزات يقتضي تكذيب الكل فحكي سبحانه وتعالى ذلك على
 الوجه الذي يلزم ثم كأنه قيل كيف صنع في تكذيبه وابائه فقيل (قال) حين علم حقيقة ما جاء به
 موسى وظهوره وخاف أن يتبعه الناس ويتركوه ووهن في نفسه وهنا عظيما (أجئنا لنخرجننا
 من أرضنا) أي الارض التي نحن مالكوها ويكون لك الملك فيها فاصارت فرائضه ترعد خوفا
 مما جاء به موسى لعله وبقائه أنه على الحق وأن الحق لو أراد قود الجبال لانقادت له وان مثله
 لا يتخذ ولا يذل ولا يذل ناصره وأنه غالبة على ملوكه لا محالة ثم خيل لاتباعه أن ذلك سحر بقوله
 (بسحر يا موسى) فكان ذلك مع ما ألفوه من عاداتهم في الضلال صار فالهم عن اتباع ما رآوه
 من البيان ثم أظهر لهم أنه يعارضه بمثل ما أتى به بقوله (فلأنيتك بسحر مثله) أي مثل سحر
 يعارضه (فاجعل بيننا وبينك موعدا) أي من الزمان والمكان (لا تخلفه) أي لا تجعله خلفنا
 (نحن ولأنت) أي لانجأوزه ولما كان كل من الزمان والمكان لا ينفك عن الآخر قال
 (مكانا) وأثر ذلك المكان لاجل وصفه بقوله (سوى) أي عدلا وقال ابن عباس نصفا
 نسبوى مسافة الفريقين اليه فانظر الى هذا الكلام الذي زرقه ونمقه وصنعه بما وقف به قومه
 عن السعادة واستمر يقودهم بعناده حتى أوردتهم البحر فأغرقهم ثم في غمرات النار أحرقهم
 وقيل معنى سوى أي سوى هذا المكان وقرأ شعبة وابن عامر وحزرة والكسائي بضم السين
 والباقون بكسرهما وأمال شعبة وحزرة والكسائي في الوقف محضة والباقون بالفتح وقيل
 المراد بالواعد العدل لان الاخلاف لا يلائم الزمان والمكان أي بل الوعد هو الذي يصح وصفه
 بالخلف وعدمه والى هذا انجاء جماعة مختارين له ورد عليهم بقوله (قال موعدكم يوم الزينة)
 فانه لا يطابقه * (تنبيه) * يحتمل ان قوله قال موعدكم يوم الزينة أن يكون من قول فرعون
 فيمن الوقت وأن يكون من قول موسى عليه السلام وهذا أظهر كما قال الرازي لوجوه الاول
 أنه جواب لقول فرعون فاجعل بيننا وبينك موعدا الثاني وهو ان تعيين يوم الزينة يقتضي
 اطلاع الكل على ما سيقع فتعيينه انما يليق بالحق الذي يعرف ان البدله لا المبطل الذي يعرف
 انه ليس معه الا التليس ثالثها ان قوله موعدكم خطاب للجميع فلو جعلناه من فوعون لموسى
 وهرون لزم اما أن نخمله على التعظيم أو ان أقل الجمع اثنان فالاول لا يليق بجمال فرعون معهما
 والثاني غير جائز فاذا جعلناه من موسى عليه السلام استقام الكلام واختلف في يوم الزينة
 فقال مجاهد وقتادة النوروز وقال ابن عباس وسعيد بن جبيرة هو يوم عاشوراء وقيل كان
 يوم عيد لهم يترينون فيه ويحجمون في كل سنة وقيل يوم كانوا يتخذون فيه سوفا ويترينون

ذلك اليوم وبني قوله (وأن يحشر) للمفعول لأن القصد الجمع لا كونه من معين (الناس)
 أي يجتمعوا (ضحى) أي وقت الضحوة فيكون أظهر لما يعمل وأجلى فلا يأتي الليل الا وقد
 قضى الامر وعرف الحق من المبطل ويكثر التحديث بذلك في كل بدو وحضر وبشيع في جميع
 أهل الدير والمدن (فتولى) أي أعرض (فرعون) عن موسى الى تهيته ما يريد من الكيد
 بعد قوله عن الانقياد لامر الله تعالى (تجمع كبده) أي مكره وحيله وخداعه الذي
 دبره على موسى عليه السلام بجمع من يحصل بهم الكيد وهم السحرة وحشرهم من كل فج
 وكان أهل مصر أسحر أهل الارض وأكثرهم ساحرًا وكانوا في ذلك الزمان أشد اعتناء بالسحر
 وأمهروا كانوا أكثر (ثم أتى) للميعاد الذي وقع القراع عليه بن حشره من السحرة والجنود
 ومن تبعهم من الناس مع توفر الدواعي على الايمان للعيد والنظر الى تلك المغالبة التي لم يكن
 مثلها * ولما شوق السامع الى ما كان من موسى عليه السلام عند ذلك استأنف تعالى الخبر
 عنه بقوله تعالى (قال لهم) أي لاهل الكمد والعناد وهم السحرة وغيرهم (موسى)
 حين رأى اجتماعهم باصحابهم (ويلكم) يا أيها الناس الذين خلقكم الله تعالى لعبادته
 (لا تقفروا) أي لا تعتمدوا (على الله كذبًا) بأشر الاعداء معه (فيسحتكم) قال مقاتل يهلككم
 وقال قتادة يستأصلكم (بعذاب) من عنده وقرأ حفص وحزرة والكسائي بضم الباء وكسر
 الحاء من الاسحات وهو لغة نجد وتميم والباقون بفتحهما والاحتل ليسبق الملك له فلم يتفعه (فتنازعوا) أي تجاذبوا
 (افترى) كما خاب فرعون فانه افترى واحتمل ليسبق الملك له فلم يتفعه (فتنازعوا) أي تجاذبوا
 السحرة (أمرهم بينهم) لما سمعوا هذا الكلام علمانهم أنه لا يقدر أن يواجه فرعون بمثل في
 جمع جنوده واتباعه ثم لم منه الامن الله تعالى معه (وأسر والنجوى) قال الكلبي فالواسر
 ان غلبنا موسى اتبعناه وقال محمد بن اسحق لما قال لهم موسى لا تقفروا على الله كذبًا قال بعضهم
 لبعض ما هذا بقول ساحر وبالغوا في اخفاء ذلك فان النجوى الاسرار لئلا يظهروا فرعون وأتباعه
 على ذلك فكأنه قيل ما قالوا حين انتهى تنازعهم فقيل (قالوا) أي السحرة (ان هذان
 لساحران) أي موسى وهرون وقرأ ابن كثير وحذض بسكون النون من ان وشدها الباقر
 وقرأ أبو عمر وبالياء بعد الذال والباقر بالالف على لغة من يجعل ألف المثني لازم في كل حال
 قال أبو حيان وهي لغة لطوائف من العرب بنى الحرث بن كعب وبعض كانه وخشم وزيد وبني
 النضر وبني الجهم ومراد وعذرة وقال شاعرهم * تزود مني بين أذناه ضربة * يريد أذنيه
 وقال آخر

ان أباه وأبأبأها * قد بلغاني المجد غاياتها

وقيل تقدير الآية انه هذان خذف الياء وذهب جماعة الى أن حرف ان ههنا بمعنى نعم أي نعم
 هذان روى أن أعرا يسأل ابن الزبير شيئاً فخرمه فقال لعن الله ناقة جملتي اليك فقال ابن الزبير
 ان وصاحبها أي نعم وشدها بن كثير النون فكانت نجواهم في تلفيق هذا الكلام وتزويره خوفاً
 من غلبتهم أو تشييطا للناس عن اتباع موسى وهرون (يريدان) أي بما يقولان من دعوى
 الرسالة وغيرها (أن يخرجكم) أيها الناس (من أرضكم) هذه التي ألقوها وهي وطنكم خلفا

عن سلف (سحرهما) الذي أظهراه لكم وغيره * ولما كان كل حزب بما لديهم فرحين قالوا
(ويذهب بطريقتكم المثل) مؤث الامثل وهو الافضل أي بذهبكم الذي هو افضل المذاهب
بأظهار مذهبه واعلا عديته لقوله تعالى اني أخاف أن يدل دينكم وقيل أراد أهل طريقتكم
وهو بنو اسرائيل فانهم كانوا أرباب علم فيما بينهم لقول موسى أرسل معن بن اسرائيل وقيل
الطريقة اسم لوجوه القوم وأشرفهم من حيث انهم قدوة لغيرهم (فأجمعوا كيدكم)
أي من السحر وغيره فلا تدعوا منه شيئاً لاجتماعهم به وقرأ أبو عمرو ومزة الوصل بين الفاء والجم
وفتح الميم والباقون بهمزة مقطوعة وكسر الميم (ثم اتوا) أي للقاء موسى وهرون (صفا) أي
مصطفين لانه أهيب في صدور الرائيين * (تبيه) * اختلفوا في عدد السحرة فقال السكبي كانوا
اثني وسبعين ساحراً اثنان من القبط وسبعون من بنو اسرائيل وقال عكرمة كانوا تسعمائة
ثلثمائة من الفرس وثلثمائة من الروم وثلثمائة من الاسكندرية وقال وهب خمسة عشرة ألفاً
وقال السدي بضعة وثلاثون ألفاً وقال القاسم بن سلام كانوا سبعين ألفاً وقيل اثني عشر ألفاً
مع كل منهم على كل قول جبل وعصا وأقبلوا عليه اقبالة واحدة وظاهر القرآن لا يدل على شيء
من هذه الاقوال * ولما كان التقدير في أني كذلك فقد استعلى عطف عليه قوله (وقد أفلح
اليوم) في هذا الجمع الذي ما اجتمع مثله قط (من استعلى) أي فاز بالمطلوب من غلب فلما أني
السحرة موسى (قالوا) له مما تدين لأن لين القول مع الخصم ان لم ينفع لم يضرب بل نفعهم قال
بعضهم ولذلك رزقهم الله تعالى الايمان ببركته (يا موسى أماناً تلقى) أي مامعك مما تناظرنا به
أولاً (واماً أن تكون) نحن (أول من ألقى) مامعه (قال) لهم موسى عليه السلام مقابلاً
لأدبهم بأحسن منه ولانه فهم أن مرادهم الابتداء وليكون هو الآخر فتكون له العاقبة
بتسليط معجزته على سحرهم فلا يكون بعدها شك لألقى أنا أولاً (بل ألقوا) أنتم أولاً فانتم زوا
الفرصة لأن ذلك كان مرادهم بما أفهموه من تغيير السياق والتصریح بالاول فالقوا
مامعهم من الحبال والعصى (فاذا حباهم وعصيم) أي التي ألقوها قد جاءت أنه (يخيل اليه)
تخيلاً مبتدأ (من سحرهم) أي الذي قد فاقوا به أهل الارض (أنها) لشدة اضطرابها
(تسعى) (فان قيل) كيف يجوز أن يقول موسى عليه السلام بل ألقوا فإمرهم بما هو سحر
(أجيب) بأن ذلك الامر كان مشروطاً والتقدير ألقوا ما أنتم ملقون ان كنتم محقين
كما في قوله تعالى فأتوا بسورة من مثله أي ان كنتم صادقين وفي القصة انهم لما ألقوا الحبال
والعصى أخذوا أعين الناس فرأى موسى والقوم كأن الارض امتلأت حبات وكانت
قد أخذت ميلاً من كل جانب ورأوا أنها تسعى وقيل لظنوها بالزئبق فلما وقعت عليها
الشمس اضطربت فخيّل اليهم انها تحركت وقرأ ابن ذكوان تخيل بالتاء القويمة على
التأنيث والباقون بالياء على اسنادها الى ضمير الحبال (فأوحس) أي أحس (في نفسه)
خيفة موسى (عليه الصلاة والسلام) (فان قيل) كيف استشعر الخوف وقد عرض
عليه المعجزات الباهرات كالعصا واليد ثم ان الله تعالى قال له بعد ذلك اني معك أسمع وأرى

فكيف وقع الخوف في قلبه (أجيب) بأوجه أحدها أنه خاف من جهة أن سحرهم من
جنس مجزئه أن يلتبس أمره على الناس فلا يؤمنوا به الثاني أنه خوف طبع البشرية مثل
ما خاف من عصاه أو لم يرها كذلك الثالث لعله كان مأمورا أن لا يفعل شيئا إلا بالوحي فلما
تأخر نزول الوحي عليه في ذلك الوقت خاف أن لا ينزل عليه الوحي في ذلك الجمع فيبقى الخجل ثم أنه
أزال ذلك الخوف بقوله تعالى (قلنا لا تخف) من شيء من أمرهم ولا غيره ثم علل ذلك بقوله تعالى
وأكد أنواعا من التأكد لاقتضاء الحال انكار أن يغلب أحدا ما أظهر وأمن سحرهم لعظمه
(أنك أنت) خاصة (الاعلى) أي الغالب غلبة ظاهرة لاشبهة فيها (وأنت في عينك) أيهم ولم يقل
عصاك تحقير لها أي لا تنال بكثرة حب الهم وعصيمهم وأنت العويد الذي في يدك أو تعظيمها أي
لا تحتفل بكثرة هذه الاجرام وعظمتها فان في عينك ما هو أعظم منها أي العصا وهي التي قلنا لك
أول ما نثر فتاك بالنجاة وما نالك بينك يا موسى ثم أريناك منها ما أريناك (تلقف) أي تبتلع
بقوة واجتهاد مع سرعة لا تسكاد تدريك (ما صنعوا) أي فعلوه بعد تدرب كثير وممارسة طويلة فلما
ألقاها صارت أعظم حجة من حياتهم ثم أخذت تزداد عظما حتى ملأت الوادي ثم صعدت حتى
علقت ذنبها بطرف الثنية ثم هبطت وأكملت كل ما عملوه في الميادين والناس ينظرون اليها
لا يحسبون إلا أنه سحر ثم أقبلت نحو فرعون لتبتلعه فاتحة فاه نحو ثمانين ذراعا فصاح بموسى
فأخذها فاذا هي عصا كما كانت ونظرت السحرة فاذا هي لم تدع من حب الهم وعصيمهم شيئا إلا
أكلته وعرفوا أنه ليس بسحر وأصل تلقف تلقف حذفت إحدى التاءين وناء المضارعة فتعمل
التأنيث على اسناد الفعل إلى العصا والخطاب على اسناد الفعل إلى السبب وقرأ ابن ذكوان
برفع الفاء على الحال أو الاستئناف والباقون بسكونها وحذف بسكون اللام وتخفيف القاف
على أنه من لقمته بمعنى تلقفته (انما) أي الذي (صنعوا) أي زوروا واقبلوا وهالك أمره (كبد
ساجر) أي كبد سحري لا حقيقة له ولا ثبات وقرأ حمزة والكسائي بكسر السين وسكون الحاء
بمعنى ذى سحر أو بتسمية الساحر سحرا على المبالغة أو بإضافة الكبد إلى السحر للبيان كقولهم علم
فقه والباقون بفتح السين وكسر الحاء وألف بينهما (فان قيل) لم وحده الساحر ولم يجمع (أجيب)
بأن القصص من هذا الكلام معنى الجنسية لا معنى العدد فلو جمع خيل ان المقصود هو العدد ألا
ترى إلى قوله تعالى (ولا يفلح الساحر) أي هذا الجنس (حيث أتى) أي كيف ما سار وقال ابن عباس
لا يسعد حيث كان وقيل معناه حيث احتمال فانه انما يفعل ما لا حقيقة له (فان قيل) لم نكرأولا
ثم عرف ثانيا (أجيب) بأنه قال هذا الذي أتوا به قسم واحد من أقسام السحر لا فائدة فيه ولا شك
ان الكلام على هذا الوجه أبلغ ثم انه امتثل ما أمر به ربه من القاء العصا فكان ما وعده به سبحانه
من تلقفها ما صنعوا من غير أن يظهر عليه زيادة في نخن ولا في غيره مع أن حب الهم وعصيمهم كانت
شيئا كثيرا فعلم كل من رأى ذلك حقيقة وبطلان ما فعل السحرة فبادر السحرة منهم إلى الخضوع
لامر الله تعالى ساجدين مبادرة من كآته ألقاهم على وجهه ولذلك قال تعالى بعد ان ذكر مكرهم
واجتهادهم في معارضة موسى عليه السلام وحذف ذكر اللقاء وما سببه من التلقف

لأن مقصود السورة القدرة على تلمين القلوب القاسية (فألقى السحرة) أي فألقاهم ماراً وامن
أمر الله تعالى بغاية السرعة وبأيسر أمر (سجداً) على وجوههم لله تعالى توبة مما صنعوا
واغبنا لفرعون بسجودهم وتعظيم الماراً وذلك لأنهم كانوا في الطبقة العليا من علم السحر فلما
رأوا فعل موسى عليه السلام خارجاً عن صناعتهم عرفوا أنه ليس من السحر البتة ويقال قال
رئيسهم كانوا يغلب الناس بالسحر وكانت الآلات تبقى علينا فلو كان هذا سحراً فأين الذي ألقيناه
فاستدلوا بتغيير أحوال الأجسام على الصانع القادر وبظهورها على يد موسى عليه السلام
على كونه رسولاً صادقاً من عند الله لا جرم تابوا وآمنوا وأتوا بما هو النهاية في الخضوع
وهو السجود قال الأصماني سبحانه الله ما أعظم شأنهم ألقوا أحبا لهم وعصيم للكفر والخود
ثم ألقوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود فأعظم الفرق بين الالتقاءين فكانا تالفاً قال هذا
فعلهم فماذا قالوا فاقيل (قالوا آمنوا برب هرون وموسى) ولم يقولوا آمنوا برب العالمين لأن
فرعون ادعى الربوبية في قوله انار بكم الاعلى والالهية في قوله ما علمت لكم من اله غيري
فلو أنهم قالوا ذلك لكان فرعون يقول أنهم آمنوا بي لا بغيري فلقطع هذه التهمة اجترأوا
هذه العبارة والدليل على ذلك أنهم لم يقتصروا على موسى بل قدموا هرون لأن فرعون ربي
موسى في صغره فلما اقتصر على موسى أو قدموا ذكره فربما توهم ان المراد فرعون وذكر
هرون على الاستتباع وقيل قدموه لكبر سنه أو لروى الآية فسبحان الله ما أعظم أمرهم
كانوا أول النهار سحرة يقولون لفرعون بالربوبية وآخره شهداء بررة روى أنهم لم يرفعوا رؤسهم
حتى رأوا الجنة والنار ورأوا ثواب أهلها وعن عكرمة لما خروا وسجدوا أراهم الله تعالى في
سجودهم منازلهم التي يصيرون إليها في الجنة فكانه قيل ما قال لهم فرعون حينئذ فاقيل (قال)
لهم (آمنتم) أي بالله (له) أي مصدقين أو متبعين لموسى (قبل أن أذن لكم) في ذلك قال
ذلك أي ما بانه سيأذن فيه له يقف الناس عن المبادرة الى الاتباع بين خوف العقوبة ورجاء
الاذن ثم استأنف قوله معلماً تخيلاً لاتباعه صدق الله عن الاقتداء بالسحرة (أنه) أي موسى
(الكبيركم) أي معلمكم (الذي علمكم السحر) أي فلم تتبعوه وظهروا الحق بل لارادكم شيئاً من
المكر وافقتوه عليه قبل حضوركم في هذا الموطن وهذا على عادته في تخييل أتباعه بما يوقظهم
عن اتباع الحق * ولما خيلهم شرع يزيدهم حيرة بتهديد السحرة فقال مقسماً (فلا قطعن) أي
بسبب ما فعلتم (أيديكم) على سبيل التوزيع (وأرجلكم) أي من كل رجل يد وأرجل وقوله (من
خلاف) حال يعني مخمفة أي الأيدي اليمنى والارجل اليسرى (ولا تلبسكم) وعبر عن
الاستعلاء بالظرف إشارة الى تمكينهم في المصلوب عليهم تمكين المطروف في ظرفه فقال (في جذوع
النخل) تشبيهاً لقتلهم وردعاً لأمثالكم (ولتعلمن آياتنا) يريد نفسه لعنه الله وموسى عليه السلام
بدليل قوله آمنتم له واللام مع الايمان في كتاب الله لغير الله كقوله يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين
وفيه تبيح باقتداره وقهره وما ألقه وضري بدمن تعذيب الناس بأنواع العذاب وتوضيع لموسى
عليه السلام واستضعاف له مع الهزيمة لأن موسى لم يكن قط من التعذيب في شيء وقيل يريد رب

موسى الذي امنوا به (أشد عذاباً وأبني) أي أدوم على مخالفته (فان قيل) ان فرعون مع قرب
 عهده بمشاهدة انقلاب العصا حية وقصد هاله وآل الامر ان استغاث بموسى من شرها وعجزه عن
 دفعها كيف يعقل ان يهدد السحرة ويبالغ في وعيدهم الى هذا الحد ويستزى بموسى في قوله أينا
 أشد عذاباً وأبني (أجيب) بأنه كان في أشد الخوف في قلبه الا أنه يظهر الجلادة والرفاحة تشية
 لنا موسى وترويحاً لآمره قال الرازي ومن استقرى أحوال العالم علم ان الفاجر قد يفعل أمثال
 هذه الاشياء ومما يدل على معاندته قوله انه لكبيركم الذي علمكم السحر لانه كان يعلم ان موسى
 ما خالطهم البتة وما لقيهم وكان يعلم من سحره استاذ كل واحد من هو وكيف حصل ذلك العلم ثم
 انه كان يقول مع ذلك هذه الاشياء ثم كانه قيل فما قالوا له اقليل (قالوا) له (لن نؤثر لك) أي نختار لك
 (على ما جاءنا) على لسان موسى (من البينات) التي عايناها وعلمنا أنه لا يقدر أحد على مضادتها
 * ولما بدأ بما يدل على الخلق من الفعل ترقوا الى ذكره بعد معرفته بفعله اشارة الى علو قدره
 فقالوا (والذي) أي ولا نؤثر لك بالاتباع على الذي (فطرنا) أي ابتدأ خلقنا اشارة الى شمول
 ربوبية الله تعالى لهم وله ولجميع الناس وتنبه على عجز فرعون عن عدم استخفافه وفي جميع
 أقوالهم هذه من تعظيم الله تعالى عبارة واشارة وتحقير فرعون أمر عظيم * (تنبيه) * قد علم مما
 تقرر ان والذي معطوف على ما وانما آخر واذكر الباري تعالى لانه من باب الترقى من الأدنى الى
 الأعلى وقيل الواو قسم والموصول مقسم به وجواب القسم محذوف أي وحق الذي فطرنا
 لا نؤثر لك على الحق * ولما نسب عن ذلك انهم لا يبالون به وعلموا أن ما يفعله بهم هو باذن الله تعالى
 قالوا (فاقص) أي فاصنع في حكمك الذي تعضيه (ما أنت قاص) أي فاقص الذي أنت قاضيه
 ثم عللوا ذلك بقولهم (انما تقضي) أي تصنع بما تريد ان قدرك الله عليه (هذه الحياة الدنيا)
 انصب على الانساع أي انما حكمت فيها على الجسد خاصة فهي ساعة تعقبها راحة ونفخ لا تخاف
 الا من يحكم على الروح وان في الجسد فذلك هو العذاب الشديد الدائم ثم عللوا تعظيم الله تعالى
 واستهانتهم بفرعون بقولهم (انا انما نبارئنا) أي المحسنين السناطول أعمارنا مع اساءتنا بالكفر
 وغيره (ليغفر لنا) من غير نفع يلحقه بالفعل أو ضرر يدركه بالترك (خطايانا) التي قابلنا بها احسانه
 ثم خصوا بعد العموم فقالوا (وما أكرهنا عليه) وينو ذلك بقولهم (من السحر) لنعارض
 المعجزة فانه كان الاكمل لنا عصيانك فيه لان الله تعالى أحق بأن يتق (فان قيل) كيف قالوا
 ذلك وقد جاؤا مختارين يحملون بعزة فرعون ان لهم الغلبة (أجيب) بأنه قد زوى ان رؤساء
 السحرة كانوا اثنين وسبعين اثنان من القبط والباقيون من بني اسرائيل أكرههم فرعون على تعلم
 السحر وروى أنهم رأوا موسى عليه السلام نائمًا وعصاه تحرسه فقالوا لفرعون ان الساحر اذا
 نام بطل سحره فهذا لا تقدر على معارضته فأبى عليهم وأكرههم على المعارضة وقيل ان الملوك في
 ذلك الزمان كانوا يأخذون البعض من رعيتهم ويكلفونه تعلم السحر فاذا شاخ بعثوا اليه احداً
 ليعلمهم ليكون في كل وقت من يحسنه * ولما كان التقدير فر بنا أهل التقوى وأهل المغفرة
 عطفوا عليه مستحضرين لكمال (والله) أي الجامع لصفات الكمال (خير) جزاء منك فيما وعدتنا

به (وَأَتَى) ثواباً وعقاباً قال أبو حيان والظاهر أن الله تعالى سلمهم من فرعون ويؤيده قوله تعالى
 ومن اتبعكم الغالبون وقال الرازي ليس في القرآن أن فرعون فعل بأولئك القوم المؤمنين
 ما وعدهم ولم يثبت في الاخبار وقال البقاعي سيأتى في آخر الحديد ما هو صريح في نجاتهم ثم
 علاوا هذا الحكم بقولهم (أنه) أى الامر والشأن (من يأت ربه) أى الذى ربه وأحسن
 اليه بأن أوجده وجعل له جميع ما يصلحه (مجرماً) بأن يموت على كفره (فإن له جهنم) دار الاهانة
 (لا يموت فيها) فيستريح من عذابها بخلاف عذابك فإن آخره الموت وإن طال (ولا يحيى) فيها
 حياة مهنأة وبها يسدفع ما قيل أن الجسم الحى لا بد أن يبقى أما حياً أو مستأخلاً عن الوصفين
 محال وقال بعضهم إن لنا حالة ثالثة وهى كحالة المذبوح قبل أن يهدأ فلا هو حى لأنه قد ذبح
 ذبحاً لا تبقى الحياة معه ولا هو ميت لأن الروح لم تنفارق بعد فهى حالة ثالثة (ومن يأت به) أى ربه
 الذى قد أوجده ورباه (مؤمناً) أى مصداقاً به (قد) ضم الى تصديق الايمان أنه (عمل) أى فى
 الدنيا (الصالحات) أى التى أمر بها فكان صادق الايمان مستلزماً صالح الاعمال (فأولئك) أى
 العالو الرتبة (لهم الدرجات العلى) جمع علماء مؤث على التى لانسبة لدرجاتك التى أوعدتناها
 اليها ثم ينوها بقولهم (جنات عدن) أى أعدت للأقامة وهى فيها أسبابها (تجرى من تحتها
 الانهار) أى من تحت غرفها وأسرتها وأرضها فلا يراد موضع منها لأن يجرى فيه نهر الجرى
 وقولهم (خالدين فيها) حال والعامل فيها معنى الاشارة والاستقرار (وذلك جزاء) كل
 (من ترك) أى تطهر من أدناس الكفر * (تنبيه) * هذه الآيات الثلاث وهى من قوله انه من
 يأت ربه مجرماً الى هنا يحتمل أن تكون من كلام السحرة كما تنقروا أن تكون ابتداء كلام من
 الله تعالى وقوله تعالى (ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادى) عطف على قوله ولقد أريناه
 آياتنا وفيه دليل على أن موسى عليه السلام كثر مستجيبيه فأراد الله تعالى تمييزهم من طبقة
 فرعون وخلاصهم فأوحى اليه أن يسرى بهم ليلاً والسرى اسم لسير الليل والأسراء مثله
 والحكمة فى السرى بهم ثلاث اشد هم العدو فينعهم عن مرادهم أو ليكون ذلك عاقبة
 لفرعون عن طلبه وتبعه أو ليكون اذا تقارب العسكران لا يرى عسكر موسى عليه الصلاة
 والسلام عسكر فرعون لعنه الله فلا يهاجمهم وقرأ نافع وابن كثير بكسر النون وهمزة وصل
 بعد هاء من سرى والباقيون بسكون النون وهمزة قطع بعد هاء من أسرى لغتان أى أسرى بنى
 اسرائيل من أرض مصر التى لبنت قلب فرعون لهم حتى أذن لهم فى مسيرهم بعد أن كان قد
 أبى أن يطلقهم أو يكف عنهم العذاب فأقصد بهم ناحية بحر القلزم (فأضرب) أى اجعل (لهم)
 بالضرب بعصاك (طريقاً فى البحر) والمراد بالطريق الجنس فانه كان لكل سبط طريق وقوله
 (يبسا) صفة لطريقا وصف به لما يؤول اليه لانه لم يكن يبسا الا بعد أن مرت عليه الصباخ فقتله كما
 روى وقبل فى الاصل مصدر وصف به مبالغة وتيل جمع يابس كخادم وخدم وصف به الواحد
 مبالغة فلما امتثل ما أمر به وأبى الله تعالى له الارض وأراد المرور بها قال الله تعالى له
 (لا تخاف دركا) أى ان يدركك فرعون (ولا تخشى) غرقاً وقرأ حمزة بجزم الفاء ولا ألف بينهما وبين

الخاء على أن يكون نهياً مستأنفاً والباء برفع الفاء وألف بينها وبين الخاء على أنه مستأنف
 فلا محل لمن الاعراب أو أنه في محل نصب على الحال من فاعل اضرب أى اضرب غير خائف
 (فاتبعهم فرعون بجنوده) أى وهو معهم على كثرتهم وعلوهم وقوتهم وعزتهم فكانوا كالسابع
 الذى لا معنى له بدون متبوعه والمتبوع بنو اسرائيل وذلك ان موسى خرج بهم أول الليل فأخبر
 فرعون بذلك فقص أثرهم والمعنى فاتبعهم فرعون نفسه ومعه جنوده فحذف المفعول الثانى
 وقيل ان الباء زائدة (فغشيهم) أى فرعون وقومه (من اليم) أى البحر (ماغشيهم) أى أمر
 لا تحتل العقول وصفه فأهلكهم وقطع دابرهم ولم يبق منهم أحد وما شال أحد من عبادنا
 المستضعفين شوكه (وأضل فرعون قومه) أى بدعائهم الى عبادته (وما هدى) أى ما أرشدهم
 وهذا تكذيب لفرعون وتهكم به فى قوله وما أهدىكم الا سيلى الرشاد* (تنبيه)* لا بأس بذكر شئ
 من هذه القصة فقول* قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لما أمر الله تعالى موسى أن يقطع
 بقومه البحر وكان بنو اسرائيل استعاروا من قوم فرعون الخلى والدواب ليعيد يخرجون اليه
 فخرج بهم ليلاً وكان يوسف عليه الصلاة والسلام عهد اليهم عند موته أن يخرجوا بعظامه
 معهم من مصر فلم يعرفوا مكانها حتى دلتهم عجوز على موضع العظم فأخذه وقال موسى عليه
 السلام للعجوز احسكى أى انظرى لك شيئاً طلبته فقالت أكون معك فى الجنة فلما خرجوا
 تبعهم فرعون وعلى مقدمته ألف ألف وخمسمائة ألف سوى الجنين والقلب فلما انتهى موسى
 الى البحر قال هنا أمرت فأوحى الله تعالى اليه أن اضرب بعصا البحر ففضربه فانقلب فقال لهم
 موسى ادخلوا فيه فقالوا كيف وهى رطبة فدعاه به فهبت عليها الصبا جفت فقالوا نخاف الفرق
 فى بعضنا فجعل بينهم كوى يرى بعضهم بعضاً ثم دخلوا حتى جاوزوا البحر وأقبل فرعون الى تلك
 الطرق فقال له قومه ان موسى قد سحر البحر كما ترى وكان على فرس حصان فأقبل جبريل عليه
 السلام على فرس أتى فى ثلاثة وثلاثين من الملائكة فسار جبريل بين يدي فرعون فأبصر الحصان
 الفرس فأقبحهم بفرعون على أثرها فصاحت الملائكة فى الناس الحقوا حتى اذ الحق آخرهم وكاد
 أولهم أن يخرج التقي البحر عليهم فغرقوا فرجع بنو اسرائيل حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسى
 ادع الله يخرجهم لنا حتى ننظر اليهم فلفظهم البحر الى الساحل وأصابوا من سلاحهم وذكر ابن
 عباس أن جبريل قال يا محمد لورأيتنى وانا أؤس فى فرعون الماء والطين مخافة أن يتوب فهذا
 معنى قوله تعالى فغشيهم من اليم ما غشيهم* ولما أنعم الله تعالى على قوم موسى عليه السلام
 بأنواع النعم ذكر أولادهم تلك النعم فناداهم بقوله تعالى (يا بنى اسرائيل) والمنادى من وجد من
 اليه ود فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم وخو طبوا بما أنعم به على أجدادهم زمن موسى عليه
 السلام ولا شك أن ازالة الضرر يجب تقديمها على ايصال المنفعة وايصال المنفعة الدينية أعظم
 من ايصال المنفعة الدنيوية فلهذا بدأ تعالى بازالة الضرر بقوله (قد أنجيناكم من عدوكم) فإن
 فرعون كان ينزل بهم من أنواع الظلم كثير من القتل والاذلال والخروج والاعمال الشاقة ثم ثنى
 بذكر المنفعة الدينية بقوله تعالى (وواعدناكم جانب الطور الايمن) أى الذى على أيمنكم فى

توجهكم هذا الذي وجوهكم فيه الى بيت أبيكم ابراهيم عليه السلام وهو جانبته الذي يلي البحر
وناحية مكة واليمن ووجه المنفعة فيه أنه أنزل في ذلك القرب عليهم كتاب فيه بيان دينهم وشرح
شريعته ثم ثلث بذلك المنفعة النبوية بقوله (وأنزلنا عليكم) بعد أنزال هذا الكتاب في هذه
المواعيد لنعاش أرواحكم (المن) أي الترنجيم (والسأوى) أي الطير السماوي بتخفيف الميم
والقصر وقوله تعالى (كلوا من طيبات ما رزقناكم) أمر أباحه أن يفسر الطيب بالذي لا يذوق المن
والسأوى من لذائذ الأطعمة وانفسر بالحلال لأن الله تعالى أنزله اليهم ولم يمسسه يد آدميين
فهو أمر إيجاب وقرأ حزة والكسائي قد أنجيناكم ووعدناكم ما رزقناكم بقاء مضمومة بعد
التخمية من أنجينا وبعده الدال من وعدنا وبعده القاف من رزقنا ولا ألف في الثلاثة والباقون
بالنون وألف بعدها في الثلاثة وأسقط أبو عمر والالف قبل العين من وعدنا وأثبتها الباقون * ثم
زجرهم عن العصيان بقوله تعالى (ولا تطغوا فيه) أي في ما رزقناكم بالاخلال بشكره والتعدي بما
حده الله لكم فيه من السرف والبطر والمنع عن المستحقين وقرأ الكسائي (فيحل) بضم الحاء أي
ينزل والباقون بكسرها أي يجب (عليكم غضبي) أي عقوبتي (ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى)
أي هلك وقيل شقي وقيل وقع في الهاوية وقرأ الكسائي بضم اللام الاولى وكسرها الباقون
* وليا كان الانسان محل الزلل وان اجتهد رجاه واستعطفه بقوله سبحانه (واني لغفار) أي
ستار بأسباب ذيل العفو (لن تاب) أي رجع عن ذنوبه من الشرك وما يقاربه (وآمن) بكل ما يجب
الايمان به (وعمل صالحا) تصديقا لايمانه (ثم اهتدى) باستقامته على ذلك الى موته * (فائدة) * اعلم
أنه تعالى وصف نفسه بكونه غافرا وغفورا وغفارا وبأن له عفرا ناومغفرة وعبر عنه بلفظ الماضي
والمستقبل والامر أما وصف كونه غافرا فقوله تعالى غافر الذنب وأما كونه غفورا فقوله
تعالى وربك الغفور وأما كونه غفارا فقوله تعالى واني لغفار لمن تاب وآمن وأما الغفران فقوله
تعالى غفرانك ربنا وأما المغفرة فقوله تعالى وان ربك لذومغفرة للناس وأما صيغة الماضي
فقوله تعالى في حق داود عليه السلام فغفرنا له وأما صيغة المستقبل فقوله تعالى ويغفر
مادون ذلك لمن يشاء وقوله تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعا وقوله تعالى في حق نبينا صلى الله عليه
وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وأما لفظ الاستغفار فقوله تعالى استغفروا ربكم
ويستغفرون لمن في الارض ويستغفرون للذين آمنوا (وههنا نكتة لطيفة) وهي ان العبد له
أسماء ثلاثة الظالم والظالم والظلام اذا كثرت منه الظلم والله تعالى في مقابلة كل واحد من هذه
الانماء اسم فكانه تعالى قال ان كنت ظالما فأنا غافر وان كنت ظالما فأنا غفور وان كنت ظلاما
فأنا غفار فيجب على كل من ارتكب معصية كبيرة أو صغيرة أن يتوب منها لهذه الآية ودلت على
أن العمل الصالح غير داخل في الايمان لانه تعالى عطف العمل الصالح على الايمان والمعطوف
يغايير المعطوف عليه * ولما أمر تعالى موسى عليه السلام بحضور الميقات مع قوم مخصوصين
قال المفسرون هم السبعون الذين اختارهم الله تعالى من جملة بني اسرائيل ليذهبوا معه
الى الطور ليأخذوا التوراة فسار بهم موسى ثم جعل موسى عليه السلام من بينهم شوقا الى ربه

وخلف السبعين وأمرهم أن يتبعوه الى الجبل فقال تعالى له (وما أعجلك عن قومك) أي لمجي
 معاد أخذ التوراة (يا موسى قال) بحسب الرب تعالى (هم أولاء) أي بالقرب مني يأتون (على أثرى)
 أي ماشين على آثار مشي قبل أن ينظمس وما تقدمتهم الا بخطا يسيرة لا يعتد بها عادة وليس بيني
 وبينهم الامسافة قريبة يتقدمهم الرفقة بعضهم على بعض (وعجلك اليك رب لترضى) أي لترداد
 عني رضا فان المسارعة الى امتثال أمره والوفاء به ذلك يوجب مرضاة ربك * (تنبيه) * في
 الآية سوالات الاول قوله تعالى وما أعجلك استفهام وهو على الله تعالى محال وأجيب عنه بأنه
 كان في صورة الاستفهام ولا مانع منه الثاني أن موسى عليه السلام لا يخلو اما أن يكون ممنوعا
 من ذلك التقدم أو لم يكن فان كان الاول كان التقدم معصية وان لم يكن فلا انكار وأجيب
 عنه بأنه عليه السلام لمعه ما وجد نصافي ذلك فاجتهد فأخطأ في اجتهاده فاستوجب العتاب
 الثالث قوله وعجلك والمجلة مذمومة أجيب عنه بأنه امدوحة في الدين قال تعالى وسارعوا الى
 مغفرة من ربكم الرابع قوله لترضى يدل على أنه انما فعل ذلك ليحصل الرضا واذالم يكن راضيا عنه
 وجب أن يكون ساخطا عليه وذلك لا يليق بحال الانبياء عليهم السلام أجيب عنه بأن المراد
 تحصيل دوام الرضا وزيادته كما مر الخامس قوله اليك يقتضى كون الله تعالى في جهة لان الى
 لاتهاء الغاية وأجيب عنه بأننا افقنا على أن الله تعالى لم يكن في الجبل فلمراد مكان وعبدك
 السادس قوله تعالى ما أعجلك عن قومك سؤال عن سبب العجلة فكان جوابه اللائق به أن
 يقول طلب زيادة رضائه والتشوق الى كلامك وأما قوله هم أولاء على أثرى فغير منطبق عليه
 كما ترى أجيب عنه بأن سؤال الله تعالى يتضمن شيئين أحدهما انكار نفس العجلة والثاني
 السؤال عن سبب التقدم فأجاب عن السؤال عن العجلة لانهم أهمل فقال وعجلك اليك رب
 لترضى (قال تعالى) فانا أي تسبب عن عجلتك عنهم أنا (قد قننا) أي ابتلينا (قومك من بعدك)
 أي بعد فراقك لهم بعبادة العجل وهم الذين خلفهم مع هرون وكانوا ستمائة ألف وما يحتاج من
 عبادة العجل منهم الاثنا عشر ألفا (وأضلهم السامري) بالتحاذ العجل والدعاء الى عبادة
 فأطاعه بعضهم وامتنع بعضهم والسامري مذنب الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لهم
 السامرة وقيل كان علبا من أهل كرمات وقع الى مصر وقيل كان من قوم يعبدون البقر
 جيران لبني اسرائيل ولم يكن منهم واسمه موسى بن ظفرو كان منافقا (فرجع موسى) لما أخبره ربه
 بذلك (الى قومه) بعد ما استوفى الاربعين ذاق القعدة وعشر ليل من ذى الحجة وأخذ التوراة
 (غضبان) عليهم (أسفا) أي حزينا بما فعلوا (قال) أي لقومه لما رجع اليهم مستعظفا لهم (يا قوم)
 وأنكر عليهم بقوله (ألم بعدكم ربكم) أي الذي أحسن اليكم (وعدا حسنا) أي بأنه ينزل
 عليكم كآبا حفاظا ويكفر عنكم خطاياكم وينصركم على أعدائكم الى غير ذلك من اكرامه * ولما
 جرت العبادة بأن طول الزمان ناقض للعزم مغير للعهود كما قال أبو العلاء أجذب سليمان المعري
 لأنسبك ان طال الزمان بنا * وكما حبيب تهادى عهده فنبسى
 قال لهم (أفطال عليكم العهد) أي زمن لطف الله تعالى بكم فتغيرتم عما فارقتكم عليه كما تغير أهل

الرذائل والانحلال في العزائم لضعف العقول وقلة التدبر (أم أردتم) أي بالنقض مع قرب
 العهد وذكر الميثاق (أن يحمل) أي يجب (عليكم) بسبب عبادة العجل (غضب من ربكم) المحسن
 إليكم أي وكلا الأمرين لم يكن أمّا الأول فواضح وأمّا الثاني فلا يظن بأحد ارادته والحاصل
 انه يقول فعلم ما لا يفعله عاقل (فأخلفتم) أي فتسبب عن فعلكم ذلك أن أخلفتم (موعدى) أي
 وعدكم أي بالثبات على الايمان بالله والقيام على ما أمركم به ولما تشوف السامع الى جوابهم
 استأنف ذكره فقال (قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا) أي بأن ملكنا أمرنا اذ لو خيلنا وأمرنا ولم
 يسؤل لنا السامري لما أخلفناه واختلف في هذا الجيب على وجهين الاول هم الذين لم يعبدوا
 العجل فكانهم قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا أي بأمر كائنك وقد يضيف الرجل فعل قرينه الى
 نفسه كقوله تعالى واذا فرقنا بكم البحر واذا قتلتهم نفسا وان كان الفاعل لذلك آباءهم لاهم
 فكانهم قالوا الشبهة قوية على عبدة العجل فلم تقدر على منعهم عنه ولم تقدر أيضا على مفارقتهم
 لاناخفنا أن يصير ذلك سببا لوقوع النفرة وزيادة الفتنة الثاني أن هذا قول عبدة العجل والمراد
 أن غيرنا وقع الشبهة في قلوبنا وفاعل السبب فاعل المسبب فخلف الوعد هو الذي أوقع الشبهة
 فانه كان كمالك لنا (فان قيل) كيف كان رجوع قريب من ستمائة ألف انسان من العقلاء
 المكلفين عن الدين الحق دفعة واحدة الى عبادة عجل يعرف فسادها بالضرورة (أجيب) بأن
 هذا غير ممنوع في حق البله من الناس وقر أعاصم ونافع بفتح الميم وجزرة والكسائي بضمها
 والباقون بكسر هاء وثلاثتها في الاصل لغات في مصدر ملكت الشيء ثم ان القوم فسر والضرر
 الحاصل لهم على ذلك الفعل فقالوا (ولكنّا جلنا) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وحفص بضم
 الحاء وكسر الميم مشددة وأبو عمرو وشعبة وجزرة والكسائي بفتح الحاء والميم مخففة (أوزارا)
 أي أثقالا (من زينة القوم) أي حلى قوم فرعون استعارها منهم بنو اسرائيل بسبب عرس
 وقيل استعاروها لعيد كان لهم ثم لم يردوها عند الخروج مخافة أن يعلموا به وقيل هي ما تلقاه البحر
 على الساحل بعد اغراقهم فاخذوه قال البيضاوي ولعلهم سموها أوزارا لانها أمام فان الغنائم
 لم تكن تحمل بعد ولا نهم كانوا مستأمنين وليس للمستأمن أن يأخذ من مال الحربى (فقدفناها)
 أي في النار (فكذلك ألقى السامري) أي ما كان معه أماما من المال أو من أثر الرسول روى
 أن موسى عليه السلام لما وعده ربه أن يكلمه استخلف على قومه أخاه هرون وأجلهم ثلاثين
 يوما وذهب فضاءها ليلها ونهارها ثم كره أن يكلم ربه ويرجع منه متغير فضع شيئا من نبات الارض
 فقال له ربه أو ما علت أن ربح الصائم أطيب من ربح المساك ارجع فصم عشرة وقيل انهم
 أقاموا بعد مفارقتهم عشرين ليلة وحسبوا أربعين بأيامها وقالوا قد كملت العدة فلما رأى
 قوم موسى أنه لم يرجع إليهم ساءهم ذلك وكان هرون قد خطبهم وقال انكم خرجتم من مصر
 ولقوم فرعون عندكم عوارف احفر واحفرة والقوها فيها ثم أقعدوا عليها نارافلا يكون لنا
 ولا لهم وكان السامري قد رأى أنرا فقبض منه قبضة فترجهرن فقال له يا سامري ألا تلتقي ما في
 يدك فقال هذه قبضة من أثر الرسول الذي جاوز بكم البحر ولا ألقها على شيء إلا أن تدعوا لله

إذا ألقيت أن يكون ما أريد فأنقاه ودعاه هرون فقال أريد أن يكون مجلداً فاجتمع ما في الحفرة
 وصار مجلداً فهدأ معنى قوله تعالى (فأخرج لهم مجلداً) من ذلك الجلي المذاب له خوف
 ليس فيه روح (له خوار) أي صوت يسمع قال ابن عباس لا والله ما كان له صوت قط وإنما
 كان الريح يدخل في دبره فيخرج من فيه فكان ذلك الصوت من ذلك وقيل إنه صاعه ووضع
 التراب بعد صوغه في فيه (فقالوا) أي السامري ومن اقتن به أول ما رأوه مشيرين إلى
 المجمل (هذا الهكم والله موسى ففسى) أي نفسه موسى وذهب يطلبه عند الطور وأوفى
 السامري أي تركه ما كان عليه من الإيمان (أفلا يرون) أي قالوا ذلك ففسد عن قولهم عليهم
 عن روية (أن) أي أنه (لا يرجع إليهم قولا) والاله لا يكون إياكم (ولا يملك لهم ضراً) فيخافوه كما
 كانوا يخافون فرعون فيقولون ذلك خوفاً من ضرره (ولا نفعاً) فيقولون ذلك رجاء له (ولقد قال
 لهم هرون من قبل) أي قبل رجوع موسى مستعظفاً لهم (يا قوم اغناقتهم) أي وقع اختياركم
 فاختبرتم في صحة إيمانكم وصدقكم فيه وثباتكم عليه (به) أي بهذا المجمل في إخراجه إليكم
 على هذه الهيئة الخارقة للعادة وأكداً لجل أنكارهم فقال (وان ربكم) أي الذي أخرجكم من
 العدم وربكم بالاحسان (الرحمن) وحده الذي فضله عام ونعمه شاملة فليس على رب ولا فاجر نعمة
 الا وهي منه تعالى قبل أن يوجد المجمل وهو كذلك بعده ومن رحمته قبول التوبة فخافوا نزاع نعمه
 بعصيته وارجوا اسباغها بطاعته (فاتبعوني) بغاية جهدهم في الرجوع إليه (وأطيعوا أمرى)
 أي في الثبات على الدين (قالوا لن نبرح عليه) أي المجمل (عاً كفين) أي مقمين (حتى يرجع
 إلينا موسى) فدافعهم فهموا به وكان معظمهم قد ضل فلم يكن معه من يقوى بهم يخاف أن يجاهد
 بهم الكفار فلا يفقد ذلك شيأ مع أن موسى لم يأمره بجهاد من ضل وإنما قال له وأصلح ولا تتبع
 سبيل المفسدين فرأى من الإصلاح اعتزالهم إلى أن يأتي * (تنبيه) * إنما قال هرون ذلك شفقة
 على نفسه وعلى الخلق أما شفقه على نفسه فلائنه كان مأموراً من عند الله بالامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر وكان مأموراً من عند أخيه بقوله اخلقني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل
 المفسدين فلولم يشتغل بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر لكان مخافة الامر الله تعالى ولا امر
 موسى وذلك لا يجوز أوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون أني مهلك من قومك أربعين ألفاً من
 خيارهم وماتت ألف من شرارهم فقال يارب هؤلاء الأشرار فقال بال الأخيار قال أنهم لم يعصوا
 الغضب وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصبح وهمه غير الله فليس من الله في شيء
 ومن أصبح لا يهتم بالمسلمين فليس منهم وعن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل
 المؤمنين في نواذهم وراحهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد
 وعن عبد الله بن أبي أوفى قال خرجت أريد النبي صلى الله عليه وسلم فإذا أبو بكر وعمر عنده
 بفاصغير يبكي فقال لعمر ضم الصبي إليك فإنه ضال فأخذه عمر وإذا أم الصبي تولول كاشفة
 عن رأسها جزعاً على ابنها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أدرك المرأة فنادها فجاءت واخذت
 ولدها وجعلت تبكي والصبي في حجرها فالتفتت فرأت النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت فقال

الذي صلى الله عليه وسلم عند ذلك أتروا هذه رحمة بولدها قالوا يا رسول الله كفى بهذا درجة فقال
 والذي نفسي بيده إن الله أرحم بالأمم من من هذه بولدها ولقد سلك هرون في موعظته أحسن
 الوجوه لانه زجرهم عن الباطل أو لا بقوله إنما فتنتم به ثم دعاهم الى معرفة الله بانياب قوله وان ربكم
 الرحمن ثم دعاهم بالنال الى النبوة بقوله فاتبعوني ثم دعاهم رابعا بقوله وأطيعوا أمري وهذا هو
 الترتيب الجيد لانه لا يتقبل كل شيء من اماطة الاذي عن الطريق وهو ازالة الشبهات ثم معرفة
 الله تعالى فانها هي الاصل ثم النبوة ثم الشريعة فثبت أن هذا الترتيب أحسن الوجوه لانه
 زجرهم عن الباطل أولا * ولما ذكر تعالى ما قال هرون تشوفت النفس الى علم ما قال موسى
 فقبل (قال ياهرون) أنت نبي الله وأخي ووزيرى وخليفتى فأنت أولى الناس بأن ألومه
 وأحقهم بأن أعاتبه (مامنعك اذ) أى حين (وأيتهم ضلوا) عن طريق الهدى واتبعوا سبيل
 الردى (أن لا تتبعنى) فى سبى من الاخذ على يد الظالم طوعا أو كرها * (تنبه) لا مزيدة للتأكيد
 لان النافى اذا زيد فى كلام كان نافيا للضمه وانه فيفيد اثباتا للمضمون ونقما للضد فيكون ذلك
 فى غاية التأكيد وأثبت الياء بعد النون ابن كثير وقفوا وصلوا أثبتا نافع وأبو عمر وصلوا لا وقفوا
 وحذفوا الباقون وصلوا وقفوا (أف عصيت) أى فكبرت عن اتباعى فتسبب عن ذلك أنك عصيت
 (أمرى) وأخذ بلحيته برأسه يحتره اليه غضبا لله تعالى فكأنه قيل ما قال لطفيل (قال) مجيبا له
 مستعظا بذكر أول وطن ضمهما بعد نفي الروح مع ماله من الرقة والشفقة (يا ابن أم) فذكره بها
 خاصة وان كان شقيقه لانها يسوءها ما يسوء وهى أرق من الاب رقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو
 وحذف بفتح الميم وكسرها ابن عامر وشعبة وجزء والكسافى (لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى) أى
 بشعرهما * ثم غلل ذلك بقوله (انى خشيت أن تقول) اذا شددت عليهم حتى يصل الامر الى
 القتال (فترقت بين بنى اسرائيل) بفعلك هذا الذى لم يجذب شيئا لقله من كان معك وضعفك
 عن ردهم (ولم ترقب قولى) اخلفنى فى قولى وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ولم تقل وارددهم
 ولو أدت الامر الى السيف * ولما فرغ من نصيحة أقرب الناس اليه وأحقهم بنصيحته
 وحفظه على الهدى اذ كان رأس الهداة تشووف السامع الى ما كان من غيره فاستأنف تعالى
 ذكره بقوله (قال) أى موسى عليه السلام لرأس أهل الضلال معرضا عن أخيه بعد قبول عذره
 باعلاما منسب اليه سببا لسؤاله عن الحامل له عليه (فما خطبك) أى أمر لهدى العجب العظيم
 الذى جعلك على ما صنعت وأخبرنى ربي أنك أضللتهم به (يا سامرى قال) السامرى تجميعا له
 (بصرت) من البصر والبصيرة (بما يصبروا به) أى رأيت ما لم يربوا اسرائيل وعرفت ما لم يعرفوا
 وقال ابن عباس علمت ما لم يعلموا ومنه قولهم رجل بصير أى عالم قاله أبو عبيدة وارا أنه رأى
 جبريل عليه السلام فأخذ من موضع حافر دابته قبضة من تراب كما قال (فقبضت) أى فكان
 ذلك سببا لان قبضت (قبضة) أى مرة من القبض أطلقها على المقبوض تشبيها للمفعول بالمصدر
 (من أثر) فرس ذلك (الرسول) أى المعهود (فنبذتها) أى فى الحلى الملقى فى النار وفى العجل
 (وكذلك) أى وكما سئلتنى نفسى أخذ أثره (سئلت) أى حسنت وزينت (لى نفسى) نبذها فى

الحسنى فنبذتهم او كان منها ما كان ولم يدعنى الى ذلك داع ولا جاني عليه حامل غير التسويل
 * (تنبيه) كون المراد بالرسول جبريل عليه السلام هو ما عليه عامة المفسرين وأراد بأثره
 التراب الذى أخذته من موضع حافر دابته لما رآه يوم فلق البحر وعن على رضى الله تعالى عنه
 ان جبريل عليه السلام لما نزل ليذهب بعوسى الى الطور أبصره السامرى من بين الناس
 واختلفوا فى أنه كيف اختص السامرى برؤية جبريل عليه السلام ومعرفته من بين
 الناس فقال ابن عباس فى رواية الكلبى انما عرفه لانه رياه فى صغره وحفظه من القتل حين أمر
 فرعون بذبح أولاد بنى اسرائيل فكانت المرأة اذا ولدت طرحت ولدها حيث لا يشهر به آل
 فرعون فمأخذ الملائكة الولدان ويربونهم حتى يتعرعوا ويختلطوا بالناس فكان السامرى
 ممن أخذ جبريل عليه السلام وجعل ككف نفسه فى فيه وارتضع منه العسل واللبن فلم يزل
 يختلف اليه حتى عرفه فلما رآه عرفه قال ابن جريج فعلى هذا قوله بصرت بعالم يصبر وابه يعنى
 رأيت مالم يروه ومن فسر الا بصار بالعالم فهو صحيح ويكون المعنى علمت أن تراب فرس جبريل
 عليه السلام له خاصية الاحياء قال أبو مسلم ليس فى القرآن تصريح بهذا الذى ذكره المفسرون
 فههنا وجه آخر وهو أن يكون المراد بالرسول موسى عليه السلام وبأثره سقته ورسمه الذى أمر
 به فقد يقول الرجل ان فلانا يتقوا أثر فلان ويقتص أثره اذا كان يمثل رسمه والتقدير أن موسى
 عليه السلام لما أقبل على السامرى باللوم والمسئلة عن الامر الذى دعااه الى اضلال القوم فى
 العجل قال بصرت بعالم يصبر وابه أى عرفت أن الذى أنتم عليه ليس بحق وقد كنت قبضت قبضة
 من أثرك أيها الرسول أى شيأ من دينك فقد فقهته أى طرحته فعند ذلك أعلمه موسى عليه السلام
 بما له من العذاب فى الدنيا والآخرة وانما أورد لفظ الاخبار عن غائب كما يقول الرجل لرئيسه
 وهو مواجه له ما يقول الامير فى كذا أو بماذا يأمر الامير وأما دعاؤه ان موسى رسول
 مع بجدته وكفره فعلى مذهب من حكى الله فيه قوله يا أيها الذى نزل عليه الذكر انك لمجنون وان
 لم يؤمنوا بالا نزال قال الرازى وهذا القول الذى ذكره أبو مسلم ليس فيه إلا أنه مخالف للمفسرين
 ولكنه أقرب الى التحقيق لوجوه أحدها أن جبريل عليه السلام ليس معهود باسم الرسول
 ولم يجز له فيما تقدم ذكره حتى يجعل لام التعريف اشارة اليه فاطلاق لفظ الرسول لا رادة جبريل
 أنه تكليف بعلم الغيب وثانيها أنه لا بد فيه من الاضمار وهو قبضة من أثر حافر دابة
 الرسول والاضمار خلاف الاصل وثالثها أنه لا بد من التعسف فى بيان أن السامرى كيف
 اختص من بين جميع الناس برؤية جبريل ومعرفته وكيف عرف أن تراب حافر فرسه له هذا
 الاثر والذى ذكره من أن جبريل هو الذى رياه فبعيد لان السامرى ان عرف أنه جبريل حال
 كمال عقه له عرف قطعاً ان موسى نبي صادق فكيف يحاول الاضلال وان كان ما عرفه حال
 البسوخ فاني يتفقه كون جبريل مرياً لحوال الطولية فى حصول تلك المعرفة * ثم ان موسى
 عليه السلام لما سمع من السامرى ما ذكر (قال) له (فأذهب) أى فتسبب عن فعلك ان أقول
 لك اذهب من بيننا وجيب ذهب (فان لك فى الحياة) أى مادمت حياً (أن تقول) لكل من

رأيته (لامساس) أى لا تمسنى ولا أمسك فلا تقدر أن تنفك عن ذلك فكان بينهم في البرية مع
 الوحوش والسمباع وإذا مس أحدكم أو مسه أحد جاجيعا عاقبه الله تعالى بذلك وكان
 إذ أتى أحدكم يقول لامساس أى لا تقربنى ولا تمسنى وقال ابن عباس لامساس لك ولولدك حتى
 أن بقاياهم اليوم يقولون ذلك وإذا مس أحد من غيرهم أحد منهم جاجيعا في ذلك الوقت
 (وأنك) بعد الممات (موعدا) للثواب إن تبت والعقاب إن آيت (لن تحلقه) قرأ ابن كثير وأبو
 عمرو بكسر اللام أى لن تغيب عنه والباقون بقبحها أى بل تبعث إليه فلا تنفك كالك عنك كما أنك
 في الحياة لا تقدر أن تنفك عن النفرة من الناس فاختزل نفسك ما يحلو * ولما ذكر المآله الحق
 من القدوة التامة في الدارين أتبعه عجز العجل فقال (واظن إلى الهك) أى بزعمك (الذى ظلت)
 أى دفت في مدة يسيرة جدا بما أشار إليه تخفيف التضعيف فإن أصله ظلت بلامين أو لاهما
 مكسورة حذفت تخفيفا (عليه عاكفا) أى مقيما تعبدته (لن تحرقه) أى بالنار وبالبرد قال البقاعي
 كما سلف عن نص التوراة وكان معنى ذلك أنه أجهأ حتى لان فهان على المبار داتهي
 (ثم لننسفنه) أى لنذريه إذا صار سحالة (في اليم) أى في البحر الذي أغرق الله تعالى فيه آل
 فرعون ثم يحسم مع الله تعالى سبحانه التي هي من حلهم فيخميها في نار جهنم ويكويهم بها ويحرقها
 من أشد العذاب عليهم وأكدا فعل اظهار العظمة الله تعالى الذي أمره بذلك وتحقيقا للصدق
 في الوعد فقال (نسفا) قال الجلال المحلى وفعل موسى عليه السلام بعد ذبحه ما ذكره انتهى وعلى
 هذا لا يصح أن يبرد بالبرد قال الرازي ويمكن أن يقال صار لحاود ما وذبح ثم بردت عظامه بالبرد
 حتى صارت بحيث يمكن نسفها * ولما أراهم بطلان ما هم عليه بالبعان أخبرهم بالحق على
 وجه الحصر فقال (انما الهكم الله) أى الجامع لصقات الكمال ثم كشف المراد من ذلك
 وحقه بقوله (الذى لا اله الا هو) أى لا يصلح لهذا المنصب أحد غيره لانه (وسمع كل شئ) وقوله
 (علما) تميز بحول عن الفاعل أى أحاط علمه بكل شئ فكل شئ إليه مقفرو وهو غني عن كل شئ وأما
 الجبل الذي عبده فلا يصلح للالهية بوجه ولا في عبادته شئ من حق * ولما شرح الله تعالى قصة
 موسى عليه السلام مع فرعون أتوا ثم مع السامري ثانيا على هذا الاسلوب الاعظم والسييل
 الاقوم كان كانه قيل هل يعاد شئ من القصص على هذا الاسلوب البديع والمثال الرفيع
 فقيل نعم (كذلك) أى مثل هذا القصص العالى في هذا النظم العزيز الغالى كقصة موسى ومن
 ذكر معه (نقض عليكم من أنباء) أى أخبار (ما قد سبق) من الامم زيادة في علمك واجلالا
 لمقدارك وتسلية لقلبك وإذها بالخرنك بما اتفق للرسول من قبلك وتكثير البيئاتك وزيادة في
 معجزاتك ولتعتبر السامع ويزداد المستبصر في دينه بصيرة وتساكدا الحجة على من عاند وكبر (وقد
 أنفك) أى أعطيتك لتشرى بك وتغيب القدر لك (من لدنا) أى من عندنا (ذكرنا) أى كناهاو
 القرآن وفي تسمية القرآن بالذكر وجوه أحدها أنه كتاب فيه ذكر ما يحتاج إليه الناس من أمر
 دينهم ودنياهم وثانيها أنه يذكر فيه أنواع آلاء الله ونعمائه وفيه التذكير والموعظة والثالث انه فيه
 الذكرو الشرف لك ولقومك كما قال تعالى وانه لذكرك ولقومك وسمى الله تعالى كل كتاب

أنزل ذكر أفعال فاسألوا أهل الذكر والتسكير فيه للتعظيم فإنه مشتمل على أسرار كتب الله تعالى
 المنزل (من أعرض عنه) فلم يؤمن به (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) أي حملا ثقيلا من الائم (طالدين
 فيه) أي في عذاب الوزر (وساء) أي وبئس (لهم) أي ذلك الحمل (يوم القيامة) وقوله (حملا) تمييز
 مفسر للضمير في ساء والمخصوص بالذم محذوف تقديره وزرهم واللام للبيان ومن أقبل عليه كان
 مذكرا له بكل ما يريد من العلوم النافعة ويبدل من يوم القيامة (يوم ينفخ في الصور) أي القرن
 النفخة الثانية وقرأ أبو عمرو وبنو نين الأولى مفتوحة وضم الفاء على استناد الفعل إلى الأمر به
 تعظيما له أو إلى النافخ والباقون يسياء بمضمومة وفتح الفاء (وتحشر الجرمين) أي الكافرين
 (يومئذ زرقا) أي عيونهم مع سواد وجوههم لأن زرقا العيون أبغض شيء من ألوان
 العيون إلى العرب لأن الروم أعداؤهم وهم زرق العيون ولذلك قالوا في صفة العبد وأسود
 الكبد أصهب السبل أزرق العين وقيل المراد العمى لأن حدقة من يذهب نور بصره تزرق
 وقبل عطا ساحل كونهم (يتخافتون) أي يخفزون أصواتهم (بينهم) لما يلاصدورهم من الرعب
 والهول وانخفت خفض الصوت وخفاؤه (أن) أي يقول بعضهم لبعض ما (لبنتم) أي مكنتم
 (الاعشرا) أي من الليالي بأيامها في الدنيا وقيل في القبور وقيل بين النفختين وهو مقدار أربعين
 سنة قالوا ذلك أما استقصار المدة الراحة في جنب ما بد الله من المخاوف لأن أيام السرور قصار
 وأما الانها ذهبت عنهم وانقضت والذاهب وان طالت مدته قصيرة بالانتهاء ومنه توقيع عبد الله
 ابن المعتز أطال الله تعالى بقاءك كني بالانتهاء قصر أو امالا استطالتم الآخرة فإنه يستقصر إليها
 عمر الدنيا ويتقال لبث أهلها فيم بالقياس إلى لبثهم في الآخرة كما قال تعالى كم لبثتم في الأرض
 عدد سنين قالوا البنا يوم أو بعض يوم فاسأل العادين وما غلطوا ودهشة قال الله تعالى (فمن
 أعلم) أي من كل أحد (بما يقولون) في ذلك اليوم أي ليس كما قالوا (أذيقول أمثلهم) أي أعد لهم
 (طريقة) أي رأيا وعملا في الدنيا فيما يجسبون (أن) أي ما (لبنتم اليوم) أي مبدء الاتحاد
 لا مبدء العقود كما قال تعالى في آية أخرى يقسم الجرمون ما ابتوا غير ساعة كذلك كانوا
 يوفكون فلا يزالون في أفك وصرف عن الحق في الدارين لأن الإنسان يموت على ما عاش عليه
 ويعت على ما مات عليه * ولما وصف سبحانه وتعالى أمر يوم القيامة حكى سؤال من لا يؤمن
 بالحشر فقال تعالى (ويستأثرونك) يا أشرف المخلوق (عن الجبال) كيف تكون يوم القيامة
 قال الضحاك نزلت في مشركي مكة قالوا يا محمد كيف تكون الجبال يوم القيامة وكان
 سؤالهم على سنيل الاستهزاء ولما كان مقصودهم من هذا السؤال الطعن في الحشر والنشر
 فلا جرم أمره الله تعالى بالجواب مقر وناجحرف التعقيب بقوله (فقل) لهم (يوسفها رب نسفا)
 لأن تأخير البيان في مثل هذه المسئلة الأصولية غير جائز وأما المسائل الفروضية فخاير فلذلك
 ذكر هنالك في نحو قوله تعالى يستأثرونك ماذا ينفقون قل العفو وقوله تعالى ويستأثرونك عن
 التباي قل إصلاح لهم خير بغير حرف التعقيب والتسفير التذرية - وقيل القلع الذي يقلعها
 من أصلها ويجعلها هباء منثورا قال الخليل يفسفها يذهبها وبطيرها وفي ضمير (فبذرهما) قولان

أحدهما أنه ضمير الارض أضمرت للدلالة عليها كقوله تعالى ما ترك على ظهرها من دابة والثاني
ضمير الجبال وذلك على حذف مضاف أي فبذر ما كرها ومقاديرها وبذر بجوز أن يكون بمعنى
يخلفها فيكون (قاعا) حالا وأن يكون بمعنى يترك النصيرية فيستعدي لاثنتين فقاعا ثابتهما والقاع
هو المكان المستوي وقيل الارض التي لا بناء فيها ولا نبات وفي قوله تعالى (صفصفا) قولان
أحدهما الارض المساء والثاني المستوية والقاع والصفصفا قريبان من الترادف وجمع
القاع أقوع وأقواع وقيعان (لا ترى فيها) أي الارض أو مواضع الجبال (عوجا) أي انخفاضا
(ولا أمسا) أي ارتفاعا بوجه من الوجوه وعبر هنا في العوج بالكسر وهو للمعانى ولم يعبر بالفتح
الذي توصف به الاعيان فان الارض أو مواضع الجبال أعيان لامعان نفيا للاعوجاج على
أبلغ وجهه بمعنى أنك لو جئت أهل الخبرة بتسوية الارض لا تفقوا على الحكم باستوائها ثم
لو جئت أهل الهندسة فحكموا بما ينسبهم العلمية فيها الحكموا بمثل ذلك (يومئذ) أي يوم
اذ نسنت الجبال (يتبعون) أي الناس بعد القيام من القبور بغاية جهدهم (الداعي) أي إلى
المحشر وهو اسرافيل يضع الصور على فيه ويقف على صخرة بيت المقدس ويقول أيتها العظام
البالية والجلود المتترقة واللحوم المتفرقة هلموا إلى عرض الرحمن (لا عوج له) أي الداعي في شيء
من قصدهم إليه لانه ليس في الارض ما يحوجهم إلى التعويج ولا يمنع الصوت من النفوذ على
السواء وقيل لا عوج لدعائه وهو من المقلوب أي لا عوج له عن دعاء الداعي لا يرغبون عنه عينا
ولا شمالا ولا يقدررون عليه بل يتبعونه سراعا (وخشعت الاصوات) أي سكنت وذات وقطامت
لخشوع أهلها (الرحمن) الذي عمت نعمه فيرجى كرمه وتخشى نقمه (قلا) أي فتسبب عن
خشوعها أنك لا (تسمع الا همسا) أخفى ما يكون من الاصوات وقيل أخفى شيء من أصوات
الاقدام في نقلها إلى المحشر كصوت أخفاف الابل في مشيها (يومئذ) أي اذ كان ما تقدم (لا تنفع
الشفاعة) أحدا (الامن أذن له الرحمن) أن يشفع له (ورضى له قولا) ولو الايمان المجرد قال ابن
عباس يعني قال لا اله الا الله فهذا يدل على أنه لا يشفع غير المؤمن * ولما نفي أن تنفع شفاعته بغير
اذنه علل ذلك كما سلف في آية الكرسي بقوله (يعلم ما بين أيديهم) أي الخلائق من أمور الآخرة
(وما خلفهم) من أمور الدنيا وقيل ما بين أيديهم ما قدموا وما خلفهم ما خلفوا من الاعمال
ولا يحيطون به علما أي لا يحيط علمهم بعلمه وبقيل الضمير إلى ما أي يعلم ما بين أيديهم وما
خلفهم وهم لا يعلمونه وقيل راجع إلى الله تعالى أي ولا يحيطون بالله علما * ولما ذكر خشوع
الاصوات أتبعه خضوع ذوبها فقال (وعنت الوجوه) أي ذلت وخضعت في ذلك اليوم وبصير
الملك والقهر لله تعالى دون غيره وخص الوجود بالذ كرمع أن المراد الاثخاص لشرف الوجوه
ولأنهم أول ما يظنه فيها الذل (للحي) الذي هو مطلع على الدقائق والجسالات (القيوم) الذي
لا يغفل عن التدبير ومجازاة كل نفس بما كسبت روى ابن أسامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال اطلبوا اسم الله الاعظم في هذه السور الثلاث البقرة وآل عمران وطه قال الرازي
فوجدنا المشترك في السور الثلاث الله لا اله الا هو الحي القيوم (وقد خاب) أي خسر خسارة

ظاهرة (من جل ظلم) فابن عباس خس من أشرك بالله والظلم الشر * ولما شرح الله تعالى
 أحوال القيامة بختم الكلام فيها بشرح أحوال المؤمنين فقال (ومن يعمل من الصالحات)
 أي التي أمره الله تعالى بها بحسب طاقته لانه لن يقدر الله أحد حق قدره ولن يشاد الدين أحد
 الاغلبه (وهو مؤمن) ليكون بناؤها على الاساس كما في قوله تعالى ومن يأتيه مؤمنًا قد عمل
 الصالحات (فلا يخاف ظلمًا) أي بزيادة في سيئاته (ولا هضمًا) أي بنقص من حسناته قاله ابن
 عباس وقيل لا يؤخذ بذنب لم يعمل ولا تبطل حسنة عمله وأمر تعالى بالفاء إشارة الى قبول
 الاعمال وجعلها سببًا لذلك الحال وأما غير المؤمن فلو عمل أمثال الجبال لم يكن لها وزن وقوله
 تعالى (وكذلك) معطوف على قوله تعالى وكذلك نقص أي ومثل انزال ما ذكر (أنزلناه)
 أي القرآن (قرأنا) جامع لجميع المعاني المقصودة ثم وصفه تعالى بأمرين أحدهما قوله
 تعالى (عريبًا) أي بلسان العرب ليفهموه ويقفوا على اعجازة وحسن نظمه وخروجه عن كلام
 البشر الثاني قوله تعالى (وصرفنا فيه من الوعيد) أي كثرنا من وفصلناه ويدخل تحت الوعيد
 بيان الفرائض والمحارم لأن الوعيد بهما يتعلق بشكره وتصريفه بقضى بيان الاحكام
 فلذلك قال تعالى (لعلهم يتقون) أي يجتنبون الشرك والمحارم وترك الواجبات فتصير
 التقوى لهم ملكة (أو يحدث لهم ذكرا) أي عظة واعتبارا حين يسمعونها فيشطهم عنها ولهذا
 النكتة أسند التقوى اليهم والاحداث الى القرآن (فتعالى الله) في ذاته وصفاته عن مماثلة
 المخلوقين لا يماثل كلامه كلامهم كما لا تماثل ذاته وصفاته ذاتهم وصفاتهم (الملك) الذي
 لا يجزئه شيء فلا ملك في الحقيقة غيره (الحق) أي الثابت الملك فلا زوال لكونه ملكا في زمن ما
 ولعظمة ملكه وحقيقة ذاته وصفاته صرف خلقه على ما هم عليه من الامور المتباينة * ولما
 شرح الله تعالى كيفية نفع القرآن للمكافين وبين أنه سبحانه وتعالى متعال عن كل ما لا ينبغي
 موصوف بالاحسان والرحمة ومن كان كذلك صان رسوله عن السهو والنسيان في امر الوحي
 فلذلك قال تعالى (ولا تعجل بالقرآن) أي بقراءته (من قبل أن يقضى اليك وحيه) من الملك
 النازل به اليك من حضرتنا كما اننا لم نجعل بانزاله عليك جملة بل رتلناه لك ترتيبا ونزلناه اليك
 تنزيلا مفصلا تفصيلا وموصلا توصيلا فاستمع له ملقيا جميع تأملك اليه ولا تساق به بالقراءة
 فاذا فرغ فاقرأه فانما يجمعه في قلبك ولا تكلفك المساوقة بتلاوته (وقل رب) أيها المحسن الى
 بافاضة العلوم على (زدني علما) أي سل الله زيادة العلم بدل الاستعجال فان ما أوحى اليك تناله
 لا بحالة روى الترمذي عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انفعني
 بما علمتني وعلمني ما ينفعني وزدني علما والحمد لله على كل حال وأعوذ بالله من حال أهل النار وكان
 ابن مسعود اذا قرأ هذه الآية قال اللهم زدني علما وبقينا * ولما قال تعالى كذلك نقص عليك من
 أنباء ما قد سبق ذكره هذه القصة انجما للوعد فقال تعالى (ولقد عهدنا) بما لنا من العظمة (الى
 آدم) أي البشر أي وصيناه أن لا يأكل من الشجرة وانما عطفها على قوله تعالى وصرفنا فيه من
 الوعيد للدلالة على أن أساس بني آدم على العصيان وعرقهم راسخ بالنسيان (من قبل) أي في

زمن من الأزمان الماضية قبل هؤلاء الذين تقدم في هذه السورة ذكر نسيانهم واعراضهم
 (فنسى) عهدنا وأكل منها (ولم نجعله عزما) أى نصميم رأى وثبات على الامر اذ لو كان ذاعزجة
 وتصلب لم يزل الشيطان ولم يستطع تقريره قال البيضاوى ولعل ذلك كان في بدء أمره قبل أن
 يجرب الامور ويدوق أذيتها وشربها انتهى والارى العسل والشرى الخنظل قال البغوى قال
 أبو أمامة الباهلى لو وزن حلم آدم بحلم ولده لرجح حلمه وقد قال الله تعالى ولم نجعله عزما وقال
 البيضاوى وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو وزنت أحلام بني آدم بحلم آدم لرجح حلمه وقد قال تعالى
 ولم نجعله عزما قال ابن الاثير والحلم بالكسرة الاناة والتثبت في الامور (فان قيل) ما المراد
 بالنسيان (أجيب) بأنه يجوز أن يراد بالنسيان الذى هو نقيض الذكر وأنه لم يكن بالوصية العناية
 الصادقة ولم يستوثق منها بعقد القلب عليها وضبط النفس حتى تولد من ذلك النسيان ولم يكن
 النسيان في ذلك الوقت مرفوعا عن الانسان بل كان يؤاخذ به وانما رفع عناوكان الحسن يقول
 ما عصى أحد قط الا يتسبان وان يراد الترتك وأنه ترك ما وصى به من الاحتراز عن الشجرة وأكل
 ثمرها وقيل نسي عقوبة الله تعالى وظن أنه نهى تنزيهه * (تنبيه) * هذا هو المزة الخامسة من قصة
 آدم في القرآن أولها في البقرة ثم في الاعراف ثم في الحجر ثم في الكهف ثم ههنا وقوله تعالى (واذ قلنا
 للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس) تقدم الكلام على ذلك مفصلا في سورة البقرة
 وقوله تعالى (أبى) جملة مستأنفة لانها اجواب سؤال مقدر رأى ما منعه من السجود فاجيب بأنه
 أبى ومفعول الاباء يجوز أن يكون مرادا وقد صرح به في الآية الاخرى في قوله تعالى أبى أن
 يكون من الساجدين وحسن حذفه هنا كون العامل رأس فاصله ويجوز أن لا يراد أصلا وان
 المعنى أنه من أهل الاباء والعصيان من غير نظر الى متعلق الاباء ما هو (فقلنا) بسبب امتناعه بعد
 أن حلفنا عليه ولم نعالجه بالعقوبة (يا آدم ان هذا) الشيطان الذى تكبر عليك (عدوك ولزوجك)
 حواء بالمد لانهم امنك وسبب تلك العداوة من وجوه الاول ان ابليس كان حسودا فلما رأى آثار نعم
 الله في حق آدم حسده فصار عدوا له الثاني ان آدم عليه السلام كان شابا عالما لقوله تعالى وعلم آدم
 الاسماء كلها وابليس كان شيخا جاهلا لانه أثبت فضيلته بفضيلة أضله وذلك جهل والشيخ الجاهل
 أبدا يكون عدوا للشاب العالم الثالث ان ابليس مخلوق من النار وادم مخلوق من الماء والتراب
 فبين أصلهم عداوة فثبتت تلك العداوة (فان قيل) لم قال تعالى (فلا يخون بجنكم من الجنة) مع
 أن المخرج لهم ما من الله تعالى (أجيب) بأنه لما كان هو الذى فعل بوسوسته ما ترتب عليه
 الخروج صريح ذلك (فان قيل) لم قال تعالى (فتشقى) أى فتعب وتنصب في الدنيا ولم يقل فتشقى
 (أجيب) بوجهين أحدهما أن في ضمن شقاء الرجل وهو قوم أهله وأميرهم شقاء هم كما أن
 في ضمن سعادته سعادتهم فاخصص الكلام بأسناده اليه دونها مع المحافظة على كونه رأس فاصله
 وعن سفيان بن عيينة قال لم يقل فتشقى لانهم اذا خلة معه فوقع المعنى عليهم ما جعلا وعلى
 أولادها ما جعلا كقوله تعالى يا أيها النبي اذا طلقتم النساء ويا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك
 قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم فدخلوا في المعنى معه وانما كالم النبي وحده الثاني أريد

بالنقاء التعب في طلب القوت وذلك على الرجل دون المرأة لأن الرجل هو الساعي على زوجته
 روى أنه اهبط الى آدم ثورا جرف كان يحتر عليه ويسخ العرق عن جبينه ويحتاج بعد الحرث
 الى الخصد والطعن والخز وغير ذلك مما يحتاج اليه وعن الحسن قال عني به شقاء الدنيا فلا تلق
 ابن آدم الا شقيا ناصبا أي ولو أراد شقاوة الاخرة ما دخل الجنة بعد ذلك ولما كان الشبع
 والري والكسوة والكن هي الامور التي يدور عليها كفاف الناس ذكر تعالى حصول هذه
 الاشياء في الجنة من غير حاجة الى الكسب والطالب وذكرها بلفظ النفي لاضدادها بقوله تعالى
 (ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى وانك لا تضل في الارض ولا تحزن فيها ولا تحزن فيها ولا تحزن فيها) أي لا يحصل لك
 حر شمس الضحى لا تنقص الشمس في الجنة بل أهلها في ظل عمود وهذه الاشياء كانت تفسير لثقل
 المذكور في قوله تعالى فتشقى (فوسوس) أي قعقة تحذيرنا هذا من غير بعد في زمان أن وسوس
 (اليه الشيطان) المحترق المطرود وهو ابليس أي أنهى اليه الوسوسة وأما وسوس له فمعناه لاجله
 فلذلك عدى تارة باللام في قوله تعالى فوسوس لهم ما وتارة بالي ثم بين تعالى تلك الوسوسة ما هي
 بقوله تعالى (قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد) أي على الشجرة التي ان أكلت منها بقيت
 مخلدا (وملك لا يلى) أي لا يبدو ولا يفسى قال الرازي واقعة آدم بعجبة وذلك لأن الله تعالى رغبه
 في دوام الراحة وانتظام المعيشة بقوله تعالى فلا يخرج جنمك من الجنة فتشقى ان لك ان لا تجوع
 فيها ولا تعرى وانك لا تضل فيها ولا تضل في رغبه ابليس أيضا في دوام الراحة بقوله تعالى هل
 أدلك على شجرة الخلد وفي انتظام المعيشة بقوله وملك لا يلى الذي رغب الله تعالى فيه
 آدم هو الذي رغبه ابليس فيه الا أن الله تعالى وقف ذلك الامر على الاحتباس عن تلك الشجرة
 وابليس وقفه على الاقدام عليها ثم ان آدم عليه السلام مع كمال عقله وعلمه بأن الله مولاه وناصره
 ومربيه وعلمه بأن ابليس عدوه حيث امتنع من السجود له وعرض نفسه للعنة بسبب عداوته
 كيف قبل في الواقعة الواحدة والمقصود الواحد قول ابليس مع علمه بعداوته له وأعرض عن
 قول الله تعالى مع علمه بأنه الناصر له والمربي ومن تأمل هذا الباب طال تعجبه وعرف آخر الامر
 ان هذه القصة كالتبصير على انه لا دافع لقضاء الله ولا مانع له منه وان الدليل وان كان في غاية
 الظهور ونهاية القوة فانه لا يحصل النفع به الا اذا قضى الله ذلك وقدره انتهى ويدل على ذلك
 ما ثبت في الحديث الصحيح روى البخاري ومسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال احتج آدم وموسى
 عند ربهم ما فج آدم موسى قال موسى أنت آدم الذي خلقك الله يسده ونفخ فيه من روحه
 وأسجدت ملائكته وأسكنك في جنه ثم أهبطت الناس بخطيئتك الى الارض فقال آدم أنت
 موسى الذي اصطفاك الله برسالة وبكلامه وأعطاك الألواح فيها بيان كل شئ وقربك نجيا فبكتم
 وحدث الله كتب التوراة قبل أن يخلقني قال موسى بأربعين عاما قال آدم فهل وجدت فيها
 وعصى آدم ربه فغوى قال نعم قال أفأقولوني على ان علمت عملا كتب الله على ان أعمله قبل أن
 يخلقني بأربعين سنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فج آدم موسى وروى مسلم عن عبد الله
 ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الله مقادير الخلائق قبل أن

يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة قال وعرشه على الماء وقال كل شيء بقدر حتى العجز
 والكيس ثم كان ابليس قال لا آدم بلسان الحال أو المقال مشير الى الشجرة التي نهى عنها
 ما بينك وبين الملك الدائم الآن تأكل منها (فأكل) أى تسبب عن قوله وتعقب إن أصل
 (منها) هو وزوجته متبعين لقوله ناسين ما عهد اليهما لا من قدره الله في الازل (فبدت لهما
 سواتهما) قال ابن عباس عريان من النور الذي كان الله ألبسهما حتى بدت فروجهما وانما جمع
 سواتهما كما قال صغت قلوبكما أى فظهر لكل منهما قبله وقيل الآخر ودره وسعى كل منهما سواة
 لأن انكشافه بسوء صاحبه (وظفقا يصفان) أى أخذوا يلزقان (عليهما من ورق الجنة) ليسترا
 به قال ابن عادل وهو ورق التين (وعصى آدم) بالاكل من الشجرة وان كان انما فعل المهي
 نسيما لأن عظم مقامه وعلو رتبته يقتضيان له مزيد الاعناء ودوام المراقبة (ربه) المحسن اليه
 بما لم يله أحد من بنيه من تصويره ليدعوا سبحانه ملائكته له ومعاداة من عاداه (فغوى) أى
 فعل ما لم يكن له فعله وقيل أخطأ طريق الحق وقيل حيث طلب الخلد بأكل ما نهى عنه فخاب
 ولم يزل مراده وصار من الغزالي الذل ومن الراحة الى التعب قال ابن قتيبة يجوز أن يقال عصي
 آدم ولا يجوز أن يقال آدم عاص لانه انما يقال عاص لمن اعتمد فعل المعصية كالرجل يخيط ثوبه
 فيقال خاط ثوبه ولا يقال هو خياط حتى يعاوده ويعتاده * (تنبه) * تنسك بعضهم بقوله تعالى
 وعصى آدم ربه فغوى في صدور الكبيرة عنه من وجهين الأول أن العاصي اسم للذم فلا ينطلق
 الاعلى صاحب الكبيرة لقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدا فيها ولا معنى
 لصاحب الكبيرة الا من فعل فعلا يعاقب عليه الثاني أن الغواية والضلالة اسمان مترادفان
 والغى ضد الرشاد ومنه هذا لا يتناول الا الناسق المنهمك في فسقه وأوجب بأن المعصية مخالفة
 الامر والامر قد يكون بالواجب وقد يكون بالمندوب فانك تقول أمرته بنعصاني وأمرته
 بشرب الدواء فعصاني وإذا كان كذلك لم يتسع اطلاق اسم العصيان على آدم بكونه للمندوب
 وان كان وصف تارك المندوب بأنه عاص مجاز وأجاب أبو مسلم الاصبهاني بأنه عصي في مصالح
 الدنيا لا فيما يتصل بالتكاليف وكذا القول في غوى قال الرازي والاولى عندى في هذا الباب أن
 يقال هذه الواقعة كانت قبل النبوة وقد تقدم شرح ذلك في البقرة وقيل بل أكل من الشجرة
 متأولا وهو لا يعلم أن الشجرة التي نهى الله عنها شجرة مخصوصة لا على الجنس ولهذا قيل انما
 كانت التوبة من ترك التحفظ لاسيما الخالفة فهو كما قيل حسنات الابراشيات المقرين أى
 يرونها بالاضافة الى علو أحوالهم كالسيئات (ثم اجتبا ربه) أى اختاره واصطفاه (فتاب
 عليه) أى قبل توبته وأعاد عليه بالعفو والمغفرة (وهدى) أى هداه لرشده حتى رجع الى الندم
 والاستغفار * ولما كانت دار الملوك لا تحتمل مثل ذلك وان كان قد هداه بالاجتبا لها قال على
 طريق الاستئناف (قال) الرب سبحانه وتعالى الذى اتتهكت حرمة داره (اهبطا) أى آدم
 وجواهما اشتهما عليه من ذريتهما (منها) أى الجنة (جميعا) وقيل الخطاب لا دم ومعه ذريته
 ولا بليس فقوله تعالى (بعضكم لبعض عدو) يكون على التفسير الاول بعض الذرية لبعض عدو

من ظلم بعضهم لبعض وعلى الثاني آدم وذريته وإبليس وذريته وقوله تعالى (فأما) فيه
 ادغام نون ان الشرطية في ما المزيدة (يأتينكم مني هدى) أى كتاب ورسول (فمن اتبع هداى)
 الذى أسعفته به من أوامر الكتاب والرسول (فلا يضل) أى بعد ذلك عن طريق السداد فى
 الدنيا (ولا يشقى) فى الآخرة قال ابن عباس من قرأ القرآن واتبع ما فيه هداه الله تعالى من
 الضلالة ووفاه الله تعالى يوم القيامة سوء الحساب وذلك ان الله تعالى يقول فمن اتبع هداى
 فلا يضل ولا يشقى * ولما وعد تعالى من اتبع الهدى اتبعه بوعيد من أعرض فقال تعالى (ومن
 أعرض عن ذكرى) أى عن القرآن فلم يؤمن به ولم يتبعه (فإن له معيشة ضنكاً) والضمك أصله
 المضيق والشدة وهو مصدر فكانه قال له معيشة ذات ضنك واختلاف فى ذلك فقال أبو هريرة
 وأبو سعيد الخدرى وابن مسعود المراد بالمعيشة الضنك عذاب القبر وروى أبو هريرة أن
 عذاب القبر للكافر قال قال صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ليسلط عليه فى قبره تسعة
 وتسعون تينا هل تدرون ما التين تسعة وتسعون حبة لكل حبة تسعة رؤس يخدشونه
 ويلسعونه وينفخون فى جسمه الى يوم يبعثون وقال الحسن وقتادة والكبى هو الضيق فى
 الآخرة فى جهنم فإن طعامهم الضريع والزقوم وشراهم الحميم والغسلين فلا يعوتون فيها ولا
 يحبون وقال ابن عباس المعيشة الضنك هى أن يضيق عليه أبواب الخير فلا يهتدى لشيء
 منها وعن عطاء المعيشة الضنك هى معيشة الكافر لأنه غير موقن بالثواب والعقاب وروى
 عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عقوبة المعصية ثلاثة ضيق
 المعيشة والعسر فى الشدة وان لا يتوصل الى قوته إلا بمعصية الله وذلك ان مع الدين التسليم
 والقناعة والتوكل على الله تعالى وعلى قسمته فهو يتفق ما رزقه الله تعالى بسماع
 وسهولة فيعيش عيشاً رفيعاً كما قال تعالى فلتحيينه حياة طيبة والمعرض عن الدين مستول
 عليه الحرص الذى لا يزال يطمح به الى الزيادة من الدنيا مسلط عليه الشح الذى يقبض يده
 عن الاتفاق فمعيشة ضنك وحاله مظلمة قال صلى الله عليه وسلم لو كان لابن آدم واد من ذهب
 لا يتغنى اليه ثأباً ولو كان له واديان لا يتغنى لهما ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب
 الله على من تاب متفق عليه قال بعض الصوفية لا يعرض أحد عن ذكر ربه الا أظلم عليه
 وقته ونشوش عليه رزقه وقال تعالى استغفروا ربكم انه كان غفاراً يرسل السماء عليكم
 مدراراً الآية وقال تعالى وان لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقاً ثم ذكر حال
 المعرض فى الآخرة بقوله تعالى (ونحشرهم يوم القيامة أعمى) قال ابن عباس اذا خرج من القبر
 خرج بصيراً فاذا سبق الى المحشر عى ولعله جمع بذلك بين هذا وبين قوله تعالى أسمع بهم
 وأبصر يوم يأتوننا وقال عكرمة عى عليه كل شيء الا جهنم وفى اللفظ قال لا يصر الا النار وعن
 مجاهد المراد بالعمى عدم الحجّة ويؤيد الأول قوله تعالى (قال رب لم حشرتنى أعمى) فى هذا
 اليوم (وقد كنت بصيراً) أى فى الدنيا وفى أول هذا اليوم فكانه قيل ثم أجيب فقيل (قال)
 له ربه (كذلك) أى مثل ذلك ففعلت ثم فسر فقال (أتيتك آياتنا) واضحة نيرة (فأنسيتها) فعميت

عنها وتركتهم غير منظور اليها (وكذلك) أى ومثل تركت اياها (اليوم تنسى) أى تترك في
 العمى والعذاب (وكذلك) أى ومثل هذا الجزاء الشديد (تجزى من أسرف) في متابعة هواه
 فتكبر عن متابعة أوامرنا (ولم يؤمن) بل كذب (بآيات ربه) وخالفها (ولعذاب الآخرة
 أشد) مما نعتذبهم به في الدنيا والقبر لعظمه (وأبقى) فإنه غير منقطع * ولما بين الله تعالى أن من
 أعرض عن ذكره كيف يحشر يوم القيامة اتبعه بما يعتبر به المكلف من الأفعال الواقعة
 في الدنيا ممن كذب الرسل فقال (أفلم يهتد) أي يبين بيانا يقود الى المقصود (لهم) أي هؤلاء
 الذين أرسلت اليهم أعظم رسلي وفاعل يهد مضمون قوله (كم أهلكنا) وقال أبو البقاء الفاعل
 ما دل عليه أهلكنا أي أهلا كما والجملة مفسرة له وقال الرمنشري فاعل لم يهد بالجملة بعده
 يريد ألم يهد لهم هذا بعناؤه ومضمونه ونظيره قوله تعالى وتركنا عليه في الآخرة من سلام على
 نوح في العالمين أي تركنا عليه هذا الكلام ويجوز أن يكون فيه ضمير الله أو الرسول انتهى
 وكم خبرية مفعول أهلكنا (قبلهم من القرون) أي بتكذيبهم لم ترسلنا حال كونهم (يعشون)
 أي هؤلاء العرب من أهل مكة وغيرهم (في مساكنهم) أي في سفرهم الى الشام ويشاهدون
 آثارها (أن في ذلك) أي الأهلاك العظيم الشأن المتوالي في كل أمة (آيات) عظيمة
 بينات (لاولى النبی) أي لذوى العقول الناهية عن التغافل والتعامى * ولما هددهم بأهلا
 الماضين ذكر سبب التأخير عنهم بقوله تعالى (ولولا كلمة) أي عظمة قاضية نافذة (سبقت) أي
 في أنزل الآزال (من ربك) الذي عودك بالاحسان بتأخير العذاب عنهم الى الآخرة فإنه يعامل
 بالحلم والناة (لنكان) أي العذاب (لزاما) أي لازما أعظم لزوم لهم في الدنيا مثل ما نزل بعبادته وعود
 ولاكن عذبتهم لترد من شئنا منهم ونخرج من أصلا ببعضهم من يؤمن وانما فعلنا ذلك اكرا
 لك ورجة لامتك فيكثر اتباعك فعملوا الخيرات فيكون ذلك زيادة في شرفك والى ذلك الإشارة
 بقوله صلى الله عليه وسلم وانما كان الذى أوتيته وحيا وأمر الله الى فأرجو أن أكون
 أكثرهم تابعا فى رفع قوله تعالى (وأجل مسمى) وجهان أظهرهما عطفه على كلمة أى ولولا أجل
 مسمى لكان العذاب لازما لهم وهذا ما صدر به البضاوى والثانى أنه معطوف على الضمير المستتر
 فى كان وقام النص ليجبرها مقام التأكيده واقتصر الجلال المحلى على هذا وجوز الرمنشري
 والبضاوى وفى هذا الاجل المسمى قولان أحدهما ولولا أجل مسمى فى الدنيا لذلك العذاب
 وهو يوم بدر والثانى ولولا أجل مسمى فى الآخرة لذلك العذاب وهذا كما قال الرازى أقرب
 قال أهل السنة له تعالى يحكم المالكية أن يخض من شاء بفضله ومن شاء بعذابه من غير علة
 اذ لو كان فعلة لعله لكانت تلك العلة اما قديمة فيلزم قدم الفعل واما حادثة فيلزم افتقارها
 الى علة أخرى ويلزم التسلسل ثم انه تعالى لما أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بأنه لا يهلك أحدا
 قبل استيفاء أجله أمره بالصبر فقال (فاصبر على ما يقولون) لك من الاستمراء وغيره وهذا
 كان فى أول الامر ثم نسخ بآية القتال (وسيج) أى ضل وقوله تعالى (بجهد ربك) حال أى
 وأنت حامد لربك على أنه وفقك لذلك وأعانك عليه (قبل طلوع الشمس) صلاة الصبح (وقبل

غروبها) صلاة العصر (ومن آناه الليل) أى ساعاته (فسبح) أى صل المغرب والعشاء وقوله
 تعالى (وأطراف النهار) معطوف على محل من آناه المنصوب أى صل الظهر لأن وقتها يدخل
 بزوال الشمس فهو طرف النصف الأول وطرف النصف الثاني قال ابن عباس دخلت الصلوات
 الخمس في ذلك وقيل المراد الصلوات الخمس والنوافل لأن الزمان إما أن يكون قبل طلوع الشمس
 أو قبل غروبها فالليل والنهار داخلان في هاتين العبارتين وأوقات الصلوات الواجبة دخلت
 فيها ما بقي قوله ومن آناه الليل فسبح وأطراف النهار للنوافل وقال أبو مسلم لا يبعد جعل التسبيح
 على التنزيه والاحلال والمعنى اشتغل بتنزيه الله تعالى في هذه الاوقات (فان قيل) النهار له
 طرفان فكيف قال وأطراف النهار ولم يقل طرفي النهار (أجيب) بوجهين أظهرهما أنه انما جمع
 لأنه يلزم في كل نهار ويعود والثاني أن أقل الجمع اثنان وقرأ قوله تعالى (لعلك ترضى) أبو بكر
 والكسائي بضم التاء أى ترضى بما تنال من الثواب كقوله تعالى وكان عند ربه مرضيا وقرأ
 الباقر بن فضال بفتحها أى ترضى بما تنال من الشناعة قال تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى وقال
 تعالى عسى أن يعثرك ربك مقام محمودا والمعنى على القراءتين لا يختلف لأن الله تعالى إذا
 أرضاه فقد رضي به وإذا رضي به فقد أرضاه * ولما كانت النفس ميالة الى الدنيا ممرهونة بالحاضر
 من فاني العطايا وكان تخليها عن ذلك هو الموصل الى حريتها المؤذن بعلمومتها قال تعالى مؤكدا
 ايذا نابصعوبة ذلك (ولا تمدن) مؤكدا له بالنون الثقيلة (عينك) أى لا تطول نظرها بعد
 النظرة الاولى المعفوعة عنها (الى ما تمنعها) في هذه الحياة الفانية (أزواجا) أى أصنافا (منهم)
 أى الكفرة استحسناله وتمنيها أن يكون لك مثله والامتناع الا اذا عايدرك من المناظر الحسنة
 ويسمع من الاصوات المطربة ويشم من الروائح الطيبة وغير ذلك من الملابس والمناكح وقوله
 تعالى (زهرة الحياة الدنيا) أى زينتها ووجهها منصوب بمحذوف دل عليه متعنا وأبه على تضمنه
 معنى أعطينا فأزواجا مفعول أول وزهرة هو الثاني وذكر ابن عادل غير هذين الوجهين سبعة
 أوجه لا حاجة انما يذكرها ثم علل تعالى تمتعهم بقوله تعالى (لنمتعهم فيه) أى لنفعل بهم فعل
 المتخير فيكون سبب عذابهم في الدنيا بالعيش الضئيل لما مضى وفي الآخرة بالعذاب الاليم
 فصورته تغر من لم يتأمل معناه حق التأمل فما أنت فيه خير مما هم فيه (ورزق ربك) في الجنة
 (خير) مما أوتوه في الدنيا (وأبقى) أى أديم أومار زقته من نعمة الاسلام والنبوة أولان
 أموالهم الغالب عليها الغضب والسرقة والحرمة من بعض الوجوه والحلال خير وأبقى قال
 الزمخشري لأن الله تعالى لا ينسب الى نفسه الا ما حل وطاب دون ما حرم وخير والحرام
 لا يسمى زرقا انتهى وهذا جار على مذهبه المخالف لاهل السنة من أن الحرام لا يسمى زرقا وقال
 أبو مسلم الذي نهى عنه بقوله ولا تمدن عينك ليس هو النظر بل هو الاسف أى لا تأسف على
 ما فاتك مما نالود من حظ الدنيا وقال أبو رافع نزلت هذه الآية في ضيق نزل بالنبي صلى الله عليه
 وسلم فبعثني الى يهودى يبيع أو يستلف الى مدة فقال والله لا أفعل الا برهن فأخبرته بقوله
 فقال صلى الله عليه وسلم انى لامين في السماء وانى لامين في الارض احب اليه درعى الحديد

فنزل قوله ولا تمدن عينيك وقال صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اموالكم
 ولكن ينظر الى قلوبكم واعمالكم. وقال أبو الدرداء الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له
 ولها يجمع من لا عقل له وعن الحسن لولا حق الناس لحربت الدنيا وعن عيسى ابن مريم عليه
 السلام لا تتخذوا الدنيا دارا فتتخذكم لها عبيدا * ولما أمر الله تعالى نبيه محمد صلى الله عليه
 وسلم بتزكية النفس أمره بأن يأمر أهله بالصلاة بقوله عز وجل (وأمر أهلك بالصلاة) أى أمر
 أهل بيتك والتابعين لك من أمتك بالصلاة كما كان أبوك ^ص يعيل عليه السلام يدعوهم الى كل
 خير اذا الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولتعاوونوا على الاستعانة على خصاصتهم ولا
 يهتوا بأمر المعيشة ولا يلهتوا بغيرها وأمرهم بالصلاة بقوله عز وجل (وأمر أهلك بالصلاة) أى أمر
 يذهب الى فاطمة وعلى رضى الله عنهما كل صباح ويقول الصلاة (واصطبر) أى داوم (عليها
 لأنسلك) أى تكفلك (رزقا) لنفسك ولا تغربك (نحن نرزقك) وغيرك كما قال تعالى وما خلقت
 الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ان الله هو الرزاق
 ذو القوة المتين فقرغ بالك لامور الآخرة وفى معناه قول الناس من كان فى عمل الله كان الله
 فى عمله وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا أصاب أهله ضرأمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية
 وعن عروة بن الزبير انه كان اذا رأى ما عند السلطان قرأ ولا تمدن عينيك الآية ثم ينادى الصلاة
 الصلاة رحكم الله وعن بكر بن عبد الله المزني كان اذا أصاب أهله خصاصة قال قوموا
 فصلوا بهذا أمر الله رسوله ثم يتلو هذه الآية (والعاقبة) أى الجيلة المحمودة (للتقوى)
 أى لاهل التقوى قال ابن عباس الذين صدقوك واتبعوك واتقونى ويؤيده قوله تعالى
 فى موضع آخر والعاقبة للمتقين ولا معونة على الرزق وغيره بشئ يوازي الصلاة فقد كان صلى
 الله عليه وسلم اذا حزبه أمر أى بالبلاء الموحدة أى اذا أحرزته فزع الى الصلاة قال ثابت وكان
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام اذا نزل بهم أمر فرعوا الى الصلاة وعن أبي هريرة رضى الله عنه
 قال قال صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى تفقرغ لعبادنى املا صدرك غنى وأسدفقرك وان لم
 تفعل ملأت صدرك شغلا ولم أسدفقرك وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول من جعل الهموم هما واحدا هم المعاد كفاه الله هم ديناه ومن
 تشعبت به هموم أحوال الدنيا لم يبال الله فى أى أوديتها هلك وعن زيد بن ثابت قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كانت الدنيا همه فرق الله عليه أمره وجعل فقره بين عينيه
 ولم يأت منه فى الدنيا الا ما كتب له ومن كانت الآخرة همه جمع الله له أمره وجعل غناه فى قلبه
 وأتته الدنيا وهى راجحة * ثم انه تعالى بعد هذه الوضعية حكى عنهم شبهة بقوله تعالى (وقالوا
 لولا يأتينا بابا) أى من ربه (فكانه من لوازم قوله تعالى فاصبر على ما يقولون وهو قولهم لولا أى
 هلا يأتينا بابا. وقال فى موضع آخر لولا ما أتينا بابا. كما أرسل الاولون * ثم أجاب الله تعالى عن
 رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله (أولم تأتوهم بينة) أى بيان (ما فى الصحف الاولى) من التوراة
 والانجيل وسائر الكتب السماوية المشتمل عليه القرآن من أنباء الامم الماضية واهلاكهم

بـ كذـيب الرسل فـ خـابـو منهم أن يكون حالهم في سؤال الآيات كحال أولئك وقرأ نافع وأبو عمرو وحـصـ بالفوقية على التانيث والباقون بالتحمية على التذكير (ولو أننا أهل كـاهـم) معاملـه لهم في عصيانهم (بعذاب من قبله) أي هذا القرآن المذكور في الآية الماضية وما قاربها وفي قوله تعالى ولا تجعل بالقرآن وفي مني السورة في ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى أو من قبل محمد صلى الله عليه وسلم (لقلوا) أي يوم القيامة (ربنا) يا من هو متصف بالاحسان إلينا (لولا) أي هلا ولم لا (أرسلنا إليك رسولا) يا أمرنا بطاعتك (فمنع) أي فيمنع عنه أن يتبع (آياتك) التي نتجمل بها (من قبل أن نزل) بالعذاب هذا الذل (ونخزي) بالمعاصي التي علمناها على جهل فلاجل ذلك أرسلناك إليهم وأقمنا بك الحجة عليهم * ولما علم بهذا أن إيمانهم كالممتنع وجد الهضم لا ينقطع بل إن جاءهم الهدى طعنوا فيه وإن عذبوا قبله تظلموا كأن كانه قيل فما الذي أفعل معهم فقيل (قل) لهم (كل) أي كل مني ومنكم (مترص) أي منتظر ما يؤل إليه أمرى وأمركم (فتربصوا) فأنتم كالهمائم ليس لكم تأمل (فستعلمون) أي عما قريب بوعد لا خلف فيه وهو يوم القيامة (من أصحاب الصراط) أي الطريق (السوى) أي المستقيم (ومن اهتدى) أي من الضلال فحصل على جميع ما ينفعه واجتنب جميع ما يضره أم نحن أم أنتم قال ابن عادل عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل قرأ طه وبس قبل أن يخلق آدم بالثاني عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالوا طوبى لامة ينزل عليها هذا وطوبى لالسن تتكلم بهذا وطوبى لاجواف تحمل هذا وعن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقرأ أهل الجنة من القرآن الا بيس وطه انتهى ولم يذكر ذلك سنداً وأما ما رواه البيضاوى تبعاً للزمخشري من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ طه أعطي يوم القيامة ثواب المهاجرين والانصار فحديث موضوع

﴿سورة الاعياد عليهم الصلاة والسلام مكية﴾

قال الرازي باجماع وهي مائة واخدي أو ثمان عشرة آية وألف ومائة وستون كلمة وأربعة آلاف وثمان وتسعون حرفاً

(بسم الله) الحكم العدل الذي تمت قدرته وعم أمره (الرحمن) الذي ساوى بين خلقه في رجة ايجاده (الرحيم) الذي نجى من شاء من عباده في معاده قال أبو جعفر بن الزبير في برهانه لما تقدم قوله تعالى ولا تعتد عينيكم الى قوله فستعلمون من أصحاب الصراط السوى ومن اهتدى قال تعالى (اقرب) أي قرب (لناس حسابهم) أي في يوم القيامة أي فلا تعتد عينيكم الى ذلك فاني جعلته قسنة وأشار بصيغة الاقترال الى مزيد القرب لانه لأمة بعد هذه ينتظر أمرها وآخر الفاعل هو ولا لتذهب النفس في تعيينه كل مذهب (فان قيل) كيف وصف ذلك اليوم بالاقتراب وقد عدت دون هذا القول أكثر من تسعمائة عام (أجيب) بأنه مقرب عند الله والدليل عليه قوله تعالى ويستجملونك بالعذاب وإن يؤمئذ يركب كالفسنة مما تعتدون ولأن كل آت وان طالت أوقات استقباله وترقبه قريب وانما البعيد هو الذي وجد وانقرض

فلأزال ماتهم وأقرب من غد * ولأزال ماتخشاهاً أبعد من أمس

ولأن ما بقي من الدنيا أقصر وأقل مما سلف منه بإدليل انبعثت نيات المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه الموعود ببعثه في آخر الزمان وقال بعثت أنا والساعة كهاتين وأشار بأصبعه وقال صلى الله عليه وسلم ختم النبوة بي كل ذلك لأجل أن الباقي من مدة التكليف أقل من الماضي وعن ابن عباس أن المراد بالناس المشركون وهومن إطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القائم وهو ما يتلوه من صفات المشركين وهو قوله تعالى (وهم) أي والحال أنهم (في غفلة) أي عن الحساب (معرضون) عن التأهب لهذا اليوم لا يتفكرون في عاقبتهم ولا يتفطنون لما يرجع إليه خاتمة أمرهم مع انضاء قولهم أنه لا بد من جزاء المحسن والمسيء وأيضا أن هذه الآية نزلت في كفار مكة ولما أخبر تعالى عن غفلتهم وأعراضهم دل على ذلك بقوله (ما يأتهم) وأغرق في النفي بقوله (من ذكر) أي وحي فيهم عن سنة الغفلة والجهالة وقوله تعالى (من ربه) صفة ذكر أوصاله ليأتهم (محدث) أنزاله أي ما يحدث الله تعالى من تنزيل شيء من القرآن يذكرهم ويعظهم به وبهذا سقط احتجاج المعتزلة بأن القرآن حادث لهذه الآية وقيل معناه أن الله تعالى يحدث الأمر بعد الأمر فينزل الآية بعد الآية والسورة بعد السورة في وقت الحاجة لبيان الأحكام وغيره من الأمور والوقائع وقيل الذكر المحدث ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم وبينه من السنن والمواعظ سوى ما في القرآن وأضافه إليه لأن الله تعالى قال وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى (الاستعوه) أي قصدوا اسماعه وهو أجد الجدد وأحق الحق (وهم) أي والحال أنهم (يلعبون) أي يفعلون فعل اللاعبين بالاستهزاء والسخرية لتناهي غفلتهم وفرط أعراضهم عن النظر في الأمور والتفكير في العواقب (لا هيبة) أي غافلة معرضة (قلوبهم) عن ذكر الله * (تنبيه) * قوله تعالى وهم يلعبون لاهية قلوبهم حالان مترادفتان أو متداخلتان * ولما ذكر تعالى ما يظهر ونه في حالة الاستمتاع من اللهو واللعب ذكر ما يخفونه بقوله تعالى عطف على استعوه (وأسرؤا) أي الناس المحدث عنهم (النجوى) أي بالغوا في أسرار كلامهم وقوله تعالى (الذين ظلموا) بدل من واو وأسرؤا للإيماء بأنهم ظالمون فيما أسروا به أو مبتدأ أو الجمل المتقدمة خبره والمعنى وهو لا أسروا النجوى فوضع المظهر موضع المختر تسجيلا على فعلهم بأنه ظلم وقيل جاء على لغة من قال أكاوفي البراغيث وقيل منصوب المحل على الذم ثم بين تعالى ما نتجوا به بقوله تعالى (هل) أي فقلوا في نتائجهم هذا معجيز من ادعائه النبوة مع مماثلته لهم في البشرية هل (هذا) الذي اتاكم بهذا الذكر (الابشر مثلكم) أي في خلقه وأخلاقه من الأكل والشرب والحياة والممات فكيف يختص عنكم بالرسالة ما هذا الذي جاءكم به مما لا تقدرون على مثله الأسحر لاحقيقة له فيمنع ذلك تسبب عن هذا الإنكار قولهم (أفتأتون السحر وأنتم) أي والحال أنكم (تبصرون) بأعينكم أنه بشر مثلكم فكأنهم استدلوا بكونه بشرا على كذبه في ادعائه النبوة والرسالة

لاعتقادهم أن الرسول لا يكون الاملكاواستازموامنه ان ماجاء به من الخوارق كالقرآن سحر
فانكرواحضوره (فان قيل) لم أسرو هذا الحديث وبالفوا في اخفائه (أجيب) بأن ذلك كان
يشبه التشاور فيما بينهم والتحاوري في طلب الطريق الى هدم أمره وعادة المتشاورين في خطب
أن لا يشرکوا أعداءهم في مشورتهم ويجهتدوا وافي طي سرهم عنهم ما أمكن واستطيع
ومنه قول الناس استعینوا على قضاء حوائجكم بالكتمان قال البقاعي في الله العجب من قوم
رأوا ما أعجزهم فلم يجوزوا أن يكون ذلك عن الرحمن الداعي الى الفوز بالجنان وجزوا أنه من
الشیطان الداعي الى الهوان باصطلاء النيران والعجب أيضا أنهم أنكروا الاختصاص بالرسالة
مع مشاهدتهم بما يخص الله تعالى به بعض الناس عن بعض من الذكاء والفطنة وحسن
الخلايق والاخلاق والقوة والجمعة وطول العمر وسعة الرزق ونحو ذلك انتهى ولا عجب فانها
عقول أضلها باريها ثم كانه قيل فاذا يقال لهؤلاء فقال (قل) لهم (ربي) المحسن الى (يعلم القول)
سواء كان سرا أم جهرا كائنا (في السماء والارض) على حد سواء لانه لا مسافة بينه وبين شئ
من ذلك (وهو السميع العليم) فلا يخفى عليه ما يسمعون ولا ما يسمرون (فان قيل) هلا قيل يعلم
السرا لقوله تعالى وأسروا النجوى (أجيب) بأن القول عام يشمل السرو والجهر فكان في العلم
به العلم بالسرو وزيادة فكان اكد في بيان الاطلاع على نجواهم من أن يقول يعلم السرا كما أن
قوله يعلم السرا كدم من أن يقول يعلم سرهم (فان قيل) لم ترك هذا الا كدفي سورة الفرقان في
قوله تعالى قل أنزله الذي يعلم السرا في السموات والارض ولم يقل يعلم القول كما هنا (أجيب)
بأنه ليس بواجب أن يأتي بالا كدفي كل موضع ولكن يجي بالوكيد تارة وبالا كد أخرى
كما يجي بالحسن في موضع وبالا حسن في غيره ليدتن الكلام افتتاناً ويجمع الغاية ومادونها
على أن أسلوب تلك الآية خلاف أسلوب هذه من قبل أنه قدّم ههنا أنهم أسروا النجوى
فكانه أراد أن يقول ان ربي يعلم ما أسروه فوضع القول موضع ذلك للمبالغة ثم قصد وصف
ذاته بأنه أنزله الذي يعلم السرا في السموات والارض فهو كقوله تعالى علام الغيوب عالم الغيب
لا يعزب عنه مثقال ذرة وقرأ حفص وجزء والكسائي قال بصيغة الماضي بالاخبار عن
الرسول والباقون قل بصيغة الامر ثم انه تعالى بين أن المشركين اقتصروا القول في النبي صلى
الله عليه وسلم وفيما يقوله بقوله تعالى (بل قالوا) أي قال بعضهم هذا الذي قال لكم (أضغاث
أحلام) أي اخلاط أحلام رآها في النوم وقول بعضهم (بل ادترأ) أي اختلقه من عند نفسه
ونسبه الى الله تعالى وقال بعضهم (بل هو) أي النبي صلى الله عليه وسلم (شاعر) فاجابهم به
شعرا والشاعر يخيل ما لا حقيقة له لغيره أو أنهم كاهنهم أضربوا عن قولهم هو سحر الى أنه تحالط
أحلام ثم الى أنه كلام مقترى من عنده ثم الى أنه قول شاعر وهكذا المبطل متحير رجاع غير ثابت
على قول واحد قال الزمخشري ويجوز أن يكون تنزيلا من الله تعالى لا قولهم في درج
الفساد وأن قولهم الثاني أقصد من الاول والثالث أقصد من الثاني وكذا الرابع أقصد من
الثالث ثم انهم لما قد حوافي أعظم المعجزات طلبوا آية غير فقالتوا (فليأتنا) دليلا على

رسالته (بآية كما) أى مثل ما (أرسل الأولون) بالآيات كتسبيح الجبال وتسخير الريح
وتفجير الماء واحياء الموتى وابراء الالكه والابصر وصحة التشبيه من حيث ان الارسل يتضمن
الآتيان بالآية قال الله تعالى مجيبا لهم (ما آمنت قبلهم) أى قبل مشركى مكة (من قرية) أى
من أهل قرية أمتهم الآيات (أهلكها) باقتراح الآيات لما جاءتهم (أفهم يؤمنون)
أى لو جئتكم بها وهى مع أغنى منهم وفيه دليل على أن عدم الآتيان بالمقترح للبقاء عليهم اذ لو أتى به
لم يؤمنوا واستوجبوا عذاب الاستئصال كمن قبلهم * ولما بين تعالى بطلان ما اقترحوا به
فى رسوله صلى الله عليه وسلم بكونه بشرا قال تعالى عاطفا على آمنت مجيبا عن قولهم هل
هـذا الا بشر مثلكم (وما أرسلنا قبلك) أى فى جميع الزمان الذى تقدم زمانك فى جميع
طوائف البشر (الارجالا) أى لم نرسل الملائكة الى الأولين انما ارسلنا رجلا (نوحى اليهم)
مثلك ثم انه تعالى أمر المشركين أن يسألوا أهل الكتاب بقوله تعالى (فاسئلوا أهل الذكر)
وانما أحالهم على هؤلاء لانهم كانوا لا يشكرون أن الرسل كانوا بشرا وان أنكروا نبوة محمد صلى
الله عليه وسلم وقيل المراد بالذكر القرآن أى فاسألوا المؤمنين العالمين من أهل القرآن وقرأ
ابن كثير والكسائى بفتح السين ولا همزة بعدها وكذا يفعل جزء فى الوقف والباقيون
يسكنون السين وهمزة مفتوحة بعدها * ثم نبه تعالى على انهم غير محتاجين فيه الى السؤال
بما قد كان بلغهم على الاجمال من أحوال موسى وعيسى وابراهيم واسماعيل وغيرهم عليهم السلام
بقوله تعالى معبرا بأداة الشك محركا لهم على المعالى (ان كنتم) أى يجبلاتكم (لا تعلمون) أى
لا أهلية لكم فى اقتناص علم بل كنتم أهل تقليم محض وتبع صرف * ولما بين تعالى أنه صلى
الله عليه وسلم على سنة من مضى من الرسل فى كونه رجلا بين أنه على سنتهم فى جميع الاوصاف
التي حكمهم اعلى البشر فى العيش والموت فنبه على الاول بقوله تعالى (وما جعلناهم) أى الذين
اخترنا بعثتهم الى الناس لياهم وهم بأمرنا (جسدا) أى ذوى جسد ولحم ودم متصفين
بأنهم (لا يأكون الطعام) بل جعلناهم أجسادا يأكون ويشربون وليس ذلك بمانع من
ارسالهم * (فائدة) قال ابن فارس فى المجمل وفى كتاب الخليل ان الجسد لا يقال لغير الانسان
وتوحيد الجسد لارادة الجنس كانه قبل ذوى ضرب من الاجساد أو على حذف المضاف
أى ذوى جسد كما مرأتنا ويل الضمير لكل واحد وهو جسم ذولون قال البيضاوى ولذلك أى
ولكون الجسد جسما ذا اللون لا يطلق على الماء والهواء وهو فى المامبى على أنه لالون له وانما
يكون بلون ظرفه أو مقابله لانه جسم شفاف لكن قال الامام الرازى بل له لون ويرى ومع ذلك
لا يجيب عن رؤية ما وراءه * ثم نبه على الثانى بقوله تعالى (وما كانوا خالدين) أى بأجسادهم
بل ماتوا كمات الناس قبلهم وبعدهم وانما امتازوا عن الناس بما يأتى بهم عن الله تعالى
ورسلهم صلى الله عليه وسلم ليس بخالد قريبا كما أشار اليه ختم طه فانه متربص بكم
وأنتم عاصون الملك الذى اقترب حسابه خلقة وهو مطيع له (ثم صدقناهم الوعد) أى الذى
وعدناهم باهلاكم وهذا مثل قوله تعالى واختار موسى قومه فى حذف الجار والاصل

في الوعد ومن قومه ومنه صدقوهم القتال وصدقني سن بكره والاصل في هذا المنزل أن أعرايا
 عرض بعيرا للبيع فقال له المشتري ما سئله قال بكر فاتفق أنه ند فقال صاحبه هددع هددع وهذه
 اللفظة مما يسكن به اصغار الابل لا الكار فقال المشتري صدقني سن بكره وأعرض فصار مثلا
 * (تنبيه) * أشار تعالى بأداة التراخي إلى أنهم طال بلاؤهم بهم وصبرهم عليهم ثم أحل بهم
 سطوته وأراهم عظمتهم (فأفحيهاهم) أي الرسل (ومن نشاء) وهم المؤمنون أو من في إبقائه
 حكمة كن سبيؤمن هو أو واحد من ذريته ولذلك جيت به العرب من عذاب الاستئصال
 (وأهلكا المسرفين) أي المشركين لأن المشرك مسرف على نفسه (لقد أنزلنا إليكم) بامعشر
 قريش (كتابا) أي القرآن (فيه ذكركم) أي شرفكم ووصيتكم كما قال تعالى وانه لذكر لك
 واقومك وفيه مكارم الاخلاق التي كنتم تطلبون بها الثناء وحسن الذكر لحسن الجوار والوفاء
 بالعهد وصدق الحديث وأداء الامانة والسخاء وما أشبه ذلك وقيل فيه ذكر ما تحتاجون اليه
 من أمر دينكم أولانه نزل بلفظكم وقيل فيه تذكرة لكم لتحذروا فيكون الذ كر بمعنى الوعد
 والوعيد (أفلا تعقلون) فتؤمنوا به وفي ذلك حث على التدبر لأن الخوف من لوازم العقل
 (وكم قصصنا) أي أهلكتنا (من قرية) أي أهلها بغضب شديد لأن القصص أقطع الكسر وهو
 الكسر الذي يبين تلاؤم الأجزاء بخلاف القصص وقوله تعالى (كانت ظالمات) أي كافرة بصفة
 لأهلها ووصفت بها لما أقيمت مقامها ثم بين الغنى عنها بقوله تعالى (وأنشأنا بعدهن) أي بعد
 أهلها (أهلها) (قوما آخرين) مكانهم * ثم بين حالها عند إحلال البأس بها بقوله تعالى (فلما
 أحسوا) أي أدرك أهلها بجحوا سهم (بأسنا) أي عذابنا (إذا هم منها) أي القرية (يركضون)
 هاربين منها سرعين راكضين دوابهم لما أدركتهم مقدمة العذاب والركض ضرب الدابة
 بالرجل ومنه اركض برجلك أو مشبهين بهم من فرط اسراعهم بعد تحجيرهم على الرسل وقولهم
 لهم لنخرجنكم من أرضنا ولنتعودن في ملتنا فناداهم لسان الحال تقرعوا وتشتبعوا لخالهم
 (لاتركضوا) أو المقال والقائل ملك أو من ثم من المؤمنين (وارجعوا) إلى قريتهم (إلى ما أنتم من)
 أي تمتعتهم (فيه) من التمتع والتلذذ والارتاف ابطار النعمة والترفة * ولما كان أعظم
 مايؤسف عليه بعد العيش الناعم المسكن قال (ومساكنكم) أي التي كنتم تفخرون بها على
 الضعفاء بما أوسعتم من فنائها وعليت من بنائها وحسنتم من مشاهدتها (لعلكم تسئلون) وفي
 هذا تمكينهم بهم وتوبيخ أي ارجعوا إلى نعيمكم ومساكنكم لعلكم تسئلون غدا عما يجري
 عليكم وينزل بأموالكم ومساكنكم فتجيبوا السائل عن علم ومشاهدة أو ارجعوا واجلسوا
 كما كنتم في مجالسكم وتزيتوا في مراتبكم حتى يسألكم عبيدكم وخسبكم ومن يملكون أمره
 وينفذ فيه أمرهم ونهيكم فيقولوا لكم هم تأمرون وماذا ترسمون أو شبأ من دنياكم على العادة
 أو تسئلون في الايمان كما كنتم تسئلون فتأبوا بما عندكم من الاثمة والحمية والعظمة أو في
 المهمات كما تكون الرؤساء في مقاعدكم العلية ومرتبتهم السنية فيجيبون سائلهم بما شاؤوا
 * ولما كان كانه قيل لم أجابوا هذا القائل قيل (قالوا) حين لا تنفع لقولهم عند نزول البأس

(ياويلنا) اشارة الى أنه خل بهم لانه ينادى يا القريب ترفقابه كما يقول الشخص لمن يضربه
يا سيدي كأنه يستغيث به ليكف عنه وذلك غباوة منهم وعي عن الذي أحلهم بهم لانهم
كالبهائم لا ينظرون الا السبب الاقرب ثم عللوا حلهم بهم تأكيذا لفرقهم بقولهم (آنا كنا)
جبله وطبعنا (ظالمين) حيث كذبنا الرسل وعصينا أمر ربنا فاعترفوا حيث لا ينفعهم الاعتراف
لفوات محله وعن ابن عباس رضي الله عنهم ما أن هذه القرية حضور بفتح الحاء وبالضاد
المجتمعة وهي وسحول قريتان قريتان من اليمن تنسب اليهما الثياب وفي الحديث كفن رسول الله
صلى الله عليه وسلم في ثوبين سحوليين وروى حضوريين بعث الله لهم نبيا فقتلوه فسلط الله
تعالى عليهم بختصر كما سلطه الله على أهل بيت المقدس فاستأصلهم وروى انه لما أخذتهم
السيف نادى مناد من السماء يا نارات الانبياء وهي بفتح الادم وبثلاثة وهمزة ساكنة أي
يا أهل ناراتهم أي الطالبين بهم فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فدموا وقالوا
ذلك (فما) أي فتسبب عن احلالناهم ذلك البأس أنه ما (زالت تلك) الدعوى البعيدة عن
الخير والسلامة وهي قولهم يا ويلنا (دعواهم) يردونهم الادعوى ا لهم غيرها لان الويل ملازم
لهم غير منفك عنهم وترفقهم له غير نافعهم (حتى جعلناهم حصيدا) كالزروع المصود بالمناجل
بأن قتلوا بالسيف * (تنبيه) * حصيده على وزن فاعيل بمعنى مفعول ولذلك لم يجمع لانه يستوي
فيه الجمع وغيره (خامدين) أي ميتين كتمود النار اذا طفت وصارت رمادا (فان قيل) كيف
ينصب جمعيل ثلاثة مفاعيل (أجيب) بان حكم الاثنين الاخيرين حكم الواحد لان معنى
قولك جعلته حلوا حامضا جعلته جامعا للطمعين وكذلك معنى ذلك جعلناهم جامعين لما ناله
الحصد والخود أو حامدين صفة لخصيدا أو حال من ضميره ثم نبههم سبحانه وتعالى على النظر
في خلق السموات والارض وما بينهن ما يعتبروا فقال تعالى (وما خلقنا السماء) على علوها
واحكامها (والارض) على عظمتها واتساعها (وما بينهن) مما دبرناه لتمام المنافع من أصناف
البدائع وغرائب الصنائع (لأعين) أي عاينين كما تسوى الجبارة سقوفهم وفرشهم وسائر
زخارفهم لله والعب وانما خلقناها مشحونة بضروب البدائع تبصرة للنظار وتذكير الذوى
الاعتبار وتسييما لينتظم به أمر العباد في المعاش والمعاد * ولما نفي عنه اللعب أتبعه دليلا
فقال عز وجل (لو أردنا) أي بما لنا من العظمة (أن نتخذها) أي ما يتلهى به ويلعب وقيل
هو الولد بلغة اليمن وقيل الزوجة والمراد الرد على النصارى (لأنخذناهم من لدنا) أي من عندنا
بما يليق أن ينسب لحضرتنا من الحور العين والملائكة بما لنا تمام القدرة وكما العظمة (أن كنا)
فاعلين) ذلك لكلام نفع له لانه لا يليق بمجنونا فم زده وقوله تعالى (بل نقذف) أي نرمي (بالحق)
أي الايمان (على الباطل) أي الكفر اضرب عن اتخاذ الله وتزيه لذاته عن اللعب بل شائنا
أن نرمي بالحق الذي من جلاله الجد على الباطل الذي من عداد الله (فيدمغه) أي يذهبه
واسبغته بالحق الباطل بالحق القذف والدمغ تصوير الابطال به وهدارمه وشقته فجعله كأنه
بحر مصلب كالصخرة ووجه استعارة القذف والدمغ لما ذكرنا أن أصل استعمالاتهما في

الاجسام ثم استعير القذف لدحض الباطل بالحق والدمع لاذهاب الباطل فالمستعار منه حتى
والمستعار له عقل (فاذا هو) في الحال (واحق) أي ذاب والزهو قد ذاب الروح وذكره
لترشيح المجاز من اطلاق القذف على دحض الباطل ثم عطف على ما أفادته اذا قوله تعالى
(ولكن) أي واذا لكم أيها المبطون (الويل) أي العذاب الشديد (مما تصفون) الله تعالى به عما
تموى أنفسكم كالزوجة والولد (تنبيه) * ما اما مصدريه أو موصولة أو موصوفة * ولما حكى
الله تعالى كلام الطاعنين في النبوات وأجاب عنها بأن أغراضهم من تلك المطاعن التردد وعدم
الانقياد بين بقوله تعالى (وله من في السموات) أي الاجرام العالية وهي ما تحت العرش وجمع
السماء مثلاً لا قضاء فتخيم الملك ذلك ولما كانت عقولهم لا تدرك تعدد الارض ووجدانها قال
(والارض) أي له ذلك خلقاً وملكاً أنه منزّه عن طاعتهم لانه هو الملك لجميع المحدثات والمخلوقات
وعبر عن تغليب العقلاء وقوله تعالى (ومن عنده) أي وهم الملائكة باجماع الامة ولأن الله تعالى
وصفهم بأنهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون وهذا لا يليق بالبشر مبتدأ خبر (لا يستكبرون
عن عبادته) بنوع كبر طلباً ولا ايجاداً وخصهم بالذكر لذكر امريتهم عليه تزيلاً لهم منزلة المقربين
عند الملك (تنبيه) * هذه العندية للشرف والرتبة لا عندية المكان والجهة فكانت تعالى قال
الملائكة مع كمال شرفهم وعلو مراتبهم ونهاية جلالته لا يستكبرون عن عبادته فكيف يليق
بالبشر الضعيف التردد عن طاعته (و) مع ذلك أيضاً (لا يستكبرون) أي لا يعيون وانما يحى
بالاستحسان الذي هو أبلغ من الحسور تنبيه على أن عبادتهم من تقوا اودوا وما حقيقة بأن
يستكبر منها ولا يستكبرون ولا يطلبون أن يقطعوا عنها فأتبع ذلك قوله تعالى (يسبحون) أي
ينزهون المستحق للتزينة بأنواع التزينة من الاقوال والافعال (الليل والنهار) أي جميع آناهما
دائماً (لا يفترون) أي عن ذلك وقتاً من الاوقات فهو منهم كالنفس منا لا يشغلنا عنه شاغل * ولما
كانوا عند هذا البيان جديريين بأن يادروا الى التوحيد فلم يفعلوا كانوا حقيقتين بعد الاعراض
عنهم بالتوبيخ والتهكم والتعنيف فقال تعالى (أم اتخذوا) أي بل اتخذوا فأم بمعنى بل الإستعمال
والهمزة لا تكار اتخاذهم (آلهة من الارض) ومعنى نسبتها الى الارض الايدان بأنها
الاصنام التي تعبد في الارض لأن الآلهة على ضربين أرضية وسماوية ومن ذلك حديث
الامة التي قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين ربك فأشارت الى السماء فقال انها مؤمنة
لانه فهم منها أن مرادها نبي الآلهة الارضية التي هي الاصنام لا اثبات أن السماء مكان الله
تعالى ويجوز أن يراد آلهة من جنس الارض لانها آما أن تحت من بعض الحجارة أو تعمل من
بعض جواهر الارض (هم يشركون) أي يحبون الموتى لا يقدرّون على ذلك وهم وإن لم يصرّحوا
بذلك لزم من ادعائهم لها آلهة أنهم يقدرون على ذلك فان من لوازمها الاقتدار على جميع
الممكنات فالمراد به تجهيلهم والتهكم بهم والمبالغة في ذلك زيد الضمير الموحى لاختصاص
الاتشار بهم ثم انه سبحانه وتعالى أقام البرهان القطعي على نقي العبره برهان التامع وهو أشد
برهان لاهل الكلام فقال (لو كان فيهما) أي السموات والارض أي في تدبيرهما (آلهة الا الله)

أى غير الله تعالى (أفسدنا) أى لخريجنا عن نظامهما المشاهد لوجود التمانع بينهم على وفق العادة
 عند تعدد الحالك. وعن عبد الملك بن مروان حين قتل عمرو بن سعيد الأشدق كان والله
 أعز على من دم ناظرى ولكن لا يجتمع خلافان في شول وهذا ظاهر وأما طريقة التمانع فقال
 المتكلمون القول بوجود الهين مفض الى المحال لان الوفض بنا وجود الهين فلا بد أن يكون
 كل واحد منهما قادرا على كل المقدورات ولو كان كذلك لكان كل واحد منهما قادرا على
 تحريك زيد وتسكينه ولو فرضنا أن أحدهما أراد تحريكه والاخر أراد تسكينه فاما أن يقع
 المراتبان وهو محال لاستحالة الجمع بين الضدين أو لا يقع واحد منهما وهو محال لان التمانع من
 وجود مراد كل واحد منهما مما مر ادا الاخر فلا يتبع مراده هذا الا عند وجود مراد ذلك
 وبالعكس أو يقع مراد أحدهما دون الاخر وذلك أيضا محال لان الذى وقع مراده يكون
 قادرا والذى لم يقع مراده يكون عاجز والعجز نقص وهو على الاله محال فثبت أن الفساد لازم
 على كل التقديرات واذا وقعت على حقيقة هذه الدلالة عرفت أن جميع ما فى العالم العلوى
 والسفلى من المخلوقات دليل على أن وحدانية الله تعالى والدلائل السمعية على الوحدة
 كثيرة في القرآن * ولما أفاد هذا الدليل أنه لا يجوز أن يكون المدير للسموات والارض
 الا واحدا وأن ذلك الواحد لا يكون الا الله تعالى قال (فسمجنا الله) أى قد سبب عن ذلك
 تنزه المتصف بصفات الكمال (رب) أى خالق (العرش) أى الكرسي المحيط بجميع الاجسام
 الذى هو محل التدابير ومنشأ التقادير (عما يصفون) أى الكفار الله به من الشريك له وغيره
 ثم بين تعالى ذلك بقوله عز وجل (لا يسئل) أى من سائل ما (عما يفعل) لعظمته وقوة سلطانه
 واذا كانت عادة الملوك والجبابرة أن لا يسألهم من في مملكته عن أفعالهم وعما يوردون
 ويصدرون من تدبير ملكهم تهيئا واجلالا مع جواز الخطا والزلل وأنواع الفساد عليهم كان
 ملك الملوك ورب الارباب خالقهم ورازقهم أولى بأن لا يسئل عن أفعاله مع ما علم واستقر
 في العقول من أن ما يفعله كله مفعول بدواعي الحكمة ولا يجوز عليه الخطأ (وهم يسألون)
 لانهم ملوك مستعبدون خطأون فبا خلقهم بأن يقال لهم لم فعلتم في كل شئ فعلوه ولما قام
 الدليل ووضح السبيل واضع كل قال وقيل وانحقت الاباطيل كزرتعالى
 (أم اتخذوا من دونه آلهة) كثره استغناء الشائهم واستغناء ما لكفرهم واظهار الجهلهم
 * ولما كان جوابهم اتخذوا ولا يرجع أمر الله تعالى بنيه بجوابهم فقال (قل ها تو ابرها نسكم) على
 ما ادعيتوه من عقل أو نقل كما أتيت أنا بيهان النقل المؤيد بالعقل * ولما كان تعالى لا يؤاخذ
 بخالفه العقل ما لم ينضم اليه دليل النقل اتبعه قوله مشيرا الى ما بعث الله تعالى به الرسل من
 الكتب (هذاذكر) أى موعظة وشرف (من معى) من آمن بي وهو القرآن الذى عجزتم عن
 معارضته (وذكر) أى وهذا ذكر (من قبل) من الامم الماضية وهو التوراة والانجيل
 وغيرهما من الكتب السماوية فانظروا هل تجدون فيها الا الامر بالتوحيد والنهي عن الاشرار
 * ولما كانوا لا يجدون شبهة لهم فضلا عن حجة ذمهم الله تعالى على جهلهم بمواضع الحق

فقال تعالى (بل أكثرهم) أى هؤلاء المدعون (لا يعلمون الحق) فلا يعيزون بينه وبين الباطل
بل أكثرهم جهالة والجهل أصل الشر والفساد (فهم) أى فتسبب عن جهلهم ما اقتضاه
السورة من أنهم (مغرضون) عن التوحيد واتباع الرسل * ولما كان الإرسال بالفعل غير
مستغرق للزمان المتقدم كما أن الرسالة لا يقوم بها كل واحد فكذلك الإرسال لا يصلح له كل
زمن أثبت الجار في قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك) وأغرق في النفي فقال (من رسول)
في شيع الأولين (الأيوحى إليه) من عندنا (أنه لا اله الا أنا فاعبدون) وهذا مقر لما سبقه
من أى التوحيد وقال تعالى الا أنا ولم يقل نحن لئلا يجعلوا ذلك وسيلة الى ما ادعوه من تعدد
الالهة ولذلك قال فاعبدون بالافراد وقرأ حفص وحزرة والكسائي بالنون وكسر الحاء
والباقون بالياء وفتح الحاء * ولما بين سبحانه وتعالى بالدلائل الباهرة كونه منزها عن الشريك
والضد والنداء رد ذلك ببراءته عن اتخاذ الولد بقوله (وقالوا اتخذ) أى تكلف كما تكلف
من لا يكون له ولد (الرحمن) أى الذى كل موجود من فيض نعمه (ولدا) نزل في خرافة حيث
قالوا الملائكة بنات الله وقيل نزل ذلك فى اليهود حيث قالوا انه تعالى صاهر الجن فكانت منهم
الملائكة كما حكى الله تعالى عنهم قولهم وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ثم انه سبحانه
وتعالى نزه نفسه عن ذلك بقوله تعالى (سبحانه) أى تنزه عن أن يكون له ولد فان ذلك يقتضى
الجماسة بينه وبين الولد ولا تصح مجامسة النعمة للعنم الحقيقية (بل) أى الذين جعلوهم له ولدا
وهم الملائكة (عباد) من عباده أنعم عليهم بالايجاد كما أنعم على غيرهم لا أولاد فان العبودية
تنافى الولدية (مكرمون) بالعصمة من الزلل ولذلك فسر الاكرام بقوله تعالى (لا يسبقونه)
أى لا يسبقون اذنه (بالقول) أى لا يقولون شيئا حتى يقوله كما هو شأن العبيد المودعين (وهم
بأمره) اذا أمرهم (يعملون) لا بغيره لانهم فى غاية المراقبة له تعالى فجمعوا فى الطاعة بين القول
والفعل وذلك غاية الطاعة ثم علل اخباره بذلك بعلمه بما هذا الخبر به من درج فيه بقوله
تعالى (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى ما عملوا وما هم عاملون لا تخفى عليه تعالى خافية مما قدّموا
وأخروا ثم صرح تعالى بلازم الجملة الاولى فقال (ولا يشفعون) أى لا فى الدنيا ولا فى الآخرة
(الامن ارتضى) فلا تظمعو فى شفاعتكم لكم بغير رضاه تعالى قال ابن عباس والفعال
الامن ارتضى أى لمن قال لا اله الا الله فسقط بذلك قول المعتزلة ان الشفاعة فى الآخرة
لا تكون لاهل الكبر ثم صرح بلازم الجملة الثانية فقال (وهم من خشيته) أى لامن
غيرها (مشفقون) أى حاثقون وأصل الخشية خوف مع تعظيم ولذلك خص بهم العلماء
والاشفاق خوف مع اعتناء فان عدى عن فعلى الخوف فيه أظهر وان عدى بعلى فبالعكس * ولما
نفي تعالى الشر يك مطلقا ثم مقيدا بالولدية أثبته التهديد على ادعائه ببعذيب المتبوع الموجب
للعذيب التابع بقوله تعالى (وسن يقل منهم) أى من الخلائق حتى العباد المكرمين الذين
وصف كرامتهم وقرب منزلتهم عنده وأثنى عليهم (انى الله من دونه) أى الله أى غيره والذى
قال ذلك كما قال الجلال المحلى هو ابليس دعا الى عبادة نفسه وأمر بطاعتها (فذلك) أى اللعين

الذي لا يصلح للتقريب أصلاً (نجزيه جهنم) اظلمه (كذلك) أي مثل هذا الجزء الفظيع جداً
 (نجزى الظالمين) أي المشركين ثم انه سبحانه وتعالى شرع الآتي في الدلائل الدالة على وجود
 الصانع فذكر منها ستة أنواع النوع الاول قوله تعالى (أولم ير) أي يعلم (الذين كفروا) علماء هو
 كما شاهد (أن السموات والأرض كانتا) ولم يقل كن لأن المراد جماعة السموات وجماعة
 الأرض (رتقا) قال ابن عباس والضحك كالتأشياً واحداً مترتقين زبدة واحدة (ففتقناها)
 أي فصلنا بينهما بابا الهواء والرتق في اللغة السد والفتق الشق قال كعب خلق الله السموات
 والأرض بعضها على بعض ثم خلق ريحاً توسطهما فتفتحهما بها وقال مجاهد والسدى كانت
 السموات رتقاً طبقة فتفتقها فجعلها سبع سموات وكذلك الأرض كانت رتقاً طبقة فتفتقها
 فجعلها سبع أرضين وقال عكرمة وعطية كانت السموات رتقاً لا تطر والأرض رتقاً لا تنبت
 ففتق السماء بالمطر والأرض بالنبات فيكون المراد بالسموات سماء الدنيا وجمعها باعتبار الآفاق
 أو السموات بأسرها على أن لها مدخل في الأقطار وإنما قال تعالى رتقا على التوحيد وهو
 نعت للسموات والأرض لأنه مصدر والكفرة وإن لم يعلموا ذلك فهم متمكنون من العلم بالنظر
 أو باستفسار من العلماء أو مطالعة الكتب وقرأ ابن كثير ألم بغير واو بين الهمزة ولم والباقون
 بالواو بين الهمزة واللام النوع الثاني من الدلائل قوله تعالى (وجعلنا) أي خلقنا عجايباً اقضية
 عظمتها (من الماء) الماء هو الدافق وغيره (كل شيء حتى) مجازاً في النبات وحقيقة في الحيوان
 (فإن قيل) قد خلق الله تعالى بعض ما هو حتى من غير الماء كآدم وعيسى والملائكة (أجيب)
 بأن هذا خرج مخرج الإغلب والأكثر أي أن أكثر ما خلق الله خلق من الماء وبقاؤه بالماء
 وقيل المراد بالماء منازل من السماء أو سبع من الأرض (أفلا يؤمنون) مع ظهور هذه الآيات
 الواضحات بتوحيدي النوع الثالث من الدلائل قوله تعالى (وجعلنا في الأرض رواسي)
 أي جباً لأثواب كراهة (أن تميد) أي تتحرك (بهم) قيل إن الأرض بسطت على الماء فكانت
 تتحرك كما تتحرك السفينة في الماء فأرساها الله وأثبتها بالجبال النوع الرابع من الدلائل قوله
 تعالى (وجعلنا فيها) أي في الرواسي (خجاجاً) أي مسالكاً واسعة سهلة ثم أبدل منها (سبلاً) أي
 مذلة للسالك ولولا ذلك لتعسر أو تعذر الوصول إلى بعض البسلا (لعلهم يهتدون) إلى
 منافعهم من ديارهم وغيرها وإلى ما فيها من دلائل الوحدة النوع الخامس من الدلائل قوله
 تعالى (وجعلنا السماء) وأفردها مع إرادة الجنس لأن أكثر الناس لا يشاهدون منها
 إلا السماء الدنيا ولأن الحفظ للشيء الواحد أنقن (سقفاً) أي للأرض كالسقف للبيت
 (محفوظاً) أي عن السقوط بالقدرة وعن الفساد والانحلال إلى الوقت المعلوم بالمشيئة وعن
 الشياطين بالشهب (وهم) أي أكثر الناس (عن آياتها) أي من الكواكب والكواكب والاصغار
 والرياح والأمطار وغير ذلك من الدلائل التي تفوت الانحصار الدالة على قدرتنا على كل
 ما نريد من البعث وغيره وعلى عظمتنا بالتفرد بالالهية وغير ذلك من أوصاف الكمال من الجلال
 والجمال (معروضون) لا يتفكرون فيما فيها من السبيل والتدبير وغير ذلك فيعلمون أن خالقها

لاشريك له النوع السادس من الدلائل قوله تعالى (وهو) أى لاغيره (الذى خلق الليل والنهار) ثم أتبعهما أعظم آيتهما بقوله تعالى (والشمس) التى هى أعظم آية النهار (والقمر) الذى هو أعظم آية الليل (كل) أى من الشمس والقمر وتابعه وهو النجوم (فى فلك) أى مستدير كالطاحونة فى السماء (يسبحون) أى يسبحون بسرعة كالسباح فى الماء وللتشبيه به أتى بضمير جمع من يعقل والمراد بفلك الجنس كقولك كساهم الأمير خلة وقلد هم سيفاً أى كل واحد منهم أو كساهم وقلد هم هذين الجنسين فاكثرت بما يدل على الجنس اختصاراً ولأن الغرض الدلالة على الجنس * ونزل لما قال الكفار أن محمداً سميت (وما جعلنا البشر من قبلك الخلد) أى البقاء فى الدنيا (أفان) أى آيتهم موفى فان (مت فهم الخالدون) فيها لا والله ليسوا بالخالدين فالجمله الأخيرة هى محل الاستفهام الإنكارى وفى معنى ذلك قول قزوة بن مسيك الصحابي وقل للشامتين بنا أفيقوا * سئل الشامتون كالمقينا

وقرأ نافع وحفص وحزرة والكسائي بكسر الميم والباقون بضمها ثم بين تعالى أن أحد الإينى فى هذه الدنيا بقوله تعالى (كل نفس ذائقة الموت) أى ذائقة مرارة الموت أى مرارة مقارعة روحها جسدها فلا يصرح أحد ولا يحزن موت أحد بل يشغل بعامهم واليه الإشارة بقوله (وتبلىكم) أى نعاملكم معاملة المبلى المتجرب ليظهر فى عالم الشهادة الشاكر والصابر والمؤمن والكافر كما هو عندنا فى عالم الغيب بأن نخالطكم (بالشر) وهو المضار الدينيوه من الفقر واللام وسائر الشدائد النازلة بالمكلفين (والخير) وهو نعم الدين من الصحة واللذة والسرور والتسكن من المراتد وقوله تعالى (قصة) مفعول له أى لننظر أن تصبرون وتشكرون أم لا كما يقتن الذهب اذا أريد تصفيته بالنار عما يخالطه من الغش فبين تعالى أن العبد مع التكليف يتردد بين هاتين الحالتين لى يشكر على المنح ويصبر على المحن فيعظم ثوابه اذا قام بما يلزم (والينا) بعد الموت لا الى غيرنا (ترجعون) فتجياز بكم بما فعلتم ثم عطف تعالى على قوله وأسروا النجوى قوله تعالى (واذرا لى) أى وأنت أشرف الخلق (الذين كفروا ان) أى ما (يتخذونك) أى حال الرؤية (الاحزوا) أى مهزوا به يقولون انكاراً واستصغاراً (أخذاً الذى يذكر آلهتكم) أى بسوء والذكر يكون بالخير والشر فاذا دلت القرينة على أحدهما أطلق عليه وذكر العدو لا يكون الإساءة (وهم) أى والجال أنهم (بذكر الرحمن) أى اذا ذكر لهم الرحمن (هم كافرون) وذلك أنهم كانوا يقولون لانعرف الرحمن الامسيلة وهم الثانية للتأكيده * ونزل فى استعجالهم العذاب (خلق الانسان من عجل) كأنه خلق منه لقرط استعجاله وقلة ثباته والعرب تقول للذى يكثر منه الشيء خلقت منه كقولك خلق زيد من الكرم فجعل ما طبع عليه بمنزلة المطبوع هو منه مبالغة فى لزومه له ولذلك قيل انه على القلب أى خلق العجل من الانسان ومن عجلته صبادته الى الكفر واستعجال الوعد وقال سعيد بن جبيرة والسدى لما دخل الروح فى رأس آدم وعينيه نظرت الى ثمار الجنة فلما دخل الروح فى جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل أن تبلغ الروح الى رجليه عجل الى ثمار الجنة فوقع ففعل خلق الانسان

من عجل والمراد بالإنسان آدم وأورث أولاده العجلة وقال قوم معناه خلق الإنسان يعني آدم عليه السلام من تعجيل في خلق الله تعالى آياه لأن خلقه كان بعد خلق كل شيء في آخر النهار يوم الجمعة فأسرع في خلقه قبل مغيب الشمس قال مجاهد فلما أحيا الروح رأسه قال يارب استجل بخاتي قبل غروب الشمس وقيل بسرعة وتعجيل على غير ترتيب خلق سائر الأدميين من النطفة ثم العلق ثم المضغة وغيرها وقال قوم من عجل أي من طين قال الشاعر
والنبع في الصخرة الصامنته * والتخل يبت بين الماء والعجل

ثم قال تعالى مهتد للمكذبين (سأريكم آياتي) أي مواعيدي بالعذاب (فلا تستعجلون) أي تطالبون أن أوجد العجلة بالعذاب وغيره فإني منزلة عن العجلة التي هي من جملة نقائصكم لأنها إرادة الشيء قبل أوانه (فإن قيل) لم نهاهم عن الاستعجال مع قوله خلق الإنسان من عجل وقوله تعالى وكان الإنسان عجولا أليس هذا من تكليف ما لا يطاق (أجيب) بأن هذا كإرباب فيه الشهوة وأمره أن يغلبها لأنه أعطاها القدرة التي يستطيع بها منع الشهوة وترك العجلة وقد أراهم بعض آياته وهو القتل يدر (ويقولون) في استهزائهم (متى هذا الوعد) أي بآياتنا الآيات من الساعة ومقتداتها وغيرها (إن كنتم) فيما توعدون به (صادقين) أي عريقين في هذا الوصف يعنون بمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهذا هو الاستعجال المذموم المذكور وعلى سبيل الاستهزاء ثم بين تعالى أنهم يقولون ذلك لجهلهم بقوله تعالى (لويلكم الذين كفروا) وذكر المفعول به بقوله تعالى (حين) أي وقت (لا يكفون) أي لا يدفعون (عن وجوههم) التي هي أشرف أعضائهم (النار) استسلاما وعجزا (ولاعن ظهورهم) التي هي أشد أجسامهم السباط (ولاهم ينصرون) أي لا ينعون من العذاب في القيامة وجواب لو محذوف والمعنى لو علموا أقاموا على كفرهم ولما استعجلوا العذاب ولا قالوا متى هذا الوعدان كنتم صادقين (بل تأتيهم) أي القيامة (بغتة) أي فجأة (فتبينهم) أي تحيرهم يقال فلان مبهوت أي تحير (فلا يستطيعون ردّها) أي لا يطلبون طوع ذلك لهم في ذلك الوقت لباأسهم منه (ولاهم ينظرون) أي يجهلون لتوبة أو معذرة * ولما كان التقدير حاق بهم هذا باستهزائهم بك أتبعه ما يدل على أن الرسل في ذلك شرع واحد تسليته صلى الله عليه وسلم فقال عاطف على وإذا زال (ولقد استهزى برسل من قبلك) أي كثيرين فلبسهم أسوة وقرأ أبو عمرو وعاصم وحزة في الوصل بكسر الدال والباقون بالضم وإذا وقف حزة أبدل الهمزة ياءا كنه (لخاق) أي نزل (بالذين مخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) وهو العذاب فكذا يجب عن استهزائك * ولما أعلم الله تعالى أن الكفار في الآخرة لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم يساءر ما وصفهم به أتبعه بأنهم في الدنيا أيضا لولا أن الله تعالى يحرسهم ويحفظهم لما بقوا في السلامة فقال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم (قل) يا أشرف المرسلين للمستهزئين (من يكثر) أي يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) أي من عذابه إن نزل بكم أي لأحد يفعل ذلك (بل هم عن ذكر ربهم) أي القرآن (معرضون) لا يتفكرون فيه ولا يحذرونه يسألهم فضلا أن يخافوا بأسه (أم) فيها معنى الهمزة للانكار

أَيْ (أَلْهَمَ آلِهَةً) موصوفة بأنها (عَنَعَهُمْ) عما يسوهم (مَنْ دُونَنَا) ليس لهم ذلك ثم وصف آلِهَتَهُمْ
 بِالضَّعْفِ فَقَالَ تَعَالَى (لَا يَسْتَطِيعُونَ) أَيْ الْآلِهَةُ (نَصَرَ أَنْفُسَهُمْ) فكيف ينصرون عابديهم
 (وَلَاهُمْ) أَيْ الْكَفَّار (مَنَا) أَيْ مِنْ عَذَابِنَا (يَخْجَبُونَ) أَيْ يَجَارُونَ يُقَالُ صَحَبَكَ اللَّهُ أَيْ حَفِظَكَ
 وَأَجَارَكَ (بَلْ مَتَعْنَاهُ وَلَا) أَيْ الْكَفَّار عَلَى حَقَّارَتِهِمْ (وَأَيَّاهُمْ) مَنْ قَبْلَهُمْ بِالنِّعَمِ اسْتَدْرَاجًا
 (حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعَمْرُ) أَيْ امْتَدَّتْ بِهِمْ أَيَّامُ الدُّنْيَا بِالرَّوحِ وَالطَّمَأْنِينَةِ فَحَسَبُوا أَنَّ لَارِئَ الْوَاوِ عَلَى
 ذَلِكَ لَا يَغْلِبُونَ وَلَا يَنْزِعُ عَنْهُمْ نُوبُ أَمْنَتِهِمْ وَاسْتِقْبَاعُهُمْ فَاعْتَرَوْا بِذَلِكَ وَذَلِكَ طَمَعٌ فَارِغٌ وَأَمَلٌ كَاذِبٌ
 وَغِلْظٌ وَرِشٌ الْإِلَامُ بِخِلَافِ عَنَةِ (أَفَلَا يَرَوْنَ) أَيْ يَعْلَمُونَ عِلْمًا هَوِيًّا وَضَوْحَةً مِثْلَ الرُّؤْيَةِ بِالْبَصَرِ
 (أَنَا نَاتُ الْآرِضِ) أَيْ أَرْضُ الْكَفَرَةِ (تَنْقُصُهُمْ مِنْ أَطْرَافِهَا) بِتَسْلِيْطِ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهِمْ وَأَظْهَارِهِمْ
 عَلَى أَهْلِهَا بِقَتْلِ بَعْضٍ وَرَدِّ بَعْضٍ عَنْ دِينِهِ إِلَى الْإِسْلَامِ فَهُمْ فِي نَقْصٍ وَأُولِيَاءُ نَافِي زِيَادَةٍ (أَفَهَيْمُ
 الْغَالِبُونَ) أَيْ مَعَ مَشَاهِدَتِهِمْ لِذَلِكَ أَمْ أُولِيَاءُ نَا * وَلَمَّا كَثُرَ سَجْدَانُهُ وَتَعَالَى فِي الْقُرْآنِ الْإِدْلَةُ وَبَالِغٌ
 فِي التَّنْبِيهِ عَلَيْهِمْ عَلَى مَا نَقَدَّمُ أَتْبَعَهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (قُلْ) يَا أَشْرَفَ الْخَلْقِ لَهُوْلَاءُ الْمَشْرِكِينَ (أَفَمَا
 أَنْذَرَكُمْ) أَيْ أَخَوْفَكُمْ (بِالْوَحْيِ) أَيْ بِالْقُرْآنِ الَّذِي هُوَ كَلَامُ رَبِّكُمْ فَلَا تَنْظُنُّوا أَنَّهُ مِنْ قَبْلِ نَفْسِي
 (وَلَا يَسْمَعُ الصَّهْمُ الدَّعَاءَ) أَيْ مِنْ يَدِ عَوْنِهِمْ (إِذَا مَا يَنْذِرُونَ) أَيْ يَخَوْفُونَ فَهُمْ لَتَرْكِ الْعَمَلِ بِمَا سَمِعُوهُ
 كَالصَّهْمِ (فَإِنْ قِيلَ) الصَّهْمُ لَا يَسْمَعُونَ دَعَاءَ الْمُبَشِّرِ كَمَا لَا يَسْمَعُونَ دَعَاءَ الْمُنْذِرِ فَكَيْفَ قَبِلَ إِذَا
 مَا يَنْذِرُونَ (أَجِيبْ) بِأَنَّهُ وَضَعَ الظَّاهِرَ مَوْضِعَ الْمَظْهَرِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى تَصَاقُحِهِمْ وَتَدْبِيرِهِمْ أَسْمَاعَهُمْ إِذَا
 أَنْذَرُوا أَيْ هَمَّ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ مِنَ الْجَرَاءَةِ وَالْجَسَارَةِ وَعَلَى التَّصَامُعِ عَنْ آيَاتِ الْإِنْدَارِ وَقَرَأَ ابْنُ
 عَامِرٍ وَلَا تَسْمَعُ بِالتَّاءِ الْفَوْقَةِ مَضْمُونَةٌ وَكَسْرُ الْمِيمِ وَنَصْبُ مِيمِ الصَّهْمِ عَلَى الْخُطَابِ النَّبَوِيِّ
 وَبِالْبَاقُونَ بِالْيَاءِ الْخَبِيَّةِ وَفَتْحُ الْمِيمِ وَرَفْعُ مِيمِ الصَّهْمِ وَفِي الدَّعَاءِ وَإِذَا هَمَزْتَ أَنْ تَحْتَفِلْتَانِ مِنْ كَلِمَتَيْنِ
 الْأُولَى مَفْتُوحَةٌ وَالثَّانِيَّةُ مَكْسُورَةٌ قَرَأْنَا فَعِ وَابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَبِتَحْقِيقِ الْأُولَى وَتَهْمِيلِ الثَّانِيَةِ بَيْنَ
 الْهَمْزَةِ وَالْيَاءِ وَبِالْبَاقُونَ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَهَذَا فِي حَالِ الْوَصْلِ فَإِنْ وَقَفَ عَلَى الْهَمْزَةِ الْأُولَى
 فَالْجَمْعُ يَبْتَدِئُ الثَّانِيَةَ بِالتَّحْقِيقِ وَيَقِفُ جُزْءًا وَهَشَامٌ بِإِدَالِ الْهَمْزَةِ أَفْعَامِعَ الْمَدِّ وَالتَّوَسُّطِ
 وَالْقَصْرِ (وَلْتَنْ مَسْتَهْمٌ) أَيْ أَصَابَتْهُمْ (نَفْعَةٌ) أَيْ دَفْعَةٌ خَفِيفَةٌ وَفِي ذَلِكَ مَبَالِغَاتُ ذِكْرِ الْمَسِّ وَمَا فِي
 النَّفْعَةِ مِنْ مَعْنَى الْقِلَّةِ فَإِنَّ أَوَّلَ النَّفْعِ هُبُوبُ رَائِحَةِ الشَّيْءِ وَالتَّاءُ الدَّالَّةُ عَلَى التَّمَرَّةِ (مَنْ عَذَابُ
 رَبِّكَ) الْحَسَنُ الْيَكْبُ نَصَرَ لَهُ عَلَيْهِمْ مَنْ الَّذِي يَنْذِرُونَ بِهِ (يَقُولُونَ) وَقَدْ أَذْهَلَهُمْ أَمْرُهَا (يَا بُولُلَا)
 الَّذِي لَا تَرَى بِحَضْرَتِنَا إِلَّا نَعِيرَهُ (أَنَا كُنَّا ظَالِمِينَ) دَعَا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْوَيْلِ بَعْدَ مَا قَرَأُوا بِالْقَالِمِ
 ثُمَّ ذَكَرَ تَعَالَى بَعْضَ مَا يَفْعَلُ فِي حِسَابِ السَّاعَةِ مِنَ الْعَدْلِ فَقَالَ عَاطِفًا عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى بَلْ تَأْسِيهِمْ
 بِقَعْتَةٍ (وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ) أَيْ ذَوَاتِ الْعَدْلِ (لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ) أَيْ فِيهِ وَانْمَاجُ الْمَوَازِينِ
 لِكَثْرَةِ مَنْ تَوَزَّنَ أَعْمَالَهُمْ وَيَجُوزُ أَنْ يَرْجَعَ إِلَى الْوِزْنَاتِ وَقِيلَ وَضَعَ الْمَوَازِينَ تَشْبِيلًا لِرِصَادِ
 الْحِسَابِ السَّنَوِيِّ وَالْجُزْءِ عَلَى حَسَبِ الْأَعْمَالِ بِالْعَدْلِ وَالْحَقِّ الَّذِي عَلَيْهِ أَعْمَاسُ السَّلَفِ أَنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى يَضَعُ مِيزَانًا حَقِيقَةً تَوَزَّنَ بِهِ أَعْمَالُ الْعِبَادِ وَعَنِ الْحَسَنِ هُوَ الْمِيزَانُ لَهُ كِفَتَانِ وَاسَانٌ وَيُرْوَى
 أَنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَرِيَهُ الْمِيزَانَ فَأَرَاهُ كُلَّ كِفَّةٍ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ فَقَعَشَى عَلَيْهِ

ثم أفاق فقال الهي من الذي يقدر أن يملأ كفته حسنات قال يا داود اني اذا رضيت عن عبدي
ملائتها بقره (فان قيل) كيف توزن الاعمال مع أنها أعراض (أجيب) بأن فيه طريقين
أحدهما أن توزن صحائف الاعمال فوضع صحائف الحسنات في كفة وصحائف السيئات
في كفة والثاني أن توضع في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفي كفة السيئات جواهر
سود مظلمة (فان قيل) هذه الآية يناقضها قوله تعالى في الكفار فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا
(أجيب) بأن المراد منه اننا لانكرمهم ولا نعظمهم (فلا تظم نفس شيئا) أي من نقص حسنة
أو زيادة سيئة (وان كان) أي العمل (مثقلا) أي وزن (حبة من خردل) أو أصغر منه وانما مثل به
لانه غاية عندنا في القلة وقرأ نافع رفع اللام على أن كان تامة والباقون بالنصب وكذا
في لقمان (أتيناها) أي بوزنها ولما كان حساب الخلائق كلهم في كل ما صدر منهم أمرا
بأمر العقل حقه عند عظمتهم فقال (وكي بنا) أي بما لنا من العظمة (حاسبين) أي محصين
في كل شيء فلا يكون في الحساب أحد مثلنا فقيه توعد من جهة أن معناه أن لا يروج عليه شيء
من خداع ولا يقبل غلطا ولا يضل ولا ينسى الى غير ذلك من كل ما يلزم منه نوع لبس وشوب
منقص ووعده من جهة أنه مطلع على حسن قصد وان دق وخفي * ولما تكلم سبحانه وتعالى
في دلائل التوحيد والنبوة والمعاد شرع في قصص الانبياء عليهم السلام تسليية لرسوله صلى الله
عليه وسلم فيما يناله من قومه وتقوية لقلبه على أداء الرسالة والصبر على كل عارض وذكر منها
عشرا * القصة الاولى قصة موسى عليه السلام المذكورة في قوله تعالى (ولقد آتينا موسى
وهرون) أي إخوانه الذي سأله أن يشد أزره به (الفرقان) أي التوراة الفارقة بين الحق
والباطل وبين الحلال والحرام (وضيآه) بهاء الاطلام معه أي ليستضاء به في ظلمات الحيرة
والجهل وقرأ قبل بعد الضاد بهمزة مفتوحة ممدودة والباقون بياء بعدها ألف (وذكرنا) أي
عظيمة (للمتقين) أو ذكرنا ما يحتاجون اليه من الشرائع وقيل الفرقان النصر وقيل فلق البحر
ويراد بالضيآه على هذين التوراة ثم بين المتقين بوصفهم بقوله تعالى (الذين يخشون) أي
يخافون خوفا عظيما (رهبهم) أي المحسن اليهم بعد الابتعاد بالترية وأنواع الاحسان (بالغيب)
عن الناس أي في الخلاء عنهم أو بالغيب قبل أن يكشف لهم الحجاب في الجنة (وهم من الساعة)
التي توضع فيها الموازين وقد أعرض عنها الجاهلون مع كونها أعظم حامل على كل خير ومباعد
عن كل ضير (مشفقون) أي خائفون لانهم لقيامها متحققون ولنصب الموازين فيها عاملون
* ولما ذكر تعالى فرقان موسى عليه السلام وكان العرب يشاهدون تمسك اليهود به حنهم على
كلامهم الذي هو أشرف منه بقوله تعالى (وهذا) أي القرآن وأشار اليه بأداة القرب ايماء الى
سهولة تناوله عليهم (ذكرنا) أي موعظة (مباركة) أي كثير خيرة (أنزلناه) على أشرف الرسل محمد
صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (أفأنتم له منكرون) أي جاحدون استفهام توبيخ * القصة الثانية
قصة ابراهيم عليه السلام المذكورة في قوله تعالى (ولقد آتينا) بما لنا من العظمة (ابراهيم
رسله) أي صلاحه وهداه (من قبل) أي من قبل موسى وهرون ومحمد صلى الله وسلم عليهم وقيل

من قبل استنبأه أو يلوحه حيث قال اني وجهت وجهي (وكتابه) ظاهرا وباطنا (عالين) بأنه
 أهل لما أتينا لانه جبله خير جامع لحاسن الاوصاف ومكارم الاخلاق والخصال يدوم على الرشد
 ويرقى فيه الى أعلى درجاته لما طبعناه عليه وفي ذلك اشارة الى أنه فعله تعالى باختيار وحكمة
 وانه عالم بالخرائبات وتعليق (اذ قال) أي ابراهيم (لايه وقومه) بعالمين اشارة الى أن قوله
 لما كان باذن منا ورضانا نصرناه وهو وحده على قومه كلهم ولولم يكن يرضينا للمنعاه منه بنصر
 قومه عليه وتمكين النار منه ثم ذكر مقول القول في قوله منكرا عليهم محقر الاصنامهم (ما هذه
 التماثيل) أي الصور التي صنعوها مماثلين بها ما فيه روح الله جامعين لها ما لا يكون الا لمن
 لا مثل له وهي الاصنام (التي أنتم لها) أي لاجلها وحدثها مع كثرة ما يشابهها وما هو أفضل منها
 (عاكفون) أي مقيمون على عبادتها (فان قيل) هلا قال عليهم اعا كفون كقوله تعالى يعكفون
 على أصنام لهم (أجيب) بأن اللام للاختصاص لا للتعدية ولو قصد التعدية لعداه بصلته التي
 هي على ثم انه تعالى ذكر جوابهم ليجازم الاستفهام عن السؤال بأنهم (قالوا) وحدثنا آباءنا لها
 عابدين) فاقيد بنابهم لاجحة لنا غير ذلك فأنظر ما اقبح التقليد وما أعظم كيد الشيطان للمقلدين
 حتى استدرجهم الى أن قلدوا آباءهم في عبادة التماثيل وعفروا لها جباههم وهم معتقدون أنهم
 على شيء وجادون في نصرته مذهبهم ومجادلون أهل الحق عن باطلهم وكفي أهل التقليد مسبة أن
 عبدة الاصنام منهمم والتقليد ان جاز فأنما يجوز ان علم في الجملة أنه على حق وإذا (قال) ابراهيم
 عليه السلام (لقد كنتم) وأكده بقوله (أنتم) لاجل صحة العطف لان الضمير المرفوع المتصل
 حكمه حكم جزء الفعل والعطف على ضمير هو في حكم بعض الفعل بمنع ونحوه اسكن أنت
 وزوجك الجنة (وآباؤكم) أي من قبلكم (في ضلال مبين) فبين ان المقلدين والمقلدين جميعا
 مضطرون في سلك ضلال لا ينجي على من به أدنى مسكة لاستناد الفريقين الى غير دليل بل الى
 هوى متبع وشيطان مطاع لاستبعادهم أن يكون ما هم عليه ضلالا بقوا متعجبين من تضليله
 اياهم فلذا (قالوا) ظنا منهم أنه لم يقل لهم ذلك على ظاهره (أجئتنا) في هذا الكلام (بالحق)
 الذي يطابقه الواقع (أم أنت من اللاعين) أي تقول على وجه المزاح والملاعبة لاعلى وجه
 الحمد (قال) عليه السلام يا يساعلى ما تقديره ليس كلامي لعبابيل هو جد وهذه التماثيل ليست
 أربابا (بل ربكم) أي الذي يستحق منكم اختصاصه بالعبادة (رب السموات والارض) أي
 مدبرهن القائم بمصالحهن (الذي فطرهن) أي خلقهن على غير مثال سبق وأنتم وتماثيلكم
 بما فيه ما من مصنوعاته أنتم تشهدون بذلك اذار جمعتم الى عقولكم مجردة عن الهوى وقيل
 الضمير في فطرهن للتماثيل قال الرمنشري وكونه للتماثيل أدخل في تضليلهم وأثبت للاختجاج
 عليهم (وأنا على ذلكم) أي الامر اليه من انه ربكم وحده فلا تجوز عبادة غيره (من
 الشاهدين) أي الذين يقدرون على اقامة الدليل على ما يشهدون به لم يشهدوا الاعلى ما هو
 عندهم مثل الشمس لا كما فعلتم أنتم حين اضطركم السؤال الى الضلال * ولما أقام البرهان على
 اثبات الاله الحق أتبعه البرهان على ابطال الباطل بقوله (وتالله) وهو قسم والاصل في القسم

الباء الموحدة والواو بدل منها والتاء بدل من الواو وفيها مع كونه باء لا زيادة على التاء كبد
 التجب (لا كيدن أصنامكم) أي لا جتهدن في كسرها والتاء كيد وما في التاء من التجب
 من تسهيل الكيد على يده وتأتيه لأن ذلك كان امرامته موطأ منه لصعوبته وتعذره ولعمري
 أن مثله صعب متعذر في كل زمان خصوصاً في زمن غمر ودمع عتوه واستعكباره وقوة سلطانه
 وبها الكيد على نصره دينه ولكن * إذا الله سئى عقد شئ يسراً * ولما كان عزمه على إيقاع
 الكيد في جميع الزمان الذي يقع فيه توليهم في أي جر يسر له منه اسقط الجار فقال (بعد أن
 تولوا مدبرين) أي بعد أن تدبروا منطلقين إلى عيدكم قال مجاهد وقتادة إنما قال إبراهيم
 هذا سر من قومه ولم يسمع ذلك إلا رجل واحد فأفشاء عليه وقال أنا سمعنا في يذكركم يقال له
 إبراهيم وقال السدي كان لهم في كل سنة مجمع عيد فكانوا إذا رجعوا من عيدهم دخلوا على
 الأصنام فسجدوا لها ثم عادوا إلى منازلهم فلما كان ذلك العيد قال أبو إبراهيم له يا إبراهيم
 لو خرجت معنا إلى عيدنا أعجبك ديننا نخرج معهم إبراهيم فلما كان ببعض الطريق أتى نفسه
 وقال اني سقيم أشتهى برجلي فلما مضوا نادى في آخرهم وقد بني ضعفاء الناس تالله
 لا كيدن أصنامكم فسمعوه وها منه ثم رجع إبراهيم إلى بيت الآلهة وهي فيهم وعظيم مستقبل
 باب البهو صنم عظيم إلى جنبه أصغر صنم والأصنام بعضها إلى جنب بعض كل صنم يليه أصغر
 منه إلى باب البهو وإذا هم قد جعلوا طعاماً فوضعوه بين يدي الآلهة وقالوا إذا رجعنا وقد
 بركت الأصنام والآلهة عليه أكلنا منه فلما نظر إبراهيم إليهم وإلى ما بين أيديهم من الطعام
 قال لهم على طريق الاستهزاء ألا تأكلون فلما لم يجيبوه قال لهم مالكم لا تنطقون فراغ عليهم
 ضرباً باليمين وجعل يكسرهم بقأس في يده حتى لم يبق إلا الصنم الأكبر علق القأس في عنقه
 ثم خرج فذلك قوله عز وجل (فجعلهم جذاذاً) أي فتاتا وقرأ الكسائي بكسر الجيم والباقون
 بضمها (الأكبر الهـم) فانه لم يكسره ووضع القأس في عنقه وقيل ربطه بيده وكانت اثنين
 وسبعين صنماً بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد ورماض وخشب وحجر
 وكان الصنم الكبير من الذهب مكللاً بالجواهر في عنقه ياقوتان تتقدان (لعلهم) أي هؤلاء
 الضلال (إليه) أي إبراهيم (يرجعون) عند الزامه بالسؤال فتقوم عليهم الحجّة فلما عادوا إلى
 أصنامهم فوجدوها على تلك الحال (قالوا من فعل هذا) الفعل الفاحش (يا لهتنا الله لمن
 الظالمين) حيث وضع الآلهة في غير موضعها فإن الآلهة حقها الأكرام والآلهة واللاتقام
 (قالوا) أي الذين سمعوا قول إبراهيم وتالله لا كيدن أصنامكم (سمعنا في) أي شاباً من الشباب
 (يذكركم) أي يعيهم ويسبهم (يقال له إبراهيم) أي هو الذي تظن أنه صنع هذا فلما بلغ ذلك
 غرود الجبار وأشرف قومه (قالوا فأتوا به) إلى بيت الأصنام (على أعين الناس) أي
 جهرة والناس ينظرون إليه نظراً لا خفاء معه حتى كأنه ماش على أبقارهم متمكن منها متمكن
 الراكب على المراكب (لعلهم يشهدون) عليه بأنه الذي فعل بالآلهة هذا الفعل كرهوا
 أن يأخذوه بغير بينة وقيل معناه لعلهم يحضرون عذابه وما يصنع به فلما أتوا به (قالوا) منكبين

عليه (أأنت فعلت هذا) الفعل الفاحش (يا لهتانيا ابراهيم) * (تنبيه) * هنا همزتان مفتوحتان من كلمة القراء الجميع على تحقيق الأولى وأما الثانية فيسم لها نافع وابن كثير وأبو عمرو وهشام بخلاف عنه وأدخل بينهما الفاقالون وأبو عمرو والباقون بتحقيقه - ما وعدم الإدخال بينهما (قال) ابراهيم متكلم بهم ولم يزل بالحق (بل فعله كبيرهم) غيره أن يعبد معه من هودونه وتقيده بقوله (هذا) إشارة إلى الذي تركه من غير كسر * ولما أخبرهم ولم يكن احذرا حتى يشهد على فعله وكانوا قد أحلواهم بعبادتهم ووضع الطعام لهم محل من يعقل تسبب عنه أمرهم بسؤالهم فقال (فاستلوههم) أي عن الفاعل لينبروكم به وقوله (أن كانوا ينطقون) أي على زعمكم أنهم آلهة يضرون وينفعون فيه تقديم جواب الشرط أي فان قدروا على النطق أمكنت عنهم القدرة والافلا فأراهم يحجزهم عن النطق وفي ضمنه أنا ففعلت ذلك روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ثنتين منهن في ذات الله قوله إلى اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة هذه أختي وقال في حديث الشفاعة ويذكر كذباته أي انه لم يتكلم بكلمات صورتها صورة الكذب وان كان حقافي الباطن الا هذه الكلمات وقيل في قوله إلى اني سقيم أي سأسقم وقيل سقيم القلب أي مغتم بضلالكم وقوله لسارة هذه أختي أي في الدين وقوله بل فعله كبيرهم هذا روى عن الكسائي أنه كان يقف عند قوله بل فعله ويقول معناه بل فعله من فعله وقوله كبيرهم هذا مبتدأ وخبر قال البغوي وهذه التأويلات لنفي الكذب والأولى هو الأول للحديث فيه ويجوز أن يكون الله تعالى قد أذن له في ذلك لقصد الإصلاح وتوبخهم والاحتجاج عليهم كما أذن لموسى عليه السلام حتى نادى مناديه فقال آيتنا العيرانكم لسارقون ولم يكونوا سرقوا وقال الرازي الحديث محمول على المعارض فان فيها مندوحة عن الكذب أي تسمية المعارض كذباً لما اشبهت صورتها صورته وقرأ ابن كثير والكسائي بفتح السين وتركة الهمزة وكذا يفعل حجة في الوقف والباقون بسكون السين وبعدها همزة مفتوحة وقيل الوقف على بل فعله ثم يتبدى بقوله كبيرهم هذا * ولما اضطرتهم الدليل أن يحققوا أنهم على محض الباطل (فرجعوا إلى أنفسهم) بالتفكير (فقالوا) أي بعضهم لبعض (أنكم أنتم الظالمون) لكونكم وضعتم العبادة في غير موضعها لا ابراهيم فانه أصاب باهانتها (ثم نكسوا على رؤسهم) أي انقلبوا غير مستحيين مما يلزمهم من الاقرار بالسفاهة إلى المجادلة له بعد ما استقاموا بالمرابعة من قولهم نكس المريض اذا عاود إلى حاله الأول شبه عودهم إلى الباطل بصورة جعل أسفل الشيء مستعلياً على اعلاه ثم انهم قالوا في مجادلته عن شركائهم والله (لقد علمت) يا ابراهيم (ما هؤلاء) لا يصححهم ولا يجرحهم (ينطقون) أي فكيف تأمرنا بسؤالهم * ولما تسبب عن قولهم هذا اقرارهم بأنهم لا فائدة فيهم اتجه لا ابراهيم عليه السلام الحجة عليهم (قال) منكر عليهم موجباً لهم (أقنعبدون من دون الله) أي بدله (ما لا ينفعكم شيئاً) من رزق وغيره لترجوه (ولا يضركم) شيئاً اذا لم تعبدوه لتخافوه (آف) أي تبا وقبحاً (لكم ولما تعبدون من دون الله)

أى غيره وقرأ نافع وحفص بتون القاء مكسورة وابن كثير وابن عامر بفتح القاء من غير تنوين
 والباقون بكسر القاء من غير تنوين * ولما تسبب عن فعلهم هذا وضوح أنه لا يقربه عاقل
 أنكر عليهم ووجههم بقوله (أفلا تعقلون) قبح صنيعكم وأنتم شيوخ قدمتم بكم الدهور
 وحكمتكم التجارب * ولما دحضت حججهم وبان عجزهم وظهر الحق واندفع الباطل (قالوا) عادلين
 إلى العناد واستعمال القوة الحسية (حرقوه) بالنار لتكونوا قد فعلتم فيه فعلاً أعظم مما فعل
 بالهتكم (وانصروا آل هتكم) التي جعلها جذاذاً (إن كنتم فاعلين) نصرتها قال ابن عمر أن
 الذى قال هذا رجل من الأكراد قيل اسمه هيتون تخسف الله تعالى به الأرض فهو يتجلجل فيها
 إلى يوم القيامة وقيل قاله غزوذين كوش بن حام بن نوح عليه السلام وروى أن غزوذ وقومه
 حين هموا بإحراقه حبسوه في بيت ثم بنوا عليه بيتاً كالخظيرة بقرية يقال لها كوثى ثم جمعوا له
 أصلاب الخطب من أصناف الخشب مدة شهر حتى كان الرجل يرض فيقول أنت عوفيت
 لأجمعن خطيباً لأبراهيم وكانت المرأة تغزل وتشترى بغزلها الخطب احتساباً في دينها وكان
 الرجل يوصى بشراء الخطب والقائه فيه فلما جمعوا ما أرادوا وأشعلوا في كل ناحية من الخطب
 ناراً فاشتعلت النار واشتدت حتى كان الطير يترجم فيحترق من شدة وهجها وحراها وقدوا
 عليه سبعة أيام فلما أرادوا أن يلقوا إبراهيم لم يعلموا كيف يلقوه فجاهم إبليس عليه اللعنة
 فعلمهم عمل المنجنيق فعملوا ثم عمدوا إلى إبراهيم فقيده ورفعه على رأس البنيان ووضعوه
 في المنجنيق مقبداً مغلولاً فصاحت السماء والأرض ومن فيهما من الملائكة وجميع الخلق
 إلا الثقلين صيحة واحدة ربنا خليك يلقى في النار وليس في أرضك من يعبدك غيره فأذن لنا
 في نصرته فقال عز وجل أنه خليلي وليس لي خليل غيره وأنا لله ليس له غيره فإن استغاث
 بأحد منكم أودعاه فلمنصره فقد أذنت له في ذلك وإن لم يدع أحد غيره فأنا أعلم به وأنا وليه
 نخلوا بيني وبينه فلما أرادوا القاءه في النار أتاه خازن المياه فقال إن أردت أخذت النار وأتاه
 خازن الرياح فقال إن شئت طيرت النار في الهواء فقال إبراهيم عليه السلام لا حاجة لي إليكم
 حسبى الله ونعم الوكيل وروى عن كعب الأحبار أن إبراهيم قال حين أوثقوه ليقوه في النار
 لا إله إلا أنت سبحانك رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك ثم رموا به في المنجنيق إلى النار
 فاستقبله جبريل فقال يا إبراهيم ألك حاجة قال أما إليك فلا فقال جبريل فأسأل ربك فقال إبراهيم
 عليه السلام حسبى من سؤالي علمه بحالي وعن ابن عباس رضى الله عنهم ما في قوله تعالى وقالوا
 حسبنا الله ونعم الوكيل قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقي في النار وقالها أصحاب محمد صلى الله
 عليه وسلم حين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم قال كعب الأحبار جعل
 كل شئ يطفى النار عنه إلا الوزغ فإنه كان ينفخ في النار وعن أم شريك أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وقال كان ينفخ على إبراهيم * ولما أراد الله تعالى الذي له القوة
 جتيعاً سلامته منها قال تعالى (فلنا يا نار كونى) بارادتنا التي لا يختلف عنها مراد (بردا) قال ابن
 عباس لو لم يقل (وسلاماً) لما أت إبراهيم من بردها وفي الآخرة أنه لم يبق يومئذ نار في الأرض

الاطفقت فلم تتفع في ذلك اليوم ينار في العالم ولولم يقل تعالى (على ابراهيم) لبقيت ذات برد أبدا
والمعنى كوني ذات برد وسلام على ابراهيم فبولغ في ذلك حتى كان ذاتها برد وسلام والمراد
ابردي فيسلم منك ابراهيم أو ابردي بردا غير ضار قال السدي فأخذت الملائكة بضبعي ابراهيم
فأقعدوه على الارض فاذا بعين ماء عذب وورد أجر وزجر جس قال كعب ما أحرقت النار من
ابراهيم الا وثاقه قالوا فكان ابراهيم في ذلك الموضع سبعة أيام قال المنهال بن عمرو قال
ابراهيم ما كنت أيا ما قط أنعم مني في الايام التي كنت في النار وقال ابن يسار وبعث الله تعالى
ملك الظل في صورة ابراهيم فقعد فيها الى جنب ابراهيم يؤنس قال وبعث الله تعالى جبريل عليه
السلام بقميص من حرير الجنة وطفنفة فألبسه القميص وأجلسه على الطنفسة وقعد معه
يحدثه وقال جبريل يا ابراهيم ان ربك يقول أما علمت أن النار لا تضر أحبابي ثم نظر غرود
وأشرف على النار من صرح له فراه جالس في روضة والملك قاعد الى جنبه وما حوله نار تحرق
الحطب فنادى ابراهيم بالملك الذي بلغت قدرته ان حال بينك وبين ما أرى هل تستطيع أن
تخرج منها قال نعم قال هل تخشى ان تقت فيها أن تضرك قال لا قال قم فخرج منها فقام ابراهيم
يمشي فيها حتى خرج منها فلما خرج اليه قال له من الرجل الذي رأيته معك في مثل صورتك قاعدا
الى جنبك قال ذلك ملك الظل أرسله الى ربي ليؤنسني فيها فقال غرود اني مقرب الى الهك
قربا لما رأيته من قدرته وعزته فيما صنع بك حين آيت الإعبداته وتوحيده اني ذابح له أربعة
آلاف بقرة قال اذا لا يقبل الله منك ما كنت على دينك حتى تفارقه الى ديني فقال لا أستطيع
ترك ملكي ولكن أذبحها له فذبحها له غرود ثم كف عن ابراهيم ومنعه الله تعالى منه وكان
ابراهيم اذ ذاك ابن ست عشرة سنة واختار والمعاقبة بالنار لانها أهول ما يعاقب به واقطعه
ولذلك جاء في الحديث لا يعذب بالنار الا خالفها وقيل ان الله تعالى نزع عنها طبعها الذي طبعها
عليه من الحر والحرأق وابقاها على الاضائة والاشراق والاشتعال كما كانت والله على كل شيء
قدير فدفن عن ابراهيم حرها كما يدفع ذلك عن خزنة جهنم (وأرادوا به كيدا) أي مكرافي اضاراه
بالنار وبعد خروجه منها (بفعلناهم) أي بما لنا من الجلال (الاخسرين) أي أخسر من كل
خاسر عاصيهم برهاننا فاطعنا على انهم على الباطل وابراهيم على الحق وموجب زيادة درجته
واستحقاقهم أشد العذاب وقد أرسل الله تعالى على غرود وعلى قومه البعوض فأكلت لحومهم
وشربت دماءهم ودخلت في دماغه بعوضة فأهلكته * (فائدة) * وقع مثل هذه القصة لبعض
اتباع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهو أبو مسلم الخولاني طلبه الاسود العنسي لما ادعى النبوة
فقال له اشهد أني رسول الله قال ما أسمع قال اتشهد أن محمد ارسل الله قال نعم فأمر بنار فألقى
فيها ثم وجده قائما يصلي فيها وقد صارت عليه بردا وسلاما وقدم المدينة بعد موت النبي صلى الله
عليه وسلم فأجلسه عمر بن الخطاب وأبي بكر رضي الله عنهم وقال عمر الحمد لله الذي لم يمتني حتى
أرا من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من فعل به كما فعل بابراهيم خليل الله (ونبينا ولوطا)
من غرود وقومه من أرض العراق (الى الارض التي بارك فيها للعالمين) وهي الشام بارك

الله فيها بالخصب وكثرة الاشجار والثمار والانه اروم منها بعث أكثر الانبياء قال أبي بن كعب بارك
الله فيها وسماها مباركة لان ما من ماء عذب الا وينبع أصله من تحت الخخرة التي بيت المقدس أي
يهبط من السماء الى الخخرة ثم يتفرق في الارض قاله أبو العباس وعن قتادة ان عمر رضى الله
تعالى عنه قال لكعب الاحبار لا تحول الى المدينة فمهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبره
فقال كعب اني وجدت في كتاب الله المنزل يا أمير المؤمنين ان الشام كنز الله في أرضه وبها كنزه
من عباده وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
سمكون هجرة بعد هجرة فخير الناس الى مهاجر ابراهيم قال محمد بن اسحق استجاب لابراهيم
رجال من قومه حين رأوا ما صنع الله عز وجل به من جعل النار عليه بردا وسلاما على خوف من
غروذ وملتهم وآمن به لوط وكان ابن أخيه وهو لوط بن هاران بن تارح وهاران هو أخو ابراهيم
وكان له سماء أخ ثالث يقال له ناحور بن تارح وآمنت به أيضا سارة وهي بنت عمه وهي سارة بنت
هاران الا كبر عم ابراهيم فخرج من كوثى وهي بضم الكاف ومثلثة قال ابن الاثير هي كوثى
العراق وهي سرّة السواد وبها ولد ابراهيم الخليل عليه السلام وخرج مهاجر الى ربه فضعه لوط
وسارة كما قال تعالى فآمن له لوط وقال اني مهاجر الى ربي فخرج يلتمس القرار بدينه والامان
على عبادة ربه حتى نزل حران فكثبها ما شاء الله ثم خرج منها مهاجرا حتى قدم مصر ثم خرج
من مصر الى الشام فنزل السبع من أرض فلسطين وهي بركة الشام ونزل لوط بالموتفكة وهي
على مسيرة يوم وليسلة من السبع فبعثه الله تعالى نبيا الى أهلها وما قرب منها فذلك قوله تعالى
ونجيناه و لوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين أي كما أنجيتك أنت يا أشرف الخلق ويا أفضل
أولاده وصديقتك أبا بكر رضى الله تعالى عنه الى طيبة التي شرفناها بك وبشئنا من أنوارها في
أرجاء الارض وأقطارها لم نبث مثله قط وباركنا فيها للعالمين بالخلفاء الراشدين وغيرهم من العلماء
والصالحين الذين انبثت خيراتهم العملية والعلمية والمالية في جميع الاقطار * ولما ولد لابراهيم
عليه السلام في حال شيخوخته وعجز امرأته مع كونها عقيما وكان ذلك دالا على الاقتدار على
البعث الذي السباق كله له قال تعالى (ووهبنا له) دالا على ذلك بنون العظيمة (اسحق) أي من
شبه العدم وترك شرح حاله لتقديم أي فكان ذلك دليلا على اقتدارنا على ما نريد لاسيما من إعادة
الخلق في يوم الحساب ثم انه قد يظن أنه لتولده بين شيخ فان وعجزه عقيم كان على حاله من الضعف
لا يولد لمثله معه انني ذلك بقوله تعالى (ويعقوب نافلة) أي ولدا لاسحق زيادة على مادعاه
ابراهيم عليهم السلام ثم غنى سبحانه وتعالى أولاد يعقوب وهو اسرائيل وذرياتهم الى أن ساموا
النجوم عدة وباروا الجبال شدة (وكلا) من هؤلاء الاربعة وهم ابراهيم ولوط واسحق ويعقوب
وعظم رتبهم بقوله تعالى (جعلنا صالحين) أي مهينين لطاعتهم لله تعالى لكل ما يروونه أو يراون
له أو يراون منهم * ثم لما ذكر انه تعالى أعطاهم رتبة الصلاح في أنفسهم ذكر انه تعالى أعطاهم
رتبة الاصلاح لغيرهم فقال تعالى معظم الاممهم (وجعلناهم أئمة) أي اعلاما ومقامة صمد
يقفدى بهم في الدين لما آتيناهم من العلم والنبوة وقرأناهم وابن كثير وأبو عمرو بتسهيل

الهمزة الثانية المكسورة بين الهمزة والياء ويجوز ابدالها عندهم ياء خالصة ولا يدخلون
 بينهم مناشياً وقرأ هشام بتحقيق الهمزتين وادخل ألف بينهما بخلاف عنه في الادخال
 وعدمه والباقون بتحقيق الهمزتين من غير ادخال بلا خلاف (يهدون) أى يدعون اليها
 من وفقناه للهداية (بأمرنا) أى بأذننا (وأوحينا اليهم) أيضاً (فعل) أى أن يفعلوا (الخيرات)
 ليحثوهم عليها فيتم كمالهم بانضمام العلم الى العمل قال البقاعي ولعله تعالى عبر بالفعل
 دلالة على أنهم امتثلوا كل ما فوحى اليهم وقال الزمخشري أصله أن تفعل الخيرات ثم فعلا
 الخيرات ثم فعل الخيرات وكذلك أقام الصلاة وآتاه الزكاة انتهى وقوله تعالى (واقام الصلاة
 وآتاه الزكاة) من عطف الخاص على العام تعظيماً شأنه. لأن الصلاة تقرب العبد الى
 الحق تعالى والزكاة احسان الى الخلق قال الزجاج الاضافة في الصلاة عوض عن تاء التأنيث
 يعنى فيكون من الغالب لامن القليل (وكانوا لنا) دائماً جبلة وطبيعة (عابدين) أى موحدين
 مخلصين في العبادة ولذلك قدم الصلاة * القصة الثالثة قصة لوط عليه السلام المذكورة
 في قوله تعالى (ولوطاً) أى وأتينا لوطاً واذكر لوطاً ثم استأنف قوله تعالى (آتيناه حاكماً) أى
 نبوة وعملاً محكماً بالعلم وقيل فصلايين الخصوم (وعلمنا) من بنا بالعلم مما ينبغي علمه للانبياء
 (ونجيناه من القرية) أى قريته سدوم (التي كانت) قبل انجاء ناله منها (تعمل) أى أهلها الاعمال
 (الخبائث) من الاواط والرمي بالبدق واللعب بالطيور والتضارط في آثديتهم وغير ذلك وانما
 وصف القرية بصفة أهلها وأسند هذا اليها على حذف المضاف واقامته مقامه وبدل عليه (أنهم
 كانوا) أى بما جعلوا عليه (قوم سوء) أى ذوى قدرة على الشر بانهم ما بهم في الاعمال السيئة
 (فاسقين) أى خارجين من كل خير (وأدخلناه) دونهم (في رجسنا) أى في الاحوال السيئة
 والاقوال العلية والافعال الزكية التي هي سبب للرجة العظمى ومسيبة عنهم على ذلك بقوله
 تعالى (انه من الصالحين) أى الذين سمقت لهم منا الحسنى أى لما جبلا به عليه من الخير * القصة
 الرابعة قصة نوح عليه السلام المذكورة في قوله تعالى (ونوحاً) أى واذكر نوحاً (اذ) أى حين
 (نادى) أى دعا الله تعالى على قومه بالهلاك بقوله رب لا تذر على الارض من الكافرين دياراً
 ونحوه من الدعاء (من قبل) أى من قبل لوط ومن تقدمه (فاسجيناً) أى أردنا الاجابة
 وأوجدناها بعظمنا (له) في ذلك النداء ثم تسبب عن ذلك قوله تعالى (فتجيناه وأهلكه) أى الذين
 دام ثباتهم على الايمان وهم من كان معه في السفينة (من الكرب العظيم) أى من أذى قومه
 ومن الغرق والكرب الغم الشديد قاله السدي وقال أبو حيان الكرب أقصى الغم والاخذ
 بالنفس وهو هنا الغرق عبر عنه بأول أحوال مأخذ الغريق (ونصرناه) أى منعناه (من القوم)
 أى المتصفين بالقوة (الذين كذبوا بآياتنا) من أن يصلوا اليه بسوء وقيل من معنى على (أنهم
 كانوا قوم سوء) أى لا عمل لهم الا ما يسوء (فأغرقناهم أجمعين) لاجتماع الامرين تكذيب الحق
 والانهمال في الشر لم يجتهدوا في قوم الأوأهلكهم الله تعالى * القصة الخامسة قصة داود وسليمان
 عليهما السلام المذكورة في قوله تعالى (وداود وسليمان) ابنه أى اذكرهما واذكر

شأنهما (أذ) أى حين (يحكى في الحرث) الذى أنبت الزرع وهو من اطلاق اسم السبب
على المسبب كالسماء على المطر والنبت قال ابن عباس وأكثروا المفسرين كان ذلك كرما
قد نلت عناقده وقال قتادة كان زرعاً قال ابن الخازن وهو أشبهه بالعرف (اذنقت)
أى انتشرت لاسلاب غير راع (فيه غنم القوم) فرعته قال قتادة النفس فى الليل والعمل فى
النهار (وكذلك حكمهم) أى الحكيمين والمتحسين اليهما (شاهد دين) أى كان ذلك بعلمنا
ومرأى منا لا يخفى علينا علمه وقال القراء جمع الاثنين فقال لحكمهم ويريد داود وسليمان
لأن الاثنين جمع وهو مثل قوله تعالى فإن كان له أخوة فلائمة السدس وهو يريد أخوين
قال ابن عباس وقاتلة وذلك أن رجلين دخلا على داود وعليه السلام أحدهما صاحب حرث
والآخر صاحب غنم فقال صاحب الزرع إن هذا انقلبت غنمه إملا فوقعت فى حرثى
فأفسدته فلم تبقى منه شيأ فأعطاه داود رقاب الغنم بالحرث فخرجا فمرأى سليمان عليه السلام
فقال كيف قضى بينكما فأخبراه فقال سليمان وهو ابن إحدى عشرة سنة لو وليت أمرهما
لقضيت بغير هذا وروى أنه قال غير هذا أرفق بالقريرين فأخبر بذلك داود فدعاه فقال كيف
تقضى ويروى أنه قال بحق النبوة والابوة الأما أخبرتنى بالذى هو أرفق بالقريرين قال ادفع
الغنم الى صاحب الحرث فينتفع بذرها ونسلها وصوفها ويذر صاحب الغنم لصاحب الحرث
مثل خرثه فاذا صار الحرث كهيمته دفع الى أهله وأخذ صاحب الغنم غنمه فقال داود القضاء
ما قضيت كما قال تعالى (فقهمنها) أى الحكومة (سليمان) أى علمناه القضية وألهمنا هاله
* (تنبيه) * يجوز أن تكون حكومتهم ما بوحى الان حكومة داود ونسخت بحكمة سليمان
ويجوز أن تكون باجتهاد الا أن اجتهاد سليمان أشبه بالصواب (فان قيل) ما وجه كل واحدة
من الحكومتين (أجيب) بأن وجه حكومة داود أن الضرر وقع بالغنم فسلطت بجنائيتها الى
الجنى عليه كما قال أبو حنيفة فى العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى بذلك أو يفديه وعند
الشافعى يبيعه فى ذلك أو يفديه ولعل قيمة الغنم كانت على قدر النقصان فى الحرث ووجه
حكومة سليمان أنه جعل الاتقاع بالغنم بازاء ما فات من الاتقاع بالحرث من غير أن يزول ملك
المالك عن الغنم وأوجب على صاحب الغنم أن يعمل فى الحرث حتى يزول الضرر والنقصان
مثاله ما قال أصحاب الشافعى فبين غضب عبدا وأبق من يده أنه بضمن بالقيمة فينتفع بها
المغضوب منه بازاء ما فوته الغاصب من منافع العبد فاذا ظهر ترادا (فان قيل) لو وقعت
هذه الواقعة فى شر يعتنا ما حكمها (أجيب) بأن أباحنيفة وأصحابه لا يرون فيها ضما نا
بالليل أو بالنهار لأن يكون مع الهيمة سائق أو قائد لقوله صلى الله عليه وسلم جرح العجماء
جبارأى هدر زواه الشيطان وغيرهما والشافعى وأصحابه يوجبون الضمان بالليل اذا المعتاد
ضابط الدواب لئلا يلا ذلك قضى النبي صلى الله عليه وسلم لما دخلت ناقة البراء حائطاً وأفسدته
فقال على أهل الاموال حفظها بالنهار وعلى أهل الماشية حفظها بالليل ولما كان ذلك
ربما وهم شيأ فى أمر داود ونهاه بقوله تعالى (وكلا) أى منهما (آيتنا حكما) أى نبوة وعمل

مؤسساً على حكمة العلم (وعلماً) مؤيداً بالصالح العمل وعن الحسن لولا هذه الآية لرأيت القضاة قد حلوا ولاكنه تعالى أنشئ على سليمان عليه السلام لصوابه وعلى داود باجتهاده انتهى وهذا على الرأي الثاني وعليه أكثر المفسرين وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد فأخطأ فله أجر وهل كل مجتهد مصيب أو المصيب واحد لا بعينه رأيان أظهرهما الثاني وإن كان مخالفًا لمفهوم الآية أذلو كان كل مجتهد مصيباً لم يكن للتقسيم في الحديث معنى وقوله صلى الله عليه وسلم وإذا حكم فاجتهد فأخطأ فله أجر لم يرد به أنه يؤجر على الخطأ بل يؤجر على اجتهاده في طلب الحق لأن اجتهاده عبادة والاثم في الخطأ عنه موضوع * (فائدة) * من أحكام داود وسليمان عليهما السلام ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كانت امرأتان معهما ابناهما فجاء الذئب فذهب بابن أحدهما فآلت لصاحبتهما انما ذهب بابنك وقالت الأخرى انما ذهب بابنك فتحاكما إلى داود فقضى به للكبرى فخر جئنا على سليمان فأخبرناه فقال انتوني بالسكين أشقه بينكما ففقات الصغرى لا تفعل يرحمك الله هو ابنها فقضى به للصغرى أخرجاه في الصحيحين ثم انه تعالى ذكر لداود وسليمان بعض معجزات فن بعض معجزات الأول ما ذكره بقوله تعالى (وسخرنا مع داود الجبال) مع صلابتها وعظمتها (بسجن) معه أي بقدس الله تعالى ولوشئنا لجعلنا الحارث والغنم تسكاه بصواب الحكم وقال ابن عباس كان يفهم تسبيح الخمر والشجر وقوله تعالى (والطير) عطف على الجبال أو مفعول معه وقال وهب كانت الجبال تتجاوبه بالتسبيح وكذا الطير وقال قتادة بسجن أي يصلين معه إذا صلى وقبل كان داود إذا قرأ يسبحه الله تعالى تسبيح الجبال والطير لينشط في التسبيح ويشتماق إليه وقيل يسجن بلسان الحال وقيل يسبح من رآها تسير معه بتفسير الله تعالى فلما جبلت على التسبيح وصفت به (وكافاعلين) أي من شأننا الفعل لامثال هذه الأفاعيل ولكل شيء نريده فلا تسكنوا علينا أمر أو ان كان عندكم عجباً وقد اتفق نحوه هذا الخبر واحد من هذه الأمة كان مطرف ابن عبد الله بن الشخير إذا دخل بيته سجدت معه أنبيته وأما النبي صلى الله عليه وسلم فكان الطعام يسبح بحضرته والحصى وغيره (وعلمناه صنعة لبوس) أي صنعة الدروع التي تلبس في الحرب قال قتادة أقول من صنع هذه الدروع وسردها واتخذها حلة داود وكانت من قبل صفائح وقد ألان الله تعالى لداود الحديد فكان يعمل منه بغير نار كأنه طين قال البغوي وهو أي اللبوس في اللغة اسم لكل ما يلبس ويستعمل في الأسلحة كلها وهو بمعنى اللبوس كالحلوب والر كوب وقوله تعالى (لكم) متعلق بعلم أو صفة اللبوس وقوله تعالى (لتحصنكم من بأسكم) بدل منه بدل اشتمال باعادة الجار ومراجع الضمير يختلف باختلاف القراءات فقر أشعبة بالنون فالضمير لله تعالى وقرأ ابن عامر وحفص بالتاء على التأنيث فالضمير للصنعة أو اللبوس على تأويل الدرع وقرأ الباقر بالباء التحية فالضمير لداود أو اللبوس وقوله تعالى (فهل أنتم شاكرون) أي لنا على ذلك أمر أخرجه في صورة الاستفهام للمبالغة أو التقريع ومن بعض معجزات

الثاني ما ذكره بقوله (ولسليمان) أي وسخر ناسليمان (الريح) قال البغوي وهو هو وابتكر له وهو
 جسم لطيف يتبع بلطفه من القبض عليه ويظهر للحس بحركته والريح تذكروثوث (عاصفة)
 أي شديدة الهبوب (فان قيل) قد قال تعالى في موضع آخر تجري بأمره رياح والرياء اللين
 (أجيب) بأنها كانت تحت أمره ان أراد أن تشد اشتدت وان أراد أن تلين لانت وقيل كانت
 في نفسها رحية طيبة كالنسيم فاذا مرت بكرسيه أبعثت به في مدة يسيرة على ما قال تعالى
 غدوها شهر ورواحها شهر وقوله تعالى (تجري بأمره) أي بمشيئته حال ثانية أو بدل من الأول
 أو حال من ضميرها (إلى الأرض التي باركنا فيها) أي الشام وذلك أنها كانت تجري بسليمان
 وأحبابه إلى حيث شاء سليمان ثم يعود إلى منزله بالشام قال وهب بن منبه كان سليمان عليه
 السلام إذا خرج إلى مجلسه عكفت عليه الطير وقام إليه الخلق والانس حتى يجلس على سريره
 وكان امرأ عزا فلما يقعد عن الغزو لا يسمع في ناحية من الأرض علك إلا أنه حتى يذله فكان
 إذا أراد الغزو أمر بعسكره فضرب له بحشب ثم نصب له على الخشب ثم جل عليه الناس والدواب
 وآلة الحرب فاذا جل معه ما يريد أمر العاصف من الريح فدخلت تحت ذلك الخشب فاحتلمته
 حتى إذا استقلت به أمر الرياء فترت به شهر في راحته وشهر في غدوته إلى حيث أراد وكانت تمر
 بعسكره الريح الرياء بالزرعة فما تحركها ولا تشيرت أبدا ولا تؤذي طائرا أو قال مقاتل نسجت
 الشياطين لسليمان بساطا فرسخا في فرسخ ذهبا في إبريسم وكان يوضع له منبر من الذهب في وسط
 البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة تقعد الانبياء عليهم السلام على
 كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتطله
 الطير بأجنحتهم حتى لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصبح إلى
 الرواح ومن الرواح إلى الغروب وقال سعيد بن جبير كان يوضع لسليمان ستمائة ألف كرسي
 يجلس الانس مما يليه ثم تليهم الجن ثم تظلمهم الطير ثم تحملهم الريح وقال الحسن لما شغلت
 الخليل نبى الله سليمان حتى فاتته صلاة العصر غضب لله فعقر الخليل فأبذله الله مكانها خيرا منها
 وأسرع وهي الريح تجرى بأمره كيف يشاء فكان يغدو من أيلياء فيقبل بأصطخر ثم يروح منها
 فيكون رواحها يابل وقال ابن زيد كان له مركب من خشب وكان فيه ألف ركن في كل ركن
 ألف بيت تركب معه فيه الجن والانس تحت كل ركن ألف شيطان يرفعون ذلك الركن فإذا
 وارتفعت أتت الريح الرياء فسارت به وبهم يقبل عند قوم يئسه وينهم شهر ولا يدري القوم
 الا وقد أظلمهم معه الجيوش (وكذا) أي أزلا وأبدا بأحاطة العظمة (بكل شيء) أي من هذا
 وغيره من أمره وغيره (عالمين) ومن علمنا أن ذلك لا يزيدهم الا تواضعا وكما سخرنا الريح له سخرنا
 للنبي صلى الله عليه وسلم إياي الأحزاب قال حذيفة رضي الله عنه حتى كانت تقذفهم بالجحارة
 ما تجاوز عسكرهم فنهزمهم الله تعالى بها وردوا بغنظهم لما لوالا خبرا وأعطى صلى الله عليه
 وسلم أعمى مما أعطى جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام فقد أعطى صلى الله عليه وسلم التصرف
 في العالم العلوي الذي جعل الله تعالى منه الفيض على العالم السفلي بالاحتراق لطباقة

بالاسراء تارة وبامسال المطر لما دعا سبع كسبع يوسف عليه السلام وبارساله أخرى كما في أحاديث
 كثيرة وأتى مع ذلك بمناجيات خرائن الارض كلها فرتها صلى الله عليه وسلم (ومن) أي وسخرنا
 لسلطان من (الشياطين) الذين هم أكثر شيء تمردا وعتوا (من يعوضون له) أي يدخلون في البحر
 فيخرجون منه الجواهر وغيرها من المنافع وذلك بأن أكثفنا أجسامهم مع لطافتها لتقبل
 الغوص في الماء معجزة في معجزة وقد خلق نبينا صلى الله عليه وسلم العفريت الذي جاءه بشهاب
 من نار وأسر جماعة من أصحابه رضي الله تعالى عنهم عفاريت أتوا إلى عمر الصدقة وأمكنهم
 الله تعالى منهم (ويعملون عملا دون ذلك) أي سوى الغوص كبناء المدن والقصور واختراع
 الصنائع الغربية كقوله تعالى بعدهم له ما يشاء من محاريب وتماثيل الآية (وكنا لهم حافظين)
 أي حتى لا يخرجوا عن أمره وقال الزجاج معناه حفظناهم من أن يفسدوا ما عملوا وكان من عادة
 الشياطين إذا عملوا عملا بالثمار وفرغوا منه قبل الدليل أفسده وخرّبوه وفي القصة أن سليمان كان
 إذا بعث شيطانا مع إنسان ليعمل له عملا قال له إذا فرغ من عمله قبل الدليل فاشغله بعمل آخر لئلا
 يفسد ما عمل ويخرّبه * القصة السادسة قصة أيوب عليه السلام المذكورة في قوله تعالى
 (وأيوب) أي واذكر أيوب ويبدل منه (اذنادى ربه) قال وهب بن منبه كان أيوب عليه السلام
 رجلا من الروم وهو أيوب بن أموص بن رزاح بن روم بن عيصو بن اسحق بن ابراهيم وكانت
 أمه من ولد لوط بن هاران وكان الله تعالى قد اصطفاه ونبأه وبسط عليه الدنيا وكانت له الثنية من
 أرض البلقاء من أعمال حوران من أرض الشام كلها سهلها وجبلها وكان له فيها من أصناف
 المال كله من الابل والبقر والغنم والخيل والحجر ما لا يكون لرجل أفضل منه في العدة والكثرة
 وكان له خمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبدا امرأة وعبد وولد ومال ويحمل آلة كل
 فدان أتان لكل أتان من الولدان ثمان أو ثلاث أو أربع أو خمس وفوق ذلك وكان الله تعالى قد
 أعطاه أهلا وولدا من رجال ونساء وكان برّا اتقيا رحيمًا بالمساكين يطعمهم ويكفل اليتام
 والارامل ويكرم الضيف ويبلغ ابن السبيل وكان شاكرًا لأنعم الله مؤديًا لحق الله تعالى قد امتنع
 من عدو الله ابليس أن يصيب منه ما يصيب من أهل الغنى من الغرة والغفلة والتشاغل عن
 أمر الله بما هو فيه من الدنيا وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وصدقوه رجل من اليمن يقال له
 اليفن ورجلان من بلده يقال لأحدهما بلدد والآخر صابر وكانوا كهولا وكان ابليس
 لا يحب عن شيء من السموات وكان يقف فيهن حينما أراد حتى رفع الله تعالى عيسى عليه
 السلام فحبب من أربع فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم حجب عن السموات كلها الا من استرق
 السمع فسمع ابليس تجاوب الملائكة بالصلاة على أيوب عليه السلام وذلك حين ذكره الله تعالى
 وأثنى عليه فأدركه البغي والحسد فصد سربعا حتى وقف من السماء موقفا كان يقفه فقال
 الهسى نظرت في أمر عبدك أيوب فوجدته عبدا أنعمت عليه فشكرك وعافيته فحمدك ولو
 ابليس بزع ما أعطته لحال عما هو عليه من شكرك وعبادتك ونخرج من طاعتك قال الله
 تعالى انطلق فقد سلطتك على ماله فانقض عدو الله ابليس حتى وقع على الارض ثم جع عفاريت

الجن ومردة الشياطين وقال لهم ماذا عندكم من القوة فاني قد سلطت على مال أيوب وهي المصيبة
الفادحة والفتنة التي لا تصبر عليها الرجال فقال عقريت من الشياطين أعطيت من القوة ماذا
سئت تحولت اعصارا من نار واحرق كل شيء أتى عليه قال له ابليس فأت الابل ورعاتها فأتى
الابل وقد وضعت رؤسها ورعت في مراعيها فلم يشعر الناس حتى نارا من تحت الارض اعصار
من نار لا يدنو منها أحد الا احترق فأحرق الابل ورعاتها حتى أتى على آخرها ثم جاء عدو الله
ابليس في صورة قبيحة على قعود الى أيوب فوجده قائما يصلي فقال يا أيوب أقبلت نار حتى غشيت
ابلك فأحرقتم او من فيها غيري فقال أيوب الحمد لله الذي أعطانيها وهو أخذها وانها مال الله
أعاريها وهو أولى بها اذا شاء تركها واذا شاء نزعها وقديما كنت وطنت نفسي ومالي على الفناء
قال ابليس فان الله ربك أرسل علينا نارا من السماء فأحترقت فتركت الناس مهوتين يتعجبون
منها منهم من يقول ما كان أيوب يعبد شيئا وما كان أيوب الا في غرور ومنهم من يقول لو كان
اله أيوب يقدر على أن يصنع شيئا لمنع وليه ومنهم من يقول بل هو الذي فعل ليشتم به عدوه
ويفجع صديقه فقال أيوب الحمد لله حين أعطاني وحين نزع مني عريانا خرجت من بطن أمي
وعريانا أعود في التراب وعريانا أنا حشر الى الله عز وجل ليس ينبغي لك أن تغرح حين أعطاك
الله وتجزع حين قبض الله على عاريته الله أولى بك وبما أعطاك ولو علم الله تعالى فيك أيها العبد
خير النفل روجك مع تلك الارواح وصرت شهيدا ولكنه علم منك شرافا فخرجك فرجع
ابليس الى أصحابه خاصا ثم اذ لبلا فقال لهم ماذا عندكم من القوة فاني لم أكلم قلبه قال عقريت
عندي من القوة ما اذا شئت صحت صيحة لا يسمعها ذور روح الا خرجت روحه قال ابليس فأت
الغنم ورعاتها فانطلق حتى توسطها ثم صاح صيحة فتجفت أمواتا من عند آخرها وماتت رعاتها
ثم جاء ابليس متمثلا بقهرمان الرعاة الى أيوب وهو يصلي فقال له مثل القول الاول فرد عليه
أيوب مثل الرد الاول ثم رجع ابليس الى أصحابه فقال ماذا عندكم من القوة فاني لم أكلم قلب
أيوب فقال عقريت عندي من القوة ما اذا شئت تحولت ريحا عاصفا تنسف كل شيء أتى عليه
قال فأت الفساد والحرث فانطلق حين شرع الفساد ادون في الحرث والزرع فلم يشعر واحتى
هبت ريح عاصف فنسفت كل شيء من ذلك حتى كأنه لم يكن ثم جاء ابليس متمثلا بقهرمان
الحرث الى أيوب وهو قائم يصلي فقال له مثل قوله الاول فرد عليه أيوب مثل رده الاول وجعل
ابليس يهلك أمواله مالا مالا حتى مر على آخره كلما انتهى اليه هلاك مال من أمواله حمد الله
تعالى وأحسن الثناء عليه ورضى عنه بالقضاء ووطن نفسه بالصبر على البلاء حتى لم يبق له مال
فلما رأى ابليس انه قد أفنى ماله ولم يتنج منه شيء صعد سر يعا حتى وقف في الموقف الذي يقف
فيه وقال الهي ان أيوب يرى انك ما متعته بولده فأت تعطيه المال فهل أنت مسلط على
ولده فانها المصيبة التي لا تقوم لها قلوب الرجال قال الله تعالى انطلق فقد سلطتك على ولده
فانقض عدو الله ابليس حتى جاء بني أيوب وهم في قصرهم فلم يزل يزلزلهم حتى تداعى من
قواعده وجعل جدره يضرب بعضها بعضا ويرميهم بالخشب والحجارة حتى مثل بهم كل مثله

ورفع القصر فقلبه فصار وامسكين وانطلق الى أيوب متمثلاً بالمعلم الذي كان يعلمهم الحكمة وهو جريح مشدوخ الوجه يسيل دمه ودماغه فأخبره وقال لورأيت بك كيف عذبوا وقلوبوا فكأنوا امسكين على رؤسهم تسيل دماؤهم ولورأيت كيف شقت بطونهم فتنازرت امعاؤهم لقطع قلبك فلم يزل يقول هذا وأنا نحو حتى رق قلب أيوب وبكى وقبض قبضة من التراب فوضعهما على رأسه وقال ليت أمتي لم تلدني فاعتنم ابليس ذلك فصعد سريراً بالذي كان من جزع أيوب مسروراً به ثم يلبث أيوب ان فاء وأبصر واستغفر فصعد قرناًؤه من الملائكة بتوبته فسبقت توبته الى الله عز وجل وهو أعلم فوقف ابليس خاسئاً ذليلاً وقال الهى انما هو ن على أيوب المال والولد انه يرى انك ما تمتعه بنفسه فانك تعبد له المال والولد فهل أنت مسلط على جسده فقال الله عز وجل انطلق فقد سلطتك على جسده ولكن ليس لك سلطان على لسانه ولا على قلبه ولا على عقله وكان الله عز وجل أعلم به لم يسلطه عليه الا رجسة لايوب لي عظم له الثواب ويجعله عبرة للصابرين وذكري العالمين في كل بلاء نزل بهم ليتأسوا به في الصبر ورجاء الثواب فانتقض عدو الله سر يعافو جسد أيوب في مصلاته ساجداً فمجل قبل أن يرفع رأسه فأتاه من قبل وجهه فتفتح في منخره نفخة اشتعل منها ساير جسده فخرج من قرنه الى قدمه نائل مثل أليات الغنم ووقعت فيه حكمة فحن بأظفاره حتى سقطت كلها ثم حكها بالمسوح الخشنة حتى قطعها ثم حكها بالفخار والحجارة الخشنة فلم يزل يحكها حتى بقل لحمه وتقطع وتغير وأتت وأخرجه أهل القرية وجعلوه على كاسة وجعلوا له عريشاً فرضه خلق الله كلهم غير امرأته وهي رجة بنت افرايم بن يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام فكانت تحمف اليه بما يصلحه وتزنيه ولما رأى الثلاثة من أصحابه وهم البفن وبلدد وصابر ما ابتلاه الله تعالى به اتهموه ورفضوه من غير أن يتركوادينه فلما طال به البلاء انطلقوا اليه فبكتوه ولا موه وقالوا له تب الى الله تعالى من الذنب الذي عوقبت عليه قال وحضره معهم فتى حديث السن قد آمن به وصدقه فقال لهم انكم تكلمتم أيها الكهول وانتم أحق بالكلام مني لاسمائكم ولكنكم تركتم من القول أحسن من الذي قلتم ومن الرأي أصوب من الذي رأيتم ومن الامر أجمل من الذي آتيتم وقد كان لايوب عليكم من الحق والذمام أفضل من الذي وصفتم فهل تدرون أيها الكهول حق من انتقصتم وحرمة من اتهمكم ومن الرجل الذي عبت واتهمتم ألم تعلموا انه أيوب نبي الله وخيرته وصفوته من أهل الارض الى يومكم هذا ثم لم تعلموا ولم يطالعكم الله على انه قد سخط شيئاً من أمره منذ ما آناه الله ما آناه الى يومكم هذا ولا انه نزع شيئاً منه من الكرامة التي أكرم بها ولان أيوب قال على الله غير الحق في طول ما صحبت موه الى يومكم هذا فان كان البلاء هو الذي ارى به عندكم ووضعه في انفسكم فقد علمتم أن الله تعالى يمتلي المؤمنين والصديقين والشهداء والصالحين وليس بلاؤه لائتلك على سخطه عليهم ولا الهوانه لهم ولكنها كرامة وخبرة لهم ولو كان أيوب ليس من الله بهذه المنزلة الا انه أخ خيموه على وجهه الصعبة لكان لا يجمل بالحكيم أن يعذل أخاه عند

البلاء ولا يعز به بالصيبة ولا يعينه بما لا يعلم وهو منكروب خزير وإن كنه ربحه ويكي معه
ويستغفر له ويحزن لحزنه ويدله على أرشده أمره وليس يحكم ولا رشيد من جهل هذا قاله
الله أي الكهول فقد كان في عظمة الله وجلاله وذكر الموت ما يقطع أستمكم ويكسر قلوبكم
ألم تعلموا أن الله عباد أستمكم خشيتهم من غير عى ولا بكم وأنهم لهم الفصحاء البلغاء النبلاء
الالباء العالمون بالله ولكنهم إذا ذكر وأعطية الله انقطعت أستمهم واقشعرت جلودهم
وأنكسرت قلوبهم وطاشت عقولهم أعظام الله وأجلال الله فإذا استفاقوا من ذلك استبقوا
إلى الله بالأعمال الزاكية يعدون أنفسهم مع الظالمين والخطائين وأنهم لا يبرأون مع
الفسادين المفرطين وأنهم لا يكاس أقوياء فقال أيوب إن الله سبحانه وتعالى يزرع الحكمة
بالرحمة في قلب الصغير والكبير فيثبت في القلب يظهرها الله تعالى على اللسان وليست
تكون الحكمة من قبل السن والشيبة ولا طول التجربة وإذا جعل الله العبد حكيماً
في الصيام تسقط منزلته عند الحكماء وهم يرون عليه من الله تعالى نوراً لكرامة ثم أعرض عنهم
أيوب عليه السلام يعني الثلاثة وقال أتيتوني غضاباً رهبت قبل أن تسترهبوا وبكيت قبل
أن تضربوا فكيف بي لو قلت تصدقوا على بأموالكم لعل الله أن يخلصني أو قربوا قرباناً لعل
الله أن يتقبله ويرضى عني وأنكم قد أعجبتمكم أنفسكم وظننتم أنكم عوضتم بأحسنكم
ولو نظرت فيما بينكم وبين ربكم ثم صدقتم لوجدتم لكم عيوباً قدسترها الله تعالى بالعافية التي
ألصكم وقد كنتم فيما خلا توقرونني وأنامسومع كلامي معروف حتى منصف من خصمي
فأصبحت اليوم وليس لي رأي ولا كلام وأنتم كنتم أشد علي من مصيبي ثم أعرض عنهم أيوب
وأقبل على ربه مستعيناً به مستغفراً متضرعاً إليه فقال يا رب لا شيء خلقتني لبتني إذا كرهتني
لم تخلقني يا ليتني عرفت الذنب الذي أذنبت والعمل الذي علمت فصرفت وجهك الكريم عني
لو كنت أمتني فألحقني بأبائي فالموت كان أجمل بي ألم أكن لغريب داراً والمسلمين قراراً
ولليتيم وليلاً ولا لدملة قيم الهوى أنا عبدك أن أحسنك إلى فالمن لك وإن أسأت فيبدلك عقوبي
جعلني للبلاء غرضاً وللفسنة نصيباً وقد وقع بي بلاء لو سلطته على جبل ضعف عن حمله فكيف
يحمله ضعفي فإن قضاءه هو الذي أذلني وإن سلطانك هو الذي أسقمي وأنحل جسمي ولو أن
ربي نزع الهيبة التي في صدري وأطلق لساني حتى أتكم بل عني فأدلي بعذري وأتكم ببراءتي
وأحاصم عن نفسي لرجوت أن يعافيني عند ذلك محابي وإن كنه ألقاني وتعالى عني فهو يراني
ولا أراه ويستغني ولا أسمعته فلما قال ذلك أيوب وأصحابه عنده أظله غمام حتى ظن أصحابه أنه
غداً بتم نودي يا أيوب إن الله تعالى يقول ها أنا قد نوت منك ولم أزل منك قريباً قم فأدل بعذر
وتكلم بحجتك وأحاصم عن نفسك واشدد أزرلك وقم مقام جبار يخاصم جباراً إن استسلمت
فانه لا ينبغي أن يخاصمني الأجبار مثلي لقد مننتك نفسك يا أيوب أمر ما بلغ مثله قوتك أين
أنت مني يوم خلقت الأرض فوضعتها على أساسها هل كنت معي عند أطرافها هل أنت علمت بأي
مقدار قدرتها أم على أي شيء وضعت أكتافها إبطاعتك جعل الماء الأرض أم بحكمته كانت

الارض للماء عطاء أين كُتبت مني يوم رفعت السماء سقفا في الهواء لا تعلق بسبب من فوقها ولا
 يقلها داعم من تحتها هل تبلغ من حكمته أن تجرى نورهأ وتسير نحو مها أو يختلف بأمر لئليها
 ونهرها أين أنت مني يوم انبعث الانهار وسكرت البحار أبساطا نك حبست أمواج البحار على
 حدودها أم قدرتك فتحت الارحام حتى بلغت مدتها أين أنت مني يوم صببت الماء على التراب
 ونصبت شواخ الجبال هل تدري على أي شيء أرسيتها أم بأي مثقال وزنتها أم هل لك من ذراع
 تطيق حملها أم هل تدري أين الماء الذي أنزلت من السماء أم هل تدري من أي شيء أنشئت
 السحاب أم هل تدري أين خزانة الثلج أم أين جبال البرد أم أين خزانة الليل بالنهار وخزانة النهار
 بالليل وأين خزانة الريح وبأي لغة تتكلم الاشجار من جعل العقول في أجواف الرجال ومن شق
 الاسماع والابصار ومن دانت الملائكة للملك وقهر الجبارين بجبروته وقسم الارزاق بحكمته في
 كلام كثير يدل على كمال قدرته ذكرها لا يوب فقال أيوب عليه الصلاة والسلام كل شأني وكل
 لساني وكل عقلي ورأيي وضعفت قوتي عن هذا الامر الذي تعرض لي يا الهى قد علمت ان كل
 الذي ذكرت صنع يدك وتدير حكمته وأعظم من ذلك وأعجب لو شئت علمت لا ينجز عنك شيء ولا
 تخفى عليك خافية أذلني البلاء يا الهى قد كُلمت فكان البلاء هو الذي أنطقني فليت الارض
 انشقت بي فذهبت فيها ولم أتكلم بشيء يسخط ربي وليتني مت بغمى في أشد بلائي قبل ذلك انما
 تكلمت حين تكلمت لتعذرني وسكت حين سكت لترجني كلمة زلت مني فلم أعد قد وضعت يدي
 على شيء وعضضت على لساني وأصقت بالتراب خدي أعوذ بك اليوم منك واستجير بك من
 جهد البلاء فأجرتني واستغفرت بك من عقابك فأغثنني واستعين بك على أمرى فأعني وأتوكل
 عليك فأكفني واعصم بك فأعصمني واستغفر لك فأغفر لي فلن أعود لشيء تكرهه مني قال الله
 تعالى يا أيوب نقد فيك على وسبقت رجتي غضبي فقد غفرت لك فقال أيوب (إني) قد مسني
 الضر بسلطانك الشيطان على فني بدني وأهلي ومالي وقد طمع الآن في ديني وذلك انه زين
 لامرأة أيوب ان تأمره أن يذبح لصنم فانه يبرأ ثم يتوب فقطن لذلك وحلف ليضر بنهما ان
 برأ مانه جلدة وقال وهب لبث أيوب في البلاء ثلاث سنين وروى عن أنس يرفعه أن أيوب
 لبث ثلاثين سنة وقال كعب سبع سنين وقال الحسن مكث أيوب مطر وحالي
 كاسه لبي اسرائيل سبع سنين وشهر يختلفون في الدواء ولا يقر به أحده غير امرأته رجة
 صبرت معه تحمدا لله معه اذا جد وأيوب مع ذلك لا يفتقر عن ذكر الله تعالى والصبر على بلائه
 فلما غلب أيوب ابليس ولم يستطع منه شيئا اعترض امرأته في هيئة ليست كهيئة بني آدم في
 العظم والجسم والجمال على مر كبليس من مر اكب الناس له عظم وبهاء وكما قال
 لها انت صاحبة أيوب هذا الرجل المبتي قالت نعم قال هل تعرفيني قالت لا فقال لها ان الله
 الارض وأنا الذي صنعت بصاحبك لانه أطاع اله السماء وتركني فاعضبني ولو سجد لي
 سجدة واحدة رددت عليه وعليك كل ما كان من مال وولد وأراها يا هم يبطن الوادي الذي
 لقيها فيه قال وهب وقد سمعت أنه انما قال لها لو أن صاحبك أكل طعنا ما ولم يسم عليه لعوفي مما
 به من البلاء وفي بعض الكتب أن ابليس قال لها اسجد لي سجدة حتى أرد عليك المال

والاولاد وأعافى زوجه فرجعت الى أيوب فأخبرته بما قال لها وما أراها قال لقد رأيتك عد والله
لمفتنك عن دينك ثم أقسم ان الله عاقبه لضر بها مائة جلدة وعند ذلك قال مسنى الضر من
طمع ابليس في سجود حرمي ودعائه اياها واياي الى الكفر (وأنت) أي والحال أنت (أرحم
الراجين) فافعل بي ما يفعل الرحمن بالضرور وهذا تعرض بوال الرحمة حيث ذكر نفسه بما
يوجب الرحمة وذكر به بغاية الرحمة ولم يصرح فكان ذلك اللطف في السؤال فهو أجدربالنوال
ويحكى أن عجوزا تعرضت لسليمان بن عبد الملك فقالت يا أمير المؤمنين مشيت جردان بيتي على
العصا فقال لها ألطفت في السؤال لاجرم لاردتها ثوب وثوب الفهود وملا بيتها حبا ثم ان الله
تعالى رحم رحمة امرأه أيوب بصبرها معه على البلاء وخفف عليها وأراد أن يبرئ أيوب فأمره
أن يأخذ ضغثا يشتمل على مائة عود صغار فيضربهم به ضربة واحدة كما قال تعالى في آية أخرى
وخذ يدك ضغثا فاضرب به ولا تحمت وروى أن ابليس اتخذ تابوتا وجعل فيه أدوية وجلس
على طريق امرأه أيوب يداوى الناس فرت به امرأه أيوب فقالت ان لي مريضا أقتد اوبه قال
نعم ولا يريد شيئا الآن يقول اذا شفيت أنت شفيتني فذكرت ذلك لايوب فقال هو ابليس قد
خدعك وحلف ان يشفاه الله تعالى ليضربها مائة جلدة وقال وهب وغيره كانت امرأه أيوب
تعمل للناس وتجيئه بقوته فلما طال عليه البلاء سمها الناس فلا يستعملها أحد فالتست له يوما
من الايام ما نطعمه فما وجدت شيئا فجرت قرنان من رأسها فباعته برغيف فأتته به فقال لها أين
قرنك فأخبرته فحينئذ قال مسنى الضر وقال قوم انما قال ذلك حين قصد الدود الى قلبه ولسانه
فخشي أن يمتنع عن الذكر والفكر وقال حبيب بن أبي ثابت لم يدع الله تعالى بالكشف حتى
ظهرت له ثلاثة أشياء أحدها قدم عليه صديقان حين بلغهما خبره فخافا اليه ولم يبق الا عيناه
ورأيا امرأه اعظيما فقالا لو كان عند الله لك منزلة ما أصابك هذا والثاني ان امرأته طلبت طعاما
فلم تجد ما نطعمه فباعت ذوابتها وجعلت اليه طعاما والثالث قول ابليس اني أدأوبه على أن
يقول أنت شفيتني وقيل ان ابليس وسوس اليه ان امرأته زنت فقطعت ذوابها فحينئذ عيل
صبره وحلف ليضربها مائة جلدة وقيل معناه مسنى الضر من شمانة الاعداء وقيل قال ذلك
حين وقعت دودة من فخذه فردها الى موضعها وقال كلني جعلني الله تعالى طعاما لك فعضته
عضة زادا لها على جميع ما قامى من عض الديدان (فان قيل) ان الله تعالى سماه صابرا وقد
أظهر الشكوى والجزع بقوله الى مسنى الضر ومسنى الشيطان بنصب (أجيب) بأن هذا
ليس بشكاية انما هو دعاء بدليل قوله تعالى (فاستجيبنا له) والجزع انما هو الشكوى الى الخلق
وأما الشكوى الى الله تعالى فلا يكون جزعاً ولا ترك صبر كما قال يعقوب عليه السلام انما أشكو
بني وحزني الى الله وقال سفيان بن عيينة من أظهر الشكوى الى الناس وهو راض بقضاء الله
تعالى لا يكون ذلك جزعاً كما روى أن جبريل عليه السلام دخل على النبي صلى الله عليه
وسلم فقال كيف تجدك قال أجدني مغمو ما أجدني مكروبا وقال صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي
الله تعالى عنها حين قالت وارساءه بل أنا وارساءه وروى ان امرأه أيوب قالت له يوما لودعوت

الله فقال لهما كم كانت مدة الرحا نقالت عاين سنة فقال استحي من الله ان ادعوه وما بلغت
 مدة بلائي مدة رخاى ثم تسبب عن الاجابة قوله تعالى (فكشفتما) أى بالزمان العظيمة (مابه
 من ضرر) بأن أمرناه أن يركض برجله فتنبع له عين من ماء كما قال تعالى اركض برجلك هذا
 يغتسل بارد وشراب فركض برجله فانفجرت له عين ماء فدخل فيها فغسل فأذهب الله تعالى كل
 ما كان به من البلاء بظاهرة ثم مضى أربعين خطوة فأمره أن يضرب برجله الارض مرة أخرى
 ففعل فنبع عين ماء يارد فأمره فشرب منها فذهب كل داء كان يسلطه فصار كصالح ما يكون من
 الرجال وأجلهم فأقبلت امرأته تلقسه في مضجعه فلم تجدته فقامت كالوالهة ثم جاءت اليه وهي
 لا تعرفه فقالت يا عبد الله هل لك علم بالرجل المبتلى الذي كان ههنا قال نعم ومالى لأعرفه فتبسم
 وقال أنا هو فرفقه بضجكه فاعستقته قال ابن عباس فوالذي نفس عبد الله بيده ما فارقه من
 عناقه حتى ردله ما كل ما كان لهما كما قال تعالى (وأتيناها أهله) أى أولاده المذكور والاثان بأن
 أجموا له وكل من الصنفين ثلاث أوسم (ومثلهم معهم) أى من زوجته رجة وزيد في شباهها هذا
 ما دل عليه أكثر المفسرين وقيل آتاه الله تعالى المنزل من نسل ماله وولده الذى ردة اليه أى فولد
 له من ولده نوافل وقال وهب كان له سبع بنات وثلاثة بنين وروى الترمذي عن ابن عباس ردة
 الى امرأته شباهها فولدت له ستة وعشرين ذكرا وقال قوم آتى الله تعالى أيوب في الدنيا مثل
 أهله الذين هلكوا فأما الذين هلكوا فانهم لم يردوا عليه في الدنيا وقال عكرمة قيل لا يوب أن
 أهلك لك في الآخرة وان شئت عجلناهم لك في الدنيا وان شئت كانوا لك في الآخرة وأتيناك
 مثلهم في الدنيا فقال يكونون لي في الآخرة وأوتى مثلهم في الدنيا فعلى هذا يكون معنى الآية
 وأتيناها أهله في الآخرة ومثلهم معهم في الدنيا وروى عن أنس يرفعه كان لا يوب أندران
 أندر للقمح وأندر لك غير فبعث الله تعالى بهما بنين فأفرغت أحدهما على أندر للقمح الذهب
 وأفرغت الأخرى على أندر الشبعر الورق حتى فاض وروى أن الله تعالى بعث اليه ملكا
 فقال إن ربك يقرئك السلام بصرك فأخرج الى أندرك فخرج اليه فأرسل عليه جرادا من ذهب
 قيل انه لما اغتسل وخرج الدود منه جعل الله تعالى له أجنحة فطارت فجعلها الله تعالى جرادا
 من ذهب وأبطرت عليه فطارت واجدة فاتبعها ووردها الى أندره فقال له الملك أما يكفيك ما في
 أندرك فقال هذا بركة من بركات ربى ولا أشبع من بركته وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما أيوب يغتسل عريانا آخر عليه جراد من ذهب فجعل أيوب يحس
 في ثوبه فناداه ربه يا أيوب ألم أكن أغنيك عما ترى قال بلى يا رب ولكن لا غنى لى عن بركك وقوله
 تعالى (رجة) مفعول له أى نعمة عظيمة وخفمها بقوله تعالى (من عندنا) بحيث لا يشك من ينظر
 ذلك انما ما فعلناه الارجة مناله وان غيرنا لا يقدر على ذلك (وذكري) أى عظة عظيمة (للعابدين)
 أى كلهم ليتأسوا به فيصبروا اذا ابتلوا ولا يظنوا أن ذلك انما يرسل بهم لهوا نهم ويشكروا فينبأوا
 كأثيب وقيل لرجينا العابدين فانادى كرههم بالاحسان ولا نبأهم بالقصة السابعة قصة
 اسمعيل وادريس وذى الكفل المذكورة في قوله تعالى (واسمعيل) أى واذا كرا اسمعيل بن

ابراهيم عليهم السلام الذي حخر ناله من الماء بواسطة الروح الامين ما عاش به صغيرا بعد
 ما كان هاله كالا محالة ثم جعلناه طعام طعم وشفا سقم داءنا وصناه وهو كبير من الذبح حين رأى
 أبوه في المنام أنه يذبحه ورؤيا الانبياء وحى وقد يناله بذي عظيم (و) اذكر (أديرس) أي ابن شيث
 ابن آدم عليهم السلام الذي أحسيناه بعد موته ورفعناه مكانا عليا وهو أول نبي بعث من بني آدم
 عليه السلام وتقدمت قصته في سورة مريم (و) اذكر (ذا الكفل) سمي بذلك قال عطاء لان
 نبيا من أنبياء بني اسرائيل أوحى الله تعالى اليه اني أريد أن أقبض روحك فاعرض ملكك
 على بني اسرائيل فمن تكفل لك أن يصلي بالليل لا يقتر ويصوم بالنهار لا يقتر ويقضى بين الناس
 ولا يغضب فادفع ملكك اليه ففعل ذلك فقام شاب فقال أنا تكفل لك به فذا فتكفل ووفى به
 فشكر الله له وبناه فسمي ذا الكفل وقال مجاهد لما كبر اليسع قال لو أني استخلفت رجلا من
 الناس يعمل عليهم في حياتي حتى أنظر كيف يعمل قال فجمع الناس فقال من يقبل مني ثلاثا
 أستخلفه يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب فقام رجل فقال أنا فاستخلفه فأتاه ابليس في
 صورة شيخ ضعيف حين أخذ مضجعه للقائلة وكان لا ينام بالليل والنهار الا تلك النومة فذق الباب
 فقال من هذا فقال شيخ كبير مظلوم فقام ففتح الباب فقال ان بيني وبين قومي خصومة وانهم
 ظلموني وفعلوا ما فعلوا وجعل يطول حتى ذهبت القائلة فقال اذا رحبت فأتني فاني آخذ حقك
 فانطلق وزاح فكان في مجلسه ينظر هل يرى الشيخ فلم يره فقام يتبعه فلم يجده فلما كان الغد جعل
 يقضى بين الناس وينظره فلم يره فلما رجع الى القائلة وأخذ مضجعه أتاه فذق الباب فقال من
 أنت فقال الشيخ المظلوم ففتح له وقال ألم أقل لك اذا قعدت فأتني فقال انهم أخبث قوم اذا
 عرفوا انك قاعد قالوا نحن نعطيك حقك واذا اقت جدوني قال فانطلق فاذا جلست فأتني وفاته
 القائلة فلما جلس جعل ينظر فلا يراه وشق عليه العباس فلما كان اليوم الثالث قال لبعض
 اهله لا تدعوا هذا الرجل يقرب من هذا الباب حتى أتاه فانه قد شق علي العباس فلما كانت تلك
 الساعة جاء فلم ياذن له الرجل فلما اعياءه نظر في أي قوة في البيت فتسور منها فاذا هو في البيت
 يدق عليه الباب من داخل فاستيقظ فقال يا فلان ألم أمرك قال أيا من قبلي فلم توث فأنظر من
 أين أتيت فقام الى الباب فاذا هو مغلق كما أغلقه واذا بالرجل معه في البيت فقال أتتاهم والخصوم
 يهابك فقال أعمدوا لله قال نعم أعيتني ففعلت ما ترى لا غضبك ففعلك الله تعالى فسمي ذا الكفل
 لانه تكفل بأمر قومي به وقيل ان ابليس جاء وقال ان لي غريما يظلمني فأجب أن تقوم معي
 وتستوفي حق مني فانطلق معه حتى اذا كان في البوق خلاه وذهب وروى أنه اعتذر اليه
 وقال صاحبي هرب وقيل ان ذا الكفل رجل كفل أن يصلي كل ليلة مائة ركعة الى أن يقبضه
 الله تعالى فوفى به واختلفوا في أنه هل كان نبيا فقال الحسن كان نبيا وعن ابن عباس أنه الياس
 وقيل هو زكريا وقيل هو يوشع بن نون وقال أبو موسى لم يكن نبيا ولكن كان عبدا صالحا ولبا
 قرن الله تعالى بين هؤلاء الثلاثة استأنف مدحهم بقوله تعالى (كل) أي كل واحد منهم (من)
 (الضابر بن) علي ما تليناه به فآتيناهم ثواب الصابرين (و) أدخلناهم في رحمتنا أي فعلنا بهم

من الاحسان ما ينعله الراحم عن برجه على وجه عموم من جميع جهاتهم فكان ظرفاهم ثم
 علل ذلك بقوله تعالى (انهم من الصالحين) أى لكل ما يرضاه تعالى منهم يعنى أنهم جبلوا بحب
 خير فعملوا على مقتضى ذلك فكانوا من الكاملين في الصلاح وهم الانبياء لان صلاحهم
 معصوم عن كدر الفساد القصة الثامنة قصة يونس عليه الصلاة والسلام المذكورة في قوله
 تعالى (وذا النون) أى واذكر صاحب الخوف وهو يونس بن متى ويبدل منه (اذذهب مغاضبا)
 واختلفوا في معنى ذلك فقال الضحاك مغاضبا لقومه ووعور رواية العوفي وغيره عن ابن عباس
 قال كان قوم يونس يسكنون فلسطين فغزاها ملك فسي منهم تسعة أسباط ونصفوا بقي سبطان
 ونصف فأوحى الله تعالى الى شعيب النبي عليه السلام أن سر الى حرقيل الملك وقل له بوجه نبي
 قويا الى هؤلاء فاني ألقى في قلوبهم الرعب حتى يرسلوا معي بنى اسرائيل فقال له الملك فن ترى
 وكان في ملكة خمسة أنبياء فقال يونس فانه قوى أمين فدعا الملك يونس وأمره أن يخرج
 فقال يونس هل أمرك الله بأخر ابنى قال لا قال فهل سماني لك قال لا قال فههنا أنبياء غيري أقوياء
 فألحوا عليه فخرج من بينهم مغاضبا للنبي والملك ولقومه فأتى بحر الروم فركبه وقال عروة بن
 الزبير وسعيد بن جبيرة وجاعة ذهب عن قومه مغاضبا اليه اذ كشف عن قومه العذاب بعد
 ما وعدهم به وكره أن يكون بين قوم قد جربوا عليه الخلف فيما وعدهم واستحيوا منهم ولم يعلم
 السبب الذي رفع به العذاب عنهم وكان غضبه أنفة من ظهور خلف وعده وان يسمى كذابا
 لا كراهية الحكم لله تعالى وفي بعض الاخبار انه كان من عادة قومه أن يقتلوا من جرب عليه
 الكذب فخشى أن يقتلوا لما لم يأثمهم العذاب للميعاد فغضب والمغاضبة ههنا من المفاعلة التي
 تكون من واحد كالمنافرة والمعاقبة فعنى قوله مغاضبا أى غضبانا وقال الحسن انما غاضب
 ربه من أجل انه أمره بالمسير الى قوم لينذرهم بأسه ويدعوهم اليه فسأل ربه أن ينظره لينذهب
 فقيل له ان الامر أسرع من ذلك حتى سأله أن ينظره الى أن يأخذ نعلها فلبسها فلم ينظره وكان في
 خلقه ضيق فذهب مغاضبا . وعن ابن عباس قال أتى جبريل يونس فقال انطلق الى أهل نينوى
 فأنذرهم قال التمس دابة قال الامر أجمل من ذلك فغضب فانطلق الى السفينة وقال وهب أن
 يونس كان عبدا صالحا وكان في خلقه ضيق فلما حمل عليه أثقال النبوة ففسخ تحتها ففسخ الربيع
 تحت الحمل الثقيل ففقد فيها بين يديه وخرج هاربا فلذلك أخرجه الله تعالى من أولى العزم فقال
 تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم فاصبر كما صبرا ولو العزم من الرسل وقال ولا تكن كصاحب الخوف
 اذ نادى وهو مكظوم (فظن أن لن نقدر عليه) أى لن نقضى عليه بالعقوبة قاله مجاهد وقسادة
 والضحاك وقال عطاء وكثير من العلماء معناه فظن أن لن نقضى عليه الحبس من قوله تعالى الله
 بسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر . وعن ابن عباس أنه دخل على معاوية فقال لقد ضرتني
 أمواج القرآن البارحة ففرقت فيها فلم أجد لنفسي خلاصا الا بك قال وما هي يا معاوية فقرر أخذه
 الآية فقال أويظن نبي الله أن لن يقدر عليه قال هذا من القدر الذي معناه الضيق لامن
 القدرة وقال ابن زيد هو استقهم معناه أظن أنه يعجز ربه فلا يقدر عليه (فنادى) أى فاقضت

بحكمته ان عاتبنا حتى يستسلم فألقى نفسه في البحر فالتقمه الحوت فحكث فيه أربعين من بين يوم
 وليلة وقال عطا سبعة أيام وقيل ان الحوت ذهب به مسيرة ستة آلاف سنة وقيل بلغ به تحوم
 الأرض السابعة ومنعناه أن يكون له طعاما فنادى (في الظلمات) ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة
 بطن الحوت وقيل في الظلمة الشديدة المتكاثفة في بطن الحوت كقوله تعالى ذهب الله بنورهم
 وتركهم في ظلمات وقوله يخرجهم من النور الى الظلمات وقيل ابتلع حوته حوت أكبر منه فجعل
 في ظلمتي بطن الحوتين وظلمة البحر (أن لا اله الا أنت) ولما نزهه عن الشريك عم فقال تعالى
 (سبحانك) أي تنزهت عن كل نقص فلا يقدر على الانجاء مما أنافيه الا أنت ثم أفصح بطلب
 الخلاص بقوله ناسب الى نفسه من النقص ما نزه الله عن مثله (اني كنت من الظالمين) أي
 في خروجي من بين قومي قبل الاذن فاعف عني كما هي سيرة القادرين روى عن أبي هريرة
 مرفوعا أوحى الله تعالى الى الحوت ان خذه ولا تتخذ له لجأ ولا تكسر له عظما فأخذه ثم هوى
 به الى مسكنه في البحر فلما انتهى به الى أسفل البحر سمع يونس حاد فقال في نفسه ما هذا فأوحى
 الله تعالى اليه ان هذا نسيج دواب البحر قال فسبح هو في بطن الحوت فسمع الملائكة تسبيحه
 فقالوا يا ربنا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة وفي رواية صوتا معروفا من مكان مجهول فقال
 ذلك عبد يونس عصاني فحبسته في بطن الحوت فقالوا العبد الصالح الذي كان يصعد اليك منه
 في كل يوم وليله عمل صالح قال نعم فشنعوا فيه عند ذلك فأمر الحوت فخذفه في الساحل كما
 قال تعالى فنبذناه بالعماء وهو سقيم فذلك قوله تعالى (فاستجيبنا له) أي أجبناه (ونجينا من الغم)
 أي من تلك الظلمات تلك الكلمات (وكذلك) أي وكما نجينا من كربهم ثم إذا
 استغاثوا ابتادعنا قال الرازي في اللوامع وشرط كل من يلجئ الى الله أن يبدأ بالتوحيد ثم بعده
 بالتسبيح والثناء ثم بالاعتراف والاستغفار والاعتذار وهذا شرط كل داع اه وعن النبي صلى
 الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو به هذا الدعاء الا استجيب له وعن الحسن ما نجاه والله
 الا اقره على نفسه بالظلم وقرأ ابن عامر وأبو بكر بنون واحدة مضمومة وتشديد الجيم على
 أن أصله نجي فحذفت النون الثانية كما حذفت التاء الثانية في تظاهرون وهي وان كانت فاء
 فحذفها أو وقع من حذف حرف المضارعة الذي لمعنى وقيل هو ماض مجهول أسند الى ضمير
 المصدر وهو النجاء وقرأ الباقر بنونين الثانية مخففة عند الجيم * (تنبيه) * اختلفوا في متى
 كانت رسالة يونس عليه الصلاة والسلام فروى سعيده بن جبيرة عن ابن عباس كانت بعد أن
 أخرجه الله تعالى من بطن الحوت بدليل قوله تعالى في سورة الصافات فنبذناه بالعماء ثم ذكر
 بعده وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون وقال آخرون انها كانت من قبل بدليل قوله تعالى
 وان يونس لمن المرسلين اذ أتى الى القطار المشعرون فسأهم فكان من المدحضين فالتقمه الحوت
 وهو مليم فلولا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه الى يوم يبعثون * القصة التاسعة قصة زكريا
 عليه الصلاة والسلام المذكورة في قوله تعالى (وذكر يا) أي واذكر زكريا ويبدل منه (اذنادي
 ربه) نداء الحبيب القريب فقال (رب) باقيا أذا البعد (لا تذرني فردا) أي وحيدا من غير

واذكر يرث ما آتيتني من الحكمة (وأتيت) أي والحال أمك (خير الوارثين) أي الباقي بعد
 فناء خلقك وكثيرا ما تنج ارت بعض عبيدك عبيدا آخرين فأنت الحقيق بأن تفعل في ارتي
 من العلم والحكمة ما أحب فتمبني ولدا تن على به (فاسمينا له) بعظمته وان كان في حدم من
 السن لآخر الله معه وزوجه في حال من العقم لا يرحى معه حبلها فكيف وقد جاوزت
 سن اليأس واذلك عبر عبايدل على العظمة فقال تعالى (ووهبنا له يحيى) ولدا وارثا نبيا حكما
 عظيما (وأصلحنا له) خاصة من بين أهل ذلك الزمان (زوجته) أي جعلنا لها صاحبة لكل
 خير خالصة له فأصلحنا حاله لولادة بعد عقمها وأصلحنا حاله لكريه بعد ان كانت سريعة الغضب سيئة
 الخلق فأصلحنا حاله ورزقنا أحسن الخلق (أنهم) أي الانبياء الذين سماهم في هذه السورة
 وقيل زكريا وزوجه ويحيى (كأنوا) أي جيله وطبعا (يسارعون في الخيرات) أي الطاعات
 يسارعون في الاسراع بهم اصابة الغة من يسابق آخر ودل على عظيم أفعالههم بقوله تعالى (ويدعوننا)
 مستحضرين بلالنا وعظمته وانوا (رغبنا) أي طمعا في رجبنا (ورهبنا) أي خوفا من عذابنا
 (وكأنوا) أي جيله وطبعا (لنا) خاصة (خاشعين) أي خائفين خوفا عظيما يحملههم على الخضوع
 والانكسار قال مجاهد الخشوع هو الخوف اللازم للقلب وقيل متواضعين وسئل
 الاعمش عن هذه الآية فقال أما اني سألت ابراهيم فقال ألا تدري قلت أفدني قال بينه وبين الله
 اذا أرخى ستره عليه وأغلق بابا فليز الله منه خير العلك ترى أنه يا كل خشنا وبليس خشنا
 ويطأ طي رأسه * القصة العاشرة قصة مريم واسمها عليها السلام المذكورة في قوله تعالى
 (والتى) أي واذكر مريم التى (أحصنت فرجها) أي حفظته من الحلال والحرام حفظا يحق له
 أن يذكر ويتحدث به كما قال تعالى حكاية عنها ولم يمسسنى بشر ولم ألغبى لآن ذلك غاية في العفة
 والصيانة والتخلي عن الملاذ الى الانقطاع الى الله تعالى بالعبادة مع ما جمعت مع ذلك من الامانة
 والاحتماد في متانة الديانة والصحيح أنها ليست بنيسة (فتفقيها من روحنا) أي أمرنا جبريل
 حتى نفخ في جيب درعها فأحدثنا بذلك النفخ المسيح في بطنها وأضاف الروح اليه تعالى
 تشرىفة العيسى عليه السلام كبيت الله وناقته الله * ثم بين تعالى ما خضع مريم وعيسى من
 الآيات فقال تعالى (وجعلناها وأنها) أي قصتهما وأخاهما واذلك وحده قوله (آية للعالمين)
 من الجن والانس والملائكة وان من تأمل حالهما تحقق كمال قدرة الله تعالى (فان قيل) خلا
 قال تعالى آيتين كما قال تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين (أجيب) بما تقدم وبأن الآية كانت
 فيهما واحدة وهي أنها آتت به من غير خل وهما آخر القصص * ولما دل ما مضى من قصص
 هؤلاء الانبياء عليهم السلام أنهم كلهم متفقون على التوحيد الذى هو أصل الدين قال تعالى
 (ان هذه) أي ملة الاسلام (أممتكم) أي دينكم أيها المخاطبون أي يجب أن تكونوا عليها حال
 كونها (آية) قال البغوى وأصل الامة الجماعة التى هي على مقصد واحد اه جعل الشريعة
 أمة لاجتماع أهلها على مقصد واحد اه ثم أكل سبحانه وتعالى هذا المعنى بقوله تعالى (واحدة)
 فأبطل ما سوى الاسلام من الاديان (وانار بكم) أي المحسن اليكم لا عيزى في كل زمان فاني

لا تغير على طول الدهر ولا يشغلني شأن عن شأن (فأعبدون) دون غري فانه لا كف الى * ثم ان بعضهم خالف الامر بالاجتماع كما أخبر الله تعالى عنهم بقوله تعالى (وتقطعوا) أي بعض المخاطبين (أمرهم بينهم) أي تفرقوا أمر دينهم متخالفين فيه وهم طوائف اليهود والنصارى قال الكلبي فرقوا دينهم بينهم يلحن بعضهم بعضا ويتبرأ بعضهم من بعض * (تنبيه) * الاصل وتقطعتم الا أن الكلام صرف الى الغيبة على طريقة الالتفات كأنه ينعي عليهم ما أفسدوه الى آخرين ويقبح عليهم فعلهم عندهم ويقول لهم ألا تزون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله تعالى والمعنى جعلوا أمر دينهم فيما بينهم قطعاً كما يتوزع الجماعة الشيء ويقسمونه بينهم فيصير لهذا نصيب ولذا النصيب تشيلاً لاختلافهم فيه وصيرورتهم فرقا وأحزاباً شتى ثم وعدهم بقوله تعالى (كل) أي من هذه الفرق وان بالغ في التردد (الينا) يوم القيامة (راجعون) فتحكمكم بينهم فينسب عن ذلك أن أنجحازهم إقامة للعدل فنعطى كلام من الحق التابع لاصفيا شأوا المبطل المائل الى الشياطين أعداء ما يباحقوه وذلك هو معنى قوله تعالى فارقابن المحسن والمسي * تحققة للعدل وتشويقا الى الفضل (فن يعمل) أي منهم الا أن (من الصالحات وهو) أي والحال أنه (مؤمن) أي يأتي بعمله على الاساس الصحيح (فلا كفران) أي لا جود (لسعيه) بل يشكر ويشاب عليه * (تنبيه) * قوله تعالى فلا كفران نفي الجنس ليكون أبلغ من أن يقول فلا تكفر سعيه (واناله) أي لسعيه (كاتبون) أي مثبتون في صحيفة عمله وما أشتباهه وغير ضائع فلا يفقد منه شيأ قل أو جل ومن المعلوم أن قسمه وهو من يعمل من السيئات وهو كافر فلا نقيم له وزنا ومن يعمل منها وهو مؤمن فهو تحت مشيئتنا قال البقاعي ولعله حذف هذين القسمين ترغيبا في الايمان * ولما كان هذا غير صريح في أن هذا الرجوع بعد الموت بينه بقوله تعالى (وسرا) أي ممنوع (على قرية) أي أهلها (أهلكاها) أي بالموت (أنهم لا يرجعون) أي الينا بأن يذهبوا تحت التراب باطلا من غير احباس بل الينا بموتهم رجعون فحبسناهم في البرزخ منعين أو معذبين نعيما أو عذابا دون النعيم والعذاب الاكبر * (تنبيه) * ما قدرناه في الآية هو ما جرى عليه البقاعي والذي قدره الرمنخسري أن معنى أهلكاها عزمنا على اهلاكها أو قدرنا اهلاكها ومعنى الرجوع الرجوع من الكفر الى الاسلام والانابة فتكون لامزيدة والذي قدره الجلال المحلى أن لازائدة أي يمنع رجوعهم الى الدنيا فيكون الاهلاك بالموت وهذا قريب مما قاله ابن عباس فانه قال وحرام على قرية أهلكاها أن يرجعوا بعد الهلاك فجعل لازائدة قال البغوي وقال آخرون الحرام بمعنى الواجب فعلى هذا يكون لا بابتاء ومعناه واجب على أهل قرية أهلكاها أي حكمناهم لا كهم أن لا تقبل أعمالهم لانهم لا يرجعون أي لا يتوبون والدليل على هذا المعنى انه تعالى قال في الآية التي قبلها ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه أي يتقبل عمله ثم ذكر هذه الآية عقبه وبين أن الكافر لا يتقبل عمله انتهى والذي قدره البضاوي قريب مما قدره الرمنخسري وكل هذه التقادير صحيحة لكن الاول أظهر وقرأ شعبة وحزرة والكسائي بكسر الحاء وسكون الراء والباقون بفتح الحاء والراء وألف بعد الراء

قال البغوي وهم الفتان مثل حل وحلال وقوله تعالى (حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج) متعلق كما قال الزمخشري بجرام وحتى غاية له لان امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم القيامة وهي حتى التي يحكى بعدها الكلام أي فهي الابتداءية لا الجارية ولا العاطفة والمحكى هو الجملة الشرطية وقرأ ابن عاصم بتشديد التاء بعد الفاء والباقون بالتخفيف ويأجوج ومأجوج اسمان أعجميان اسم لقبيلتين من جنس الانس ويقدر قبله مضاف أي سددهما وذلك قريب الساعة يقال الناس عشرة أجزاء تسعة منها يأجوج ومأجوج وقرأهما عاصم بهمزة ساكنة والباقون بالالف ثم عبر عن كثرتهم التي لا يعلمها إلا هو سبحانه وتعالى بقوله تعالى (وهم) أي والحال أنهم (من كل حدب) أي نشرع الهم من الارض (ينسلون) أي يسرعون من النسلان وهو تقارب الخطامع السرعة كشي الذئب وفي العبارة إيحاء إلى أن الأرض كرة وقيل الضمير راجع إلى الناس المسوقين إلى المحشر روى عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال اطلع النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن ننذاكر الساعة فقال صلى الله عليه وسلم ما ننذاكرون قلنا ننذاكر الساعة قال انه ان تقوم الساعة حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدجال والدخان والداية وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم عليه السلام ويأجوج ومأجوج وثلاثة خسوف خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من بين نطرد الناس إلى محشرهم (واقرب الوعد الحق) أي يوم القيامة قال حذيفة لو أن رجلاً اتقى فلوا بعد خروج يأجوج ومأجوج لم يركبه حتى تقوم الساعة (فاذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا) قال الكلبي شخضت أبصار الكفار فلا تكاد تطرف من شدة ذلك اليوم * (نبيه) * فاذا هي اذا لما فجأة وهي تقع في المجازاة سادة مسد الفاء كقوله تعالى اذا هم يقنطرون فاذا جاءت الفاء معها تاء وتعالى وصل الجزاء بالشرط في تأكيد ولو قيل اذا هي شاخصة أو فهي شاخصة كان سديداً قال سيبويه والضمير للقصة بمعنى فاذا القصة شاخصة يعني القصة أن أبصار الذين كفروا تنخص عند ذلك وقال الزمخشري هي ضمير مبهم توضحه الابصار وتفسره كإفسار الذين ظلموا وأسروا النجوى وقولهم (يا ويلنا) أي هلا كامة متعلق بمعدوف تقديره يقولون يا ويلنا ويقولون في موضع الحال من الذين كفروا وباللتنبيه (قد كنا) أي في الدنيا (في غفلة من هذا) أي اليوم حيث كذبنا وقلنا انه غير كائن ثم أضربوا عن الغفلة فقالوا (بل كنا ظالمين) أنفسنا بعد عدم اعتقاده واضعين الشيء في غير موضعه حيث أعرضنا عن تأمل دلائله والنظر في محالها وكذبنا الرسل وعبدنا الاوثان وقوله تعالى (أنشكم) خطاب لاهل مكة وأكده لانكارهم مضمون الخبر (وماتعدون من دون الله) أي غيره من الاوثان (حصب جهنم) أي وقودها وهو ما يرمى به إليها وتهيج به من حصبه يحصبه اذا رماه بالحصب والحصب في لغة أهل اليمن الحطب وقال عكرمة هو الحطب بالحشيشة قال الضمالي يعني يرمون بهم في النار كما يرمى بالحصب وقوله تعالى (أنتم لها واردون) أي داخلون استئناف أو بدل من حصب جهنم واللام معوضة من على للاختصاص والبالالة على ان ورودهم لا يحلها (لو كان هؤلاء) أي الاوثان

(آلهة) أي كما زعم (ماوردوها) أي ما دخل الاوثان وعابدها النار وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وبدا لالهزمة الثانية يا مخلص في الوصل بعد تحقيق الاولى والباقيون بتحقيقهما (وكل) أي من العابدین والمعبودین (فيها) أي في جهنم (خالدون) لا انفك الله عنهم عنها بل يحمي بكل منهم فيها على الآخر (فان قيل) لم قرأوا بها أنهم (أجيب) بأنهم لا يزالون لمقارنتهم في زيادة غم وحسرة حيث أصابهم ما أصابهم بسببهم والنظر الى وجه العذاب من العذاب لانهم قدروا أنهم يستشفعون بهم في الآخرة ويتفقون بشفاعتهم فاذا صادفوا الامر على عكس ما قدروا لم يكن شيء أبغض اليهم منهم (فان قيل) اذا عذبت بما تعبدون الاوثان فامعنى قوله تعالى (لهم فيها زفير) أي تنفس عظيم على غاية من الشدة والمدتك لا تخرج معه النفس (أجيب) بأنهم اذا كانوا هم وأوثانهم في قرن واحد جاز أن يقال لهم زفير وان لم يكن الزفير من الاوثان دون الاوثان للتغليب ولعدم الالباس (وهم فيها لا يسمعون) شيئاً أشد غلبتها وقال ابن مسعود في هذه الآية اذ ابني في النار من يخلد فيها جاعلوا في نوايت من نار ثم جعلت تلك التوايت في نوايت أخرى عليها ماسمير من نار فلا يسمعون شيئاً ولا يرى أحد منهم ان أحدًا يعذب في النار غيره وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصناديد قريش في الحطيم وحول الكعبة ثلثمائة وستون صنما خلس اليهم فعرض له النضر بن الحرث فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخفاه ثم تلا عليهم انكم وما تعبدون من دون الله الا آية فأقبل عبد الله بن الزبير السلمي فرأهم يتهايمون فقال فيم خوضكم فأخبره الوليد بن المغيرة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله أما والله لو وجدت له خصمته فدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ابن الزبير أنت قلت ذلك قال نعم قال قد خصمتك ورب الكعبة أليس اليهود عبدوا عزير والنصارى عبدوا المسيح ومنهم عبدوا الملائكة فقال صلى الله عليه وسلم بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم بذلك فأنزل الله تعالى (ان الذين سبقتم لهم من الحسن) أي الحكم بالوعدة البالغة في الحسن في الازل ومنهم من ذكر سواء أضل بأحد منهم الكفار فاطره أم لا (أو لئلا) أي العالو الرتبة (عنها) أي جهنم (مبعدون) برحمة الله تعالى لانهم أحسنوا في العبادة واتقوا وهل جزاء الاحسان الا الاحسان وفي رواية عن ابن عباس ان ابن الزبير لما قال للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك سكت ولم يجب فضحك القوم فنزل قوله تعالى ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون وقالوا أألهتنا خيرا أم هو ما ضربوه لك الا جدلا بل هم قوم خصمون ونزل في عيسى والملائكة ان الذين سبقتم لهم من الحسن الاية وقد أسلم ابن الزبير بعد ذلك رضى الله تعالى عنه ومدح النبي صلى الله عليه وسلم وادعى جماعة أن المراد من الاية الاصنام لان الله تعالى قال وما تعبدون من دون الله ولو اراد الملائكة والناس لقال ومن تعبدون يروى ان عليا رضى الله تعالى عنه قرأ هذه الاية ثم قال أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطهحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وابن الجراح ثم أقيمت الصلاة فقام يجزرداه وهو يقول (لا يسمعون حسيها) أي حركاتها البالغة وصوتها الشديد فكيف

بعبادته لأن الجنس مطلق الصوت أو الصوت الخفي كما قاله البغوي فاذا زادت حروفه زاد معناه
 فذكر ذلك بدلا من مبعدون أو حال من ضمير المبالغة في اعبادهم عنها (وهم) أي الذين
 سبقت لهم منا الحسنى (في ما استنتجت أنفسهم) في الجنة كما قال تعالى وفيها ما تشتهي
 الانفس وتلد الاعين والشهوة طلب النفس اللذة (خالدون) أي دائما أبدا في غاية التسليم وتقديم
 الطرف للاختصاص والاهتمام به * (فائدة) * في هنام مقطوعة من ما ولما كان معنى ذلك أن
 سرورهم ليس له زوال أكد بقوله تعالى (لا يحزنهم الفزع الأكبر) قال الحسن هو حين
 يؤمر بالعباد إلى النار وقال ابن عباس هو النفخة الأخيرة لقوله تعالى ويوم ينفخ في الصور
 ففزع من في السموات ومن في الأرض وقال ابن جريج هو حين يذبح الموت ويشادى بأهل
 النار خلود بلا موت وقال سعيد بن جبيرة هو أن تنطبق جهنم وذلك بعد أن يخرج الله تعالى منها
 من يريد أن يخرج (وتلقاهم) أي تستقبلهم (الملائكة) قال البغوي على أبواب الجنة يهنئونهم
 وقال الجلال المحلى عند خروجهم من القبور ولا مانع أن تستقبلهم في الحالين ويقولون لهم
 (هذا يومكم الذي كنتم توعدون) أي هذا وقت نوابكم الذي وعدكم ربكم به في الدنيا فابشروا
 فيه بجميع ما يسركم * ولما كانت هذه الأفعال على غاية من الأحوال تشوق بها النفس إلى
 معرفة اليوم الذي تكون فيه قال تعالى (يوم) أي تكون هذه الأشياء يوم (تطوى السماء)
 طيا فتكون كأنهم لم تكن ثم مورطها بما يعرفونه فقال مشبها بالمصدر الذي دل عليه الفعل
 (كطى السجل) واختلف في السجل فقال بعضهم هو الكتاب الذي له العلوق والقدرة على
 مكتوبه (الكتاب) أي القراطس الذي يكتبه ويرسله إلى أحد وقال السدي هو ملك يكتب أعمال
 العباد وقيل كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم والكتاب على هذه الأقوال اسم للصحيفة
 المكتوب فيها وقال ابن عباس ومجاهد والأكثرون السجل الصحيفة والمعنى كطى الصحيفة
 على مكتوبها والطي هو الدرج وهو ضد النشر وإنما وقع هذا الاختلاف لأن السجل يطلق
 على الكتاب وعلى الكاتب فله في القاموس وقرأ حفص وحزرة والكسائي بضم الكاف والتاء
 على الجمع والباقيون بكسر الكاف وفتح التاء وبين الكاف والتاء ألف على الأفراد فقرأه
 الأفراد لقابله لفظ السماء والجمع للدلالة على أن المراد الجنس لجميع السموات تطوى روى عن
 ابن عباس أنه قال يطوى الله تعالى السموات السبع بما فيها من الخليقة والأرضين السبع بما فيها
 من الخليقة بطوى ذلك كله بيمينه أي بقدرته حتى يكون ذلك بمنزلة خردلة وروى عن ابن عباس
 أنه قال قام فبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عوطة فقال أيها الناس انكم محشورون إلى
 الله حفاة عرا غر لا أي غير محتونين (كأبد أنا أول خلق نعيده) أي كأبد أناهم في بطون أمهاتهم
 عرا غر لا غير محتونين نعيدهم يوم القيامة نظيره قوله تعالى ولقد جئتمونا فردى كما خلقناكم
 أول مرة (وعدا) وأكذلك بقوله تعالى (علينا) وزاده بقوله تعالى (أنا كذا) أي أزلوا وأبدأ على
 حالة لا تحول (فاعلين) أي شأنا أن نفعل ما نريد لا كلفة علينا في شيء من ذلك ثم إنه تعالى حقق
 ذلك بقوله تعالى (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر) قال سعيد بن جبيرة ومجاهد الزبور جميع

كتب الله تعالى المنزلة والذكر أم الكتاب الذي عنده ومعناه من بعدما كتب ذكره في اللوح المحفوظ وقال ابن عباس والفضائل الزبور والتوراة والذكر الكتب المنزلة من بعدما التوراة وقال الشعبي الزبور كتاب داود والذكر التوراة وقيل الزبور كتاب داود وعليه السلام والذكر القرآن وبعد بمعنى قبل كقوله تعالى وكان وراءهم ملك أي أمامهم وقوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها أي قبله وقرأ جزء بضم الزاي والباقون بفتحها (أن الارض) أي ارض الجنة (يرثها عبادي) وحقق ذلك ما أفادته اضافتهم اليه بقوله تعالى (الصالحون) أي المحققون باخلاص أهل الذكر المقبولون على ربهم الموحدون له المشفقون من الساعة الراهبون من سطوته الراغبون في رحمته الخاشعون له فهذا عام في كل صالح وقال مجاهد يعني أمة محمد صلى الله عليه وسلم دليله قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الارض تنبؤاً من الجنة حيث نشاء وقال ابن عباس أراد أن أراضى الكفار بفتحها المسلمون وهذا حكم من الله تعالى بإظهار الدين وأزاز المسلمين وقيل أراد بالارض الارض المقدسة وقيل أراد جنة الارض الشامل لبقاع أرض الدنيا كلها ولا أرض المحشر والجنة وغير ذلك مما يعلمه الله تعالى وجرى على هذا البقاء في تفسيره وقرأ جزء بسكون الباء والباقون بفتحها (أن في هذا) أي القرآن كما قاله البغوي (لبلاغاً) أي وصولاً الى البغية فإن من اتبع القرآن وعمل به وصل الى ما يرجو من الثواب وقيل بلاغاً أي كفاية يقال في هذا الشيء بلاغ وبلغه أي كفاية والقرآن زاد الجنة كدلالة المسافر وقال الرازي هذا الإشارة الى المذكور في هذه السورة من الأخبار والوعود والوعيد والمواعظ البالغة (لقوم عابدين) أي عاملين به وقال ابن عباس عاملين قال الرازي والاولى أنهم الجامعون بين أمرين لأن العلم كالشجرة والعمل كالثمر والشجر بدون الثمر غير مفيد والثمر بدون الشجر غير كائن وقال كعب الاحبار هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم أهل الصلوات الخمس وشهر رمضان * ولما كان هذا مشيراً الى ارشادهم فكان التقدير فتأرسلناك الا لاسعادهم عطف عليه قوله تعالى (وما أرسلناك) أي على حالة من الاحوال (الا) على حال كونك (رحمة للعالمين) كلهم أهل السموات وأهل الارض من الجن والانس وغيرهم طاقعهم بالثواب وعاصيهم بتأخير العقاب الذي كانت تأمل الامم به فنحن نعلمهم ونترفق بهم اظهر الشرفك واعلاء قدرك ثم نرد كثير منهم الى دينك ونجعلهم من أكابر أنصارك وأعظم أعوانك بعد طول ارتكابهم الضلال وارتكابهم في اشراك الهال ومن أعظم ما يظهر فيه هذا الشرف في عزم الرحمة وقت الشفاعة العظمى يوم يجمع الله تعالى الاولين والآخرين فيقوم الملائكة صفوفاً والنقلان وسطهم ويوج بعضهم في بعض من شدة ما هم فيه يطلبون من يشفع لهم فيقصدون أكابر الانبياء نبيا نبيا عليهم الصلاة والسلام فيجبل بعضهم على بعض وكل منهم يقول لست لها حتى يأتيه صلى الله عليه وسلم فيقول أنا لها وبقوم معه لواء الحمد فنشفعه الله تعالى وهو المقام المحمود الذي يغبطه به الاولون والآخرين فهو صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق أجمعين * ولما أورد تعالى على الكفار الخبيخ في أن لا اله سواه وبين أنه أرسل

رسوله رحمة للعالمين أتبع ذلك بأمره صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (قل انما يوحى الى انما الهكم
اله واحد) أي ما يوحى الى في أمر الاله الا وحده ايته وما الهكم الا اله واحد لم يوح الى فيما
تدعون من الشرك تغيير ذلك فالاول من قصر الصفة على الموصوف والثاني من قصر الموصوف
على الصفة والمخاطب به ما من يعتقد الشرك فهو قصر قلب وقال الزمخشري انما القصر الحكم
على شيء أو قصر الشيء على حكم كقولك انما زيد قائم وانما يقوم زيد وقد اجتمع المثالان في هذه
الاية لان انما يوحى الى مع فاعله بمنزلة انما يقوم زيد وانما الهكم اله واحد بمنزلة انما زيد قائم
وقائده اجتماعهما بالدلالة على ان الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقصور على استئثار
الله تعالى بالوحدانية انتهى * ولما كان الوحي الوارد على هذه السنن موجبا أن يخلصوا التوحيد
لله تعالى قال صلى الله عليه وسلم (فهل أنتم مسلمون) أي منقادون لما يوحى الى من وحدانية الاله
والاستقهام بمعنى الامر أي اسلموا (فان تولوا) أي لم يقبلوا ما دعوتهم اليه (فقل) أي لهم
(آذنيكم) أي أعلمكم بالحرب كرجل بينه وبين أعدائه هدنة فأحسن منهم بغدرة فنبذ اليهم العهد
وأشهر النبذ وأشاعه وأذنهم جميعا بذلك وقوله (على سواه) حال من الفاعل والمفعول أي
مستوين في الاعلام به لم أطوه عن أحد منكم ولا أستبد به دونكم لتناهبوا (وان) أي وما
(أدرى أقرب) جد بحيث يكون قربه على ما يتعارفونه (أم بعيد ما توعدون) من غلب
المسلمين عليكم أو عذاب الله أو القيامة المشتملة عليه وان ذلك كائن لا محالة ولا بد أن يلحقكم
بذلك الذلة والصغار وان كنت لأدرى متى يكون ذلك لان الله تعالى لم يعلن علمه ولم يطلعني عليه
وانما يعلمه الله تعالى (انه) تعالى (يعلم الجهر من القول) أي مما يبهررون به من العظام وغير ذلك
وبنه تعالى على ذلك فان من أجوال الجهر أن ترتفع الاصوات بحيث تحتلط ولا يميز بينها
ولا يعرف كثير من حاضرهما ما قاله أكثر القائلين فأعلم سبحانه وتعالى أنه لا يشغله صوت عن آخر
ولا يفوته شيء من ذلك ولو كثرت (ويعلم ما تكتمون) مما تضررونه في صدوركم من الاحقاد للمسلمين
ونظير ذلك قوله تعالى في أول السورة قل ربي يعلم القول في السماء والارض ومن لازم ذلك
المجازاة عليه بما يحق لكم من تعجيل وتأجيل فستعلمون كيف تحب ظنونكم ويحقق
ما أقول فتعلمون حينئذ بانى صادق ولست بساحر ولا شاعر ولا كاهن فهو من أبلغ التهديد
فانه لا يبلغ من التهديد بالعلم * ولما كان الامهال قد يكون نعمة وقد يكون نقمة قال (وان)
أي وما (أدرى) أن يكون تأخير عذابكم نعمة لكم كما تظنون أم لا (لعله) أي تأخير العذاب
(فطنة) أي اختبار (لكم) ليظهر ما يعلم منكم من السر لغيبه لان حالكم حال من يتوقع منه
ذلك (ومتاع) لكم تتبعون به (الى حين) أي بلوغ مدة آجالكم التي ضربها لكم في الازل
ثم يأخذكم بغتة وأنتم لا تشعرون * ولما كان الله أن يفعل ما يشاء من عدل وفضل وكان من العدل
جواز تعذيب الله تعالى الطائع وتعيم المؤمن العاصي وكان صلى الله عليه وسلم قد بلغ الغاية
في البيان لهم وهم قد بلغوا النهاية في أدبته وتكذيبه أمر الله تعالى أن يفوض الامر اليه
تسليمه له بقوله تعالى (قل رب) أي أيها المحسن الى (أحكم) أي أنجز الحكم بيني وبين قومي (اللعن)

أى بالامر الذى يحق لكل من امن نصر وخذلان وقرأ أحفص بفتح القاف وألف بعدها وفتح
 اللام بصيغة الماضى على حكاية رسول الله صلى الله عليه وسلم والباقون بضم القاف وسكون
 اللام بصيغة الامر (فان قيل) كيف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احكم بالحق والله تعالى
 لا يحكم الا بالحق (أجيب) بأن الحق ههنا معنى العذاب فكأنه استجمل العذاب لقومه فعذبوا
 يوم بدر نظيره قوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وقال أهل المعاني معناه رب احكم بحكمك
 الحق فحذف الحكم وأقيم الحق مقامه والله تعالى يحكم بالحق طلب أم لم يطلب ومعنى الطلب
 ظهور الرغبة من الطالب فى حكمه الحق (وربنا) أى المحسن اليه الأجمعين (الرحمن) أى العام
 الرحمة لنا ولكم بادارها علينا ولولا عموم رحته لاهلكنا أجمعين وان كنا نحن أطعناه لأننا
 لا نقدره حق قدره ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهورهم من دابة (المستعان) أى
 المطلوب منه العون (على ما تصفون) من كذبكم على الله تعالى فى قولكم اتخذا الله ولدا وعلى
 فى قولكم ساحر وعلى القرآن فى قولكم شعرقال الرازى روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول
 ذلك فى حروبه ولم يذكر له سندا وأما مارواه البيضاوى بـ (تعالى) فمخشئ من أنه صلى الله عليه وسلم
 قال من قرأ اقرب حاسبه الله حسابا يسيرا وصاحفه وسلم عليه كل نبى ذكر اسمه فى القرآن
 فحديث موضوع والله تعالى أعلم بالصواب

(سورة الحج مكية)

الاومن الناس من يعبد الله على حرف الايتين والاهذان خصمان الست آيات
 فدينا وهى ثمان وقيل خمس أو ست أو سبع وسبعون آية

(بسم الله) أى الذى اقتضت عظمته خضوع كل شئ (الرحمن) الذى عمّ برحمته كل موجود
 (الرحيم) الذى خص بفضله من شاء من عباده * ولما ختمت السورة التى قبل هذه بالترهيب
 من الفزع الاكبر وطمى السماء واثبات ما يوعدون وكان أعظم ذلك يوم الدين اقتضت هذه
 السورة بالامر بالقوى المنجية من هول ذلك اليوم بقوله تعالى (يا أيها الناس) أى الذين تقدم
 أول تلك أنه اقرب لهم حسابهم ان أريد ان ذلك عام والافهم وغيرهم (اتقوا) أى احذروا
 عقاب (ربكم) أى المحسن اليكم بأنواع الاحسان بأن تجعلوا بينكم وبين عقابه وقاية الطاعات
 * ولما أمرهم بالقوى على ذلك مرهبا لهم بقوله تعالى (ان زلزلة الساعة) أى حركتها الشديدة
 للأشياء على الاسناد المجازى فتكون الزلزلة مصدرا مضافا الى فاعله ويصح أن يكون الى
 المفعول فيه على طريق الاتساع فى الطرف واجرائه مجرى المفعول به كقوله تعالى بل مكر الليل
 والنهار وهى الزلزلة المذكورة فى قوله تعالى اذا زلزلت الارض زلزالها واختلف فى وقتها
 فعن الحسن أنها تكون يوم القيامة وعن علقمة والشعبي عند طلوع الشمس من مغربها
 الذى هو اقرب للساعة (شئ عظيم) أى أمر كبير وخطر جليل وحادث هائل لا تحتمل العقول
 وصفه وهذا الزلزلة تنقسم فكيف بجميع ما يحدث فى ذلك اليوم الذى لا بد لكم من الحشر فيه

الى الله تعالى ليجازيكم على ما كان منكم لا ينسى منه فقير ولا قطمير (يوم ترونها) أى الزلزلة
أو الساعة أو كل مرضة أضرها قبل الذكركم ويل للامم وترويعا للنفس (تذهل) بسبب ذلك
(كل مرضة) أى بالفعل أى تنسى وتغفل حائرة مدهوشة والعامل فى يوم تذهل (فان قيل)
لم قال تعالى مرضة ولم يقل مرضع (أجيب) بأن المرضة هى التى فى حال الارضاع ملقمة نديها
للطفل والمرضع التى شأنها أن ترضع وان لم تباشر الارضاع فى حال وضعها فقال مرضة ليدل
على أن ذلك الهول اذا فوجئت به هذه وقد ألقمت نديها تنزع من فيه لما يلحقها من الدهشة
(عما أرضعت) عن ارضاعها وعن الذى أرضعته وهو الطفل فاما مصدريه أو موصولة
(ونضع كل ذات حمل حملها) أى تسقطه قبل التمام رعبا وفزعاً * (تنبيه) * هذا ظاهر على القول
الثانى وهو قول علقمة والشعبي على أن ذلك يكون عند طلوع الشمس من مغربها وأما على
القول الاول وهو قول الحسن على أن ذلك يوم القيامة كيف يكون ذلك فقيل هو تصور ليهولها
قاله البضاوى وقال البقاعي فى المرضة هى من ماتت مع ابنها رضيعا وفى ذات الحمل من ماتت
حاملا فان كل أحد يقوم على مامات عليه وهذا أولى فأنى فى حال كائنى فى هذا المحل حضر عندى
سيدى الشيخ عبد الوهاب الشعرانى نفعا الله تعالى ببركته فذكر له هذين القولين فأنشرح
صدره لترجيح هذا الثانى وذلك يوم ناسوا من شهر الله المحرم سنة ست وخمسين وتسعمائة
وعن الحسن تذهل المرضة عن ولدها بغير فطام وتضع الحامل ما فى بطنها بغير فطام ويؤيده أن
هذه الزلزلة تكون بعد البعث ما روى عن أبى سعيد الخدرى أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول الله عز وجل يوم القيامة يا آدم فيقول لبيك وسعديك زادنى رواية والخير فى يديك
فينادى بصوت ان الله يأمر لئن تخرج من ذريتك بعثا الى النار قال يارب وما بعث النار قال
من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون فحينئذ تفتح الحوامل حملها ويشيب الوليد وساق بقية
الآية وهو (وترى الناس سكارى) أى لما هم فيه من الدهشة والحيرة ثم بين الله تعالى أن ذلك
ليس بسكر حقيقة بقوله تعالى (وما هم بسكارى) أى من الشراب ولما تبنى أن يكونوا سكارى من
الشراب أثبت ما أوجب لهم تلك الحالة بقوله (ولكن عذاب الله) ذى العزة والجبروت (شديد)
فهو الذى أوجب أن يظن بهم السكر لأن هول أهذه أذهب عقولهم وطمعهم ثم الحديث عند آخر
الآية فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم زادنى رواية قالوا يا رسول الله أيا ذلك
الواحد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ياجوج وماجوج تسعمائة وتسعة وتسعون
ومنكم واحد ثم أنتم فى الناس كالشعرة السوداء فى الثور الأبيض أو كالشعرة البيضاء فى الثور
الأسود وفى رواية كالرقعة فى ذراع الحمار وإنى أرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة فكبرنا ثم قال
ثلث أهل الجنة فكبرنا ثم قال شطر أهل الجنة فكبرنا وفى رواية أنى لأرجو أن تكونوا ثلثي أهل
الجنة روى عمران بن حصين رضى الله عنه أن هاتين الآيتين نزلتا فى غزوة بنى المصطلق ليلا
فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فغثوا المطى حتى كانوا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقرأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فلم يقرأ كثيرا يكمن تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا

السروج عن الدواب ولم يضربوا الخيام وقت النزول ولم يطبخوا قدرا وكانوا بين حزين وبالك
ومفكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أى يوم ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذلك يوم
يقول الله لا آدم قم فابعت بعث النار وذلك نحو حديث أبي سعيد وزاد فيه ثم قال يدخل من أمتي
سبعون ألفا الجنة بغير حساب قال عمر سبعون ألفا قال نعم ومع كل واحد سبعون ألفا وقرأ آخرة
والكسائي بفتح السين وسكون الكاف فيهما والباقون بضم السين وفتح الكاف وبعد الكاف
ألف وأمال الالف بعد الراء أبو عمرو وحزرة والكسائي محضة وورش بين بين والباقون بالفتح
ونزل في النضر بن الحرث وكان كثير الجدل لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يقول الملائكة
بنات الله والقرآن أساطير الأولين وكان ينكر البعث وأحياء من صارت ربا (ومن الناس) أى
المذبذبين (من) لا يسعى في اعلاء نفسه وتمذيبها فيكذب فيؤبى بسوء عمله لانه (بجادل في الله) أى
في قدرته على ذلك اليوم وفي غير ذلك بعد أن جاءه العلم بها اجتراء على سلطانه العظيم (بغير علم) بل
بالباطل الذي هو جهل صرف فيترك اتباع الهداة (ويتبع) بغاية جهده في جداله (كل
شيطان) محترق بالسوء مبعد باللعن (مرید) أى متجرب للفساد ولا شغل له غيره قال البيضاوى
وأصله العري أى عن السائر (كتب) أى قدر وقضى على سبيل الحتم الذى لا بد منه تعبيراً
باللازم عن المزموم (عليه) أى على ذلك الشيطان (أنه) أى الشأن (من تولاه) أى فعل معه فعل
الولى مع وليه باتباعه والاقبال على ما يزينه (فانه يضله) بما يغض اليه من الطاعات فيخطئ سبيل
الخير (ويهديه) أى يمايزين له من الشهوات الحاملة على الزلات (الى عذاب السعير) أى النار
* ثم ألزم الحجة منكرى البعث بقوله تعالى (يا أيها الناس) أى كافة ويجوز أن يزايله المنكر فقط
(ان كنتم في ريب) أى شك وتهمة وحاجة الى البيان (من البعث) وهو قيام الاجسام بأرواحها
كما كانت قبل مما تم افتسكروا في خلقكم الاولى لتعلموا أن القادر على خلقكم أَوْلَى وقادر على
خلقكم ثانياً ثم انه سبحانه وتعالى ذكر مراتب الخلقة الاولى وأمور السبعة المرتبة الاولى قوله
تعالى (فانا خلقناكم) بقدرتنا التي لا يتعاضدها شئ (من تراب) لم يسبق له اتصاف بالحياة وفي الخلق
من تراب وجهان أحدهما أننا خلقنا أصلكم وهو آدم عليه الصلاة والسلام من تراب كما قال
تعالى كمثل آدم خلقه من تراب الثانى من الاغذية والاعذية اما حيوانية واما نباتية وغذاء
الحيوان ينتهى الى النبات قطعاً للتسلسل والنبات انما يتولد من الارض والماء فصيح قوله تعالى
انا خلقناكم من تراب المرتبة الثانية قوله تعالى (ثم من نطفة) وحالها أبعد شئ عن حال التراب
فانما يبضاً سائل لزجة صافية كما قال تعالى من ماء دافق وأصلها الماء القليل قاله البغوى
وأصل النطف الصب قاله البيضاوى المرتبة الثالثة قوله تعالى (ثم من علقة) أى قطعة دم جراء
جامدة ليس فيها أهلية للسيلان ولا شك أن بين الماء وبين الدم الجامد مباينة شديدة المرتبة
الرابعة قوله تعالى (ثم من مضغة) أى قطعة لحم صغيرة وهى فى الاصل قدر ما يعضغ (مخلقة) أى
منسوجة لانقص فيها ولا عيب يقال خلق السوالك والعود سواه ولمسه من قوله هم صخرة خلقه
إذا كانت ملمسا (وغير مخلقة) أى وغير مسواة فكان الله تعالى يخلق المضغ متفاوتة منها

ما هو كامل الخلقة وأملس من العيوب ومنها ما هو على عكس ذلك فيتبع ذلك التفاوت
تفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم وتماهم ونقصانهم هذا قول قتادة
والضحاك وقال مجاهد الخلقة الولد الذي يخرج حيا وغير الخلقة السقط وقال قوم الخلقة
المصورة وغير الخلقة غير الصورة وهو الذي يبقى للحما من غير تحطيط وتشكيل واحتجوا بما
روى علقمة عن عبد الله بن مسعود بنحو قوله قال ان النطفة اذا استقرت في الرحم أخذها
ملك بكفة وقال أي رب مخلقة أو غير مخلقة فان قال غير مخلقة قد فيها في الرحم دما ولم تكن نسمة
وان قال مخلقة قال الملك أي رب ذكر أم أنثى وشقي أم سعيد ما الاجل ما العمل ما الرزق بأي
أرض عوت فيقال له اذهب الى أم الكتاب فانك تجد فيها كل ذلك فيذهب فيجدها في أم الكتاب
فينسخها فلا يزال معه حتى يأتي على آخر صفتها والذي أخرجه في الصحيحين عنه قال حدثنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوما نطفة
ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا يكتب رزقه وأجله وعمله وشقي
أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالذي لا اله غيره ان أحدكم لم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه
وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان أحدكم لم يعمل بعمل
أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها
فكانه تعالى يقول انما نقلناكم من حال الى حال ومن خلقة الى خلقة (لبيّن لكم) بهذا
التدرج قدرتنا وحكمتنا وان من قدر على خلق البشر من التراب والماء أولا ثم من نطفة
ثانيا ولا تناسب بين التراب والماء وقدر على أن يجعل النطفة علقة وبينهم ما تبين ظاهر ثم يجعل
العلقه مضغة والمضغة عظاما قدر على إعادة ما أبداه بل هو أدخل في القدرة من تلك وأهون
في القياس وورود الفعل غير معدى الى المبين اعلام بأن أفعاله هذه تبين بهما من قدرته وعلمه
مالا يحيط به الوصف ولا يكتسبه الذكر (ونقر في الارحام) أي من ذلك الذي خلقناه (مائشاء)
اتمامه (الى أجل مسمى) هو وقت الوضع وأدناه بعد ستة أشهر وأقصاه آخر أربع سنين بحسب
قوة الارحام وضعفها وقوة المخلقات وضعفها وكثرة تغذيته من الدماء وقلته الى غير ذلك من
أحوال وشؤون لا يعلمها الا باريها جات قدرته وتعالى عظمتها ومالم نشأ اقراره بحجته الارحام
وأسقطته دون التمام أو تحرقه فيضمر الى المرتبة الخامسة قوله تعالى (ثم نخرجكم طفلا) وهو
معطوف على نبيين ومعناه خلقناكم مدرجين هذا التدرج لغرضين أحدهما أن نبين
قدرتنا والثاني أن نقتر في الارحام من فقر حتى تولدوا في حال الطفولية من ضعف الجثة وضعف
البدن والسمع والبصر وجميع الخواص لثلاثهم لكونهم أمهاتكم بكم أجرامكم وعظام أجسامكم
المرتبة السادسة قوله تعالى (ثم أي عند أهلكم (لتبلغوا) بهذا الانتقال في أسنان الاجسام
من الرضاع الى المراهقة الى البلوغ الى الكهولة (أشدكم) أي الكمال والقوة وهو ما بين
الثلاثين الى الأربعين جمع شدة كالانعم جمع نعمة كأنه شدة في الامور المرتبة السابعة قوله
تعالى (ومنكم من يتوفى) أي عند بلوغ الاشدة وقبله (ومنكم من يرد) بالشيخوخة وبشاء
المجهول اشارة الى سهولته عليه لاشبه بادمه ولا تكرر والملاحظة عند الناظر لتلك القوة والنشاط

وحسن التواصل بين أعضائه والارتباط (الى أرذل) أى أخسر (العمر) وهو من الهرم
فتنقص جميع قواه (لكيلا يعلم من بعد علم) كان أوتي (شيئاً) أى ليعود كهيئته الاولى
فى أو ان الطفولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه وينكر من عرفه حتى يسأل عنه
من ساعته يقول لك من هذا فتقول فلان فيا ليت لحظة الاسألك عنه (فان قيل) هذه
الحالة لا تحصل للمؤمنين لقوله تعالى ثم رددناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات (أجيب) بأن معنى قوله تعالى ثم رددناه أسفل سافلين هو دلالة على الذم فالمراد به
ما يجرى مجرى العقوبة ولذلك قال تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لكن قال
عكرمة من قرأ القرآن لم يصر الى هذه الحالة وقد علم بعود الانسان فى ذهاب العلم وصغر الجسم
الى نحو ما كان عليه فى ابتداء الخلق قطعاً أن الذى أعاده الى ذلك قادر على اعادته بعد الممات
* ولما تم هذا الدليل على الساعة بحكم المقدمات وأصح النتائج وكان أول الابداع فيه
غير مشاهد ذكر الله تعالى دليلاً آخر على البعث مشاهداً بقوله (وترى الارض هامدة) أى
يابسة ساكنة سكوت الميت (فاذا أنزلنا) أى بجاننا من القدرة (عليها الماء اهتزت) أى
تحركت ونأهت لأخراج النبات (وربت) أى ارتفعت وذلك أول ما يظهر منها للعين وزادت
ونمت بما يخرج منها من النبات الناشئ عن التراب والماء وقوله تعالى (وأبنت) مجاز لأن
الله تعالى هو الميت وأضيف الى الارض توسعاً أى أثبت بتقديرنا لأنهم المنبتة (من كل
زوج) أى صنف (بهيح) أى حسن نصير من أشنات النبات فى اختلاف ألوانها وطعموها
وروائحها وأشكالها ومنافعها ومقاديرها قال الجلال المحلى من زائدة ولم أر من ذكر ذلك
من المفسرين * (تنبيه) * فى الآية إشارة الى أن النبات كما يتوجه من نقص الى كمال
فكذلك الانسان المؤمن يرتقى من نقص الى كمال فى المعاد يصل الى كماله الذى أعد له
من البقاء والغنى والعلم والصفاء والخلود فى دار السلام مبرأ عن عوارض هذا العالم
* ولما قرر سبحانه هذين الدليلين رتب عليهم ما هو المطلوب والنتيجة وذكر أمورا خمسة
أحدها قوله تعالى (ذلك) أى المذكور من بدء الخلق الى آخر احياء الارض (بأن) أى
بسبب أن تعلموا أن (الله) أى الجامع لا وصف الكمال (هو) أى وحده (الحق) أى
الثابت الدائم وما سواه فان ثابتهما قوله تعالى (وأنه يحيى الموتى) أى قادر على ذلك والامنا
أحيا المنطقة والارض الميتة ثابتهما قوله تعالى (وأنه على كل شيء) من الخلق وغيره (قدير)
انما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون رابعها قوله تعالى (وأن الساعة) التى تقدم
ذكرها وتقدم التحذير منها وهى حشر الخلائق كلها (آية لاريب) أى لاشك (فيها) أى
بوجه من الوجوه مما دل عليه مما لا سبيل الى انكاره بقول من لا مرء لقوله وهو حكيم لا يختلف
مبعاده ولا يسوغ بوجه أن يترك عبادته بغير حساب خامسها قوله تعالى (وأن الله يبعث)
بالاحياء (من فى القبور) بمقتضى وعده الذى لا يقبل الخلف وقد وعد الساعة والبعث فلا بد أن
يفي بما وعده ونزل فى أبى جهل بن هشام كما قاله ابن عباس (ومن الناس من يتجادل) أى بغاية

جهده (في الله) أي في قدرته وما يجمعه هذا الاسم الشريف من صفاته بعد هذا البيان الذي
 لا مثل له ولا يخفاه فيه (بغير علم) أتاه عن الله تعالى على لسان أحد من أصفياه أعظم من أن يكون
 كتاباً أو غيره (ولا هدى) أرشده إليه أعظم من كونه بضرورة أو استدلال (ولا كتاب منير) له نور
 منه صح لديه انه من الله تعالى ومن المعلوم أنه بالتقاء هذه الثلاثة لا يكون جداله الا بالباطل وقيل
 قوله تعالى ومن الناس كتر كما كرت سائر الاقاصيص وقيل الاول في المقلدين وهذا في المقلدين
 وقوله تعالى (ثاني عطفه) حال أي لاوى عنقه تكبراً عن الايمان كما قال تعالى واذا تتلى عليه
 آياتنا لولى مستكبراً والعطف في الاصل الجانب عن عين أو شمائل وقوله تعالى (ايضل عن سبيل
 الله) عليه الجدل وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الباء والباقون بضمها (فان قيل) على قراءة
 الضم ما كان غرضه في جداله الضلال لغيره عن سبيل الله فكيف علل به وما كان على قراءة
 الفتح مهتدياً حتى اذا جدل خرج بالجدال عن الهدى الى الضلال (أجيب) عن الاول
 بأن جداله لما أدى الى الضلال جعل كانه غرضه وعن الثاني بأن الهدى لما كان معرضاً لغيره
 وأعرض عنه وأقبل على الجدال الباطل جعل كانه خارج من الهدى الى الضلال * ولما ذكر
 فعله وغمرته ذكر ما أعد له عليه في الدنيا بقوله تعالى (له في الدنيا خزي) أي اهانة وذلل وان طال زمن
 استدراج به بتبعيه حق على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنيا الا وضعه وما أعد له عليه في الآخرة بقوله
 تعالى (ونذيقه يوم القيامة) الذي يجمع فيه الخلاقي بالا حياء بعد الموت (عذاب الحريق) أي
 الاحراق بالنار وعن الحسن قال بلغني أن أحدهم يحرق في اليوم سبعين ألف مرة ويقال له
 حقيقة أو مجازاً (ذلك) أي العذاب العظيم (بما قدمت يدك) أي بعملك ولكن جرت عادة
 العرب أن تضيف الاعمال الى اليد لانها آلة أكثر العمل وضافة ما يؤدى اليهما أنكى
 (وأن) أي وبسبب ان (الله ليس بظلام) أي بذى ظلم ما (للعبيد) وانما هو مجاز لهما على
 أعمالهم أو ان المبالغة لكثرة العبيد * ونزل في قوم من الاعراب كانوا يقدمون المدينة مهاجرين
 من باديتهم فكان أحدهم اذا قدم المدينة فصحبهم اجسمه وتجت بهم فافرسه مهراً وولدت امرأته
 غلاماً وكثر ماله قال هذا دين حسن وقد أصبت به خيراً واطمأن به وان كان الامر بخلافه قال
 ما أصبت الا شرافينقلب عن دينه (ومن الناس من يعبد الله) أي يعمل على سبيل الاستمرار
 والتجدي بما أمر الله به من طاعته (على حرف) فهو من زلزل كزلزلة من يكون على حرف شفير أو
 جبل أو غيره لا استعراؤه وكالذي على طرف من العسكر فان رأى غنمة استمر وان توهم خوفها
 طار وفر وذلك معنى قوله تعالى (فان أصابه خير) أي من الدنيا (اطمأن به) أي بسببه وثبت على
 ما هو عليه (وان أصابه فتنة) أي محنة وسقم في نفسه وماله (انقلب على وجهه) أي رجع
 الى الكفر وعن أبي سعيد الخدري أن رجلاً من اليهود أسلم فأصابته مصائب فقام
 بالاسلام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألقني فقال ان الاسلام لا يقال فزلت * ولما كان
 انقلابه هذا مقسداً لدينه ولا خربة قال تعالى (خسر الدنيا) بفوات ما أملة منها ويكون ذلك
 سبب التفتير عليه قال تعالى ولولأنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كانوا

من فوقهم ومن تحت أرجلهم وروى أن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه (والآخرة)
 بالكفر ثم عظم مصيئته بقوله تعالى (ذلك) أي الأمر العظيم (هو) أي لا غيره (الخسران المبين)
 أي المبين إذا خسّر أن مثله ثم بين هذا الخسران الذي رده إلى ما كان فيه قبل الإيمان
 الحرفي بقوله تعالى (يدعو) أي يعبد حقيقة أو مجازاً (من دون الله) أي غيره من الصنم
 (ما لا بضرة) أن لم يعبد (وما لا يتقعه) أن عبده (ذلك) أي الدعاء (هو الضلال البعيد) عن
 الحق والشاد استعير الضلال البعيد من ضلال من أبعث في التيه ضالاً فالت وبعثت مسافة
 ضلاله * ولما كان الإحسان جالباً للانسان لأن القلوب جبلت على حب من أحسن إليها بين
 أن ما قيل في جلب النفع انما هو على سبيل القرض فقال تعالى (يدعون) أي من (ضرة)
 بكونه معبوداً لأنه يوجب القتل والخزي في الدنيا والعذاب في الآخرة (أقرب من تقعه) الذي
 يتوقع منه بعبادته وهو الشفاعة والتوسل بها إلى الله تعالى * (تنبيه) * علم مما تقرر أن اللام
 في لمن مزيدة كما قال الجلال المحلى (فان قيل) الضرر والنفع منفقان عن الاصنام منبتان لها في
 الآيتين وهذا متناقض (أجيب) بأن المعنى إذا حصل ذهب هذا الوهم وذلك أن الله تعالى سقه
 الكافر بأنه يعبد جاداً لا يملك ضرراً ولا نفعاً وهو يعتقد فيه بجهله وضلاله أنه ينتفع به حين
 يستشفع به ثم يوم القيامة يقوم هذا الكافر بدعاء وصراخ حين يرى استنصاره بالاصنام ودخوله
 النار بعبادتها ولا يرى أثر الشفاعة التي ادّعاها لها وقيل الآية الأولى في الاصنام والثانية في
 الرؤساء وهم الذين كانوا يفرعون إليهم بدليل قوله تعالى (لبئس المولى) أي الناصر هو (ولبئس
 العشير) أي صاحب هو قال الرازي وهذا الوصف بالرؤساء أليق لأن ذلك لا يكاد يستعمل
 في الاوثان فبين تعالى أنهم يعدلون عن عبادة الله إلى عبادة الاصنام وإلى طاعة الرؤساء
 * ولما بين سبحانه وتعالى حال الكفار عقبه بحال المؤمنين بقوله تعالى (إن الله) أي الجامع لجميع
 صفات الكمال المستزعة عن جميع شوائب النقص (يدخل الذين آمنوا) بالله ورسوله (وعملوا)
 تصديقاً لإيمانهم (بالصالحات) من القروض والنوافل الخالصة الشاهدة بثباتهم في الإيمان
 (جنات تجري من تحتها) أي في أي مكان من أرضها (الأنهار) * ولما بين سبحانه وتعالى
 حال الفريقين قال تعالى (إن الله) أي المحيط بكل شيء قدرة وعلماً (يفعل ما يريد) من إكرام من
 يطعوه وإهانته من يعصيه لادفع له ولا مانع وقوله تعالى (من كان يظن أن لن ينصره الله
 في الدنيا والآخرة) فيه اختصار والمعنى أن الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن
 خلاف ذلك ويتوقعه من غيظه فالضمير راجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم (فان قيل) لم يجز له
 ذكر في هذه الآية (أجيب) بأن فيها ما يدل عليه وهو ذكر الإيمان في قوله تعالى إن الله
 يدخل الذين آمنوا والإيمان لا يتم إلا بالله ورسوله وقيل الضمير راجع إلى من في أول الآية لأنه
 المذكور ومن حق السكينة أن ترجع إلى المذكور إذا أمكن ذلك وعلى هذا المراد بالنصر
 الرزق قال أبو عبيدة وقف علينا سائل من بني بكر فقال من ينصرني نصره الله أي من يعطيني
 أعطاء الله فكانه قال من كان يظن أن لن يرزقه الله في الدنيا والآخرة (فلم يدب سبب) أي

بجبل (الى السماء) أى سقفت بيته يشد بينه وبين عنقه (ثم ليقطع) أى ليخشق به بأن يقطع نفسه
من الارض كما فى الصحاح وقبل فلم يدخبل الى سماء الدنيا ثم ليعد عليه فيجثدى دفع نصر
النبي صلى الله عليه وسلم على الاول أو يحصل رزقه على الثانى وقرأ ورش وأبو عمرو وابن عامر
بكسر اللام والباقون بسكونها (فليتنظر) يبصره وبصيرته (هل يذهبن) وان اجتهد (كيدته)
فى عدم نصرته النبي صلى الله عليه وسلم وفى تحصيل رزقه (ما يغيظ) من ذلك والمعنى فليخشق
غظا فلا بد من نصرته صلى الله عليه وسلم واعلاء كلمته أو ان ذلك لا يغلب القسمة فان الارزاق
سد الله لا تنال الا بمشيئة الله سبحانه وتعالى وهذا كما يقال لمن أدبر عنه أمر فخرج اضرب
برأسك الجدار ان لم ترض هذامت غيظا ونحو ذلك والحاصل انه ان لم يصبر طوعا صبر كرها
واختلف فى سبب نزول هذه الآية على القول الاول فذكرها وجوها أحدها كان قوم من
المسلمين لشدة غيظهم على الكفار يستبطون ما وعد الله رسوله من النصر فزات ثانيها قال
مقاتل نزات فى نفر من أسد وغطفان قالوا لنخاف أن الله لا ينصر محمد افسية طع الذى بينا وبين
حلفائنا من اليهود فلا يبرؤنا ثالثها ان حساده وأعداءه كثيرة وكانوا يتوقعون أن لا ينصره
وأن لا يعينه على أعدائه ففى شاهدوا أن الله نصره غاظهم ذلك (وكذلك) أى ومثله ما أنزلنا
هذه الآيات لسان حكمها واظهار أسرارها (أنزلناه) أى القرآن الباقى وقوله تعالى (آيات
بينات) أى معجزات نظمها كما كان معجزا حكمها حال وقوله تعالى (وأن الله) أى الموصوف
بالاكرام كما هو موصوف بالانتقام (يهدى) أى بآياته (من يريد) أى هدايته أى يشته على
الهدى معطوف على محل أنزلناه * ولما قال تعالى وأن الله يهدى من يريد أتبعه بيان من
يهديه ومن لا يهديه وبدأ بالقسم الاول بقوله (ان الذين آمنوا) بالله ورسوله وعبر بالفعل ليشمل
الاقرار باللسان الذى هو أدنى وجوه الايمان ثم شرع فى القسم الثانى بقوله تعالى (والذين
هادوا) أى اتبعوا دين اليهودية (والصابئين) وهم فرقة من النصارى سميت بذلك قيل لنسبتهم الى
صابى ثم نوح عليه السلام وقبل لخروجه عن دين الى دين آخر واطلاق الصابئة على هذا هو
المشهور وثانوه وافقونهم فى أصول دينهم فتحل منا حكمهم وثانوه يحالفونهم فلا تحل منا حكمهم
وتطلق أيضا على قوم أقدم من النصارى يعبدون الكواكب السبعة ويضيفون الآثار
اليها ويبنون الصانع المختار فهو لا تحل منا حكمهم وقد ألقى الاصطخرى والحاملى بقتلهم
لما استفتى القاهر الفقهاء فيهم فبذلوا له أموالا كثيرة فتركهم والبلاء قديم وقرأ نافع بالباء
التخمية بعد البناء والباقون بهمزة مكسورة بعد البناء الموحدة (والنصارى) أى الذين اتبعوا
دين النصرانية (والمجوس) قال قتادة هم عبدة الشمس والقمر والنيران قال (والذين أشركوا)
هم عبدة الاوثان قال مقاتل الاديان كلها سئة واحد للرجن وهو الاسلام وخسة للشيطان
وقيل خسة أربعة للشيطان وواحد للرجن يجعل الصابئين مع النصارى لانهم فرع منهم كما مر
على المشهور وقد تقدم الكلام على هذه الآية فى سورة البقرة (ان الله) الذى هو أحكم
الحاكمين (يفصل بينهم يوم القيامة) بادخال المؤمنين الجنة وغيرهم النار وأدخلت ان

على كل واحد من جزأى الجملة لزيادة التأكيده ونحوه قول جرير

ان الخليفة ان الله سربله * سربال ملك به ترجى الخواتيم

ثم علل ذلك بقوله تعالى (ان الله) أى الجامع لجميع صفات الكمال (على كل شئ) من الاشياء كلها (شهيد) أى عالم به علم مشاهدة (ألم تر) أى تعلم (أن الله يسجد له) أى يخضع منه قادات امره سبحانه مسخر المايريد منه تسخير من هو فى غاية الاجتهاد فى العبادة والاخلاص فيها (من فى السموات ومن فى الارض) ان خصصت بذلك العاقل أفهم خضوع غيره من باب أولى وان ادخلت غير العاقل فى التغليب ثم أتبعه بأشرف ما ذكر مما لا يعقل لان كلامها عبدة من دون الله أو عبدة شئ منه فقال تعالى (والشمس والقمر والنجوم) من الاجرام العلوية بقعبه الشمس جبر والقمر كانه والدبران تيم والشعرى نخم والثريا طي وعطار دأسد قاله أبو حيان روى عن عمرو بن دينار قال سمعت رجلا يطوف بالبيت ويسكى فاذا هو طواس فقال أعجبت من بكائى قلت نعم قال ورب السكبة ان هذا القمر ليس بكى من خشية الله ولا ذنب له * ثم أتبع ذلك أعلى الذوات السفلية فقال (والجبال) أى التى قد نحتت منها الاصنام (والشجر) أى التى عبد بعضها (والدواب) أى التى عبد منها البقر كل هذه الاشياء تتقاد لامر الله ولا تأبى عن تدبيره (وكثير من الناس) وهم المؤمنون بزيادة الخضوع سجد سجودا هو منه عبادة مشروعة فحق له الثواب (وكثير) أى من الناس (حق عليه العذاب) وهم الكافرون لانهم أبوا السجود المتوقف على الايمان (ومن بين الله) أى يشقه (خاله من مكرم) أى مسعد لانه لا قدرة لغيره أصلا (ان الله) أى الملك الاعظم (يفعل ما يشاء) من الاكرام والاهانة لا مانع له من ذلك نقل عن على رضى الله تعالى عنه أنه قيل له ان رجلا يتكلم فى المشيئة فقال له على يا عبد الله خلقك الله لما يشاء أو لما شئت قال بل لما يشاء قال فيمرضك اذا شاء أو اذا شئت قال بل اذا شاء قال فيشفيك اذا شاء أو اذا شئت قال بل اذا شاء قال فيمدخلك حيث شئت أو حيث يشاء قال بل حيث يشاء قال والله لو قلت غير ذلك لضربت الذى فيه عيناك بالسيف * ولما بين تعالى أن الناس قسمان منهم من يسجد لله ومنهم من حق عليه العذاب ذكر كيفية اختصاصهم بقوله تعالى (هذان خصمان) أى المؤمنون خصم والكفار الخمسة خصم وهو يطلق على الواحد والجماعة وقرأ ابن كثير بتشديد النون والباقون بالتخفيف (اختصموا) أى أوقعوا الخصومة بغاية الجهد (فى ربهم) أى دينه وروى عن قيس بن عباد قال سمعت أبا ذر يقسم قسمان هذه الآية هذان خصمان اختصموا فى ربهم نزلت فى الذين برزوا يوم بدر حزة وعلى وعبيدة بن الحارث وعتبة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة أخرجاه فى العجيين وعن ابن عباس قال لما بارز على وحزة وعبيدة عتبة وشيبة والوليد قالوا لهم تكلموا نعرفكم قال أنا على وهذا حزة وهذا عبيدة فقالوا أكفاء كرام فقال على أدعوكم الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم فقال عتبة لهم المبارزة فبارز على شيبة فلم يلبث أن قتله وبارز حزة عتبة فقتله وبارز عبيدة الوليد فمضع عليه فأبى على فقتله فنزلت وعن قتادة نزلت الآية فى المسلمين وأهل الكتاب فقال أهل الكتاب

نينا قبل نبيكم وكنا قبل كايكم ونحن أولى بالله منكم قال المسلمون كتابنا يقضى على الكتب
 كلها ونينا صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء فنحن أولى بالله منكم وعن ابن عباس أنها نزلت
 كذلك **لكن** قال أهل الكتاب نحن أولى بالله وأقدم بين يديكم كتابا ونينا قبل نبيكم
 وقال المسلمون نحن أحق بالله منكم آمنا بنينا محمد صلى الله عليه وسلم وآمنّا بنبيكم وبما أنزل الله
 من كتاب وانكم تعرفون نينا وكنا ناتم تركتموه وكفرتم به حسدا فهذه خصومتهم في ربهم وقيل
 المؤمنون والكافرون من أى ملة كانوا فالمؤمنون خصم والكفار خصم وقيل الخصمان
 الجنة والنار لما روى عن أبى هريرة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحاجت الجنة
 والنار فقالت النار أو ثرت بالمكبرين والمجبرين وقالت الجنة فالى لا يدخلنى الاضعفاء الناس
 وسقطهم فقال الله عز وجل للجنة أنت رضى أرحم بك من أشاء من عبادى وقال للنار انما أنت
 مذابى أعذب بك من أشاء من عبادى ولكل واحدة منكما ملؤها وعن عكرمة فقالت النار
 خلقنى الله لعقوبته وقالت الجنة خلقنى الله لرحمته وهذا القول بعيد عن السياق لأن الله تعالى
 ذكر جزاء الخسعين بقوله تعالى (فالأذين كفروا) وهو الفصل بينهم المعنى بقوله تعالى ان الله
 يفصل بينهم يوم القيامة (قطعت) أى قدرت (لهم) على تقادير جثثهم (ثياب من نار) أى نيران
 تحيط بهم احاطة الثياب سابقة عليهم كما كانوا يلبون الثياب فى الدنيا فاخروا **كبرا**
 وعن ابراهيم التيمى أنه قال سبحانه من قطع من النار ثيابا وعن سعيد بن جبير قال قطعت من
 نحاس وليس من الانية شئ اذا حى أشد حرارة منه وقال فى قوله (يصب) أى اذا دخلوها
 (من فوق رؤوسهم الحميم) قال ابن النحاس يذاب على رؤوسهم ولكن المشهور أنه الماء الحار وعن
 ابن عباس لو سقطت منه نقطة على جبال الدنيا لأذابتها والجلة حال من الضمير فى لهم أو خبر ثان
 وقرأ أبو عمرو فى الوصل بكسر الهاء والميم وقرأ جزء والكسافى بضم الهاء والميم والباقون بكسر
 الهاء وضم الميم هذا فى الوصل فان وقف على رؤوسهم فالجميع بكسر الهاء وسكون الميم ونجزة
 على أصله فى الوقف على رؤوسهم تسهيل الهمزة (يصهر) أى يذاب (به) من شدة حرارته
 (ما فى بطونهم) من شحم وغيره (والجلود) فيكون أثره فى الباطن والظاهر سواء وقال ابن عباس
 يسقون ماء اذا دخل بطونهم أذابها والجلود مع البطون (ولهم مقامع) جمع مقمعة بكسر
 ثم فتح وهو عود حديد وقيل سوط يضرب به الوجه والرأس ليرد المضر وب عن مراده ردا
 عنيفا ثم نفي الجواز بقوله تعالى (من حديد) أى يقيمون بها روى أبو سعيد الخدرى عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن مقمعا من حديد وضع فى الارض فأجمع الثقلان ما أفلوه
 من الارض ولو ضرب الجبل بجمع من حديد لتفتت ثم عاد كما كان (كلما أرادوا أن يخرجوا
 منها) أى من تلك الثياب ألهم من النار (من غم) أى كلما حاولوا الخروج من النار لما يلحقهم
 من الغم والكرب الذى يأخذ بأنفسهم (أعيدوا فيها) أى رددوا اليها بالمقامع وعن الحسن أنهم
 يضربون بلب النار فترفعهم حتى اذا كانوا فى أعلاها ضربوا بالمقامع فهو وانها سبعين
 خريفا وعن الفضيل بن عياض قال والله ما طعموا فى الخروج لان الارجل مقيدة واليدى

مؤثقة ولكن يرفعهم ليهبها وتردهم مقامها وعن الحسن قال كان عمر يقول أكثروا ذكر النار
فإن حرّها شديد وقعرها بعيد وأن مقامها من حديد (و) قبل لهم (ذوقوا عذاب الحريق)
أى البالغ نهاية الاحراق * ولما ذكر تعالى الملائكة الخسعين وهن الكافرون أتبعه ما لا آخر
وهن المؤمنون وغير الاسلوب فيه حيث لم يقل والذين آمنوا عطف على الذين كفروا وأسند
الادخال فيه الى الله تعالى وأكده بأن اجماد الحال المؤمنين وتعظيم الشأنهم فقال (إن الله) أى
الذى له الامر كله (يدخل الذين آمنوا) بالله ورسوله (وعملوا) تصديقا لآيمانهم (الصالحات)
من الفروض والنوافل الخالصة الشاهدة بنبأتهم فى الايمان (جنات تجري) أى دائما (من)
تحتها الانهار) أى المياه الواسعة أينما أردت من أرضها جرى النهر فى مقابلة ما يجرى من فوق
رؤس أهل النار عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن فى الجنة بحور الماء وبحر
العسل وبحر اللبن وبحر الخمر ثم تشقق الانهار بعد أن خرج الترمذى وقال حديث صحيح (يحلون
فيها) من حليت المرأة اذ البست الحلى فى مقابلة ما يزال من بواطن الكفرة وظواهرهم وقوله
تعالى (من أساور) صفة مفعول محذوف أى حلما من أساور ومن زائدة أو تسعصة وأساور جمع
أسورة وهى جمع سوار * ولما كان المقصود الخث على التقوى المعلقة الى الانعام بالفضل
شوق اليه بأعلى ما يعرف من الحلية فقال (من ذهب) وقوله تعالى (ولو لو) معطوف على أساور
لاعلى ذهب لانه لم يعهد السوار منه الآن راد المرصعة وعن أبى موسى الاشعري أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال جنات من فضة أينتم ما وافقها جنتان من ذهب أينتم ما وافقها
وما بين القوم وبين أن ينظروا الى ربهم الارداء الكبرياء على وجهه فى جنة عدن وعن أبى
سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن عليهم التيجان أدنى لؤلؤة منها التضىء ما بين
المشرق والمغرب أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقرأنا نافع وعاصم يصب الهمزة الثانية
مع التنوين عطف على محمل أساوراً وضمها والناسب مثل ويؤتون والباقون بالخفض مع
التنوين وابدل الهمزة الاولى الساكنة حرف مد السوسى وأبو بكر هذا حالة الوصل وأما
الوقف فخمزة يبدل الاولى واو وكذا الثانية تبدل واو وله أيضاً فى الروم وقوله تعالى (ولباسهم
فيها حرير) وهو الابريس المحرم لبسه على الرجال المكلفين فى الدنيا فى مقابلة لباس الكفار
كما كان لباس الكفار فى الدنيا حريراً ولباس المؤمنين دون ذلك وقد ورد فى الصحيحين عن عبد الله
ابن الزبير عن عمر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تلبسوا الحرير فإن من لبسه
فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة قال ابن كثير قال عبد الله بن الزبير ومن لم يلبس الحرير فى الآخرة
لم يدخل الجنة قال الله تعالى ولباسهم فيها حرير انتهى وفى الصحيحين أيضاً عن عمر رضى الله
عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما يلبس هذه من لا خلاق له فى الآخرة قال البقاعى
فيوشك المنسب بالكفار فى لباسهم أن يلحقه الله بهم فلا يموت مسلماً اهـ والاولى أن يحمل
ذلك على أنه لا يلبسه مع السابقين فان مات على الاسلام لا يتم دخوله الجنة أو على من
استقبله من الرجال المكلفين (وهذا) أى فى الدنيا (الى الطيب من القول) قال ابن عباس

هو شهادة أن لا إله إلا الله وقيل هو لا إله إلا الله والله أكبر والحمد لله وسبحان الله وقال السدي
هو القرآن وقال عطاء هو قول أهل الجنة الحمد لله الذي صدقنا وعده (وهذا إلى صراط
الجميل) أي طريق الله المحمود وبدنه فكان فعلهم حسنا كما كان قولهم حسنا فدخلوا الجنة
التي هي أشرف دار عند خير جبار وحلو فيها أشرف الحلى كما تجلوا في الدنيا بأشرف الطرائق
عكس الكفار فانهم آثروا الفاني لحضوره وأعرضوا عن الباقي مع شرفه لغبابه فدخلوا نارا
كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها ثم ذكر تعالى بعد ما فصل بين الفريقين حرمة البيت
وعظم جرم من صد عنه فقال تعالى (أن الذين كفروا) أي أوقعوا هذا الفعل الخبيث وصح
عطف (ويصدون) وإن كان مضارعا على الماضي لأن المضارع قد لا يلاحظ منه زمان معين
من حال أو أواسه متقبال بل يكون المقصود منه الدلالة على مجزئ الاستمرار كما يقال فلان يحسن إلى
الفقراء لا يراد حال ولا استقبال وانما يراد استمرار وجود الاحسان منه فالصدود منهم مستعز
دائم للناس (عن سبيل الله) أي عن طاعته باقسامهم طرق مكة يقول بعضهم لمن يتر به خرج فينا
ساحروا آخر يقول شاعروا آخر يقول كاهن فلا تسمعوا منه فإنه يريد أن يردكم عن دينكم حتى
قال من أسلم لم ير الوابي حتى جعلت في أذني الكرسف مخافة أن أسمع شيئا من كلامهم وكانوا
يؤذون من أسلم إلى غير ذلك من أعمالهم (و) يصدون عن (المسجد الحرام) أن تقام شعائره
من الطواف بالبيت والصلاة والحج والاعتمار من هو أهل ذلك من أوليائنا ثم وصفه بما يبين
شديد ظلمهم في الصد عنه بقوله تعالى (الذي جعلناه) بما لنا من العظمة (للناس) أي كأهم
ثم بين جعله لهم بقوله تعالى (سواء العاكف) أي المقيم (فيه والباد) أي الطائر من البادية
وهو الجاني إليه من غربة وقال بعضهم يدخل في العاكف الغريب إذا جاءه للتعبد وإن لم يكن
من أهله قال الزمخشري وقد استشهد به هذا أصحاب أبي حنيفة قائلين إن المراد بالمسجد
الحرام مكة على امتناع جواز بيع دور مكة وأجارتها انتهى وأيضاً هو مذهب ابن عمر وعمر
ابن عبد العزيز وأصح الحنطى المعروف بابن راهوية قال البضاوي وهو مع ضعفه معارض
بقوله تعالى الذين أخرجوا من ديارهم الآية وشري عمروار السجني فيها من غير تكبر انتهى
ووجه الرازي الضعف بقوله لأن العاكف قد يراد به الملازم للمسجد المعتقد فيه على
الدوام أو في الأكثر فلا يلزم ما ذكره ويحتمل أن يراد بالعاكف المحاور للمسجد المتكبر في كل وقت
من الاوقات من التعبد فيه فلا وجه لصرف الكلام عن ظاهره مع هذه الاحتمالات انتهى
واستدل أيضا للجواز بقوله صلى الله عليه وسلم لما قال له أسامة بن زيد يا رسول الله أتزل غدا
بدارك بمكة فقال وهل ترك لنا عقيل من رباع أو دورو وكان عقيل ورث أبا طالب دون علي
وجعفر لانهم ما كانوا مسلمين ولا يورث الا ما كان الميت ماله كاله قال الروياني ويكره بيعها
وأجارتها للخروج من الخلاف ونازعه النووي في مجموعه وقال انه خلاف الاولى لانه لم يرد فيه
نهى مقصود والاوّل كما قال الزركشي هو المنصوص بل اعترض على النووي فإنه صرح
بكرهه ببيع المصنف والشطرنج ولم يرد في ذلك نهى مقصود (تبيينه) محل الخلاف بين العلماء

في بيع نفس الارض أما البناء فهو مملوك يجوز بيعه بلا خلاف أي اذ لم يكن من أجزاء أرضها
 قيل ان استحق الخنطى ناظر الشافعي رضي الله تعالى عنه بمكة في بيع دور مكة فاستمدل
 الشافعي بما مر واستدل هو على المنع بقوله حدثني بعض التابعين بأنهم الاتباع فقال له الشافعي
 لو قام غيرك مقامك لا مرت بفرقك أذنيه أقول لك قال الله ورسوله تقول حدثني بعض التابعين
 وقال الرازي فقال استحق فلما علمت أن الحجة لزممتي تركت قولي وقرأ حفص سواء بالنصب على
 أنه ثانی مفعولي جعلناه أي جعلناه مستويا للعاكف فيه والباد والباقون بالرفع على أن
 الجملة مفعول ثان لجعلناه ويكون للناس حال من الهاء ويصح أن يكون حالا من المستكن
 في الناس يجعله مفعولا ثانيا لجعلناه وقرأ ورش وأبو عمرو والبادى بإثبات الياء بعد الدال وصل
 لا وقفوا وأثبت ابن كثير وقفوا وصلوا وحدثها الباقر وقفا وصل (ومن يرد فيه) أي المسجد
 الحرام (بالحاد بظلم) أي يميل الى الظلم والاحاد العدول عن القصد وأصله الحاد الحافر وقيل
 الاحاد فيه هو الشرك وعبادة غير الله وقيل هو كل شيء منهي عنه من قول أو فعل حتى شتم
 الخادم وقيل هو دخول الحرم بغير احرام أو ارتكاب شيء من محظورات الاحرام من قتل صيد
 أو قطع شجر وقال ابن عباس هو أن تقتل فيه من لا يملك أو تظلم فيه من لا يظلم وقال مجاهد
 هو تضاعف السنن بمكة كما تضاعف الحسنات وقال سعيد بن جبيرة احتكار الطعام بمكة يدل
 ما روى يعلى بن أمية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احتكار الطعام في الحرم الحاد
 وعن عطاء قول الرجل في المباينة لا والله بلى والله وعن عبد الله بن عمر أنه كان له فسطاطان
 أحدهما في الحل والآخر في الحرم فاذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحل فقيل له فقال
 كأنه تحدث أن من الاحاد فيه أن يقول الرجل لا والله وبلى والله * (تنبيهه) * قوله بالحاد بظلم
 حالان مترادفان ومفعول يرد متروك ليتناول كل متناول كأنه قال ومن يرد فيه مراد ما عادلا
 عن القصد ظالم (نذره من عذاب أليم) أي مؤلم أي بعضه وخبر ان محذوف لدلالة جواب الشرط
 عليه تقديره ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام نذيقهم من عذاب أليم
 فكل من ارتكب فيه ذنبا فهو كذلك فينبغي لمن كان فيه أن يضبط نفسه ويسلك طريق السداد
 والعدل في جميع ما هم به ويقصده * ولما ذكر تعالى الفريقين وجزاء كل وختمه بذكر البيت أتبعه
 التذكرة فقول تعالى (واذ) أي واذا كذا (بأنابا إبراهيم مكان البيت) أي جعلناه مكان البيت
 مبوء أي مرجعا يرجع اليه للعبادة والعبادة فان البيت رفع الى السماء أيام الطوفان وكان من
 ياقوته جزاء فأعلم الله إبراهيم عليه السلام مكانه بريح أرسلها يقال لها الخجوج كشفت ما حوله
 فبناه على اسمه القديم وقيل بعث الله تعالى له سبحانه بقدر البيت فقامت بجبال البيت وفيها رأس
 يتكلم بالبراهيم ابن علي دورى فبنى عليه وعن عطاء بن أبي رباح قال لما أهبط الله آدم عليه السلام
 كان رجلاه في الارض ورأسه في السماء يسمع تسبيح أهل السماء ودعاهم وأنس اليهم فهابت
 الملائكة منه حتى شكت الى الله تعالى في دعائها وقيل في صلاتها فاخضقه الله تعالى الى
 الارض فلما فقد ما كان يسمع منهم استوحش وقيل أقول من بنى البيت إبراهيم لما روى وورد

في الصحاحين عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أي مسجد وضع أولاً قال المسجد الحرام قلت ثم
 أي قال بيت المقدس قلت كم بينهما قال أربعون سنة ثم فسر التوبة بقوله تعالى (أن لا تشرك بي
 شيئاً) فابتدأ بأبى العبادات ورأسها وعطف على النهي قوله تعالى (وطهر بيتي) أي عن كل مالا
 يليق به من الأوثان والأقدار ووطأف عريان به كما كانت العرب تفعل (للطائفين) أي الذين
 يطوفون بالبيت (فان قيل) كيف يكون النهي عن الشرك والامر بتطهير البيت تفسيراً لتبوءة
 (أجيب) بأن التبوذة قلما كانت مقصودة من أجل العبادة فكانه قيل تعبدنا إبراهيم قلنا له
 لا تشرك بي شيئاً وطهر بيتي للطائفين وقال ابن عباس للطائفين بالبيت من غير أهله (والقائمين)
 أي المقيمين (والركع السجود) أي المصلين من الكل وقال غيره القائمين هم المصلون لأن
 المصلي لا بد أن يكون في صلاته جامعاً بين القيام والركوع والسجود قال البيضاوي ولعله عبر
 عن الصلاة بأركانها للدلالة على أن كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك كيف وقد اجتمعت
 (وأذن في الناس) أي أعلمهم ونادفهم (بالحج) وهو قصد البيت على سبيل التكرار للعبادة
 المخصوصة بالمشاعر المنصوصة وفي المأمور بذلك قولان أحدهما وعليه أكثر المفسرين أنه
 إبراهيم عليه السلام قالوا لما فرغ من بناء البيت قال الله تعالى له أذن في الناس بالحج قال يارب
 وما يبلغ صوتي قال عليك الأذان وعلى البلاغ فصعد إبراهيم الصفا وفي رواية أخرى أباقيس
 وفي أخرى على المقام قال إبراهيم كيف أقول قال جبريل قل ليكن اللهم ليكن فهو أول من لبى
 وفي رواية أخرى صعد على الصفا فقال يا أيها الناس إن الله كتب عليكم حج هذا البيت العتيق
 فسمعه ما بين السماء والأرض فابنى شئ سمع صوته الأقبيل يلبى يقول ليكن اللهم ليكن وفي رواية
 أخرى إن الله يدعوك إلى حج بيته الحرام ليشيكنكم به الجنة ويجبركم من النار فأجابه يومئذ من كان
 في أصلاب الرجال وأرحام النساء وكل من وصل إليه صوته من حجر أو شجر أو أنية أو تراب قال
 مجاهد فاجع انسان ولا يحج أحد حتى تقوم الساعة الا وقد أسمع ذلك النداء فمن أجاب مرتجع
 مرة ومن أجاب مرتين أو أكثر فحج مرتين أو أكثر بذلك المقدار وفي رواية فنادى على جبل
 أبي قبيس يا أيها الناس إن ربكم نبي يتأوأوجب الحج عليكم إليه فأجيبوا ربكم والفت
 بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا فأجابه كل من كتب له أن يحج من أصلاب الرجال وأرحام
 الاقهارات ليكن اللهم ليكن وعن ابن عباس قال لما أمر الله إبراهيم بالأذان نواضعت له الجبال
 وخفضت وارتفعت لها القرى القول الثاني إن المأمور بذلك هو النبي محمد صلى الله عليه
 وسلم وهو قول الحسن واختاره أكثر المعتزلة واحتجوا عليه بأن ما جاء في القرآن وأمكن حمله
 على أن يمجدا ذبوا أنه هو في حكم المذكور فإذا قال تعالى وأذن فإليه يرجع الخطاب أمر أن
 يفعل ذلك في حجة الوداع روى عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا أيها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا وجواب الامر (يأتونك) أي يأتوا بيتك
 الذي بنيت له لذلك مجيبين لصوتك بأذن الله تعالى طائعين مخبتين خاشعين من أقطار الأرض كما

يحبسون صوت الداعي من قبله اذا دعاهم بعد الموت بمثل ذلك (رجالاً) أى مشاة على أرجلهم
جمع راجل كقائم وقيام (و) ركباناً (على كل ضامر) أى بعير مهزول وهو يطلق على الذكرو الانثى
* (نفسه) * على كل ضامر حال مغطوف على حال كأنه قال رجالاً وركباناً وقوله تعالى (يأتين)
صفة أكل ضامر لانه في معنى الجمع (من كل فج) أى طريق واسع بين جبلين (عميق) أى بعيد
روى سعيد بن جبير بإسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الحاج الراكب له بكل خطوة
تخطوها راحلة سبعون حسنة وللعاشي سبع مائة من حسنات الحرم قبل بأن رسول الله وما
حسنات الحرم قال كل حسنة بمائة ألف حسنة وفي هذا دلالة على أن المشي أفضل من الركوب
وفي ذلك خلاف بين الأئمة محلله كذب الفقه * ولما كان الانسان ميالاً الى القوائد منشوقاً الى
جبل العوائد على الاتيان بما يرضيه سبحانه من فضله ما يقصده من امر المعاش بقوله تعالى
(ليشهدوا) أى ليحضر واحضروا تاماً (منافع لهم) واختلف في تلك المنافع فبعضهم جملها على
منافع الدنيا وهي أن تجربوا في أيام الحج وبعضهم جملها على منافع الآخرة وهي العقوبة المغفرة
وبعضهم جملها على الأمرين جميعاً وهو كما قال الرازي أولى فَيَأْتُونَ لتلك المنافع يتقاولون من مشعر
من مشاعر الحج الى مشعر ومن مشهد الى مشهد مجموعين بالدعوة خاشعين بالهيبسة خائفين
من السطوة راجين للمغفرة ثم يتفرقون الى منازلهم ومواطنهم ويتوجهون الى مساكنهم
كالسائر الى مواقع الحشر يوم البعث والنشور المتفرقين الى داري النعيم والجحيم فبما فيها
المصدقون بأن خليلنا ابراهيم عليه السلام نادى بالحج فأجاب به بقدرتنا كرامة له من أراد
الله تعالى حجه على بعد أقطارهم وتساوى دارهم ممن كان موجوداً في ذلك الزمان ومن كان
في ظهو والآباء والانهات الاقربين والابعدين صدقوا ان الداعي من قبلنا بالنفخ في الصور
يحييه كل من كان على ظهرها من حفظنا له جسده أو سلطانا عليه الارض فزقناه حتى صار
تراباً وما بين ذلك لان الكل علمنا بسير قال الزمخشري وعن أبي حنيفة رحمه الله انه كان
يقاضل بين العبادات كلها قبل أن يخرج فلما حج ففضل الحج على العبادات كلها المشاهدة من تلك
الخصائص * ولما كانت المنافع لا تطيب ولا تفر بالالتقوى وكان الحامل على التقوى ذكر الله
تعالى قال تعالى (ويذكروا اسم الله) أى الجامع لجميع الكمالات بالتكبير وغيره عند الذبح
وغيره وقيل كنى بالذبح عن الذبح لان ذبح المسلمين لا يتفك عنه تنبيهاً على ان المقصود بما
يتقرب به الى الله تعالى أن يذكر اسم الله * واختلف في الايام المعلومات في قوله تعالى (في أيام
معلومات) فالذي عليه أكثر المفسرين وهو اختيار الشافعي وأبي حنيفة أنه عشر ذى الحجة
واحتجوا بأنهم ما علموه عند الناس بحجهم على علمهم من أجل أن وقت الحج في آخرها ثم للمنافع
أوقات من العشر معرفة كيوم عرفة والمشعر الحرام وتلك الذبائح وقت منها وهو يوم النحر
وعن ابن عباس أنها أيام التشريق وقيل يوم عرفة الى آخر أيام التشريق وقيل يوم النحر الى آخر
أيام التشريق واستدل لهذا بقوله تعالى (على ما رزقهم من جملة الانعام) وهي الابل والبقر
والغنم من الهدايا والنحاي أي يذكر واسم الله تعالى عند نحرها ونحر الضحايا والهدايا يكون
في هذه الايام وتقدم الكلام على الايام المعدودات في سورة البقرة عند قوله تعالى واذكروا الله

في أيام معدودات وقوله تعالى (فكلوا منها) أي من لحومها أمر اباحة وذلك أن الجاهلية
 كانوا لا يأكلون من لحوم خدائهم شيئا فأمر الله تعالى بمخالفتهم واتفق العلماء على أن الهدى
 إذا كان نطوقا يجوز للمهدي أن يأكل منه وكذلك أخبىة التطوع لما روى عن جابر بن عبد الله
 في قصة حجة الوداع تأتي على يدين من اليمن فساق رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بدنة
 فنحر منها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا وستين بدنة ونحر على ما عبراى ما بقى وأشرك في بدنة
 ثم أمر من كل بدنة بيشعة أي بقطعة فجعلت في قدر فطبخت فأكل من لحمها وشرب من مرقها
 أخرجه مسلم واختلفوا في الهدى الواجب بالشرع مثل دم التمتع والقران والدم الواجب
 بإفساد الحج وفوته وجزاء الصيد هل يجوز للمهدي أن يأكل شيئا منه قال الشافعي رضى
 الله عنه لا يأكل منه شيئا وكذلك ما أوجب على نفسه بالنذر وقال ابن عمر رضى الله عنه ما
 لا يأكل من جزاء الصيد والنذروا كل مما سوى ذلك وبه قال أحمد وإسحق وقال مالك لا يأكل
 من هدى التمتع ومن كل هدى وجب عليه الامن فدية الاذى وجزاء الصيد والنذر وعن
 أصحاب أبي حنيفة أنه يأكل من كل من كل من دم التمتع والقران ولا يأكل من واجب سواهما وقوله
 تعالى (وأطعموا البائس) أي الذي أصابه بؤس أي شدة (الفقر) أي المحتاج أمر بإيجاب وقد
 قيل به في الأول (ثم ليقضوا نفقته) أي يزيلوا أساخهم وشعثهم كقص الشارب والاطفار
 وتنظيف الابط والاستعداد عند الاحلال (وليوفوا نذرهم) من الهدايا والضحايا (وليطوفوا)
 طواف الافاضة الذي به تمام التحلل (بالبيت العتيق) أي القديم لأنه أول بيت وضع للناس
 وقال ابن عباس سمي عتيقا لأن الله تعالى أعنته من تسلط الجبابرة فبكم من جبار سار إليه
 ليهدمه فنعته الله تعالى منه (فان قيل) قد تسلط عليه الحجاج فلم يمنع (أجيب) بأنه ما قصد التسلط
 على البيت وإنما تحصن به ابن الزبير فاحتال لإخراجه ثم نباه لما قصد التسلط عليه ابرهة فعزل به
 ما فعل وقيل لأن الله تعالى أعنته من الغرق فانه رفع في أيام الطوفان وقال مجاهد لأنه لم يملك قط
 وقيل بيت كريم أي العتيق بمعنى الكريم من قولهم عناق الخليل والطير والطواف ينقسم الى
 ثلاثة هذا ويدخل وقته بعد الوقوف وهذا لا يجبر تركه بدم لأنه ركن الثاني طواف الوداع ووقته
 عند ارادة السفر من مكة وهو واجب يجبر تركه بدم الثالث طواف القدوم وهو مستحب للعاج
 والحلال اذا قدم مكة روت عائشة رضى الله تعالى عنها ان أول شيء بدأ به حين قدم النبي صلى
 الله عليه وسلم أنه نوضأ ثم طاف ثم لم تكن عمرة ثم حج أبو بكر وعمر مثله وقرأ ابن ذكوان وليوفوا
 وليطوفوا بكسر اللام فيهما والباقون باسكانها وفتح أبو بكر والواو من وليوفوا وشدة الفاء وقوله
 تعالى (ذلك) خبر مستدام قدر رأى الامر والشأن ذلك المذكور كما يقدم الكتاب جملة من كتابه
 في بعض المعاني ثم اذا أراد الخوض في معنى آخر قال هذا فقد كان كذا (ومن يعظم) أي بقاية
 جهده (حرمات الله) ذى الجلال والاکرام كلها وهي ما لا يحل انتهاكها من مناسك الحج وغيرها
 وقيل الحرمات هنا مناسك الحج وتعظيمها اقامتها واتمامها وعن زيد بن أسلم الحرمات خمس
 الصكبة الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والنهر الحرام والمحرم حتى يحل (فهو) أي

التعظيم الحامل له على امتثال الامر فيها على وجهه واجتناب المنهى عنه كالذبح بذكر اسم غير
 الله والطواف عريانا (خير) كائن (له عند ربه) أى الذى أسدى اليه كل ما هو فيه من النعم في
 الآخرة ومن اتهمها فهو شر عليه عند ربه ثم انه تعالى بين أحكام الحج بقوله تعالى (وأحلت
 لكم الأنعام) أى أكلها بعد الذبح وهى الابل والبقر والغنم (الأماتلى) أى على سبيل التحذير
 مستترا (عليكم) تحريمه في قوله تعالى حرمت عليكم الميتة الآية فالاستثناء منقطع ويجوز أن
 يكون متصلا والتعريم لما عرض من الموت ونحوه فخافوا على حيدوده وإياكم أن تحرموا
 مما أحل شيئا كتحريم عبدة الاوثان البجيرة والسائبة وغير ذلك وأن تحلوا ما حرم الله شيئا
 كاحلالهم أكل الموقودة والميتة وغير ذلك * ولما فهم من ذلك حل السوايب وما معها وتحريم
 المذبح للانصاب وكان سبب ذلك كله الاوثان تسبب عنه قوله تعالى (فاجتنبوا) أى بغاية الجهد
 اقتداء بأبيكم ابراهيم عليه السلام الذى تقدم الايضا له بمثل ذلك عند جعل البيت له مباحة
 (الرجس) أى القذر الذى من حقه ان يجتنب من غير أمر ثم بينه وبينه بقوله تعالى (من
 الاوثان) أى الذى هو الاوثان كما تجتنب الانجاس فهو بيان للرجس وتميزه كقولك عندى
 عشرون من الدراهم وسعى الاوثان رجسا وكذا النجس والميسر والارلام على طريق التشبيه
 يعنى أنكم كما تنفرون بطباعكم من الرجس وتجتنبونه فليكن ان تنفروا عن هذه الاشياء مثل
 تلك النفرة ونبه على هذا المعنى بقوله تعالى رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه جعل العلة
 في اجتنابه أنه رجس والرجس محض وقوله تعالى (واجتنبوا قول الزور) تعميم بعد تخصيص
 فان عبادة الاوثان رأس الزور لان المشرك زاعم أن الوثن تحقق له العبادة كأنه قال فاجتنبوا
 عبادة الاوثان التى هى رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله لا تقر بواحدة من هذه الاشياء المتبادرة
 فى القبح والسماجة وما ظنك بشئ من قبيلة عبادة الاوثان والزور من الزور والازوراد وهو
 الانحراف كما ان الافك من أفكها اذا صرفه فان الكذب منحرف مصروف عن الواقع وقيل
 قول الزور قولهم هذا حلال وهذا حرام وما أشبه ذلك من افتراءهم وقيل هو قول المشركين
 فى تلييتهم لبيك لاشريك لك الا شريك هوك تملكه وما ملك وقيل هو شهادة الزور لما روى
 أبو داود والترمذى أنه صلى الله عليه وسلم صلى الصبح فلما سلم قام فاستقبل الناس بوجهه
 الكريم وقال عدت شهادة الزور الا شريك بالله قالها ثلاثا وتلا هذه الآية وقوله تعالى
 (حذوا لله) أى مسلمين عادلين عن كل دين سوى دينه (غير مشركين به) تأكيده لما قبله
 وهما حالان من الواو (ومن يشرك) أى يوقع شيئا من الشرك (بالله) الذى له العظمة كلها بشئ
 من الاشياء فى وقت من الاوقات (فكأنما خر) أى سقط (من السماء) لعلوا ما كان فيه من
 أوج التوحيد وسقوط ما انحط اليه من حضيض الاشراك (فقطفه الطير) أى تأخذه بسرعة
 وهو نازل فى الهواء قبل أن يصل الى الارض (أو تهوى به الريح) أى حيث لم يجد فى الهواء
 ما يهلكه (فى مكان) من الارض (سحق) بعينه فهو لا يرجى خلاصه * (تنبيه) قال الزمخشري
 يجوز فى هذا التشبيه أن يكون من المركب والمفرق فان كان تشبيهاً كان كافكا أنه قال من

أشرك بالله تعالى فقد أهلك نفسه هلاكاً ليس بعده هلاك بأن صور حاله بصورة حال من خرم
 السماء فاختطفته الطير فتقرق من عا في حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به في بعض
 المطاوح البعيدة وإن كان مفترقاً فقد شبه الايمان في علوه بالسما والذى ترك الايمان وأشرك بالله
 بالساقط من السماء والاهواء التي تتوزع أفكاره بالطير المختطفة والشيطان الذي يطوح به
 في وادي الضلالة بالريح التي تهوى بما عصفت به في بعض المهاوى المتلفة اه قوله يطوح به
 الباء مزيدة للتأكيد قال الجوهري طوحه أي توجهه وذهب به ههنا وههنا وقرأ نافع بفتح
 الخاء وتشديد الطاء والباقون باسكان الخاء وتخفيف الطاء ثم عظم ما تقدم من التوحيد وما
 هو مسبب عنه بالإشارة بأداة البعد فقال تعالى (ذلك) أي الامر العظيم الكبير فمن راعاه
 فاز ومن حاد عنه خاب ثم عطف عليه ما هو أعم من هذا القدر فقال تعالى (ومن يعظم شعائر
 الله) جمع شعيرة وهي البدن التي تهدي للعزم لانها من معالم الحج بأن يختار عظام الاجرام
 حسناً ما غالية الاثمان ويترك المكاس في شرائها فقد كانوا يغفلون في ثلاث ويكبرون
 المكاس فيمن الهدى والاضحية والرقبة وروى ابن عمر عن أبيه رضي الله عنه ما أنه أهدى
 نجبية طلبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشتري بثمن أبداً
 فنهاه عن ذلك وقال بل أهدها وأهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فيها جل لابي جهل
 في أنفة برة من ذهب وكان ابن عمر يسوق البدن مجللة بالقباطي فيصدق بلحومها وجلالها
 ويعتقد أن طاعة الله في التقرب بها واهدائها الى بيته المعظم أمر عظيم لا بد أن يقام به ويسارع
 فيه (فإنها) أي تعظيمها ناشئ (من تقوى القلوب) فمن لا بداءه فان جعلت ببعضه فلا بد من
 حذف تقديره فان تعظيمها من أفعال ذوى تقوى القلوب فحذف هذه المضافات ولا يستقيم
 المعنى الا بتقديرها لانه لا بد من راجع من الجزاء الى من يرتبط به وانما ذكرت القلوب لانها
 مراكز التقوى التي اذا ثبتت فيها وتمكنت ظهرت أثرها في سائر الاعضاء وسهت تلك البدن
 شعائر لا شعارها بما يعرف به أنها هدى كطعن جديدة بسنامها قال الباقى ولعله مأخوذ من
 الشعر لانها اذا جرح قطع شيء من شعرها أو أزيل عن محل الجرح فيكون من الازالة (لكم
 فيها) أي البدن (منافع) ركوبها والجل عليها بما لا يضرها وعن ابراهيم من احتاج الى ظهرها
 ركب ومن احتاج الى لبنها شرب وقال أصحاب الرأي لا يركبها الا اذا اضطر اليها (الى أجل
 مسمى) وهو وقت فحرها (ثم محلها) أي مكان حل فحرها (الى البيت العتيق) أي عنده والمراد
 الحرم جميعه وقيل المراد بالشعائر المناسك ومشاهد الحج وبالمنافع الاجر والثواب في قضاء
 المناسك الى انقضاء آجالها وبجعلها محل الناس من احرامهم الى البيت يطوفون به طواف الزيارة
 (ولكل أمة) أي جماعة مؤمنة سلفت قبلكم (جعلنا منسكاً) أي متعبداً وقرانياً يتقربون
 به الى الله تعالى وقرأ حمزة والكسائي منسكاهنا وفي آخر السورة بكسر السين في الموضعين
 فيكون بمعنى الموضع والباقون بفتحها مصدر بمعنى النسك (ليذكر واسم الله) أي
 الملك الاعلى وحده على ذبايحهم وقرابينهم لانه الرزاق لهم وحده فيقولون عند الفزع الله

أكبر لا اله الا الله والله أكبر اللهم منك واليك ثم علل الذكر بالنعمة تنسبها على التفكير فيها فقال تعالى (على ما رزقهم من بركة الانعام) فوجب شكره لذلك عليهم وفيه تنبيه على أن القربان يجب أن يكون من الانعام (فألهكم) أي الذي شرع هذه المناسك كلها (الله واحد) وان اختلفت فروع شرائعه ونسخ بعضها بعضا وإذا كان واحدا وجب اختصاصه بالعبادة فلذا قال تعالى (قله) وحده (اسماؤا) أي انقادوا ويجمع مع ظواهركم وبواطنكم في كل ما أمر به أو نهى عنه (وبشر الخبتين) أي المطيعين المتواضعين من الخلب وهو المظتمن من الارض وقيل هم الذين لا يظنون وإذا ظلوا لم يتصروا * ثم بين علاماتهم بقوله تعالى (الذين إذا ذكر الله) أي الذي له الجلال والجمال (وجلّت) أي خافت خوفا من عجا (قلوبهم) فيظهر عليها الخشوع والتواضع لله تعالى (والصابرين) الذين صارا الصبر عاداتهم (على ما أصابهم) من المكاف والمصائب ولما كان ذلك قد يشغل عن الصلاة قال تعالى (والمقيمي الصلاة) في أوقاتها والمحافظة عليها وان حصل لهم من المشاق بأفعال الحج وغيره ما عسى أن يحصل ولذلك عبر بالوصف دون الفعل إشارة الى أنه لا يقيها على الوجه المشروع مع تلك المشاق والشواغل الاراسخ في حبها فهم لما تمكن حبها في قلوبهم والخوف من الغفلة عنها كأنهم دائماً في صلاة (ومحارز قناتهم يتفكرون) في وجوه الخير من الهدايا التي يغالون في أثمانها وغير ذلك احسانا الى خلق الله تعالى * ولما قدم تعالى الحديث على التقرب بالانعام كلها وكانت الابل أعظمها خلقا وأجلها في أنفسهم أمر اخصها بالذكر فقال تعالى (والبدن) أي الابل المعروفة بجمع بدنة كتشب وخشبة واتصاه بفعل يقصره (جعلناها لكم من شعائر الله) أي من اعلام دينه التي شرعها الله تعالى وقيل لانها تشعروهي أن تطعن بحديدية في سنامها ليعلم بذلك أنهم اهتدى (لكم فيها خبير) أي نفع في الدنيا وثواب في العقبى كما قال ابن عباس دينا وأخرى وروى الترمذي وحسنه عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عمل ابن آدم يوم النحر عملا أحب الى الله من هراقة الدم وأنه ليؤتى يوم القيامة بقرنها وأظلافها وأشعارها وأن الدم ليقع من الله بكمكان قبل أن يقع الى الارض فطيبوا بها نفسا وروى الدارقطني في السنن عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنفقت الورق في شيء أفضل من نخيرة في يوم عيّد وعن بعض السلف أنه لم يملك الانسعة دنائير فاشتري بها بدنة ثقيل له في ذلك فقال سمعت ربي يقول لكم فيها خير (فأذكروا اسم الله عليها) أي على ذبحها بالكبير حال كونها (صواف) أي قائمة على ثلاث معقولة اليد اليسرى لأن البدنة تعقل احدى يديها فتقوم على ثلاث (فإذا وجبت جنوبها) أي سقطت سقوطا بردت به بزوال أرواحها فلا حركة لها أصلا من وجب الحائط وجمعة سقطت ووجبت الشمس وجمعة غربت قال ابن كثير وقد خاف في حديث مرفوع ولا تعجلوا النفوس أن تزهد وقوله تعالى (فكلوا منها) أي اذا كانت تطوعا أمر اباحة دفعها لما قد يظن أنه يحرم الاكل منها لا الأمر بتقريبها لله تعالى (واطعموا القانع) أي المتعرض للسؤال بخشوع وانكسار (والمعتز) أي السائل وقيل بالعكس وهو قول الشافعي رجه الله تعالى

قال في كتاب اختلاف الحديث القانع هو السائل والمعتز هو الزائر وقيل القانع هو الجالس في بيته المتعفف الذي يقنع بما يعطى ولا يسأل ولا يتعرض والمعتز المتعرض وقيل القانع هو المسكين والمعتز الذي ليس بمسكين ولا تكون له ذبيحة فيجيء إلى القوم فيعرض لهم لأجل حاجتهم (كذلك) أي مثل هذا التحذير العظيم الذي وصفناه من تحذرها قايماً (سخرناها) بعظمتنا التي لولاهما ما كان ذلك (لكم) وذلكنا إليها ولنا مع عظمها وقوتها تأخذونها منقاداً فتعقلونها وتحبسونها ولو شئنا لجعلناها وحشية لم تطق ولم تكن بأعجز من بعض الوحش التي هي أصغر منها جرماً وأقل قوة (لعلكم تشكرون) انعامنا عليكم لنعرفوا أن ما ذللهم لكم إلا الله تعالى فيكون حالكم حال من يرجو شكره فتوقعوا الشكر بأن لا تحترموا منها إلا ما حرّم عليكم ولا تحلوا منها إلا ما أحل وتمهدوا منها ما حلت على أهدائه وتتصرفوا بحسب ما أمركم * ولما حلت تعالى على التقرب بهم أمدكورا اسمه عليها قال تعالى (لن ينال الله الذي له صفات الكمال (لحومها) المأكولة (ولادماؤها) المهرقة أي لا يرفعان إليه (ولكن يناله التقوى منكم) أي يرفع إليه منكم العمل الصالح الخالص له مع الإيمان كما قال تعالى والعمل الصالح يرفعه أي يقبله وقيل كان أهل الجاهلية إذا فحروا البدن ففحروا الدماء حول البيت ولطخوه بالدم فلما حج المسلمون أرادوا مثل ذلك ففترت * ثم كثر سبحانه وتعالى التنبيه على عظيم تحذيرها منبها على ما أوجب عليهم به بقوله تعالى (كذلك) أي التحذير العظيم (سخرها لكم) بعظمته وعناه عنكم (لشكر والحمد لله على ما هداناكم) أي أروشدكم لمعالم دينه ومناسل حجه كأن تقولوا الله أكبر على ما هدانا والحمد لله على ما أولانا فاختصر الكلام بأن ضمن التكبير معنى الشكر وعدى تعديته * ثم وعدم امتثال الأمر بقوله تعالى (وبشر المحسنين) أي المخلصين فيما يفعلونه ويذرونه كما قال تعالى من قبل وبشر المحبتين والمحسن هو الذي يفعل الحسن من الأعمال ويتمسك به فيصير محبباً إلى نفسه بتوفير الثواب عليه وقال ابن عباس الموحدين وقوله تعالى (إن الله) أي الذي لا كف له (يدفع عن الذين آمنوا) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وفتح الياء وسكون الدال وفتح الفاء والباءون بضم الياء وفتح الدال وبعدها ألف وكسر الفاء أي يبالغ في الدفع منالقة من يغالب فيه ولم يذكر الله تعالى ما يدفعه عنهم حتى يكون أعظم وأنخم وأعم وان كان في الحقيقة أنه يدفع بأس المشركين فلذلك قال تعالى بعده (إن الله) أي الذي له صفات الكمال (لا يحب) أي لا يكرم كما يفعل المحب (كل حوآن) في أماته (كفور) لنعمة وهزم المشركون قال ابن عباس خانوا الله فجعلوا معه شركاً وكفروا بنعمة فنبه بذلك على أنه يدفع عن المؤمنين كيد من هذه صفة وقال مقاتل يدفع عن الذين آمنوا بكم حين أمر المؤمنين بالكف عن كفار مكة قبل الهجرة حين أذوهم فاستأذنوا النبي صلى الله عليه وسلم في قتلهم سرّانهاهم عن ذلك ثم أذن الله تعالى لهم في قتلهم بقوله تعالى (أذن للذين يقاتلون) أي المشركين والمأذون لهم فيه وهو في القتال محذوف دلالة يقاتلون عليه (بأنهم) أي بسبب أنهم (ظلموا) فكانوا يأثونه صلى الله عليه وسلم بين مضروب ومشجوع يتظلمون إليه فيقول لهم اصبروا فاني لم أؤمر بالقتال حتى هاجر فأنزات وهي أول

آية نزلت في القتال بعد ما منى عنى في نيف وسبعين آية وقبل نزلت في قوم بأعيانهم مهاجرين
من مكة الى المدينة فاعترضهم مشركو مكة فأذن الله لهم في قتال الكفار الذين منعوهم من
الهجرة بأنهم ظلموا واعتدوا عليهم بالأيذاء وقرأ نافع وأبو عمرو وعاصم بضم الهمزة والباقون
بفتحها * ولما كان التقدير فان الله أراد اظهار دينه بهم عطف عليه قوله تعالى (وان الله) أى
الذى هو الملك الاعلى (على نصرهم لتقدير) وفي ذلك وعد من الله بنصر المؤمنين ثم وصفهم
بقوله تعالى (الذين أخرجوا من ديارهم) الى الشعب والحشة والمدينة (بغير حق) أوجب ذلك
ما أخرجوا (الآن يقولوا) أى يقولهم (ربنا الله) وهذا القول حق والاخراج به اخراج بغير
حق ونظير ذلك قوله تعالى هل يتقون منا الا ان آمننا بالله * (تنبيه) * الذين أخرجوا من ديارهم
نعت للذين يقاتلون أو بدل منه أو منصوب على المدح أو مرفوع خبر مبتدأ محذوف (ولو لا دفع
الله) أى المحيط بكل شئ علما (الناس بعضهم ببعض) أى بتسليط المسلمين منهم على الكافرين
بالمجاهدة لاستولى المشركون على أهل الملل المختلفة في أزمانهم وعلى متعبديهم كما قال تعالى
(ألهدت) أى خربت (صوامع) وهى معابد صغار للرهبان مرتفعة (ويبيع) ككنايس
للنصارى (وصلوات) أى كنائس لليهود وسببت بها الانها يصلى فيها وقبل هى كلمة معربة أصلها
بالعبرانية صلواتا (ومساجد) للمسلمين (يذكر فيها) أى هذه المواضع المذكورة (اسم الله) العلى
العظيم (كثيرا) وتتقطع العبادات بخرابها وقبل الضمير يرجع للمساجد فقط تشرىفها بأن
ذكر الله يحصل فيها كثيرا (فان قيل) لم قدم الصوامع والبسيع في الذكر على المساجد (أجيب)
بأنها أقدم في الوجود وقبل آخرها في الذكر كما في قوله تعالى ومنهم سابق بالخيرات ولان الذكر
آخر العمل فلما كان نينا صلى الله عليه وسلم خير الرسل وأتمنا خيرا الام لا جرم كانوا آخرهم
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون والسابقون وقبل آخرها لتكون بعدة عن الهدم
قرينة من الذكر وقرأ نافع دفاع بكسر الدال وفتح الفاء وألف بعدها والباقون بفتح الدال وسكون
الفاء وقرأ نافع وابن كثير لهدمت بتخفيف الدال والباقون بتشديد هاوا أظهر التاء عند الصاد
نافع وابن كثير وعاصم وأدغمها الباقون (ولينصرت الله) أى الملك الاعظم (من ينصره) أى
ينصر دينه وأولياءه كائنا من كان منهم أو من غيرهم وقد أنجز الله تعالى وعده بأن ساطع المهاجرين
والانصار على صناديد العرب وأكمرة العجم وقيام صرهم وأورثهم أرضهم وديارهم (ان الله)
أى الذى لا كف له (لقوى) أى على ما يريد (عزيز) أى منيع فى سلطانه وقدرته وقوله تعالى
(الذين ان مكاهم) أى بما للنامن القدرة (فى الارض) بإعلانهم على ضدهم (أقاموا الصلاة)
أى التى هى عماد الدين الدالة على المراقبة والاعراض عن تحصيل القانى (وآتوا الزكاة)
أى المؤذنة بالرهدي الحاصل منه المؤذن بعمل النفس للرحيل (وأمرنا بالمعروف) أى الذى
أمر الله تعالى ورسوله به (ونهى عن المنكر) أى الذى نهى الله ورسوله عنه وصف للذين
هاجروا وهو اخبار من الله تعالى بظهور الغيب عما ستكون عليه سيرة المهاجرين والانصار رضى
الله تعالى عنهم وعن عثمان رضى الله تعالى عنه هذا والله شاء قبل بلا يريد ان الله تعالى أثنى

عليهم قبل أن يجدوا من الخير ما أخذوا * (تنبيه) * في ذلك دليل على صحة خلافة الأئمة الأربعة
 الخلفاء الراشدين اذ لم يستجمع ذلك غيرهم من المهاجرين واذا ثبت ذلك وجب أن يكونوا على
 الحق ولا يجوز جل الآية على أمير المؤمنين على وحده لان الآية دالة على الجمع وعن الحسن هم
 أئمة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الذين منصوب بدل من قوله تعالى من نصره (ولله) أى الملك
 الاعلى (عاقبة الامور) أى آخر أمور الخلق ومصيرها اليه فى الآخرة فلا يكون لاحد فيها أمر
 حتى انه لا ينطق أحد الا باذن منه * ولما بين سبحانه وتعالى فيما تقدم اخراج الكفار للمؤمنين
 من ديارهم بغير حق وأذن فى مقاتلتهم وضمن لرسوله صلى الله عليه وسلم النصر وقرب ان الله
 عاقبة الامور أردفه بما يجرى مجرى التسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم فى الصبر على ما هم عليه من
 أذيتهم وأذية المؤمنين بالتكذيب وغيره فقال تعالى (وان يكذبوا فقد كذبت قبلهم) أى قبل
 قومك (قوم نوح) وتأنيث قوم باعتبار المعنى وتحقير المكذبين فى قدرته وان كانوا من أشد
 الناس (وعاد) أى ذوو الابدان الشداد قوم هود (وعود) أو لولا الابنية الطوال فى السهول
 والجبال قوم صالح (وقوم ابراهيم) المتجبرون المتكبرون (وقوم لوط) الانحاس بما لم يسبقهم
 اليه أحد من الناس (واصحاب مدين) أرباب الاموال المجموعة من خزائن الضلال فأتت
 يا أشرف الخلق لست بأوحدى فى التكذيب فان هؤلاء قد كذبوا رسلهم قبل قومك * ولما كان
 موسى عليه السلام قد أتى من الآيات المرئية ثم المسجوعة بحال يأت بمثله أحد من تقدمه فكان
 تكذيبه فى غاية البعد غير سبحانه وتعالى الأسلوب تنبيهها على ذلك وعلى ان الذين أطبقوا على
 تكذيبه القبط وأما قومهم فما كذبهم منهم الا أناس يسير فقال تعالى (وكذب موسى)
 وفى ذلك أيضا تعظيم للتأسية وتفخيم للتسليمة (فأملت للكافرين) أى أهلهم بتأخير العقاب
 عنهم الى الوقت الذى ضربته لهم وعبر عن طول الاملاء بأداة التراخي لزيادة التأسية فقال
 تعالى (ثم أخذتهم) أخذ عزير مقتدر * ثم نبه سبحانه وتعالى بالاستفهام فى قوله تعالى (فكيف
 كان تكبير) أى انكارى لافعالهم على أنه كان فى أخذهم عبر وعجائب وأهوال وغرائب
 حيث أبدلهم بالنعمة محنة وبالحياة هلاكا وبالعمارة خرابا والاستفهام للتقرير أى وهو واقع
 موقعه فليحذر هؤلاء الذين أتيتهم بأعظم ما أتى به رسول قومهم مثل ذلك فان لم يؤمنوا بك ففعلت
 بهم كما فعلت بهم ولما وان كانوا أمكن الناس فلا يحزنك أمرهم * (تنبيه) * أثبت ورش الباء
 بعد الراء من تكبير فى الوصل وحذفها الماقون وقفا ووصلا (وكأن) أى وكمن (من قرية)
 وقيل معنى كآين رب وقوله تعالى (أهلكتها) قرأه أبو عمر وبعد الكاف بناء فوقية مضمومة
 والباءقون بعد الكاف بنون وبعدها ألف والمراد أهلها بدليل قوله تعالى (وهى) أى والجبال أنها
 (ظالمة) أى أهلها بكفرهم ويحتمل أن يكون المراد هلاك نفس القرية فيدخل تحت هلاكها
 هلاك من فيها الان العذاب النازل اذ يبلغ أن يهلك القرية قصير من مدممة جعلها كالكل فيها
 وان كان الاول أقرب (فهى) أى فتسبب عن اهلاكلها أنها (خاوية) أى منه مدممة ساقطة
 أى جدرانها (على عروشها) أى سقوفها اذ كل من ترفع أطلال من سقف بيت أو خيمة أو ظلة

أو كرم فهو عرش والخواوى الساقط من خوى النجم اذا سقط أو الخالى من خوى المنزل اذا خلى
من أهله وخوى بطن الحامل * (تنبيه) * قوله على عروشها لا يتخلو من أن يتعلق بخاوية فيكون
المعنى انها ساقطة على عروشها أى سقوطها أى تقصفت الاخشاب أو لا من كثرة الامطار وغير
ذلك من الاضرار فسقطت ثم سقط عليها الجدران فسقطت فوق السقوف أو خالصة مع بقاء
عروشها وسلامتها واما أن يكون خبرا بعد خبر كأنه قيل هي خاوية وهي على عروشها أى
فانتهت على عروشها على معنى أن السقوف سقطت الى الارض فسارت في قرار الحيطان
مائلة فهي مشرفة على السقوف الساقطة وقوله فهي خاوية جملة معطوفة على أهلكتها
لاعلى وهي ظالمة فانها حال كما قدرته والاحلال ليس حال خرابها فلا محل لها ان نصبت كما بين
بقتدر ينسره أهلها ~~كمت~~ لانهم معطوفة على جملة أهلكتها كما مر وهي منسرة لا محل لها وان
رفعت كاي بالابتداء فاعلمها رفع خبرا ثانيا الكاين والخبر الاول أهلكتها (و) كم من (بئر معطلة)
أى متروكة بموت أهلها (وقصر مشيد) أى رفيع خال بموت أهلها * (تنبيه) * علم مما قدرته ان
بئر معطوف على قرية وهو يقوى على أن عروشها تنعنى مع أوجده وروى أن هذه بئر نزل عليها
صالح عليه السلام مع أربعة آلاف نفر من آمن به وشجاهم الله تعالى من العذاب وهي
بحضرموت وانما سميت بذلك لأن صالحا حين حضر حامات وثم بلدة عند البئر اسمها حضرموت
بناها قوم صالح وأمروا عليهم جهمس بن جلاس وأقاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما
فأرسل الله تعالى اليهم حنظلة بن منقران عليه السلام نبيا فقتلوه فأهلكهم الله تعالى وعطل
بئرهم وخرب تصورهم وقوله تعالى (أفلم يسيرا) أى كفار مكة (في الارض) يتجمل انهم
لم يسافروا فخوا على السفر لهم وامصارع من أهلكتهم الله تعالى بكفرهم ويشاهدوا آثارهم
فيعتبروا وان يكونوا قد سافروا وراوا ذلك ولكن لم يعتبروا فجعلوا كأن لم يسافروا ولم يروا
(فتسكون) أى تنسب عن سرهم أن تكون (لهم قلوب) واعية (يعقلون بها) ما رآه بأبصارهم
بما نزل بالمكذابين قبلهم (أو) أى أو يكون لهم ان كانوا على الابصار كما دل عليه جعل هذا
قسما (أذان يسمعون بها) أخبارهم بالاهلاك وخراب الديار فيعتبروا (فانها) أى النسبة
(لأنعمى الابصار) ويتجوز أن يكون التفسير بها بفسره الابصار وفي تعسمى راجع اليه
والمعنى ان أبصارهم صحيحة سالمة لا عى فيها وانما العى للقلوب كما قال تعالى (ولكن تعسمى
القلوب التي في الصدور) ولا يعتد بعسمى الابصار فانه ليس بعسمى بالاضافة الى عى القلوب
(فان قيل) فأي فائدة في ذكر الصدور (أجيب) بأن الذي قد تقرر واعتقد أن العى
على الحقيقة للبصر وهو ان تصاب المحذقة بما يطعم نورها واستعماله في الطلب استمارة
وتتميل فلما أريد اثبات ما هو خلاف المعتقد من نسبة العى الى القلوب حقيقة وتنبيه عن
الابصار احتاج هذا التصوير الى زيادة تبين وفصل تعرف لية تقرر ان مكان العى هو
القلوب لا الابصار كما تنول ليس المناه باليسف ولكنه لاك الذي بين فكيف فترواك الذي بين
فكيف تقرر لما ادعيت له السان وتثبت لأن محل المناه هو لا غير كما تلت ما نسب المناه عن

السيف وأثبتته للسالك فلتة ولا سهو أمني ولكن تعدت به آياه بعينه تعمد أقبل لما نزل قوله
 تعالى ومن كان في حدة أعني فهو في الآخرة أعني فترت (ويستجملونك بالعذاب) الذي توعدتهم به تكذيباً
 واستهزاء (والحال أنه (لن يخلف الله) أي الذي لا كف له (وعده) لا متنازع الخلف فيه وفي خبره
 سبحانه وتعالى فيصيبهم ما وعدهم به ولو من بعد حين لكنه تعالى حلیم لا يجهل بالعقوبة وقد
 أنجز يوم بدر (وإن يومنا عند ربك) أي المحسن اليك بتأخير العذاب عنهم أكراماً لك من أيام
 الآخرة بالعذاب (كألف سنة مما تعدون) في الدنيا وطول أيامه حقيقة أو من حيث أن أيام
 الشدة أدم مستطالة وقرأ ابن كثير وجزء والكسائي بالياء على الغيبة والباقيون بالتاء على الخطاب
 (وكان من قرية أمليت لها) أي أمهلتها كما أمهلتها لكم (وهي ظالمة) كظلمكم بالاستعجال وغيره
 (ثم أخذتها) أي بالعذاب والمراد أهلها (والى المصير) أي المرجع فيه قطع كل حكم دون حكمي
 فقهه وعبدوتهديد (فان قيل) لم قال فكأن من قرية أهلكتم بالفاء وقال هنا بالواو (أجيب)
 بأن الأولى وقعت بدلالة قوله تعالى فكيف كان تكبير وأما هذه فحكمها حكم ما تقدم
 من الجملتين المعطوفتين بالواو أعني قوله تعالى ولن يخلف الله وعده وإن يومنا عند ربك كألف
 سنة مما تعدون. ولما كان الاستعجال لا يطلب من الرسول وإنما يطلب من المرسل أمره الله تعالى
 بأن يديم لهم التخويف والانداز بقوله تعالى (قل) أي لهم ولا يصدرك عن دعائهم ما أخبرناك
 به من عملهم (يا أيها الناس) أي جميعاً من قومك وغيرهم (انما أنا لكم نذير مبين) أي بين
 الانذار والاقتصار على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لأن صدر الكلام وسياقه
 للمشركين وانما ذكر المؤمنين وثوابهم بقوله (فالذين آمنوا) أي أقرؤا بالإيمان (وعملوا) أي
 تصديقاً لدعواهم تلك (الصالحات لهم مغفرة) أي لما فرط منهم (ورزق) أي في الدنيا بالقنات
 وغيرها وفي الآخرة بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (كريم) أي لا خسة فيه
 ولادامة بانقطاع ولا غيره زيادة في غيظهم. ولما كان في سياق الانذار قال معبراً بالماضى زيادة
 في التخويف (والذين سعوا) أي أوقعوا السعي ولو مرة واحدة (في آياتنا) أي القرآن بابطالها
 (معجزين) من اتبع النبي صلى الله عليه وسلم أي ينسبونهم إلى العجز ويبتطونهم عن الإيمان
 أو مقتدرين بعجزنا عنهم وقرأ ابن كثير وأبو عمر بتشديد الجيم بعد العين على أنها حال مقسدة
 والباقيون بأنفس بعد العين وتخفيف الجيم أي مابقين مشاقين للساعين فيها بالتشيط (أو لئلا)
 البعداء البغضاء (أحجاب الجيم) أي النار استحقاقاً بما سعوا فيه كنههم فيها لعلوا أنهم هم
 العاجزون. ولما لاح من ذلك أن الشيطان ألحق شهاباً فخرن فيها بحمد الهيم في دين الله الذي
 أمر رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بإظهاره وتقريره وأشهاره عطف عليه تسليته صلى
 الله عليه وسلم قوله تعالى (وما أرسلنا) أي بعظمنا (من قبلك) ثم أكد الاستغراق بقوله تعالى
 (من رسول) وهو نبي أمر بالتبليغ (ولاني) وهو من لم يؤمر بالتبليغ وهذا هو المشهور فعني
 أرسلنا وحينا فالنبي أعني من الرسول ويدل عليه ما رواه الأمام أحمد من أنه صلى الله عليه وسلم

سئل عن الانبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قيل فكلم الرسل فقال ثلثمائة وثلاثة
عشر جاغتيرا وقيل كما هو ظاهر الآية الرسول من جمع الى المجزة كتابا من رآه عليه والنبي غير
الرسول من لا كتاب له وقيل يمكن جعل الآية عليه أيضا والرسول من يأتيه الكتاب والنبي يقال
له ولن يوحى اليه في المنام (الا ذاتني) أي تلا على الناس ما أمره الله تعالى به أو حذوهم به
واشتهى في نفسه أن يقبلوه حرصا منه على إيمانهم ثقة عليهم (ألقى الشيطان) من التشبه
والتهويلات (في أميته) أي فيها ثلاثة وأحدث به واشتهى أن يقبل ما يتلقفه منه أولياؤه
فيجادلون به أهل الطاعة ليضلوهم وإن الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وكذلك جعلنا
لكل نبي عدا وشياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا كما يفعل
هؤلاء فيما يفترون به في وجه الشريعة أصولا وفروعا من قولهم في القرآن شعر وسحر وكهانة
وقولهم لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا وقولهم إن ما قلناه تعالى بالموت حتف أنفه وأولى بالكل
مما ذبح وقولهم نحن أهل الله وسكان حرمه ولا يخرج من الحرم نتقف في الحج بالشعر الحرام
وتقف الناس بعرفة ونحن نظوف في ثيابنا وكذا من ولدناه وأما غيرنا فلا يظرف الا عار ياذر
كان أو أتى إلا أن يعطيه أحدنا ما يطلبه ونحو ذلك مما يريدون أن يطفوا به نور الله تعالى
وكذا تأويلات الباطنية والاعتقادية والظاهرية التي الحدود وفيها يضل الله تعالى بها من يشاء
يمحوها من أراد من عباده وما أراد من أمره (فينسخ) أي فينسب عن القائه أنه ينسخ (الله)
أي المحيط بكل شيء علم أو قدرة (ما يلقي الشيطان) يسطر به يوضح أمره (ثم يحكم الله آياته) أي ثم
يجعلها جليلة فيما يريد منها وأدل دليل على أن هذا هو الماردن الاقتراح بالمتأخرة في الآيات
اختتام بقوله عطفنا على ما تنديده فآله على ما يشاء قدير (والله عليم) بأحوال خلقه (حكيم)
فيما ينفذ عليهم وقيل إنه صلى الله عليه وسلم حدث نفسه بزوال المسكة فزنت وقال ابن عباس
ومحمد بن كعب القرظي وغيرهما من المفسرين لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أعراض
قومه عنه وشق عليه ما رأى من مباحاتهم لما جاءهم به حتى في نفسه أن يأتيهم من الله ما يقارب
منه وبين قومهم وذلك لحرمه على إيمانهم بخطر ذات يوم في ناد من آتية قريش كثير أهله
وأحب يومئذ أن يأتيهم من الله تعالى شيء لم يقرعوا عنه وقتي ذلك فأنزل الله تعالى سورة والنجم إذا
هوى فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ أقرأ أيتها الملأت والعزى ومناة الثالثة
الأخرى وسوس اليه الشيطان حتى سبق لسانه سهوا إلى أن قال تبت الفرائق العدلى وإن
شفاعتهن لترتجي ففرح به المشركون ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في قراءة السورة
كأنها وسجد في آخرها وسجد المسلمون لسجوده وسجد جميع من في المسجد من المشركين فلم يبق
في المسجد مؤمن ولا كافر الا يجد سوى الوليد بن المغيرة وأبو أحيحة عبد بن العاص فانهما
أخذا حفنة من البطحاء ورفعاها على جهتهما وسجدا عليها لانهما كانا شجيين كبيرين فلم
يستطيعا السجود وتفرقت قريش وقدمهم ما سمعوا وقالوا قد ذكر محمد ألهما بأحسن
الذكر وقالوا قد عرفنا أن الله تعالى يحب ويحب ويرزق ولكن هذه آلهما تشفع لنا عنده وإذا

جعل لهم محمد تصيبا فنحن معه فلما أمسى رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل فقال
 يا محمد ماذا صنعت لتبدلوت على الناس ما لم أتك به عن الله عز وجل فخرن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حزن أشد واخاف من الله تعالى خوفا شديدا فأنزل الله تعالى هذه الآية تعزية له
 وكان به رحيمًا وسمع بذلك من كان بأرض الحبشة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبلغهم
 سجد قريش وقيل قد أسلت أهل مكة فرجع أكثرهم إلى عشائرهم وقالوا هم أحب إلينا
 حتى إذا دونوا من مكة بلغهم أن الذي كانوا يعتقدون به من إسلام أهل مكة كان باطلا فلم يدخل
 أحد منهم إلا بجوار مستخفيا فلما نزلت هذه الآية قالت قريش يدم محمد على ماذا كرم من منزلة
 آلهتنا عند الله تعالى فغير ذلك قال الرازي هذه رواية عامة المفسرين الظاهرية أما أهل
 التحقيق فقد قالوا هذه الرواية باطلة موضوعة واحتجوا على البطلان بالقرآن والسنة والمعقول
 أما القرآن فبوجوه أحدها قوله تعالى ولوقتول علينا بعض الأقاويل لاخذنا منه بالبين ثم
 لقطعنا منه الوتين ثانيا قوله تعالى قل ما يكون لي أن أبتهل من تلقاء نفسي إن أتبع إلا ما يوحى
 إلي ثانيا قوله تعالى وما ينطق عن الهوى وأما السنة فبما روى عن محمد بن خزيمة أنه
 سئل عن هذه القصة فقال هذا من وضع الزنادقة وصنف فيه كتابا وقال البيهقي هذه القصة
 غير ثابتة من جهة النقل فقد روى البخاري في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم
 وسجد فيها وسجد المسلمون والكفار والانس والجن وليس فيه حديث الغرائق وأما المعقول
 فنحن وجوه أحدها أن من جوز على النبي صلى الله عليه وسلم تعظيم الاوثان فقد كفر لأن من
 المعلوم بالضرورة أن النبي كان معظم شعبه في ثني الاوثان ثانيا قوله تعالى فينسخ الله ما يلقى
 الشيطان ثم يحكم الله آياته وازالة ما يلقى الشيطان عن الرسول صلى الله عليه وسلم أقوى من
 نسخ هذه الآيات التي تبقى الشبهة معها فإذا أراد الله تعالى احكام الآيات لئلا يلتبس
 ما ليس بقرآن قرأنا فبان يمنع الشيطان من ذلك أصلا ولي ثالثها وهو أقوى الوجوه لو جوزنا
 ذلك ارتفع الايقان عن شرعه وبلورتنا في كل واحد من الاحكام والشرائع أن يكون كذلك
 فيبطل قوله تعالى بلغ ما أنزل اليك من ربك وإن لم تفعل فابلغت رسالتك والله يعصمك من
 الناس فإنه لا فرق في العقل بين النقصان من الوحي وبين الزيادة فيه وزاد الرازي أدلة أخرى
 على ذلك ثم قال وقد عرفنا أن هذه القصة موضوعة أكثر ما في الباب أن جمعنا المفسرين
 ذكروها وخبر الواحد لا يعارض الدلائل العقلية والنقلية المتواترة انتهى وهذه أهو الذي
 يطمئن إليه القلب وإن أظن ابن حجر العسقلاني في صحيحها ثم قال وحينئذ فيعين تأويل ما وقع
 فيها مما يشكر وهو قوله ألقي الشيطان على لسانه تلك الغرائق الخ انتهى وعلى القول بما قد
 سلك العلماء في ذلك مسالك أحسنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يزل القرآن فارتدده
 الشيطان في سكتة من السكات ونطق بذلك الكلمات مما يكافئ سكتة بحيث سمعه من ذم إليه
 فظنهم من قوله وأشاعها وقال البيضاوي بعد أن ذكر بعض هذه القصة وهو مردود عند
 المحققين وإن صح فابتناء بتميزه الثابت على الايمان عن المتزلزل فيه انتهى قال ابن الأثير
 والغرائق هنا الاصنام وهي في الأصل للذكور من طير الماء واحد ها غرق وغريق سمي به

لبياضه قال وكانوا يرمون أن الاصنام تقربهم من الله وتشفع لهم فشبّهت بالطيور التي تفلو
إلى السماء وترتفع وقيل غنى أى قرأ كقول حسان في حق عثمان بن عفان
غنى كتاب الله أقل ليلة * غنى داود الزبور على رسل

أى على ثأن وتجهل * ولما ذكر سبحانه وتعالى ما حكم به من تمسك الشيطان من هذا الالتقاء
ذكر العلة في ذلك بقوله تعالى (ليجعل ما يلقى الشيطان) أى في المتلوا والمحدث به من تلك الشبهة
في قلوب أوليائه على التفسير الأول وعلى الثاني وغيره يؤول بما يناسبه (قننة) أى اختبارا
وامتحانا (للذين في قلوبهم مرض) أى شك ونفاق (والقاسية) أى الجافية (قلوبهم) عن قول
الحق وهم المشركون (وأن الظالمين) أى الواضعين لاقوالهم وأفعالهم في غير مواضعها
كفعل من هو في الظلام (لن شقاق) أى خلاف لكونهم في شق غير شق حزب الله بمعاجزتهم في
الآيات بتلك الشبهة التي تلقوها من الشيطان وجادلوا بها أولياء الرحمن (بعيد) عن الصواب
لتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا ما هم مقترفون وعلى ثبوت
ذكر القصة وجرى عليه الجلال المحلى قال انهم في خلاف طويل مع النبي صلى الله عليه وسلم
والمؤمنين حيث جرى على لسانه ذكر آلهتهم بما يرضيهم ثم أبطل ذلك (وليعلم الذين أوتوا العلم)
باتقان حججه واحكام براهينه وضعف شبه المعاجزين (أنه) أى الشئ الذي تلونه أو تحدثت به
(الحق) أى الثابت الذي لا يمكن زواله (من ربك) أى المحسن اليك بتعليك آياه (فيؤمنوا به)
لما ظهر لهم من صحته بما ظهر من ضعف تلك الشبهة (فتخبت) أى تطمئن وتخضع (له قلوبهم)
وتسكن به نفوسهم (وأن الله) بجلاله وعظمته (لهادى الذين آمنوا) في جميع ما يليقه أولياء
الشيطان (إلى صراط مستقيم) أى قويم وهو الاسلام يصلون به إلى معرفة بطلانه حتى لا تلحقهم
حيرة ولا تعتربهم شبهة فيوصلهم ذلك إلى سعادة الدارين (ولا يزال الذين كفروا) أى وجد
منهم الكفر وطبعوا عليه (في مربة) أى شك (منه) قال ابن جريج أى من القرآن وقيل مما
ألقى الشيطان على رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون فإياه لذكرها بخبر ثم ارتد عنها وقيل من
الدين وهو الصراط المستقيم (حتى تأتيتهم الساعة) أى القيامة وقيل أشراطها وقيل الموت
(بغتة) أى فجأة (أو أتيتهم عذاب عقيم) قال عكرمة والضحاك لا ليل بعده وهو يوم القيامة
والأكثر على أنه يوم بدر يسمى عقيما لأنه لم يكن في ذلك اليوم للكفار خير كالريح العقيم
التي لا تأتي بخير وقيل لأنه لا مثل له في عظم أمره لقتال الملائكة فيه ويقوى التفسير الأول
قوله تعالى (الملك يومئذ) أى يوم القيامة (الله) أى المحيط بجميع صفات الكمال وحده * ولما
كان كانه قيل ما معنى اختصاصه به وكل الأيام له قيل (يحكم بينهم) أى المؤمنين والكافرين
بالامر الفصل الذي لاحكم فيه ظاهرا وباطنا لغيره كما ترونه الآن بل عنى فيه الامر على أتم
شئ من العدل (فالذين آمنوا وعملوا) أى وصّدقوا دعواهم بالإيمان بأن عملوا (الصالحات) وهي
ما أمرهم الله به (في جنات النعيم) فضلا منه ورجة لهم بما رجعهم الله تعالى من توفيقهم للأعمال
الصالحات (والذين كفروا) أى ستروا ما أعطيتهم من المعرفة بالادلة على وحدانيتنا (وكذبوا)

يَا آيَاتُنَا) أَي سَاعِينَ بِمَا أَعْطَيْنَاهُمْ مِنَ الْفَهْمِ فِي تَعْجِيزِهَا بِالْمَجَادَلَةِ بِمَا يَوْحَى إِلَيْهِمْ أَوْ لِيَاؤِهِمْ مِنَ
 الشَّيَاطِينِ مِنَ الشُّبُهَةِ (قَالَ وَلَئِكَ) أَي الْبَعْدَاءُ عَنْ أَسْبَابِ الْكُرَمِ (لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ) أَي شَدِيدٌ
 بِسَبَبِ مَا سَبَّحُوا فِي أَهَانَةِ آيَاتِنَا مِنْ يَدَيْنِ اعْزَازِ أَنْفُسِهِمْ بِغَالِبَتِنَا وَالتَّكْبِيرِ عَنْ آيَاتِنَا (فَإِنْ قِيلَ)
 لَمْ أَدْخُلِ النَّفَاةَ فِي خَيْرِ الثَّانِي دُونَ الْأَوَّلِ (أَجِيبْ) بِأَنَّ فِي ذَلِكَ تَنْبِيْهًا عَلَى أَنَّ ثَابِتَةَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْخُفَّانِ
 تَفَضَّلَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى وَإِنْ عَقَابَ الْكَافِرِينَ مِنْ سَبَبٍ عَنْ أَعْمَالِهِمْ وَلِذَلِكَ قَالَ لَهُمْ عَذَابٌ وَلَمْ يَقُلْ
 هُمْ فِي عَذَابٍ * وَلَمَّا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ فِي حَصْرٍ مَعَ الْكُفَّارِ رَغِبَ إِلَيْهِمُ اللَّهُ فِي الْهَجْرَةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى
 (وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أَي فَارَقُوا أَوْطَانَهُمْ وَعَشَائِرَهُمْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَطَلَبِ مَرْضَاتِهِ مِنْ
 مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ (ثُمَّ قَاتَلُوا) فِي الْجِهَادِ بَعْدَ الْهَجْرَةِ وَقَرَأَ ابْنُ غَامِرٍ بِتَشْدِيدِ النَّوْءِ وَالْبَاقُونَ
 بِالْخَفِيفِ وَالْحَقُّ بِهِ مَطْلُوقُ الْمَوْتِ فَضْلًا مِنْهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (أَوْ مَاتُوا) أَي مِنْ غَيْرِ قِتْلٍ (لِيَرْزُقَهُمُ اللَّهُ)
 أَي الْجَامِعَ لِمَصْنَعَاتِ الْكَمَالِ (رِزْقًا حَسَنًا) هُوَ رِزْقُ الْجَنَّةِ مِنْ حِينَ تَفَارِقُوا أَرْوَاحَهُمْ أَشْيَاءَ مَا حَقَّ
 لَانِهِمْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ (وَإِنَّ اللَّهَ) أَي الْمَلِكُ الْأَعْلَى الْقَادِرُ عَلَى الْأَحْيَاءِ كَمَا قَدَّرَ عَلَى الْإِمَامَةِ (لَهُوَ)
 خَيْرُ الرَّاغِبِينَ) فَإِنَّهُ يَرْزُقُ بِغَيْرِ حِسَابٍ رِزْقَ الْخَلْقِ عَامَةً الْبَارِئِينَ مِنْهُمْ وَالْفَاحِرِ (فَإِنْ قِيلَ) الرَّاغِبُ
 فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى لَا رَّاغِبَ فِي الْخَلْقِ غَيْرُهُ فَكَيْفَ قَالَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّاغِبِينَ (أَجِيبْ) بِأَنَّ غَيْرَ اللَّهِ
 يُسَمَّى رَّاغِبًا عَلَى الْمَجَازِ كَقَوْلِهِمْ رِزْقُ السُّلْطَانِ الْجَيِّشِ أَيْ أَعْطَاهُمْ أَرْزَاقَهُمْ وَإِنْ كَانَ الرَّاغِبُ
 فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى * وَلَمَّا كَانَ الرِّزْقُ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِحَسَنِ الدَّارِ وَكَانَ ذَلِكَ مِنْ أَفْضَلِ الرِّزْقِ قَالَ
 تَعَالَى دَا لِعَلَى خَتَامِ النَّبِيِّ قَبْلَ (لِيَدْخُلْنَهُمْ مِنْ دُخَانٍ يُصَوِّفُ) هُوَ الْجَنَّةُ يَكْرُمُونَ فِيهِ بِمَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ
 وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بِسَرٍّ وَلَا يَنْهَالُهُمْ فِيهَا مَكْرُوهٌ وَقِيلَ هُوَ خِيَمَةٌ فِي الْجَنَّةِ مِنْ دَرَّةٍ
 يَضَاءُ لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ مَصْرَاعٍ وَقَرَأْنَا نَفْعَ الْيَمِّ أَيْ دَخُولًا وَمَكَانَ دُخُولِ وَالْبَاقُونَ بِالْفَضْلِ
 أَيِ ادْخَالًا وَمَكَانَ ادْخَالِ (وَإِنَّ اللَّهَ) أَيِ الَّذِي عَمَّتْ رَحْمَتُهُ وَتَمَّتْ عَظَمَتُهُ (أَعْلَمُ) أَيِ بِمَقَاصِدِهِمْ
 وَمَا عَمِلُوا مِنْ مَرْضِيٍّ وَغَيْرِهِ (حَلِيمٌ) عَمَّا قَصُرَ وَاقِفِهِ مِنْ طَاعَتِهِ وَمَا قَرَّطُوا فِي جَنْبِهِ تَعَالَى فَلَا
 يُعَاجِلُ أَحَدًا بِالْعُقُوبَةِ رَوَى أَنَّ طَوَائِفَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَا نَبِيَّ
 اللَّهِ هُوَ لَا الَّذِينَ قَدْ لَوْ أَقْدَعْنَا مَا أَعْطَاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْخَيْرِ وَنَحْنُ نَجَاهِدُكُمْ كَمَا جَاهِدُوا فَمَا لَنَا
 أَنْ نَسْتَأْمَرَكُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ (ذَلِكَ) أَيِ الْأَمْرِ الْمَقْرَرِ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى
 الَّذِي قَصَصْنَا عَنْكَ (وَمَنْ عَاقَبَ) أَيِ جَازَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (بِمَنْدَلٍ مَا عَاقَبَ بِهِ) ظَلَمًا مِنَ
 الْمُشْرِكِينَ أَيِ قَاتَلَهُمْ كَمَا قَاتَلُوهُ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ (ثُمَّ يَفِي عَاسِهِ) أَيِ ظَلَمًا بِخَرِاجِهِ مِنْ مَنَازِلِهِ قَالَ
 مَقَاتِلُ نَزَلَتْ فِي قَوْمٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَوْ أَقْوَامٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لِلتَّائِبِينَ بِقِيَامٍ مِنْ مَحْرَمٍ فَقَالَ بَعْضُهُمْ
 لِبَعْضٍ إِنَّ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ يَكْرَهُونَ الْقِتَالَ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَاجْلُوا عَلَيْهِمْ فَتَنَاشَدَهُمُ الْمُسْلِمُونَ وَكَرَهُوا
 قِتَالَهُمْ وَسَأَلُوهُمْ أَنْ يَكْفُوا عَنْ الْقِتَالِ لِأَجْلِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَأَبَى الْمُشْرِكُونَ فَقَاتَلُوهُمْ فَذَلِكَ
 بَغْيُهُمْ عَلَيْهِمْ وَثَبَّتَ الْمُسْلِمُونَ لَهُمْ فَغَضِبَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى (لِيَنْصُرَنِي اللَّهُ) أَيِ
 الَّذِي لَا كُفَّاءَ لَهُ (إِنَّ اللَّهَ) أَيِ الَّذِي أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ قُدْرَةً وَعِلْمًا (لِعَقُوبِ) عَنْ الْمُؤْمِنِينَ (عَفْوٍ) لَهُمْ
 (فَإِنْ قِيلَ) لَمْ يَسْمَعْ إِبْدَاءُ فَعَلَهُمْ عَقُوبَةٌ مَعَ أَنَّ الْعِقَابَ مِنَ الْعَقَبِ وَهُوَ مُتَشَفِّفٌ فِي الْإِسْتِدَاءِ

(أجيب) بأنه أطلق عليه ذلك للتعلق الذي بينه وبين الثاني كقوله تعالى وجرا سبعة سبعة منها
يخادعون الله وهو خادعهم وكما في قوله كما تبدين تدان (فان قيل) كيف طابق ذكر العفو الغفور
في هذا الموضع مع أن ذلك الفعل جائز للمؤمنين لأنهم مظلومون (أجيب) بأن المتصير لما تبع
هو اه في الاتقار وأعرض عما ندب الله تعالى له بقوله تعالى ولن صبر وغفران ذلك لمن عزم
الامور وبقوله تعالى فن عفواً أصلي فأجره على الله وبقوله تعالى وأن تعفوا أقرب للتقوى فكان
في اعراضه عما ندب اليه نوع اساءة أدب فكانه تعالى قال عفوت عن هذه الاساءة وغفرت له فاني
أنا الذي أذنت له فيها وفي ذكر العفو تنبيهه على أنه تعالى قادر على العقوبة اذ لا يوصف بالعفو
الا القادر على ضده (ذلك) أي النصر (بأن الله) أي المتصف بجميع صفات الكمال (يوجب) أي
يدخل لاجل مصالح العباد المسمى والمحسن (الليل في النهار) فيمحوظ لانه بضائه ولو شاء الله
تعالى مؤاخذه الناس لجعله سرمداً اقتعطت مصالح النهار (ويوجب النهار في الليل) فيمنع
ضائه بظلامه ولو لا ذلك لتعطلت مصالح الليل أو بأن يدخل كلامهم في الآخر فيزيد به وذلك
من أثر قدرته التي بهم النصر (وأن الله) بجلاله وعظمته (جميع) لكل ما يقال (بصير) لكل
ما يفعل دائماً الانصاف بذلك فهو غير محتاج الى سكون الليل لسمع ولا لضياء النهار ليصير لانه
سبحانه وتعالى منزّه عن الاغراض * ولما وُصف تعالى نفسه بما ليس لغيره عليه بقوله تعالى (ذلك)
أي الاتصاف بتمام القدرة وشمول العلم (بأن الله) أي القادر على كل ما أراد (هو) وحده
(الحق) أي الثابت الواجب الوجود (وأن ما يدعون) أي يعبد المشركون (من دونه) وهو
الاصنام (هو الباطل) الزائل وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر وشعبة بالناء على الخطاب للمشركين
والباقون بالياء على الغيبة وأن هذه مقطوعة من ما في الرسم (وأن الله) لكونه هو الحق
الذي لا كف له (هو) وحده (العلي) أي العالی على كل شيء بقدرته (الكبير) وكل ما سواه
سافل حقير تحت قهره وأمره * ثم انه سبحانه وتعالى استدل على كمال قدرته بأمر ستة الاول
قوله تعالى (ألم تر) أي أيم الخطاب (أن الله) أي المحيط بقدرة وعلم (أنزل من السماء ماء) أي
مطرأ بأن يرسل رياحاً فتثير سحاباً فيطر على الارض الماء (فتصبح الارض) أي بعد أن كانت
مسودةً يابسة ميتة جامدة (مخضرة) حية يانعة مهتزة نامية بما فيه رزق العباد وعمارة البلاد
(فان قيل) لم قال تعالى فتصبح ولم يقل فأصبحت أجيب بأن ذلك لتكنة وهي افادة بقاء المطر زماناً
بعد زمان كما تقول أنعم على فلان عام كذا فأرواح وأعند وشاكراله ولو قلت فرحت وغدوت
شاكراله لم يقع ذلك الموقع (فان قيل) لم رفع ولم ينصب جواباً للاستفهام (أجيب) بأنه لو نصب
لا عطي عكس ما هو الغرض لأن معناه أنبت الاخضر فينقلب بالنصب الى نقي الاخضر
ووجه ذلك بأن النصب بتقدير أن وهو علم للاستقبال فيجعل الفعل مترقباً والرفع جزم بإثباته
مثاله أن تقول لصاحبك ألم تر أني أنعمت عليك فتشكر فان نصبته فأنت نافع لل شكره شاكر
في تفریطه فيه وان رفعته فأنت مثبت لشكره وهذا أو مثاله مما يجب أن يتنبه له من اتسم
بالعلم في علم الاعراب وتوقير أهله (أن الله) أي الذي له تمام النعم وكال العلم (الطيف) بعباده في

اخراج النبات بالماء (خير) أي بمصالح الخلق ومنافعهم فانه مطلع على السر وأروان دقت فلا
 يستبعد عليه اجلاء من أراد بعد موته. وقال ابن عباس لطيف بأرزاق عباده خير بما في
 قلوبهم من القنوط الامر الثاني قوله تعالى (له ما في السموات) أي التي أنزل منها الماء (وما في
 الارض) أي التي استقر فيها ملكا وخالقا (وإن الله) أي الذي له الاحاطة التامة (لهو) أي
 وحده (الغني) في ذاته عن كل شيء (الحديد) أي المستوجب للحمد بصفاته وأفعاله الامر
 الثالث قوله تعالى (ألم تر) أي أيها المخاطب (أن الله) ذا الجلال والاكرام (سخر لكم) فضلا منه
 (ما في الارض) كله من مسالكها وفجاجها وما فيها من حيوان وجماد وزرع وثمار فلو لا تسخير
 تعالى الابل والبقر مع قوتهم ما حي ذلك لها للضعيف من النامس لما انتفع بها أحد منهم الامر
 الرابع قوله تعالى (والفلك) أي وسخر لكم الفلك أي السفن ثم بين تسخيرها بقوله (تجزي في
 البحر) العجاج المتلاطم بالامواج بريح طيبة للركوب والجل (بأمره) أي بأذنه الامر الخامس
 قوله تعالى (ويحك السماء) أي كراهة (أن تقع على الارض) التي تحتها مع علوها وعظمتها وكونها
 بغير مد فتلكوا (الاباذنه) أي عيشته فيقع ذلك يوم القيامة حين يريد طي هذا العالم وابتعاد
 عالم البقاء (إن الله) أي الذي له الخلق والامر (بالناس) أي على ظلمهم (لرؤف) أي بما يحفظ من
 سرائرهم (رحيم) أي حيث هيأ لهم أسباب الاستدلال وفتح لهم أبواب المنافع ودفع عنهم أبواب
 المضار (وهو) أي وحده (الذي أحياكم) أي عن الجحادة بعد أن أوجدكم من العدم (ثم يميتكم)
 أي عند انقضاء آجالكم ليكون الموت واعظا لا ولي البصائر منكم (ثم يحييكم) أي يوم البعث
 للثواب والعقاب واظهار العدل في الجزاء (إن الانسان) أي المشرك (للكفور) أي
 لم يبلغ الكفر حيث لم يشكر على هذه النعم المحيطة به فيوجه له الله تعالى. وقال ابن عباس هو
 الاسود بن عبد الأسد وأبو جهل والعباس بن وائل وأبي بن خلف قال الرازي والاولى تعميمه
 في كل المنكرين (الكل أمة) أي في كل زمان (جعلنا منسكا) قال ابن عباس شريعة يتبعون
 بها (هم ناسكوه) أي عاملون بها وروى عنه أنه قال عبدا وقال مجاهد وقتادة موضع
 قربان يذبحون فيه وقيل موضع عبادة وقرا حجة والسكسا بكسر السين والباءون
 بفتحها (فلا ينزل عنك في الامر) أي أمر الذبائح نزلت في يد بل بن ورقاء وبشر بن سفيان ويريد بن
 خنيس قالوا الاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما لكم تأكلون مما تقتلون ولا تأكلون مما قتله الله
 تعالى يعنون الميتة وقال الزجاج هو نهى له صلى الله عليه وسلم عن منازعتهم كما تقول لا يضارنيك
 فلان أي فلا تضار به وهذا جائز في الفعل الذي لا يكون الا بين اثنين معناه لا تنازعهم
 آيت (وادع) أي أوقع الدعوة لجميع الخلق (إلى ربك) المحسن اليك أي إلى دينه ثم علل ذلك
 بقوله (إنك) مؤكده له بحسب ما عندهم من الانكار (لعل هدي) أي دين واضح (مستقيم)
 هو دين الاسلام (وان جادلوك) أي في أمر الدين بعد ان ظهر الحق ولزم الحق (فقل الله)
 أي الملك المحيط بالعلم (أعلم بما تعملون) من الجحالة الباطلة وغيرهافيحار يكم عليه
 وهذا وعيد فيه رفق وكان ذلك قبل الامر بالقتال ولما أمر الله تعالى بالاعراض عنهم وكان

ذلك شديد على النفس لتسوقها الى البصرة رجاء في ذلك بقوله تعالى مستأنفا تحذير لهم (الله)
 أي الذي لا كف له (يحكم بينكم) أي ينسلك مع اتباعك وبينهم (يوم القيامة) الذي هو يوم
 للتعابن (فيما كنتم فيه تجتلقون) من أمر الدين ومن نصر ذلك اليوم لم يبال بما حل به فهو كقوله
 وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون قال البغوي والاختلاف ذهاب كل واحد من الخصمين
 الى خلاف ما ذهب اليه الآخر (ألم تعلم أن الله) بجلال عزه وعظيم سلطانه (يعلم ما في السماء
 والارض) فلا يخفى عليه شيء (أن ذلك) أي ما ذكر (في كتاب) كتب فيه كل شيء حكم بوقوعه
 قبل وقوعه وكتب جزاؤه وهو اللوح المحفوظ (أن ذلك) أي علم ما ذكر (على الله) وحده
 (يسير) أي سهل لأن علمه مقتضى ذاته المتعلق بكل المعلومات على السواء (ويعبدون) أي
 المشركون على سبيل التجدد والاستقرار (من دون الله) أي من أدنى رتبة من رتبة الذي
 قامت جميع الدلائل على احتوائه على جميع صفات الكمال وتنزيهه عن شوائب النقص
 (ما لم ينزل به سلطانا) أي حجة واحدة من الحجج وهو الاصنام (وما ليس لهم به علم) حصل لهم من
 ضرورة العقل واستدلالة بالحجة (وما للظالمين) أي الذين وضعوا التعبد في غير موضعه
 لا تركابهم لهذا الأمر العظيم الخطر وأكدهم كد النفي واستغرق النفي بآيات الجار فقال تعالى
 (من نصير) أي ينصرهم من الله لا مما أشركوه به ولا من غيره في دفع عنهم عذابه أو يقر رمزهم
 (واذا تنلى) أي على سبيل التحذير والمبالغة من أي تال كان (عليهم آياتنا) أي من القرآن حال
 كونهما (بينات) لا خفاء فيها عند من له بصيرة في شيء مما دعت اليه من الاصول والفروع
 (تعرف في وجوه الذين كفروا) أي تلبسوا بالكفر (المنكر) أي الانكار الذي هو منكرف في
 نفسه فمظهر أثره في وجوههم من الكراهة والعبوس لما حصل لهم من الغيظ ثم بين ما لاح
 في وجوههم بقوله تعالى (يكادون يسطون) أي يقعون السطوة بالبطش والعنف (بالذين يتلون
 عليهم آياتنا) أي الذين على أسمائنا الحسنى وصفاتنا العليا القاضية بوحدايتنا مع كونها
 بينات في غاية الوضوح في أنها كلامنا لما فيها من الحكيم والسلاغة التي عجزوا عنها ثم أمر الله
 تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقابلهم بالوعيد بقوله تعالى (قل أفأخبركم خبرا
 عظيما) (بشر من ذلكم) بأمره اليكم من القرآن المتلو عليكم وقوله تعالى (النار) كأنه جواب
 سائل قال ما هو فقيل النار أي هو النار ويجوز أن تكون مبتدأ خبره (وعدها الله الذين كفروا)
 جزاء لهم فبئس الموعد هي (وبئس المصير) أي النار وما بين تعالى أنه لا حجة لعابده غيره تبعه
 بأن الحجة قائمة على أن ذلك الغيبي في غاية الحقايرة فقال تعالى مباديأ أهل العقل جنبها تنبيهها عاما
 (يأيها الناس ضرب مثل) حاصله أن من عبدتموه من الاصنام أحقر منكم (فاستمعوا)
 أي انصتوا (له) وتنبهوا ثم فسر بقوله تعالى (إن الذين تدعون) أي تعبدون وتدعونهم
 في حوائجكم وتجعلنهم آلهة (من دون الله) أي الملك الأعلى من هذه الاصنام التي أنتم بها
 مغترون (لن يخلقوا ذبابا) أي لا قدرة لهم على ذلك في زمن من الأزمان على حال من الأحوال
 مع صغره فكيف بما هو أكبر منه (ولو اجتمعوا) أي الذين زعموهم شركاء (له) أي الخلق فهم

في هذا أمثالكم * (تنبيه) * محل ولوا اجتماعه والنصب على الحال كأنه قال تعالى يستحيل
 أن يخلقوا الذباب مشروطا عليهم اجتماعهم خلقه وتعاونهم عليه وهذا من أبلغ ما أنزل الله
 تعالى في تجهيل قريش واستركاء عقولهم والشهادة على أن الشيطان قد خدعهم بخداعه
 حيث وصفوا بالالهية التي تقتضي الاقتدار على المقدورات كلها والاحاطة بالمعلومات عن
 آخرها صوراً وتماثيل يستحيل منها أن تقدر على أقل ما خلقه الله تعالى وأدله وأصغره وأحقه
 ولوا اجتماع ذلك وتساندوا وأدل من ذلك على عجزهم واتقاء قدرتهم أن هذا الخلق الأقل
 الأذل لو اختطف منهم شيئاً فاجتمعوا على أن يستخلصوه منه لم يقدروا كما قال تعالى (وان يسلمهم
 الذباب) أي الذي تقدم أنهم لا قدرة لهم على خلقه وهو غاية في الحقايرة (شيئاً) أي من الأشياء أجل
 أو قل (لا يستنفذونه منه) لعجزهم فكيف يجعلونهم شركاء الله هذا أمر مستغرب عبر عنه بضرب
 مثل * (تنبيه) * الذباب مفرد وجعه القليل أذبه والكثير ذبان مثل غراب وأغربة وغربان
 وعن ابن عباس أنهم كانوا يطلون الاصنام بالزعفران ورؤسها بالعدل ويعلقون عليها الاواب
 فمدخل الذباب من الكوى فيأكله وعن ابن زيد كانوا يحلون الاصنام بالواقيت واللاقي
 وأنواع الجواهر ويطيّبونها بألوان الطيب فربما سقط شيء منها فأتى أخذها طائر أو ذباب فلا
 تقدر الآلهة على استرداده منه (ضعف الطالب) قال الضحاك هو العابد (والمطلوب) المعبود
 وقال ابن عباس الطالب الذباب يطلب ما يسلب من الطيب الذي على الصنم والمطلوب هو
 الصنم وقيل على العكس الطالب الصنم والمطلوب الذباب أي لو طلب الصنم أن يخلق الذباب
 لعجز عنه * ولما أتى هذا جهلهم بالله عز وجل عبر عنه بقوله تعالى (ما قدروا الله) أي الذي له
 الكمال كله (حق قدره) أي ما عظموه حق تعظيمه وما عرفوه حق معرفته ولا وضعوه حق صفته
 حيث أشركوا به ما لا يجتمع من الذباب ولا يقتصف منه (أن الله) أي الجامع لصفات الكمال
 (لقوى) على خلق الممكّنات بأسرها (عزيز) أي لا يغلبه شيء وآلهتهم التي يعبدونها عاجزة
 عن أفعالهم وهرة من أذلها قال الكلبي في هذه الآية وفي نظيرها في سورة الانعام انها نزلت في
 جماعة من اليهود مالك بن الصيف وكعب بن الاشرف وكعب بن أسد وغيرهم حيث قالوا ان الله
 تعالى لما فرغ من خلق السموات والارض وأجناس خلقها استلقى واستراح ووضع احدي
 رجله على الاخرى فنزلت هذه الآية تكذيباً لهم ونزل قوله تعالى وما مسمنن لغوب قال
 الرازي واعلم ان منشأ هذه التشبيهة هو القول بالتشبيه فيجب تنزيه ذات الله تعالى عن مشابهة
 سائر الذوات خلاف ما يقوله المشبهة وتنزيه صفاته عن مشابهة سائر الصفات خلاف ما يقوله
 الكرامية وتنزيه أفعاله عن مشابهة سائر الافعال أعني عن الغرض والدواعي واستحقاق المدح
 والذم خلاف ما يقوله المعتزلة قال أبو القاسم الانصاري رحمه الله تعالى فهو سبحانه وتعالى خير
 النعت عزير الوصف فالأوهام لا تصوره والافكار لا تقدره والعقول لا تمثله والازمنة لا تدركه
 والجلمات لا تحويه ولا يتحدّه صمدى الذات سرمدى الصفات * ولما ذكر سبحانه وتعالى ما يتعلق
 بالالهيات ذكر ما يتعلق بالنبوات بقوله تعالى (الله) أي الملك الاعلى (يصطفى) أي يختار ويختص

(من الملائكة رسلاً) بجبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل عليهم الصلاة والسلام (ومن الناس) كإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم نزلت حين قالت المشركون أنزل عليه الذر من ينشأنا فخير تعالى أن الاختيار إليه يختار من يشاء من خلقه (إن الله) أى الذى له الجلال والجمال (سميع) ليقال لهم (بصير) بمن يتخذ رسولاً (يعلم ما بين أيديهم) أى الرسل (وما خلقهم) أى علمه محيط بما هم مطلعون عليه وبما غاب عنهم فلا يفعلون شيئاً إلا بأذنه (والى الله) أى وحده تعالى (ترجع) بغاية السهولة (الأمور) يوم يتجلى لفصل القضاء فيكون أمره ظاهراً لا خفاء فيه ولا يصدر شيء من الأشياء الأعلى وجه العدل الظاهر لكل أحد ولا يكون لأحد النفات إلى غير: وقرأ ابن عاصم وحزرة والكسافى بفتح التاء وكسر الجيم والباقون بضم التاء وفتح الجيم ولما أثبت سبحانه وتعالى أن الملك والأمر له وحده خاطب المقبلين على دينه وهم المخلص من الناس بقوله تعالى (يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) أى تلبسوا بالإيمان (أو كعبوا) تصديقاً لإيمانكم (واسجدوا) أى صلوا الصلاة التى شرعها لكم فانها رأس العبادة ليكون دليلاً على صدقكم فى الإقرار بالإيمان * (تنبيه) * انما خص هذين الركنين فى التعبير عن الصلاة لانهما مخالفتهما الهيات المعتادة هما الدالان على الخضوع فحسن التعبير بهما وذكر عن ابن عباس ان الناس كانوا فى أول الاسلام يركعون ولا يسجدون وقيل كان الناس أول ما أسلوا يسجدون بلا ركوع ويركعون بلا سجود حتى نزلت هذه الآية ولما خص أفضل العبادة عمم بقوله تعالى (واعبدوا) أى بأنواع العبادة (ربكم) أى المحسن اليكم بكل نعمة دينية ودنيوية * ولما ذكر عوم العبادة اتبعها ما قد يكون أعم منها مما صورته صورتها وقد يكون بلائمة فقال (وافعلوا الخير) أى كاه من القرب كصلة الارحام وعبادة المريض وتحوذ ذلك من معالى الاخلاق بنية وبغير نية حتى يكون لكم ذلك عادة فيخف عابكم عمله الله تعالى قال أبو حيان بدأ تعالى بخالص وهو الصلاة ثم بعام وهو واعبدوا ربكم ثم بأعم وهو وافعلوا الخير (لعلكم تفلحون) أى افعلوا هذا كاه وأنتم راجون الفلاح وهو الفوز بالبقاء فى الجنة طامعون فيه غير مستيقنين ولا تسكوا على أعمالكم وقال الامام أبو القاسم الانصارى لعل كلمة ترج تشعربان الانسان قلباً يخلو فى أداء فرضة من تقصير وليس هو على يقين من أن الذى أتى به مقبول عند الله والعواقب مستورة وكل ميسر لما خلق له * (تنبيه) * اختلف فى سجود التلاوة عند قراءة هذه الآية فذهب قوم الى أنه يسجد عندها وهو قول عمرو بن علي وابن عمر وابن مسعود وابن عباس وبه قال ابن المبارك والشافعى وأحمد واسحق لظاهر ما فيها من الامر بالسجود وقول البيضاوى ولقوله صلى الله عليه وسلم فضلت سورة الحج بسجدين من لم يسجد هـ ما فلا يقرأ هـما حديث ضعيف رواه الترمذى وضعفه وذهب قوم الى أنه لا يسجد وهو قول سفيان الثورى وقول أبي حنيفة وأصحابه لانهم يقولون قرن السجود بالركوع فى ذلك فدل ذلك على انها سجدة صلاة لا لسجدة تلاوة * ولما كان الجهاد أساس العبادة وهو مع كونه حقيقة فى جهاد الكفار صالح لان نيم كل أمر معروف ونهى عن منكر بالمال والنفس بالقول والفعل بالسيف وغيره وكل جهاد

في تهذيب النفس وإخلاص العمل ختم به فقال تعالى (وجاهدوا في الله) أي لله ومن أجله
 أعداء دينه الظاهرة كاهل الزيغ والباطنة كالهوى والنفس وقول البيضاوي وعنه عليه
 الصلاة والسلام أنه رجع من غزوة تبوك فقال رجعت من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر
 حديث رواه البيهقي وضعف أسناده وقال غيره لا أصل له قيل أراد بالاصغر جهاد الكفار
 وبالا كبر جهاد النفس (حق جهاده) أي باستفراغ الطاقة في كل ما أمر به من جهاد العدو
 والنفس على الوجه الذي أمر به من الحج والغزو وغيرهما (فان قيل) ما وجه هذه الإضافة
 وكان القياس حق الجهاد في الله أو حق جهادكم في الله كما قال تعالى وجاهدوا في الله (أجيب)
 بأن الإضافة تكون بأدنى ملازمة واختصاص فلما كان الجهاد مختصا بالله من حيث أنه مفعول
 لأجله صحت إضافته إليه وعن مجاهد عن الكاكي أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى فاتقوا الله
 ما استطعتم * ولما أمر الله تعالى بهذه الأوامر أتبعها ببعض ما يجب به شكره وهو كالتعليل
 لما قبله فقال تعالى (هو اجنبكم) أي اختاركم لدينه ولنصرته وجعل الرسالة فيه لكم
 والرسول منكم وجعله أشرف الرسل ودينه أشرف الأديان وكأبه أعظم الكتب وجعلكم
 لكونكم أتباعه خير الأسماء (وما جعل عليكم في الدين) أي الذي اختاره لكم (من حرج) أي
 من ضيق وشدة وهو أن المؤمن لا يتبلى بشيء من الذنوب إلا جعل الله تعالى له منه مخرجا بعضها
 بالتوبة وبعضها ببرد المظالم والقصاص وبعضها بأنواع الكفارات من الأمراض والمصائب
 وغير ذلك فليس في دين الإسلام ما لا يجد العبد سبيلا إلى الخلاص من الذنوب ومن العقاب لمن
 وفقه الله تعالى وسهله عند الضرورات كالقصر والتيمم وأكل الميتة والفطر للمريض والمسافر وغير
 ذلك قال صلى الله عليه وسلم إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم رواه البخاري وعن ابن عباس
 أنه قال الحرج ما كان على بني إسرائيل من الآصار التي كانت عليهم وضعها الله تعالى عن هذه
 الآفة وقوله تعالى (ملة أيكم) نصب بنزع الخافض وهو الكاف وأعلى المصدر يفعل دل عليه
 مضمون ما قبله بحذف المضاف أي وسع دينكم توسعة ملة أيكم أو على الأغراء أي اتبعوا ملة
 أيكم وأعلى الاختصاص أي أعني بالدين ملة أيكم كقولك الحمد لله الحميد وقوله تعالى
 (إبراهيم) عطف بيان (فان قيل) لم كان إبراهيم أبالآفة كلها (أجيب) بأنه أبو رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فكان أبالآفة لأن أمة الرسول في حكم أولاده واختلف في عود ضمير (هو)
 على قولين أحدهما أنه يعود على إبراهيم عليه الصلاة والسلام وإن لكل نبي دعوة مستجابة
 ودعوة إبراهيم عليه السلام ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذرئتنا أمة مسلمة لك فاستجاب الله
 تعالى له فجعلها محمد صلى الله عليه وسلم وأتته والثاني أنه يعود على الله تعالى في قوله تعالى
 هو اجنبكم وروى عطاء عن ابن عباس أنه قال إن الله تعالى (مما يحكم المسلمين من قبل) أي في
 كل الكتب المنزلة التي نزلت قبل أنزال هذا القرآن (وفي هذا) أي وسماكم في هذا القرآن الذي
 أنزل عليكم من بعد أنزال تلك الكتب وهذا القول كما قال الرازي أقرب لأنه تعالى قال (ليكون
 الرسول شهيدا عليكم) أي يوم القيامة أنه بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) أي أن رسوله

بلغتهم فبين أنه تعالى سباهم بذلك لهذا الغرض وهذا لا يليق إلا بالله تعالى وإنما كانوا شهداء على
الناس لآثار الأنبياء لا أنهم لم يفرقوا بين أحد منهم وعلما أن أخبارهم من كتابهم على لسان نبيهم
محمد صلى الله عليه وسلم فلذلك صحت شهادتهم وقبلها الحكم العدل وعن كعب أعطيت هذا
الامة ثلاثا لم يعطهن إلا لآنياء جعلهم شهداء على الناس وما جعل عليهم في الدين من حرج
وقال تعالى ادعوني استجب لكم وعن أبي حاتم عن ابن زيد أنه قال لم يذكر الله بالآيمان والاسلام
غير هذه الامة ذكرها بنما وكررها ما جمعا ولم يسمع بأمة ذكرت بالاسلام والآيمان غيرها وعن
مكحول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال تسمى الله عز وجل باسمين سمى بهما متى هو السلام وسمى
أمتي المسلمين وهو المؤمن وسمى أمتي المؤمنين * (تنبيه) * في الآية دليل على أن شهادة غير المسلم
ليست بمقبولة * ولما ندبهم تعالى ليكونوا خير الامم تسبب عن ذلك قوله تعالى (فأقيموا الصلاة)
التي هي أركان قلوبكم وصلاته ما بينكم وبين ربكم أي داوموا عليها (وأنوا الزكاة) التي هي
طهارة أبدانكم وصلته بينكم وبين اخوانكم (واعصوا بالله) أي المحيط بجميع صفات الكمال
في جميع ما أمركم به من المناسك التي تقتضيه وغيرها ثم علل تعالى أهليته بقوله تعالى (هو) أي
وحده (مولاكم) أي المولى لجميع أموركم فهو ينصركم على كل من يعاديكم بحيث أن تتمكنوا
من اظهار هذا الدين من مناسك الحج وغيرها * ثم علل الامر بالاعتصام وتوحيده بالولاية بقوله
تعالى (فتم المولى) أي هو (ونعم النصير) أي الناصر لكم لانه تعالى اذا تولى أحدا كفاه كل
ما أهمله واذا نصر أحدا أعلاه عن كل من خاضعه ولا يزال العبدية تقرب الى بالنوافل حتى أحبه
فاذا أحببت الحديث انه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت وهذا نتيجة التقوى وما قبله
من أفعال الطاعة دليلها فقد انطبق آخر السورة على أولها وورد مقطعها على مطلعها وقول
البيضاوي تبعه اللزخشمري عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحج أعطى من الأجر
كحجة حجها وعمره اعتمرها بعد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقي حديث موضوع

﴿سورة المؤمنين مكية﴾

وهي مائة وثمان وأربع عشرة آية وألف وثمانمائة وأربعون
كلمة وأربعة آلاف وثمانمائة حرف

(بسم الله) الذي له الامزكاه (الرحمن) الذي عم انعامه (الرحيم) الذي خص من أراد بالآيمان
عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه
الوحي يسمع عنده وجهه دوى كدوى النحل فانزل عليه يوما فكث ساعة حتى مرى عنه فاستقبل
القبلة ورفع يديه فقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تمنا وأعطنا ولا تحرمنا وأثرنا ولا تؤثر
علينا اللهم أرضنا وارض عنا ثم قال لقد أنزل على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ
(قد أفلح المؤمنون) حتى ختم العشرة آيات قال ابن عباس قد سعد المصدقون بالتوحيد وبقوا
في الجنة وقيل الفلاح البقاء والنجاة روى هذا الحديث الترمذي وغيره وأنكره النسائي

وغيره* (تنبيه)* قال الزمخشري قد نقيضة لما هي تثبت المتوقع ولما تنفيه ولا شك ان المؤمنين كانوا متوقعين لمثل هذه البشارة وهي الاخبار بنبات القلاح لهم فخطبوا بما دل على ثبات ما توقعوه (فان قيل) ما المؤمن (أجيب) بأنه في اللغة هو المصدق وأما في الشريعة فقد اختلف فيه على قولين أحدهما أن كل من نطق بالشهادتين موافقا لقلبه لسانه فهو مؤمن والاخر أنه صفة مدح لا يستحقها الا البر التقي دون الفاسق* ثم انه تعالى حكم بحصول الفلاح لمن كان مستحجما لصفات سبعة الصفة الاولى كونهم مؤمنين الصفة الثانية المذكورة في قوله تعالى (الذين هم) أي بضمايرهم وظواهرهم (في صلاتهم خاشعون) قال ابن عباس مخبتون أذلاء وقيل خائفون وقيل متواضعون وعن قتادة الخشوع الزام موضع السجود روى الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي رافعا بصره الى السماء فلما نزلت هذه الآية رجمي بصره الى نحو مسجده أي موضع سجوده وكان الرجل اذا قام الى الصلاة هاب الرجن أن يشد بصره الى شيء أو يتحدث بشيء من شأن الدنيا وقبل هو جمع الهمة لها والاعراض عما سواها ومن الخشوع أن يستعمل الادب فيتوقى ككف الثوب والعبث بحجسته وثيابه والتشبيك والاتفات والتعطى والتناوب والتغميض وتغطية القم والسدل والفرقة والاختصار وتقليل الحصى روى الترمذي لكن بسند ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم أبصر رجلا يعبت بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه ونظر الحسن الى رجل يعبت بالحصى وهو يقول اللهم زدني الخور العين فقال بنس الخاطب أنت تخطب وأنت تعبت وعنه أنه قال كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة أسرع وعن معاذ ابن جبل من عرف من علي عينه وشماله وهو في الصلاة فلا صلاة له وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال انما يكتب العبد من صلاته ما عقل منها وقال صلى الله عليه وسلم كم من قائم حظه من قيامه التعب والنصب وقال من لم تنه الصلاة عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا فينبغي للشخص أن يحتاط في صلاته لوقوعها على تمام فان بعض العلماء اختار عدم الامامة ف قيل له في ذلك فقال أخاف ان تركت الفاتحة أن يعاتبني الشافعي وان قرأتها أن يعاتبني أبو حنيفة فاخترت عدم الامامة طلبا للخلاص من هذا الخلاف (فان قيل) لم أضيفت الصلاة اليهم (أجيب) بأن الصلاة وصله بين الله وبين عباده والمصلي هو المستفيع بها وحده وهي عتده وذخيرته فهي صلاته وأما الله تعالى فهو غني متعال عن الحاجة اليها والاتقاع بها الصفة الثالثة المذكورة في قوله تعالى (والذين هم) أي بضمايرهم التي تتبعها ظواهرهم (عن اللغو) قال ابن عباس عن الشرك (معرضون) أي تاركون وقال الحسن عن المعاصي وقال الزجاج هو كل باطل ولهو وما لا يحمد من القول والفعل وقيل هو كل ما لا يعنى الشخص من قول أو فعل وهو ما يستحق أن يسقط ويلقى فذهبهم الله تعالى بأنهم معرضون عن هذا اللغو والاعراض عنه هو بأن لا يفعله ولا يرضى به ولا يخاط من يأتيه كما قال تعالى واذا مروا باللغو مروا كراما أي اذا سمعوا الكلام القبيح أكرموا أنفسهم عن الدخول فيه الصفة الرابعة المذكورة في قوله تعالى

(والذين هم للزكاة فاعلون) أى مؤدون * (تنبه) * الزكاة اسم مشترك بين عين ومعنى فالعين هو
القدر الذى يخرج من المذكى من النصاب الى المستحق والمعنى فعل المذكى الذى هو التزكية وهو
المراد هنا لأنه ما من مصدر الا ويعبر عن معناه بالفعل ويقال لمحدثه فاعل تقول للضارب فاعل
الضرب وللقاتل فاعل القتل وللمذكى فاعل التزكية ويجوز أن يراد بالزكاة العين ويقدر
مضاف بمحذوق وهو الاداء وقيل الزكاة هنا هى العمل الصالح لأن هذه السورة مكية وانما
فرضت الزكاة بالمدينة سنة اثنتين من الهجرة قال البقاعى والظاهر أن التى فرضت بالمدينة
هى ذات النصب وأن أصل الزكاة كان واجبا بمكة كما قال تعالى فى سورة الانعام وأتوا حقها
يوم حصاده انتهى الصفة الخامسة المذكورة فى قوله تعالى (والذين هم لقروجهن) فى
الجماع ومقدماته (حافظون) أى دائماً لا يتبعونها شهواتها والفرج اسم لسواة الرجل والمرأة
وحفظه التعفف عن الحرام ثم استثنى من ذلك قوله تعالى (الا على أزواجهن) الا على استحقوا
أبضاعهن بعقد النكاح ولعلوا الذكر عربى ونظيره كان زياد على البصرة أى واليا عليها ومنه
قولهم فلانة تحت فلان ومن ثم سميت المرأة فراشا وقيل على بمعنى من وجرى على ذلك البغوى
(أو ما ملكت أيمانهم) رقا به من الاماء (فان قيل) هلا قال تعالى أو من ملكت (أجيب) بأنه
انما عبر بالقرب الاماء بما لا يعقل لنقصهن عن الحرار الناقصات عن الذكرو لانه اجتمع فيها
وصفان أحدهما الاثوثة وهى مظنة نقصان العقل والاخرى كونها يجبت تباع وتشتري كسائر
السلع قال البغوى والآية فى الرجال خاصة لأن المرأة لا يجوز لها أن تستمتع بفرج مملوكها
(فانهم غير ملومين) على ذلك اذا كان على وجهه أذن فيه الشرع دون الاتيان فى غير المأوى
وفى حال الخبض أو النفاس أو نحو ذلك كوطء الامة قبل الاستبراء فانه حرام ومن فعله فانه
ملوم (فإن اتقى) أى طلب متعديا (وراء ذلك) العظيم المنفعة الذى وقع استثناءه وبرزنا اولوا ط
أو استثناء يندأ وبهية وغيرها (فأولئك) المبعدون من الفلاح (هم العادون) أى المبالغون
فى تعدي الحدود عن سعيدين جبرها ل عذب الله تعالى أمة كانوا يعبدون بهذا كبرهم أى فى
أيديهم وقيل يحشرون وأيديهم حبلى الصفة السادسة المذكورة فى قوله تعالى (والذين هم
لاماناتهم) أى فى القروح وغيرها سواء كانت بينهم وبين الله كالصلاة والصيام أو بينهم وبين
الخلق كالودائع والبضائع أو فى المعانى الباطنة كالاخلاص والصدق (وعهدهم راعون) أى
حافظون بالقيام والرعاية والاصلاح والعهد ما عقده الشخص على نفسه فيما يقرب به الى ربه
ويقع أيضا على ما أمر الله تعالى به كقوله تعالى الذين قالوا ان الله عهد الينا * (تنبه) *سمى
الشيء المؤمن عليه والمعاهد عليه أمانة وعهدا ومنه قوله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا
الامانات الى أهلها وقال تعالى وتحفظوا أماناتكم وانما تؤدى العيون لا المعانى ويحان المؤمن
عليه لا الامانة فى نفسها وقرأ ابن كثير لاماتهم بغير ألف بين النون والتاء على الافراد لمن
الالباس أولانها فى الاصل مصدر والباقون بالالف على الجمع الصفة السابعة المذكورة فى
قوله تعالى (والذين هم على صلواتهم) التى وصفوا بالخشوع فيها (يحافظون) أى يواظبون

عليها ولا يتركون شيأ من مفروضاتها ولا مسنوناتها يجتهدون في كمالها جهدهم ويؤتونها في أوقاتها (فان قيل) كيف كثر الصلاة أو لا وآخر (أجيب) بأنهم ما ذكروا مختلفان فليس بمكرر وصفوا أو لا بالخشوع في صلاتهم وآخرها بالمحافظة عليها وذلك أن لا يسهموا عنها ويؤتوها في أوقاتها ويقبوا أركانها ويوطنوا أنفسهم بالاهتمام بها وبما ينبغي أن تتم به أوصافها وأيضا فقد وجدت أو لا لفقد الخشوع في جنس الصلاة أي صلاة كانت وجعت آخرها على غير قراءة حزة والكسائي فان غيرهما قرأ بالجمع وأماهما فقرأ بالافراد لتفاد المحافظة على أعدادها وهي الصلوات الخمس والسنن المرتبة مع كل صلاة وصلاة الجمعة وصلاة الجنازة والعيدين والكسوفين والاستسقاء والوتر والضحى وصلاة التيسيع وصلاة الحاجة وغيرها من النوافل * ولما ذكر تعالى مجموع هذه الصفات العظيمة فخم حراهم فقال تعالى (أولئك) أي البالغون من الاحسان أعلى مكان (هم الوارثون) أي المستحقون لهذا الوصف فيرثون منازل أهل الجنة في الجنة روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فان مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله وقال بجاهد لكل واحد منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فأما المؤمن فيبني منزله الذي له في الجنة ويهدم منزله الذي له في النار وأما الكافر فيهدم منزله الذي في الجنة ويبني منزله الذي له في النار وقال بعض المفسرين معنى الورثة هو أن يؤل أمرهم إلى الجنة وينالوها كما يؤل أمر الميراث إلى الوارث (الذين يرثون الفردوس) وهو أعلى الجنة عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض والفردوس أعلاها درجة منها تفجر أنهار الجنة الأربعة ومن فوقها يكون عرش الرحمن فاذا سألتهم الله فاسألوه الفردوس اللهم بجاه محمد صلى الله عليه وسلم أن تجعلنا ووالدينا وأحبائنا من أهل (هم فيها خالدون) أي لا يخرجون منها ولا يموتون وأنث الفردوس بقوله تعالى فيها على تأييد الجنة وهو البستان الواسع الجامع لاصناف الثمر روى أن الله تعالى بنى جنة الفردوس ابنة من ذهب وابنة من فضة وجعل خلالها المسك الأذفر وفي رواية وابنة من مسك مذرى وغرس فيها من جيد الفاكهة وجيد الریحان وروى أن الله تعالى خلق ثلاثة أشياء بيده خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الفردوس بيده ثم قال وعزى لا يدخلها مدمن بخرو ولا ديوث والمراد أن الله تعالى لم يكل ذلك إلى غيره من ملك من الملائكة والجنة مخلوقة الآن قال تعالى أعدت للمتقين * ولما أمر سبحانه وتعالى بالعبادات في هذه الآيات والاشتغال بعبادة الله لا يصح الا بعد معرفة الله تعالى عقبها بذكر ما يدل على وجوده واتصافه بصفات الجلال والوحدانية فقد كرم الدلائل أنواعا الأولى الاستدلال بتقاليب الانسان في أدوار الخلقه وأدوار القطورة وهي تسع مراتب الأولى قوله تعالى (واقصد خلقنا الانسان) أي آدم (من سلاله) هي من سلالت الشيء من الشيء أي استخرجه منه وهو خلاصته وقال ابن عباس السلالة صفرة الماء وقوله تعالى (من طين) متعلق بسلالة وقيل المراد

بالإنسان هذا النوع والسلافة قال مجاهد من بنى آدم وقال عكرمة هو الماء يسيل من الظاهر
 والعرب تسمى النطفة سلافة والولد سلافا وسلافة لأنهم مأمولون منه المرتبة الثانية قوله
 تعالى (ثم جعلناه) أي نسب له خذف المضاف (نطفة) أي منيا من الصلب والترائب بأن خلقناه
 منها (في قرار مكين) أي مستقر حصين هو الرحم * (تنبيه) * مكين في الأصل صفة للمستقر في
 الرحم وصف به المجل للمبالغة كما عبر عنه بالقرار المرتبة الثالثة قوله تعالى (ثم) أي بعد تراخ
 في الزمان وعلو في المرتبة والعظمة (خلقنا) أي بما لنا من العظمة (النطفة) أي البيضاء جدا
 (علقة) حمراء دماغ لظا شديد الحرة جامد اغلظا المرتبة الرابعة قوله تعالى (نخلقنا) أي بما لنا
 من القوة والقدرة العظيمة (علقة مضغة) أي قطعة لحم قدر ما يعضغ لاشكل فيها ولا تخطيط
 المرتبة الخامسة قوله تعالى (نخلقنا المضغة) أي بتقليها بما شئنا لها من الحرارة والادور اللطيفة
 الغامضة (عظاما) من رأس ورجلين وما بينهما المرتبة السادسة قوله تعالى (فكسونا) بما
 لنا من قوة الاختراع تلك (العظام لحا) بما ولدنا منها ترجعها إلها قبل كونها عظاما فاستترنا
 تلك العظام وقويتها وشدناها بالروابط والاعصاب وقرأ ابن عامر وأبو بكر عظاما والعظام
 يفتح العين واسكان الظاء من غير ألف على التوحيد كقفاء باسم الجنس عن الجمع والباقون
 بكسر العين وفتح الظاء وألف بعدها على الجمع قال الجلال المحلى وخلقنا في المواضع الثلاثة بمعنى
 صيرنا المرتبة السابعة قوله تعالى (ثم أنشأناه) أي هذا المحدث عنه بعظمته (خلقنا آخر)
 أي خلقنا مبادئنا لخلق الأول مبادئ ما بعدهما حيث جعله حيوانا وكان جادا وناطقا وكان
 أبكم وبصيرا وكان أصم وبصيرا وكان أكم وأودع ظاهره وباطنه بل كل عضو من أعضائه
 وكل جزء من أجزائه عجائب فطره وغرائب حكمه لا تدرك بوصف الواصف ولا تبلغ بشرح
 المشرح وثم لما بين الخلقين من التفاوت قال الزمخشري وقد احتج به أبو حنيفة رحمه الله فيمن
 غصب بيضة فأفرخت عنده فقال يضمن البيضة ولا يرد الفرخ لأنه خلق آخر سوى البيضة اه
 ولما كان هذا التفصيل لتطویر الانسان سببا لتعظيم الخالق قال تعالى (فتبارك الله) أي تنزه
 عن كل شائبة نقص وحاز جميع صفات الكمال وأشار إلى جلال الانسان بقوله تعالى (أحسن
 الخالقين) أي المقدرين وعبر أحسن بخذوف أي خلقا روى عن عمر رضي الله تعالى عنه
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ قوله خلقنا آخر قال فتبارك الله أحسن الخالقين وروى
 أن عبد الله بن سعد بن أبي سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فناطق بذلك قبل
 أملائه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتب هكذا أنزلت فقال عبد الله ان كان محمد
 نبيا يوحى إليه فانا نوحى إلى فلحق بمكة كافر ثم أسلم يوم الفتح وروى سعيد بن جبيرة عن
 ابن عباس أنه قال لما نزلت هذه الآية قال عمر بن الخطاب فتبارك الله أحسن الخالقين فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت يا عمر وكان عمر يقول وافقني ربي في أربع الصلوة
 خلف المقام وضرب الحجاب على النسوة وقولي لهن أو لبيدن الله خيرا ممن كن فنزل قوله تعالى
 عسى ربه أن طلقكن الآية والرابع قلت فتبارك الله أحسن الخالقين فقال هكذا أنزل

قال العارفون هذه الواقعة كانت سبب السعادة لعمر والشقاوة لعبد الله بن سعد بن أبي
 سرح فانه قيل انه مات كافرا قال الله تعالى يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا المرتبة الناضجة قوله
 تعالى (ثم انكم بعد ذلك) أى الامر العظيم من الوصف بالحياة والموت فى العمر فى آجال متفاوتة
 ما بين طفل ورضيع ومحتلم شديد وشاب نشيط وكهل عظيم وشيخ هرم الى ما بين ذلك من شؤن
 لا يحيط بها الا اللطيف الخبير (لميتون) أى صائرون الى الموت لاحالة ولذلك ذكر النعت
 الذى للشبوت وهو ميت دون اسم الفاعل وهو مات فانه للعدوث لللبوث المرتبة التاسعة
 قوله تعالى (ثم انكم يوم القيامة) أى الذى يتجمع فيه جميع الخلائق (تبعثون) للحساب
 والجزاء النوع الثانى من الدلائل الاستدلال بخلق السموات وهو قوله تعالى (واقد خلقنا
 فوقكم) فى جميع جهة الفوق فى ارتفاع لا تدركونه حق الادراك (تسبع طرائق) أى سموات
 جمع طريقة لانها طرق الملائكة ومعلقاتهم وقيل الافلاك لانها طرائق الكواكب فيها
 مسيرها وقيل لانها طرق بعضها فوق بعض كطريقة النعل وكل شئ فوقه مثله فهو طريقة
 (وما كنا) أى بما لنا من العظمة (عن الخلق) أى الذى خلقناه تحتها (غافلين) أى ان تقط عليهم
 فتم اليكهم بل نمسكها كأيديهم السماء أن تقع على الارض الا بذنه ولا مهلين أمر هابل
 تحفظها عن الزوال والاختلاف وتدبير أمرها حتى تبلغ منتهى أمرها وما قدر لها من النكال
 حسب ما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة * النوع الثالث من الدلائل الاستدلال بنزول
 الامطار وكيفية تأثيرها فى النبات وهو قوله تعالى (وانزلنا من السماء) أى من جرمها وهو ظاهر
 اللفظ وعلمه أكثر المفسرين أن من السحاب وسماها سماه لونه (ماء يقدري) أى بقدر ما يكفيهم
 لمعاشهم فى الزرع والغرس والشرب وأنواع المنفعة ويساون معه من المضرة اذ لو كان فوق
 ذلك لا غرقت البحار الاقطار ولو كان دون ذلك لادى الى جفاف النبات والاشجار (فاسكاهم)
 أى فجعلناه ثابتا مستقرا (فى الارض) كقوله تعالى فسلكه ينابيع فى الارض وعن ابن
 عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أنزل من الجنة خمسة أنهار سيحون نهر الهند
 وجيحون نهر بلخ ودجلة والفرات نهر العراق والنيل نهر مصر أنزلها الله تعالى من عين واحدة
 من عيون الجنة من أسفل درجة من درجاتها على جذخى جبريل فاستودعها الجبال
 وأجراها فى الارض وجعل فيها مافع للناس من أصناف معاشهم فاذا كان عند خروج
 بأجوج وما جوج أرسل الله تعالى جبريل فرفع من الارض القرآن والعلم كله والجر الاسود
 من ركن البيت ومقام ابراهيم ونابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة ترفع كل ذلك الى
 السماء وذلك قوله تعالى (واناعلى ذهاب به لقادرون) قدرته هى فى نهاية العظمة فانا كقدرنا
 على ايجاده واختراعه فنقدر على رفعه وازالته وزواله فاذا رفعت هذه الاشياء كلها من الارض
 فقد أهله اخيرا الدين والدنيا قال البغوى وروى هذا الحديث الامام الحسن بن سفيان عن عثمان
 ابن سعد عن سابق الاسكندر عن سلمة بن على عن مقاتل بن حيان * (تبيسه) فى تنكير ذهاب
 ايماء الى تنكير طريقه وفيه ايدان باقتدار المذهب وأنه لا يتعايا عليه شئ اذا اراده وهو أبلغ

في الاعداد من قوله تعالى قل أرايتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن يأتىكم بهاء معين فعلى العباد
 أن يستعملوا النعمة في الماء ويقيدوها بالشكر الدائم. ويخافوا نقادها اذالم تشكروا ثم انه
 تعالى سبحانه لما نبه على عظم نعمته بخلق الماء ذكر بعده هذه النعمة الخاصة له من الماء بقوله
 تعالى (فانشأنا) أى فأخرجنا وأحيينا (لكم) خاصة للنا (به) أى بذلك الماء الذى جعلنا منه كل
 شئ حتى (جنات) أى بساكن (من نخيل وأعناب) صرح بهذين الصنفين لشرفهما ولأنهما
 أكثر ما عند العرب من الثمار وسمى الاول باسم شجرته لكثرة ما فيه من المنافع المقصودة بخلاف
 الثاني فإنه المقصود من شجرته وأشار الى غيره ما بقوله تعالى (لكم) أى خاصة (فيها) أى
 الجنات (قوا) ككثيرة (تفكهون بها) ومنها (أى ومن الجنات من ثمارها وزروعها) (تأكلون)
 رطباً وبادياً وعروزيباً وقوله تعالى (وشجرة) عطف على جنات أى وأنشأنا لكم شجرة أى
 زيتونة (تخرج من طور سيناء) وهو الجبل الذى كلم الله تعالى عليه موسى بن عمران عليه
 السلام بين مصر واية وقيل بفلسطين وفي رواية أخرى طور سينين ولا يخالوا ما أن يضاف فيه
 الطور الى بقعة اسمها سيناء وأما أن يكون اسم الجبل مركام من مضاف ومضاف اليه
 كما مرى القديس وبعلبك فيمن أضاف من كسر سين سيناء وهو نافع وابن كثير وأبو عمر وقد منع
 الصرف للتعريف والعجبة والتأنيث لأنها بقعة وفعلاء لا تكون ألقه للتأنيث كعلباء وحرباء ومن
 قرأ بفتح السين وهم الباقون لم يصرفه لأن الالف للتأنيث كحجر أقال مجاهد معناه البركة أى
 من جبل مباركة وقال قتادة معناه الحسن أى الجبل الحسن وقال الضمالة هو بالقبطية ومعناه
 الحسن وقال عكرمة بالحشبية وقال مقاتل كل جبل فيه أشجار مثمرة فهو سيناء وسينين بلغة
 القبط وقرأ ابن كثير وأبو عمرو (تبت) بضم التاء الفوقية وكسر الباء الموحدة من الرباعى
 والباقون بفتح الفوقية وضم الموحدة من الثلاثى فقوله تعالى (بالدهن) تكون الباء على الاول
 زائدة وعلى الثاني معدية قال المفسرون وانما أضافها الله تعالى الى هذا الجبل لأن منه
 تشعبت في البلاد وانتشرت ولأن معظمها هناك قال بعض المفسرين وانما عرف الدهن لانه
 أجل الادهان وأكملها وهو فى الأصل مائع لزج خفيف يقطع ولا يختلط بالماء الذى هو أصله
 فيسرج ويدهن به وقوله تعالى (ومصبغ للذكاين) عطف على الدهن أى ادام بصمغ اللقمة
 بغمسها فيه وهو الزيت فيل انها أول شجرة تبت بعد الطوفان ووصفها الله تعالى بالبركة في
 قوله تعالى (وقد من شجرة مباركة) النوع الرابع من الدلائل الاستدلال باحوال الحيوانات
 وهو قوله تعالى (وان لكم فى الانعام) وهى الابل والبقر والغنم (لعبرة) عظيمة تعتبرون بها
 وتستدلون بها على البعث وغيره (تستقيم كما فى بطونها) أى اللبن فيجعله لكم شرباً نافعا للبدن
 موافقا لاشهوة تلهذون به من بين القرث والدم (ولكم فيها) أى جماعة الانعام وقدم الجار
 تعظيماً للمنافعها حتى كان غيرها عدم (منافع كثيرة) باستسلامها لما يراى اذ منها مما لا يتيسر من
 أصغر منها وبأولادها وأصوافها وأوبارها وأشعارها وغير ذلك من آثارها (ومنها ما يكون)
 أى وكما تتفكعون بها وهى حية تتفكعون بها بعد الذبح أيضاً بسهمولة من غير امتناع مما من شئ من

ذلك ولو شاء لمنعها وسلطها عليكم ولو شاء لجعل لهما لا ينضج أوجهه له قدر الا يوق كل ولكه
بقدرته وعلمه حياها لما ذكر ذولها (وعليها) أي الانعام الصالحة للحمل وهي الابل والبقر وقيل
المراد الابل خاصة لانها هي المحمول عليها في العادة وقرنها بالفلك التي هي السفن في قوله تعالى
(وعلى الفلك تحملون) لانها سقايت البرف كما يحمل على الفلك في البحر فيحمل على هذه في البر قال
ذوالرمة في المعنى * سفينة يرتحت خدي زمامها * قال الزمخشري يريد صيده أي ناقته لان
اسمها كان صيدح قال

رأيت الناس يتبعون غيثا * فقلت لصيدح اتبعني بالالا

يريد بلال بن أبي بردة الاشعري والى الكوفة * ولما بين سبحانه وتعالى دلائل التوحيد أردفها
بذكر القصص كما هو العادة في سائر السور مبدءا بقصة نوح عليه السلام فقال تعالى (ولقد
أرسلنا) أي بملائكة العظمة (نوحا) وهو الاب الثاني بعد آدم عليهما الصلاة والسلام وكان اسمه
يشكروا سمى نوحا لوجوه أحدها الكثرة ما نوح على نفسه حين دعا على قومه بالهلاك فأهلكهم الله
تعالى بالطوفان فندم على ذلك فانهم المراجعة ربه في شأن ابنه ثالثا أنه مرتكب مجرم فقال له
اخسأ يا قبيح فعوتب على ذلك (الى قومه) وهم جميع أهل الارض لتواصل ما بينهم لكونهم على
لغة واحدة محصورين لأنه أرسل الى الخلق كافة لأن ذلك من خصائص نبينا محمد صلى الله عليه
وسلم وعلى جميع الانبياء (فقال) أي فتسبب عن ذلك ان قال (يا قوم) ترفقا بهم (اعبدوا الله)
وحده لانه الهكم وحده لاستحقاقه لجميع خلال الكمال واستأنف على سبيل التعليل قوله (مالككم
من اله) أي معبود بحق (غيره) فلا تعبدوا سواه (أفلا تتقون) أي أفلا تتخافون عقوبته ان
عبدتم غيره وقرأ الكسائي بكسر الراء والهاء والباقون بضمة ما (فقال) أي فتسبب عن ذلك
ان كذبه بأن قال (الملائكة) أي الاشراف الذي تملأ رؤيتهم الصدور وعظمة (الدين) كفروا من
قومه (اعوامهم) ما هذا) أي نوح عليه السلام (الابن مملوككم) أي فلا يعلم ما لا تعلمون فأنكروا
أن يكون بعض البشر نبيا ولم يشكروا أن يكون بعض الطين انسا نافع بعض الماء علة وبعض
العلة مضغة الى آخره فكانه قيل ما جعله على ذلك فقالوا (يريد أن يفضل) يتكاف الفضل
بإدعاء مثل هذا (عليكم) لتكونوا أتباعا له ولا خصم صبة له دونكم (ولو شاء الله) أي الملك
الاعلى الارسال اليكم وعدم عبادة غيره (لا تزل) كذلك (ملائكة) رسلا بإبلاغ الوحى اليها قال
الزمخشري وما أعجب شأن الضلال لم يرضوا للنبوّة يبشروا ولا لوهية يتجبر (ما من عباده)
أي الذي دعا اليه نوح من التوحيد (في آياتنا الاولى) أي الامم الماضية (ان) أي ما هو
الارجل به الجنة) أي جنون ولا جله يقول ما يدعيه (فتريضاويه) أي فتسبب عن الحكم بخونه
انا ما أمركم بالكف عنه لانه لا حرج على جنونه (حتى) أي الى (حين) لعله يفيق أو يموت فكانه
قيل فما قال فقبل (قال) عندما أيس من فلا حرجهم (رب انصرتني) أي أعنى عليهم (بما كذبون)
أي بسبب تكذيبهم في فان تكذيب الرسول استخفاف بالمرسل (فأرحمنا) أي فتسبب عن دعائه
أن أوحيانا (إليه أن اصنع الفلأب) أي السفينة (بأعيننا) أي انه لا يغيب عنا شئ من أمرنا

ولامن أمرهم وأن تعرف قدر تعالى كل شيء فتوق بحفظنا ولا تخف شيئا من أمرهم روى أنه لما
أوحى إليه أن يصنعها على مثال جوجوا الطائر قال الجوهرى جوجوا الطائر والسفينة صدرهما
والجمع الجاسجى * ولما كان لا يعلم الصنعة قال تعالى (ووحينا) أى وأمرنا وتعلمنا كيف تصنع
فان جبريل علمه عمل السفينة ووصف كيفية اتخاذها له وقد تقدم الكلام عليها مستوفى في سورة
هود (فاذا جاء أمرنا) أى بالهلاك عقبه إغلك منها أو بالركوب (وفار التنور) قال ابن عباس
وجه الارض وفي القاموس التنور الكائون يخترقه ووجه الارض وعن قتادة أنه أشرف موضع
في الارض أى أعلاه وعن علي طلع الفجر وعن الحسن أنه الموضع المنخفض من السفينة
الذي يسيل الماء اليه وقيل هو مثل كقولهم حى الوطيس والاقرب كما قال الرازى وعليه
أكثر المفسرين هو التنور المعروف بتور الخباز فيكون له فيه آية روى أنه قيل لنوح اذا
رأيت الماء يقر في التنور فاركب أنت ومن معك في السفينة فلما نبع الماء من التنور أخبرته
أمر أنه فركب وقيل كان تنور آدم وكان من حجارة فصار الى نوح واختلف في مكانه فعن الشعبي
في مسجد الكوفة عن بين الداخل عماريلى باب كندة وكان نوح على السفينة وسط المسجد وقيل
بالشام بموضع يقال له عين وردة وقيل بالهند وقرأ القلون والبرى وأبو عمرو بإسقاط الهمزة الاولى
من الهمزتين المقحوجتين من كلمتين وحقق الاول وسهل الثانية ورش وقيل (قاساك) أى أدخل
(فيها) أى السفينة (من كل زوجين) من الحيوان (اثنين) ذكر وأنثى وقرأ حفص بتنوين
اللام من كل أى من كل نوع زوجين فزوجين مفعول واثنين تأكيده وبالباقون بغير تنوين
فاثنين مفعول ومن متعلق بإسالك وفي القصة ان الله تعالى حشر لنوح السباع والطيور وغيرهما
لفعل يضرب يده في كل جمع فتقع يده اليمنى على الذكر واليسرى على الانثى فيحملهما
في السفينة وروى أنه لم يحمل الامايلد ويبض (وأهلك) أى وأهل بيتك من زوجك وأولادك
(الامن سبق عليه) لاله (القول منهم) بالهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام
ويافت فحماهم وزوجاتهم الثلاثة وفي سورة هود ومن آمن وما آمن معه الا قليل قيل كانوا ستة
رجال ونساءهم وقيل جميع من كان في السفينة ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء
(ولا تخاطبني) أى بالسؤال في النجاة (في الذين ظلموا) أى كفروا ثم عاى ذلك بقوله تعالى (انهم
مغرقون) أى قد حتم القضاء عليهم لظلمهم بالاشراك والمعاصى ومن هذا شأنه لا يشفع له فانه تعالى
بعد ان أملى لهم البهر المتناول فلم يزيدوا الا ضلالا ولزمهم الحجة البالغة لم يبق الا أن يجعلوا عبرة
للمعتبرين ونحن نكرمك عن سؤال لا يقبل ولقد بالغ سبحانه وتعالى حيث اتبع النهى عنه
الامر بالجد على هلاكهم والنجاة منهم بقوله تعالى (فاذا استويت) أى اعتدلت (أنت ومن
معك) أى من البشر وغيرهم (على الفلك) فقرعت من امثال الامر بالجل (فقل الحمد لله) أى
الذي لا كف له لانه مختص بصفات الحمد (الذي نجانا) بحملنا فيه (من القوم) أى الاعداء
الاجنباء (الظالمين) أى الكافرين لقوله تعالى قطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب
العالمين * (تنبيه) * انما قال تعالى قل ولم يقل قولوا لان نوحا عليه السلام كان لهم نبيا واماما

فكان قوله قولاً لهم مع ما فيه من الاشعار بفضل النبوة واظهار كبرياء الربوبية وان رتبة تلك
المخاطبة لا يترقى اليها الا ملكاً أوتى ولما أشار له بهذا القول الى السلامة بالحل أسبعه بالاشارة الى
الوعد باسكان الارض بقوله تعالى (وقل رب أنزلني) في الفلك ثم في الارض وفي كل منزل تنزلي
به وتورثني اياه (منزلاً مباركاً) أي يبارك له فيه ويعطيه الزيادة في خير الدارين وقرأ أبو بكر بفتح
الميم وكسر الزاي أي مكان النزول والباقون بضم الميم وفتح الزاي مصدر أو اسم مكان ثم ان
الله تعالى أمره أن يشفع الدعاء بالنساء عليه المطابق لمسلته وهو قوله تعالى (وأنت خير المنزليين)
ما ذكرنا لك تكني نزلك كل مالم وتعطيه كل أمر * ولما كانت هذه القصة من أغرب القصص
حث على تدبرها بقوله تعالى (ان في ذلك) أي الامر العظيم من أمر نوح والسفينة واهلاك
الكفار (آيات) أي دلالات على قدرة الله تعالى وصدق الانبياء في ان المؤمنين هم المفلحون
وانهم الوارثون للارض بعد الظالمين وان عظمت شوكتهم واشتدت صولتهم (وان كانا)
بما لنا من العظمة والوصف الثابت الدال على تمام القدرة (لمبتلين) أي فاعلين فعل الخير
المختبر لعبادنا بارسال الرسل لظهور في عالم الشهادة الصالح منهم من غيره ثم بتلي الصالحين منهم
بما يزيد حسناتهم وينقص سيئاتهم ويعلى درجاتهم ثم يجعل لهم العاقبة كما قال تعالى والعاقبة
للمتقين * (تنبيه) * ان هي الخففة من الثقلية واسمها ضمير الشأن واللام هي الفارقة * القصة
الثانية قصة هود وقيل صالح عليهم السلام المذكورة في قوله تعالى (ثم أنشأنا) أي أحدثنا
وأحيينا (من بعدهم) أي من بعد اهلاكهم (قرناً) أي قوماً (آخرين) هم عاد قوم هود
وقيل عاد قوم صالح (فأرسلنا) أي فتعقب انشاءنا لهم وتبب عنه انا أرسلنا (فيهم رسولاً
منهم) هو هود وقيل صالح قال البغوي والأول هو الاظهر وهو المروي عن ابن عباس ويشهده
حكاية الله قول هود واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وبخى قصة هود على اربعة
نوح في سورة الاعراف وسورة هود والشعراء ثم بين تعالى ما أرسل به بقوله تعالى (أن اعبدوا
الله) أي وحدوه لانه لا مكافئ له ثم دل على الاستغراق بقوله تعالى (ما لكم من الله من شيء إلا
تتقون) أي هذه الحالة التي أنتم عليها مخافة عقابه فتؤمنون وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر
والكسائي بضم النون في الوصل والباقون بكسرها والقراءة في غيره ذكرت قريباً (وقال الملا)
أي الاشراف التي غلا رؤيتهم الصدور (من قومه الذين كفروا) أي غطوا ما يعرفون من أدلة
التوحيد والانتقام من المشركين (وكذبوا بقاء الآخرة) أي بالمصير اليها (وأثرقتهم)
أي والحال انما بالثامن العظمة نعمناهم (في الحياة الدنيا) بالاموال والاولاد وكثرة السرور
يخاطبون أتباعهم (ما هذا) أشاروا اليه تحقيراً له عند المخاطبين (الابشر مثلكم)
في الخلق والحال ثم وصفوه بما يوههم المساواة لهم في كل وصف فقالوا (يا كل سماتنا كآون منه)
أي من طعام الدنيا (ويشرب مما تشربون) أي من شرايبها فكيف يكون رسولاً دونكم وقولهم
(وانن) اللام لام قسم أي والله لنن (أطعمن بشار مثلكم) أي فيما يأمركم به (انكم اذا) أي
ان أطعموه (تطاسرون) أي مغبونون لكونكم فضلتم مثلكم عليكم بما يدعيه ثم بينوا

انكارهم بقولهم (أبعدكم أنكم اذامتم) ففارقت أرواحكم أجسادكم (وكنتم) أي وكانت
 أجسادكم (تراباً) باستيلاء التراب على مادون عظامكم (وعظماً) مجردة عن اللحم والعصاب
 (أنكم مخرجون) أي من تلك الحالة التي صرتم اليها فراجعون إلى ما كنتم عليه من الحياة
 على ما كان لكم من الأجسام * (تنبيه) * قوله تعالى مخرجون خبر أنكم الأولى وأنكم الثانية
 تأكد لهما المطال الفصل ثم استأنفوا التصريح بما دل عليه الكلام من استبعاد ذلك فقالوا
 (هيات هيات) اسم فعل ماضٍ بمعنى مصدر أي بعد بعد جداً وقال ابن عباس هو كلمة بعد أي
 بعيد ثم كأنه قيل لاي شيء هذا الاستبعاد فقيل (لما توعدون) من الإخراج من القبور
 (فان قيل) لما توعدون هو المستبعد ومن حقه أن يرفع بهيات كما ارتفع به في قوله
 * فهيات هيات العقيق وأهله * فما هذه اللام (أجيب) بأن الزجاج قال في تفسيره البعد
 لما توعدون فنزل منزلة المصدر ويصح أن تكون اللام لبيان المستبعد ما هو بعد التصويت بكلمة
 الاستبعاد كما جاءت اللام في هيات لك لبيان المهيبة أو أن اللام زائدة للبيان * (فائدة) * وقف
 البرزى والكسائي على هيات الأولى والثانية بالهاء والباقيون بالتاء على المرسوم وقولهم (ان هي)
 ضمير لا يعلم ما يعني به إلا بما يتلوه من بيانه وأصله ان الحياة (الاحياءنا الدنيا) ثم وضع هي موضع
 الحياة لأن الخبر يدل عليها ويبين أومنه هي النفس تحمل ما حملت والمعنى لحياتنا هذه الحياة
 لأن ان التافئة دخلت على هي التي بمعنى الحياة الدالة على الجنس فنفتها فوازنت لا التي
 نفت ما بعد هاتي الجنس (غوت وغوتي) أي يموت منابن هو موجود وينشأ آخرون بعدهم
 وقيل يموت قوم ويحيى قوم وقيل غوت الآباء ونحما الأبناء وقيل في الآية تقديم وتأخير أي نحيا
 وغوت لانهم كانوا ينكرون البعث بعد الموت كما قالوا (وما نحن بمبعوثين) بعد الموت فكانه
 قيل فما هذا الكلام الذي يقوله فقيل كذب ثم حصر وأمره في الكذب فقالوا (ان) أي ما
 (هو إلا رجل افترى) أي نعمة (على الله) أي الملك الأعلى (كذاباً) فلا يلتفت اليه (وما نحن
 له بمؤمنين) أي بصدقين فيما يخبرنا به من البعث والرسالة فكانه قيل فما قال نقبل (قال رب)
 أي أيها المحسن إلى بالرسالة وبارسالي اليهم وبغيره من أنواع النعم (انصرني) أي أوقع لي النصر
 (بما كذبون) فاجابه ربه بان (قال عما قيل) من الزمان وما زائدة واكدت الفلز بزيادتها (ليصحن)
 أي ليصيرن (نادمين) أي على كفرهم وتكذيبهم اذا عابوا العذاب (فأخذتهم الصيحة) أي
 صيحة العذاب والهلاك كأنه (بالحق) أي الامر الثابت من العذاب الذي لا يمكن مدافعة
 لهم ولا غيرهم غير الله تعالى فأتوا وقيل صيحة جبريل عليه السلام ويكون القوم غود على
 الخلاف السابق (فجعلناهم) بسبب الصيحة (غثاء) أي مطروحين ميتين كما يطرح الغثاء شهوا
 في دمارهم بالغثاء وهو حيل السيل مما يلي واسود من الورق والعيبدان ومنه قوله فجعله غثاء
 أحوى أي أسود بايها * ولما كان هلاكهم على هذا الوجه سبباً لهوانهم عبر عنه بقوله تعالى
 (فبعدا) أي هلاكاً وطرداعن الرحمة (للقوم الظالمين) الذين وضعوا قوتهم التي كان يجب
 عليهم بذلها في نصر الرسل في خذلانهم * (تنبيه) * يحتمل هذا الدعاء عليهم والخبار عنهم ووضع

الظاهر موضع ضميرهم للتعليل وبعدا ومحقا ونقرا وتحويفا ونحوها مصادر موضوعة مواضع
أفعالها وحشي من جملة المصادر التي قال سيبويه نصبت بأفعال لا يستعمل أظهارها في القصة
الثالثة المذكورة في قوله تعالى (ثم أنشأنا) أي بغمطتها التي لا يضرها تقديم ولا تأخير (من
بعدهم) أي من بعد من قدمنا ذكره من نوح والقرن الذي بعده (قرونا) أي أقواما (آخرين)
فهو سبحانه وتعالى تارة ينقص علينا في القرآن مفصلا كما تقدم وتارة ينقص مجملا كما هنا وقيل
المراد قصة لوط وشعيب وأيوب ويوسف عليهم السلام وعن ابن عباس بنى إسرائيل ثم أنه تعالى
أخبر بأنه لم يعجل على أحد منهم قبل الاجل الذي أجل لهم بقوله تعالى (ما نسبق من أمة أجلها)
أي الذي قدر لها بأن تموت قبله (وما يستأخرون) عنه * (تنبيه) * ذكر الضمير بعد تأنيده رعاية
للمعنى ومن زائدة (ثم أرسلنا رسلنا تورا) أي متتابعين بين كل اثنين زمان طويل وقرأ أبو عمرو
رسلنا بسكون السين والباقون برفعها وقرأ تورا ابن كثير وأبو عمرو في الوصل بتنوين الراء على
أنه مصدر بمعنى الدوار وقع حالا والباقون بغير تنوين ولما كان كأنه قيل فكان ماذا قيل (كأن
جاء أمة رسولها) أي بما أمر نادم من التوحيد (كذبوه) أي كما فعل هؤلاء بك لما أمرهم بذلك
(تنبيه) * أضاف الرسول مع الإرسال إلى الرسل ومع المجيء إلى المرسل إليهم لان الإرسال
الذي هو مبدأ الأمر منه والمجيء الذي هو منتهاه إليهم وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بتحقيق
الاولى وتسهيل الثانية بين الهمزة والواو والباقون بتحقيقهما وهم على مراتبهم في المدة
(فأتبعنا) الذين بسبب تكذيبهم (بعضهم بعضا) في الإهلاك فلم يسبق عند الناس منهم إلا
أخبارهم كما قال تعالى (وجعلناهم أحاديث) أي أخبارا يسمعونها ويتعجب منها ليكنوا عظة
للمستصرين فيعلموا أنه لا يفلح الكافرون ولا ينجب المؤمنون وما أحسن قول القائل
ولاشئ يدوم فكن حديثا * جليل الذكر فالدينا حديث

والاحاديث تكون جعلا للحديث ومنه أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكون جمعاً
للأحدوث التي هي مثل الإحوية والالعية وهي ما يتحدث به الناس تلهيا وتعجبا وهو المراد هنا
ولما نسب عن تكذيبهم هلا كههم المفتضى لبعدهم قال تعالى (فبعدا لقوم) أي أقواما على
ما يطلب منهم (لا يؤمنون) أي لا يوجد منهم إيمان وان جرت عليهم الفصول الأربعة لانه
لا مزاج لهم معتدل * القصة الرابعة قصة موسى وشره عليه السلام المذكورة في قوله
تعالى (ثم أرسلنا) أي بما لنا من العظمة (موسى وأخاه هرون بآياتنا) قال ابن عباس الآيات
التسع وهي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم والبحر والسنين ونقص الثران
(وسلطان مبين) أي حجة بينة وهي العصا وأقردها بالذكر لانها قد تعلق بها معجزات شتى من
انقلابها خيبة وتلقفها ما أفكته السحرة وانفلاق البحر وانفجار العيون من الحجر بضرها
وكونها حارسا وشمعة وشجرة خضراء مثمرة ودلوا ورشاه فجعلت كأنها ليست بعضا
لما استبدت به من الفضائل فلذلك عطفت عليها كقوله تعالى من كان عدوا لله وملائكته
ورسله وجبريل وميكال ويحور أن يراد بالآيات نفس تلك المعجزات وبالسفطان المبين كيفية

دلالتها على الصدق وذلك لانها وان شاركت آيات سائر الانبياء في كونها آيات فقد فارقتها
 في قوة دلالتها على قول موسى عليه السلام وان يراد بالسلطان المئين المعجزات وبالآيات الحجج
 وان يراد بها المعجزات فانها آيات النبوة ووجه بيته على ما يدعيه النبي قال الرازي واعلم ان
 الآية تدل على أن معجزات موسى كانت معجزات هرون أيضا وان النبوة كما كانت مشتركة
 بينهما فكذلك المعجزات (الى فرعون وملائه) أي وقومه ولكن لما كان الاطراف
 لا يخالفون الاشراف عدهم عدما ومن الواضح ان التقدير أن اعبدوا الله مالكم من الغيرة
 وأشار بقوله تعالى (فاستكبروا) الى انهم أوجدوا الكبر عن الاتباع فيما دعواهم اليه عقب
 البلاغ من غير تأمل ولا ثبت وطلبوا أن لا يكونوا تحت أمر من دعاهم وأشار بالكون الى
 فساد جبلتهم بقوله تعالى (وكانوا قوما) أي أقوياء (عالين) أي متكبرين فاهرين غيرهم بالظلم
 ولما نسب عن استكبارهم وعلوهم انكارهم للاتباع قال تعالى (فقالوا أنؤمن) أي بالله تعالى
 مصدقين (لبشرين مثلنا) أي في البشرية والمآكل والمشرب وغيرهما مما يعترى البشر كما قال
 من تقدمهم (وقومهم) أي والحال ان قومهم أي بني اسرائيل (للتعبدون) خضوعا
 وتذلا لأي في غاية الذلل والانقياد كالعبدة فنحن أعلى منهم بهذا أولانه كان يدعي الالهية فادعى
 للناس العباداة وأن طاعتهم له عبادة على الحقيقة (فكذبوهما) أي فرعون وملاؤه موسى
 وهرون (فكانوا) أي فرعون وملاؤه بسبب تكذيبهم (من المهلكين) أي بالغرق ببحر القلزم
 ولم تكن عنهم قوتهم في أنفسهم ولا قوتهم على خصوص بني اسرائيل واستعبادهم ولا ضرب بني
 اسرائيل ضعفهم عن دفاعهم ولا ذلهم لهم وصغارهم في أيديهم ولما كان ضلال بني اسرائيل
 بعد انقاذهم من عبودية فرعون وقومه أعجب قال تعالى تسلية لتبنيهم صلى الله عليه وسلم (ولقد
 آتينا) أي بعظمنا (موسى الكتاب) أي التوراة (العلم) أي قوم موسى وهرون عليهم
 السلام (يهتدون) من الضلالة الى المعارف والاحكام ولا يصح عود الضمير الى فرعون وملائه
 لان التوراة انما اوتيتهم بانوا اسرائيل بعد اغراق فرعون وملائه بدليل قوله تعالى واقد آتينا
 موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى * القصة الخامسة قصة عيسى عليه السلام
 المذكورة في قوله تعالى (وجعلنا) أي بعظمنا وقدرتنا (ابن مريم) نسبه اليها حقيقة قال كونه
 لأب له وكونه بشرا محمولا في البطن مولودا لا يصلح لرتبة الالهية وزاد في تحقيق ذلك بقوله
 (وامه) وقال تعالى (آية) ولم يقل آيتين لان الآية قيمها واحدة ولادته من غير خل ويحمل
 ان الآية الاولى حذف لدلالة الثانية عليها والتقدير وجعلنا ابن مريم آية وامه آية لان الله
 تعالى جعل مريم آية لانها حلت من غير ذكر وقال الحسن قد تكلمت في صغرها كما تكلم عيسى
 وهو قولها هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب ولم تلقه ثم تذاق * (تنبيه) قال
 بعض المفسرين ولعل في ذلك اشارة الى انه تكلمت به آية للقعدة على ايجاد الانسان بكل
 اعتبار من غير ذكر ولا أنثى وهو آدم عليه السلام ومن ذكر بلا أنثى وهي حواء عليها السلام ومن
 أنثى بلا ذكر وهو عيسى عليه السلام ومن الزوجين وهو بقية الناس (وآبناهما) أي

بعضهم (الى ربوة) أى مكان عال من الارض * (تنبيه) * قد اختلف في هذه الربوة فقال عطاء
 عن ابن عباس هي بيت المقدس وهو قول قتادة وكعب قال كعب هي أقرب الارض الى السماء
 بنسبة عشر ميلا وقال عبد الله بن سلام هي دمشق وقال أبو هريرة هي الرملة وقال السدي
 هي أرض فلسطين وقال ابن زيد هي مصر وقرأ ابن عاصم بفتح الراء والباقون بضم الراء
 (ذات قرار) أى منبسطة مستوية واسعة يستقر عليها ساكنوها (ومعين) أى ما بارطاهر
 تراه العيون * (تنبيه) * قد اختلف في زيادة معين واصالتها فوجه من جعلها مفعولا أنه
 مدرل بالعين لظهوره من عانه اذا أدركه بعينه فحور كعبه اذ اضربه بركبته ووجه من جعله فعلا
 أنه تفاع لظهوره وجره من الماعون وهو المنفعة قيل سبب الايواء أنها هربت بابنها الى الربوة
 وبقيت بها اثني عشرة سنة ثم رجعت الى أهلها بعد مامات ملكهم وههنا آخر القصص وقد
 اختلف في الخطاب بقوله تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) على وجوه أحدها أنه مجمل
 الله عليه وسلم وحده على مذهب العرب في مخاطبة الواحد بلفظ الجماعة ثانيها أنه عيسى عليه
 السلام لأنه روى أن عيسى عليه السلام كان يأكل من غزل أمه ثالثها أنه كل رسول خوطب
 بذلك ووصى به لأنه تعالى في الازل منكم أمراؤه ولا يشترط في الامر وجود المأمورين بل الخطاب
 ازلا على تقدير وجود المخاطبين فقول البيضاوي لا على أنهم خوطبوا بذلك دفعة لانهم ارسلوا
 في أزمنة مختلفة بل على معنى ان كلا منهم خوطب به في زمانه تبع فيه الكشف فان المعتزلة
 أنكروا قدم الكلام فمأوا الآية على خلاف ظاهرها وأنت خير بأن عدم اشتراط ما ذكر
 انما هو في التعلق المعنوي لا التجيزي الذي الكلام فيه فانه مشروط فيه ذلك وانما خطاب جميع
 الرسل بذلك ليعتقد السامع ان امرأ خوطب به جميع الرسل ووصوابه تحقيق أن يؤخذ به
 ويعمل عليه وهذا كما قال الرازي لأنه روى عن ام عبد الله أنها شتت ابن أوس
 أنها بعثت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدرح من لبن في شدة الحر عند فطره وهو صائم فرد
 صلى الله عليه وسلم الرسول اليها وقال من أين لك هذا فقالت من شاة لي ثم رده صلى الله عليه وسلم
 وقال من أين هذه الشاة فقالت اشتريتها من مالي فأخذه ثم انها جأته فقالت يا رسول الله
 لم ردده فقال صلى الله عليه وسلم بذلك أمرت الرسل أن لا تأكل الا طيبا ولا تعمل الا صالحا
 والمراد بالطيب الحلال وقيل طيبات الرزق الحلال الصافي القوام فالحلال هو الذي لا يعصى
 الله تعالى فيه والصافي هو الذي لا ينسب الله فيه والقوام هو الذي يسكن النفس ويحفظ العقل
 وقيل المراد بالطيب المستلذ أى ما تستلذه النفس من المأكول والمشرب والفواكه ويشهده
 بحبسه على عقب قوله تعالى وآتيناهما الى ربوة ذات قرار ومعين واعلم أنه سبحانه وتعالى كما قال
 للمرسلين يا أيها الرسل كلوا من الطيبات قال لاه ومنسبين يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات
 ما رزقناكم ودل سبحانه وتعالى على ان الحلال عون على الطاعة بقوله تعالى (واعملوا الصالحات)
 فرضا ونفلا سرا وجهرا غير خائفين من أحد غير الله تعالى ثم حثهم على دوام المراقبة بقوله تعالى
 (التي بما) أى بكل شيء (تعملون علم) أى بالغ العلم فاجازيكم عليه وقرأ (وان هذه) بكسر

الهمزة الكوفيون على الاستئناف والباقون بفتحها على تقدير واعلوا أن هذه أى ملة
 الاسلام وخفف النون ساكنة ابن عامر وشدها مفتوحة الباقون (أتسكنكم) أى دينكم
 أيها المخاطبون أى يجب أن تكونوا عليها حال كونها (أمة واحدة) لاشتات فيها أصلا
 فسادت موحدة فهي مرضية (وأنار بكم) أى المحسن اليكم بالخلق والرزق وحدي غن
 وحدي نجا ومن أشرك معي غيرى هلك (فأتقون) أى فاحذرون (فقطعوا) أى الام
 وانما أضمرهم لوضوح ارادتهم لان الآية التى قبلها قد صرح بأن الانبياء ومن نجا منهم
 أمة واحدة لا خلاف بينهم ما فعل قطعا أن الضمير للامم ومن نشأ بعدهم واذك كان النظر الى
 الامر الذى كان واحدا أهم فقدم وقوله (أمرهم) أى دينهم بعد ان كان مجتمعة موصلا
 (بينهم) وقوله تعالى (زبرا) حال من فاعل تقطعوا أى أحزابا متخالفين فصاروا فرقا
 كاليهود والنصارى والمجوس وغيرهم من الاديان المختلفة جمع زبور بمعنى الفرقة وقبل
 معنى زبرا كتب أى تمسك كل قوم بكتاب فآمنوا به وكفروا بما سواه من الكتب (كل
 حزب) أى فرقة من المتحيزين (بما لديهم) أى عندهم من ضلال وهدى وقرأ حمزة بضم
 الهاء والباقون بكسرها (فرحون) أى مسرورون فضلا عن أنهم راضون وقوله تعالى
 (قد رهم) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أى اترك كفار مكة (فى غمرتهم) أى ضلالهم
 شبهها بالماء الذى يغمر القامة لانهم مغمورون فيها (حتى حين) أى الى أن يقتلوا أو يوتوا سلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ونهى عن الاستعجال بعذابهم والجزع من تأخيرهم ولما
 كان الموجب لغرورهم ظنهم ان حالهم فى بسط الارزاق من الاموال والاولاد حالة رضا
 عنهم أنكرو ذلك عليهم تنبيها لمن سبقته له السعادة وكتب له الحسن وزيادة فقال تعالى
 (أيحسبون) أى لضعف عقولهم وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة بفتح السين والباقون بكسرها
 (أنما آتاهم) أى نعطهم ونجعلهم مدد اللهم (به من مال) ينسرهم لهم (وبين) نمتهم بهم ثم أخبر عن
 أن بقوله تعالى (نصارع) أى نجل (لهم) أى به (فى أخيرات) لا تفعل ذلك (بل لا يشعرون)
 أنهم فى غاية البعد عن الخيرات فسند درجهم من حيث لا يعاون وقال تعالى فى موضع آخر
 فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليذهبهم به فى الحياة الدنيا وتزهق أنفسهم
 وهم كافرون وروى عن زيد بن مسرة أنه قال أوحى الله تعالى الى نبي من الانبياء أى يفرح
 عبدي أن أبسط اليه الدنيا وهو أبعد لى ويحزن أن أقبض عنه الدنيا وهو أقرب لى
 وعن الحسن انه لما أتى عمر رضى الله عنه بسوارى كسرى فأخذها ووضعها فى يده سارقة
 ابن مالك فبلغا منكبيه فقال عمر اللهم انى قد علمت ان نبيك عليه الصلاة والسلام كان يجب أن
 يصيب ما لا ينفقه فى سبيلك فزويت ذلك عنه ثم ان أبابكر كان يجب ذلك اللهم لا يكون ذلك
 مكرامتك ثم فلا يحسبون الآية ولما ذكر أهل الافتراق ذكر أهل الوفاق ووصفهم بأربع
 صفات الاولى قوله تعالى (ان الذين هم) أى يواطنهم (من خشية ربهم) أى الخوف العظيم من
 المحسن اليهم المنعم عليهم (متفقون) أى دائمون على الحذر الصفة الثانية قوله تعالى (والذين

هم بآيات ربهم) أى القرآن (يؤمنون) أى يصدقون الصفة الثالثة قوله تعالى (والذين هم
 برحيم) أى الذى لا يحسن اليهم غيره (لا يشركون) أى شيأ من شرك فى وقت من الاوقات
 كما لم يشركه فى الاحسان اليهم أحد • ولما أثبت لهم الايمان الخالص تفرغ عنهم العجب بقوله
 تعالى (والذين يؤتون) أى يعطون (مأثراً) أى ما أعطوا من الصدقة والاعمال الصالحة وهذه
 الصفة الرابعة (وقلوبهم وجلت) أى شديدة الخوف أن لا يقبل منهم ولا ينجيهم من عذاب الله
 ثم علل ذلك بقوله تعالى (أنهم إلى ربهم) أى الذى طال احسانه اليهم (راجعون) بالبعث
 فيجازيهم على النسيب والقطمير ويجزيهم بكل قليل وكثير وهو الناقد البصير ولا تنفع هناك
 الدمامة وليس هناك الا الحكم العدل والحكم القاطع من جهة مالك الملك قال الحسن
 البصرى المؤمن جمع ايماناً وخشية والمناق جمع اسامة وامانة • ثم أثبت لهم ما فهم ان صدقه
 لا ضدادهم بقوله تعالى (أولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون) أى يسادرون الى
 الاعمال الصالحة قبل الموت • ولما ذكر تعالى كيفية أعمال المؤمنين المخلصين ذكر أنه تعالى
 لا يكاف أحداً فارق طاقته بشئ من أعمالهم (ولا تكف نفساً الا رسةها) أى طاقتها فمن لم يستطع أن
 يصلى الفرض فائماً فليصل قاعداً ومن لم يستطع أن يصلى قاعداً فليصل مضطجعا ومن لم يستطع
 أن يصوم رمضان فليفطر لان مبنى الخلق على العجز (ولينا) أى وعندنا (كتاب ينطق بالحق)
 بما علمته كل نفس ودوا اللوح المحفوظ تسطر فيه الاعمال وقيل كتب الحسنة وتفسير قوله
 تعالى هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق وقوله تعالى لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها فسيءه تعالى
 الكتاب بمن يصدر عنه البيان فان الكتاب لا ينطق لكنه يعرف بما فيه كما يعرف بنطق الناطق
 اذا كان محققاً (فان قيل) ما ذل ذلك الكتاب مع ان الله تعالى يعلم ذلك اذ لا تخفى عليه خافية
 (اجيب) بأن الله تعالى يفعل ما يشاء وقد يكون فى ذلك حكمة لا يطالع عليها الا ذوو تعالى (وهم)
 أى الخلق رحيهم (لا يظلمون) أى لا ينقص من حسناتهم ولا يزداد في سيئاتهم • ثم ذكر حال الكفار
 فقال تعالى (بل قالوا هم) أى الكفرة من الخلق (فى عجرة) أى جهنم قد أغرقها (من هذا) أى
 القرآن الذى وصف به حال هؤلاء ومن كتب الحسنة (ولهم أعمال من دون ذلك) المذكور
 للمؤمنين (هم) أى الكفار (لها) أى لتلك الاعمال الخبيثة (عاملون) أى لا بد أن يعملوها
 فيه معذون عليهم المسابق لهم من الشقاوة (حتى اذا أخذنا متفرجين) أى رؤساءهم وأغنياءهم
 (بالعذاب) قال ابن عباس هو السيف يوم بدر وقيل دوا الجوع دعاء عليهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقال اللهم اشد وطأناك على مضر واجعلها عليهم سنين كسئ يوسف ذابت لهم الله
 تعالى بالقطط حتى أكلوا الكذب والجيف والعظام المحرقة والتذروا الاولاد (اذ اعم بجارون)
 أى يصيحون وبستهيقون ويجزعون وأصل الجأر رفع الصوت بالتفريع فله البغوى فكانه
 قيل فهل يقبل اعتذارهم أو يرحم انكارهم فتقبل لا بل يقال لهم بلدان الحلال أو المقال
 (لا تجأروا اليوم) فان الجأر غير نافع لكم • ثم علل ذلك بقوله تعالى (انكم منا لا تنصرون) أى
 بوجه من الوجوه ومن عدم نصرنا لم يجده ناسراً فلا فائدة لجأركم الا اظهار الجزع ثم علل عدم

نصره لهم بقوله تعالى (قد كانت آياتي) أي من القرآن (تتلى عليكم) أي من أوليائهم وهم الهداة
 النصحاء (فكنتم) كونا هو كالجليلة (على أعقابكم) عند تلاوتها (تكنصون) أي تعرضون
 مدبرين عن سماعها والعمل بها والنكوص الرجوع القهقري (متكبرين) عن الإيمان
 واختلف في عود الضمير في (به) فقال ابن عباس بالبيت الحرام وشهرة استكبارهم واقتضارهم
 أنهم قوامه أغنت عن سبق ذكره وذلك أنهم يقولون نحن أهل حرم الله وجيران بيته فلا ينظر
 علينا أحد ولا يخاف أحد أفيؤمنون فيه وسائر الناس في الخوف وقيل بالقرآن فلم يؤمنوا به
 وقوله تعالى (سامرا) نصب على الحال أي جماعة يحدثون بالليل حول البيت وقوله تعالى
 (تمجرون) قرأه نافع بضم التاء وكسر الجيم من الالهجار وهو الاخفاش أي تفحشون وتقولون
 الخنا ذكر أنهم كانوا يسيرون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والباقون بفتح التاء وضم الجيم
 أي تعرضون عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الإيمان وعن القرآن وترفضونها وتسعون
 القرآن سحرا وشعرا ثم أنه تعالى لما وصف حالهم رد عليهم بأن بين أن اقدامهم على هذه الأمور
 لا بد أن يكون لاحد أمور أربعة أحدها أن لا ياتملوا في دليل نبوته وهو المراد من قوله تعالى
 (أفلم يتدبروا القول) أي القرآن الدال على صدق النبي صلى الله عليه وسلم وأصل يدبروا يتدبروا
 أدغمت التاء في الدال ثانياها أن يعتقدوا ان ما جاء به الرسول أمر على خلاف العادة وهو
 المراد من قوله تعالى (أم جاءهم) في هذا القول (مالم يأت آباءهم الأولين) الذين بعد اسمعيل
 وقبله ثانياها أن لا يكونوا عالمين بأمانته وحسن حاله قبل ادعائه النبوة وهو المراد من قوله تعالى
 (أم لم يعرفوا رسولهم) أي الذي أتاهم بهذا القول الذي لا قول مثله وهم يعرفون نسبه
 وصدقه وأمانته وما جاءهم به من معالي الاخلاق حتى انهم لا يجدون فيه اذا تحققت الحقائق
 فقصية يذكرونها ولا وصحة يستحلونها كما دلت عليه الاحاديث الصحاح منها حديث أبي سفيان
 ابن حرب الذي في أول البخاري في سؤال هرقل ملك الروم له عن شأنه صلى الله عليه وسلم وقد
 اتفقت كلمتهم عليه بتسميته الامين (فهم) أي فنسب عن جهلهم به أنهم (له) أي نفسه أو القول
 الذي أتى به (مشكرون) فيكونوا ممن جهل الحق لجهل حال الاتي به وفي هذا غاية التوبيخ لهم
 بجهلهم وبعباوتهم بأنهم يعرفون أنه أصدق الخلق وأعلامهم في كل معنى جميل ثم كذبوه رابعها
 أن يعتقدوا فيه الجنون فيقولوا انما جعله على ادعائه الرسالة لجنونه وهو المراد من قوله تعالى
 (أم يقولون) أي بعد تدبر ما أتى به وعدم عثورهم فيه على وجهه من وجوه الطعن (به) أي
 رسولهم (جنه) أي جنون فلا يؤثق به * ولما كانت هذه الاقسام منقبة عنه فانهم أعرف
 الناس بهذا النبي الكريم وانه أكملهم خلقا وأشرفهم خلقا وأظهرهم شيما وأعظمهم
 همما وأرجحهم عقلا وأمتهم رأيا وأرضاهم قولا وأصوبهم فعلا اضرب عنها وقال تعالى (بل)
 أي لم ينكصوا عند سماع الآيات ويسمروا ويهجروا الاعتقاد شيئا مضى وانما فعلوا
 ذلك لان هذا الرسول الكريم (جاءهم بالحق) أي القرآن المشتمل على التوحيد وشرايع
 الاسلام وقال الجلال المحلى الاستفهام فيه للتقرير بالحق من صدق النبي ومحجى الرسول للام

الماضية ومعرفه رسولهم بالصدق والامانة وان لاجنون به وبلى للاستقال (وأكثرهم) أى
 والحال ان أكثرهم (للعق كارهون) متابعه لالهواء الرديه والشهوات البهيمية عناداً وانما قيد
 تعالى الحكم بالاكثر لان بعضهم يترك جهلاً وتقليداً وخوفاً من أن يقال صابراً وبعضهم يتبعه
 نوبقاً من الله تعالى وتأييداً ثم بين تعالى ان اتباع الهوى يؤدى الى الفساد العظيم بقوله تعالى
 (ولوا تبع الحق) أى القرآن (أهواءهم) بأن جاء بعائهم ووه من الشرك والولاء لله تعالى الله عن
 ذلك علواً كبيراً (لفسد السموات) على علوها واحكامها (والارض) على كثافتها وانظامها
 (ومن فيهن) على أكثرهم وانتشارهم وقوتهم أى خرجت عن نظامها المشاهد بسبب ادعائهم
 تعدد الالهة لوجود التمانع فى الشئ عادة عند تعدد الحاكم كما سبق تقريره فى قوله تعالى
 لو كان فيهم ما آلهة الا الله افسدنا (بل آياتناهم) بعظمتها (بذكرهم) أى بالقرآن الذى فيه ذكرهم
 وشرهم وقيل بالذكر الذى غموه بقولهم لو أن عندنا ذكراً من الاولين (نهم عن ذكرهم) أى
 الذى هو شرفهم (معرضون) لا يلتفتون اليه ثم بين تعالى ان النبى صلى الله عليه وسلم لا يطمع
 فيهم حتى يكون ذلك سبباً لنفرتهم بقوله تعالى (أم تسألهم) أى على ما جئتهم به (خرجاً) أى أجراً
 وقرأ جزء والكسائى بفتح الراء وبعد ألف والباقون يسكون الراء * ولما كان الانكار معناه
 المنفى حسن موقع فاء السيسية فى قوله تعالى (تخرج ربك) أى رزقه فى الدنيا ونوابه فى العقبى
 (خير) لسعته ودوامه ففيه مندوحة لك عن عطايتهم وقرأ ابن عامر يسكون الراء والباقون
 يفتحها وألف بعدها قال أبو عمرو بن العلاء الخرج ما تبرعت به والخرج مال زمك أداؤه قال
 الزمخشري والوجه ان الخرج أخص من الخراج كقولك خراج القرية وخرج الكردة أى
 الرقبة زيادة اللفظ لزيادة المعنى ولذلك حسنت قراءة من قرأ خرجاً فخرج ربك يعنى أم تسألهم
 على هدايتك لهم قليلاً من عطاء الخلق فالكثير من عطاء الخالق خير وقوله تعالى (وهو خير
 الرازقين) تقرير لخيرية خواجه * ولما زيف سبحانه وتعالى طريق القوم اتبعه بصحة ما جاء به
 الرسول عليه السلام بقوله تعالى (وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم) تشهد عقولهم السليمة
 على استقامته لا عوج فيه يوجب اتهامهم له كما تشهد له به العقول الصحيحة فى سلوكه وأمله الى
 الغرض فجاز كل شرف * (تنبيه) * قد أزمهم الله تعالى الحجة فى هذه الآيات وقطع معاذيرهم
 وعلمهم فان الذى أرسل اليهم رجل معروف أمره وحاله مخبور سره وعلمه خليف بأن يجتنب مثله
 للرسالة من بين ظهرائهم وأنه لم يعرض له حتى يدعى مثل هذه الدعوى العظيمة بياطل ولم يجعل له
 سلباً الى النيل من ديناهم واستعطاء أموالهم ولم يدعهم الى دين الاسلام الذى هو الصراط
 المستقيم الامع ابراز المكنون من أدوائهم وهو اخلاصهم بالتدبر والتأمل من غير برهان (وان
 الذين لا يؤمنون بالآخرة) أى بالبعث والثواب والعقاب (عن الصراط) أى الذى لا صراط
 غيره لانه لا موصل الى القصد غيره (لنا كيون) أى عادلون منحرفون فى سائر أحوالهم سائرون
 على غير منهج أصلاً بل خبط عشواء (ولو رجعناهم) أى عاملناهم معاملة المرحوم فى ازالة ضرره
 وهو معنى قوله تعالى (وكشفنا ما بهم من ضرر) أى جوع أصابهم عكة سبع سنين (الجبوا)

أى عادوا وتمادوا (فى طغيانهم) الذى كانوا عليه قبل هذا (بعمهون) أى يترددون (ولقد أخذناهم بالعذاب) وذلك أن النبى صلى الله عليه وسلم دعا على قريش أن يجعل عليهم سنين كسنى يوسف فأصابهم القحط فجاء أبو سفيان الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال أنشدك الله والرحم أنت تزعم أنك بعثت رجة للعالمين فقال بلى فقال قد قلت الآية بالسيف والابناء بالجوع فقد أكلوا الفرث والعظام والعلهز وشكوا اليه الضرع فادع الله تعالى يكشف عنا هذا القحط فدعا فكشف عنهم فأنزل الله تعالى هذه الآية * (نبية) * العلهز وبريخط بدماء اللحم فيؤكل فى الجذب والعلهز أيضا القراد الخنسم وشكبا بعض الاعراب الى النبى صلى الله عليه وسلم السنة فقال

ولا شئ مما يأتى كل الناس عندنا * سوى الحنظل العالى والعلهز الغسل

وليس لنا الا اليك فرارنا * وأين فرار الناس الا الى الرسل

فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم واستسقى رفع هذه المحن فقال الله تعالى عنهم (فما استكافوا) أى خضعوا وخضوعا هو كالجبهة لهم وأصله طلب السكون (لربهم) أى المحسن اليهم عقب المحنة (وما يضرعون) أى يجتهدون الدعاء بالخضوع والذل والخشوع فى كل وقت بحيث يكون لهم عادة بل هم على ما جبالوا عليه من الاستكبار والعقو (حتى اذا فتحنا عليهم بابا) أى صاحب (عذاب شديد) قال ابن عباس يعنى القتل يوم بدر وهو قول مجاهد وقيل هو الموت وقيل هو قيام الساعة (اذا هم فيه) أى ذلك الباب مطروحون لا يقدررون منه على نوع خلاص (مبلسون) مخبرون آيسون من كل خير ثم انه سبحانه التفت الى خطابهم وبين عظيم نعمته من وجوه احدى ما ذكره بقوله تعالى (وهو الذى أنشأ) أى خلق (لكم) يامن يكذب بالآخرة (السمع) يعنى الإسماع (والابصار) على غير مثال سبق (لحسنوا بها ما نصب من الآيات) والآئدة أى التى هى مراكر العقول فتنفكروا فى الآيات وتستدلوا بها على الوحدة فكنتم بها أعلى من بقية الحيوان جمع فؤاد وهو القلب وانما خص هذه الثلاثة بالذكر لانه يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية مما لا يتعلق بغيرها فمن لم يعرفها فيما خلقت له فهو بمنزلة عادمها كما قال عز وجل فما أغنى عنهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شئ اذ كانوا يجحدون بآيات الله * ولما صور لهم هذه النعم وهى بحيث لا يشك عاقل فى أنه لو تصور أن يعطى آدمى شيئا منهم لم يقدر على مكافئته حسن تبكينهم فى كفر النعم فقال تعالى (قليل ما تشكرون) لمن أولاكم هذه النعم التى لا يقدر غيره على شئ منها مع ادعائكم انكم أشكر الناس لمن أسدى اليكم أقل ما يكون من النعم التى يقدر على مثلها كل أحد فكنتم بذلك مثل الحيوانات العجم صما بكما عيا قال أبو مسلم ليس المراد ان لهم شكرا وان قل لكنه كما يقال للكفور الجاحد انعمه ما أقل شكر فلان ثانيا ما ذكره فى قوله تعالى (وهو) أى وحده (الذى ذرأكم) أى خلقكم وشكم (فى الارض) للتناسل (والله) وحده (يتحمرن) يوم التشور ثانيا ما ذكره بقوله تعالى (وهو) أى وحده (الذى) من شأنه أنه يحيى

ويعتبر) فلما منع لمن البعث ولا غيره مما يريد رابعها ما ذكره بقوله تعالى (وله اختلاف
 الليل والنهار) أى التصرف فيه ما بالسواد والياض والزيادة والنقصان (أفلا تعقلون) أى
 بالنظر والتأمل ان الكل منا وان قدرتنا من الممكنات كلها وان البعث من جملتها فاعتبرون
 * ولما كان معنى الاستفهام الانكارى النفي حسن بعده قوله تعالى (بل قالوا) أى هؤلاء
 العرب (مثل ما قال الأولون) من قوم نوح ومن بعدهم فقالوا ذلك تقليد للأولين ثم حكى الشبهة
 عنهم من وجهين أحدهما ما ذكره بقوله تعالى (قالوا) أى منكرين للبعث متعجبين من أمره
 (أنهم آمنوا وكا) أى بالبلا بعد الموت (ترايا وعظاما) فجرة ثم أكسداوا الانكار بقولهم
 (أننا لمبعوثون) أى لمخشورون بعد ذلك قالوا ذلك استبعادا ولم يأتوا بما لهم قبل ذلك أيضا
 كانوا ترايا خلقوا نائيهما ما ذكره بقوله تعالى أنهم قالوا (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا) أى البعث
 بعد الموت (من قبل) كأنهم قالوا ان هذا الوعد كما وقع منه صلى الله عليه وسلم فقد وقع قديما
 من سائر الانبياء ولم يوجد مع طول العهد وظنوا ان الاعادة تكون في دار الدنيا ثم قالوا (ان)
 أى ما (هذا الاساطير) أى أكاذيب (الأولين) كالأصاحب والاعاجيب جميع اسطورة
 بالضم وقيل جمع أساطير جمع سطر قال رؤبة * انى واسطار سطر سطر * وهو ما كتبه الأولون
 مما لا حقيقة له * ولما أنكروا البعث هذا الانكار المؤكد ونفوه هذا النفي المحتمل أمره الله تعالى
 أن يقرهم بثلاثة أشياء هم بها مقرون ولها عارفون يلزمهم من تسليمها الاقرار بالبعث قطعاً
 أحدها قوله تعالى (قل) أى مجيباً لانكارهم البعث لمنزالهم (لمن الارض) أى على سعتها
 وكثرة عجائبها (ومن فيها) على كثرتهم واختلافهم (أن كنتم) أى عما هو كالحيلة لكم (تعاونون)
 أى أهل العلم وفيه تنبيه على أنهم أنكروا شيئاً لا ينكره عاقل * ولما كانوا مقرين بذلك أخبر
 تعالى عن جوابهم قبل جوابهم أى يكون من دلائل النبوة واعلام الرسالة بقوله تعالى استنفاً
 (سيقولون) أى قطعاً ذلك كله (لله) أى المختص بصفات الكمال ثم انه تعالى أمره بقوله (قل)
 أى لهم اذا قالوا ذلك ذلك منكر اعليهم (أفلا تذكرون) أى فى ذلك المراكزى طابعكم المقطوع
 به عندكم ما غفلتم عنه من تمام قدرته وباهر عظمته فتصدقوا ما أخبر به من البعث الذى
 هو دون ذلك وتعلموا أنه لا يصلح شئ منها وهو ما يكد أن يكون شريكاً له تعالى ولا ولداً وتعلموا
 ان القادر على الخلق ابتداء قادر على الاحياء بعد الموت وأنه لا يصح فى الحكمة أصلاً أن يزل
 البعث لان أقلكم لا يرضى بترك حساب عبيده والعدل بينهم وقرأ حفص وحزرة والكسائي
 بخفيف الذال والباقر بالتشديد بادغام التاء الثانية فى الذال نائيهما قوله تعالى (قل) أى لهم
 (من رب) أى خالق ومدبر (السموات السبع) كما تشهدون من حركاتها وسيرها فلا كسها
 (ورب العرش) أى الكرسي (العظيم) كما قال تعالى وسع كرسيه السموات والارض
 (سيقولون لله) أى الذى له كل شئ هو رب ذلك لا جواب لهم غير ذلك ولما تأكد الامر وزاد
 الوضوح حسن التهديد على القمادى فقال تعالى (قل) أى منكر اعليهم (أفلا تتقون)
 أى تحذرون عبادة غيره نائيهما قوله (قل) أمره الله تعالى بعدما قرره باله المنى العلوى والسفلى

أن يقرهم بما هو أعم وأعظم وهو قوله تعالى (من يده) أي من تحت قدرته ومشيئته (ملكوت كل شيء) من انس وجن وغيرهما والملكوت المبلغ قال ابن الاثير كانت العرب اذا كان السيد فيهم أجاراً أحدا لا يخفر جواره وليس لمن دونه أن يجبر عليه إلا يعاب عليه ولو أجار ما أفاد ولهذا قال تعالى (وهو يجبر) أي يمنع ويغيب من شاء فيكون في حوز لا يقدر أحد على الدنوس ساحته (ولا يجار عليه) أي ولا يمكن أحد أبداً أن يجبر جواراً يكون مستعلاً عليه بأن يكون على غير مراده بل يأخذ من أراد وان نصره جميع الخلاق ويعلى من أراد وان تحاملت عليه كل المصائب فتبين كالشمس أنه لا شريك يمانعه ولا ولد يضارعه وأنه السيد العظيم الذي لا أعظم منه الذي له الخلق والامر ولا معقب لحكمه وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ثم ألهمهم الى المبادرة الى الاعتراف به وهيجهم بقوله تعالى (ان كنتم تعلمون) أي في عدد من يعلم ولذلك استأنف قوله تعالى (سيقولون لله) أي الذي بيده ذلك خاصه * (تنبيه) * سيقولون لله الاول لاخلاف فيها وأما الثانية والثالثة فقرأ أبو عمر وسيقولون الله بزيادة همزة الوصل مع التفعيل فيه ما ورفع الهاء والباقيون بغير همزة الوصل مع التريق وكسر الهاء والتقدير ذلك كله لله * ولما كان جوابهم بذلك يقتضي انكار ما يوقفهم في الاقرار بالبعث استأنف قوله تعالى (قل) أي لهم منكرا عليهم (فأتى تسحرون) أي فكيف بعد اقراركم بهذا كله تتحدعون وتصرفون عن الحق وكيف يخيل لكم أنه باطل * ولما كان الانكار يعنى النفي حسن قوله تعالى (بل) أي ليس الامر كما يقولون بل (أنبأهم بالحق) أي بالصدق من التوحيد والوعد بالنبشور (وأنهم يكاذبون) في كل ما ادعوه من الولد والشريك وغيرهما مما بين القرآن فساد ومن أعظم كذبهم قولهم اتخذ الرحمن ولداً قال تعالى رد عليهم (ما اتخذ الله) أي الذي لا كف له (من ولد) أي لا من الملائكة ولا من غيرهم لما قام من الأدلة على غناه وأنه لا يحتاج له * ولما كان الولد أخص من مطلق الشريك قال تعالى (وما كان معه) أي بوجه من الوجود (من اله) يشابه في الألوهية (إذا) لو كان معه اله آخر (لذهب كل اله بما خلق) بالتصرف فيه وحده لئلا يزماله مما غيره (فان قيل) اذا تدخل الاعلى كلام هو جزاء وجواب فكيف وقع قوله تعالى لذهب جزاء وجواباً ولم يتقدم شرط ولا سؤال سائل (أجيب) بأن الشرط محذوف تقديره ولو كان معه آلهة وانما حذف لدلالة قوله تعالى وما كان معه من اله عليه وهو جواب لمن معه الحاجة من المشركين (ولعل بعضهم) أي بعض الآلهة (على بعض) اذا تخالفت أو امرهم فلم يرض أحد منهم أن يضاف ما خلقه الى غيره ولأن بعضي فيه أمر على غير مراده كما هو مقتضى العادة فلا يكون المفلوب اله العجزه ولا يكون مجبراً غير مجار عليه بيده وحده ملكوت كل شيء * ولما طابق الدليل الازامي نفي الشريك نزهة نفسه الشريفة بما هو نتيجة ذلك من قوله تعالى (سبحان الله) أي المتصف بجميع صفات الكمال المنزه عن شائبة كل نقص (عما يصفون) من كل ما لا يليق بجناحه المقدس من الانداد والاولاد لما سبق من الدليل على فسادهم ثم أقام دليلاً آخر على كماله بوصفه بقوله تعالى (عالم)

الغيب والشهادة) أى ما غاب وما شوهد وقرأنا نافع وحفص وحزرة والنكسائى برفع الميم على أنه
 خبر مبتدأ محذوف تقديره هو والباقيون بالخفض على أنه صفة لله ثم رتب على هذا الدليل
 قوله تعالى (فتعالى) أى تعاضلهم (عما يشركون) معهم من الآلهة ثم إن الله تعالى أمر
 نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (قل رب) أى أيها المحسن إلى (أما) فيه ادغام نون
 أن الشرطية في ما الزائدة أى إن كان لا بد أن (ترى) لأن ما والنون التانيية (ما يوعدون)
 من العذاب في الدنيا والآخرة (رب فلا تجعلى) بأحسنك إلى (في القوم الظالمين) أى قريباً منهم
 في العذاب (فإن قيل) كيف يجوز أن يجعل الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم المعصوم مع
 الظالمين حتى يطلب أن لا يجعله معهم (أجيب) بأنه يجوز أن يسأل العبد ربه عما علم أنه يفعله
 وأن يستعذبه بما علم أنه لا يفعله اظهاراً للعبودية وتواضعاً له وإخباراً به واستغفاراً صلى الله
 عليه وسلم إذا قام من مجلسه سبعين مرة أو مائة مرة لذلك وما أحسن قول الحسن في قول أبي بكر
 الصديق رضى الله تعالى عنه وليستكم وليست بغيركم كان يعلم أنه خيرهم ولكن المؤمن يهضم
 نفسه وانما ذكر ربه مرتين مرة قبل الشرط ومرة قبل الجزاء مبالغة في التضرع (وأنا) أى بما لنا
 من العظمة (على أن تريك) أى قبل موتك (مانعهم) من العذاب (لقد أدروا) كذا فأنزله
 علم بأن بعضهم أو بعض أعقابهم يؤمنون وهو صادق بالقتل يوم بدر أفتح مكة ثم كأنه قال
 فماذا أفعل فيما تعلم من أمرهم فقال تعالى (ادفع بالتي هي أحسن) أى من الأقوال والأفعال
 بالصفح والمدارة (السيئة) إذا هم أياك وهذا قبل الأمر بالقتال فهي مفسوخة وقيل محكمة
 لأن المدارة محثوث عليها ما لم تؤد إلى نقصان دين أو مروءة (نحن أعلم بما يصفون) في حقك
 وحقنا فلو شئنا منعناهم منه أو عاجلناهم بالعذاب وليس أحد باغرينا فاصبر كما صبر أولو العزم
 من الرسل * ولما أذب سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بأن يدفع بالتي هي أحسن علمه
 ما به يقوى على ذلك بقوله تعالى (وقل رب) أى أيها المحسن إلى (أعوذ بك) أى النجى اليك
 (من هزات الشياطين) أى أن يصلوا إلى توسلهم وأصل الهز الحس ومنه هزهم هزاً
 الرأى شبهتهم الناس على المعاصي بهم من الرأى الذواب على المشى وانما جمع هزات
 لتوقع الوسواس أو لتعدد المضاعف إليه (وأعوذ بك رب) أى أيها المربي (أن يحضرون)
 في حال من الأحوال خصوصاً حال الصلاة وقراءة القرآن وحلول الأجل لأنها أحرى الأحوال
 وهم انما يحضرون بالسوء ولو لم تصل إلى توسلهم فإن بعدهم بركة وعن جبير بن مطعم
 قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة قال عمر ولا أدري أى صلاة هي فقال
 الله أكبر كبيراً ثلاثاً والمجد لله كثيراً ثلاثاً وسبحان الله بكراً وأصلياً ثلاثاً أعوذ بالله من
 الشيطان الرجيم من نفثه ونفثه وهمزه قال نفثه الشعر ونفثه الكبر وهمزه المودة
 أخرجه أبو داود لأن الشعر يخرج من القلب فيقطبه اللسان وينفثه كما ينث الريق والمنسكير
 ينثفح ويتعاطم ويجمع نفسه ويحتاج إلى أن ينفع والمودة الجنون والجنون يصير في الدنيا
 كالمنية ثم إن الله تعالى أخبر أن هؤلاء الكفار الذين يشكرون البعث يسألون الرجعة إلى الدنيا

عند معاينة الموت بقوله تعالى (حتى) وهي هنا كما قال الجلال المحلى ابتدائية أو متعلقة
بصقون أو يكذبون كما قال الزمخشري وقدم المنعول لبذهب الوهم في فأعله كل مذهب فقال
(إذا جاء أحدكم الموت) فكشف له الغطاء وظهر له الحق ولاحت له بوارق العذاب ولم يبق
في شئ من ذلك ارتياب (قال) متحسراً على ما فرط فيه من الايمان والطاعة مخاطباً للملائكة
العذاب على عادة جهله ووقوفه مع الجسوس من ذاب اليها ثم (رب ارجعون) أي ردتني
الى الديار العار والعمل ويجوز أن يكون الجمع له تعالى ولله لائكة أو للتعظيم على عادة مخاطبات
الأكابر سيما الملوك كقوله * ألا فارحوني يا الله محمد * وقوله * فان شئت حرمت النساء سواكم * أو
القصد تكرير الفعل للتأكيد لانه في معنى ارجعني كما قيل في قفا واطرافها ثم ما بعني فقف
واطرق اطرق * ولما كان في تلك الحالة مع وصوله الى الغرغرة ليس على القطع من اليأس
قال (لعلني أعمل) أي لان كون علي رجاء من أن أعمل (صالحاً فيما تركت) أي ضيعت من
الايمان بالله وتوابعه فيدخل في الاعمال الاعمال البدنية والمالية وعنه صلى الله عليه وسلم
إذا عاين المؤمن الملائكة قالوا ارجعك الى الدنيا فيقول الى دار الله وم والاحزان يلى قدوما
على الله وأما الكافر فيقول رب ارجعون لعلني أعمل صالحاً فيما تركت قال قتادة ما تمنى أن يرجع
الى أهله ولا عسرته ولا ليجمع الدنيا ويقتضى الشهوات ولكن تمنى أن يرجع فيعمل بطاعة الله
فرحم الله امرأه عمل فيما تمناه الكافر إذا رأى العذاب وقال ابن كثير كان العلامة زياد
يقول لينزل أحدكم نفسه أنه قد حضره الموت واستقال ربه فأقاله فيعمل بطاعة الله تعالى
* ولما كان القضاء قد قطع بأنه لا يرجع ولورجع لم يعمل بطاعة الله عز وجل ولورثه واما دوا
لما تم واعنده وانهم الكاذبون قال الله تعالى له ردعا وردة الكلامه (كلا) أي لا يكون شئ من
ذلك وكأنه قيل فما حكم ما قال فصيل (انها كلمة) والمراد بالكلمة في اللغة الطائفة من الكلام
المنتظم بعضها مع بعض رب ارجعون الى آخره (هو قائلهما) وقد عرف منه الخداع والكذب
فهى كما عهد منه لاحقية لها فلا يجاب اليها ولا تسمع منه وهو لا محالة لا يخلها ولا يسكت عنها
لاستيلاء الحسرة عليه وتسلط الندم (ومن ورائهم) أي امامهم والضمير للجماعة (برزخ)
أي حاجر حائل بينهم وبين الرجعة واختاف في معناه فقال مجاهد حجاب بينهم وبين الرجوع
الى الدنيا وقال قتادة بقية الدنيا وقال الضحاك البرزخ ما بين الموت الى البعث وقيل هو الموت
وقيل هو القبرهم فيه (الى يوم يعثون) وهو يوم القيامة وفي هذا اقناط كل من الرجوع الى
الدنيا لما علم أنه لا رجعة يوم البعث الى الدنيا وانما الرجوع فيه الى حياة تكون في الآخرة
(فاذا نفخ في الصور) أي القرن روى سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه النفخة الاولى ونفخ
في الصور فصعد من في السموات ومن في الارض (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) ثم نفخ
فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون وأقبل بعضهم على بعض يتسألون وعن ابن مسعود أنها
النفخة الثانية قال يؤخذ بيد العبد والامة يوم القيامة فينصب على رؤس الاولين والآخرين
ثم ينادى مناد هذا فلان بن فلان فمن كان له قبله حق فليأت الى حقه فيفرج المرء أن يكون له

حق على والده أو ولده أو زوجته أو أخيه فيأخذه منهم ثم قرأ ابن مسعود فلا أنساب بينهم
 يومئذ ولا يتساءلون وفي رواية عطاء عن ابن عباس أنها الفخة الثانية فلا أنساب بينهم أي
 لا يتفخرون بالأنساب يومئذ كما كانوا يتفخرون بها في الدنيا ولا يتساءلون سؤال توأمل
 كما كانوا يتساءلون في الدنيا من أنت ومن أي قبيل أنت ولم ير أن الإنسان ينقطع نسبه
 (فان قيل) قد قال تعالى هنا ولا يتساءلون وقال تعالى في موضع آخر وأقبل بعضهم على بعض
 يتساءلون (أجيب) بأن ابن عباس قال إن للقيامة أحوالا ومواطن في موطن يشتد عليهم
 الخوف فيشغلهم عظم الامر عن التساؤل فلا يتساءلون وفي موطن يبقون افاقة فيتساءلون
 وقيل التساؤل بعد دخول أهل الجنة وأهل النار النار (فن قلت موازينه) أي
 بالاعمال المقبولة قال البقاعي ولعل الجمع لأن لكل عمل ميزانا يعرف أنه لا يصلح له غيره وذلك
 أدل دليل على القدرة (فأولئك) أي خاصة قال أيضا ولعله جمع للبشارة بكثرة الناجي
 بعد أن أفرد للدلالة على كثرة الاعمال أو على عموم الوزن لكل فرد (هم المفلحون) أي
 الفائزون بالحياة والدرجات العلى (ومن خفت موازينه) لأعراضه عن تلك الاعمال المؤسسة
 على الايمان (فأولئك) خاصة (الذين خسروا أنفسهم) لاهلاكهم اياهان باتباعها شهواتها
 في دار الالعمال وشغلها بأهوائها عن مراتب السكال وقوله تعالى (في جهنم خالدون) بدل
 من الصلة أو خبر ثان لأولئك وهي دار لا ينقل أسيرها ولا ينطفى سعيها ثم استأنف قوله تعالى
 (تلفح) أي تغشى بشدة حرها ومومها ووهجها (وجوههم النار) فتقرها فاطنك
 بغيرها واللفح كالنخع الا أنه أشد تأثرا (وهم فيها كالحون) أي عابسون قد شمرت شفاههم
 العليا والسفلى عن أسنانهم وعن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
 تشويه النار فتقلص شفقه العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخى شفقه السفلى حتى تضرب سرتة
 وقوله تعالى (ألم تكن آياتي) أي من القرآن على اضممار القول أي يقال لهم ألم تكن آياتي
 (تلى عليكم) أي تابع لكم قراءتها في الدنيا شيئا فشيئا (فكنتم بها تكذبون) ثم استأنف
 جوابه بقوله تعالى (فالوارثنا) أي المسبغ علينا نعمه (غلبت علينا شقوتنا) أي ملكتنا بما حيث
 صارت أحوالها مؤدية الى سوء العاقبة (وكنا) أي بما جبلنا عليه (قوماضلين) في ذلك عن
 الحق أقوياء في موجبات الشقوة فكان سببا للضلال عن طريق السعادة (ربنا) يا من عودنا
 بالاحسان (أخرجنا منها) أي من النار تفضلا منك على عادة فضلك وردنا الى دار الدنيا لنعمل
 ما يرضيك (فان عدنا) الى مثل ذلك الضلال (فانا ظالمون) لانفسنا ثم استأنف جوابهم
 بان (قال) لهم بلسان ملك بعد قدر الدنيا مرتين كما يقال للكلب (أخسوا) أي انزعروا
 زجر الكلاب وانظروا عن مخاطبتي سا كتمن سكوت هوان (فيها) أي النار (ولا تكلمون)
 أصلا فانه كتم لمستم بأهل مخاطبتي لانكم لن تزالوا متصفين بالظلم فيأس القوم بعد ذلك
 ولا يتكلموا بكلمة الا الزفير والشهيق والعواء كعواء الكلاب وقال القرطبي اذا قيل لهم ذلك
 انقطع رجائهم وأقبل بعضهم ينبح في وجهه بعض فانطبقت عليهم وعن ابن عباس ان لهم ست

دعوات اذا دخلوا النار قالوا ألف سنة ربنا أبصرنا وسمعنا فيجابون حق القول من فينادون
 ألقار ربنا أمنا اثنتين فيجابون ذلكم بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم فينادون ألقاريا مالك لم يقض
 علينا ربك فيجابون انكم ما كنتم فينادون ألقار ربنا أخرجنا منها فيجابون أولم تكونوا أقسمتم
 فينادون ألقار أخرجنا نعمل صالحا فيجابون أولم نعمركم فينادون ألقار رب ارجعون فيجابون
 اخسوا فيها ولا تكلمون ثم لا يكون لهم الا الزفير والشهيق والعواء ثم عل ذلك بقوله تعالى (انه
 كان) أى كوننا نبأنا (فريق) أى ناس قد استضعفوه وهم (من عبادى) وهم المؤمنون (يقولون)
 مع الاستمرار (ربنا) أى أيها المحسن الينا بالخلق والرزق (آمنّا) أى أوقعنا الايمان بجميع
 ما جاءتنا به الرسل (فاغفر لنا) أى استر لنا زلنا (وارحنا) أى افع لنا فعل الراحم (وأنت خير
 الراحمين) لانك تخلص برحمتك من كل شقاء وهو ان (فاتخذتموهم) أى فتسبب عن ايمانهم
 ان اتخذتموهم (سخرى) أى تسخرون منهم وتسخرؤن بهم وقرأ نافع وحزرة والكسائي بضم
 السين والباقون بالكسر وهو مصدر سخر كالسخر الا أن في ياء النسب زيادة قوة في الفعل كما
 قبل الخصوصية في الخصوص وعن الكسائي والفرأ ان المكسور من الهز والمضموم
 من السخرية والعبودية أى تسخرونهم وتعبدهم قال الزنجشري والاول مذهب الخليل
 وسيبويه انتهى وأظهر الدال عند التاء ابن كثير وحفص والباقون بالدغام (حتى أنسوكم
 ذكرى) أى بأن تذكرنى فخافونى وأضاف ذلك اليهم لانهم كانوا السبب فيه لفرط اشتغالهم
 بالاستهزاء بهم (وكنتم منهم تضحكون) استهزاء بهم نزلت في كفار قريش كانوا يستهزؤن بالفقراء
 من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل بلال وعمار وصهيب وخباب * ولما شوق
 النفس بعد العلم بما فعل بأعدائهم الى جزائهم قال الله تعالى (انى جزيتهم اليوم) أى بالنعيم المقيم
 (بما صبروا) أى على عبادتى ولم يشغلهم عنها تألمهم بأذاكم كما يشغلكم عنها التذاذكم بها نتمهم
 ففازوا دونكم وهو معنى قوله تعالى (انهم هم الفائزون) أى بطلوبهم الناجون من عذاب النار
 وقرأ حمزة والكسائي بكسر الهمزة على الاستئناف والباقون بتجهم على أنه مفعول ثان
 لجزيتهم ثم ان الله تعالى (قال) لهم على لسان الملك المأمور بسؤالهم تبكيتموا وبقيضا لانهم
 كانوا يظنون أن بعد الموت يدوم الفناء ولا إعادة فلما حصلوا في النار وأيقنوا أنهم اداة وانهم
 فيها مخلدون سألهم (كم أبتتم في الارض) على تلك الحال في الدنيا التي كنتم تعدونها فوزا (عدد
 سنين) أنتم فيها ظافرون ولاعدادكم قاهرون وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي قل كم بضم القاف
 وسكون اللام على الامر للملك أو لبعض رؤساء أهل النار والباقون بفتح القاف واللام وألف
 بينهما خبرا وتقدم توجيهه وأظهر التاء المثلثة عند التاء المشاة فوق نافع وابن كثير وعاصم وأدغمها
 فيها الباقون (قالوا البئنا يوما أو بعض يوم) يشكون في ذلك (فان قيل) كيف يصح في جوابهم أن
 يقولوا ذلك ولا يقع من أهل النار الكذب (أجيب) بأنهم نسوا ذلك لكثرة ما هم فيه من
 الاحوال وقد اعترفوا بهذا النسيان حيث قالوا (فاسأل العاديين) أى الملائكة المحصين أعمال
 الخلق واعمارهم قال ابن عباس ما كانوا فيه من العذاب بين النفتين وقيل قالوا ذلك

تصغير البشيم وتحقير اله بالاضافة الى ما وقعوا فيه من دوام العذاب قال بعضهم
 ألا ان أيام الشتاء طويلة * كما أن أيام السرور وقصار

وقرأ ابن كثير والكسائي بفتح السين وترك الهمز بعدها وكذا يفعل حزة في الوقف والباقون
 يسكون السين وهمزة مفتوحة بعدها ثم (قال) الله تعالى لهم على لسان الملك (ان) أي ما (البشيم)
 أي في الدنيا (الأقليل) لان الواحد وان طال مكثه في الدنيا فانه يكون قليلا في جنب ما يلبث في
 الآخرة (لو أنكم كنتم تعلمون) أي في عدد ادم يعلم في ذلك الوقت لما آثرتم الفاني على الباقي
 ولا قبلتم على ما ينفعكم ولتركت أفعالكم التي لا يرضاها عاقل ولكنكم كنتم في عدد ادا البهائم
 وقرأ حزة والكسائي قل أمرا والباقون قال خبرا ولبشيم تقدم مثله وتوجيه قال وقل ثم وبشيم
 الله تعالى على تغافلهم بقوله تعالى (أفحسبتم انما خلقناكم) على ما لنا من العظمة وقوله تعالى
 (عبثا) حال أي عابثين كقوله لا عين أو مفعول له أي ما خلقناكم للعبث ولم يدعنا الى خلقكم
 الاحكامه اقتضت ذلك وهي أن تعبدكم وتكلفكم المشاق من الطاعات وترك المعاصي (و) حسبت
 (أنكم البينا لا ترجعون) في الآخرة للجزاء وروى اللقيط بسنده عن أنس أن رجلا مصابا مر به
 على ابن مسعود وفرقاه في أذنه أفحسبتم انما خلقناكم عبثا وأنكم البينا لا ترجعون حتى ختم
 السورة فبرئ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو أن رجلا موقنا قرأها على
 جبل زال وقرأ حزة والكسائي بفتح التاء الفوقية وكسر الجيم والباقون بضم الفوقية وفتح
 الجيم ثم نزه سبحانه وتعالى نفسه عما يقول ويصفه به المشركون بقوله تعالى (فتعالى الله) أي
 الذي له الجلال والجلال علوا كبيرا عن العبث وغيره مما لا يليق به (الملك) أي المحيط بأهل
 مملكته علما وقدره وسياسته وحفظا ورعاية (الحق) أي الذي لا يتطرق الباطل اليه في شيء في ذاته
 ولا في صفاته فلا زوال له ولا ملكه (لا اله الا هو) فلا يوجد له نظير أصلا في ذاته ولا في صفاته
 ولا في أفعاله فهو متعال عن سمات النقص والعبث ثم زاد في التعيين والتأكيده والتفرد بوصفه
 بصفة لا يدعيها غيره بقوله تعالى (رب العرش) أي السمر المحيط بجميع الكائنات الذي تنزل
 منه محكمات الاقضية والاحكام ولذا وصفه بالكرم فقال (الكريم) أو نسبته الى أكرم الأكرمين
 * ولما بين سبحانه وتعالى أنه الملك الحق لا اله الا هو أتبعه بأن من ادعى الها آخر فقد ادعى باطلا
 بقوله تعالى (ومن يدع مع الله) أي الملك الذي لا كف له (الها آخر) يعبد (لا برهان له) أي
 بسبب دعائه بذلك اذا اجتمع في اقامة برهان على ذلك لم يجد ثم ذكر أن من قال ذلك فخرأوه
 العقاب العظيم بقوله تعالى (فانما حسابه) أي جزأوه الذي لا يمكن زيادته ولا نقصه (عند ربه)
 أي الذي ربه ولم ير به أحد سواه الذي هو أعلم بسريره وعلايته فلا يخفى عليه شيء من أمره
 * ولما افتتح السورة بقوله قد أفلح المؤمنون ختمها بقوله (انه لا يفلح الكافرون) أي لا يسعدون
 فستان ما بين الفاتحة والخاتمة * ولما شرح الله تعالى أحوال الكفار في جهلهم في الدنيا
 وعذابهم في الآخرة أمر الله تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام بالانقطاع اليه والالتجاء الى
 غفرانه ورجيته بقوله تعالى (وقل رب) أي أيها المحسن الى (اغفر وارحم) أي أكثر من هذين

الوصفين (وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ) فَمِنْ رَحْمَتِهِ أَفْلَحَ بِمَا تَوَقَّعَهُ لِمَنْ امْتَسَالَ مَا أَشْرَتْ إِلَيْهِ أَوَّلُ السُّورَةِ
فَكَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَانَ مِنَ الْوَارِثِينَ الَّذِينَ يَرْثُونَ الْفَرْدُوسَ هُمْ فِيهِ خَالِدُونَ فَقَدْ انْطَبَقَ عَلَى
الْأَوَّلِ هَذَا الْآخِرُ بِفَوْزِ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَخَبِيَةِ كُلِّ كَافِرٍ فَسَأَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَكُونَ لَنَا وَلِوَلَدِنَا
وَلِأَحِبَّائِنَا الرَّحِمَ رَاحِمٍ وَخَيْرَ غَافِرَانَهُ الْمَتَوَلَّى السَّرَّارِ وَالْمَرْجُو لِاصْلَاحِ الضَّمَائِرِ وَمَارْوَاهِ
الْبَيْضَاوَى تَبَعًا لِلزَّمْخَشَرِيِّ مَنْ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْمُؤْمِنُونَ بِشِرْطِهِ الْمَلَائِكَةُ
بِالرُّوحِ وَالرِّيحَانِ وَمَاتَ قَرْبَهُ عِنْدَ نَزْوِلِ مَلَائِكَةِ الْمَوْتِ حَدِيثٌ مُوَضَّوعٌ وَقَوْلُهُ أَيْضًا تَبَعًا
لِلزَّمْخَشَرِيِّ رَوَى أَنْ أَوَّلَ سُورَةٍ قَدْ أَفْلَحَ وَآخِرُهَا مِنْ كُنُوزِ الْعَرْشِ مِنْ عَمَلِ ثَلَاثِ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِهَا
وَاتْعَظْ بِأَرْبَعِ آيَاتٍ مِنْ آخِرِهَا فَقَدْ تَجَارَعَ أَفْلَحَ قَالَ شَيْخُ شَيْخِنَا ابْنُ جُبَيْرٍ حَافِظُ عَصْرِهِ لَمْ أَجِدْهُ

(سورة النور مدنية)

(وهي ثمان أو أربع وستون آية)

(بِسْمِ اللَّهِ) الَّذِي نَمَتْ كَلِمَتُهُ فَبَهَرَتْ قُدْرَتُهُ (الرَّحْمَنَ) الَّذِي ظَهَرَتْ الْحَقَائِقُ كَلَامُهُ بِشَمُولِ رَحْمَتِهِ
(الرَّحِيمِ) الَّذِي شَرَفَ مِنْ اخْتَارِهِ بِخُدْمَتِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (سُورَةَ) خَبَرٌ لِبَيْتِ الدُّعَا وَمُحَذِّفٌ تَقْدِيرُهُ هَذِهِ
سُورَةٌ أَيْ عَظِيمَةٌ أَوْ سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا مَبْتُدَأُ مَوْصُوفٍ وَالْخَبَرُ مُحَذِّفٌ أَيْ فِيمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ سُورَةَ
أَنْزَلْنَاهَا وَقَالَ الْإِخْفَشُ لَا يَبْعُدُ الْإِبْتِدَاءُ بِالْمَكْرَةِ فَدُورَةٌ مَبْتُدَأُ وَأَنْزَلْنَاهَا خَبَرُهُ ثُمَّ رَغِبَ فِي
اسْتِثْنَالِ مَا فِيهَا مِمَّا يَنْتَوِي بِهَا مِنَ الْعَظِيمَةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (أَنْزَلْنَاهَا) أَيْ بِمَا لَنَا مِنَ الْعَظَمَةِ وَتَمَامِ
الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ (وَفَرَضْنَاهَا) أَيْ قَدَرْنَا مَا فِيهَا مِنَ الْخُدُودِ وَقِيلَ أَوْجِبْنَاهَا عَلَيْكُمْ وَعَلَى مَنْ بَعْدَكُمْ
إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ الْكَثْرَةَ الْفُرُوضُ وَالْبَاقُونَ بِالْخَفِيفِ
(وَأَنْزَلْنَاهَا آيَاتٍ) مِنَ الْخُدُودِ وَالْأَحْكَامِ وَالْمَوَاضِعِ وَالْأَمْثَالِ وَغَيْرِهَا (بَيِّنَاتٍ) أَيْ وَاضِحَاتٍ
الدَّلَالَةِ (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) أَيْ تَتَعَلَّقُونَ وَقَرَأَ خُفْصٌ وَحِزَّةٌ وَالْكَسَافِيُّ بِتَخْفِيفِ الدَّالِ وَالْبَاقُونَ
بِالتَّشْدِيدِ ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ فِي السُّورَةِ أَحْكَامًا كَثِيرَةً * الْحُكْمُ الْأَوَّلُ قَوْلُهُ تَعَالَى (الرَّائِيَةُ وَالزَّانِي)
أَيْ غَيْرَ الْمُحْصَنِينَ لِرَجْمِهِمَا بِالْحِصْنَةِ وَأَلْ فِيمَا ذَكَرْهُ مَوْصُولَةٌ وَهُوَ مَبْتُدَأُ وَشَبَّهَ بِالشَّرْطِ دَخَلَ الْفَاءُ
فِي خَبَرِهِ وَهُوَ (فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ) أَيْ ضَرْبِيَّةٌ يَقَالُ جَلْدُهُ إِذَا ضُرِبَ جَلْدُهُ
وَيُرَادُ عَلَى ذَلِكَ بِالسَّنَةِ تَغْرِيبُ عَامٍ وَالرَّقِيقُ عَلَى النِّصْفِ عِمَادٌ كَرَوْلَا رَجَمَ عَلَيْهِ لَأَنَّهُ لَا يَنْتَصِفُ
وَأَعْلَمُ أَنَّ الزَّانِمَانَ الْبَكَارِ يُبَدَّلُ عَلَيْهِ أَمْرًا أَحَدُهُمَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَرَنَهُ بِالشَّرْكِ وَقَتْلَ النَّفْسِ فِي قَوْلِهِ
تَعَالَى وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ثَانِيَةً أَقُولُهُ تَعَالَى وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَةَ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ
سَبِيلُهَا ثَالِثًا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجَبَ الْمِائَةَ فِيهِ بِكُلِّهَا بِخِلَافِ حَدِّ الْقَذْفِ وَشَرْبِ الْخَمْرِ وَشَرْعَ فِيهِ
الرَّجْمُ وَرَوَى حَذِيفَةُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَمُوتُ عَشْرُ النَّاسِ اتَّقُوا الزَّانِقَانَ فِيهِ
سِتْ خُدَالٌ ثَلَاثٌ فِي الدُّنْيَا وَثَلَاثٌ فِي الْآخِرَةِ أَمَّا اللَّائِقِيُّ فِي الدُّنْيَا فِيهِ ذَهَابُ الْبَهَاءِ وَبُورُثُ الْفَقْرِ
وَيَنْقُصُ الْعُمُرُ وَأَمَّا اللَّائِقِيُّ فِي الْآخِرَةِ فَخُطُّ اللَّهِ سَجَنَاتِهِ وَتَعَالَى وَسُوءُ الْحِسَابِ وَعَذَابُ النَّارِ
وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الذَّنْبِ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ دَاوِئًا وَهُوَ خَلَقَكَ

قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك خشية أن يأكل معك قلت ثم أي قال أن ترى بجذبة جارك فأترى
الله تعالى تصديق ذلك والذين لا يدعون مع الله الها آخرون لا يقتلون النفس التي حرم الله
الاباحي ولا يزنون والزنا ابلا حشنة أو قدرها من مقطوعها من الذكر المتصل الاصل من
الآدمي الواضح ولو أشل وغير منتشر وكان ملفوفاً في خرقه بقبل محرم في نفس الامر لعينه خال
عن الشبهة المسقط للعد مشتمى طبعاً بأن كان فرج آدمي حتى ولا يشترط ازالة البكارة حتى
لو كانت غوراً وأدخل الحشفة فيها ولم يزل بكارتها ترتب عليه حد الزنا بخلاف التحليل لا بد فيه
من ازالة البكارة لقوله صلى الله عليه وسلم حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك واختلاف في اللواط
هل يطلق عليه اسم الزنا ولا فقال بعضهم يطلق عليه لقوله صلى الله عليه وسلم اذا أتى الرجل
الرجل فها زانية والذي عليه أكثر أصحابنا أنه غير داخل تحت اسم الزنا لانه لو حلف لا يرى
فلاط لم يحدث والحديث محمول على الاثم بدليل قوله صلى الله عليه وسلم اذا أنت المرأة المرأة فها
زانية وللشافعي في حده قولان أحدهما أن الفاعل ان كان محصناً فإنه يرجم والا فيجلب مائة
ويغرب عاماً وأما المفعول فلا يتصور فيه احصان فيجلب ويغرب والقول الثاني يقتل الفاعل
والمفعول به سواء كان محصناً أم لا لما روى عن ابن عباس أنه قال من عمل عمل قوم لوط فاقبلوا
الفاعل والمفعول به وأما تبيان البهائم فغرام باجماع الائمة واختلاف في عقوبته على أقوال
أحدها حد الزنا فيرجم الفاعل المحصن ويجلب غيره ويغرب والثاني أنه يقتل محصناً كان أو غير
محصن لما روى عن ابن عباس أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى بهيمة فاقتلوه
واقبلوا معه والثالث وهو الاصح أنه يعززلان الحد شرعاً للزجر عما يميل النفس اليه
وضعوا حديث ابن عباس اضعف اسناده وهو ان ثبت فهو معارض بما روى انه صلى الله عليه
وسلم نهى عن ذبح الحيوان الا لما كله وأما السحاق من النساء وتبيان المرأة الميتة والاستمناه
بالبدن فلا يشرع فيه شيء من ذلك الا التعزير والمقيم للحد هو الامام أو نائبه وليس له ان يقيم الحد
على رقيقه ولا تجوز الشفاعة في اسقاط الحد ولا تركه ولا تحقيقه كما قال تعالى (ولا تأخذكم) أي
على أي حال من الاحوال (بهم مارأفة) أي رجة ورقة فتعطلوا الحدود ولا تقيموها وقرأ ابن كثير
بفتح الهمزة والباقون بكونهم والسوسى على أصله من البدل وقيل معنى الرأفة أن يخففوا
الضرب (في دين الله) أي الذي شرعه لكم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لو سرق فاطمة بنت
محمد لدققت يدها روى أن عمر رضي الله عنه جلد جارية له زنت فقال للجلاد اضرب ظهرها
ورجلها فقال له ابنه ولا تأخذكم بهم مارأفة في دين الله فقال يا بني ان الله تعالى لم يأمر بابتلاعها
وقد ضربت فأوجعت ثم انه سبحانه وتعالى زاد في الحض على ذلك بقوله تعالى (ان كنتم
تؤمنون بالله) أي الذي هو أرحم الراحمين فانه ما شرع ذلك الا رجسة للناس عموماً وللزانية
خصوصاً فلا تزيد وفي الحد ولا تنقص وامنه شيئاً وفي الحديث يؤتى بال نقص من الحدود
سوطاً فيقول رجة لعلك فقال له أنت أرحم مني فيؤمر به الى النار ويؤتى بن زاد سوطاً
فيقول لينتموا عن معاصيكم فيؤمر به الى النار وعن أبي هريرة اقامة حد بأرض خبيث من مطر

أربعين ليلة ثم اتبع ذلك بما يريه بقوله تعالى (واليوم الآخر) الذي يحاسب فيه على النكير
والقطمير والخفي والحلي (وليشهد) أي ويحضر (عذابهما) أي حدهما إذا أقيم عليهما
(طائفة من المؤمنين) والطائفة الفرقة التي يمكن أن تكون حلقة وأقلها ثلاثة أو أربعة وهي
صفة غالبية كانوا الجماعة الحافظة حول الشيء وعن ابن عباس في تفسيرها أربعة إلى أربعين
رجلا من المصدقين بالله تعالى وعن الحسن عشرة وعن قتادة ثلاثة فصاعدا وعن عكرمة
رجلان فصاعدا وعن مجاهد أقلها رجل فصاعدا وقيل رجلان وفضل قول ابن عباس لأن
الأربعة هي الجماعة التي يثبت بها الزنا ولا يجب على الإمام حضور رجم ولا على الشهود لأنه
صلى الله عليه وسلم أمر برجم ما عزو الغامدية ولم يحضر رجمها وانما خص المؤمنين بالحضور
لأن ذلك أفضح والفساق بين صلحاء قومه أشجل ويشهد له قول ابن عباس إلى أربعين رجلا من
المصدقين بالله * (تنبيه) * الضرب يكون بسوط واحد لا يحيد بجرح ولا خلق لا يؤلم ويفرق بين
السياط على أعضائه ولا يجمعها في موضع واحد واتفقوا على أنه يتقى المهالك كالوجه والبطن
والفرج ويضرب على الرأس لقول أبي بكر رضي الله عنه اضرب على الرأس فان الشيطان
فيه ولا يشديده وينزع الثياب التي تمتع ألم الضرب كالفرج ولو فرق سياط الحد تقريبا لا يحصل
به التكميل مثل أن يضرب كل يوم سوطا أو سوطين فان فرق وضرب والالم موجود كفي وان
وجب الحد على حامل لا يقيم عليها حتى تضع وترضعه حتى ينقطع ويئسب أن يحفر للمرأة إلى
صدرها ان ثبت زناها بالبين لا باقرارها ولا يئسب للرجل مطلقا وان وجب الحد على المريض
نظران كان يرجى زواله كصداع انتظر أو لا يرجى كالزمانة فلا يؤخر ولا يضرب بالسياط بل
بعشكال عليه مائة شراخ فيقوم ذلك مقام جلده وأما في حال الحر والبرد الشديدين فان كان
الحد رجما لم يؤخر لأن النفس مستوفاة وان كان جلده أخر إلى اعتدال الهواء وبقبل رجوع
الزاني عن اقراره ولو في أثناء الحد واذامات في الحد يغسل ويكفن ويصلى عليه ويدفن في مقابر
المسلمين * الحكم الثاني قوله تعالى (الزاني لا ينكح) أي لا يتزوج (الزانية أو مشركه) أي
المعلوم اتصافه بالزنا مقصور نكاحه على زانية أو مشركه (والزانية لا ينكحها) أي لا يتزوجها
(الازان أو مشرك) أي والمعلوم اتصافها بالزنا مقصور نكاحها على زان أو مشرك اذ الغالب
أن المسائل إلى الزنا لا يرغب في نكاح الصالح والمساخفة لا يرغب فيها الصالحاء فان المشاكاة
عله الإلفة والانضمام والمخالفة سبب النفرة والافتراق وقال بعضهم الجنسية عله الضم
والمشاكاة سبب المواصلات والمخالفة توجب المباعدة وتحرم المواصلات وعن أبي هريرة رضي
الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرجل على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل وعن
علي رضي الله تعالى عنه أنه خطب أهل الكوفة بعد ثلاثة أيام من مقدمه عليهم فقال يا أهل
الكوفة قد علمنا شراركم من خياركم فقالوا كيف ومالك الثلاثة أيام فقال كان معنا شرار
وخيار فانضم خيارنا إلى خياركم وشرارنا إلى شراركم وعن الشعبي أنه قال إن لله ملكا موكلًا
بجميع الأشكال بعضها إلى بعض وقال القائل

عن المرأة لتسأل رسول عن قرينة * فكل قرين بالمقارن يقتدى
فإن قيل لم قدمت الزانية على الزاني أولاً ثم عليم أنانياً (أجيب) بأن تلك الآية بنسبقت
لعقوبتهما على ما جنىوا والمرأة هي المائدة التي منها نشأت الجنابة لأنها ألوم تطمع الرجل ولم تمكنه
لم يطعم ولم يتمكن فلما كانت أصلاً وأولاً في ذلك بدئ بذكرها وأما الثانية فسوقة لذكر النكاح
والرجل أصل فيه لأنه الراغب فيه والمخاطب ومنه يبدو الطلب (وحرم ذلك) أي نكاح الزاني
والزانية فحرم بما لا مشوبة فيه (على المؤمنين) واختلف العلماء في معنى الآية وحكمها فقال
قوم منهم بجاهد وعطاء وقتادة والزهرى والشعبي ورواية عن ابن عباس قدم المهاجرون المدينة
وفيهم فقر ألامال لهم ولا عسائر وبالمدينة نساء بغايا عن يومئذ أخذت أهل المدينة فرغب ناس
من فقراء المسلمين في نكاحهن لينفقن عليهم فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك
فقرئت هذه الآية وحرم ذلك على المؤمنين أن يتزوجوا تلك البغايا لأنهن كن مشركات وقال
عكرمة نزلت في نساء كن بمكة وبالمدينة لهن ربايات يعرفن بهن منهن أم مهزول جارية السائب
ابن أبي السائب المخزومي وكان الرجل ينكح الزانية في الجاهلية يتخذها مأكلة فأراد ناس من
المسلمين نكاحهن على تلك الصفة فاستأذن رجل منهم النبي صلى الله عليه وسلم في نكاح أم مهزول
فاشترطت أن تنفق عليه فقرئت هذه الآية وروى عمر بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان رجل
يقال له مرثد بن أبي مرثد الغنوي وكان يحمل الأسارى من مكة حتى يأتي بهم المدينة وكانت
بمكة بغي يقال لها عناق وكانت صديقة له في الجاهلية فلما أتى مكة دفعته عناق إلى نفسها فقال
مرثد إن الله حرم الزنا فقال حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أنكح عناقاً فأمسك رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولم يرذ على شيء فنزل الزاني لا ينكح الزانية أو مشركه والزانية لا ينكحها إلا الزان أو مشركه
فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأها على وقال لا تنكحها أخرجه الترمذي والنسائي
وأبو داود باللفاظ متقاربة المعنى فعلى قول هؤلاء كان التحريم خاصاً في حق أولئك دون سائر
الناس وقال قوم منهم سعيد بن جبير والبخاري ورواية عن ابن عباس المراد من النكاح هو
الجماع ومعنى الآية الزاني لا يرزى إلا بزانية أو مشركه والزانية لا ترزى إلا بزاني أو مشرك وقال
يزيد بن هرون إن جامعها وهو مستحل فهو مشرك وإن جامعها وهو محرم فهو زان وعن عائشة
رضي الله عنها إن الرجل إذا زنى باهراً فليس له أن يتزوجها لهذه الآية وإذا باشرها كان زانياً
وكان ابن مسعود يحرم نكاح الزانية ويقول إذا تزوج الزاني الزانية فهو ما زانياً أبداً وقال
الحسن الزاني المجلود لا ينكح إلا زانية مجلدة والزانية المجلدة لا ينكحها إلا زان مجلود وقال سعيد
ابن المسيب وجماة منهم الشافعي رحمه الله تعالى إن حكم الآية منسوخ وكان نكاح الزانية
حرام بهذه الآية فنسختها الله تعالى بقوله تعالى وأنكحوا الإيما منكم وهو رجوع أيم وهي من لا
زوج لها فدخلت الزانية في إياي المسلمين واحتج من جوز نكاح الزانية بما روى عن جابر أن رجلاً
أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن امرأتى لا تمنع بدلا مس قال طلقها قال فأتى

أحبها وهي جميلة قال استمتع بها وفي رواية غيره أمسكها اذا وقد أجاز ابن عباس وشبهه بن
سرق عثر شجرة ثم اشتراه وعنه صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره فكلح
وعن عر رضي الله تعالى عنه أنه ضرب رجلا وامرأة زينا وحرّض أن يجمع بينهما فأبى الغلام
* ولما نفر سبحانه وتعالى عن نكاح من اتصف بالزنا من رجل أو امرأة نهى عن الرمي به فقل
تعالى (والذين يرمون) أي بالزنا (المحصنات) جمع محصنة وهي هنا المسلمة الحرة المكففة العفيفة
وهذا هو الحكم الثالث والذي يدل على أن المراد الرمي بالزنا أمور أحدها تقدم ذكر الزنا
ثانيها أنه تعالى ذكر المحصنات وهن العفاف فدل ذلك على أن المراد بالرمي رميها بضد ذلك
ثالثها انعقاد الإجماع على أنه لا يجب الجلد بالرمي بغير الزنا فوجب أن يكون المراد هو الرمي بالزنا
رابعها قوله تعالى (ثم ليأثوا) أي إلى الحكم (بأربعة شهداء) أي ذكره ورواهم أن هذا
العدد من الشهود وغير شرط إلا في الزنا وشرط القاذف الذي يحسب سبب القذف التكليف
والاختيار والتزام الأحكام والعلم بالتحريم وعدم اذن المقدوف وأن يكون غير أصل وألفاظ
القذف تنقسم إلى صريح وكناية وتعرض فننصرح بقوله رجل أو امرأة زيت أو زيت أو
يا زاني أو يا زانية ولو كسر الهمزة في خطاب الرجل وقبحها في خطاب المرأة أو زيت في الجبل ومن
الكناية زناات وزناات في الجبل بالهمز فان نوى بذلك القذف كان قذفا ولا فلا ومن التعريض
يا ابن الحلال وأما أنا فلست بزنا فهذا ليس بقذف وإن نواه (فان قيل) اذا كان ذلك القذف
يشمل الذكر والأنثى فلم كانت الآية الكريمة في الأنثى فقط (أجيب) بأن الكلام في حقهن
أشنع وتنبيه على عظيم حق أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها وحدها القاذف الحر
ثانئون كما قال تعالى (فاجلدوهم) أي أيها المؤمنون من الأئمة ونوابهم (ثمانين جلدة) لكل واحد
منهم لكل محصنة وحدها القاذف الرقيق ولو بمعضا أو مكاتبا أربعون جلدة على النصف من
الحر لآية النساء فعلمين نصف ما على المحصنات من العذاب فهذه الآية مخصوصة بتلك
إذا فرق بين الذكر والأنثى ولا بين حد الزنا وحد القذف ويدل على أن المراد بالآية الأحرار
قوله تعالى (ولا تقبلوا لهم) أي بعد قذفهم (شهادة) أي شهادة كانت (أبدا) للعكم باقترائهم
لأن العبد لا يقبل شهادته وإن لم يقذف * ولما كان التقدير أنهم قد افتروا عطف عليه
تحذيرا من الأقدام عليه من غير تثبت (وأولئك) أي الذين تقدم ذمهم بالقذف فزلت رتبهم
جدا (هم الفاسقون) أي المحكومون بفسقهم الثابت لهم هذا الوصف وإن كان القاذف
منهم محققا بنفس الأمر وفي ذلك دليل على أن القذف من الكبائر لأن اسم الفسق لا يقع إلا على
صاحب كبيرة واختلف العلماء في قبول شهادة القاذف بعد التوبة وحكم هذا الاستثناء
المذكور في قوله (إلا الذين تابوا) أي رجعوا عما وقعوا فيه من القذف وغيره وندموا عليه
وعزموا على أن لا يعودوا (من بعد ذلك) أي الأمر الذي أوجب إبعادهم فذهب قوم إلى أن
القاذف ترد شهادته بنفس القذف فإذا تاب وصلح حاله كما قال تعالى (وأصلحو) أي بعد التوبة
بعض مدة يظن بها حسن الحال وهي سنة يعتبر بها حال التائب بالفصول الأربعة التي تكشف

الطبايع (فان الله) أى الذى له صفات السكالم (عقور) أى شؤر لهم ما أقدموا عليه رجوعهم عنه (رحيم) أى يفعل بهم من الاكرام فعل الراحم بالرحوم فى قبول الشهادة وقبلت شهادته سواء قبل الحد وبعد وزال عنه اسم الفسق وقالوا هذا الاستثناء يرجع الى رد الشهادة والى الفسق ويروى ذلك عن ابن عمرو بن عباس وجمع من الصحابة وبه قال مالك والشافعى وذهب قوم الى أن شهادة المحدود فى القذف لا تقبل أبدا وان تاب وقالوا الاستثناء يرجع الى قوله وأولئك هم الفاسقون ويروى ذلك عن الحنفى وشريح وبه قال أصحاب الرأى قالوا ينقص القذف لآثر شهادته ما لم يحدث قال الشافعى هو قبل أن يحدث شر منه حين يحدث لأن الحد وكفارات فكيف يرد به فى أحسن حاله وذهب الشعبي الى أن حد القذف يسقط بالتوبة (فان قيل) اذا قلتم بالاقول فامعنى قوله تعالى أبدا (أجيب) بأن معنى أبدا مادام مصر على القذف لأن أبدا كل انسان مدته على ما يليق بحاله كما يقال لا تقبل شهادة الكافر أبدا راد بذلك مادام على كفره فاذا أسلم قبلت شهادته * (تنبيهان) * الاقرار بالزنا هل يثبت بشهادة رجلين أو أربع كالزنا فيه قولان أحدهما أنه يثبت برجلين بخلاف فعل الزنا لأن الفعل يغمض الاطلاع عليه واذا شهد على فعل الزنا يجب أن يذكر الزانى ومن زنى به الا أنه قد يراه على جارية لا يسه فبظنه زنا يوجب الحد وأن يقول فى شهادته رأيت ذكره يدخل فى فرجهما وان لم يقل دخول الميسل فى المكحلة لكن قوله ذلك أولى فلو شهدوا مطلقا أنه زنى لم يقبلوا لانهم ربما يرون المفاخذة زنا ويشترط أيضا أن يفسر فى اقراره كالشهود ويصح رجوعه عن الاقرار ولو فى أثناء الحد كما مر ولا فرق فى قبول الشهادة بين أن يجحى الشهود متفرقين أو مجتمعين كما قاله الشافعى وقال أبو حنيفة اذا شهدوا متفرقين لا يثبت وعليهم حد القذف ولو شهد على الزنا أقل من أربعة أو أربعة وفيهم الزوج لم يثبت الزنا وعليهم الحد لأن شهادة الزوج لا تقبل فى حق زوجته قال ابن الرفعة فى الكفاية لا مريم أحدهم ما أن الزنا تعرض لمحل حق الزوج فان الزانى يستمتع بالمنافع المستحقة له فشهادته فى حقها تتضمن اثبات جنابة الغير على ما هو مستحق له فلم تستمع كما اذا شهد أنه جنى على عبده والثانى أن من شهد بزنا زوجته فنقص شهادته دال على اظهار العداوة لان زناها يوغر صدره بتلطخ فراشه وادخال الغير عليه وعلى ولده وهو أبلغ من مؤلم الضرب وفاحش السب ولو قذف رجل وجاء بأربعة فساق شهدوا على المقدوف بالزنا لم يحدث والآن شرائط الشهادة بالزنا قد وجدت عند القاضى الا أنه لم تقبل شهادتهم لاجل التهمة فكما اعتبرنا التهمة فى نفي الحد عن المشهود عليه فكذلك اوجبنا اعتبارها فى نفي الحد عنهم * ولما كان لفظ المحصنات عاما للزوجات وكان لهن حكم غير ما تقدم وهو الحكم الرابع أفردهن بقوله (والذين يرمون) أى بالزنا (ازواجهم) أى من المؤمنات والكافرات الحررات والاماء (ولم يكن لهم شهداء) يشهدون على صحة ما قالوه (الا أنفسهم) أى غير أنفسهم وهذا رعايتهم أنه اذا كان الزوج أحد الاربعة كنى وهذا المفهوم معطل لكونه حكاية حال واقعة لاشهود فيها وقوله تعالى فى الآية قبلها ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فانه يقتضى كون الشهداء غير الراى بالزنا ولعله استثناء

من الشهداء لان لعانه يكون بلفظ الشهادة ومذهب الشافعي أنه لا يقبل في ذلك كما قدمناه
 (فشهدا أحدهم) أي قالوا يجب شهادة أحدهم على من رماها وأفعليهم شهادة أحدهم (أربع
 شهادات) من خمس في مقابلة أربعة شهداء (بالله) أي مقر وثقة بهذا الاسم الكريم الاعظم
 الموجب لاستحضار جميع صفات الجلال والجمال (انه لمن الصادقين) أي فيما قد فيها به وقرأ حفص
 وحزرة والكسائي برفع العين على أنه خبر شهادة والباقر بن صه على المصدر (والخامسة ان
 لعنت الله) أي الملك الاعظم (عليه) أي القاذف نفسه (ان كان من الكاذبين) فيما رماها به وقرأ
 نافع بتخفيف ان ساكنة ورفع لعنة والباقر بن شديد النون منصوبة ونصب لعنة ورسمت
 لعنة بتاء مجرورة ووقف عليه بالهاء ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ووقف الباقر بالتاء وإذا
 وقف الكسائي أمال الهاء هذا العان الرجل وحكمه سقوط حد القذف عليه وحصول الفرقة
 بنفسه فرقة فسخ عندنا لقوله صلى الله عليه وسلم المتلاعنان لا يجتمعان أبداً وتقرى الحاكم
 فرقة طلاق عند أبي حنيفة ونفي الولدان تعرض له فيه وثبت حد الزنا على المرأة بقوله تعالى
 (ويذنا) أي يدفع (عنها) أي المقدوفة (العذاب) أي المعهود وهو الحد الذي أوجب عليه كما
 تقدم (ان تشهد أربع شهادات) من خمس (بالله) الذي له جميع الاسماء الحسنى والصفات العليا
 كما تقدم في الزوج (انه لمن الكاذبين) فيما قاله عليها (والخامسة) من الشهادات (ان غضب الله)
 الذي له الامر كله (عليها ان كان من الصادقين) أي فيما رماها به روى البخاري في تفسيره وغيره
 عن ابن عباس ان هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سماء
 فقال له النبي صلى الله عليه وسلم البينة أو حد في ظهرك فقال يا رسول الله اذ رأيت أحداً على
 امرأته رجلاً يطلق بثلث البينة ففعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة أو حد في ظهرك
 فقال هلال بن أمية والذي بعثك بالحق اني لصادق ولينزلن الله ما يبري ظهري من الحد فنزل
 جبريل عليه السلام وأنزل عليه والذين يرمون أزواجهم حتى بلغ ان كان من الصادقين
 فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل اليهم ما جاء في مقام هلال بن أمية فشهدوا النبي صلى
 الله عليه وسلم يقول والله يعلم ان أحدكم كاذب فهل منك تائب ثم قامت فشهدت فلما كانت
 عند الخامسة أوقفوها وقالوا انها موحبة قال ابن عباس فتملكات ونكصت حتى ظننا انها
 ترجع ثم قالت لا أفصح قومي سائر اليوم فضت وقال النبي صلى الله عليه وسلم أبصروها فان
 جاءت به أحسن العينين سابع الاليتين خذل الساقين فهو لشريك بن سماء فجاءت به كذلك
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن وقد روى البخاري
 أيضاً عن سهل بن سعد أن سبب نزولها قصة مثل هذه لعويعر رضي الله عنه وقد تقدم أنه لا يمنع
 أن يكون للامانة الواحدة عدة أسباب معاً ومفترقة * (تنبية) * خصت المرأة بالغضب لانه
 أبلغ من اللعن الذي هو الطرد لانه قد يكون بسبب غير الغضب وسبب التغليب عليها الخ على
 اعترافها بالحق لما يصدق الزوج من التريسة من أنه لا يتجشم فضيحة أهله المستلزم لفضيحه
 الا وهو صادق ولانها مادة الفساد وخالطة الانساب ويشترط في الالعان امر القاضي وتلقيه

كلياته في الجانبين فيقول قل أشهد بالله الخ لأن اللعان عين واليمين لا يعتمدان قبل استحلاف
 القاضي وان غلب فيه معنى الشهادة فهي لا تؤدى عنده الا باذنه وان تأخر لعانها عن لعانه
 لان لعانها لا يسقط الحد الذي وجب عليها بلعان الزوج كما علم مما مر ويلاعن آخرس بأشيرة
 مفهومة أو كتابة ويكرر كلمة الشهادة أربعاً أو يكتبها مرة ويشير اليها أربعاً ويصح اللعان بالعجمية
 وان عرف العربية ويشترط الولا بين الكلمات الخمس فيؤثر الفصل الطويل ولا يشترط الولا
 بين لعاني الزوجين ولو أبدل لفظ شهادة بحلف ونحوه أو لفظ غضب بلعن أو عكسه أو ذكره
 قبل تمام الشهادة لم يصح ذلك ويصح أن يتلاعنا قائمين وان بغاظ اللعان بزمان وهو بعد عصر
 الجمعة فيؤخر اليه ان لم يكن طلب الكيد والاف بعد عصر أى يوم كان ويمكن عند أشرف بلد
 اللعان فبكرة بين الحجر الاسود والمقام وهو المسمى بالحطيم والمدينة على المنبر وبيت المقدس عند
 الصخرة وغيرها على منبر الجامع وتلاعن حائض بيباب المسجد وذمى في بيعة للنصارى وكنيسة
 لليهود وبيت نارجوس لانهم يعظمون البيت أو نام ونحو ذلك لانه لا حرمة له وقرأ حفص والخامسة
 الاخيرة بالنصب والباقيون بالرفع وقرأ نافع بتخفيف النون ساكنة وكسر الصاد ورفع الهاء
 من الاسم الجليل والباقيون بتشديد النون منصوبة ونصب الصاد وخفض الهاء * ولما حرم
 سبحانه وتعالى بهذه الجمل الاعراض والانساب فسان بذلك الدين والاموال علم أن التقدير فلولوا
 أنه سبحانه خير العاقرين وخير الراحمين لما فعل بهكم ذلك ولا فصح المذنبين وأظهر سرائر
 المستخفين ففسد النظام فعطف على هذا الذي علم تقديره قوله تعالى (ولو لا فضل الله) أى بماله
 من الكرم والاتصاف بصفات الكمال (عليكم ورجتمه) أى بكم بالاسترف في ذلك (وان الله) أى الذى
 أحاط بكل شئ بقدرة وعلم (تواب) بقوله التوبة في ذلك وغير ذلك (حكيم) يحكم الامور فيحكمها
 من الفساد بما يعلم من عواقب الامور لفضح كل عاص ولم يوجب أربعة شهداء ستر لكم * الحكم
 الخامس قصة الافك المذكورة في قوله تعالى (ان الذين جاؤا بالا فك) أى أسوأ الكذب سى
 افكالكونه مصر وفاعن الحق من قوالهم أفك الشئ اذا صرفه عن جهته وذلك أن عائشة
 رضى الله تعالى عنها وعن أبويها كانت تستحق الثناء لما كانت عليه من الحصانة والشرف
 والعفة والكرم فن رماها بسوء فقد قلب الامر عن أحسن وجوهه الى أقبح اقضائه (فان قيل)
 لم ترك تسميتها (أجيب) بأنه ترك تزييم الها عن هذا القول وابعاد الصون جانبها العلى عن هذا
 المراد وقوله تعالى (عصبة) خبر ان أى جماعة أقلهم عشرة وأكثرهم أربعون وكذا العصاة
 وقوله تعالى (منكم) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعائشة وصفوا ان من يعد عندكم
 في عدد المسلمين يريد عبد الله بن أبى وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وجنة
 بن جحش ومن ساعدهم وقوله تعالى (لا تحسبوه شر الكرم) مستأنف أى لا تشأعنه فتنة
 ولا يصدق أحده (بل هو خير لكم) لاكتسابكم به الثواب العظيم لانه كان بلائاً مبيهاً ومحنة
 ظاهرة وظهور كرامتكم على الله تعالى بانزال ثمان عشرة آية في براءتكم وتعظيم شأنكم وتحويل
 الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيراً كل واحدة منها مستقلة بما هو تعظيم شأن

رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبعية له وتبعية لآل المؤمنين رضوان الله تعالى عليهم وتطهير لاهل
البيت وهم وويل لمن تكلم في ذلك أو سمع به فلم تجبه أذناه وعدة الطاف للسامعين والتالين الى يوم
القيامة وفوائد دينية وأحكام وآداب لا تحصى على متأملها ولما كان لاشفاء الغيظ الانسان أعظم
من انتصار الملك الديان له علل ذلك بقوله تعالى (لكل امرئ منهم) أى الا فكين (ما اكتسب)
أى بخوضه فيه (من الاثم) الموجب لشقائه (والذى تولى كبره) أى معظمه (منهم) أى من
الخاصين وهو ابن أبى قحافة بدأ به وأداعه عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو هو وحسان
ومسطح فانهم اتابعوا بالتصريح به والذي بعنى الذين على هذا (لعذاب عظيم) فى الآخرة
أوفى الدنيا بأن جلدوا وصار ابن أبى مطرودا مشهورا بالنفاق وحسان أعشى أشبل اليدين
ومسطح مكفوف البصر * (تنبيه) * قصة الافك معروفة فى الصحيح والسنن وغيرهما شهيرة جدا
ولكن نذكر منها طرفا تبركاذكر النبي صلى الله عليه وسلم وبذكر السيدة عائشة وأبويها رضى الله
تعالى عنهم فنقول عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا أراد سفر أقرع بين أزواجه فأيتهن خرج سهمها خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه
قالت عائشة فأقرع بيننا فى غزوة غزاها فخرج فيها سهمى فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعدما أنزل الحجاب فكنت أحمل فى هودج وأنزل فيه فسرنا حتى إذا فرغ رسول الله صلى الله
عليه وسلم من غزوته تلك وقفل ودنونا من المدينة فإلينا فإذن ليلة بالرحيل فتمت حين أنزلوا
بالرحيل فثبت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأنى أقبلت الى رحلى فلست صدري وإذا عاقدلى
من جزع أظفار قد انتقطع فرجعت فالتفت عقدى فحبسنى ابتغاؤه قالت وأقبل الرهط الذين
يرحلون بي فاحملوا هودجى فراحوه على بعيرى الذى كنت أركب عليه وهم يحسبون أنى فيه
وكان النساء إذا ذلخن خفا لم يهبلن ولم يغشهن اللحم انما يأكلن العلقه من الطعام فلم يستنكر
القوم خفة الهودج حين رفعوه وجاوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا بالجل وساروا
ووجدت عقدى بعد ما سار الجيش فحث منازليهم وليس بهم منهم داع ولا محجب فيمتم منزلى
الذى كنت فيه وظننت انهم سيفقدونى فيرجعون الى قيننا أنا جالسة فى منزلى غلبتني عيني فتمت
وكان صفوان بن معطل السهمى ثم الذكوانى رضى الله تعالى عنه قد عرس من وراء الجيش فأدلى
فأصبح عند منزلى فرأى سوادا انسانا ثم فعرفنى حين رآنى وكان يرانى قبل الحجاب فاستيقظت
باسترجاعه حتى عرفنى فغمرت وجهى بجلبابى ووالله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير
استرجاعه وهوى حتى أناخ راحلته فوطئ على يد هافقهت اليها فركبها فإنا لما بقى يقودنى الراحلة
حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين فى شجر الظهيرة وهم نزول فهلك من هلك وكان الذى تولى
كبرا الافك منهم عبد الله بن أبى ابن سلول فقدمنا المدينة فاستسكنت بها شهرا والناس يفيضون
فى قول أصحاب الافك ولا أشعر بشئ من ذلك وهو يربىنى فى وجهى انى لأعرف من رسول الله
صلى الله عليه وسلم اللطف الذى كنت أرى منه حين أشتهى انى لا يدخل فيسى لم يقول كيف
تبهكم ثم ينصرف فذلك الذى يربىنى فيه ولا أشعر بالشمر حتى نتهت فخرجت أنا وأم مسطح

قبل المناصع وكان متبرزا وكالا فخرج الاله لا وذلك قبل أن تتخذ الكنف قريبا من يوتنا
 وأمرنا أمر العرب الاولى في البرية وكنا تاذى بالكنف أن تتخذها عند يوتنا فأقبلت أنا وأم
 مسطح حين فرغنا من شئنا عشي فعمرت أم مسطح في مرطها فقاتل نفس مسطح فقتلها بها
 ما قالت أنسب من رجلا شهد أبدا فقاتل يا هنتاه ولم تسمعي ما قال قالت وما قال فأخبرتني بقول
 أهل الافك فازدنت مرضا على مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثم قال كيف تيكم فقلت له أنأذن لي أن آتي أبوي قالت وأنا أريد أن أستيقن الخبر من قبلهما
 قالت فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنت أبوي فقلت لامي يا أماء ماذا يتحدث الناس
 قالت يا بنية هوني عليك فوالله ما كانت امرأة قط وضئته عند رجل يحبه لها حضرا ثم الأكرن
 عليها قالت فقلت سبحان الله ولقد تحدثت الناس بهذا قالت فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت
 لا يرقأ لي دمع ولا أكحل بنوم ثم أصبحت أبكي قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن
 أبي طالب وأسامة بن زيد حين استلبت الوحي يسألهم ما يستشيرهما في فراق أهله قالت فأما
 أسامة فأشار علي النبي صلى الله عليه وسلم بما يعلم من براءة أهله وبالذي يعلم لهم في نفسه من الود
 فقال أسامة هم أهلك يا رسول الله ولا نعلم والله الا خيرا وأما علي فقال يا رسول الله لم يضيقي الله
 عليك والنساء سواها كثير وول الجارية تصدق قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم برة
 فقال أي برة هل رأيت من شيء يرييك قالت والذي بعثك بالحق ان رأيت عليها أمر اقط أغمصه
 أكثر من أنما جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها فأتاني الداجن فقام كاهه قالت فقام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبد الله بن أبي ابن سلول فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهو علي المنبر يامعشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني أذاه في أهلي
 والله ما علمت علي أهلي الا خيرا وقد ذكر وارجلما علمت عليه الا خيرا ولم يدخل علي أهلي الا معي
 فالت فقام سعد أخو بني عبد الاشهل فقال أباي رسول الله أعذر لك فان كان من الاوس ضربت
 عنقه وان كان من أخواتنا من الخزرج أمرتنا فنعلمنا فيه أمرنا فقام سعد بن عبادة وهو سيد
 الخزرج قالت وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن جلته الحمية فقال لسعد كذبت لعمر الله
 لا تقتله ولا تقدر على قتله ولو كان من رهطك ما أحبيت أن تقتله فقام أسيد بن حضير ابن عم سعد
 فقال لسعد بن عبادة كذبت لعمر الله لا تقتله **ك** أنك منافق تجادل عن المنافقين قالت فثار
 الحيمان الاوس والخزرج حتى هموا أن يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر
 فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكبتوا وسكت قالت فبكيت يومئذ ذلك كاه
 لا يرقأ لي دمع ولا أكحل بنوم قالت وأصبح أبواي عندي وقد بكيت ليلتين ويوما لا أكحل
 بنوم ولا يرقأ لي دمع حتى اني لا ظن أن البكاء فالت كبدى فيهما أبواي جالسان عندي وأنا أبكي
 فاستأذنت علي أمرأة من الانصار فأذنت لها فجلست تبكي معي قالت فبينما نحن على ذلك اذ
 دخل عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس قالت ولم يجلس عندي منذ قبل ما قبل
 قبلها وقد لبث شهر الا يوحى اليه في شأني بشيء قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين

جلس ثم قال أما بعد يا عائشة انه بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت
ألمت بذنب فاستغفري الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنب ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما
قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعى حتى لا أحس منه بقطرة فقلت لابي أجب
رسول الله فيما قال فقال انى والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لامى
أجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال فقالت أمى والله ما أدري ما أقول لرسول الله فقلت
وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ من القرآن كثيرا والله لقد علمت ما سمعتم هذا الحديث حتى
استغفرتى أنفسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم انى بريئة لاتصدقونى ولئن اعترفت لكم بأمر والله
يعلم انى منه بريئة لاتصدقونى فوالله لا أجدلى ولا لكم مثلاً الا ما قال العبد الصالح أبو يوسف
ولم اذكر اسمع حين قال فصبر جيل والله المستعان على ما تصفون ثم تحوأت واضطجعت على
فراشى والله يعلم حينئذ انى بريئة والله مبرئى براءتى ولكن والله ما كنت أظن أن الله ينزل فى
شأنى وحيا لى لشأنى فى نفسى كان أحقر من أن يتكلم الله تعالى فى بأمرى ولكن كنت أرجو
أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم رؤيا يبرئنى الله بها فوالله ما رام رسول الله صلى
الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج أحد من أهل البيت حتى أنزل الله تعالى على نبيه فأخذه ما كان
يأخذه عند الوحى من البرحاء حتى انه لينحدر منه العرق مثل الجمان فى اليوم الشاق من ثقل
الذى أنزل عليه فصبى ثوب فوالله ما مرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننت ان
نفس أبوى ستخرجان فرأيت أن يأتى الله بتحقيق ما قال الناس فلما مرى عنه وهو يضحك
فكان أول كلمة تكلم بها أن قال أبشرى يا عائشة قد برأك الله فكنت أشد ما كنت غضبا فقال لى
أبو اى قولى اليه فقلت والله لا أقوم اليه ولا أجده ولا أجد كما ولا أجد الا الله الذى أنزل براءتى
لقد سمعتموه فما أنكرتموه ولا غيرتموه وأنزل الله تعالى ان الذين جاؤا العشر آيات كلها فقال
أوبىكر والله لا أنفق على مسطح بعد الذى قال لعائشة ما قال فأنزل الله ولا تأتلى أولوا الفضل
منكم الى قوله غفور رحيم فقال أوبىكر المصدق رضى الله عنه بلى والله انى لأحب أن يغفر الله لى
فرجع الندقة الى مسطح التى كان ينفقها عليه وقال والله لا أنزعها منه أبدا قالت عائشة وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل زينب بنت جحش عن أمرى فقال زينب ما علمت أو رأيت
فقاتل يارسول الله أحمى سمعى وبصرى والله ما علمت الا خيرا قالت عائشة وهى التى تساميت
من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فعصها الله بالورع قالت عائشة والله ان الرجل الذى قيل
له ما قيل ليقول سبحان الله فوالذى نفسى بيده ما كشفت كنف أى قط قالت ثم قتل بعد ذلك
فى سبيل الله تعالى قالت ولما نزل عذرى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك وتلا
القرآن وضرب عبد الله بن أبى ومسطحا وحسان وحمنة الحد قال عروة وكانت عائشة تذكره
أن يسب عند حسان وتقول انه الذى قال

فان أبى ووالده وعرضى * لعرض محمد منكم وقاه

وقال الحافظ ابن عمر بن عبد البر فى الاستيعاب وأنكر قوم أن يكون حسان خاض فى الأذى

زجلد نفسه وروى عن عائشة أنها برأتة من ذلك انتهى وقال غيره والله لا أظن به ذلك أصلاً
وان جاءت تسميته في الصحيح فقد يخطئ الثقة لأسباب لا تخصي كما يعرف ذلك من مارس نقل
الأخبار وكيف يظن به ذلك ولا شغل له إلا مدح النبي صلى الله عليه وسلم والمدافعة عنه والذم
لأعدائه وقد شهد النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل معه وهو القائل يدح عائشة ويكذب
من نقل عنه ذلك

حصان رزان ماترن بريية * وتصيح غري من لحوم الغوافل
حلمة خير الناس ديناً ومنصبا * بي الهدى والمكرات الفواضل
عقيلة حتى من أوى بن غالب * كرام المساعي مجدها غير زائل
مهذبة قد طيب الله خيها * وطهرها من كل شين وباطل
وان كان ما بلغت عن قلبه * فلا رفعت سوطي الى أنامل
فكيف وودى ما حيت ونصرتي * لآل رسول الله زين المحافل
له رتبة عال على الناس فضلها * تقاصر عنها سيرة المتطاوّل

وفي هذا القدر كفاية لاولى الالباب فان في هذه القصة عبرة لمن اعتبر فان أهل الافلاك استزوا في
هذا أكثر من شهر والله تعالى عالم بما يتولون وان قولهم يكاد يقطع الاكاد في أحب خلقه اليه
وهو قادر على تكذيبهم عند أول ما خاضوا فيه ولعله سبحانه أراد للناس رفع الدرجات
ولا تخزين الهالكات ولا يأمن ببيان غريب هذه الالفاظ التي وقعت في هذه القصة من كلام
عائشة وغيرها قولها اذن أي أعلم بالرحيل وقولها فقدت عقداً من جرع أظنارها هو نوع من
الخروز وهو الخرج الباني المعروف وقولها لم يبلن أي لم يكثر لجهن من الدمن فيثقل وقولها انما
يا كان العلقه من الطعام وهو بضم العين أي البلغة من الطعام وهي قدر ما يمسك الرمي
وقولها ليس بها من دواع ولا يجيب أي ليس بها أحد لا من يدعو ولا من يرد جواباً وقولها
فيمت أي قصدت وقولها قد عرس من وراء الجيش فأدلى التعريس نزول المسافر بالليل للراحة
والادلاج بالتشديد سير آخر الليل وبالتخفيف سير الليل كله وقولها باسترجاعه هو قول القائل
انا لله وانا اليه راجعون قولها خرت أي غطيت وجهي بجلباني أي ازارى وقولها موغرين
في نحر الظهيرة الوعر شدة الحر وكذلك نحر الظهيرة أي أولها وقولها والناس يفضون أي
يخوضون ويتحدثون وقولها وهو يريني يقال راني الشيء يريني أي تشككت فيه وقولها ولا
أرى من النبي اللطف أي الرفق بها واللطف في الأفعال الرفق وفي الأقوال لين الكلام وقولها
حين نقهت أي أفقت من المرض والمناضع المواضع الخالية تقضى فيها الحاجة من غائط وبول
وأصله المكان الواسع الخالي والمرط كسامن صوف أو خر قولها فقالت تعس مستطع أي خسر
وقولها يا هنتاه أي يا بلهائم كلهم انسيتم الى الله وقله المعرفة وقولها لا يرقأ أي لا يقطع وقول
بريرة ان رأيت جمعي النبي أي ما رأيت منها أمر الأغصم عليه بالاصداق الملهمة أي أعيبه
والداجن الشاة التي تألف البيت وتقيم به وقوله صلى الله عليه وسلم من يعذرني أي ان أنا كافئه

على سوء ضيقه ان عاتبت أو عاقبت فلا تلوموني على ذلك وقوله اولكن حلتها الحجة أى حله
الغضب والافقة والتعصب على الجهل للقرابة وقوله افتناورالحيان أى نارواونهم ضواللقتال
والمخاصمة وقوله فلم يرزل يخفهم أى يهون عليهم ويسكت وقوله صلى الله عليه وسلم ان كنت
ألمت قيل هو من اللئيم وهو صغار الذنوب قيل معناه مقارفة الذنب من غير فعل وقوله اقلص
دمعى أى انقطع جريانه قوله مارام أى مابر ح من مكانه والبرحاء الشدة والجأنة الدرة وجمعه
جمان وقوله افسرى عنه أى كشف عنه وقول زينب أحمى وبصرى أى أمنعهما عنى أن
أخبر بمالم أسمع ولم أبصر وقوله وهى التى كانت تسامىنى من السمق وهو العلو والغلبة فعصها
الله تعالى أى منعها الله من الوقوع فى الشر بالورع وقول الرجل ما كشفت كنف أى
سترأى وقول حسان فى عائشة حسان بفتح الحاء امرأة حصان أى متعفة رزان أى ثابتة
مازن أى ترمى ولا تنهم بريبة أى أمر يريب الناس وتصبح غرنى أى حائقة الموت والغرن الجوع
من لحوم الغوافل جمع غافلة والمعنى انه الانتعاب أحد اعم هو غافل وقرالاتحسبوه وتحسبونه
ابن عامر وعاصم وحزرة بفتح السين والباءون بكسر ها ولما أخبر سبحانه وتعالى بعقاب أهل
الافك وكان فى المؤمنين من سمعه وسكت وفيهم من سمعه فحدث به متعجباً من قائله أومتثبتا
فى أمره وفيهم من أكذبه اتبعه سبحانه وتعالى بعقابهم فى أساليب خطاياهم مثلياً على من كذبه
فقال سبحانه وتعالى مسناً فاحمضاً (لولا) أى هلا ولم لا (اذ) أى حين (سمعتهموه) أىها
المدعون للإيمان (ظن المؤمنون) أى منكم (والمؤمنات) وكان الاصل ظننتم أى أيها العصابة
ولكنه التفت الى الغيبة تنبيهاً على التوبيخ وصرح بالنساء وتنبه على الوصف المقضى لحسن
الظن تخويفاً للذى ظن السوء من سوء الخاتعة (بأنفسهم) حقيقة (خبراً) وهم دون من
كذب عليهم فقطعوا براءتهم الآن الانسان لا يظن فى الناس الا ما هو متصف به أو باخوانهم لان
المؤمنين كالجسد الواحد وذلك نحو ما يروى ان أبابؤب الانصارى قال لأم أيوب ألا ترى
ما يقال فقالت لو كنت بدل صفوان كنت تقطن بجمرة رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء قال لا
قالت ولو كنت أنا بدل عائشة ما خنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعائشة خير منى وصفوان
خير منك (وقالوا هذا افك مبين) أى كذب بين (فان قيل) هلا قيل لولا ان سمعتموه وظننتم
بأنفسكم خيراً وقلتم ولم عدل عن الخطاب الى الغيبة وعن الضمير الى الظاهر (أجيب) بأن ذلك
مبالغة فى التوبيخ على طريقة الالتفات وليصرح بلفظ الايمان دالاً على أن الاشتراك فيه
يقضى أن لا يصدق مؤمن على أخيه ولا مؤمنة على أختها قول عاتب ولا طاعن وفيه تنبيه على
أن حق المؤمن اذا سمع قاله فى أخيه أن يبنى الامر فيها على الظن لا على الشك وأن يقول بل
فيه بناء على ظنه بالمؤمن الخير هذا افك مبين هكذا اللفظ المصرح ببراءة ساحته لا يقول كما
يقول المستيقن المطلع على حقيقة الحال وهذا من الادب الحسن الذى قل القائل به والحافظ له
وليتك تجدم من يسمع فيسكت ولا يشيع ما يسمعه باخوانه ثم عال سبحانه وتعالى كذب الآفكين
أن قال موجباً الى اختلافه وأذاعه ملفتاً لريده الى ظن الخير (لولا) أى هلا ولم لا (جاوا عليه)

بأربعة شهداء) كما تقدم أن القذف لا يباح إلا بها (فأذ) أي حين (لم يأتوا بالشهادة) أي
 الموصوفين (فأولئك) أي البعداء من الصواب (عند الله هم الكاذبون) قد جعل الله التفضل
 بين الرعي الصادق والرعي الكاذب بثبوت شهادة الشهود الأربعة واستقامتها والذين رموا عائشة
 لم تكن لهم ينة على قولهم فقامت عليهم الحجة وكانوا عند الله أي في حكمه وشريعته كاذبين
 وهذا توخي وتضعيف للذين سمعوا الإفك فلم يجتدوا في دفعه وإنكاره واحتجاج عليهم بما هو
 ظاهر مكشوف في الشرع من وجوب ترك كذب القاذف بغير ينة في التسهيل به إذا قذف
 امرأه محصنة من عرض نساء المسلمين فكيف بأثم المؤمنين الصديقة بنت الصديق حرمة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ حبيب رب العالمين * ولما بين الله سبحانه وتعالى الدليل
 على كذب الخائضين في هذا الكلام وأنهم استحقوا الملام قال عاطف اعلی لولا الماضية التي
 للتخصيص (ولولا) التي هي لامتناع الشيء لوجود غيره (فضل الله) أي المحظ بصفات الكمال
 (عليكم ورجته) أي معاملته لكم بعز يد الانعام والاکرام اللازم للرجة (في الدنيا) بقبول
 التوبة والمعاملة بالحلم (والاستحرة) بالعفو عن يريد أن يعفو عنه منكم (لمسكم) أي عاجلكم
 (في ما أفضتم) أي أيها العصبية أي خضتم (فيه) من حديث الإفك (عذاب عظيم) أي يحقر معه
 اللوم والجلد * (فائدة) في مقطوعة في الرسم من ما كاترى ثم بين تعالى وقت حلول العذاب
 وزمان تجيب له بقوله تعالى (أذ) أي مسكم حين (تلقونه) أي تحتدون في تلقى أي قبول هذا
 الكلام القاحش والقائه (بألسنتكم) أي يرويه بعضكم عن بعض وذلك أن الرجل منهم كان يلقي
 الرجل فيقول بلغني كذا وكذا يتلقونه تلقيا يلقيه بعضهم إلى بعض وحذفت من الفعل إحدى
 التاءين (وتقولون بأفواهكم) أي كلاما مختصا بالأفواه فهو كلام لا حقيقة له فلا يمكن
 ارتسامه في القلب بنوع دليل وأكده هذا المعنى بقوله تعالى (ماليس لكم به علم) أي بوجه من
 الوجوه وتنكيره للتحقير (فإن قيل) القول لا يكون إلا بالقلب فامعنى قوله تعالى بأفواهكم
 (أجيب) بأن معناه أن الشيء المعلوم يكون علمه في القلب فيترجم عنه اللسان وهذا الإفك ليس
 الاقولا يجري على ألسنتكم ويدور في أفواهكم من غير ترجمة عن علم به في القلب كقوله تعالى
 يقولون بأفواههم ماليس في قلوبهم (وتحسبون) بدليل سكوتكم عن إنكاره (هينا) أي لا اثم
 فيه (وهو) أي والحال أنه (عند الله) أي الذي لا يبلغ أحد مقداره عظمتهم (عظيم) في الوزر
 واستحجار العذاب فهذه ثلاثة آثام مرتبة علق بها مناس العذاب العظيم تلقى الإفك بألسنتهم
 والتحدث به من غير تحقق واستصغارهم لذلك وهو عند الله تعالى عظيم (ولولا) أي وهلا ولم لا (أذ)
 أي حين (سمعتهموه قلتم) من غير توقف ولا تلغم (ما يكون) أي ما ينبغي وما يصح (لنا أن نسلكم
 بهذا) أي القول المخصوص ويجوز أن تكون الإشارة إلى نوعه فإن قذف أحاد الناس محرم
 فكيف بن اختصارها العليم الحكيم لصحبة أكمل الخلق (فإن قيل) كيف جاز الفصل بين لولا
 وقلتم (أجيب) بأن الظروف تنزل من الشيء منزلة نفسه لوقوعه فيها وأنها لا تنفك كالحا عنه
 فلذلك يتسع فيها ما لا يتسع في غيرها (فإن قيل) أي فائدة في تقديم الظرف حتى أوقع فاصلا

(أجيب) بأن الفائدة نفسه بيان أنه كان الواجب عليهم أن يذبحوا أول ما سمعوا بالافك عن التكليم به فلما كان ذكر الوقت أهم وجب التقديم (فان قيل) ما معنى يكون والكلام بدونه ملتئم لو قيل ما لنا أن تسكلمهم هذا (أجيب) بأن معناه ينبغي ويصح أى ما ينبغي لنا أن تسكلمهم هذا وما يصح لنا كما تقدم تقريره ونحوه ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق وقوله تعالى (سبحانك) تعجب من أن يخطر ذلك بالبال فى حال من الاحوال (فان قيل) ما معنى التعجب فى كلمة التسبيح (أجيب) بأن الاصل فى ذلك أن يسبح الله تعالى عند رؤيته التعجب من صنائعه ثم كثرت حتى استعمل فى كل متعجب منه وقيل تنزيه فهو منزّه عن أن يرضى بظلم هؤلاء القذفة وعن أن لا يعاقبهم وعن أن تكون حرمة نبيه صلى الله عليه وسلم فاجرة قال البيضاوى فان جوارها ينقر عنه ويحل بقصود الزواج بخلاف كفرها فانه لا ينقرأى ولهذا كانت امرأة نوح ولو طاف كافر تين وهذا يقتضى حل نكاح الكاينة مع أنها لا تحل له صلى الله عليه وسلم لانها انكره صغيته ولانه أشرف من أن يضع مائه فى رحم كافرة بسكاح ولقوله تعالى وأزواجه أمهاتهم ولا يجوز أن تكون الكافرة أم المؤمنين ونحو سأل ربى أن لا أزوج الا من كانت معى فى الجنة فأعطانى رواه الحاكم وصححه اسناده اما التسرى بالكافرة فلا يحرم لانه صلى الله عليه وسلم تسرى بريحانة وكانت يهودية من بنى قريظة ولا يشكل تعليلهم السابق من أنه أشرف أن يضع مائه فى رحم كافرة لان القصد بالنكاح اصاله التوالد فاحتط له وبأنه يلزم منه أن تكون الزوجة المشركة أم المؤمنين بخلاف الملك فيها (هذا بيان) أى كذب يهت من يواجه به ويحيره لشدة ما يفعل فى القورى الباطنة لانه فى غاية الغفلة عنه لكونه أبعد الناس منه ثم هو بقله (عظيم) له عظمة المبهوت عليه فان حقارة الذنوب وعظمتها باعتبار مرتبة علقاتها * ولما كان هذا كله وعظا لهم واستصلاحا ترجه بقوله (يعظكم الله) أى يرقق قلوبكم الذى له الدكال كله فيه هل يحمله ولا يهمل بحكمته (أن) أى كراهة أن (تعودوا المذلة أبدا) أى مادمت أحياء مكلفين ثم عظم هذا الوعظ بقوله تعالى (ان كنتم مؤمنين) أى متصفين بالايمان راسخين فيه فانكم لا تعودون فان الايمان يمنع عنه وهذا تهيج وتقريع لأنه يخرج عن الايمان كما تقول المعتزلة (فان قيل) هل يجوز أن يسمى الله واعظا كقوله تعالى يعظكم الله (أجيب) بأنه لا يجوز كما قاله الرازى قال كالا يجوز أن يسمى الله معلما كقوله تعالى الرحمن علم القرآن لان أسماء الله تعالى توقيفية (وبين الله) أى عمله من صفات الكمال والاکرام (لكم الآيات) أى الدلائل على الشرائع ومحاسن الآداب كي تتعظوا وتتأدبوا (والله) أى المحيط بجميع الكمال (عليم) أى بما يأمر به وينهى عنه (حكيم) لا يضيع شيئا الا فى أحكم مواضعه وان دق عليكم فهم ذلك فلا تتوقفوا فى أمر من أوامره * ولما كان من أعظم الوعظ بيان ما يستحق على الذنب من العقاب بينه بقوله تعالى (ان الذين يحبون) أى يريدون وعبر بالحب اشارة الى أنه لا يرتكب هذا مع شناعته الا محبة ولا يحبه الا بعيد عن الاستقامة (ان تسمع) أى تتشرب بالقول أو الفعل (الفاحشة) الفعل الكبيرة القبح (فى الذين آمنوا) أى بنسبتها اليهم وهم العصابة وقيل المنافقون (لهم عذاب أليم فى الدنيا)

أى بالحد للذنب (والآخرة) أى بالنار لحق الله تعالى أن لم يبق (والله) أى المستجمع له صفات
الجلال والجمال (يعلم) أى له العلم التام فهو يعلم مقادير الأشياء ما ظهر منها وما بطن وما الحكمة
في اظهاره أو ستره أو غير ذلك من جميع الامور (وأنتم لاتعاونون) أى ليس لكم علم من أنفسكم
فاعلموا بما علمكم فلا تتماوزوه ولا تضلوا وقيل معناه يعلم ما في قلب من يجب أن تسمع الفاحشة
فيجازه عليها وأنتم لاتعلمون ذلك وقيل والله يعلم انتفاء الفاحشة عنهم وأنتم أيها العصبية
لاتعاونون وجودها فيهم وقوله تعالى (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) أى بكم تكرير للمنة
بترك المعالجة بالعقاب للدلالة على عظم الجزية ولذا عطف عليه (وأن الله) أى الذى له القدرة
التامة فسبقت رحمته غضبه (رؤف رحيم) على حصول فضله ورحمته وجواب لولا محذوف
كأنه قال اعذبكم واستأصلكم لكانه رؤف رحيم قال ابن عباس الخطاب لحسان ومسطح
وحنة قال الرازى ويجوز أن يكون الخطاب عاما وقيل الجواب في قوله تعالى ما زكى منكم من
أحد وقرأ رؤف نافع وابن كثير وابن عامر وحفص عبد الله بن عمر والباقر بن بصيرها (يا أيها الذين
آمنوا لاتتبعوا خطوات) أى طرق (الشيطان) بزيينه أى لاتسلكوا مسالكه في اشاعة
الفاحشة ولا في غيرها (ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه) أى المتبع (يأمر بالفحشاء)
أى بالقبايح من الافعال (والمنكر) أى ما أنكره الشرع وهو كل ما يكرهه الله تعالى وقرأ
قبيل وابن عامر وحفص والكسائي بضم الطاء والباقر بن السكون (ولو لا فضل الله) أى
الذى لا اله غيره (عليكم ورحمته) أى بكم بتوفيق التوبة المباحية للذنوب وتشريع الحدود
المكفرة لها (ما زكى) أى ما طهر من ذنبها (منكم من أحد أبدا) آخر الدهر والاية عند
بعض المفسرين على العموم قالوا أخبر الله أنه لو لا فضل الله ورحمته ما صلح منكم من أحد
وقال ابن عباس الخطاب للذين خاضوا في الافك ومعناه ما طهر من هذا الذنب ولا صلح أمره
بعده الذى فعل بالتوبة منه (ولكن الله) أى العليم بأحوال خلقه (يركى) أى يطهر (من)
(يشاء) من الذنوب بقبول التوبة منها (والله سميع) أى لا قول له (عليم) أى بما في قلوبهم
(ولا ياتل) أى يحلف افعال من الالية وهو القسم (أو لو الفضل) أى أصحاب الغنى (منكم)
(والسعة أن) أى أن لا (يؤنوا) أى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعفووا
وليصفحوا) عنهم في ذلك (الأتحبون أن يغفر الله لكم) أى على عفوكم وصفحكم واحسانكم
الى من أساء اليكم قال المفسرون نزلت هذه الآية في أبي بكر رضى الله عنه حيث حلف أن
لا يتفق على مسطح وهو ابن خالة أبي بكر رضى الله تعالى عنه وكان يتبع في حجه وكان يتفق عليه
فلما فرط منه ما فرط قال لهم أبو بكر قوموا الستم منى ولست منكم وكفى بذلك داعيا في المنع
فان الانسان اذا أحسن الى قريسه وكافأه بالاساءة كان أشد عليه عما اذا صدرت الاساءة من
أجنبي قال الشاعر

وظلم ذوى القربى أشد مضاضة * على المرء من وضع الحسام المهند

فقال له مسطح نبتك الله والاسلام والقراية لا تحوجنا الى أحد فما كان لنا أول الامر من

ذنب فقال ألم تتكلم فقال قد كان بعض ذلك عجباً من قول حسان فلم يقبل عذره وقال انطلقوا
أيها القوم فإن الله لم يجعل لكم عذراً ولا فرجاً فخرجوا لا يدرون أين يذهبون وأين يتوجهون
من الأرض وناس من الصحابة أقسموا أن لا يتصدقوا على من تكلم بشئ من الإفك فبعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر وقرأ عليه الآية فلما وصل إلى قوله ألا تحبون أن يغفر
الله لكم (والله غفور رحيم) أي مع كمال قدرته فتخلقوا باخلاقه قال بلى يا رب اني أحب أن
تغفر لي فذهب أبو بكر إلى بيته وأرسل إلى مسطح وأصحابه وقال قبلت ما أنزل الله تعالى على
الرأس والعين وانما فعلت بكم ما فعلت اذ سخط الله عليكم أما ادعفا عنكم فرحبا بكم وجعل
له مثلي ما كان له وقال والله لا أنزعها أبداً وذلك من أعظم أنواع المجاهدات ولا شك أن هذا
أعظم من مقاتلة الكفار لان هذا مجاهدة مع النفس وذلك مجاهدة مع الكفار ومجاهدة
النفس أشد من مجاهدة الكفار ولهذا روى أنه صلى الله عليه وسلم قال رجعتنا من الجهاد
الاصغر إلى الجهاد الاكبر (ان الذين يرمون المحصنات) أي العفاف (الغافلات) أي عن
الفواحش وهن السليحات الصدور والنقيات القلوب بأن لا يقع في قلوبهن فعلها اللاتي ليس
فيهن دهاء ولا مكر لانهم لم يجربوا الامور ولم يزنوا الاحوال فلا يفتنون لما تفتن له المجربات
العرفات قال في ذلك القائل متغزلاً

ولقد اهوت بطفلة تميلة * بلهاء تطلعني على أسرارها

وكذلك البله من الرجال في قوله صلى الله عليه وسلم أكثر أهل الجنة البله وقيل البله هم الراضون
بنعيم الجنة والظن أنهم يرضوا الا بالنظر إلى وجهه الكريم (المؤمنات) بالله ورسوله (لغوفاً في
الدنيا والآخرة) أي عذبوا في الدنيا بالحد وفي الآخرة بالنار (ولهم عذاب عظيم) لعظم ذنوبهم
قال مقاتل هذا خاص في عبد الله بن أبي بن سائل المنافق وروى أنه قيل لسعيد بن جبيرة من
قذف مؤمنة يلعنه الله في الدنيا والآخرة فقال ذلك لعائشة رضي الله تعالى عنها خاصة قال
الرحم شري ولو قلبت القرآن كله وفشت عما أوعده العصاة لم تر أن الله عز وجل قد غلظ في شئ
تغلظته في افك عائشة رضوان الله عليها ولا أنزل من الآيات القوارع المشحونة بالوعيد
الشديد والعتاب البليغ والزجر العنيف واستعظام ما ركب من ذلك واستقطاع ما أقدم عليه
ما أنزل فيه على طرق مختلفة وأساليب مقننة كل واحد منها كاف في بابه ولو لم تنزل الا هذه
الثلاث آيات لسكنى بها حيث جعل القذفة ملعونين في الدارين جميعاً وتوعدهم بالعذاب العظيم
في الآخرة وبأن ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم تشهد عليهم كما قال تعالى (يوم تشهد عليهم
ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) أي من قول وفعل وهو يوم القيامة بما أفكوا
وبهم توافقته تعالى يوفيهم جزاءهم الحق كما قال تعالى (يوم توفيهم الله دينهم الحق) أي جزاءهم
الواجب الذين هم أهلهم (ويعلمون) عند ذلك (أن الله هو الحق المبين) حيث حقق لهم جزاء الذي
كانوا يشكون فيه فأوجز في ذلك وأشبع وفصل وأجل وأكد وكثر وجاء بما لم يقع في وعيد
المشركين وعبد الاوثان الاماهودونه في القضاة وما ذاك الا امر عظيم وعن ابن عباس

أنه كان بالبصرة يوم عرفة وكان يسئل عن تفسير القرآن حتى سئل عن هذه الآيات فقال من
أذنب ذنباً ثم تاب منه قبلت توبته الامن خاص في أمر عائشة وهذا منه مبالغة وتعظيم لامر
الافك ولقد برأ الله تعالى أربعة بأربعة برأ يوسف عليه السلام بلسان الشاهد فقال
تعالى وشهد شاهد من أهلها الآية وبرأ موسى عليه الصلاة والسلام من قول اليهود فيه
بالجر الذي ذهب ثوبه وبرأ مريم بانطاق ولدها عليه الصلاة والسلام حين نادى من تحتها اني
عبد الله الآية وبرأ عائشة رضي الله تعالى عنها بهذه الآيات العظام في كتابه المعجز المتلوه
على وجه الدهر مثل هذه التبرئة بهذه المبالغات فانتظر كيف بينها وبين تبرئة أولئك وما ذاك الا
لاظهار علو منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتبسة على آفة مجمل سيد ولد آدم وخيرة
الاولين والاخرين ووجه الله على العالمين ومن أراد أن يتحقق عظمة شأنه وتقدم قدمه
واحراره لقصب السبق دون كل سابق فليستق ذلك من آيات الافك وليستأمل كيف غضب الله
تعالى له في حرمة وكيفية بالغ في نفي التهمة عن حجابيه وقال قوم ليس لمن قذف عائشة وبقيصة
أزواج النبي صلى الله عليه وسلم توبة لان الله تعالى لم يذكركم في قذفهن توبة وما ذكركم من أول
السورة فذلك في قذف غيرهن (فان قيل) ان كانت عائشة هي المرادة فكيف قيل المحصنات
(أجيب) بأن الماكان كانت أم المؤمنين جمعت ارادة لها ولبناتها من نساء الامة الموصوفات
بالاحسان والغفلة والايمان ولذا قيل ان هذا حكم كل قاذف ما لم يتب (فان قيل) ما معنى قوله
تعالى هو الحق المبين (أجيب) بأن معناه ذوالحق المبين أي العادل الظاهر العدل الذي لا ظلم
في حكمه والحق الذي لا يوصف بباطل ومن هذه صفته كان له أن يجازي المحسن على احسانه
والمسي على اسائه فحق مثله أن يتق ويحتمل محارمه وقرأ يشهد حجة والكسائي بالياء التحية
والباقون بالقوية ويوم ناصبه الاستقرار الذي تعلق به لهم وقرأ أبو عمر ويوفهم الله بكسر الهاء
والميم وحزة والكسائي بضم الهاء والميم والباقون بكسر الهاء وضم الميم هذا كله في الوصل
وأما الوقف فالجميع بكسر الهاء وسكون الميم (الخبيثات) أي من النساء والكلمات (الخبيثين)
من الناس (والخبيثون) أي من الناس (الخبيثات) أي عماذكر (والطيبات) أي عماذكر
(للطيبين) أي من الناس (والطيبون) أي منهم (للطيبات) أي عماذكر فاللائق بالخبيث مثله
وبالطيب مثله (أولئك) أي الطيبون والطيبات من النساء ومنهم صفوان وعائشة (مبرزون)
عما يقولون أي الخبيثون والخبيثات من النساء وقيل عائشة وصفوان ذكرهما بلفظ الجمع
كقوله تعالى فان كان له اخوة أي اخوان (لهم) أي الطيبين والطيبات من النساء على الاول
ولصفوان وعائشة على الثاني (مغفرة) أي عفوعن الذنوب (ورزق كريم) هو الجنة وروى أن
عائشة رضي الله تعالى عنها كانت تقف بأشياء أعطيتها لم تعطيها امرأة غيرها منها أن جبريل
عليه السلام أتى بصورتها في سرقه من حرير وقال لنبي صلى الله عليه وسلم هذه زوجتك وروى
أنه أتى بصورتها في راحته ومنها أنه صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بكراً غيرها ومنها أنه قبض
صلى الله عليه وسلم ورأسه الشريف في حجرها ومنها أنه دفن في بيتها ومنها أنه كان ينزل

عليه الوحي وهو معها في لحاف ومنها ان برأتها نزلت من السماء ومنها ان البسة خليفة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وصديقه وخلقت طيبة ووعدت بغفرة ورزق كريم وكان
مسروق رجسه الله تعالى اذا روى عن عائشة رضى الله تعالى عنها قال حدثتني الصديقة
بفت الصديق حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم المبرأة من السماء * الحكم السادس
ما ذكره بقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) أى التى تسكنونها
فان المؤجر والمعير لا يدخلان الا باذن وقرأ ورش وأبو عمرو وحفص بضم الباء الموحدة
والباقون بكسر ها وفي قوله تعالى (حتى تستأنسوا) وجهان أحدهما أنه من الاستئناس الظاهر
الذى هو خلاف الاستبحاش لأن الذى يطرق باب غيره لا يدرى أبوذن له أم لا فهو كالستوخش
من خفاء الحال عليه فاذا أذن له فقد استأنس والمعنى حتى يؤذن لكم كقوله تعالى لا تدخلوا
بيوت النبي الا أن يؤذن لكم وهذا من باب الكفاية والارداف لأن هذا النوع من الاستئناس
يردف الاذن فوضع موضع الاذن والثانى أن يكون من الاستئناس بمعنى الاستعلام
والاستكشاف استفعال من أنس الشئ اذا أبصره فظاهر ما كشفوا والمعنى تستعلموا
وتستكشفوا الحال هل يراد دخولكم أم لا ومنه قولهم استأنس هل ترى أحدا واستأنست
فلم أر أحدا أى تعرفت واستعنت وقال الخليل بن أحمد الاستئناس الاستبصار من قولهم
أنست نارا أى أبصرت وقيل هو أن يتكلم بالنسيحة والتكبير والتحميدة ويتخخ يؤذن
أهل البيت وعن أبي أيوب الأنصارى قال يا رسول الله ما الاستئناس قال أن يتكلم الرجل
(وتسلموا على أهلها) كان يقول الواحد السلام عليكم ثم أدخل ثلاث مرات فان أذن له دخل
والارجع قال قتادة المرة الاولى للسمع والثانية لتهيأ والثالثة ان شاء أذن وان شاء رد
وهذا من محاسن الآداب فان أول مرة ربما منهم بعض الاشتغال من الاذن وفي الثانية
ربما كان هناك مانع بقتضى المنع فان لم يجب فى الثالثة يستدل بعدم الاذن على مانع ولهذا
كان الاولى فى الاستئذان ثلاثا أن لا تكون متصلة بل يكون بين كل واحدة والاخرى
وقت ما ولا بد من اذن صريح اذا كان الداخل أجنبيا أو قريبا غير محرم سواء كان الباب
مغلقا أم لا وان كان محرما فان كان ساكنا مع صاحبه فيه لم يلزمه الاستئذان ولكن عليه
أن يشعره بدخوله بتخخ أو شدة وطء أو نحو ذلك ليستتر العريان فان لم يكن ساكنا فان كان
الباب مغلقا لم يدخل الا باذن وان كان مفتوحا فوجهان والوجه الاستئذان وعن أبي موسى
الاشعري انه أتى باب عمر فقال السلام عليكم ثم أدخل قالها ثلاثا ثم رجع وقال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاستئذان ثلاثا واستأذن رجل على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ألج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا امرأه يقال لها ووضه قومي الى هذا
فعليه فانه لا يحسن أن يستأذن قولى له يقول السلام عليكم أدخل فسمع الرجل فقال أدخل
وكان أهل الجاهلية يقول الرجل منهم اذا دخل بيتا غير بيته خينتم صباها وخينتم مساء ثم
يدخل فربما أصاب صاحب البيت مع امرأته فى لحاف واحد فصدا الله عز وجل عن ذلك وعلم

ما هو الاحسن الاجل وكم من باب من أبواب الدين هو عند الناس كالشرعة المنسوخة قد
 تركوا العمل به وباب الاستئذان من ذلك قال الرخشي يئنا أنت في بيتك اذ عرف عليك
 الباب بواحد من غير استئذان ولا تحية من تحايا اسلام ولا جاهلية وهو بمن سيع ما أنزل الله فيه
 وما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن أين الاذن الواجبة (ذلكم خير لكم) أي من
 تحية الجاهلية ومن أن تدخلوا من غير استئذان روى ابن رجب قال للنبي صلى الله عليه وسلم
 أأستأذن على أي قال نعم قال انه ليس لها خادم غيري أأستأذن عليها فكلمت فقلت قال أتحب
 أن تراها عريانة قال الرجل لا قال فاستأذن وقوله تعالى (اعلمكم تذكرون) معلق بمخدوف أي
 أنزل عليكم وقيل بين لكم هذا ارادة أن تذكروا وتعتظوا وتعلموا بما أمرتم به في باب الاستئذان
 وقرأ حفص وحزرة والكسائي بخفيف الذال والباقون بالتشديد (فان لم تجدوا فيها) أي
 البيوت (أحدا) بأذن لكم في دخولها (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) أي حتى يأتي من يأذن
 لكم فان المانع من الدخول فيها ليس الاطلاع على العورات فقط وانما شرع لئلا يوقف على
 الاحوال التي تطويع الناس في العادة عن غيرهم ويتحققون من اطلاع أحد عليها ولا نه تصرف
 في ملك غيرك فلا بد أن يكون برضا والا شبه الغصب والتغلب (وان قيل لكم ارجعوا) أي
 بعد الاستئذان (فارجعوا) أي اذا كان في البيت أحد وقال لكم ارجعوا فارجعوا (هو)
 أي الرجوع (أزكى) أي أطهر وأصلح (لكم) من الوقوف على الابواب منتظرين لان هذا
 مما يجلب الكراهة ويقدر في قلوب الناس خصوصا اذا كانوا ذوي مروءة مروءة تاضين للآداب
 الحسنة واذا نهى عن ذلك لادائه الى الكراهة وجب الانتهاء عن كل ما يؤذي اليها من قرع
 الباب بعنف والتصيح بصاحب الدار وغير ذلك مما يدخل في عادات من لم يتهذب من أكثر
 الناس وعن أبي عبيد رجه الله تعالى ما قرعت بابا على عالم قط وكفى بقصة بنى أسد زاجرة
 وما نزل فيها من قوله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون وعن قتادة
 رجه الله تعالى اذا لم يؤذن له لا يقعد وراء الباب فان للناس حاجات وان حضر ولم يستأذن وقعد
 على الباب منتظرا جازو كان ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يأتي باب الانصارى لطلب الحديث
 فيقعد على الباب حتى يخرج ولا يستأذن فيخرج الرجل فيقول يا ابن عم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لو أخبرني فيقول هكذا أمرنا أن نطلب العلم فاذا وقف فلا ينظر من شق الباب
 اذا كان الباب مردودا لما روى عن أبي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 اطلع في بيت قوم فقد حل لهم أن يفتقوا عينه وفي رواية للنسائي قال لو أن امرأ أطلع عليك
 بغير إذن فخذ نفسه ففقت عينه ما كان عليك جناح ولو عرض امرؤ في دار من حريق أو حدم
 أو هجوم سارق أو ظهور منكر يجب انكاره بآواز الدخول بغير إذن (والله) أي الذي لا يخفى
 عليه شيء (بما تاملون) من الدخول باذن وبغير إذن (علم) فيجازيكم عليه وما رأت آية
 الاستئذان قالوا يا رسول الله كيف بالبيوت التي بين مكة والمدينة والشام على ظهر الطريق ليس
 فيها انسان فانزل الله تعالى (ليس عليكم جناح) أي اثم (أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة) أي

بغير استئذان منكم وذلك كي يوت الخانات والربط المسبلة (فيها متاع) أي منقعة (لكم)
 والمنقعة فيها بالنزول وأنواع المتاع والانتقام من الحر والبرد ونحو ذلك وقال ابن زيد هي بيوت
 التجار وحوايتهم التي بالأسواق يدخلها للبيع والشراء وهو المنقعة وقال إبراهيم النخعي ليس
 على حوائت الأسواق إذن وكان ابن سيرين رحمه الله تعالى إذا جاء إلى حائوت السوق يقول
 السلام عليكم أدخل ثم يلج وقال عطاء هي البيوت الخربة والمتاع هو قضاء الحاجة فيها من البول
 والغائط وذلك استثناء من الحكم السابق لشمله البيوت المسكونة وغيرها (والله يعلم
 ما تدون) أي تظهرون (وما تكفون) أي تخفون في دخول غير بيتكم من قصد صلاح أو غيره
 وفي ذلك وعبد من الله تعالى لمن دخل له ساد أو طلع على عورات وسبأ فيهم إذا دخلوا
 بيوتهم سلوا على أنفسهم والحكم السابع حكم النظر المذكور في قوله تعالى (قل للمؤمنين
 يغضوا من أبصارهم) أي عما لا يحل لهم نظره (ويحفظوا فروجهم) أي عما لا يحل لهم قوله
 بها * (تنبيه) * من التبعض والمراد غرض البصر عما لا يحل كما مر والاقتصاريه على ما يحل
 وجوزوا لا يخفى أن تكون مزبدة وأباه سيمويه (فان قيل) لم دخلت من في غرض البصر دون
 حفظ الفرج (أجيب) بأن في ذلك دلالة على أن المراد أن أمر النظر أوسع بدليل جواز النظر
 للمعاصم فيما عدا ما بين السرة والركبة وأما نظر الفروج فالأمر فيه ضيق وكفاله فراق أن أبيع
 النظر إلا ما استثنى منه وحظر الجماع إلا ما استثنى منه ويجوز أن يراد مع حفظها عن الانفضاء
 إلى ما لا يحل حفظها عن الإبداء وعن ابن زيد كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو عن الزنا إلا
 هذا فإنه أراد به الاستتار (فان قيل) لم قدم غرض البصر على حفظ الفرج (أجيب) بأن البلوى
 فيه أشد وروى عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله تعالى عنه قال سألت النبي صلى الله عليه
 وسلم عن نظر النجاة فقال اصرف بصرك وعن بريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لعل ياعلى لا تتبع النظرة النظرة فإن لك الأولى وليست لك الثانية أخرجه
 أبو داود والترمذي وعن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا المرأة إلى عورة المرأة ولا يفيض الرجل إلى الرجل
 في ثوب واحد ولا تنفض المرأة إلى المرأة في ثوب واحد (ذلك) أي غرض البصر وحفظ الفرج
 (أزكى) أي خير (لهم) لمافي من البعد عن الريية سئل الشيخ الشيباني رحمه الله تعالى عن
 قوله تعالى يغضوا من أبصارهم فقال أبصار الرأس عن المحرمات وأبصار القلوب عن المحرمات
 * ثم أخبر سبحانه وتعالى بأنه خير بأحوالهم وأفعالهم بقوله تعالى (آن الله) أي الملك الذي
 لا يخفى عليه شيء (خير بما يصنعون) بسائر أحوالهم وجوارحهم فعليه إذا عرفوا ذلك
 أن يكونوا منه على تقوى وحذر في كل حركة وسكون (وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن)
 عما لا يحل لهن نظره (ويحفظن فروجهن) عما لا يحل لهن فعله بها روى عن أم سلمة رضي
 الله تعالى عنها أنها قالت كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ميمونة بنت الحارث
 إذ أقبل ابن أم مكتوم فدخل عليه وذلك بعدما أمر نبال الحجاب فقال صلى الله عليه وسلم احتجبا

منه فقلت يا رسول الله أليس هو أعني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفعميما وإن أنتم ألسما
تبصرانه وقوله تعالى (ولا يدين) أي يظهرن (زينتهن) أي لغير محرم والزينة خفية وظاهرة
فانخبة مثل الخنخال والخضاب في الرجل والسوار في المعصم والقرط في الأذن والقلائد
في العنق فلا يجوز للمرأة إظهارها ولا يجوز للأجنبي النظر إليها والمراد من الزينة مواردها
من البدن وذكر الزينة للمبالغة في الأمر بالصون والستر لأن هذه الزينة واقعة على مواضع
من الجسد لا يحل النظر إليها (الأمّا ظهر منها) أي من الزينة الظاهرة واختلف أهل العلم
في هذه الزينة التي استثنّاها الله تعالى فقال سعيد بن جبيرة جماعة هي الوجه والكفان وقال
ابن مسعود رضي الله تعالى عنه هي الثياب وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هي الكحل
والخاتم والخضاب في الكف فما كان من الزينة الظاهرة يجوز للأجنبي النظر إليها إن لم يخف
قصة في أحد وجهين وعليه الأكثر وانما رخص في هذا القدر للمرأة أن تبدي به من بدنها
لأنه ليس بعورة في الصلاة وسائر بدنها عورة فيها ولأن سترها فيه حرج فإن المرأة لا تجب بدنها
من أوله إلا شيئا يديها ومن الحاجة إلى كشف وجهها خصوصا في الشهادة والمحاكمة
والشكاح وتضطّر إلى المشي في الطرقات وخاصة الفقيرات والوجه الثاني يحرم لأنه محل الفسنة
ورجح حسنها للباب (وليضربن بخمرهن على جيوبهن) أي يسترن الرأس والاعناق والصدر
بالمقانع فإن جيوبهن كانت واسعة يبدون منها بخمرهن وصدرهن وما حولها وكن يبدن
أنحر من ورائهن فتسبى مكشوفة فأمرن بأن يبدن من قدامهن حتى تعطينها ويجوز أن يراد
بالجيوب الصدر وتسمية لها باسم ما يليها ويلابسها ومنه قولهم ناصح الجيب بالنون والصاد
أي سليم الصدر وقولك ضربت بخمارها على جيبها كقولك ضربت يدي على الحائط إذا
وضعتها عليه قالت عائشة رضي الله تعالى عنها يرحم الله تعالى نساء المهاجرات لما أنزل الله
وليضربن بخمرهن على جيوبهن شققن مروطهن فاخترن بها والمروط كساء من صوف أو خز
أو كان وقيل هو الأزاروقيل هو الدرع وقرآنافع وأبو عمرو وهشام وعاصم بضم الجيم والباقون
بكسرها وكرّر قوله تعالى (ولا يدين زينتهن) لبيان من يحل له الإبداء ومن لا يحل له أي الزينة
الخفية التي لم يبح لهن كشفها في الصلاة ولا لأجانب وهي ماعد الوجه والكفين (الابيعولتهن)
أي فانهن المقصودون بالزينة ولهم أن ينظروا إلى جميع بدنهن حتى الفرج ولو الدرولكنه
يسكره وقال ابن عباس لا يضعن الجلباب والخمار عنهن إلا لأزواجهن (أو آبائهن أو آباء

بعولتهن أو بناتهن أو أبناء بعولتهن أو أخوانهن أو بنى أخوانهن أو بنى أخواتهن) فيجوز
لهؤلاء أن ينظروا إلى الزينة الخفية ولا ينظروا إلى ما بين البصرة والكبة وانما سوح في الزينة
الخفية لأولئك المذكورين في الآية للحاجة المضطرة إلى مداخلتهم ومخالطتهم ولقلة الفسنة
من جهةهم ولما في الطباع من النفرة عن محاسن القرائب وتحتاج المرأة إلى صحبتهم في الأسفار
للتزول والركوب وغير ذلك (أو نسائهن) أي المؤمنات فإن الكافرات لا يترجحن عن وضعهن
للرجال فلا يجوز للمسلمة أن تتجرح من مناسك النساء الكافرات لأنهن أجنبيات عن الدين

فكن كالرجال الاجانب لكن يجوز أن ترى الكافرة منها ما يد وعند المهنة وقد كتب عمر بن الخطاب الى أبي عبيدة بن الجراح أن يمنع نساء أهل الكتاب أن يدخلن الحمامات مع المسلمات وقيل النساء كلهن وللعلماء في ذلك خلاف * (تنبيه) * العورة على أربعة أقسام عورة الرجل مع الرجل وعورة المرأة مع المرأة وعورة المرأة مع الرجل وعورة الرجل مع المرأة أما الرجل مع الرجل فيجوز له أن ينظر الى جميع بدنه ما عدا ما بين السرة والركبة وكذلك المرأة مع المرأة وأما المرأة مع الرجل أو الرجل مع المرأة فلا ينظر أحدهما من الآخر شيئا وقيل يجوز للاجنبي أن ينظر الى وجهها وكفيها اذا أمن الفتنة ولم تكن شهوة وقيل يجوز لها أن تنظر منه ما عدا ما بين السرة والركبة ويجوز لمن أراد أن يختب حرة أن ينظر وجهها وكفيها وهي تنظر منه اذا أرادت أن تتزوج به ما عدا ما بين السرة والركبة وان أراد أن يتزوج بأمة جاز أن ينظر منها ما عدا ما بين السرة والركبة ويحرم أن ينظر بشهوة ويحرم النظر بشهوة لكل منظور اليه الا لمن أراد أن يتزوج بها والا حليته ويساح النظر من الاجنبي للمعاملة وشهادة حتى يجوز النظر الى الفرج للشهادة على الزنا والولادة والى الثدي للشهادة على الرضاع وتعليم ومداواة بتدرا الحاجة وكل ما حرم نظره مصلح حرم نظره منفصلا كشرعانة من رجل أو قلامة ظفر من أجنبية ويحرم اضطجاع رجلين أو امرأتين في ثوب واحد اذا كانا عاريين وان كان كل منهما في جانب من القرائن للخبر المتقدم ويجب التفريق بين ابن عشر سنين وأخوته وأخواته في المصنع اذا كانا عاريين وتسق مصافحة الرجلين والمزأتين خبر مامن مسلمين يلتقيان ويتصافحان الا غفرلهم ما قبل أن يتفرقا وتكره مصافحة من به عاهة كجذام أو برص والمعاينة والتقبيل في الرأس للنهي عن ذلك الا لقدام من سفر أو يساعدهد ويسق تقبيل الطفل ولولغير أبويه شفقة ولا بأس بتقبيل وجه الميت الصالح ويسق تقبيل يد الحي للصالح أو علم أو زهدا ونحو ذلك ويكره لغنى أو وجهه أو نحو ذلك وقوله تعالى (أو ما ملكت أيمانن) يع الاماء والعبيد فيجعل نظر العبد العفيف غير المبعوض والمشترك والمكاتب الى سيده العفيفة لما روى ابوداود انه صلى الله عليه وسلم أتى فاطمة رضي الله تعالى عنها بعبد وهدبه لها وعلم انوب اذا قهت به رأسها لم يبلغ رجلها لم يبلغ رأسها فلما رآها النبي صلى الله عليه وسلم وماتلق قال صلى الله عليه وسلم انه ليس عليك بأس انما هو أبوك وعملك وعن عائشة أنها قالت لعبد هاذ كوان انك اذا وضعتني في القبر ونخرجت فأنت حرة وأما الفاسق والمبعوض والمشترك والمكاتب فكالاجنبي بل قيل ان المراد بالآية الاماء وعند ارملة كالاجنبي وبه قال ابن المسيب آخره وقال لا تغزكم آية النور فان المراد بها الاماء (أو التابعين) أي الذين يتبعون القوم ليعيدوا من فضل طعامهم (غير أولى الاربعة) أي أصحاب الحاجة الى النساء (من الرجال) أي ليس لهم همة الى ذلك ولا حاجة لهم في النساء لانهم به لا يعرفون شيئا من أمرهن وقيل هم شيوخ صلحاء اذا كانوا معهم غصوا بأبصارهم وقيل هم المدوخنون سواء كان حرا أم لا وهو ذاهب الذكر والاثنيان أما ذاهب الذكر

فقط أو الاثنين فقط فكالفعل وعن أبي حنيفة لا يحل امساك الحصيان واستخدمهم
ويبيعهم وشراؤهم قال الرمنشري فان قلت روى أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم
خصي تقبله قلت لا يقبل فيما تم به البلوى الاحديث مكشوف وان صح فاعله قبله ليعتقه
أو لسبب من الاسباب انتهى وعندنا يجوز جميع ذلك اذ لا مانع منه وقيل المراد بأولى
الاربعة هو الخنث وقرأ ابن عامر وشعبة بنصب الراعي على الاستثناء والحال والباقون بكسرهما
على الوصفية وقوله تعالى (أو الطفل) بمعنى الاطفال وضع الواحد موضع الجمع لانه يفيد
الجنس وبينه ما بعده وهو قوله تعالى (الذين لم يظهروا) أي لم يطلعوا (على عورات النساء)
الجماع فيجوز لهن أن يبدن لهن ما عدا ما بين السرة والركبة قال امام الحرمين رحمه الله تعالى
اذا لم يبلغ الطفل حدا يحكى ما يراه فكالعدم أو بلغه من غير شهوة فكالمحرم أو بشهوة فكالبالغ
(ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن) وذلك ان المرأة كانت تضرب برجلها الارض
ليقع خلتها فيعلم أنهن اذا تخطت الختال وقيل كانت تضرب باحدى رجليها على الاخرى ليعلم أنها
ذات خلتا لئلا يفهم من ذلك لان ذلك يورث ميلاف الرجال واذا وقع النهي عن اظهار صوت
الحلى فواضع الحلى أبلغ في النهي وأمر الله ونواهيته في كل باب لا يكاد العبد الضعيف يقدر على
مراعاتها وان ضبط نفسه واجتهد ولا يتخلو من تقصير يقع منه فلذلك قال تعالى (ويؤتى الى الله)
أي الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات (جميعا أي المؤمنين) أي بما وقع لكم من
النظر الممنوع منه ومن غيره * وشروط التوبة أن يقلع الشخص عن الذنب ويندم على ما مضى
منه ويعزم على أن لا يعود اليه ويرد الحقوق لاهلها وقرأ ابن عامر في الوصل أي المؤمنين بضم
الهاء لانها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت الالف لالتقاء الساكنين اتبعت
حركتها حركة ما قبلها والباقون بفهمها وأما الوقف فوق أبو عمرو والكسافي بالالف بعد الهاء
ووقف الباقر على الهاء ساكنة (لعلكم تفهمون) أي تجون من ذلك بقبول التوبة منه وفي
الآية تغليب الذكور على الاناث وعن ابن عباس توبوا عما كنتم تفعلونه في الجاهلية لعلكم
تسعدون في الدنيا والآخرة (فان قيل) على هذا قد صحت التوبة بالاسلام لانه يجب ما قبلها
معنى هذه التوبة (أجيب) بأن بعض العلماء قال ان من أذنب ذنبا ثم تاب منه لم يكره أن
يجدد التوبة لانه يلزمه أن يستقر على ندمه وعزمه على عدم العود الى أن يلقى الله تعالى والذي
عليه الاكثر أنه لا يلزمه تجديدها وعن أبي بردة أنه سمع الاغر يحدث ابن عمر أنه سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول يا أيها الناس توبوا الى ربكم فاني أتوب الى ربي كل يوم مائة مرة وعن
ابن عمر قال انا كنا لنعذر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس يقول رب اغفر لي وتب علي انك
أنت التواب الغفور مائة مرة وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تاب
قبل طلوع الشمس من مغربها تاب الله عليه وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لله أفرح بتوبة عبده من أحدكم يسقط على بعيره وقد أضله في أرض فلاة * ولما نهى
عما سببه فضى الى السفاح الخلل بالنسب المقضي للالفة وحسن التربية ومزيد الشفقة المؤدية

الى بقاء النوع بعد الزرع منه مبالغته فيه عقبه بالحكم الثامن وهو الامر بالنكاح المذكور
في قوله تعالى (وانكحوا الايامي منكم) جمع ايم والايامى واليائى اصلهما ايام ويائيم
فقلبا والاييم هي من ليس لهما زوج بكرا أو ثيبا ومن ليس له امرأة فيشمل ذلك الذكر
والانثى قال الشاعر

فان تنكحى انكح وان تتأيمى * وان كنت أفتى منكم أتأيم

أى أقرب الى الشباب منك وأتأيم بالرفع على قلبه جواب ان تتأيمى وما ينهى ما جله معترضة
والمعنى أو افقك في حالتى التزويج والتأيم وان كنت أقرب الى الشباب منك وعنه صلى الله عليه
وسلم اللهم اننا نعوذ بك من العيبة والغيبة والايعة والقزم والبقرة والقرم العيبة شهوة اللبن والغيبة العطش
والايعة شهوة النكاح مع الخلق من الزوجية والقزم البخل والقرم شهوة اللحم وهذا فى الاحرار
والحرار وأما غيرهم فهو قوله تعالى (والصالحين) أى المؤمنين (من عبادكم) وهومن جموع
عبد (وأما نكحكم) والخطاب للاولياء والسادة وهذا الامر أمر نذير فيستحب لمن تأقت نفسه
للكناح ووجد أهبتها أن يتزوج ومن لم يجد أهبتها استحب له أن يكسر شهوته بالصوم لما ورد
أنه صلى الله عليه وسلم قال يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر
وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء أى قاطع لشهوته لأن الوجاء بكسر
الواو ونوع من الخصاص وهو أن ترض عروق الانثيين وتترك الخصيتان كماهما فحبه الصوم فى قطعه
شهوة النكاح بالوجاء الذى يقطع النسل والباءة بالتمتؤن النكاح وهى المهر وكسوة فصل
التكفين ونفقة يومه فان لم تكسر شهوته بالصوم فلا يكسر هاب الكافور ونحوه بل يتزوج ويكره
لغير التائق ان فقد الالهة أو وجدها وكان به علة كهرم فان وجدها ولا علة به وهو غير تائق
فالتخلى للعبادة أفضل من النكاح ان كان متعبا فان لم يتعب فالكناح أفضل من تركه لقوله
صلى الله عليه وسلم من أحب فطرقى فليستن بسنتى وهى النكاح وعنه صلى الله عليه وسلم من
كان له مال يتزوج به فلم يتزوج فليس منا وعنه صلى الله عليه وسلم اذا تزوج أحدكم عجب شيطانه
ياويله عصم ابن آدم منى ثلثي دينه والاحاديث فى ذلك كثيرة وربما كان واجب التزويج اذا أدى
الى معصية أو مفسدة وعنه صلى الله عليه وسلم اذا أتى على أمتى مائة وعشرون سنة فقد حلت لهم
العزوبة والعزلة والستره على رؤس الجبال وفى رواية يأتى على الناس زمان لا تنال المعيشة
فيه الا بالمعصية فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة ويندب النكاح للمرأة التائقة وفى معناها
الاحتاجة الى النفقة والحائفة من اقحام الفجرة ويستحب أن تكون المنكوحه بكرا الا لعدو
لقوله صلى الله عليه وسلم هلا بكرا اتلاعنها وتلاعبك ولودا لقوله صلى الله عليه وسلم تزوجوا
الولود والودود فاني مكاثركم بالام يوم القيامة وفى رواية يا عياض لا تتزوج بجوز ولا عاقرا
فاني مكاثر دينه لما روى عبيد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم أنه صلى الله عليه وسلم قال الدنيا
متاع وخير متاعها المرأة الصالحة وقيل المراد بالصالحين الصالحون للنكاح والقيام بحقوقه
وقوله تعالى (ان يكونوا) أى الاحرار (فقراء يغنهم الله) أى بالتزويج (من فضله) رذلما عساه

أن يمنع من النكاح والمعنى لا يمنعهن فقر الخاطب والخطوبة من المناجحة فإن في فضل الله غنية
 عن المال فإنه عادي رائج أو وعد من الله تعالى بالغنى لقوله صلى الله عليه وسلم اطلبوا الغنى
 في هذه الآية لكن ينبغي أن تكون شريطة الله تعالى غير منسية في هذا الوعد وظائره وهي
 مشيئة ولا يشاء الحكيم إلا ما اقتضته الحكمة ونحوه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه
 من حيث لا يحتسب وقد جاءت الشريعة منصوصة في قوله تعالى وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم
 الله من فضله إن شاء الله تعالى حكيم ومن لم ينس هذه الشريعة لم يتصب معترضا بعزب كان
 غنيا فافقره النكاح وبها سبق تاب واتفق الله وكان له شيء فقني وأصبح مسكينا وورد التمسوا
 الرزق بالنكاح وشكى إلى النبي صلى الله عليه وسلم رجل الحاجة فقال عليك بالباطمة أي النكاح
 وعن عمر رضي الله عنه عجت لمن يتغنى بغير النكاح والله تعالى يقول إن يكونوا فاقا راء
 يغتهم الله من فضله وحكى عنه أنه قال عجت لمن لم يطالب الغنى بالبائة وقال طلحة بن مطرف
 تزوجوا فإنه أوسع لكم في رزقكم وأوسع في أخلاقكم ويزيد الله في ثروتكم قال الرخمشري
 ولقد كان عندنا رجل وازح الحال ثم رأيت بعد سنين وقد اتعبت حاله وجنت فساءلته فقال
 كنت في أول أمرى على ما علت وذلك قبل أن أرزق ولدا فلما رزقت بكر ولدى تراخيت عن
 الفقر فلما ولدى الثاني ازددت خيرا فلما تاملت ما أتاه الله علي الخبر صبا فأصبحت إلى ما ترى
 انتهى (والله) أي الذي له الملك كله (واسع) أي ذو سعة خلقه لا تنفذ نعمه إذ لا تنهى قدرته
 (عليه) بهم ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر ولما ذكر تعالى تزويج الحرائر والاماء ذكر حال من
 يعجز عن ذلك بقوله (وليس تعفف الذين لا يجدون نكاحا) أي وليجهد في طلب العفة عن الزنا
 والحرام الذين لا يجدون ما ينكحون به من مهر ونفقة يوم التمكن وكسوة فصله وقبل لا يجدون
 ما ينكحون (حتى يغنيهم الله) أي يوسع عليهم (من فضله) فينكحون ولما ذكر تعالى نكاح
 الصالحين من العبيد والاماء حث على كتابتهم بالحكم التاسع وهو الأمر بالكتابة المذكور
 في قوله تعالى (والذين يبتغون الكتاب) أي يطلبون الكتابة (عما ملكت أيمانكم) أي من
 العبيد والاماء (فكتابوهم أن علمت فيهم خيرا) أي أمانة وقدرة على الكسب لإداء مال الكتابة
 وسبب نزول هذه الآية ما روى أن غلاما لحويطب بن عبد العزى يقال له الصبيح سأل مولا
 أن يكتبه فأبى فأنزله الله هذه الآية فكتابه حويطب على مائة دينار وذهب له منها عشرين
 فأذاها وقتل يوم حنين في الحرب وأركانها أربعة رقيق وصيغة وعوض وسيد وشرط في السيد
 كونه مختارا أهل تبرع ولاء وكتابة المريض مرض الموت محسوبة من الثلث فإن خلف من ثلثه
 قيمته صحته الكتابة في كله أو مثل قيمته صحته في ثلثه أو لم يخلف غيره صحته في ثلثه وشرط
 في الرقيق اختيار وعدم صبا وجنون وأن لا يتعلق به حق أدبي لازم وشرط في الصيغة لفظ يشعر
 بالكتابة كأن يقول السيد لم لوكة كاتبك على ألفين في شهرين كل شهر ألف فاذا أديت ما فأتى حر
 فيقول العبد قبلت ذلك فلا يصح عقدها إلا ما وجلا منجما بنجمن فأكتر كما جرى عليه الصحابة فمن
 بعدهم فلا بد من بيان قدر العوض وصفته وعدد النجوم وقسط كل نجم فلا يجوز عند الشافعي

رضى الله تعالى عنه بنعم واحد ولا يحال لان العبد لا يملك شيئا فعقد هاجمال يمنع من حصول
 الغرض لانه لا يقدر على أداء البدل عاجلا وعند أبي حنيفة رضى الله تعالى عنه تجوز حالا
 ومؤجلا ومنعما وغير منجم لان الله تعالى لم يذكر التجنيم وقياسا على سائر العقود وهي سنة
 لا واجبة وان طلبها الرقيق لثلاثة عطل أثر الملك وتحكم المماليك على المالك بطلب رقيق
 أمين قوى على الكسب وبهم مافسر الشافعي الخبير في الآية واعتبرت الامانة لئلا يضيع ما يحصله
 فلا يعتق والطلب والقدرة على الكسب ليوثق بحصول النجوم روى أنه صلى الله عليه وسلم قال
 ثلاث حق على الله عونهم المكاتب الذي يريد الأداء والناسك يريد العفاف والجهادي سبيل
 الله فان فقدت هذه الشروط أو بعضها فهي مباحة اذا يقوى رجاء العتق بها ولا تكرر بحال
 لانها عند فقد ما ذكر قد تنفض الى العتق نعم ان كان الرقيق فاسقا بسرقه أو نحوها وعلم سيده
 أنه لو كاتبه مع العجز عن الكسب اكتسب بطريق الفسق لم يبعد تحريره واحتجوا بآية فمنها
 التمكن من الفساد ونصح على عوض قليل وكثير ويجب أن يحط عنه قبل عتقه شيئا ممتولا
 من النجوم أو يدفعه اليه من جنسها أو من غيرها كما قال تعالى (وَأَوْفُوا بعهودكم) أمر للسادة (من
 مال الله الذي آتاكم) ما يستعينون به في أداء ما التزموه لكم أم السادة وفي معنى الائتاء
 حط شيء ممتول مما التزموه بل الحط أولى من الدفع لان القصد بالحط الاعانة على العتق وهي
 محقة فيه موهومة في الدفع اذ قد يصرف المدفوع في جهة أخرى وكون ذلك في النجم الأخير
 أولى منه فيما قبله لانه أقرب الى العتق يروى ان عمر رضى الله تعالى عنه كاتب عبد الله يكنى
 بأمية وهو أول عبد كتب في الاسلام فاتاه بأول نجم فدفعه اليه وعرفه وقال استغن به على
 كتابتك فقال لو أخرته الى آخر نجم فقال أخاف أن لا أدرك ذلك وكونه ربعا من النجوم أولى
 فان لم تسبح به نفسه فكونه سبعا أولى روى حط الربع للناسي وغيره وحط السبع مالك عن ابن
 عمر رضى الله تعالى عنه وعند أبي حنيفة أمر للمسلمين على جهة الوجوب بإعتاقهم للمكاتبين
 واعطائهم سهم سهمهم الذي جعل الله لهم من بيت المال كقوله وفي الرقاب ولما بين تعالى ما يصح
 من تزويج العبد والاماء أتبع ذلك بالحكم العاشر وهو الاكراه على الزنا المذكور في قوله
 تعالى (ولا تكرر واقباتكم) أي اماءكم (على البغاء) أي الزنا كان لعبد الله بن أبي راس
 المنافقين ست جوار معاذة ومسيكة وأمية وعمرة وأروى وقيلة يكرههن على البغاء
 وضرب عليهن ضرائب فشكت ثنتان منهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وكذلك
 كانوا يفعلون في الجاهلية يواجرن اماءهم فلما جاء الاسلام قالت مسيكة لمعاذة ان هذا
 الامر الذي نحن فيه لا يخلو من وجهين فان يكن خيرا فقد استكثرنا منه وان يكن شرا فقد آن
 لنا أن ندعه فانزل الله هذه الآية وروى أنه جاء إحدى الجاريتين يوم ابيرد وجاءت الاخرى
 بدينار فقال لهما ارجعا فانينا فقالا والله لا نفعل قد جاء الاسلام وحرم الزنا فأتينا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وشكيا اليه فنزلت ويكنى بالفتى والفتاة عن العبد والامة وفي الحديث عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقبل أحدكم قساي وقتاي ولا يقبل عبدي وأمي (ان أردت)

(تخصنا) أى تعفوا عنه وهذه الارادة محل الاكراه فلا مفعول للشرط لان الاكراه لا يتصور
 الا عند ارادة التخصن فأما اذا لم ترد المرأة التخصن فانها باقى الطبع طوعا وكلة ان وايتارها
 على اذا ايدان بأن البناغيات كن يتعلن ذلك برغبة وطواعية منهم وأن ما وجد من معاذة
 ومسيكة من حيز الشاذ النادر ولان الكلام ورد على سبب وهو الذى ذكر فى سبب نزول
 الآية فخرج النهى على صورة صفة السبب وان لم تكن شرطافيه وقال الحسين بن الفضل
 فى الآية تقديم وتأخير تقديرها وأنكعوا الاياحى منكم ان أردن تخصنا ولا تكبروها
 قسائكم على البغاء (لتنفوا عرض الحياة الدنيا) أى تطلبوا من أموال الدنيا بكمسبهم
 وأولادهم (ومن يكرهين فإن الله من بعدا كراهم غفور) أى لهن (رحيم) بمن
 وكان الحسن اذا قرأ هذه الآية قال لهن والله لهن أى لا للمكره الا اذا تاب (فان قيل) ان
 المكره غير آثم فلا حاجة الى المغفرة (أجيب) بأن الزنا لا يساح بالاكراه فهم آثم لكن لاحد
 عليهم الاكراه ولما ذكر تعالى فى هذه السورة هذه الاحكام وصف القرآن بصفات ثلاث أحدها
 قوله تعالى (ولقد أنزلنا اليكم آيات مبيّنات) أى الآيات التى ينفى فى هذه السورة وأوضحت فيها
 الاحكام والحدود وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائى بكسر الهمزة والفتحة والباقون
 بفتحها لانها واخضعت تصديقها الكتب المتقدمة والعقول السليمة من بين معنى تبيين أولانها
 بينت الاحكام والحدود بانها قوله تعالى (ومثل من الذين خلوا من قبلكم) أى من جنس
 أمثالهم أى وقصة مجيبة مثل قصصهم وهى قصة عائشة رضى الله تعالى عنها فانها كقصة
 يوسف ومريم عليهم السلام ثالثا قوله تعالى (وموعظة للمتقين) أى ما وعظ به فى قوله تعالى
 ولا تأخذكم بهم مارأفة فى دين الله وقوله تعالى لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون الخ وفى قوله تعالى
 لولا اذ سمعتموه قلتم الخ وفى قوله تعالى يعظكم الله أن تعودوا الخ وتخصيصها بالمتقين
 لانهم المستفعدون بها * واختلاف فى معنى قوله تعالى (الله نور السموات والارض) فقال ابن
 عباس الله هادى أهل السموات والارض فهم بنوره الى الحق يهتدون به دايته من حيرة
 الضلال ينجون وقال الضحاك من نور السموات والارض فقال نور السماء باللام لا بكه ونور
 الارض بالانبياء وقال مجاهد مدبر الامور فى السموات والارض وقال أبى بن كعب والحسن
 وأبو العباسه من زين السموات والارض زين السماء الشمس والقمر والنجوم وزين الارض
 بالانبياء والعلماء والمؤمنين ويقال بالنبات والاشجار وقبل معناه الانوار كلها منه كما يقال فلان
 رجة أى منه الرجة وقديز كرم مثل هذا اللفظ على طريق المدح كما قال القائل
 اذا سار عبد الله من مر وليله * فقد سار منها نورها وجالها
 وسبب هذا الاختلاف ان النور فى الاصل كيفية تدركها الباصرة أو لا وبواسطتها سائر
 المبصرات كالكيفية الفاضة من النيران على الاجرام الكسفة المحاذية لها وهو بهذا
 المعنى لا يصح إطلاقه على الله تعالى الاعلى ضرب من التجوز كالمثله المتقدمة أو على تقدير
 مضاف كقولك زيد كرم وجوده ثم تقول ينعش الناس بكرمه وجوده والمعنى ذو نور السموات

والارض ونور السموات والارض الحق شبه بالنور في ظهوره وبسائه كقوله تعالى الله ولي
الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور أي من الباطل الى الحق وأضاف النور الى
السموات والارض لاحد معنيين اما للدلالة على سعة اشراقه وفشواضته حتى تضيء له
السموات والارض واما أن يراد أهل السموات والارض وانهم يستضيئون به واختلف
أيضا في معنى قوله تعالى (مثل نوره) فقال ابن عباس مثل نوره الذي أعطى المؤمن أي مثل
نور الله في قلب المؤمن وهو النور الذي يمتد به كما قال تعالى فهو على نور من ربه وقال
الحسن وزيد بن أسلم أراد بالنور القرآن وقال سعيد بن جبير والضحك هو محمد صلى الله عليه
وسلم وقيل أراد بالنور الطاعة سمي طاعة الله نورا وأضاف هذه الانوار الى نفسه تفضلا
أي صفة نوره العجيبة الشأن في الاضاءة (كمشكاة) أي كصفة مشكاة وهي الكوة
في الجدار غير النافذة (فيها مصباح) أي سراج ضخم ثاقب (المصباح في زجاجة) أي قنديل
من زجاج شامئ أزهر وانما ذكر الزجاجة لان النور وضوء النهار فيها أبين من كل شيء وضوءه يزيد
في الزجاج ثم وصف الزجاجة بقوله تعالى (الزجاجة كأنها) أي النور فيها (كوكب دري)
أي مضى مشبهها في الضوء باحدى الدراري من الكواكب الخمسة العظام وهي المشاهير
المشترى والزهرة والمريخ وزحل وعطارد (فان قيل) لم شبه بالكواكب ولم يشبه بالشمس
والقمر (أجيب) بأنهم سمايلتهما الخسوف والكسوف والكواكب لا يلحقها ذلك وقرأ
أبو عمرو والكسائي بكسر الدال من الدر بمعنى الدفع لدفعه الظلام والباقون بضمها منسوب
الى الدر أي اللؤلؤ في صفائه وحسنه وان كان الكوكب أكثر وضوءا من الدر لكن يفضل
الكواكب بصفائه كما يفضل الدر سائر الحلب وهمز مع المد أبو عمرو وشعبة وجزء والكسائي
والباقون بغير همز وكل من أهل الهمز على مر تبته في المد (توقد من شجرة مباركة زيتونة)
أي ابتداء توقده من شجرة الزيتون المستكثر نفعه بأن رويت قسيلة المصباح بزيت الشجرة
وهي شجرة كثيرة البركة وفيها منافع كثيرة لان الزيت يسرج به ويدهن به وهو ادام وهو أصنى
الادهان وأضوأها وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح التاء والواو وتبشيد القاف على وزن
تفعل على الماضي أي المصباح وقرأ أبو بكر وجزء والكسائي بضم التاء القوقية وتخفيف
القاف أي المصباح (لا شرقية ولا غربية) أي ليست بشرقية وحدها لا تنصيبها الشمس اذا
غربت ولا غربية وحدها فلا تنصيبها الشمس اذا طلعت بل هي مصاحبة للشمس طول النهار تنصيبها
الشمس عند طلوعها وعند غروبها فتكون شرقية وغربية تأخذ حظها من الامرين فيكون
زيتها أضوأ وهذا كما يقال فلان ليس أسود ولا أبيض أي ليس أسود خالصا ولا أبيض خالصا بل
اجتمع فيه كل واحد منهما وهذا الرمان ليس بجمل ولا حامض أي اجتمع فيه الحلاوة والحامضة
هذا قول ابن عباس والا كثيرين وقال السدي وجماعة معناه أنها ليست في مقابلة لانصيبها
الشمس ولا في مضادة لانصيبها الظل فهي لا تنضرها شمس ولا ظل والمقابلة بقاف فنون فهمزة
وهي بفتح النون وضما المكان الذي لا تطاع عليه الشمس وقول البيضاوي تبعه اللزخشمري

وفي الحديث لا خير في شجرة مقناة ولا في نبات في مقناة ولا خير فيها في مضى قال ابن حجر
العسقلاني لم أجده وقيل معناه انها معتدلة ليست في شرق يصيبها الحر ولا في غرب يقصرها البرد
وقيل معناه هي شامية لان الشام وسط الارض لا شرق ولا غربى وقيل ليست هذه الشجرة من
أشجار الدنيا لانها لو كانت في الدنيا لكانت شرقية أو غربية وانما هو مثل ضربه الله تعالى لنوره
(يكاد زيتها) أي من صفاته (يضئ ولولم تفسه نار) أي يكاد يبتلا ولا يضيء بنفسه من
غير نار (نور على نور) أي نور المصباح على نور الزجاجة * (تنبيه) * اختلاف أهل العلم في معنى هذا
التمثيل فقال بعضهم وقع التمثيل لنور محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس لكعب الاحبار
أخبرني عن قوله تعالى مثل نوره كشكاة قال كعب هذا مثل ضربه الله لنبيه صلى الله عليه وسلم
فالمشكاة صدره والزجاجة قلبه والمصباح فيه النبوة تتوقد من شجرة مباركة هي شجرة النبوة
يكاد نور محمد صلى الله عليه وسلم وأمره يبين للناس ولولم يتكلم الله نبي كما يكاد ذلك الزيت يضيء
ولولم تفسه نار وروى سالم عن عمر في هذه الآية قال المشكاة جوف النبي صلى الله عليه وسلم
والزجاجة قلبه والمصباح النور الذي جعله الله تعالى فيه لاشرقية ولا غربية لا يهودى ولا نصراني
توقد من شجرة مباركة ابراهيم نور على نور نور قلب ابراهيم ونور قلب محمد صلى الله عليه وسلم وقال
محمد بن كعب القرظي المشكاة ابراهيم والزجاجة اسمعيل عليهما السلام والمصباح محمد صلى الله
عليه وسلم سماء الله تعالى مصباحا كما سماه سراجا فقال تعالى وسراجا منيرا توقد من شجرة مباركة
وهي ابراهيم عليه السلام سماء مباركا لان أكثر الانبياء من صلبه لاشرقية ولا غربية يعني
ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما لان اليهود تصلى قبل المغرب
والنصارى قبل المشرق يكاد زيتها يضيء ولولم تفسه نار تكاد محاسن محمد صلى الله عليه وسلم
تظهر للناس قبل أن يوحى اليه نور على نور من نسل نبي نور محمد على نور ابراهيم عليهما السلام
وقال بعضهم وقع هذا التمثيل لنور قلب المؤمن روى أبو العالية عن أبي بن كعب قال هذا مثل
المؤمن فالمشكاة نفسه والزجاجة صدره والمصباح ما جعل الله من الايمان والقرآن في قلبه توقد
من شجرة مباركة وهي الاخلاص لله وحده فثله كمثل شجرة التفاح الشجر فهو خضر ناعمة
لا تصيبها الشمس لا اذا طلعت ولا اذا غربت فكذلك المؤمن قد احترم من أن يصيبه شيء من
الفتن فهو بين أربع خلال ان أعطى شكر وان ابتلى صبر وان حكم عدل وان قال صدق
يكاد زيتها يضيء أي يكاد قلب المؤمن يعرف الحق قبل أن يبين له لموافقته اياه نور على نور قال
أبي أي فهو يتقلب في خمسة أنوار قوله نور وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومضيه
الى النور يوم القيامة قال ابن عباس هذا مثل نور الله وهذا في قلب المؤمن كما يكاد الزيت
الصافي يضيء قبل أن تفسه النار فاذا مسسته النار ازداد ضوءا على ضوءه كذلك يكاد قلب المؤمن
يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم فاذا جاء العلم ازداد هدى على هدى ونور على نور وقال
الكلبي قوله تعالى نور على نور يعني ايمان المؤمن وعمله وقال السدي نور الايمان ونور القرآن
وقال الحسن وابن زيد هذا مثل القرآن فالمصباح هو القرآن فكما يستضاء بالمصباح يهتدى

بالقرآن والزجاجة قلب المؤمن والمشكاة فيه وأسانه والشجرة المباركة شجرة الوحي يكاد يزيها
 بضئ يعني تكاد حجة القرآن تنضج وإن لم يقرأ نور على نور يعني القرآن نور من الله خلقه مع
 ما قام لهم من الدلائل والأعلام قبل نزول القرآن فازدادوا بذلك نوراً على نور (يهدي الله
 لنوره) قال ابن عباس دين الإسلام وقيل القرآن (من يشاء) فإن الأسباب بدون مشيئته
 لا غية وقيل يوفق الله لأصابة الحق من نظر وتدبر بعين عقله والانصاف من نفسه ولم يذهب
 عن الجادة الموصلة إليه يمينا وشمالا ومن لم يدبر فهو كالاعمى سواء عليه جنح الليل الدامس
 وضخوة النهار الشامس (ويضرب) أي بين (الله الامثال للناس) تقريرا للافهام وتسهيلا
 لا كدار (والله بكل شيء عليم) معقولا كان أو محسوسا ظاهرا كان أو خفيا وفيه وعبد لمن
 تدبرها ولم يكثر بها وقوله تعالى (في بيوت) يتعلق بما قبله أي كشكاة في بعض بيوت الله وهي
 المساجد كأنه قيل مثل نوره كما ترى في المسجد نور المشكاة التي من صفتها كيت وكيت أو بما بعده
 وهو يسبح أي يسبح رجال في بيوت وفي قوله فيها تكرر لقوله في بيوت كقوله زيد في الدار رجال
 فيها أو محمدوف كقوله تعالى في تسع آيات أي سجدوا في بيوت والبيوت هي المساجد قال
 سعيد بن جبير عن ابن عباس قال المساجد بيوت الله في الأرض وهي تضيء لاهل السماء
 كما تضيء النجوم لاهل الأرض وقيل المراد بالبيوت المساجد الثلاثة وقيل المراد أربعة
 مساجد لم يبق فيها إلا بي الكعبة بآها إبراهيم واسماعيل عليهما السلام فجعلها قبلة وبيت
 المقدس بناءه داود وسليمان عليهما السلام ومسجد المدينة ومسجد قباء بناءهما النبي صلى
 الله عليه وسلم وأتى فيها جميع الكثرة دون جمع القلة للتعظيم (أذن الله أن ترفع) قال مجاهد
 تبنى نظيره قوله تعالى وأذيرفع إبراهيم القواعد من البيت وقال الحسن تعظم أي فلا يذكر فيها
 الفحش من القول وتظهر من الانحسار والاقدار وقوله تعالى (ويذكر فيها اسمه) عام فيها
 يتضمن ذكره حتى المذاكرة في أفعاله والمباحنة في أحكامه وقال ابن عباس يتلى فيها كتابه
 (يسبح) أي يصلى (لها فيها بالغداة وأصال) أي بالغداة والعشي قال أهل التفسير أراد به
 المصلوات المفروضة فالتى تؤدى بالغداة صلاة الفجر والتي تؤدى بالأصال صلاة الظهر
 والعصر والعشاء من لأن اسم الإصبل يقع على هذا الوقت وقيل أراد به الصبح والعصر قال صلى
 الله عليه وسلم من صلى البردين دخل الجنة أراد صلاة الصبح وصلاة العصر وقال ابن عباس
 التسبيح بالغداة صلاة الضحى وروى من مشى إلى صلاة مكتوبة وهو متطهر فأجره كأجر الحاج
 الهرم ومن مشى إلى تسبيح الضحى لا ينصبه إلا أياه فأجره كأجر العمر وصلاة على أرض صلاة لا لغو
 بينهما كتاب في عليين وقرأ ابن عامر وشعبة بفتح الباء الموحدة والباقون بكسر ها (رجال لاتلهيهم
 تجارة) أي معاملته راجحة وقيل المراد بالتجارة الشراء لقوله تعالى (ولا يسع عن ذكر الله) إطلاقا
 لاسم الجنس على النوع كما تقول رزق فلان تجارة صالحة إذا اتجعه له يسع صالح أو شر أو على
 الأول ذكر مبالغة للتعظيم والتعظيم بعد التخصيص وقيل التجارة لاهل الجلب تقول تجر فلان
 في كذا أي جلب * (ففيه) * قوله تعالى رجال فاعل يسبح بكسر الباء وعلى فتحها نائب الفاعل

له ورجال فاعل فعل مقدر جواب سؤال مقدر كأنه قيل من يسجد وحذف من قوله تعالى
(واقام الصلاة) الهاء تخفيفاً أي واقامة الصلاة وأراد أداءه فاقامه من آخر الصلاة عن
وقته لا يكون من مقبلي الصلاة وانما ذكر اقام الصلاة مع ان المراد من ذكر الله الصلوات الخمس
لانه تعالى أراد باقامة الصلاة حفظ المواقيت روى سالم عن ابن عمر أنه كان في السوق فأقيمت
الصلاة فقام الناس وغلقوا حوانيتهم فدخلوا المسجد قال ابن عمر فهم نزلت هذه الآية (وايتاء
الزكاة) قال ابن عباس اذا حضر وقت أداء الزكاة لم يجسوها أي فيخرجون ما يجب اخراجه
من المال للمستحقين وقيل هي الاعمال الصالحة ومع ما هم عليه (يتخافون يوماً) أي يوم القيامة
(تتقلب) أي تضطرب (فيه القلوب) بين النجاة والهلاك (والابصار) بين ناحيتي المين والشمال
وقيل تتقلب القلوب عما كانت عليه في الدنيا من الشك الى اليقين وتنفتح الابصار من الاغطية
وقوله تعالى (ليجزينهم الله) متعلق بيسجد أو بآياتهم أو بيفاقون (أحسن ما عملوا) في الطاعات
فرضها ونقلها أي ثوابه الموعود لهم من الجنة وأحسن بمعنى حسن (ويزيدهم من فضله) ما لم
يستحقوه بأعمالهم مما لا عين رأت ولا أذن سمعت وقوله تعالى (والله يرزق من يشاء بغير حساب)
تقرر الزيادة وتنبه على كمال القدرة ونفاذ المشيئة وسعة الاحسان وكمال جوده فكانه سبحانه
وتعالى لما وصفهم بالجد والاجتهاد في الطاعة ومع ذلك يكونون في نهاية الخوف قاله سبحانه
وتعالى يعطيهم الثواب العظيم على طاعتهم ويزيدهم الفضل الذي لا حد له في مقابلة خوفهم
وقوله تعالى (والذين كفروا أعمالهم كسراب) أي فخالهم على ضد ذلك فان أعمالهم التي
يحسبونها صالحة نافعة عند الله تعالى يجدونها لاغية مخيبة في العاقبة كسراب وهو ما يرى في
الفسلة وقت الضحى الا كبرشيم بالماء الجاري وهو ليس بماء ولكن الذي ينظر اليه من بعيد
يظنه ماء جارياً وقبل هو الشعاع الذي يرى نصف النهار في شدة الحر في البراري الذي يخلل لناظر
انه الماء السارب أي الجاري فاذا قرب منه انقش فلم ير شيئاً وأما الآل فأنما يكون أول النهار
كانه ماء بين السماء والارض وقال البغوي والآل ما ارتفع عن الارض وهو شعاع يجري
بين السماء والارض بالغدوات شبه بالمرأة ترفع فيها الشخص من رجليها الصغير كبير والقصير
طويلاً والرقراق يكون بالعشاء وهو ما ترقق من السراب أي جاء وذهب وقوله تعالى (بقية)
جمع قاع وهي أرض سهلة مطمئنة قد انقرجت عنها الجبال والآل كما قاله في القاموس وقيل
البقية بمعنى القاع وهو الارض المستوية المنبسطة وفيها يكون السراب وقال القراء جمع قاع
كجاروجيرة وقال الفارسي جمعه قبيعة وقيعان (يحسبه) أي يظنه (الظمان) أي العطشان
الشديد العطش من ضعف العقل (ماء) فيقصده ولا يزال سائراً (حتى اذا جاءه) أي ما قدر أنه ماء
وقيل جاء الى موضع السراب (لم يجد شيئاً) مما حسبه ووجه التشبيه أن الذي جاء به الكافران
كان من أفعال البر فهو لا يستحق عليه ثواباً مع أنه يعتقد ان له ثواباً عليه وان كان من أفعال الاثم
فهو يستحق عليه العقاب مع أنه يعتقد ان له ثواباً فكيف كان فهو يعتقد أن له ثواباً عند الله تعالى
فاذا وافى غرصة القيامة ولم يجد الثواب بل وجد العقاب العظيم عظمت حسرته وتناهى عنه

فيسببه حاله حال الظمان الذي اشتدت حاجته الى الماء فاذا شاهد السراب في البر تعلق به قلبه
فاذا اجابه لم يجد شيئا فكذلك حال الكافر بحسب أن عمله نافعه فاذا احتاج الى عمله لم يجد شيئا
ولا ينفعه وقال مجاهد السراب عمل الكافر واتبائه اياه موته ومقارعة الدنيا (فان قيل) قوله
تعالى حتى اذا جاءه يدل على كونه شيئا وقوله تعالى لم يجد شيئا مناقض له (أجيب) بأن معناه لم
يجد شيئا نافعاً كما يقال فلان ما عمل شيئا وان كان قد اجتهد أو أنه اذا جاء موضع السراب لم يجد
السراب يرى من بعيد بسبب الكثافة كانه ضباب وهباء فاذا قرب منه رقى وانتشر وصار
كالهواء (ووجد الله عنده) أي ووجد عقاب الله الذي توعد به الكفار ووجد زبانية الله
أو ووجه محاسب اياه أو قدم على الله (فوفاه حسابه) أي جزاء عمله قيل نزلت في عتبة بن ربيعة
فانه قد تعبد ولبس المسوح والتمس الدين في الجاهلية ثم كفر بالاسلام قال ابن الخازن والاصح
أن الآية عامة في حق جميع الكفار (والله سريع الحساب) لانه تعالى عالم بجميع المعلومات
فلا يشغله محاسبة واحد عن واحد وفي هذا رد على المشبهة قبحهم الله تعالى لانه تعالى لو كان
متكافيا لكان يقولون لما صح ذلك وقوله تعالى (أو ظلمات) عطف على كسراب على حذف
مضاف واحد تقديره أو كذا ظلمات ودل على هذا المضاف قوله تعالى اذا أخرج يده لم يكد
يراهما قال الكاظمي تعود الى المضاف المحذوف وهو قول أبي علي وقال غيره على حذف مضافين
تقديره أو كما عمل ذي ظلمات فقد ردى ليصح غود الضمير اليه في قوله تعالى اذا أخرج يده وقد ر
أعمال ليصح تشبيه أعمال الكفار بأعمال صاحب الظلمة اذ لا معنى لتشبيه العمل بصاحب
الظلمة أو للتخيير فان أعمالهم لكونها لاغية لا منفعة لها كالسراب ولا تكون اخالية عن نور
الحق كالظلمات المتراكمة من ليج البحر والامواج والسحاب أو للتبويب فان أعمالهم ان كانت
حسنة فكالسراب وان كانت فيجيحة فكالظلمات أو للتقسيم باعتبار وقتين فانها كالظلمات في
الدنيا والسراب في الآخرة وقوله تعالى (في بحر لحى) صفة لظلمات فيستلحق بمحذوف واللحى
منسوب الى اللج وهو معظم البحر وقيل منسوب الى اللجة بالنساء وهي أيضا معظمه فاللحى هو
العميق الكثير الماء وقوله تعالى (بغشاء) أي يغطي هذا البحر ويعاوه (موج) كائن (من فوقه
موج) أي أمواج مترادفة متراكمة (من فوقه) أي الموج الثاني المروم وقوله تعالى (سحاب)
أي غيم غطي النجوم ويجب أنوارها عنفة أخرى لبحر وقوله تعالى (ظلمات) أي من البحر
والموجين والسحاب خبر مبتدأ مضمرة تقديره هذه ظلمات أو تلك ظلمات ويجوز أن يكون ظلمات
مبتدأ والجملة من قوله تعالى (بعضها فوق بعض) خبره قاله الخوفي (فان قيل) لا مسوغ
للإبتداء بهذه النكرة (أجيب) بأنهم اوصوفة تقدير أي ظلمات كثيرة متكاثفة وقرأ البرزى
سحاب بلا تنوين وجر ظلمات وقيل ينون سحاب ويجر ظلمات والبرزى جعل الموج المتراكم
بمنزلة السحاب وأما قيل فانه جعل ظلمات بدلا من ظلمات الاولى والباقون بتنوين سحاب
وظلمات بالرفع فيهما (اذا أخرج) أي الكافر في هذا البحر بدلالة المعنى وان لم يجر له ذكر (يده)
وهي أقرب ما يرى اليه في هذه الظلمات (لم يكد) أي الكائن فيه (يراهما) أي لم يقرب من

رؤيتها فضلا عن أن يراها كقول ذي الرمة
 اذا غدير النأي (أى البعد وفي نسخة الهجر) المحين لم يكده*
 ريس الهوى (أى ثابته بمعنى الهوى الثابت) من حب مية يبرح
 أى يزول المعنى لم يقرب من البراح فضلا عن أن يبرح* (تنبيه)* فى كيفية هذا التشبيه وجوه
 أحدها قال الحسن أن الله تعالى ذكر ثلاثة أنواع من الظلمة ظلمة البحر وظلمة الأمواج وظلمة
 الصحاب كذا الكافر له ظلمات ثلاثة ظلمة الاعتقاد وظلمة القول وظلمة العمل ثانیها قال ابن
 عباس شبه قلبه وسمعه وبصره بهذه الظلمات الثلاث ثالثها أن الكافر لا يدري ولا يدري أنه
 لا يدري ويعتقد أنه يدري فهذه المراتب الثلاثة تشبه تلك الظلمات الثلاث رابعها قلب مظلم
 فى صدر مظلم فى جسد مظلم خامسها أن هذه الظلمات متراكمة فكذا الكافر لشدته اصراؤه على
 كفره قد تراكت عليه الضلالات حتى لو ذكر عنده أظهر الدلائل لم يفهمه (ومن لم يجعل الله)
 أى الملك الاعظم (له نورا فإله من نور) قال ابن عباس من لم يجعل الله له دينا وإيمانا فلا دين له
 وقيل من لم يهتده الله فلا هادى له لانه تعالى قادر على ما يريد* ولما وصف تعالى أنوار قلوب
 المؤمنين وظلمات قلوب الجاهلين أتبع ذلك بدلائل التوحيد بقوله تعالى (ألم تر) أى تعلم علما
 يشبه المشاهدة فى اليقين والوثاق بالوحي والاستدلال (أن الله) أى الحائز لصفات الكمال
 (يسبح له) أى ينزهه عن كل شائبة نقص (من فى السموات والارض) لأن التسبيح لا يرى بالبصر
 بل يعلم بالقلب وهذا الاستقهام والمراد به التقرير والبيان وهذا التسبيح إما أن يكون المراد منه
 دلالة بخلق هذه الاشياء على كونه تعالى منزها عن النقائص موصوفا بنبعوت الجلال أو يكون
 المراد منه فى حق البعض الدلالة على التنزيه وفى حق الباقي النطق باللسان قال الرازى والاول
 أقرب لأن القسم الثانى متعذر لأن فى الارض من لا يكون مكلفا لا يسبح بهذا المعنى والمكلفون
 منهم من لا يسبح أيضا بهذا المعنى كالكفار وأما القسم الثالث وهو أن يقال ان من فى السموات
 وهم الملائكة يسبحون باللسان وأما الذين فى الارض فمنهم من يسبح باللسان ومنهم من يسبح
 على لسان الدلالة فهذا يقتضى استعمال اللفظ الواحد فى الحقيقة والمجاز معا وهو غير جائز
 عند أكثر العلماء فلم يبق الا القسم الاول وهو أن هذه الاشياء مشتركة فى أن أجسامها
 وصفاتها تدل على تنزيه الله تعالى وقدرته والهيته وتوحيده وعدله فسمى ذلك تنزيها توسعا
 (فان قيل) فالتسبيح بهذا المعنى حاصل لجميع المخلوقات فاوجه تخصيصه ههنا بالعقلاء (أجيب)
 بأن خلقه العقلاء أشد دلالة على وجود الصانع سبحانه وتعالى لأن المجائب والغرائب فى
 خلقهم أكثر وهى العقل والنطق والفهم* ولما كان أمر الطير دلالة أعجب ولأنها قد تكون
 بين السماء والارض فتكون خارجة عن حكم من فيها خصها بالذكور من جملة الحيوان بقوله تعالى
 (والطير صافات) أى باسطات أجنحتها فى جوار السماء لاشبهه فى أنه لا يسكنها الا الله تعالى
 وأما كد لها فى الجوع مع أنها أجرام ثقيلة وأقدارها فى قبض والبسط حجة قاطعة على
 كمال قدرته تعالى واختلاف فى عود الضمائر فى قوله تعالى (كل) أى من المخلوقات (قد علم)

صلاته وتسميته) على قولين أحدهما أنها كلها عائنة على كل أى كل قد علم هو صلة نفسه
وتسميتها قال ابن عادل وهذا أولى لتوافق الضمائر ثانياً ما أن الضمير في علم عائدة إلى الله تعالى
وفي صلته وتسميته عائدة على كل ويدل عليه قوله تعالى (والله) أى المحيط علماً وقدره (علماً بما
يفعلون) وقيل إن ضرب أجنحة الطير صلته وتسميته وهذا يؤيد أن المراد من التسييح دلالة هذه
الأمور على التنزيه لا النطق باللسان روى أن أبا ثبات قال كنت جالساً عند أبي جعفر الباقر
فقال لي أتدري ما تقول هذه العصا في عند طلوع الشمس وبعد طلوعها قال لا قال فأنه قد سئ
الله ربهن ويسألنه قوت يومهن قال بعض العلماء أنا شاهد من الطيور وسائر الحيوانات أعمالاً
اطيعة يعجز عنها كثير من العقلاء فإذا كان كذلك فلم لا يجوز أن يلهيها معرفته ودعاه وتسميته
وبأن أنه تعالى ألهمها الأعمال الطيعة بوجوه أحدها أن الدب يرمي بالحجارة ويأخذ العصا
ويرمى الإنسان حتى يتوهم أنه مات فيتركه وربما عاد يشبهه ويتجسس نفسه ويصعد الشجرة
أخف صعود ويهشم الخورزين كفيه تقرقها بالواحدة ومدممة الأخرى ثم يفتح فاه فيبذر
قشره ويتغذى به ويحكى عن الفأر في سرقة أمور عجبية ثانياً أمر النحل وماله من الرياسة
واليبوت المسدسة التي لا يتمكن من بنائها أفاضل المهندسين ثالثاً انتقال الكركى من
طرف من أطراف العالم إلى الطرف الآخر طال ما يوافقه من الأهوية ويقال من خواص
الخيل أن كل واحد يعرف صوت الفرس الذي قاله وقتاً ما والتماشي تفتح أفواهها الطائر يقع
عليها يقال لها القطقاط وينظف ما بين أسنانها وعلى رأس ذلك الطائر كالشوكه فإذا هم التساخ
بالتقام ذلك الطائر نأذى من تلك الشوكه فيفتح فاه فيخرج ذلك الطائر والسمكة تتناول بعدد
أكل الحية سعتها جلياً ثم تعود وقد عوفيت من ذلك وحكى عن بعض الثقات الجربين
للصيد أنه شاهد الجباري تقال الأفعى وتنهزم عنها إلى بقلة تتناول منها ثم تعود ولا تزال كذلك
وكان ذلك الشخص فاعداً في كني وكانت البقلة قريبة من مسكنه فلما اشتغل الجباري بالأفعى
قلع البقلة فعاد الجباري إلى منبته فلم يجد حافاً خديداً وحول منبته ادوراً نامتاً بها حتى خرمياً
فعلم الشخص أنه يعالج بأكلها من السمعة وذلك البقلة هي الجربير البرى وابن عرس يستظهر
في مقاتلة الحية بأكل السذاب فإن السمكة السذابة تنقر منها الأفعى والكلاب إذا مرضت
بطونها أكلت سنبل القمح وإذا جرحت داوت الجراحة بالسعتر الجبلى رابعها القنافة تحس
بالشمان والجنوب قبل الهبوب فتغير المذخل إلى جحرها وكان رجل بالقسطنطينية قد أثرى
بسبب أنه يذرب بالرياح قبل هبوبها وينفع الناس بأنذاره وكان السبب فيه قنفذاً في داره يفعل
الصنيع المذكور فيستدل به والخطاف صناع في اتخاذ العش من الطين وقطع الخشب فإن
أعوز الطين ابتل وتعرغ في التراب ليحمل جناحه قدر من الطين وإذا فرخ بالغ في تعهد الفراخ
وتأخذ زرقها بمنقارها وترميها من العش والغرائق تصعد في الجو عند الطيران فإن حجب بعضها
عن بعض سحاب أو ضباب أحدثت عن أجنحتها حفيفاً مسموعاً يتبع به بعضها بعضاً وإذا باتت
على جبل فأنه تاضع رأسها تحت أجنحتها إلا القنافة فإنه ينام مكشوف الرأس فيسترع انتباهه

واذا سمع حرسا صاح ونال الخلل في الذهاب الى مواضعها على خط مستقيم يحفظ بعضها بعضا
 أمر عجيب واذا كشف عن بيوتها السائر الذي كان يسترها وكان تحتها بيض لها فان كل غلة
 تأخذ بيضة في فيها وتذهب في أمر ع وقت والاستقصاء في هذا الباب مذكور في كتاب طبائع
 الحيوان والمقصود من ذلك أن الفضلاء من العقلاء يعجزون عن أمثال تلك الحيل واذا كان
 كذلك فلم لا يجوز أن يقال انها تسبح الله تعالى وتثنى عليه وان كانت غير عارفة بسائر الامور
 التي تعرفها الناس فيؤيد هذا قوله تعالى ولكن لا تفقهون تسبيحهم وقوله صلى الله عليه وسلم
 ان نوحا عليه السلام أوصى فيه عذموه بلا اله الا الله فان السموات السبع والارضين السبع
 لو كن في حلقة مبهمة قصصهن وسبحان الله وبحمده فانها صلاة كل شيء وبها يرزق كل شيء وقال
 الغزالي في الاحياء روى أن رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تولت عني الدنيا وقلت
 ذات يدي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأين أنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلائق فيها
 يرزقون قال فقلت وما هي يا رسول الله قال قل سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم أستغفر
 الله مائة مرة ما بين طلوع الفجر الى أن تصلي الصبح تأتيك الدنيا راغمة صاغرة ويخلق الله عز
 وجل من كل كلمة ملكا يسبح الله الى يوم القيامة لك ثوابه * ثم نبه سبحانه وتعالى بقوله
 (ولله ملك السموات والارض) على أن الكل منه لان كل ما سواه ممكن ومحدث والممكن
 والمحدث لا يوجد الا بعد الانتهاء الى القديم الواجب الوجود ويدخل في هذا جميع الاجرام
 والاعراض وافعال العباد وخواصهم وخوارقهم وفي قوله تعالى (والى الله) أى الذى له
 الاحاطة بكل شيء (المصير) دليل على المعاد وأنه لا بد من مصير الكل اليه بعد الغناء والروية
 في قوله تعالى (المرت) نظرية (أن الله) أى ذا الجلال والجمال (يرجى سبحانه) أى يسوقه برفق
 بعد أن أنشأ من العدم تارة من السفلى وتارة من العلو ضعيفاً رقيقاً متفرقاً قال أبو
 حيان وهو اسم جنس واحده سبحانه والمعنى يسوق سبحانه الى سبحانه وهو معنى قوله تعالى (ثم
 يولف بينهم) أى بين أجزائه بعد أن كان قطعاً في جهات مختلفة فيجعل القطع المنفردة قطعة
 واحدة (ثم يجعله ركاماً) في غاية العظمة متراكماً بعضه على بعض بعد أن كان في غاية الرقة (فترى)
 أى في تلك الحالة المستمرة (الودق) أى المطر (يخرج من خلاله) أى من قوقه التى حدثت
 بانترام وارهاص بعضها في بعض (فان قيل) بين انما تدخل على مثنى فما فوقه فلم تدخل هنا
 على مفرد (أجيب) بأن المراد بالجنس فعاد الضمير على حكمه أو على حذف مضاف أى
 بين أجزائه كما مر وبين قطعه فان كل قطعة سبحانه وقرأ السوسى فترى فى الوصل بالامالة بخلاف
 عنه والباقون بالفتح وأما فى الوقف فأبو عمر ووجزة والكسائى بالامالة محضة وورش بالامالة
 بين بين والباقون بالفتح (وينزل من السماء) أى من الغمام وكل ما علا فهو سماء (من جبال فيها)
 أى فى السماء وهى البحاب الذى صار بعد تراكمه كالجبال وقوله تعالى (من برد) بيان للجبال
 والمفعول محذوف أى ينزل مبتدئاً من السماء من جبال فيها من برد بردا فمن الاول لا تبدأ
 الغاية باتفاق والثانية للتبعيض والثالثة للبيان ويجوز أن تكون الثانية لا تبدأ الغاية أيضاً

ويجزوها بدل من الاولى باعادة العامل والتقدير ينزل من جبال أى من جبال فيها فهو بدل
 اشتمال والاخيرة للتبعض واقع موقع المفعول (فان قيل) مامعنى من جبال فيها من برد
 (أجيب) بأن فيه معنيين أحدهما أن يخلق الله في السماء جبال برد كما خلق في الارض جبال
 حجر وليس في العقل قاطع يمنع الثاني أن يراد الكثرة بذكر الجبال كما يقال فلان يملك جبالا
 من ذهب وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بسكون النون واخفائها عند الزاى وتخفيف الزاى
 والباقون بفتح النون وتشديد الزاى ثم بين تعالى أن ذلك باختياره وارادته بقوله تعالى (فيصيب
 به) أى بكل من البرد والمطر على وجه التقمة أو الرحمة (من يشاء) أى من الناس وغيرهم
 (ويصرفه عن من يشاء) صرفه عنه (فائدة) عن مقطوعة من من في الرسم ثم نبه تعالى على ما هو
 غاية في العجب في ذلك مما في الماء من النور الذي ربما نزل منه صاعقة فأحرق ما لا تحرق النار
 بقوله تعالى (يكاد) أى يقرب (سنا) أى ضوء (برقه) وهو اضطراب النور في خلاله (يذهب)
 أى هو متبديا (بالابصار) أى الناظرة له أى يحفظها الشدة لمعانها وتلاوته فتكون قوة البرق
 دالة على تكاثف السحاب وبشيرة بقوة المطر ونذير بانزول الصواعق واعلم أن البرق الذي
 صفة كذلك لا بد وأن يكون ناراً عظيمة خالصة والنار ضد الماء والبرد فظهر به يقتضى ظهور
 الضد من الضد وذلك لا يمكن الا بقدره قادر حكيم ثم ذكر تعالى ما هو أدل على الاختيار بقوله
 تعالى مترجماً لما يشمل ماضى وزيادة (يقاب الله) أى الذى له الامر كله يتحوّل الظلام ضياء
 والضياء ظلاماً والنقص تارة والزيادة أخرى مع المطر تارة والصحو أخرى (الليل والنهار) فينشأ
 عن ذلك التقلب من الحر والبرد والنمو والتسويج واليس ما يهبر العقول ولهذا قال منها على
 النتيجة (أن في ذلك) الامر العظيم الذى ذكر من جميع ما تقدم (أعبرة) أى دلالة على وجود
 الصانع القديم وكمال قدرته وحاطة علمه ونفاذ مشيئته وتنزيهه عن الحاجة وما يقضى اليها
 (لاولى الابصار) أى لا صاحب البصائر على قدرة الله تعالى وتوحيده ولما استدل تعالى أولاً
 بأحوال السماء والارض وثانياً بالآثار العالوية استدل ثالثاً بأحوال الحيوانات بقوله
 تعالى (والله) أى الذى له العلم الكامل والقدرة الشاملة (خلق كل دابة) أى حيوان (من ماء)
 وقرأ أجزءة والكسائي بألف بعد الحاء وكسر اللام ورفع القاف وكسر لام كل والباقون بفتح
 اللام والحاء ولا ألف بينهما ونصب لام كل (فان قيل) كثير من الحيوانات لم يخلق من الماء
 كالملائكة خلقوا من النور وهم أعظم الحيوانات عدداً وكذا الجن وهم مخلوقون من النار
 وخلق آدم من التراب كما قال تعالى خلقه من تراب وخلق عيسى من الریح كما قال تعالى
 فنفخنا فيه من روحنا ونرى كثيراً من الحيوانات يتولد من نطفة (أجيب) بوجوه أحسنها
 ما قال القائل أن من ماء صله كل دابة وليس هو من صله خلق والمعنى أن كل دابة متولدة من
 الماء فهى مخلوقة لله تعالى ثانياً أن أصل جميع المخلوقات من الماء على ما روى أن أول
 ما خلق الله تعالى جوهره فنظر إليها بعين الهيبة فصارت ماء ثم قسم ذلك الماء فخلق منه النار
 والهواء والنور والتراب والمقصود من هذه الآية بيان أصل الخلقة فكان أصل الخلقة الماء

فلهذا ذكره الله تعالى ثلثها المراد من الدابة التي تدب على وجه الارض ومسكنها هناك فتخرج
 الملائكة والجن وابعضها ما كان الغالب من هذه الحيوانات كونهم مخلوقة من الماء اما لانها
 متولدة من الرطبة واما لانهم لا تعيش الا بالماء أطلق عليها لفظ كل تنزيلا للغالب منزلة الكل
 (فان قيل) لم نذكر الماء في قوله تعالى من ماء وعرفه في قوله تعالى من الماء كل شيء حي (أجيب)
 بأنه جاء ههنا من تكرار اللفظ المعنى خلق كل دابة من نوع من الماء مختصا بذلك الدابة وعرفه
 في قوله تعالى من الماء كل شيء حي لان المقصود هناك كونهم مخلوقين من هذا الجنس وههنا
 بيان أن ذلك الجنس ينقسم الى أنواع كثيرة (فهم) أي الدواب (من يعيش على بطنه) كالحيمة
 والحيتان والديدان واستعمل المشي للزحف على البطن كما قالوا في الامر المستمر قد مشى هذا
 الامر ويقال فلان ما مشى له أمر أو هي بذلك للمشاة كذا كر الزاحف مع الماشي (ومنهم
 من يعيش على رجلين) أي فقط كالآدمي والطير (ومنهم من يعيش على أربع) أي من
 الأيدي والأرجل كالنعم والوحش (فان قيل) لم حصر القسمة في هذه الثلاثة أنواع
 من المشي وقد نجد من يعيش على أكثر من أربع كالغناكب والعقارب والحيوان الذي له
 أربع وأربعون رجلا الذي يسمى دخال الأذن (أجيب) بأن هذا القسم الذي لم يذكر كالنادر
 فكان ملحقا بالعدم وقال النقاش انه اكتفى بذكر ما يشي على أربع عن ذكر ما يشي على أكثر
 من أربع لان جميع الحيوان انما اعتماده على أربع وهي قوائم مشيه وكثرة الأرجل لبعض
 الحيوان زيادة في الخلقة لا يحتاج ذلك الحيوان في مشيه الى جميعها وبأن قوله تعالى (يخلق
 الله ما يشاء) كالتمهيد على سائر الأقسام (فان قيل) لم جاءت الأجناس الثلاثة على هذا
 الترتيب (أجيب) بأنه قدم ما هو أعرق في القدرة وهو الماشي بغير آلة مشي من أرجل
 أو قوائم ثم الماشي على رجلين ثم الماشي على أربع * (تنبيه) * انما أطلق من على غير العاقل
 لاختلاطه بالعاقل في المفصل عن وهو كل دابة وكان التعبير عن أولى ليوافق اللفظ * ولما
 كانت هذه الأدلة ناظرة الى البعث أتم نظره وكانوا منكروين له أكد ذلك بقوله تعالى (ان الله)
 أي الذي له الكمال المطلق (على كل شيء) من ذلك وغيره (قدير) لانه القادر على الكل والعالم
 بالكل فهو المطلع على أحوال هذه الحيوانات فأى عقل يقف عليها وأى خاطر يصل الى ذرة
 من أسرارها بل هو الذي يخلق ما يشاء كيف يشاء ولا يجمعه منه مانع * ولما اتضح بهذا
 ما لله تعالى من صفات الكمال والتميز عن كل شائبة نقص وقامت أدلة الوحدةانية على
 ساق واتسقت براهين الألوهية أي اتساق قال تعالى مترجما تلك الأدلة (لقد أنزلنا) أي
 في هذه السورة وما تقدمها بما نؤمن العظيمة (آيات) أي مما لنا من الحكم والاحكام والأدلة
 والامثال (مبينات) للحقائق بأنواع الدلائل التي لا يخفها فيها (والله) أي الملك الأعظم (يهدي
 من يشاء) من عباده (الى صراط) طريق (مستقيم) هو دين الاسلام الموصل الى دار الحق
 والقور بالجنة * ولما ذكر تعالى دلائل التوحيد أتبعه بذكر قوم اعترفوا بالدين بأسنتهم
 ولكنهم لم يفعلوه يقولونهم فقال تعالى (ويقولون) أي الذين ذمهم الله تعالى (أما بالله) أي

الذي أوضح لنا جلاله وعظمته وكأله (وبالرسول) أي الذي علمنا كمال رسالته وعمومها بما قام عليها من الأدلة (وأطعنا) أي وأوجدنا الطاعة لله ورسوله ثم عظم المخالفة بين الفعل والقول بأداة البعد فقال تعالى (ثم يتولى) أي يرتد بانكار القلب ويعرض عن طاعة الله ورسوله ضللا لا منهم من الحق (فريق منهم) أي ناس يقصدون الفرقة من هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة (من بعد ذلك) أي القول السديد المؤكد مع الله الذي هو أكبر من كل شيء ومع رسوله الذي هو أشرف الخلائق (وما أولئك) أي البعداء البغضاء الذين صاروا بتوليهم في محل البعد (بالمؤمنين) أي المعهودين الموافقة قلوبهم ألسنتهم (فإن قيل) أنه تعالى حكى عن كلهم أنهم يقولون آمنا ثم حكى عن فريق منهم التولي فكيف يصح أن يقول في جميعهم وما أولئك بالمؤمنين مع أن التولي فريق (أجيب) بأن قوله تعالى وما أولئك بالمؤمنين راجع إلى الذين تولوا لا إلى الجلالة الأولى ولورجع إلى الجلالة الأولى لصح ويكون معنى قوله تعالى ثم يتولى فريق منهم أي يرجع عن هذا الفريق إلى الباقي فيظهر بعضهم لبعض الرجوع كما أظهره بينهم * ولما فضحهم بما أخفوه من توليهم ثم قبح عليهم ما أظهروه فقال تعالى معبرا بأداة التحقيق (وإذا دعوا) أي الفريق الذين ادعوا الإيمان من أي داع كان (إلى الله) أي إلى المناصب الملك الأعظم من أحكامهم (ورسوله) وأورد الضمير في قوله تعالى (ليحكم) وقد تقدم اسمان وهما الله ورسوله فهو كقوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه لأن حكم رسوله هو حكمه قال الزمخشري كقولك أعجبتني زيد وكرمه تريد كرم زيد ومنه قوله

ومنهل من الخلا في أوسطه * غلسته قبل القطا وقرطه

أي قبل قرط القطا (بينهم) أي بما أراه الله (إذا فريق منهم) أي ناس مجبولون على الأذى (معرضون) أي فاجؤا الأعراض إذا كان الحق عليهم لعلمهم بأنك لا تحكم لهم وهو شرح للتولي ومبالغة فيه (وأن يكن لهم) أي على سبيل الفرض (الحق) أي بلا شبهة (بأنوا إليه) أي الرسول (مذعنين) أي منقادين لعلمهم بأنه يحكم لهم لأنهم يعلمون أنه أئرمع الحق لهم وعليهم فليس انقيادهم لطاعة الله ورسوله * (تنبه) * قوله تعالى إليه يجوز تعليقه بآتوا الآن أي وجاء قديعتان بالي ويجوز أن يتعلق بمذعنين لأنه بمعنى مسرعين في الطاعة وصحبه الزمخشري قال لتقدم صاته ودلالتة على الاختصاص ومذعنين حال ثم قسم تعالى الأمر في عدولهم عن حكومتهم صلى الله عليه وسلم إذا كان الحق عليهم بين أن يكونوا مرضى القلوب بقوله تعالى (أفي قلوبهم مرض) أي نوع فساد من أصل الفطرة يعطلهم على الضلال وأمر تابين في بقوته بقوله تعالى (أم أرتابوا) أي بأن رأوا منك تهمة فزال ثقتهم ويقينهم بك أو خائفين الخيف في قضائه بقوله تعالى (أم يخافون أن يخيف) أي يجور (الله) أي الغنى عن كل شيء لأن له كل شيء (عليهم ورسوله) أي الذي لا ينطق عن الهوى * ثم أضر ب عن القسمين الأخيرين لتحقيق القسم الأول بقوله تعالى (بل أولئك) أي البعداء البغضاء (هم الظالمون) أي الكاملون في الظلم ووجه التقسيم أن امتناعهم عما خلل فيهم أوفى الحاكم والناسي أما أن يكون محققا

عندهم أو متوقعا وكل منهم باطل لأن منصب نبوته وفطر أمانته تمنعه فتعين الأول فظلمهم بـ
خلل عقيدتهم وميل نفوسهم إلى الخيف وضمير الفصيل لتقي ذلك عن غيرهم (فان قيل) إذا
خافوا أن يحيف الله عليهم ورسوله فقد ارتابوا في الدنيا وإذا ارتابوا في قلوبهم مرض والكل
واحد فأى فائدة في التعديد (أجيب) بأن قوله تعالى في قلوبهم مرض أشار به إلى النفاق وقوله
تعالى أم ارتابوا الإشارة إلى أنهم بلغوا في حب الدنيا إلى حيث يتركون الدين بسببه (فان قيل)
هذه الثلاثة متغايرة ولكنها متلازمة فكيف أدخل عليها كلمة أم (أجيب) بأنه تعالى نهيهم على
كل واحد من هذه الاوصاف فكان في قلوبهم مرض وهو النفاق وكان فيها شك وارتاب
وكانوا يخافون الخيف من الرسول وكل واحد من ذلك كفر ونفاق واختلفوا في سبب نزول
هذه الآية فقال مقاتل نزلت في بشر المنافق وكان قد خاضعهم يديا في أرض فقال اليهودي
تحاكم إلى محمد صلى الله عليه وسلم وقال المنافق تحاكم إلى كعب بن الأشرف فان محمد ايجف
علينا فأمر الله تعالى هذه الآية وقدمت قصتها في سورة النساء وقال الضحاك نزلت في المغيرة
ابن وائل كان بينه وبين علي رضي الله تعالى عنه أرض تقاسماها فوقع إلى علي ما لا يصيبه الماء
الابسة فقال المغيرة يعني أرضك فباعه اياها وتقابضا فقبل المغيرة أخذت سحنة لا ينالها الماء
فقال لعلي اقبض أرضك فاعنا اشتريتها ان رضىتها ولم أرضها فقال علي بل اشتريتها ورضىتها
وقبضتها وعرفت حالها لا أقبلها امكن ودعاه إلى أن يخاصمه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال المغيرة أما محمد فلا تأتيه ولا أحاكم اليه فانه يغضني وأنا أخاف أن يحيف علي فنزلت الآية
وقال الحسن نزلت في المنافقين الذين كانوا يظهرون الايمان ويسرون الكفر * ولما نفي تعالى
عنهم الايمان الكامل بما وصفهم به كان كانه سئل عن حال المؤمنين فقال تعالى (انما كان)
أى داثما (قول المؤمنين) أى العريقين في ذلك الوصف (اذادعوا) أى من أى داع كان
(إلى الله) أى إلى ما أنزل الملك الذى لا كف له من أحكامه (ورسوله) الذى لا ينطق عن الهوى
(ليحكم) أى الرسول (بينهم) بما أراه الله تعالى أى حكومة من الحكومات لهم أو عليهم
(أن يقولوا سمعنا) أى الدعاء (وأطعنا) أى بالاجابة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم وهذا ليس
على طريق الخبر ولكنه تعليم أدب الشرع بمعنى ان المؤمنين ينبغي أن يكونوا هكذا (وأولئك)
أى العالو الرتبة (هم المقطعون) الذين وصفهم الله تعالى في أول المؤمنين وهذا يدل على
عادة تعالى في اتباع ذكر الحق المبطل والتنبية على ما ينبغي بعد انكاره ما لا ينبغي * ولما رتب
تعالى الفلاح على هذا النوع الخاص أتبعه عموم الطاعة بقوله تعالى (ومن رفع الله) أى الذى
له الامركاه (ورسوله) أى قياسا له وسره (ويخش الله) أى فيما صدر عنه من الذنوب في الماضي
ليحمله ذلك على كل خير (وبتقته) أى الله فيما بقي من عمره بأن يجعل بينه وبين ما يخطئ وقاية
من المباحات فيتركها ورعا (فأولئك) أى العالو الرتبة (هم الفائزون) بما لا عين رأت ولا أذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر من النعيم المقيم وعن ابن عباس في تفسير هذه الآية ومن يطع
الله في فرائضه ورسوله في سنته ويخش الله على ما مضى من ذنوبه ويتقته فيما يستقبل وعن بعض

المولود أنه سأل عن آية كافية فتليت عليه هذه الآية وقرأ أبو عمرو وشعبة وخلاّد وسبعة يسكون الهاء بخلاف عن خلاّد وقالون باجتماع كسرة الهاء وخص يسكون القاف وقصر كسرة الهاء والباقيون وبالإدق أحد وجهيه بأشباع كسرة الهاء * ولما ذكر تعالى ما رتب على الطاعة الظاهرة التي هي ذليل الأقياد الباطن ذكر حال المنافقين بقوله تعالى (وأقسموا بالله) أي الذي له الكمال المطلق وقوله تعالى (جهداً أيمانهم) مستعار من جهده نفسه إذا بلغ أقصى وسعها وذلك إذا بالغ في اليمين وبلغ غاية شدتها أو وكادتها وعن ابن عباس من قال بالله فقد بالغ في اليمين وبلغ غاية شدتها (لئن أمرتهم) أي أمر من الأمور (ليخرجن) مما هم متلبسون به من خلافه كأنما كان وذلك أن المنافقين كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أينما كنت نكن معك لئن خرجت خرجنا ولئن أقتلنا وإن أمرتنا بالجهاد جاهدنا فقال الله تعالى (قل) أي لهم (لأنفسهم) أي لا تحلقوا فإن العلم بما أنتم عليه لا يحتاج إلى الأقسام وههنا قدم الكلام ولو كان قسمهم صادقا لما نواضعه لأن من حلف على القيام بالبر لا ينهي عنه فثبت أن قسمهم كان لفظاً قهراً وكان باطنهم يخالف ظاهرهم ومن نوى الغدر لا الوفاء فقصه قبيح قال المتنبي

وفي اليمين على ما أنت واعدته * ما دل أنك في المعادهم

وفي رفع قوله تعالى (طاعة معروفة) ثلاثة أوجه أحدها أنه خبر مبتدأ ضمير تقديره أمر ناطقة أو المطلوب طاعة ثانياً أنه مبتدأ والخبر محذوف أي أمثل أو أولى أو خير أي طاعة معروفة للنبى صلى الله عليه وسلم خير من قسمكم الذي لا تصدقون فيه ثالثاً طاعة مبتدأ أي هذه الحقيقة ومعروفة هو الخبر أي معروفة منكم ومن غيركم وإرادة الحقيقة هو الذي سوغ الابتداء به مع تشكيك لفظها لأن العموم الذي تصلح له قد تخصص بإرادة الحقيقة كما قاله في أعرف المعارف والمعنى إن الطاعة وإن اجتهد العبد في إخفائها لا بد أن تظهر بخباياها على شئائه وكذا المعصية لأنه ما أسرع سريرة الألبسة الله رداه ما رواه الطبراني عن عثمان وعن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه قال لو أن رجلاً دخل بيتاً في جوف بيت فأدّى هناك غملاً أو شك الناس أن يتحدّثوا به وما من عامل عمل عملاً إلا كساه الله رداه ما رواه الطبراني عن عثمان وعن عثمان بن عفان وعن سعيد لو أن أحدكم يعدل في حفرة مما ليس لها باب ولا كوة فخرج عمله للناس كأنما كان (إن الله) أي الذي له الأحاطة بكل شيء (خير مما تعملون) أي لا يخفى عليه شيء من سرائركم فإنه فاضحكم لا محالة ومجان يكتم على نفاقكم * ولما به تعالى على خداعهم وأشار إلى عدم الاعتراض بإيمانهم أمر بترغيبهم وترهيبهم مشيراً إلى الأعراض عن عقوبتهم بقوله تعالى (قل) أي لهم (أطيعوا الله) أي الذي له الكمال المطلق (وأطيعوا الرسول) أي الذي له الرسالة المطلقة ظاهراً وباطناً وقوله تعالى (فان تولوا) أي عن طاعته بمحذوف إحدى التاءين خطاب لهم أي فان تولوا فما ضر ربهم وما ضر ربهم أنفسكم (فانما عليه) أي محمد صلى الله عليه وسلم (ما حمل) أي ما حمله الله تعالى من أداء الرسالة وإذا أدّى فقد خرج من عهدته التكليف (وعليكم) أي وأما

أَنْتُمْ فَعَلَيْكُمْ (مَاجِلَتُمْ) أَيُّ مَا كَفْتُمْ مِنَ التَّلَقِّيِّ بِالْقَبُولِ وَالْإِذْعَانِ فَإِنْ لَمْ تَقْعَلُوا وَتَوَلَّيْتُمْ فَقَدْ عَرَضْتُمْ
 أَنْفُسَكُمْ لِسُخْطِ اللَّهِ وَعَذَابِهِ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُ فَقَدْ أَحْرَزْتُمْ نَصِيْبَكُمْ مِنَ الْخُرُوجِ عَنِ الضَّلَالَةِ إِلَى
 الْهَدْيِ فَالْنَفْعُ وَالضَّرْعَانِ الْبِكَمُ (وَأَنْ تَطِيعُوهُ) بِالْإِقْبَالِ عَلَى كُلِّ مَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ (تَهْتَدُوا)
 أَيُّ إِلَى كُلِّ خَيْرٍ (وَمَا عَلَى الرَّسُولِ) أَيُّ مِنْ جِهَةٍ غَيْرِهِ (الْإِلْبَاغُ) أَيُّ وَمَا الرَّسُولُ إِلَّا نَاصِحٌ
 وَهَادٍ وَمَا عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَبْلُغَ مَا لَهُ نَفْعٌ فِي قَبُولِكُمْ وَلَا عَلَيْهِ ضَرَرٌ فِي تَوَلَّيْكُمْ وَالْبَلَاغُ عَنِ التَّبْلِيغِ
 كَالْإِدَاءِ بِمَعْنَى التَّأْدِيَةِ وَمَعْنَى (الْمِيْنِ) كَوْنُهُ مَقْرُوبًا بِالْآيَاتِ وَالْمُجْزَاتِ رَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ عَلَى الْمَنِيْرِ مَنْ لَمْ يَشْكُرِ الْقَلِيلَ لَمْ يَشْكُرِ الْكَثِيرَ وَمَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ وَالتَّحَدُّثُ
 بِنِعْمَةِ اللَّهِ شُكْرٌ وَتَرْكُهُ كُفْرٌ وَالْجَمَاعَةُ رَجَّةٌ وَالْفَرْقَةُ عَذَابٌ وَقَالَ أَبُو إِمَامَةَ الْبَاهِلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالسَّوَادِ
 الْأَعْظَمِ فَقَالَ رَجُلٌ مَا السَّوَادُ الْأَعْظَمُ فَنَادَى أَبُو إِمَامَةَ هَذِهِ الْآيَةُ فِي سُورَةِ النُّوْرِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاغْتَا
 عَلَيْهِ مَا جَلَّ وَعَلَيْكُمْ مَا جَلَّتْ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (وَعَدَ اللَّهُ) أَيُّ الَّذِي لَهُ الْإِحَاطَةُ بِكُلِّ شَيْءٍ (الَّذِينَ
 آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا) أَيُّ تَصَدِّقًا بِإِلْعَانِهِمْ (الصَّالِحَاتِ) خُطَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَلِلْآمَةِ أَوَّلُهُ وَلَيْنَ مَعَهُ مِنَ الْبَيَانِ ثُمَّ كَدَّ غَايَةَ النَّأْ كَيْدًا بِلَامٍ الْقِسْمَ لِمَا عَدَّ أَكْثَرَ النَّاسِ مِنْ
 الرِّيبِ فِي ذَلِكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (لَيْسَتْ خَلْقُهُمْ فِي الْأَرْضِ) أَيُّ أَرْضِ الْعَرَبِ وَالْمَجْمُوعُ بِأَيَّةِ زَمَانِهِمْ
 وَيَنْفِذُ أَحْكَامَهُمْ فَيَجْعَلُهُمْ مُتَصَرِّفِينَ فِي الْأَرْضِ أَنْصَرَفَ الْمَوْلَى فِي عَمَلِيَّاتِهِمْ (كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِهِمْ) أَيُّ مِنَ الْأُمَمِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَغَيْرِهِمْ مِنْ كُلِّ مَنْ حَصَلَتْ لَهُ مَكْنَةُ وَظَفَرٌ عَلَى الْأَعْدَاءِ
 بَعْدَ الضَّعْفِ الشَّدِيدِ كَمَا كَتَبَ فِي الزُّبُورِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِي الصَّالِحُونَ وَكَأَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ
 السَّلَامُ أَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يَوْمَئِذٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ وَقَرَأَ أَبُو بَكْرٍ بِضَمِّ التَّاءِ
 الْفَوْقِيَّةِ وَكُسْرِ اللَّامِ وَالْبَاقُونَ بَفَتْحِ التَّاءِ وَاللَّامِ (وَلَيْكُنْ لَهُمْ) أَيُّ فِي الْبَاطِنِ وَالظَّاهِرِ (دِينُهُمْ
 الَّذِي أَرْتَضَى لَهُمْ) وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ وَعَمَلُهُ تَشْيِئُهُ وَتَوَكُّدُهُ وَاضْأَفَهُ إِلَيْهِمْ أَشَارَةً إِلَى
 رَوْحِ أَقْدَامِهِمْ فِيهِ وَانَّهُ الَّذِي لَا يَنْسَخُ * وَلَمَّا بَشَّرَهُمُ بِالْمَكْنِ أَشَارَ لَهُمْ إِلَى مَقْدَارِهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى
 (وَلَيْسَ لَكُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ) أَيُّ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِمْ (أَمْنًا) وَذَلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَأَصْحَابَهُ مَكْتُوبًا عِكَ عَشْرَ سِنِينَ خَائِفِينَ وَلَمَّا هَاجَرُوا كَانُوا بِالْمَدِينَةِ يَصْجُونَ فِي السَّلَاحِ وَيَحْمُونَ
 فِيهِ حَتَّى قَالَ رَجُلٌ مَا بَأْسُ عَلَيْنَا يَوْمَ نَأْسُ فِيهِ وَنَضَعُ السَّلَاحَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْبِرُونَ
 إِلَّا بِسِرَاحَتِي يَجْلِسُ الرَّجُلُ مِنْكُمْ فِي الْمَلَأِ الْعَظِيمِ مُحْتَبِيًا إِلَيْهِ فِيهِ حَدِيدَةٌ وَأُنْجِزَ اللَّهُ تَعَالَى وَعَدُهُ
 وَأُظْفِرَ لَهُمْ عَلَى جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَافْتَحُوا بَعْضُ بِلَادِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمِنْ قَوَائِمِ الْأَكَاْمَةِ
 وَمَلِكُوا خَزَائِنَهُمْ وَاسْتَوْلُوا عَلَى الدُّنْيَا وَاسْتَعْبَدُوا أَبْنَاءَ الْقِيَاصَةِ وَتَمَكَّنُوا شَرَفًا وَغَرَّ بِمَكْنَتِهِمْ
 تَحَصَّلَ قَبْلَهُمْ لَامَةً مِنَ الْأُمَمِ كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ فَرَأَيْتُ مُشَارِقَهَا
 وَمَغَارِبَهَا وَسَيَلَّغَ مَلِكٌ أَمَقِي مَا زَوَى لِي مِنْهَا وَلَمَّا قَاتَلُوا عِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَخَرَجُوا عَلَى عَلِيٍّ
 ثُمَّ ابْنُهُ الْحُسَيْنِ نَزَعَ اللَّهُ ذَلِكَ الْأَمْرَ كَمَا أَشِيرَ إِلَيْهِ بَيْنَ وَتَشْكُرُ أَمْنًا وَجَاءَ الْخَوْفُ وَاسْتَمَرَّ بِطَوِيلٍ
 وَزَادَ قَلِيلًا قَلِيلًا إِلَى أَنْ صَارَ فِي زَمَانِ هَذَا إِلَى أَمْرِ عَظِيمٍ وَذَلِكَ تَصَدِّيقٌ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ
 وَالسَّلَامِ الْخِلَافَةُ بَعْدِي ثَلَاثُونَ سَنَةً ثُمَّ يَكُنَّ اللَّهُ مِنْ بَشَاءِ تَقْصِيرِ الْمَكَامِ تَصِيرُ بَرْزِي قَطْعُ سَبِيلِ

وسفك دماء وأخذ أموال بغير حقها والثلاثون خلافة أبي بكر سنتان وخلافة عمر عشرة
 وخلافة عثمان اثنا عشر وخلافة علي ستة والبريزي بكسر الباء وتشديد الزاي الاولى
 والقصر السلب والتغلب وقوله قطع سبيل نصب امام عطف بيان لقوله بيزري أو بدل منه وقراً
 ابن كثير وأبو بكر يسكنون الباء الموحدة وتخفيف الدال والباقون بفتح الموحدة وتشديد الدال
 ثم اتبع ذلك بتجيته بقوله تعالى تعليلاً للتمكين ومآعه (يعبدوني) أي وحدي وقوله تعالى
 (لا يشركون بي شيئاً) حال من الواو أي يعبدوني غير مشركين (فان قيل) فما محل يعبدوني
 (أجيب) بأنه مستأنف لا محل له كان قائلاً قال ما لهم مستغلين ويؤمنون فقال يعبدوني
 ويجوز أن يكون حالاً عن وعدهم أي وعدهم الله ذلك في حال عبادتهم وأخلافهم فجعله نصب
 ولما كان التقدير فن ثبت على دين الاسلام وانقاد لاحكامه واستقام نال هذه البشرية عطف
 عليه قوله تعالى (ومن كفر) أي ارتد وكفر هذه النعمة (بعد ذلك) أي بعد الوعد والخلافة
 (فأولئك) أي البعداء من الخير (هم الفاسقون) أي الخارجون عن الدين خروجا كاملاً
 لا يقبل منه معذرة ولا يقال لصاحبه عثرة بل تقام عليهم الاحكام بالقتل وغيره ولا يراعى منهم
 ملام ولا تؤخذ بهم رافة عند انتقام كما تقدم أول السورة فيمن لزمه الجلد وقيل المراد بالكفر
 كفران النعمة لا الكفر بالله وقوله تعالى فأولئك هم الفاسقون أي العاصون لله وقوله تعالى
 (وأطيعوا الصلاة) أي فأنها اقوام ما ينسبكم وبين ربكم معطوف على أطيعوا الله وأطيعوا
 الرسول قال الزنجشيري وليس يعيد أن يقع بين المعطوف والمعطوف عليه فاصل وان طال
 لان حق المعطوف أن يكون غير المعطوف عليه (وأؤوا الزكاة) فأنها انظام ما ينسبكم وبين
 اخوانكم (وأطيعوا الرسول) أي في كل حال يأمركم به وكررت طاعة الرسول تأكيدها لوجوبها
 (لعلكم ترجون) أي لتكنوا على رجاء من الرحمة من لاراحم في الحقيقة غيره والفاعل
 في قوله تعالى (لا تحسبن) ضمير الخطاب أي لا تحسبن أيها المخاطب (الذين كفروا) أي وان
 ازدادت كثرتهم على العتد وتجاوزت عظمتهم الحد (معجزين) أي لاهل ودنا وقيل لنا
 (في الارض) أي فأنهم مأخوذون لانهالة وقرأ ابن عامر وحزرة بالياء على الغيبة قال النحاس
 ما علمت أحداً من أهل العربية بصرياً ولا كوفياً الا وهو يلحن قراءة جزئهم من يقول هي لحن
 لانه لم يأت الابقول واحداً يحسن وأجيب عن ذلك من وجهين أحدهما أن المفعول الأول
 محذوف تقديره ولا يحسبن الذين كفروا أنفسهم معجزين الا ان حذف أحد المفعولين ضعيف
 عند البصريين ومنه قول عنتره

واقدر نزلت فلا تظني غيره * متى عزلة الحب المكرم

أي فلا تظني غيره واقعاً والثاني ان المفعولين هما قوله معجزين في الارض قاله الكوفيون وقرأ
 الباقر بالتاء على الخطاب وفتح السين ابن عامر وعاصم وحزرة وكسرهما الباقر وقوله تعالى
 (وماواهم النار) أي مسكنهم معطوف على لا يحسبن الذين كفروا معجزين كانه قيل الذين
 كفروا لا يفوتون أهل ودنا أو لا يفوتوا وماواهم النار والمراد بهم المقسمون عليه بالله جهده

أيمانهم * ولما كانت سكنى الشيء لا تكون إلا بعد المصير إليه قال تعالى (ولبئس المصير)
 أى المروج مصيرها فكيف إذا كان على وجه السكنى واختلف في سبب نزول قوله تعالى
 (يا أيها الذين آمنوا لیس تأذَنكم الذين ملكت أيمانكم) الآية فقال ابن عباس وجه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم غلاماً من الأنصار يقال له مدبج بن عمرو إلى عمر رضى الله تعالى عنه
 وقت الظهيرة ليدعوه فدخل فرأى عمر بحالة كره عمر رؤيته ذلك فنزلت وقال مقاتل نزلت في
 أسماء بنت مرثد كان لها غلام كبير فدخل عليها في وقت فكرهته فأنت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالت ان خد منا وعلما نأخذ خولن علينا في حال نكرهها فنزلت واللام في لیس تأذَنكم
 للامر وملك اليمين يشمل العبيد والاماء قال بعض المفسرين هذا الخطاب وان كان ظاهره
 للرجال فالمراد به الرجال والنساء لان التذكير يغلب على التأنيث قال الرازي والاولى عندي
 ان الحكم ثابت في النساء بقياس جلي لان النساء في باب العورة أشد حالا من الرجال فهو كتحريم
 الضرب بالقياس على حرمة التأنيث وقال ابن عباس هي في الرجال والنساء أى البالغين أو من
 قاربوا البلوغ يستأذنون على كل حال في الليل والنهار للدخول عليكم كراهة الاطلاع على
 عوراتكم والتطرق بذلك الى مساكنكم واختلف العلماء في هذا الامر فقل للنبد وقيل
 للوجوب واستظهر (والذين) أى وليست تأذَنكم الذين ظهر واعلى عورات النساء ولو كنهم
 (لم يبلغوا الحلم) وقدمه بقوله تعالى (منكم) ليخرج الكفار والارقاء وعبر عن البلوغ بالاحتملام
 لانه أقوى دلالة (ثلاث مرات) في اليوم واليلة وقيل ثلاث استئذانات في كل مرة فان لم يحصل
 الاذن رجع المستأذن كما تقدم المرة الاولى من الاوقات الثلاث (من قبل صلاة الفجر) لانه
 وقت القيام من المضاجع وطرح ثياب النوم (و) المرة الثانية (حين تضعون ثيابكم) أى الى
 للخروج بين الناس (من الظهيرة) أى شدة الحر وهو اتصاف النهار (و) المرة الثالثة (من
 بعد صلاة العشاء) لانه وقت الانفصال من ثياب البقطة والاتصال بثياب النوم وخص هذه
 الاوقات لانها ساعات الخلوة ووضع الثياب والاتصاف بالحاف وأثبت من في الموضعين
 دلالة على قرب الزمن من الوقت المذکور لضبطه وأسقطها في الاوسط دلالة على استغراقه لانه
 غير منضبط ثم علل ذلك بقوله تعالى (ثلاث عورات) أى اختلالات في التستر والتعفظ
 (لكم) لانها من ساعات وضع الثياب والخلوة قال البيضاوى وأصل العورة الخلل ومنها
 اعور المكان ورجل أعور إذا بدا فيه خلل انتهى وسميت هذه الاوقات عورات لان
 الانسان يضع فيها ثيابه فربما تدعو عورته وقرأ أبو بكر وحزرة والكسائي في الوصل ثلاث
 بالنصب بتقدير أوقات منصوباً ببدل من محل ما قبله فام المضاف اليه مقامه والباقون بالرفع على
 انها خبر مبتدأ مقدر بعده مضاف وقام المضاف اليه مقامه أى هي أوقات ويجوز أن يكون
 مبتدأ وخبره ما بعده ثم بين سبحانه وتعالى حكم ما عدا ذلك بقوله تعالى مستأنفا (ليس عليكم)
 أى في ترك الامر (ولا عليهم) أى المعاليك والصبيان في ترك الاستئذان (جناب) أى اسم
 وأصله الميل في الدخول عليكم في جميع الساعات (بعدن) أى بعد هذه الاوقات الثلاثة إذا

فجمعوا عليكم ثم علل الاباحة في غيرها مخرجها لغيرهم بقوله تعالى (طوافون عليكم) أي لعمل
 ما تحت اجون في الخدمة كما أنتم طوافون عليهم لعمل ما يصلحهم ويصلحكم في الاستخدام
 (بعضكم) طواف (على بعض) لعمل ما يعجز عنه الآخر أو يشق عليه فلو عم الامر بالاستئذان
 لآدى الى المخرج (فان قيل) لم رفع بعضكم على بعض (أجيب) بأنه رفع بالابتداء وخبره على
 بعض أي طواف على بعض وحذف لان طوافون يدل عليه ويجوز أن يرتفع يطوف منصرفا
 لتلك الدلالة (كذلك) أي كما بين ما ذكر (بين الله) أي بما له من احاطة العلم والقدرة (لكم)
 أيها الامة (الآيات) في الاحكام وغيرها بعلمه وحكمته (والله) أي الذي له الاحاطة العامة
 بكل شيء (عليم) بكل شيء (حكيم) فيما يريد فلا يقدر أحد على نقضه وختم الآية بهذا الوصف
 يدل على انها محكمة لم تنسخ واختلف في ذلك فقال الزمخشري عن ابن عباس انه قال آية
 لا يؤمن بها أكثر الناس آية الاذن وانى لا امر جارتي أي زوجتي أن تستأذن عليّ وسأله عطاء
 استأذن علي اختي قال نعم وان كانت في حجر عتونها وتلاه هذه الآية وعنه ثلاث آيات جدهن
 الناس الاذن كله وقوله تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم فقال الناس أعظمكم بيتا وقوله واذا
 حضر القسمة وعن ابن مسعود عليكم أن تستأذنوا على آبائكم وامهاتكم واخوانكم وعن
 الشعبي ليست منسوخة فتقبل له ان الناس لا يعملون بها فقال الله المستعان وعن سعيد بن
 جبيران الناس يقولون هي منسوخة والله ما هي منسوخة ولكن الناس تهاونوا بها وقال قوم
 هي منسوخة روى البغوي عن ابن عباس أنه قال لم يكن للشوم ستر ولا حجاب فكان الخدم
 والولائد يخلون فرجها ويرتدون منهم ما لا يحبون فأمروا بالا متئذان وقد بطل الله الرزق واتخذ
 الناس المستور قذال الرواية اختلفت عن ابن عباس ولما بين تعالى حكم الصبيان والارداء
 الذين هم أطوع للأمر وأقبل لكل خبر أتبعه حكم البالغين من الاحرار بقوله تعالى (واذا بلغ
 الاطفال منكم الحلم) أي اذا بلغ أطفالكم الاحرار بلوغ السن الذي يكون فيه انزال المني
 سواء رأى منبأ أم لا واختلف في ذلك السن فقال جماعة العلماء هو خمس عشرة سنة أي قربة
 تخميدية لا فرق في ذلك بين الذكر وغيره وقال أبو حنيفة هو ثمان عشرة سنة في الغلام وسبع
 عشرة سنة في البكرية وعن علي رضي الله عنه أنه تعبر القامة وتقدر بجمعة أشبار وبه أخذ
 الفرزدق في قوله

ما زال مذمعت يداه ازاره * وهما فأدر لك خمسة الاشبار

واعتبر غيره الآيات أي للعانة وعن عثمان رضي الله تعالى عنه أنه سأل عن غلام له فقال هل
 اخضر ازاره أي نبت شعر عاتيه فاستد الاخضر اراي الازار على الجاز ولانه مما اشتمل عليه
 الازار ونبات العانة الحسن عندنا علامة على بلوغ ولد الكافر فقط أما اذا رأى المني في وقت
 اسكانه وهو استكمال تسع سنين قرية فانا نحكم بلوغه سواء كان ذكر أم أنثى مسلما كانا
 وأما الخنثى فلا بد أن يمين من فريجه أو يمينه بالفسرج ويعنى من الذكر (فليستأذنوا) أي
 على غيرهم في جميع الاوقات (كما استأذن الذين من قبلهم) أي من الاحرار البكار الذين

جعلوا قسما للمماليك فلا يدخل في ذلك الا رقاق فلا يستدل بذلك على أن العبد البالغ يستأذن
 على سيده وقبل المراد الذين كانوا مع ابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام (كذلك) أى كباين
 لكم ما ذكر (بين الله) أى الذى له الاحاطة والقدرة (لكم) أى بها الامة (آياته) أى دلالاته
 (والله) أى الذى يعلم السر وأخفى (عليم) أى بأحوال خلقه (حكيم) أى فيما دبر لهم قال
 سعيد بن المسيب يستأذن الرجل على أمه فأنما أنزلت هذه الآية في ذلك وسئل حذيفة أيستأذن
 الرجل على والدته فقال نعم ان لم تفعل رأيت منها ما تكره وعن أنس قال لما كانت صبيحة يوم
 احتلمت دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته انى قد احتلمت فقال لا تدخل على النساء
 فما أتى على يوم كان أشد منه * ولما ذكر تعالى اقبال الشباب في تعيين حكم الحجاب أبعده الحكم
 عند ادبار الشباب في اقفاء الظاهر من الشباب بقوله تعالى (والقواعد من النساء) أى
 اللاتي قد عدن عن الولد والحيض من الكبر فلا يلدن ولا يحضن واحدهن قاعد بلاهاه وقبل
 قد عدن عن الازواج وهو معنى قوله (اللاتي لا يرجون نكاحا) أى لا يردن الرجال لكبرهن
 قال ابن منبه سميت المرأة قاعدا اذا كبرت لانها تكثر القعود وقال ربيعة هن العجز الواوي
 اذا رآهن الرجل استقدرن فأمامن كان فيها بقية من جمال وهى محل الشهوة فلا تدخل
 في هذه الآية (فليس عليهن جناح) أى خرج في (أن يضعن ثيابهن) أى الظاهرة فوق الثياب
 الساترة بحضرة الرجال كالحجاب والرداء والقناع فوق الخمار أما الخمار فلا يجوز وضعه لما
 فيه من كشف العورة (غير متبرجات بزينة) أى من غير أن يرتن بوضع الحجاب والرداء
 اظهار زينتهن ثم ان الزينة الخفية فى قوله تعالى ولا يبدن زينتهن الالبعواتن أو غير قاصدات
 بالوضع التبرج والتبرج هو أن تظهر المرأة محاسن ما ينبغي لها أن تستره * ولما ذكر الله تعالى
 الجائر عقبه بالمستحب بعثا منه على اختيار أفضل الاعمال وأحسنها بقوله تعالى (وأن
 يستغفن) أى فلا يلقين الرداء أو الحجاب (خبر لهن) من الالقاء كقوله تعالى وأن تعفوا أقرب
 للتقوى وان تصدقوا لانه أبعد عن التهمة (والله) أى الذى جلت عظمته (سميع) لقولكم
 (عليم) بما فى قلوبكم واختلاف في سبب نزول قوله تعالى (يسر على الاعشى حرج) أى فى مواكبة
 غيره (ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) كذلك فقال ابن عباس لما أنزل الله تعالى
 يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل تخرج المسلمون عن مواكبة المرضى
 والزمنى والاعمى والعرج وقالوا الطعام أفضل الاموال وقد نهى الله تعالى عن أكل المال
 بالباطل والاعمى لا يصير موضع الطعام الطيب والاعرج لا يتمكن من الجلوس ولا يستقيم
 المزاج على الطعام والمريض يضعف عن تناول فلا يستوفى من الطعام حقه فأنزل الله تعالى
 هذه الآية وعلى هذا تكون على معنى فى أى ليس فى الاعشى أى ليس عليكم فى مواكبة الاعشى
 والاعرج والمريض حرج وقال سعيد بن جبيرة والضحاك وغيرهما كان العرجان والعميان
 والمرضى يتزهون عن مواكبة الاصحاء لان الناس يستقذرون منهم ويكرهون مواكبتهم وعن
 عكرمة كانت الانصار فى أنفسهم اقزاة فكانت لاتأكل من هذه البيوت اذا استغنوا وكان

هو لا يقولون الا عني رجاء كل أكرور بما سبقت يده الى ما سبقت عين اكلية اليه وهو لا يشعر
والا عرج رجاء أخذ في مجلسه مكان اثنين فيضيق على جلسه والمريض لا يحل من راحته
تؤذي أو جرح يضر أو نحو ذلك فنزل وقال مجاهد نزل الآية ترخيصاً لهؤلاء في الاكل من
بيوت من سمى الله في هذه الآية وذلك ان هؤلاء كانوا يدخلون محل الرجل لطلب الطعام فاذا
لم يكن عنده ما يطعمهم ذهب بهم الى بيت أبيه وبيت امه وبعض من سمى الله تعالى في هذه الآية
فكان أهل الزمانه يتخرجون من هذا الطعام ويقولون ذهب بنا الى بيت غيره فنزل الآية وقال
سعيد بن المسيب كان المسلمون اذا غروا وغلقوا امناء لهم ويدفعون اليهم مفاتيح أبوابهم ويقولون
قد أحلنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يتخرجون من ذلك ويقولون لا ندخلها وهم غيب
فأنزل الله تعالى هذه الآية رخصة لهم وقال الحسن نزلت رخصة لهؤلاء في التحلف عن الجهاد
وقال تم الكلام عند قوله تعالى ولا على المريض حرج وقوله تعالى (ولا على أنفسكم أن
تأكلوا من بيوتكم) كلام مستأنف منقطع عما قبله (فان قيل) أي فائدة في اباحة أكل الانسان
طعامه في بيته (أجيب) بأن المراد من البيوت التي فيها أزواجكم وعبالكم فيدخل فيه بيوت
الاولاد لان بيت ولده كبيته قال صلى الله عليه وسلم أنت ومالك لبيتك وقال صلى الله عليه وسلم
ان أطيب ما يأكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه وقيل لما نزل قوله تعالى ولأن تأكلوا
أموالكم بينكم بالباطل قالوا لا يحل لاحد من أن يأكل عند أحد فأنزل الله تعالى ولا على
أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أي لا حرج عليكم أن تأكلوا من بيوتكم (أو بيوت آبائكم)
أي وان بعدت أنسابهم قال البقاعي وانه لجمع لذلك فانها امر باكم وحرمتها حرمتمكم (أو بيوت
أمتها تكم) كذلك وقدم الاب لانه أجل وهو حاكم بيته داغماً والمال له (أو بيوت اخوانكم) أي
من الابوين أو الاب أو الام بالنسب أو الرضاع فانهم من أولى من رضى بذلك بعد الوالدين لانهم
منكم وهم أولياء بيوتهم (أو بيوت اخوانكم) فانهم بعدهم من أولى البيت فان كن من زوجات
فلا بد من اذن الزوج (أو بيوت أعمامكم) فانهم شقائق آبائكم سواء كانوا أشقاء أو لاب أم لام
ولو أفرز العالم توهم انه الشقيق فقط فانه أحق بالاسم (أو بيوت عماتكم) فانهم بعد الاعمام
لضعفهن ولانهم رجاء كان أولياء بيوتهم من الأزواج (أو بيوت أخوالكم) لانهم شقائق
أمتها تكم (أو بيوت خالاتكم) آخرهن لما ذكر في العمات (أو ما ملكتكم مفاتيحه) قال ابن
عباس عني بذلك وكيل الرجل وقيمه في ضيعته وما شئته لا بأس عليه أن يأكل من ثمر ضيعته
ويشرب من لبن ماشيته ولا يحمل ولا يدخرو ملك المفاتيح كونه في يده وحفظه وقال الضحاك
يعني من بيوت عبيدكم وعماليكم لان السيد يملك منزل عبده والمفتاح الخزان لقوله تعالى وعنده
مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويجوز أن تكون الذي يفتح به وقال عكرمة اذا ملك الرجل المفتاح
فهو خازن فلا بأس أن يظم الشيء اليسير وقال السدي الرجل يولى طعام غيره ويقوم عليه فلا
بأس أن يأكل منه وقيل أو ما ملكتكم مفاتيحه ما خزنتموه عندهم وقال مجاهد وقناعة من بيوت
أنفسكم مما أذخرتم وملككم (أو سيديكم) أي أو بيوت اصديقاتكم والصديق هو الذي

صدق في المودة ويكون واحدا وجعا وكذا الخليط والقطين والعسد وقال ابن عباس نزلت
في الحرب بن ع وخرج غازي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف مالك بن زيد على أهله
فلما رجع وجد مجهدا فأسأله عن حاله فقال تحرجت أكل طعامك بغير إذنك فانزل الله هذه
الآية فيحكى عن الحسن أنه دخل داره وإذا حلقة من أصدقائه وقد استأوا سلا من تحت سريره
فيها الخبيص ولطائف الاطعمة وهم مكبون عليها بأكون فتلث أسارير وجهه سرورا
وضحك وقال هكذا وجدناهم يريد كبراء الصحابة ومن لقيهم من البدرين وكان الرجل منهم يدخل
دار صديقه وهو غائب فيسأل جاريته كيسة فيأخذ ما شاء فإذا حضر مولاه فأخبرته أعتقها
سرورا بذلك وعن جعفر بن محمد من عظم حرمة الصديق أن جعله الله تعالى في الانس والثقة
والابسا وطرح الحشمة بمنزلة النفس والاب والابن والاخ وعن ابن عباس الصديق أكبر
من الوالدين ان الجهنين لما استغاثوا لم يستغيثوا بالآباء والامهات بل قالوا اننا من شافعين
ولا صديق جيم والمعنى يجوز الاكل من بيوت من ذكر وان لم يحضروا اذا علم رضا صاحب
البيت باذن أو قرينة ظاهرة الحال فان ذلك يقوم مقام الاذن الصريح ولذلك خصص هؤلاء
فانهم يعتادون التبسط بينهم وربما سمح الاستئذان وثقل كمن قدم اليه طعام فاستأذن
صاحبه في الاكل منه (فان قيل) اذا كان ذلك لا بد فيه من العلم بالرضا فحينئذ لا فرق بينهم وبين
غيرهم (أجيب) بأن هؤلاء يكفي فيهم أدنى قرينة بل ينبغي أن يشترط فيهم أن لا يعلم عدم الرضا
بخلاف غيرهم لا بد فيه من صريح الاذن أو قرينة قوية هذا ما ظهر لي ولم أر من تعرض
لذلك وكان الحسن وقنادة يريان دخول الرجل بيت صديقه والاكل من طعامه بغير اذنه لهذه
الآية واحتج أبو حنيفة بهذه الآية على أن من سرق من ذي رحم محرم أنه لا يقطع لأن الله تعالى
أباح لهم الاكل من بيوتهم ودخولها بغير اذنهم (فان قيل) فيلزم أن لا يقطع اذا سرق من
مال صديقه (أجيب) بأن من سرق من ماله لا يكون صديقه وقيل ان هذا كان أول الاسلام
ثم نسخ فلا دليل له فيه وقراءيو تنكم بيوت ويوتا ورش وأبو عمرو وحفص بضم الباء الموحدة
والباقون بالكسر وقراء حزة والكسائي أتهاتكم في الوصل بكسر الهيمزة والباقون بالضم
وكسر الميم حزة وفتحها الباقون وماذا كر تعالى معدن الاكل ذكر خاله بقوله تعالى (ليس
عليكم جناح) أي اثم (أن تأكلوا جميعا) أي اجتماعين (أو أشاتا) أي متفرقين واختلف في سبب
نزول هذه الآية فقال الاكثرون نزلت في بني ليث بن عمرو من كنانة وكانوا يتحرجون أن يأكل
الرجل وحده فربما قعد منظر انهم اراه الى الليل فان لم يجد من يؤاكله أكل ضرورة وقال عطاء
عن ابن عباس كان الغني يدخل على الفقير من ذوى قرابته وصداقته فيدعوه الى طعامه
فيهول والله اني لا أخرج أي أخرج أن أكل معك وأنا غني وأنت فقير فنزلت هذه الآية وقال
عكرمة وأبو صالح نزلت في قوم من الانصار كانوا لا يأكلون اذا نزل بهم ضيف الامع ضيفهم
فرخص لهم في أن يأكلوا كيف شاؤوا مجتمعين أو أشاتا متفرقين وقال السكبي كانوا اذا اجتمعوا
لأكل طعاما عزلوا الا على طعام واحد وكذلك الزمن والمريض فينبى الله تعالى لهم أن ذلك غير

واجب وقيل تحرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الناس في الاكل وزيادة بعضهم على بعض * (تنبيه) * جميعا حال من فاعل تأكلوا وأشتا ناعطف عليه وهو جمع شت وشتي جمع شيت وشستان تنبيه شت روى أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم انا أنا كل ولا نشبع قال فاعلمكم تأكلون متفرقين اجتماعا على طعامكم واذكروا اسم الله عليه ياربكم فيه وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال كلوا جميعا ولا تفرقوا واذكروا اسم الله فان البركة مع الجماعة * ولما بين تعالى موطن الاكل وكيفيته ذكر الحال التي عليها الدخول الى تلك المواطن وأغبرها بقوله تعالى (فاذا دخلتم) أي بسبب ذلك أو غيره (بيوتا) أي من هذه البيوت (فسلموا على أنفسكم) أي على أهلها الذين هم منكم ديناً وقرابة جعل أنفس المؤمنين كالنفس الواحدة كقوله تعالى ولا تقهولوا أنفسكم وقال ابن عباس اذا لم يكن في البيت أحد فليقل السلام علينا من ربنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وقال قتادة اذا دخلت بيتك فسلم على أهلك فهم أحق بالسلام من سلمت عليهم واذا دخلت بيتاً لأحد فيه فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين حدثنا أن الملائكة ترد عليه (تحية من عند الله) أي ثابتة بأمره مشروعة من الله (مباركة) أي لانه يرجي بهازيادة الخير والثواب (طيبة) أي تطيب به النفس المستمع والتحية طلب سلامة وحياة للمسلم عليه والحياء من عند الله ووصية بالبركة والطيب لانهم ادعوه مؤمنين لمؤمن يرجي بهامن الله تعالى زيادة الخير وطيب الرزق وعن أنس قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين سنين وقيل تسع سنين فما قال لي شيء ففعلته لم فعلته ولا قال لي شيء تركته لم تركته وكنت واقفا على رأسه أصب الماء على يديه فرفع رأسه فقال ألا أعلمك ثلاث خصال تنفع بهما قلت بلى بأبي أنت وأمتي يا رسول الله قال متي لقيت من أمتي أحد فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خيريتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الابرار الاواين * (تنبيه) * تحية منصوب على المضد من معنى فسلوا فهو من باب قعدت جلوسا فكانه قال خيوا وتحية وقال القفال وان كان في البيت أهل الذمة فليقل السلام على من اتبع الهدى وكررت قوله تعالى (كذلك بين الله) أي الذي أحاط علمه بكل شيء (الآيات) تلك المآزير التي يدنو وتخيم الاحكام المحقة به وفصل الاولين بما هو مقتضى لذلك وهذا بما هو المقصود منه فقال تعالى (لعلكم تعقلون) أي عن الله أمره ونهيه وأدبه * ولما كان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل موطن تجب الإقامة فيه ويحجر ما عداه من الاوطان قال تعالى (انما المؤمنون) أي الكاملون في الايمان (الذين آمنوا بالله) أي الملك الاعلى (ورسوله) أي ظاهره وباطنه (واذا كانوا معاً) أي الرسول صلى الله عليه وسلم (على أمر جامع) أي يجمعهم من حرب حضرت أو صلاة جمعة أو عيد أو جماعة أو تشاور في أمر نزل ووصف الامر بالجمع للمباغلة أو من الاسناد المجازي لانه لما كان سبباً في جمعهم نسب الفعل اليه مجازاً (لم يذهبوا) أي يتفرقوا عنه ولم ينصرفوا عما اجتمعوا له لعذرهم (حتى يستأذنه) قال الكلبي كان النبي صلى الله عليه وسلم يعرض في خطبته بالمانافقين ويعيهم فيمنظر المنافقون عينا وشمالاً فاذا لم يرههم أحد انسلوا وخرجوا

ولم يصلوا وان أبصرهم أحد لبثوا ووصلوا خوفاً فزات هذه الآية فكان المؤمن بعد نزولها لا يخرج لحاجة حتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المنافقون يخرجون بغير إذن قال مجاهد أن أذن الامام يوم الجمعة أن يشير يده قال أهل العلم كذلك كل أمر اجتمع عليه المسلمون مع الامام لا يخالفونه ولا يرجعون عنه الا باذن وهذا اذا لم يكن سبب يمنعه من المقام فان حدث سبب يمنعه عن المقام كان يكونوا في المسجد فحيض منهم امرأاً أو يوجب الرجل أو يعرض له مرض فلا يحتاج الى الاستئذان * ولما كان اعتبار الاذن كالمصدق لصحة كمال الايمان والمميز للخلص فيه أعاده مؤكداً على أساليب أبلغ بقوله تعالى (ان الذين يستأذنونك) أي تعظيماً و رعاية للادب (أو أولئك) أي العالو الرتبة (الذين يؤمنون بالله) أي الذي له الامر كله (ورسوله) فانه يفيد أن المستأذن مؤمن لا محالة وان الذهاب بغير إذن ليس كذلك * ولما نص على الاستئذان تسبب عن ذلك اعلامه صلى الله عليه وسلم بما يفعل اذا ذاك بقوله تعالى (فاذا استأذنتهم لبعض شأنهم) وهو ما نشد الحاجة اليه (فأذن لمن شئت منهم) بالانصراف أي ان شئت فأذن وان شئت فلا تأذن ففي ذلك تفويض الامر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واستدله على أن بعض الاحكام مفوض الى رأيه قال الضحاك ومقاتل المراد عروب الخطاب وذلك أنه استأذن في غزوة تبوك في الرجوع الى أهله فأذن له وقال انطلق فوالله ما أنت بمنافق يريد أن يسمع المنافقون ذلك الكلام فلما سمعوا ذلك قالوا ما بال محمد اذا استأذنه أصحابه أذن لهم واذا استأذناه أي فوائده ما تراه بعدل قال ابن عباس ان عمر استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في العسرة فأذن له ثم قال يا أبا حفص لا تنسنا من صالح دعائك ولما كان في الاستئذان ولو بعد رقصور لأن فيه تقديم الامر الدنيا على أمر الدين أمره الله تعالى بأن يستغفر لهم بقوله تعالى (واستغفر لهم الله) أي الذي له الامر كله بعد الاذن ليكون ذات شاملة لمن حجت دعواه وغيره ثم علل ذلك ترغيباً في الاستغفار وتطيباً للقلوب أهل الاوزار بقوله تعالى (ان الله) أي الذي لا يخفى عليه شيء (غفور) أي لفرط العباد (رحيم) أي بالتستر عليهم ولما أظهرت هذه السورة بعمومها وهذه الآيات بخصوصها من شرف الرسول ما أبهر العقول صرح بتعظيم شأنه وتعظيم مقامه بقوله تعالى (لا تجعلوا) أي يا أيها الذين آمنوا (دعاء الرسول ينسكم كدعاء بعضهم بعضاً) قال سعيد بن جبيرة وجماعة معناه لا تنادوه باسمه فتقولوا يا محمد ولا بكنيته فتقولوا يا أبا القاسم بل نادوه واطلبوه بالتوقير فتقولوا يا رسول الله يا نبي الله وعلى هذا يكون المصدر مضافاً لمفعوله وقال المبرد والفعال لا تجعلوا دعاءه اياكم كدعاء بعضهم بعضاً فتباطون عنه كما يتباطأ بعضهم عن بعض اذا دعاه لامر بل يجب عليكم المبادرة لامرهم ويؤيده قوله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره وعلى هذا يكون المصدر مضافاً للفاعل وقال ابن عباس احذروا دعاء الرسول عليكم اذا أسخطتموه فان دعاءه موجب ليس كدعاء غيره وروى عنه ايضا لا ترفعوا أصواتكم في دعائه وهو المراد من قوله ان الذين بغضون أصواتهم عند رسول الله وقول المبرد كما قال ابن عادل اقرب الى نظم الآية ولما كان بعضهم يظهر الموافقة ويبطن المخالفة

حذر من ذلك بقوله تعالى (قد يعلم الله) أي الذي لا تخفى عليه خافية (الذين يتسللون منكم) أي من أولادهم قليلا ليجعلوا ذهابهم في غاية الخفاء ونظير تسلل تدرج وتدخل وقوله تعالى (لو إذا) حال أي ملاوذين واللواذ والملاوذة التستر يقال لاذ فلان بكذا إذا استتر به وقال ابن عباس أي يلوذ بعضهم ببعض وذلك أن المنافقين كان يثقل عليهم المقام في المسجد يوم الجمعة لاسيما في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم وكانوا يلوذون ببعض أصحابه فيخرجون من المسجد في استتار وقد للتحقق وتسبب عن علمه تعالى قوله تعالى (فليحذر) أي يوقع الحذر (الذين يخالفون عن أمره) أي يعرضون عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وينصرفون عنه بغير إذنه وقال أبو بكر الرأزي الضمير في أمره لله لأنه يليه وقال الجلال المحلى أي الله ورسوله وكل صحيح فإن مخالفة أمر أحدهما مخالفة أمر الآخر (أن) أي لثلاث (تصيههم ثمنه) قال مجاهد يلا في الدنيا وعن ابن عباس قسمة قتل وعن عطاء زلازل وأحوال وعن جعفر بن محمد يسلط الله عليهم سلطا ناجرا (أو يصيهم عذاب أليم) أي وجيع في الآخرة * (تنبيه) الآية تدل على أن الأمر للوجوب لأن تارك الأمر ومخالف الأمر يستحق العذاب ولا معنى للوجوب إلا ذلك ولما أقام تعالى الأدلة على أنه نور السموات والأرض وختم بالتحذير لكل مخالف أن ينج ذلك أن له كل شيء فقال تعالى (ألا إن لله ما في السموات والأرض) خلقا وملكا وعبيدا (فان قيل) ما فائدة ذكر عبيد بعد ملكا (أجيب) عنه انما ذكرنا لئلا يتوهم أن ما لما لا يعقل فقط ولما كانت أحوالهم من جملة ما هو له وانما بخلقهم قال تعالى (قد يعلم ما أنتم) أي أيها المكلفون (عليه) أي من الموافقة والمخالفة والاخلاص والنفاق وانما كد علمه بقدر لنا كيد الوعيد وذلك أن قد اذا دخلت على المضارع كانت بمعنى ربما فوافقت ربما في خروجها إلى معنى التأكيد في نحو قول بعضهم

فان تمس مهجورا ففناء وربما * أقام به بعد الوعد وفود

ونحو قول زهير

أخى ثقة لانهلك انجر ماله * ولكنه قد يهلك المال ناله

والمعنى ان جميع ما في السموات والأرض مختص به تعالى فكيف يخفى عليه أحوال المنافقين وان كانوا يجتهدون في سترها عن العيون واخفائها وقوله تعالى (ويوم) أي ويوم يوم (يرجعون اليه) فيه التفات عن الخطاب أي متى تكون أو يوم يرجع المنافقون اليه للجزاء (فينبئهم) أي فسبب عن ذلك أنه يخبرهم (بما عملوا) أي من الخير والشر فيجازيهم عليه (والله) أي الذي لا تخفى عليه خافية (بكل شيء) أي من أعمالهم وغيرها (عليهم) عن عائشة رضي الله تعالى عنها وعن أبيها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلوا النساء الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلوهن الغزل وسورة النور أخرجه أبو عبد الله في البيع في صحيحه وأما قول البيضاوي تعالى الكشاف من قرأ سورة النور أعطى من الأجر عشر حسنة بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقي فهو حديث موضوع

(سورة الفرقان مكية)

الاقوله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى رحمتي اذني وآيهم اسبوع وسبعون آية وعما ثمانمائة واثنان وسبعون كلمة وعدد حروفها ثلاثة آلاف وسبع مائة وعشرون حرفا

(بسم الله) الذي له الحجة البالغة (الرحمن) الذي علم الخلق بنعمه (الرحيم) الذي وسعت رحمته كل شيء (تبارك) قال الزجاج تفاعل من البركة وهي كثرة الخير وزيادته ومنه تبارك الله وفيه معنيان تزايد خيره وتكاثر اوترايد عن كل شيء وتعالى عنه في صفاته وأفعاله وعن ابن عباس كان معناه جاءنا بكل بركة وخير وقال الضحاك تبارك تعظيم ولا يستعمل الله تعالى ولا يتصرف فيه ثم وصف ذاته الشريفة بما يدل على ذلك بقوله تعالى (الذي نزل الفرقان) أي القرآن والفرقان مصدر فرق بين الشيئين اذا فصل بينهما وسمى به القرآن لفصله بين الحق والباطل ولانه لم ينزل بجملة واحدة ولكن مفروقا مفصولا بين بعضه وبعض في الانزال ألا ترى قوله تعالى وقرآنا فرقناه لنتقرأه على الناس على مكث (على عبده) أي محمد صلى الله عليه وسلم وأضافه الى نفسه اضافة تشريف وفي عود ضمير (ليكون) ثلاثة أفعاله أحدها أنه يعود على الذي نزل أي ليكون الفرقان الذي نزل الفرقان نذيرا الثاني أنه يعون على الفرقان أي ليكون الفرقان نذيرا وأضاف الانذار اليه كما أضاف الهداية اليه في قوله تعالى ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم قال ابن عادل وهو بعيد لان المنذر والنذير في صفات الفاعل المخوف ووصف القرآن به مجازا ورجل الكلام على الحقيقة أولى الثالث أنه يعود على عبده أي ليكون عبده محمد صلى الله عليه وسلم (للعالمين نذيرا) أي وبشيرا وهذا أحسن الوجوه معنى وصناعة لقربه مما يعود عليه والضمير يعود على أقرب مذكور وللعالمين متعلق بنذير وانما قدم لاجل القواصل ونذير اعمى منذر أي مخوف ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى الانذار كانه كبير بمعنى الانكار ومنه قوله تعالى فكيف كان عذابي ونذر * (تنبيه) * المراد بالعالمين قال البقاعي أي المكلفين كلهم من الجن والانس والملائكة اه ولكن في ارساله للملائكة خلاف بين العلماء فقد نقل الجلال المحلي في شرحه على جمع الجوامع الاجتماع على أنه لم يرسل اليهم وغيره صرح بأنه أرسل اليهم ومن حفظ حجة على من لم يحفظ (فان قيل) قوله تعالى تبارك يدل على كثرة الخير والبركة فالمدح كورعيقه لا بد وأن يكون مبينا لكثرة الخير والمنافع والانداز يوجب النعم والخوف فكيف يليق ذكره بهذا الموضوع (أجيب) بأن الانذار يجري مجرى تأديب الوالد أنه (١) كما كلما كانت المبالغة في تأديب الوالد أكثر كان رجوع الخلق الى الله تعالى أكثر وكانت السعادة الآخرة أتم وأكثر وهذا كالتنبيه على أنه لا تنتفع الى المنافع العاجلة لانه تعالى لما وصف نفسه أن يعطي الخيرات الكثيرة لم يذكر الامنافع الدين ولم يذكر منافع الدنيا البتة وقوله تعالى (الذي له ملك السموات والارض) إشارة الى احتياج هذه المخلوقات اليه سبحانه وتعالى حال حدوثها وانه تعالى هو المتصرف فيها كيف يشاء فلا انكار أن يرسل رسولا الى كل من فيها * (تنبيه) * يجوز في

الذي رفع نعتا للذي الاول أو يسأنا أو بدلا أو خبر المبتدأ محذوف والنصب على المدح وما بعده يدل على أنه من تمام الجملة فليس أجنبيًا فلا يضر الفصل به بين الموصول الاول والثاني اذا جعلنا الثاني تابعًا له (ولم يتخذ ولدا) أي هو الفرد أبدًا ولا يصح أن يكون غيره تعالى معبودا ووارثا للملك عنه وهذا رد على النصارى (ولم يكن له شريك في الملك) أي هو المنفرد بالالوهية واذا عرف العبد ذلك انقطع رجاءه عن كل من سواه تعالى ولم يشغل قلبه الا برجته واحسانه وفيه رد على الوثنية القائلة بعبادة النجوم والاثان * ولما نفي تعالى الشريك فكان قائلا يقول ههنا أقوام يعترفون بنبي الشريك والشركاء والانداد ومع ذلك يقولون بخلق أفعال أنفسهم فرد الله تعالى عليهم بقوله (وخلق كل شيء) أي من شأنه أن يخلق ومنه أفعال العباد والخلق ههنا يعني الاحداث أي احداث كل شيء احداثا ماضيا فيه التقدير والتسوية (فقدرة تقدير) أي هيأ لما يصلح له مثاله أنه خلق الانسان على هذا الشكل المقدّر الذي تراه قدرته للتكليف والمصالح المنوطة به في بابي الدين والدنيا وكذلك كل حيوان وجاد جاء به على الجملة المستوية المقدرة وسمى احداث الله خلقا لانه لا يحدث شيئا لحكمة الاعلى وجه التقدير من غير تفاوت فاذا قيل خلق الله كذا فهو بمنزلة قولك أحدث وأوجد من غير نظر الى وجه الاشتقاق فكأنه قيل وأوجد كل شيء فقدرة تقدير في ايجادها ولم يوجد من تفاوتنا ولو جعل خلق كل شيء على معناه الاصل من التقدير لصار الكلام وقدّر كل شيء فقدرة فلم يصر له كبير فائدة وقيل لفعل له غاية ومنتهى ومعناه فقدرة البقاء الى أمد معلوم واختلف في عود الضمير في قوله تعالى (واتخذوا من دونه) أي الله تعالى أي غيره (الالهة) على ثلاثة أوجه أحدها أنه يعود على الكفار الذين تضمنهم لفظ العالمين ثانيها أنه يعود على من ادعى لله شريكا ولذا دلالة قوله تعالى ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ثالثا أنه يعود على المنذرين لادلالة نذر اعليهم * ولما وصف نفسه سبحانه وتعالى بصفات الجلال والاعزة والعلو أردفه بترتيب مذهب من يعبد غيره من وجوه منها أنه اليست خالقة للاشياء بقوله تعالى (لا يخلقون شيئا) والا لا يجب أن يكون قادر على الخلق والايجاد ومنها أنها مخلوقة بقوله تعالى (وهم يخلقون) والمخلوق محتاج والا لا يجب أن يكون غنيا وغلب العقل على غيرهم لان الكفار كانوا يعبدون العقلاء كعزير والمسيح والملائكة وغيرهم كالكواكب والاصنام التي يمجسونها ويصورونها ومنها أنها الاتكال لانفسها ضرا ولا تنفعها بقوله تعالى (ولا يملكون) أي لا يستطيعون (لانفسهم ضرا) أي دفعه (ولا تنفعها) أي جلبه ومن كان كذلك فليس باله ومنها انها لا تقدر على موت ولا حياة ولا نشور بقوله تعالى (ولا يملكون موتا ولا حياة) أي امانة لاحد واحياء لاحد (ولا نشورا) أي بعن اللاموات فيجب أن يكون المعبود قادر على ايصال الثواب الى اطيعين والعقاب الى العصاة فن لا يكون كذلك يجب أن لا يصلح للالهية * (تنبيه) * احتج أهل السنة بقوله تعالى لا يخلقون شيئا على ان فعل العبد مخلوق لله تعالى لانه تعالى عاب هؤلاء الكفار من حيث عبدوا وما لا يخلق شيئا وذلك يدل على أن من خلق يستحق أن يعبد

فلو كان العبد خالفا لكان معبودا الهايم ولما تكلم تعالى أولا على التوحيد وثانيا في الرد على عبدة غيره تكلم ثالثا في مسئلة النبوّة وحكى شبه الكفار في انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم * الشبهة الاولى قوله تعالى (وقال الذين كفروا) أي مظهر والوصف الذي جعلهم على هذا القول وهو ستر ما ظهر لهم ولغيرهم كالشمس والاجتهاد في اخفائه (ان) أي ما (هذا) أي القرآن (الاول) أي كذب مصر ورف عن وجهه (اقتراه) اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم (وأعانه عليه) أي القرآن (قوم آخرون) أي من غير قومه وهم اليهود فانهم يلقون اليه أخبار الامم وهو يعبر عنها بعبادته وقيل عداس مولى حبيب بن عبد العزى ويسار مولى العلاء بن الحنفري وأبو فكيمة الرومي كانوا عكة من أهل الكتاب فزعم المشركون أن محمدا يأخذ منهم فردا لله تعالى عليهم بقوله تعالى (فقد جاءوا) أي فأنزلوه هذه المقالة (ظلمات) وهو جعل الكلام المعجزا فكا مختلفا متلقا من اليهود وجعلوا العربي يتلقن من العجمي الرومي كلاما عريضا أعجز بفصاحته جميع فصحاء العرب (وزورا) أي بتمويه بنسبة ما هو بريء منه اليه وقرأ ابن كثير وابن ذكوان وعاصم باظهار الدال والمباقون بالادغام * (تنبيه) * جاء وأنى يستعملان في معنى فعل فيعديان تعديته وظلما مفعول به وقيل انه على اسقاط الخافض أي جاءوا بظلم * الشبهة الثانية قوله تعالى (وقالوا أساطير الاولين) أي ماسطره الاولون من أكاذيبهم جمع أسطورة بالضم كأحدوثه أو أسطار (اكتبها) أي تطلب كتابتها من ذلك القوم وأخذها والمعنى ان هذا القرآن ليس من الله تعالى انما هو ماسطره الاولون الاول كآخديث رسمه واسفنديار استنسخها محمد من أهل الكتاب (فهى) أي فسيب عن تكلفه ذلك أنما (على عليه) أي تقرأ عليه ليحفظها (بكرة) قبل أن تنتشر الناس (وأصلا) أي عشا حين يأوون الى مساكنهم أو دأعمال كلف حفظها بالانساخ لانه أتمى لا يقدر أن يكسر من الكتاب أولي كتب وهذا كما ترى لا بقوله من لمسكة في عقل أو مرؤة كيف وهو يدعوههم الى المعارضة ولو بشورة من مثله وفيهم الكتاب والشعراء والبلغاء والخطباء وهم أكثر منه مالا وأعظم أعوانا ولا يتقديرون على شيء منه (فان قيل) كيف قيل اكتبها فهى على عليه وانما يقال أمليت عليه فهو يكتبها (أجيب) بوجهين أحدهما أراد اكتبها وطلبه فهى على عليه الثاني انها كتبت له وهو أتمى فهى على أي تلقى عليه من كتاب ليحفظها لان صورة الالتقاء على الحافظ كصورة الالتقاء على الكاتب وقرأ فهى قالون وأبو عمرو والكسائي بسكون الهاء والباقون بكسرها ثم أمره الله تعالى بجوابهم بقوله تعالى (قل) أي دالا على بطلان ما قالوه ومهدد الهيم (أنزله الذي يعلم السر) أي الغيب (في السموات والارض) لانه أعجز كم عن آخر كم بفصاحته وتضمنه أخبارا عن مغيبات مستقبله وأشياء مكنونة لا يعلمها الا عالم الاسرار فكيف يجعلونه أساطير الاولين مع علمكم أن ما تقولونه باطل وزور وكذلك باطن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبراءته محمية وتونه وهو يحاربكم على ما علم منكم وعلم منه (فان قيل) كيف يطابق هذا قوله تعالى (انه كان) أي أنزلا وأبدا (غفورا رحيمًا) أجيب بأنه لما كان ما يقدمه في معنى الوعيد عقبه بما يدل على القدرة

عليه لانه لا يوصف بالرحمة والمغفرة الا القادر على العقوبة أو هو يتبسه على انهم استوجبوا
بما برزتهم هذه أن يصب عليهم العذاب صبا ولم يكن صرف ذلك عنهم لانه غفور رحيم يهل
ولا يعاجل * الشبهة الثالثة قوله تعالى (وقالوا ما هذا الرسول) أي ما لهذا الذي يزعم الرسالة
وقبه استهانة وتهمكم وتصغير لشأنه وتسميته بالرسول سخرية منهم كأنهم قالوا ما لهذا الزاعم أنه
رسول ونحوه قول فرعون أن رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون أي أن أصح انه رسول الله
فما باله حاله مثل حالنا (يا كل الطعام) أي كإنا كاه (وعيشي) أي ويتردد (في الاسواق) لطلب
المعاش كما عشي فلا يجوز أن يمتاز عنا بالنبوة يعنون انه يجب أن يكون ملكا مستغنيا عن
الاكل والشرب والتعيش وكذلك كانوا يقولون له لست انت بملك لانك تأكل الطعام والملك
لا يأكل ولأن الملك لا يتسوق وأنت تتسوق وما قالوه فاسد لان أكسه الطعام لكونه آدميا
ومشيه في الاسواق لتواضعه وكان ذلك صفته في التوراة ولم يكن حجابا في الاسواق وليس شيء
من ذلك ينافي النبوة ولانه لم يدع أنه ملك من الملوكة ثم نزلوا عن اقتراحهم أن يكون ملكا الى
اقتراح أن يكون انسانا معه ملك حتى يساندوه في الانذار والتخويف فقالوا (لولا) أي هلا (أنزل
اليه ملك) أي يصدقه ويشهد له (فيكون معه نذيرا) أي داعيا ثم نزلوا أيضا الى أنه لم يكن مرفودا
بملك فليكن مرفودا بكثر فقالوا (أو يلقى اليه كثر) أي ينزل عليه كثر من السماء يتفق عليه فلا يحتاج
الى المشي في الاسواق لطلب المعاش ثم نزلوا فاقنعوا بأن يكون رجلا له بستان فقالوا (أو تكون
له جنة) أي بستان (يا كل منها) أي ان لم يلقى اليه كثر فلا أقل أن يكون له بستان كالمياسير
فيتعيش بريعه وقرأ حزة والكسائي بالنون أن نأكل نحن منها فيكون له من ربه علينا بها
والباقون بالياء وقوله تعالى (وقال الظالمون) وضع فيه الظاهر موضع المضمر اذا اصل وقالوا
تسجيلا عليهم بالظلم فيما قالوا (ان) أي ما (تبعون الارجال مسجورا) أي محذوعا مغلوبا على
عقله وقيل صروفا عن الحق ولما أنهى تعالى ما ذكر من أقوالهم الناشئة عن ضلالهم التفت
سبحانه وتعالى الى رسوله صلى الله عليه وسلم مسليا بقوله تعالى (انظر) أي يا أفضل الخلق
(كيف ضربوا لك الامثال) أي بالمسحور والمحجور الى ما يتفق عليه الى ملك يقوم معه بالامر
(فضلوا) أي بذلك عن جميع طرق الهدى (فلا يستطيعون) أي في الحال ولان في المال بسبب
الضلال (سيلا) أي سلوك سبيل من السبيل الموصلة الى ما يستحق أن يقصد بل هم في مجاهل
موحشة وفيما في مهلكة * ولما أثبت انهم لاعلم لهم ولا قدرة ولا يمن ولا بركة أثبت لنفسه سبحانه
وتعالى ما يستحق من الكمال الذي يفيض به على من يشاء من عباده ما يشاء بقوله تعالى (تبارك)
أي ثبت نبأنا مقترنا باليمن والبركة لا شبات الا هو (الذي ان شاء) فانه لا مكر له (جعل لك) أي
في الدنيا (خير من ذلك) أي من الذي قالوه على طريق التهم من الكثر والبستان وقوله تعالى
(جنات) بدل من خيرا ويجوز أن يكون منصوبا باضمار أعني ثم وصفها بقوله تعالى (تجري من
تحته الانهار) أي تكون أرضها عيونا تابعة أي في أي موضع أريد منه اجرا من جري فمهي

لا تزال ريانتي صاحبها عن كل حاجة ولا تتوجه في استمرارها الى سقى (ويجعل لك قصورا) أيضا
وهي جمع قصر وهو المسكن الرفيع قال المفسرون القصور هي البيوت المشيدة والعرب تسمى
كل بيت مشيد قصرا ويحتمل أن يكون لكل جنة قصر فيكون مسكنا ومنزلا ويجوز أن تكون
القصور مجموعة والجنات مجموعة وقال مجاهد ان شاء جعل جنان في الآخرة وقصورا في
الدنيا ولم يشأ الله سبحانه وتعالى ما أشار اليه في هذه الآية الشريفة في هذه الدنيا الثانية وآخره
الى الآخرة الباقية وقد عرض عليه سبحانه وتعالى ما شاء في ذلك في الدنيا فأباه روى أنه عليه
الصلاة والسلام قال عرض على ربي لي بطعام مكة ذهبا فقلت لا يارب ولكن أشبع
يوما وأجوع يوما أو قال ثلاثا ونحو هذا فاذا جعلت تضمر عت اليك واذا شبعت حمدتك
وشكرتك وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو شئت
لسارت معي جبال مكة ذهبا جاءني ملك فقال ان ربك يقرأ عليك السلام ويقول لك ان شئت
نبيأ عبدا وان شئت نبيأ ملكا فنظرت الى جبريل عليه السلام فأشار لي أن ضع نفسك فقلت نبيأ
عبدا قالت وكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لا يأكل متكئا ويقول آكل كايأ كل
العبد وأجلس كما يجلس العبد وعن ابن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس
وجبريل عليه السلام معه فقال جبريل عليه السلام هذا ملك قد نزل من السماء استأذن
ربه في زيارتك فلم يلبث الا قليلا حتى جاء الملك وسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
ان الله يحبك أن يعطيك مفاتيح كل شيء لم يعطه أحد اقبلك ولا يد طيه أحد ابعده من غير
أن ينقصك مما آد الله شيئا فقال صلى الله عليه وسلم بل يجتمعها لي في الآخرة فنزل تبارك الذي
ان شاء الآية وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وشعبة برفع اللام من يجعل وفيه وجهان
أحدهما أنه مستأنف والثاني أنه معطوف على جواب الشرط لان الشرط اذا وقع ما ضيا جاز
في جوابه الجزم والرفع كقوله

وان آتاه خليل يوم مسئلة * يقول لا غائب مالي ولا حرم

والباقيون بالجزم ويجوز في يجعل لك اذا ادغمت أن تكون اللام في تقدير الجزم والرفع * ثم
أضرب سبحانه وتعالى عن كلامهم في حق رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (بل) أي
لا يظنوا أنهم كذبوا بما جئت به لانهم لا يعتقدون فيك كذبا بل (كذبوا بالساعة) أي القنامة
فقصرت أنظارهم على الخطام الديوى وظنوا أن الكرامة انما هي بالمال فلا يرجون ثوابا ولا
عقابا فلا يتكلفون النظر والفكر ولهذا الآية تنعون بما يورد عليهم من الدلائل (وأعندنا) أي
والحال انا عندنا أي هيأنا بما لنا من العظمة (لمن كذب) من دولاء وغيرهم (بالساعة سعيرا) أي
نارا شديدة الاتقاد بما أعظموا الحريق في قلوب من كذبهم من الانبياء وأتباعهم وعن الحسن
أن السعير اسم من أسماء جهنم * (تنبيه) * احتج أهل السنة على أن الجنة مخلوقة بقوله تعالى
أعدت للمتقين وعلى أن النار وهي دار العقاب مخلوقة بهذه الآية (اذا رأيتهم من مكان بعيد)
وهو أقصى ما تمكن رؤيته فانه وقال الكلبي والسدي من مسيرة عام وقيل من مسيرة مائة سنة

وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال من كذب على متعمدا فليتبوأ عيني جهنم مقعدا قالوا وهل
لهم من عيني قال نعم ألم تسمع قوله تعالى إذا رأتهم من مكان بعيد وقال البضاوى تبعنا
للزحششرى إذا كانت بمرأى منهم كقوله عليه الصلاة والسلام لا ترائى ناراهما أى لا تتقاربان
بحيث تكون احداهما بمرأى من الاخرى على الجواز انتهى وهذا تأويل للامثلة بناء منهم على
أن الرؤية مشروطة بالحياة بخلاف الاشاعة فانهم يجوزون رؤيتها حقيقة كتغيطها وزفرها
فى قوله تعالى (سمعوا لها تغيطا) أى غلبانا كالغضب ان ادغى صدره من الغضب (وزفيرا) أى
صوتنا شديد الا لا متناع من أنها تكون رائية مغناطة زافرة وأشار البضاوى الى ذلك بعد
ما ذكر بقوله هذا وان الحياة لمالم تكن مشروطة عندنا بالينة أمكن أن يخلق الله فيها حياة
فترى وتتغيط وزفر وقال الجلال الهلى وسماع التغيط رؤيته وعلمه انتهى قال عبد الله بن عمر
تفرج جهنم يوم القيامة زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا خروجه و قبل اذا رأتهم
زبانهم تغيطوا وزفروا غضبا على الكفار لا انتقام منهم فنسب اليها على حذف مضاف (واذا
ألقوا) أى طرحوا طرح اهانة (منها) أى النار (مكانا) ثم وصفه تعالى بقوله تعالى (ضيقا)
زيادة فى قطعها قال ابن عباس يضيق عليهم كايضيق الزج فى الرح (مقرنين) أى مصفدين
زيادة قد قرنت أيديهم الى أعناقهم من الاغلال وقد قيل الكرب مع الضيق كما أن الروح
مع السعة ولذلك وصف الله تعالى الجنة بأن عرضها السموات والارض وجاء فى الاحديث ان
لكل مؤمن من القصور والجنان كذا وكذا وقد جمع الله تعالى على أهل النار أنواع الضيق
والارهاق حيث ألقاهم فى مكان ضيق يتراصون فيه تراصا كما مرغن ابن عباس أنه يضيق
عليهم كايضيق الزج فى الرح وهو منقول أيضا عن ابن عمر وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن
ذلك فقال والذى نفسى بيده انهم يستكروهون فى النار كما يستكروه الوثند فى الحائط وهم مع ذلك
الضيق مسلسلون مقرنون فى السلاسل قرنت أيديهم الى أعناقهم ويقرن مع كل كافر شيطانه
فى سلسله فى أرجلهم * (تنبيه) * مكانا منصوب على الظرف ومنها فى محمل نصب على الحال
من مكانا لأنه فى الأصل صفة له ومقرنين حال من مفعول ألقوا وقرأ ابن كثير ضيقا بسكون
الياء والباقون بكسر الياء مشددة (دعوا هالك) أى فى ذلك المكان البغيض البعيد
عن الرفق (ثبورا) قال ابن عباس ويلا وقال الضحاك هلا كلفة قولون واثبورا هذا حينئذ
وزمانك لأنه لا مئامد لهم غيره وليس يحضر أحد منهم سواه قال البغوى وفى الحديث ان أول
من يكسى حلة من النار بليس قبضها على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذريته من خلفه
وهو يقول يا ثبورا وهم ينادون يا ثبورهم حتى يشفوا على النار فيقال لهم (لا تدعوا اليوم)
أى أيها الكفار (ثبورا واحدا) لانكم لا تموتون اذا حلت بكم أسباب العذاب والهلاك
(وادعوا ثبورا كثيرا) أى هلاككم أكثر من أن تدعوا مرة واحدة أو ادعوا أدعية كثيرة
وقال الكلبى نزل هذا كله فى أبى جهل والكفار الذين ذكروا تلك الشبه * ولما وصف تعالى

العقاب المعد للمكذبين بالساعة اتبعه بما يؤكده الحسرة والندامة بقوله تعالى (قل) أي لهؤلاء
 البعداء البغضاء (أذلك) أي المذكور من الوعيد وصفة النار (خير أم جنة الخلد) أي الإقامة
 الدائمة (التي وعد المتقون) أي وعد الله تعالى لهم فالراجح إلى الموصوف وهو هاء وعدها
 محذوف (فان قيل) كيف يقال العذاب خير أم جنة الخلد وهل يجوز أن يقول القائل السكر
 أحلى أم الصبر (أجيب) بأنه يحسن في معرض التقرير كما إذا أعطى السيد عبده مالا
 فتردوا بى واستكبر فضر به ويقول له هذا خير أم ذلك قال أبو مسلم جنة الخلد هي التي لا ينقطع
 نعيمها والخلد والخلود سواء كالشكر والشكور قال تعالى لا تريد منكم جزاء ولا شكورا
 (فان قيل) الجنة اسم لدار الخلد فأى فائدة في قوله تعالى جنة الخلد (أجيب) بأن الإضافة
 قد تكون للتمييز وقد تكون لبيان صفة الكمال كقوله تعالى هو الله الخالق البارئ وهذا من هذا
 البيان أول التمييز عن جنات الدنيا ثم حقق تعالى أمر دأنا كيد البشارة بقوله (كانت لهم جزاء)
 أي ثواب على أعمالهم بفضل الله تعالى وكرمه (ومصيرا) أي مرجعا (فان قيل) إن الجنة مستصير
 للمتقين جزاء ومصير الكفار بعد ما صارت كذلك فلم قال تعالى كانت (أجيب) من وجهين
 الأول أن ما وعد الله تعالى فهو في تحققه كالواقع الثاني أنه كان مكتوبا في اللوح المحفوظ
 قبل أن يخلقهم الله تعالى بأمره متطاوله إن الجنة جزاؤهم ومصيرهم (فان قيل) لم جمع تعالى
 بين الجزاء والمصير (أجيب) بأن ذلك كقوله تعالى نعم الثواب وحسنت مرتقا فدرج الثواب
 ومكانه كما قال تعالى بنس الشراب وساءت مرتقا فدرج العقاب ومكانه لأن النعيم لا يتم للمستمع
 الا بطيب المكان وسعته وموافقته للمراد والشهوة والانتعش وكذلك العقاب يتضاعف
 بغشائه الموضع وضيقه وظلمته فلذلك ذكر المصير مع ذكر الجزاء * (تنبه) * المتقي يشتمل من
 اتقى الكفر وان لم يتق المعاصي وان كان غيره أكمل * ثم ذكر تعالى تنعمهم فيها بعد أن ذكر
 نعيمهم بقوله تعالى (لهم فيها) أي الجنة (ما يشاؤون) من كل ما تشتهيه أنفسهم كما قال تعالى
 ولكم فيها ما تشتهون أنفسكم وفيها ما تشتهون الانفس (فان قيل) أهل الدرجات النازلة إذا
 شاهدوا الدرجات العالية لا بد وأن يريدوها فاذا سألوها ربهم فان أعطاها لهم لم يبق بين الناقص
 والكمال تفاوت في الدرجة وان لم يعطها لهم قدح ذلك في قوله تعالى لهم فيها ما يشاؤون (أجيب)
 بأن الله تعالى يزيل هذا الخاطر عن قلوب أهل الجنة ويشتهون بما هم فيه من اللذات عن
 الالتفات إلى حال غيرهم وقوله تعالى (خالدين) منصوب على الحال أمامن فاعل يشاؤون وأما
 من فاعل لهم لوقوعه خيرا والعايد على ما محذوف أي لهم فيها الذي يشاؤون حال كونهم
 خالدين وقوله تعالى (كان على ربك) أي وعدهم ما ذكر (وعدا) يدل على أن الجنة جعلت لهم
 بحكم الوعد والتفضل لا بحكم الاستحقاق وقوله تعالى (منولا) أي مطلقا باختلاف في السائل
 فالأكثر على أن المؤمنين سألوهم في الدنيا حين قالوا ربنا وأنتما وعدتنا على رسلك روي أنه
 صلى الله عليه وسلم قال ما منكم من يدعو بدعوة ليس فيها ثم ولا قطعة رجم الأعداء بها
 إحدى ثلاث أما أن يجعل له دعوته وأما أن يدخرها له في الآخرة وأما أن يصرف عنه من

السوء مثلها قالوا اذ انكثرت قال الله تعالى أكثر وروى أنه يدعى بالمؤمن يوم القيامة حتى يوقفه الله تعالى بين يديه فيقول عبدى فيقول نعم يارب فيقول انى امرتك أن تدعوتنى ووعدتك أن أستجيب لك فهل كنت تدعوتنى اما انك لم تدعنى بدعوة الا استجبت لك أليس دعوتنى يوم كذا وكذا لم نزل بك ان أفرج عنك ففرجت عنك فيقول نعم يارب فيقول انى بعلمت انك فى الدنيا ودعوتنى يوم كذا وكذا لم نزل بك ان أفرج عنك فلم تفرج قال نعم يارب فيقول انى ادخرت لثبها فى الجنة كذا وكذا ودعوتنى فى حاجة أقضيتها لك فى يوم كذا وكذا فقضيتها فى قول نعم يارب فيقول انى بعلمت انك فى الدنيا ودعوتنى يوم كذا وكذا فى حاجة أقضيتها لك فلم ترقضها فيقول نعم يارب فيقول انى ادخرت لك فى الجنة كذا وكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يدع الله دعوة دعا عبده المؤمن الا بين له اما أن يكون عمل له فى الدنيا واما أن يكون ادخله فى الآخرة فيقول المؤمن فى هذا المقام باليسر لم يكن عمل له شئ من دعائه وروى لا تعجلوا فى الدعاء فانه لا يهلك مع الدعاء أحد وروى ادعوا الله وأنتم موقنون بالاجابة وروى يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لى وروى لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم ما لم يستعجل قيل يا رسول الله ما الاستعجال قال يقول قد دعوت فلم يستجب لى فيستحسر أى عمل عند ذلك ويدع الدعاء فليدع الانسان وهو موقن بالاجابة وقال محمد بن كعب القرظى الطيب من الملائكة للمؤمنين سألو اربهم للمؤمنين بقولهم ربنا وادخلهم جنات عدن التى وعدتهم وقيل ان المكلفين سألوها بلسان الحال لانهم لما تحموا المشقة الشديدة فى طاعة الله كان ذلك قائما مقام السؤال قال المتنبى

وفى النفس حاجات وفك فطانة * سكوتى كلام عندها وخطاب

* ولما ذكر تعالى حالهم فى أنفسهم أتبعه ذكر حالهم مع معبوداتهم من دونه بقوله تعالى (ويوم) أى واذكر لهم يوم (نحشرهم) أى المشركين وقرأ ابن كثير وحفص بالياء والباقيون بالنون واختلاف فى المراد بقوله تعالى (وما يعبدون من دون الله) أى غيره فقال الا كثرون من الملائكة والجن والمسج وعزروهم وقال عكرمة والضحاك والكلى من الاصنام فقل لهم كيف يخاطب الله تعالى الجاد بقوله تعالى (فيقول أنتم أضللتم عبادى هؤلاء) أى أوقعتمهم فى الضلال بأمركم اياهم بعبادتكم (أم هم ضلوا السبيل) أى طريق الحق بأنفسهم فأجابوا بوجهين أحدهما انه تعالى يخلق الحياة فيم اويخاطبها فانهم ما أن يكون ذلك بالكلام النفسانى لا بالقول اللسانى بل بلسان الحال كما ذكره بعضهم فى تسبيح الجاد وكلام الايدى والارجل ويجوز أن يكون السؤال عامالهم جميعا (فان قيل) كيف صح استعمال ما فى العقلاء (أجيب) على الاول بأنه أريد به الوصف كانه قيل ومعبودهم الا تراك تقول اذا أردت السؤال عن صفة زيد ما زيدت عن أطويل أم قصير فقيه أم طيب وقال تعالى والسماء وما بناها ولا أنتم عابدون ما أعبد وأما على القول الثانى فواضح وأما على القول الثالث فغلب غير العاقل

الغلبة عباده أو بتحقيقها (فإن قيل) ما فائدة هذا السؤال مع أن الله تعالى كان عالما في الازل بحال
 المسؤل عنه (أجيب) بأن هذا سؤال تقرير للمشر كين كما قال لعيسى عليه السلام أفأنت قلت
 للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وقرأ ابن عامر فقه قول بالزون والباقون بالياء وقرأ
 أنتم نافع وابن كثير بتسهيل الثانية وادخال ألف بينها وبين همزة الاستفهام وورش وابن
 كثير بتسهيل الثانية ولا ألف بينهما وبين الاولى ولورش وجه آخر وهو ابدال الثانية ألفا
 وهشام بتسهيل الثانية وتحقيقهما مع الادخال والباقون بتحقيقهما وقرأ هؤلاء أم هم نافع وابن
 كثير وأبو عمرو في الوصل بابدال الهمزة من أم يا عاظمة والباقون بتحقيقها (قالوا سبحانك)
 أي تنزهك عما لا يليق بك أو تعجبا عما قيل لهم لانهم اماما لا تسكة أو انبياء معصومون فما
 أبعدهم عن الضلال الذي هو مختص بالبدن وجنوده أو جمادات وهي لا تقدر على شيء أو شعارا
 بأنهم الموسومون بتسييحه وتوجيهه فكيف يليق بهم اضلال عبيده (ما كان ينبغي) أي يستقيم
 (لنا أن نتخذ) أي تسلك أن نأخذ باختيارنا بغير ارادة منك (من دونك) أي غيرك (من أولياء)
 له صفة أو لعدم القدرة فكيف يستقيم لنا أن نأمر بعبادتنا (فإن قيل) ما فائدة أنتم وهم وهلا قيل
 أأضلتم عبادي هؤلاء أم ضلوا السبيل (أجيب) بأن السؤال ليس عن الفعل ووجوده لانه لا
 وجوده لما توجه هذا العتاب وانما هو عن متوليه فلا بد من ذكره وإيلائه حرف الاستفهام
 حتى يعلم أنه المسؤل عنه * (تنبيه) * من أولياء مفعول أول ومن زائدة لتأكيد النفي وما قبله
 المفعول الثاني ولما تضمن كلامهم انهم نضلوا ولم يحملهم على الضلال حسن الاستدراك
 بقولهم (ولكن متعمد وآباءهم) وهو أن ذكر واسبه أي أنعمت عليهم وعلى آباءهم من قبلهم بأنواع
 النعم والصحة وطول العمر في الدنيا فجعلوا ذلك ذريعة الى ضلالهم عكس القضية (حتى نسوا
 الذكرك) أي تركوا الايمان بالقرآن وقيل تركوا ذكره وعقلوا عنه (وكافوا) أي في عملك
 بما قضيت عليهم في الازل (قوم ابورا) أي هلكي وهو مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه الواحد
 والجمع أو جمع بائر كعائذ وعوذ وقوله (فقد كذبكم) فيه التفات الى العبد بالاحتجاج والالزام
 على حذف القول والمعنى فقد كذب المعبودون العابدين (بما) أي بسبب ما (تقولون) أي أيها
 العابدون من أنهم يستحقون العبادة وأنهم يشفعون لكم وأنهم أضلوكم ولما نسب عن
 تخليصهم عن عبدتهم أنه لا نفع في أيديهم ولا ضرر قال تعالى (فما يستمطيعون) أي المعبودون
 (صرفا) أي لشيء من الاشياء عن أحد من الناس لأنهم ولا غيركم من عذاب ولا غير وجه حيلة
 ولا شفاعاة ولا معاداة (ولا نصرا) أي منعا لكم من الله تعالى ان أراد بكم سوءا وهذا نحو قوله
 تعالى لا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا وقرأ حفص بالتاء على الخطاب والباقون بالياء
 على الغيبة (ومن يظلم) أي بالشرك (ممنكم) أي أيها المكافون (نذقه) أي بما لنا من العظمة
 (عذابا كبيرا) أي شديدا في الدنيا بالقتل أو الاسر أو ضرب الجزية وفي الآخرة بنار جهنم * روى
 الضحاك عن ابن عباس أنه قال لمابعير المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم بقولهم
 ما هذا الرسول الى آخرها أنزل الله تعالى (وما أرسلنا قبلك) أي يا أشرف الخلق أحدا (من)

المرسلين الا وحالهم انهم لياكلون الطعام كاتأكل وياً كل غيرك من الادميين ويمشون
 في الاسواق كما تفعل فهم هذه عادة مستمرة من الله تعالى في كل رسله وهم يعلمون ذلك بالسمع
 من اخبارهم وهذا تأكيد من الله تعالى لانهم لا يكذبونه صلى الله عليه وسلم وقيل معنى الآية
 وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا قد قيل لهم مثل هذا انهم يأكلون الطعام ويمشون في الاسواق
 كما قال تعالى في موضع آخر ما يقال لك الا قد قيل للرسل من قبلك (وجعلنا) أى بالعطاء والمنع
 بالثامن العظمة (بعضكم) أى أيها الناس (لبعض فتنة) أى بلية والمعنى أنه تعالى ابتلى المرسلين
 بالمرسل اليهم وبما صبتهم والعداوة لهم وأقاويلهم الخارجة عن حد الانصاف وبجعل الفتنة
 فتنة للفقير والصحيح فتنة للمريض والشريف فتنة للوضيع يقول الثاني من كل مالى لأكون
 كالاول وقال ابن عباس جعلت بعضكم بلاء لبعض تصبروا على ما تسمعون منهم وترون
 من خلافهم فتنبعوا الهدى أم لا وقال مقاتل نزات هذه الآية في أبى جهل والوليد بن عتبة
 والعاص بن وائل والنضر بن الحرث وذلك أنهم رأوا يا ذروا بن مسعود وعمارا وبلاا وصهيبا
 وعامر بن فهيرة ومن دونهم قد أساوا قبلهم فقالوا أنسلم ونكون مثل هؤلاء وقيل جعلناك فتنة
 لهم لانك لو كنت غنيا صاحب كنوز وجنات لكان ميلهم اليك وطاعتهم لك للدينا فتسكون
 مخرجة بالدينا وانما به تلك فقير التسكون طاعة من يطيعك خالصة لوجه الله من غير طمع دنيوى
 وقوله تعالى (أتصبرون) أى على ما تسمعون مما ابتليتم به استقامتكم معنى الامر أى اصبروا (وكان
 ربك) أى المحسن اليك احسانا لم يحسنه الى أحد سواك لاسيما يجعلك نبيا عبدا (بصيرا) أى بكل
 شئ فهو عالم بالانسان قبل الامتحان لم يفده ذلك علما لم يكن عنده واسكن يعلم ذلك شهادة كما يعلم
 علم الغيب ولتقوم عليهم بذلك الحجة فلا يضيقة صدرك ولا تنسفقت أقاويلهم فان صبرك عليها
 سعادتك وفوزك في الدارين روى أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا نظر أحدكم من فضل عليه في
 المال والجسم فانه ينظر الى من هو دونه في المال والجسم وروى انظروا الى من هو أسفل منكم ولا
 تنظروا الى من هو فوقكم حذر أن تزدروا نعمة الله عليكم * الشبهة الرابعة للكرى نبوة محمد صلى
 الله عليه وسلم قوله تعالى (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) أى لا يخافون البعث قال الفراء الرجاء
 بمعنى الخوف لغة تهامة ومنه قوله تعالى ما لكم لا ترجون لله وقارا أى لا تخافون لله عظمة
 (لولا) أى هـ لا ولم لا (أنزل) أى على أى وجه كان من أى منزل كان (علينا الملائكة) كما نزلت
 عليه فيما يزعم وكانوا رسلا النبأ وفخبرنا بصدقه (أو ترى ربنا) بحاله علينا من الاحسان وعاملنا
 نحن من العظمة بالقوة بالاموال وغيرها فأيما من نأبى يريد من غير حاجة الى واسطة قال الله ردنا
 عليهم (لقد اساءتكم بوا) أى تعظموا (آتى) شأن (أنفسهم) أى أظهروا الاساءة تكبرا عن الحق
 وهو الكفر والعداوة في قلوبهم واعتقدوه كما قال تعالى ان في صدورهم الا كبر ما هم ببالغيه
 (وعتوا) أى تجاوزوا الحد في الظلم (عتوا كبيرا) أى بالغاً أقصى مراتبه حيث عابوا المعجزات
 الظاهرة فأعرضوا عنها واقترحوا انفسهم الخبيثة ماسدت دونه مطامع النفوس القدسية
 واللام جواب قسم محذوف وفي خوى هذا الفعل دليل على التعجب من غير لفظ تعجب ألا ترى

أَنَّ الْمُعْنَى مَا أَشَدَّ اسْتِكْثَارَهُمْ وَمَا كَبَّرَ عَتْوَهُمْ * ثُمَّ بَيَّنَّ تَعَالَى لَهُمْ حَالَهُمْ عِنْدَ بَعْضِ مَا طَلَبُوا بِقَوْلِهِ
 تَعَالَى (يَوْمَ يَرُونَ الْمَلَائِكَةَ) أَيَّ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عِنْدَ الْمَوْتِ (لَا بُشْرَى) أَيَّ مِنَ الْبُشْرَى
 أَصْلًا (يَوْمَئِذٍ) وَقَوْلُهُ تَعَالَى (لِلْجَنَّةِ مِثْرًا) أَيَّ الْكَافِرِينَ أَمَا ظَاهِرُ فِى مَوْضِعِ ضَمِيرٍ وَلَمَّا لَانَهُ غَامٌ
 فَقَدِ تَنَاوَلَهُمْ بِعَمُومِهِ بِخِلَافِ الْمُؤْمِنِينَ فَهَلُمَّ الْبُشْرَى بِالْجَنَّةِ * (تَنْبِيهِ) * فِى نَصْبِ يَوْمٍ أَوْ جِهَةٍ
 أَحَدَهَا أَنَّهُ مَنْصُوبٌ بِأَخْبَارِ فِعْلٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا بُشْرَى أَيَّ يَنْعَوْنَ الْبُشْرَى يَوْمَ يَرُونَ
 الثَّانِي بِإِذْكَرٍ فَيَكُونُ مَعْدُومًا لِبَابِهِ الثَّالِثُ يَتَعَذَّبُونَ بِمَقْدَرِهِ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَعْمَلَ فِيهِ نَفْسُ الْبُشْرَى
 لِوَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ مَصْدَرٌ وَالْمَصْدَرُ لَا يَعْمَلُ فَيَأْتِيهِ وَالثَّانِي أَنَّهُ مُنْقَضَةٌ بِمَا بَعْدَهَا لَا يَعْمَلُ
 فَيَأْتِيهِ بِقَوْلِهِ (وَيَقُولُونَ) أَيَّ فِى ذَلِكَ الْوَقْتِ (جِجْرًا مَحْجُورًا) عَطْفٌ عَلَى الْمَدْلُولِ وَيَقُولُ الْكَافِرُ
 لَهُمْ حِينَئِذٍ هَذِهِ الْكَلِمَةُ اسْتِعَاذَةٌ وَطَلَبًا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَمْنَحَ لِقَاءَ الْمَلَائِكَةِ عَنْهُمْ مَعَ أَنَّهُمْ كَانُوا
 يَطْلُبُونَ نَزُولَ الْمَلَائِكَةِ وَيَقْتَرِحُونَهُ وَهُمْ إِذَا رَأَوْهُمْ عِنْدَ الْمَوْتِ أَوْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَرِهُوا الْقِيَامَةَ
 وَفَرَّغُوا مِنْهُمْ لَانَهُمْ لَا يَلْقَوْنَهُمْ إِلَّا بِكُرْهٍ وَقَالُوا عِنْدَ رُؤْيِهِمْ مَا كَانُوا يَقُولُونَهُ عِنْدَ لِقَاءِ الْعَذْرَاءِ
 وَالشَّدَةِ النَّازِلَةِ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ جِجْرًا مَحْجُورًا يَضَعُونَهَا مَوْضِعَ اسْتِعَاذَةٍ فَهَمْ يَقُولُونَ ذَلِكَ إِذَا عَابَهُوا
 الْمَلَائِكَةَ قَالَ سَبِيحُ يَهُوَى يَقُولُ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ تَفْعَلُ كَذَا وَكَذَا فَيَقُولُ جِجْرًا وَهِيَ مِنْ جِجْرَةٍ إِذَا مَنَعَهُ
 لِأَنَّ الْمُسْتَعِذَ طَالِبٌ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَمْنَعَ الْمَكْرُوهَ عَنْهُ فَلَا يَحِقُّهُ وَكَانَ الْمَعْنَى أَسْأَلَ اللَّهَ أَنْ يَمْنَعَ ذَلِكَ
 مَنَعًا وَيَحْجِرُهُ جِجْرًا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ الْمَلَائِكَةُ حَرَامًا مَحْرُومًا أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ الْأَمِنْ قَالَ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقِيلَ إِذَا خَرَجَ الْكَافِرُ مِنْ قَبْرِهِمْ يَقُولُ الْمَلَائِكَةُ لَهُمْ حَرَامٌ مَحْرُومٌ عَلَيْهِمْ
 أَنْ تَكُونَ لَكُمْ الْبُشْرَى * وَلَمَّا كَانَ الْمُرِيدُ لَا يَطْلُغُ شَيْءَ لَشَدَةِ كَرَاهَتِهِ لَهُ لَا يَنْقَعُ فِى إِطْلَاقِهِ بِغَيْرِهِ بَلْ
 يَأْتِيهِ بِنَفْسِهِ فَيُطْلَعُ عِبرَةً تَعَالَى بِقَوْلِهِ (وَقَدْ مَنَّا) أَيَّ وَعَدْنَا بِمَا لَنَا مِنَ الْعِظَمَةِ وَالْقُدْرَةِ الْبَاسِعَةِ فِى
 ذَلِكَ الْيَوْمِ الَّذِى يَرُونَ فِيهِ الْمَلَائِكَةَ سِوَاهُ كَانَتْ فِى الدُّنْيَا فِى الْآخِرَةِ (إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ)
 أَيَّ مِنْ مَكَارِمِ الْإِحْلَاقِ مِنَ الْجُودِ وَصَلَةِ الرَّحْمِ وَأَعَانَةِ الْمَلْهُوفِ وَنَحْوِ ذَلِكَ (فَجَعَلْنَاهُ) كَوْنُهُ
 لَمْ يُوَسَّسْ عَلَى الْإِيمَانِ وَاتَّمَحَا هَوَى وَالشَّيْطَانُ (هَبَاءً) وَهُوَ مَا يَرَى فِى شِعَاعِ الشَّمْسِ
 الدَّاخِلِ مِنْ كَوْنِهِ بِمَا يَشَبَّهُ الْقُبَارَ (مَنْثُورًا) أَيَّ مَفْرَقًا أَيَّ مِثْلَهُ فِى عَدَمِ النِّفْعِ إِذَا ثَوَابَ فِيهِ لِعَدَمِ
 شَرْطِهِ وَيَجَازُونَ عَلَيْهِ فِى الدُّنْيَا فَتَكُونُ النَّارُ مَسْتَقَرَّهُمْ وَمَقْبَلُهُمْ وَلِهَذَا بَيَّنَّ حَالُ أَصْدَادِهِمْ
 وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ) أَيَّ يَوْمِ إِذْ يَرُونَ الْمَلَائِكَةَ (خَيْرٌ مَسْتَقَرًّا)
 مِنَ الْكَفَّارِ (وَأَحْسَنُ مَقِيلًا) مِنْهُمْ وَالْمَسْتَقَرُّ الْمَكَانُ الَّذِى يَكُونُونَ فِيهِ فِي أَكْثَرِ أَوْقَاتِهِمْ
 مَسْتَقَرِّينَ يَتَجَالَسُونَ وَيَتَعَادَتُونَ وَالْمَقِيلُ الْمَكَانُ الَّذِى يَأْوُونَ إِلَيْهِ لِأَنَّهُ تَرَوَّاحٌ إِلَى أَرْوَاجِهِمْ
 وَالتَّمَتُّعُ بِغَيْرِ لَهْتَيْنِ وَمَلَامَسَتُهُنَّ كَمَا أَنَّ الْمُتَرَفِّينَ فِى الدُّنْيَا يَعِيشُونَ عَلَى ذَلِكَ التَّرْتِيبِ رَوَى أَنَّهُ يَفْرُغُ
 مِنَ الْحِسَابِ فِى نِصْفِ ذَلِكَ الْيَوْمِ فَيَقِيلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فِى الْجَنَّةِ وَأَهْلُ النَّارِ فِى النَّارِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 لَا يَأْتِصِفُ النَّهَارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَقِيلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ فِى الْجَنَّةِ وَأَهْلُ النَّارِ فِى النَّارِ وَقَالَ ابْنُ
 عَبَّاسٍ فِى هَذِهِ الْآيَةِ الْحِسَابُ فِى ذَلِكَ الْيَوْمِ فِي آوَلِهِ وَقَالَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقْصُرُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى
 يَكُونُ قَدْرُ مَا بَيْنَ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ * (تَنْبِيهِ) * فِى أَفْعَلٍ هَهُنَا قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُمْ أَعْلَى

بأنهم من التفضيل والمعنى أن المؤمنين خير في الآخرة مستقراً من مستقر الكفار وأحسن
 مقبلاً من مقبليهم ولو فرض أن يكون لهم ذلك أو على أنهم خير في الآخرة منهم في الدنيا والثاني
 أن يكون مجرد الوصف من غير مقاضاة ومن ذلك المعنى قوله تعالى أن أصحاب الجنة اليوم في
 شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكئون ذكر وافي تفسير الشغل اقتضاض
 الأكل والشرب وإنما سمى مكان دعوتهم واسترواحهم الحور مقبلاً مع أنه لا نوم في الجنة على طريق
 التشبيه * ثم عطف تعالى على قوله يوم يرون قوله تعالى (ويوم تشق السماء) أي كل سماء
 (بالغمام) أي كما تشق الأرض بالنبات فيخرج من خلال شقوقها وهو غيم أبيض رقيق مثل
 الضباب ولم يكن إلا بين إسرائيل في تيههم * (تنبيه) * في هذه الباء ثلاثة أوجه أحدها أنها
 سببية أي بسبب الغمام يعني سبب طلوعه منها ونحوه السماء منقطر به كانه الذي تشق به
 السماء الثاني أنها الحال أي ملتبسة بالغمام الثالث أنها بمعنى عن أي عن الغمام كقوله تعالى
 يوم تشق الأرض عنهم سراعا والباء وعن يتعاقبان تقول رميت عن القوس وبالقوس وقرأ
 أبو عمرو والكوفون بخفيف الشين والباقون بتشديدها ثم أشار تعالى إلى جهل من طلب
 نزول الملائكة دفعة واحدة بقوله تعالى (ونزل الملائكة) أي بالتدريج بأمر حتم لا يمكنهم
 التخلف عنه بأمر من الأمور وغيره من الذين طلبوا أن يروهم في حال واحد (تزيلاً) في أيديهم
 صفات الأعمال قال ابن عباس تشق السماء الدنيا فينزل أهلها وهم أكثر من في الأرض من
 الجن والانس ثم تشق السماء الثانية فينزل أهلها وهم أكثر من أهل السماء الدنيا وأهل
 الأرض جنًا وإنسًا ثم كذلك حتى تشق السماء السابعة وأهل كل سما يدورون على السماء
 التي قبلها ثم تنزل الكروبيون ثم حمله العرش (فان قيل) ثبت أن نسبة الأرض إلى سماء الدنيا
 كحكمة في فلاة فكيف تسع الأرض هؤلاء (أجاب) بعض المفسرين بأن الملائكة تكون في
 الغمام والغمام يكون مقر الملائكة ويجوز أن الله تعالى يوسع الأرض حتى تسع الجميع وقرأ
 ابن كثير بتوئين الأولى مضعومة والثانية ساكنة وتخفيف الزاى ورفع اللام ونصب الملائكة
 والباقون بنون واحدة والزاى مشددة ونصب اللام ورفع الملائكة ثم بين تعالى أن ذلك اليوم
 لا يقضى فيه غيره بقوله تعالى (الملك يومئذ) أي اذ تشق السماء بالغمام ثم وصف الملك بقوله
 تعالى (الحق) أي الثابت ثباتاً لا يمكن زواله ثم أخبر عنه بقوله تعالى (الرحمن) أي العام الرحمة
 في الدارين ومن غموم رحمة وحقيقة ما كنه أن يسر قلوب أهل وده بتعذيب أهل عداوته
 الذين عادوهم فيه لتضييعهم الحق باتباع الباطل ولولا اتصافه بالرحمة لم يدخل أحد الجنة (فان
 قيل) مثل هذا الملك لم يكن قط إلا للرحمن فما الفائدة في قوله تعالى يومئذ (أجيب) بأن في ذلك
 اليوم لا مالك له سواه لا في الصورة ولا في المعنى فتخضع له الملوكة وتغضوه لوجوده وتذل له الجبابرة
 بخلاف سائر الأيام (وكان) أي ذلك اليوم الذي تظهر فيه الملائكة الذي طلب الكفار رؤيتهم له
 (يوم على الكافرين عسيرا) أي شديد العسر والاستعارة * (تنبيه) * هذا الخطاب يدل على أنه
 لا يكون على المؤمنين عسيرا جاء في الحديث أنه يوم القيامة على المؤمن حتى يكون عليه

أخف من صلاة مكتوبة صلاحاً في الدنيا وقوله تعالى (ويوم يعرض الظالم) أي المشرقة لقرط
تأسفه لما يرى فيه من الإهوال معقول لمحذوف أو معطوف على يوم تشق وأل في الظالم تحتل
العهد والجنس لكن قال ابن عباس أراد بالظالم عقبة بن أبي معيط بن أمية بن عبد شمس كان
لا يقدم من سفر الا صنع طعاماً ودعا اليه جهر اجترانه وأشرف قومه وكان يكثر بحجالة النبي
صلى الله عليه وسلم ويحببه حديثه فقدم ذات يوم من سفر فضع طعاماً ودعا الناس ودعا النبي
صلى الله عليه وسلم فلما قرب الطعام قال النبي صلى الله عليه وسلم ما أنا بأكل طعامك حتى تشهد
أن لا إله الا الله وإني رسول الله فقال عقبة أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله
فأكل صلى الله عليه وسلم من طعامه وكان عقبة صديقاً لابي بن خلف فلما أتى أبي بن خلف قال له
يا عقبة صيأت فقال لا والله ما صيأت ولكن دخل على رجل فاني أن يا كل طعاعى الا أن أشهده
فاستحييت أن يخرج من بيتي ولم يطعم فشهدت له فطعم والشهادة ليست في نفسي فقال ما أنا بالذي
أرضى منك أبداً الا أن تأتيه وتبصق في وجهه وتطافقه وتطلم وجهه وعينه فوجد ساجداً في
دار الندوة ففعل ذلك عقبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا ألقاك خارجاً من مكة الا علوت رأسك
بالسيف فقتل عقبة يوم بدر صبراً أمر علياً رضي الله عنه فقتله وقيل قتله عاصم بن ثابت بن أفلح
الانصاري وأما أبي بن خلف فقتله النبي صلى الله عليه وسلم بيده يوم أحد طعنه في المبارزة فزجج
الى مكة ومات قال الضحالك لما بصق عقبة في وجه النبي صلى الله عليه وسلم عاد بصاقه في وجهه
فاحترق خداه فكان أثر ذلك فيه حتى مات وقال الشعبي كان عقبة خليل أمية فأسلم عقبة
فقال أمية وجهي من وجهك حرام ان بايعت محمداً فكفر وارتد فأرسل الله تعالى ويوم بعض
الظالم أي عقبة (على يديه) قال الضحالك يا كل يديه الى المرفق ثم تبت ولا يزال هكذا كلما
أكلها تبت وقال المحققون هذه اللفظة للتخسر والغم يقال عض أنا مله وعض على يديه وهو
لا يشعر حال كونه مع هذا الفعل (يقول) أي يجتدي كل لحظة قوله (يا ليتني اتخذت) أي
أرغمت نفسي وكافتها أن آخذ في الدنيا (مع الرسول) أي محمداً صلى الله عليه وسلم (سبيلاً)
أي طريقتاً الى الهدى * ولما تأسف على مجاهدة الرسول ندم على مضادقة غيره بقوله (يا وليتي)
أي يا هلالاً الذي ليس لي منادم غيره لانه ليس يحضرني سواء (ليتني لم ألتحفلاًنا) أي أيماً
(خليلاً) أي صديقاً وافقه في أعماله المألعت من سوء عاقبتها فكنتي عن اسمه وان أريد به الجنس
فكل من اتخذ من المضامين خليلاً كان خليله اسم علم عليه لا محالة فجعله كناية عنه وقرأ أبو عمرو
بفتح الياء والباءقون بالسكون وأظهر الدال عند التاء ابن كثير وحقق وأدغمها الباقون ثم
استأنف قوله الذي يتوقع كل سامع أن يقوله (أقد) أي والله لقد (أضلني عن الذكر) أي عني على
طريق القرآن الذي لا ذكر في الحقيقة غيره وصرفتني عنه والجملة في موضع العلة لما قبلها (بعد
اذ جاءني) ولم يكن لي منه مانع يردني عن الإيمان به وقرأ نافع وابن ذكوان وعاصم باظهار الدال
والباءقون بالادغام وقوله تعالى (وكان الشيطان) إشارة الى خليله سماه شيطاناً لانه أضله
كما يضل الشيطان أو الى كل من كان سبباً للضلال من عتاة الجن والانس (لأنسان خذولاً) أي

شديد الخذلان بوردته ثم يسلمه الى أكره ما يكون لا ينصره ولو أراد ما استطاع بل هو في شر من ذلك
 لان عليه أثم في نفسه ومثل اثم من أضله * (تنبيه) * حكم هذه الآية عام في كل خليلين ومحتاجين
 اجتمعوا على معصية الله تعالى قال صلى الله عليه وسلم مثل الجليس الصالح وجليس السوء كحامل
 المسك ونافخ الكبر فامل المسك اما أن يجديك واما ان يتناقص منه واما أن تجدر بحاطبية
 ونافخ الكبر اما أن يحرق ثيابك واما أن تجدر بحاخيشة وقال صلى الله عليه وسلم المرء على
 دين خليله فليتنظر أحدكم من يخال قال صلى الله عليه وسلم لان صاحب الامؤمنين لا يأكل
 طعامك الا تقي * ولما ذكر تعالى أقوال الكفار ذكر قول رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بقوله
 تعالى (وقال الرسول يا رب) أي أيها المحسن الى بأنواع الاحسان وعبر باداة البعد هضمها
 لنفسه ومباغة في التضرع (ان قومي) أي قريشا الذين لهم قوة ومنعة (اتخذوا هذا
 القرآن) أي المقتضى للاجتماع عليه والمبادرة اليه (مهجورا) أي تروكوا بعيدا لم يؤمنوا به
 ولم يقبلوه وأعرضوا عن استماعه * (تنبيه) * أشار بصيغة الاقتعال الى أنهم عاجلوا أنفسهم
 في تركه علاجا كثيرا ما يرون من حسن نظمه ويزدقون من لذته معانيه ورائق أساليبه واطيف
 بحمائه وبديع غرائبه وأكبر المفسرين على أن هذا القول وقع من النبي صلى الله عليه
 وسلم وقال أبو مسلم بل المراد أنه يقول في الآخرة كقوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة
 بشهيد الآية والاول أولى لان قوله تعالى (وكذلك) أي كما جعلنا لك عدوا من مشركي قومك
 (جعلنا لكل نبي) من الانبياء قبلك رفعة لدرجاتهم (عدوا من الجرمين) أي من المشركين
 تسلمة له صلى الله عليه وسلم كأنه تعالى يقول له فاصبر كما صبروا ولا يكون ذلك الا اذا وقع القول
 منه (وكنتي ربك) أي المحسن اليك (هاديا) أي يهدي بك من قضى بسعادته (ونصيرا) أي ينصرك
 على من حكم بشقاوته * (تنبيه) * احتج أهل السنة بهذه الآية على أنه تعالى خلق الخير والشر
 لان قوله تعالى لكل نبي عدو قيل على أن تلك العداوة من جعل الله تعالى وتلك العداوة كفر
 (فان قيل) قوله تعالى يا رب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا كقول نوح عليه السلام رب
 اني دعوت قومي ليلادني ارا فلم يزد هم دعائي الا فرارا فكم ان المقصود من هذا انزال العذاب
 فكذلك ما هنا فكيف يليق هذا بن وصيه الله تعالى بالرجة في قوله تعالى وما أرسلناك الا رجة
 للعالمين (أجيب) بأن نوحا عليه السلام لما ذكر ذلك دعا عليهم وأما النبي صلى الله عليه وسلم
 لما ذكر هذا لم يدع عليهم بل انتظر فلما قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا كان ذلك
 كلاما له بالصبر على ذلك وترك الدعاء عليهم فافترا * الشبهة الخامسة لم تكرر النبوة ما حكاه الله
 تعالى عنهم بقوله تعالى (وقال الذين كفروا) أي الذين غطوا عداوته وحسد امانتهم دعواهم
 بصحة من أن القرآن كلام الله تعالى لا يحازه لهم مفتر فافضل عن كونه مجمعا (ولولا) أي هلا
 (نزل عليه القرآن) أي أنزل كخبر بمعنى أخير لئلا يناقض قولهم (جمله) وأكثروا بقولهم
 (واحدة) أي من أوله الى آخره كما أنزلت التوراة على موسى والانجيل على عيسى والزيور على
 داود لتحقيق أنه من عند الله تعالى وبزول غمات توهمه من أنه الذي يرتبه قلة لا قلة وهذا

الاعتراض في غاية السقوط لان الاعجاز لا يتخلف بنزوله بجملة أو متفرقا مع أن للتفريق فوائد
 منها ما أشار إليه بقوله تعالى (كذلك) أي أنزلناه شيئا فشيئا على هذا الوجه العظيم الذي أنكروه
 (النبت) أي تنسوي (به فوائدك) أي قلبك تنعيه وتحفظه لأن الملقن انما يقوى قلبه على
 حفظ العلم شيئا فشيئا وجزأ عقب جزء ولولا أني عليه جملة واحدة لتعبيا بحفظه والرسول صلى
 الله عليه وسلم فارت حاله داود وموسى عليهما السلام وعيسى حيث كان أميا لا يقرأ ولا
 يكتب وهم كانوا قارئين كاتبين فلم يكن له بد من التلقن والتحفظ فأنزله الله عليه منجبا في عشرين
 سنة وقيل في ثلاث وعشرين سنة وأيضاً فكان ينزل على حسب الخواص وجوابات السائلين
 ولأن بعضه منسوخ وبعضه ناسخ ولا يأتي ذلك الا فيما أنزل مفرقا (فان قيل) ذاق ذلك
 يجب أن يكون إشارة الى شيء تقدمه والذي تقدم هو انزاله بجملة فكيف فسر كذلك بأنزلناه
 مفرقا (أجيب) بأن الإشارة الى الانزال مفرقا لا الى جملة والدليل على فساد هذا الاعتراض
 أيضا أنهم لم يحجزوا عن أن يأتيوا بفهم واحد من نجومه وتحدوا بسورة واحدة من أقصر السور
 فأبرزوا مصفحة يحجزهم وسجلوا به على أنفسهم حين لا ذوابا بالمناسبة وفزعوا الى المجاذبة ثم
 قالوا هلا نزل جملة واحدة كأنهم قد روعوا على تفاريقه حتى يقدر روعا على جلته وقوله تعالى
 (ورتلناه ترتيلا) معطوف على الفعل الذي تعلق به كذلك كأنه قال تعالى كذلك فرقناه ورتلناه
 ترتيلا ومعنى ترتيله قال ابن عباس ينهائنا والترتيل التبيين في ثبوت وتثبت وقال السدي
 فصلناه تفصيلا وقال مجاهد بعضه في اثربعض وقال الحسن تفريقا آية بعد آية ووقعة عقب
 وقعة ويجوز أن يكون المعنى وأمرنا بترتيل قراءته وذلك قوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا أي
 اقرأه بترتيل وتثبت ومنه حديث عائشة رضي الله تعالى عنها في مصفحة قراءته لا كسر ذلك هذا
 لو أراد السامع أن يعتد بجزوفه لعدّها وقبل هو أن ينزله مع كونه متفرقا على نمك وتعمل في مدة
 متباعدة وهي عشرون سنة ولم تفرقه في مدة مقاربة * ولما كان التقدير قد بطل ما أتوا به من
 هذا الاعتراض عطف عليه (ولا يأتونك) أي بأشرف الخلق أي المشركون (بمثل) أي باعتراض
 في ابطال أمرك يخيلون به لعقول الضعفاء يجتهدون في تنقيح وتحسينه وتدقيقه حتى يصير
 عندهم في غاية الحسن والرشاقة لفظا ومعنى (الاجتنالك) في جوابه (بالحق) أي الذي
 لا يحمد عنه فيزهد ما أتوا به لبطالانه فسمى ما يوردون من الشبه مشلا وسمى ما يدفع به الشبه حقا
 (وأحسن) أي من مثلهم (تفسيرا) أي بيانا وتفصيلا * ولما كان التفسير هو التوكيف
 عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه فقالوا تفسير هذا الكلام كيت وكيت كما قيل معناه
 كذا وكذا أو لا يأتونك بحال وصفة عجبية يقولون هلا كانت هذه صفتك وحالك فحو أن يقرن
 بك ملك يندرمعك أو يلقى اليك ككز أو تكون لك جنة أو ينزل عليك القرآن جملة واحدة
 إلا أعطيناك نحن من الأحوال ما يحق لك في حكمنا ومشيتنا أن نعطاه وما هو أحسن
 فكشيفا لما بعثت عليه ودلالة على صحته * ثم بين تعالى حال هؤلاء المعاندين في الآخرة بقوله
 تعالى (الذين) أي هم الذين (يبحشرون) أي يجمعون قهرا ما شين مقلوبين (على وجوههم)

مسجونين (الى جهنم) أى كما أنهم لم ينظروا فى الدنيا بعين الانصاف فان الآخرة مرآة
 الدنيا مهما عمل هنأرأه هناك كما أن الدنيا مرآة الآخرة مهما عمل فيها حتى نمره هناك روى
 البخارى ان رجلا قال يا بنى الله كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة قال الذى أمشاه
 على الرجلين فى الدنيا قادر أن يمشيه على وجهه يوم القيامة وروى البيهقي يحشر الناس يوم
 القيامة على ثلاثة أصناف صنف على الدواب وصنف على الوجوه وصنف على الاقدام * ولما
 وصف الله تعالى المتعنتين فى أمر القرآن بهذا الوصف استأنف الاخبار عنهم بقوله تعالى
 (أولئك) أى البعداء البغضاء (شمر) أى شر الخلق (مكائا) هو جهنم (وأضل سبيلا) أى أخطأ
 طريقا من غير رسم وهو كفرهم * ولما قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من الجرمين
 وذكر ذلك فى معرض التسلية لصلى الله عليه وسلم ذكر قصص جماعة من الانبياء وعرفه تكذيب
 أنهم زيادة فى تسلية * القصة الاولى قصة موسى عليه السلام المذكورة فى قوله تعالى (ولقد
 آتينا) أى بما لنا من العظمة (موسى الكتاب) أى التوراة (وجعلنا معه أخاه هرون وزيرا) أى
 معيناً (فان قيل) كونه وزيرا كلفنا فى لكونه شريكاً له فى النبوة والرسالة (أجيب) بأنه لا منافاة
 بين النبوة والرسالة والوزارة فقد كان يعث فى الزمن الواحد أنبياء متعددون ويؤمنون
 بأن يوازي بعضهم بعضاً * (تنبيه) * هرون بدل أوبيان أو منصوب على القطع ووزير امفعول ثان
 وقيل حال والمفعول الثانى معه ويدل على رسالة هرون عليه السلام قوله تعالى (فقلنا اذهب
 الى القوم) أى الذين فيهم قوة وقدرة على ما يعانونه وهم القبط فرعون وقومه (الذين كذبوا
 بآياتنا) فذهب اليهم بالرسالة فكذبوهما (قدمناهم تدميرا) أى أهلكناهم اهلا كما أى فأنت
 يا محمد لست أول من كذب من الرسل فلك اسوة بمن قبلك (فان قيل) الفاء للتعقيب والاهلال لم
 يحصل عقب بعثة موسى وهرون اليهم بل بعده بمدة مديدة (أجيب) بأن فاء التعقيب محمولة هنا
 على الحكم باهلا كهم لا على الوقوع أو على أنه على ارادة اختصار القصة فاقصر على حاشيتها
 أى أولها وآخرها لانها المقصودان من القصة بطولها أعنى الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق
 التدبير بتكذيبهم * (تنبيه) * قوله تعالى كذبوا بآياتنا ان حملنا تكذيب الآيات على الآيات
 الالهية فهو ظاهر وان حملناه على تكذيب آيات النبوة فاللفظ وان كان للماضى فالمراد به
 المستقبل * القصة الثانية قصة نوح عليه السلام المذكورة فى قوله تعالى (وقوم) أى ودمرنا
 قوم (نوح لما كذبوا الرسل) كأنهم كذبوا نوحا ومن قبله من الرسل صريحا وكان تكذيبهم
 لواحد منهم تكذبا للجميع بالقوة لان المعجزات هى البرهان على صدقهم وهى متساوية
 الاقدام فى كونها خوارق لا يقدر على معارضتها فالتكذيب بشئ منها تكذيب للجميع أولم يروا
 بعثة الرسل أصلا كالبراهمة وهم قوم ينعون بعثة الرسل نسبوا الى رجل يقال له رهام قدمه
 لهم ذلك وقزروه فى عقولهم ولأنهم عللوا تكذيبهم بأنه من البشر فزعمهم تكذيب كل رسول من
 البشر * ثم بين تعالى تدميرهم بقوله تعالى (أغرقتناهم) قال الكلبى أمطرنا عليهم السماء أربعين
 يوما وأخرج ماء الارض أيضا فى تلك الاربعين فصارت الارض بحرا واحدا (وجعلناهم) أى

قوم نوح في ذلك (للناس آية) أي لمن بعدهم عبرة ليعتبر كل من سلك طريقهم (وأعندنا) أي
 هبأنا في الآخرة (لظالمين) أي للكافرين وكان الأصل لهم ولكنه تعالى أظهر تعميما
 وتعليقا للحكم بالوصف (عذابا أليما) أي مؤلما سوى ما يحل بهم في الدنيا * القصة الثالثة قصة
 هود عليه السلام المذكورة في قوله تعالى (وعادا) أي ودمرنا عاد أقوم هود بالريح * القصة
 الرابعة قصة صالح عليه السلام المذكورة في قوله (وعدودا) أي ودمرنا عودا قوم صالح
 بالصيحة * القصة الخامسة المذكورة في قوله تعالى (وأصحاب الرس) أي البئر التي هي غير مطوية
 أي مبنية قال ابن جرير والرس في كلام العرب كل محفور مثل البئر والقبر أي ودمرناهم
 بالخشف واختلف في نبيهم فقبل شعيب وقبل غيره كانوا عودا حولها فأنهت بهم وبنوازلهم
 فهلكوا جميعا وقال الكلبي الرس بئر بئج اليمامة قتلوا نبيهم فأهلكهم الله تعالى وفج بفتح الفاء
 واللام والجيم قرية عظيمة بناحية اليمن من مساكن عاد وبسكون اللام واد قريب من البصرة
 وقيل الرس الأخدود وقيل بئر بانطاكية قتلوا فيها حبيبا التجار وقيل أصحاب حنظلة بن
 صفوان كانوا مبتلين بالعنقاء وهي أعظم ما يكون من الطير سميت بذلك لطول عنقها وكانت
 تسكن جبلهم الذي يقال له تخ قبل هو بناء فوقية فخاء معجبة أو مهملة وباء تسمية وجيم وهي
 تنقض على صيغتهم فتحطفهم ان أعوزها الصمد فدعا عليها حنظلة فأصابها الصاعقة ثم انهم
 قتلوا حنظلة فأهلكوا (وقرونا) أي ودمرنا قرونا (بين ذلك) أي الامر العظيم المذكور وهو
 بين كل أمتين من هذه الامم وقديكر اذا كرأشياء مختلفة ثم يشير اليها بذلك ويجسب الحاسب
 أعدادا متكاثرة ثم يقول فذلك كيت وكيت على معنى فذلك المحسوب أو المعدود ثم قال الله
 تعالى (كثيرا) وناهيك بما يقول فيه سبحانه وتعالى انه كثير وأسند البغوى في تفسير أمة
 وسطا في البقرة عن أبي سعيد الخدري قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بعد صلاة
 العصر فارتل شيئا الى يوم القيامة الا ذكره في مقامه ذلك حتى اذا كانت الشمس على رؤس
 النخل وأطراف الخيطان قال انه لم يبق من الدنيا فيما مضى الا كالجني من يومكم هذا الا وان هذه
 الامة توفى سبعين أمة هي آخرها واكرمها على الله عز وجل ثم انه تعالى قال تسليمة نبيه محمد
 صلى الله عليه وسلم وتأسية وبيان للشرعته بالعفو عن أمتيه (وكلا) أي من هذه الامم
 (ضربنا) أي بما لنا من العظمة (له الامثال) حتى وضع له السبيل وقام من غير شبهة الدليل
 (وكلا تبرنا تبتيرا) أي أهلكنا اهلاكا وقال الاخفش كسرنا تكسيرا وقال الزجاج كل
 شيء كسرته وفنته فقد تبرتبه (ولقد أتوا) أي هؤلاء المكذبون من قومك (على القرية التي
 أمطرت) أي وقع امطارها ممن لا يقدر على الامطار سواء بالحجارة ولذا قال تعالى (مطر السوء)
 مصدر ساء وهي قرى قوم لوط قال البغوى كانت خمس قرى فأهلك الله تعالى أربعها منها
 لعملهم الفاحشة وبجنتهم واحدة منهم وهي صغر وكان أهلها لا يعملون العمل الخبيث (فان
 قيل) لم عبر تعالى بالقرية وهي قرى (أجيب) بأنه تعالى قال ذلك تحقير الشأن في جنب قدرته
 تعالى واهانة لمن يريد عذابه ولأنهم ما كهم على الفاحشة جميعهم حتى كانوا كأمة من شئ واحد

وقوله تعالى (أفلم يكونوا يرون هابل كانوا اليرجون) أى لا يخافون (نشورا) أى بعثا
 بعد الموت لانه استقر في أنفسهم اعتقادهم التكذيب بالآخرة واستمروا وعلمه قرنا بعد
 قرن حتى تمكن منهم ذلك ~~تسكن~~ لا ينفع معه الاعتبار بالامن شاء الله (وآذارا ولك) أى مع
 ما يعاون من صدق حديثك وكرم أفعالك ولولم تأتهم بمعجزة فكيف وقد آتيتهم بما بهر العقول
 (ان) أى ما (يتخذونك الالهزوا) أى مهزوا بك وعبر تعالى بالمصدر إشارة الى ما بالغتم
 في الاستهزاء مع شدة بعده صل الله عليه وسلم عن ذلك يقولون (أهذا الذى بعث الله رسولا)
 أى في دعواه محققين له أن تأتية الرسالة وقولهم (ان) مخففة من الثقيلة أى انه (كذلك لنا)
 أى يصرفنا (عن آلهتنا) أى عن عبادتها بقرط اجتهاده في الدعاء الى التوحيد وكثرة ما يورد
 بما سبق الى الذهن انها حجة ومعجزات (لولا ان صبرا) أى بما لنا من الاجتماع والتعاضد
 (عليها) أى على التمسك بعبادتها قال الله تعالى (وسوف يعلمون) أى في حال لا ينفعهم
 فيه العمل ولا العلم وان طال مدة الامهال في التمكين (حين يرون العذاب) عيانا في الآخرة
 (من أضل سبيلا) أى أخطأ طريقا أهم أم المؤمنون * ولما كان صلى الله عليه وسلم حريصا
 على رجوعهم ولزوم ما ينفعهم واجتناب ما يضرهم سلاة تعالى بقوله تعالى متحجبا من حالهم
 (أرايت) أى أخبرني (من اتخذ الهه هواه) أى أطاعه وبنى عليه دينه لاسمع حجة ولا نظر
 دليلا (فان قيل) لم أخره والاصل قولك اتخذ الهوى الهنا (أجيب) بأنه ما هو الاتقاديم
 المقعول الثاني على الاول للناية كما تقول علمت منطلقا زائد الفضل عما يك بالمنطلق ولما كان
 لا يقدر على صرف الهوى الا الله تعالى تسبب عن شدة حرصه على هدايتهم قوله تعالى (أفأنت
 تسكون عليه وكيل) أى حافظ تحفظه من اتباع هواه لا قدرة لك على ذلك (أم تحسب
 أن أكثرهم) أى هؤلاء المدعويين (يسمعون) أى سماع من ينزجر ولو كان غير عاقل كالبهايم
 (أو يعقلون) أى كالبهايم ما يرون وان لم يكن لهم سمع حتى تطمع في رجوعهم باختيارهم من
 غير قسر (فان قيل) انه تعالى لما نفي عنهم السمع والعقل فكيف ذمهم على الاعراض عن الدين
 وكيف بعث اليهم الرسول فان من شرط التكليف العقل (أجيب) بأنه ليس المراد أنهم
 لا يعقلون شيئا بل المراد أنهم لم يتفعلوا بذلك العقل فهو كقول الرجل لغيره اذا لم يفهم انما أنت
 أعمى وأصم (فان قيل) لم خص الاكثر بذلك دون الكل (أجيب) بأنه كان منهم من آمن
 ومنهم من عقل الحق فكبار استكبارا وخوفا على الرياسة ولما كان هذا الاستهزاء مفيدا
 للنفي استأنف ما فهمه بقوله تعالى (ان) أى ما (هم الا كالانعام) أى في عدم انتفاعهم بقرع
 الآيات آذانهم وعدم تذكيرهم فيما شاهدوا من الدلائل والمعجزات (بل هم أضل) أى منها
 (سبيلا) لانها تقادح في تعهد ما وتغتر من يحسن اليها عن يسئ اليها وتطلب ما ينفعها
 وتجتنب ما يضرها وتهدى لراعيها ومشاربها وهؤلاء لا يتقادون لرهبهم ولا يعرفون احسانه
 اليهم من اساءة الشيطان الذى هو عدوهم ولا يطلبون الثواب الذى هو أعظم المنافع ولا يتقون
 العقاب الذى هو أشد المضار والمهلك ولا يهتمون للعق الذى هو المشرع الهى والغضب الروى

* ولما بين تعالى جهل المعرضين عن دلائل التوحيد وبين فساد طريقهم ذكر أنواعا من
الدلائل على وجود الصانع أولها الاستدلال بالنظر الى حال الظل مخاطبا رأس المخلصين
الناظرين هذا النظر حثا لاهل وده على مثل ذلك بقوله تعالى (ألم تر) أى تنظر (الى ربك)
أى الى صنعه وقدرته (كيف مد الظل) وهو ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس يجعله مدودا
لانه ظل لا شمس معه كما قال تعالى فى ظل الجنة وظل مدودا لم يكن معه شمس وان كان بينهما
فرق وهو الليل لأن ظل الارض المدود على قريب من نصف وجهها مدة تحجب نور الشمس
عما قابل قرصها من الارض حتى امتد بساطه وضرب فسطاطه كـه اجب ظل ضلالهم
أنوار عقولهم وغفلة طباعهم نفوذ اسماعهم (ولو شاء لجعله) أى الظل (ساكنا) أى دائما ثابتا
لا يزول ولا تذهب الشمس لاصقا بأصل كل مظل من جبل وبناء وشجر غير منبسط فلم ينفع به
أحد سعى انبساط الظل وامتداده تحركا منه وعدم ذلك سكونا لكنه تعالى لم يشأ بل جعله
متحركا كما يسوق الشمس له وقال أبو عبيدة الظل ما نسخته الشمس وهو بالغداة والناس ما نسخ
الشمس وهو بعد الزوال سعى فدا لانه فاه من جانب المشرق الى جانب المغرب (ثم جعلنا الشمس
عليه) أى الظل (دليلا) أى ان الناس يستدلون بالشمس وأحوالها فى مسيرها على
أحوال الظل من كونه ثابتا فى مكان أو زائلا ومتسعا أو متقلصا فلم تكن الشمس لما
عرف الظل ولولا النور لما عرفت الظلمة والاشياء تعرف باضدادها (ثم قبضناه) أى الظل
(الينا) أى الى الجهة التى أردنا لا يقدر أحد غيرنا أن يحوله الى جهة غيرها والقبض جمع
المنبسط من الشئ ومعناه ان الظل يجمع جميع الارض قبل طلوع الشمس فإذا طلعت قبض الله
الظل (قبضا يسيرا) أى على مهل وفى هذا القبض اليسير شيئا بعد شئ من المنافع مالا
يعتد ولا يحصى ولو قبض دفعة واحدة لتعطلت أكثر مرافق الناس بالظل والشمس جميعا
وقبل المراد من قبضها يسيرا قبضها عند قيام الساعة وذلك بقبض أسبابها وهى الاجرام
التي تلقى الظلال وقوله تعالى يسيرا كقوله تعالى حشر علينا يسيرا (فان قيل) ثم فى هذين
الموضعين كـ كيف موقعها (أجيب) بأن موقعها بيان تفاضل الامور الثلاثة كان
الثانى أعظم من الاول والثالث أعظم منه ما تشبه التباعد ما بينهما فى الفضل بتباعد ما بين
الحوادث فى الوقت * ولما تضمنت هذه الآية الليل والنهار وهو النوع الثانى قال تعالى مصرحا
بهما (وهو) أى ربك المحسن اليك وحده (الذى جعل) دليلا على الحق واظهارا للنعمة
على الخلق (لكم الليل) أى الذى تكامل به مد الظل (لباسا) أى ساترا للاشياء شبه ظلامه
باللباس فى ستره (والنوم سباتا) أى راحة للابدان بقطع المشاغل هو عبارة عن كونه مونا أصغر
طاويا لما كان من الاحساس قاطعا لما كان من الشعور والتقلب فيه دلائل لاهل البصائر
قال البغوى وغيره وأصل السبب القطع وفى جعله تعالى لذلك من القوائد الدينية والدنيوية
ما لا يعتد ولا يحصى وكذا فى قوله تعالى (وجعل) أى وحده (النهار نشورا) أى منشورا
فيه لا بقاء الرزق وغيره وفى ذلك اشارة الى أن النوم واليقظة أعوذ جان للموت والنشور يحكى

ان لقمان قال لابنه يا بني كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنتشر * ثم ذكر النوع الثالث بقوله تعالى
 (وهو) أي وحده (الذي أرسل الرياح) وقرأه ابن كثير بالافراد لارادة الجنس وقرأه الباقون
 بالجمع لكونها نارة صبا ونارة ديور ونارة شمالية ونارة جنوبية وغير ذلك ويستدعي الدعاء عند هبوب
 الريح ويكره سبها لخبر الرميح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فاذا رأيتوها فلا تسبوها
 واسألوا الله خيرها واستعيذوا بالله من شرها رواه أبو داود وغيره بإسناد حسن وقوله تعالى
 (نשרا) قرأه نافع وابن كثير وأبو عمر وبضم النون والشين أي ناشرات للسحاب وقرأه ابن
 عامر بضم النون وسكون الشين على التخفيف وقرأه عاصم بالياء الموحدة مضمومة وسكون
 الشين جمع بشور يعني مبشر وقرأه جزء والكسائي بفتح النون وسكون الشين على أنه
 مصدر وصف به (بين يدي رحمة) أي أقدام المطر * ولما كان الماء مسببا عما تحمله الريح من
 السحاب أتبعه بقوله تعالى (وأنزلنا) أي بالنا من العظمة (من السماء) أي من السحاب
 أو الجرم المهود (ماء) ثم أبدل منه ياء باللامعة به فقال تعالى (ماهورا) أي طاهرا في نفسه
 مطهرا لغيره كما قال تعالى في آية أخرى ليطهركم به فهو اسم لما يطهر به كالوضوء لما يتوضأ به
 وكالسحور باسم لما يتسحر به والبطور باسم لما يقطر به قال صلى الله عليه وسلم في البحر هو الطهور
 ماؤه الحل ميتته أراد به المطهر فالماء المطهر لانه يطهر الانسان من الحدث والخبث وذهب
 بعض الأئمة الى أن الطهور هو الطاهر حتى جوز ازالة النجاسة بالماءات الطاهرة مثل الخل ورد
 بأنه لو جاز ازالة النجاسة به لجاز ازالة الحدث بها وذهب بعض منهم الى أن الطهور ما يتكرر
 به التطهير كالصبر واسم لمن يتكرر منه الصبر والشكور واسم لمن يتكرر منه الشكر حتى
 جوز الوضوء بالماء الذي يتوضأ به مرة بعد مرة ورد بأن فعولا يأتي اسم اللآلة كسحور لما
 يتسحر به كما تفرج جوز أن يكون طهور كذلك ولو سلم اقتضاؤه التكرر فالمراد جمع بين الأدلة
 فإن الصحابة رضي الله عنهم لم يجمعوا الماء في أسفارهم القليلة الماء بل عدلوا عنه الى التيمم
 ثبت ذلك لجنس الماء أو في المحل الذي كان يكثر عليه فانه يظهر كل جزء منه (النجي به) أي
 بالماء (بلدة ميتة) أي بالنبات وذكر ميتا باعتبار المكان (ونسقيه) أي بالماء وهو من أسقاه
 من يدرسقه وهما لغتان قال ابن القطاع سقيتك شرابا وأسقيتك والله تعالى أسقى عباده وأرضه
 (مما خلقنا أنعاما) أي ابلا وبقر وغنما (وأناسي كثيرا) جمع انسان وأصله أناسين فأبدلت
 النون ياء وأدغمت فيها الياء أو جمع أنسي وقدم تعالى النبات لأن به حياة الانعام والانعام على
 الانسان لأن بها كمال حياته (فان قيل) لم خص الانعام من بين ما خلق من الحيوان (أجيب) بأن
 الطير والوحش تبعدي طلب الماء فلا يوزعها الشرب بخلاف الانعام ولانها قريبة الاناس وعامة
 منافعهم متعلقة بها فكان الانعام عليهم يسقى أنعامهم كالانعام بسقيهم (فان قيل) لما نكر الانعام
 والاناسي ووصفها بالكثرة (أجيب) بأن جل الناس من يخون بالقرب من الاودية والانهار ومنايع
 الماء فهم غنية عن سقى السماء وأعقابهم وهم كثير منهم لا يعيثون الا بما ينزل الله من رحمة
 وسعة باسمائه وكذلك قوله تعالى لنحيي به بلدة ميتا يريد به بعض بلاد هؤلاء المتبعدين عن مظان

الماء واختلف في عودها في قوله تعالى (ولقد صرفناه بينهم) على ثلاثة أوجه أولها قال الجمهور انها ترجع الى المطر أى صرفنا نزول الماء من وابل وطل وغير ذلك مرة ببلد ومرة ببلدة أخرى قال ابن عباس ما عام بأمر من عام آخر ولكن الله تعالى يصرفه في الارض وقرأ هذه الآية وهذا كما روى مرفوعا من ساعة من ليل أو نهار الا والسما قطرها فيصرفه الله تعالى حيث يشاء وروى عن ابن مسعود يرفعه قال ليس من سنة بأمر من أخرى ولكن الله تعالى قسم هذه الارزاق فجعلها في السماء الدنيا في هذا القطر ينزل منه كل سنة بكيل معلوم ووزن معلوم وإذا عمل قوم بالمعاصي حوّل الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الضيافي والبحار وروى أن الملائكة يعرفون عدد المطر ومقداره في كل عام لانه لا يمتثل ولكن تختلف فيه البلاد ثانيا قال أبو مسلم الضمير راجع الى المطر والسحاب والظلال وسائر ما ذكره الله من الأدلة ثالثها صرفنا هذا القول بين الناس في القرآن وفي سائر الكتب والصحف التي أنزلت على الرسل عليهم الصلاة والسلام وهو ذكر انشاء السحاب وانزال المطر (ليذكروا) أى ليتفكروا ويعلموا كمال القدرة وحق النعمة ويقوموا بشكره * (تنبيه) * أضل يذكروا يذكروا وأدغمت التاء في الذال وقرأ حمزة والكسائي بسكون الذال ورفع الكاف مخففة والماقون بفتح الذال والكاف مشددين (فأبى) أى لم يرد (أكثر الناس) أى بعدادتهم (الأكفورا) أى بخودا للنعمة وقلة الاكثراث بها وكفرانهم هو أنهم اذا مطروا قالوا مطرنا بنوء كذا وهو بفتح النون وهمزة آخره وقت النجم الفلاني على عادة العرب في اضافة المطر الى الانواء فيكره أن يقول ذلك لايهامه ان النوء فاعل المطر حقيقة فان اعتقد أنه الفاعل له حقيقة كفر روى زيد بن خالد الجهني قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية في ارضهم كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم الليلة قالوا الله ورسوله اعلم قال قال أصبح من عبادي من هو مؤمن بي وكافر بي فأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذاك كافر بي مؤمن بالكواكب وأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذاك مؤمن بي وكافر بالكواكب وأفاد تعليق الحكم بالباء أنه لو قال مطرنا في نوء كذا لم يكره ونقل الشافعي عن بعض الصحابة أنه كان يقول عند المطر مطرنا بنوء الفتح ثم يقرأ ما يفتح الله للناس من رحمة فلا عمل لها (ولو شئنا لبعثنا) أى بما لنا من العظمة ونفوذ الكلمة (في كل قرية تذكرا) أى رسولا يذكرونهم من البشر والملائكة أو غيرهم كما قسمنا المطر عليهم وانما قصرنا الامر عليك وعظمتك وأجلناك وفضلناك على سائر الرسل (فلا تطع الكافرين) فيما قصدوا من التفتير عن الدعاء بما يدونه من المقترحات أو يظهرهون لك من المداينة أو من القلق من صادع الانذار ويخيلون لك أنك لو أقلت منه رجوا أن يوافقوك وقابل ذلك بالتشدد والتصبر (وجاهدكم) أى بالدعاء (به) أى القرآن الذي تقدم التحدث عنه في قوله تعالى ولقد صرفناه أو بترك طاعتهم المذلول عليه بقوله تعالى فلا تطع أو بالسيف والا قرب الاول لان السورة مكية والامر بالقتال ورد بعد الهجرة بزمان (جهادا كبيرا) أى جامع لكل المجاهدات الظاهرة والباطنة لان في ذلك اقبال كثير

من الناس اليك واجتماعهم عليك فيقوى أمرك ويعظم خطبك وتضعف شوكتهم وتنكسر
 سورتهم فان مجاهدة السفهاء بالحق أكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف * ثم ذكر النوع الرابع
 بقوله تعالى (وهو الذي مرج البحرين) أي الماءين الواسعين الكبيرين بأن خلاهما متجاورين
 متلاصقين وهو بقدرته تعالى يفصل بينهما ويضعهما التمازج (هذا عذب) أي حلوسائع (فرات)
 أي شديد العذوبة بالغ الغاية فيها حتى يضرب الى الخلاوة لافرق بين ما كان منه على وجه
 الارض وما كان في بطنها (وهذا ملح) أي شديد الملوحة (أجاج) أي مترحرق بملوحته وممراته
 لا يصلح لسقي ولا شرب * (تبينه) * أشارتعالى بأداة القرب في الموضعين تنبيه على وجود
 الوصفين مع شدة المقاربة لا يلتبس أحدهما بالآخر حتى انه اذا حفر على شاطئ البحر الملح
 بالقرب جدا منه خرج الماء عذبا (وجعل) أي الله تعالى (بينهما برزخا) أي حاجزا من قدرته
 مانعا من اختلاطهما ثم انه تعالى أتم تقرير النعمة في منعهما من الاختلاط بالكلمة التي جرت
 عادتهم بقولها عند التعوذ تشبيها لكل منهما بالتعوذ بقوله تعالى (وجرا محجورا) فكان كل
 واحد من البحرين تعوذ من صاحبه ويقول لذلك كما قال تعالى لا يغني أي لا يغني أحدهما
 على صاحبه بالملوحة أو العذوبة فانتفاء البغي كالتعوذ ههنا ثم جعل كل واحد منهما في صورة
 الباغى على صاحبه فهو يتعوذ منه وهو من أحسن الاستعارات وأشهدا على البلاغة
 (فان قيل) لا وجود للبحر العذب فكيف ذكره الله تعالى هنا (أجيب) بأن المراد منه الاودية
 العظام كالنيل وحيون ومن البحر الاجاج البحار البكار * ثم ذكر النوع الخامس بقوله تعالى
 (وهو) أي وحده (الذي خلق من الماء) أي المني من الرجل والمرأة (بشرا) أي انسانا (فجعله)
 أي بعد ذلك بالتطوير في أطوار الخلقة والتدوير في أدوار التربية (نسبا) أي ذكرنا نسب اليه
 (وصهرا) أي أنى بصاهرهم فيقسم هذا الماء بعد التطوير الى ذكر وأنثى كما جعل ذلك الماء
 قسمين عذبا وملحا ونحو هذا قوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى وقيل النسب مالا
 يحمل نكاحه والصهر ما يحمل نكاحه فالنسب ما يوجب الحرمة والصهر ما لا يوجبها قال البغوي
 وقيل وهو الصحيح النسب من القرابة والصهر الخلطة التي تشبه القرابة وهو النسب المحرم
 للنكاح وقد ذكر الله تعالى أنه حرم بالنسب سبعة في قوله تعالى في النساء حرمت عليكم أمهاتكم
 (وكان ربك) أي المحسن اليك بأرسالك وانزال هذا الذكر اليك (قديرا) حيث خلق من مادة
 واحدة بشرا اذا أعضاء مختلفة وطبائع متباينة وجعله قسمين ذكر وأنثى وربما يخلق من نقطة
 واحدة نوعين ذكر وأنثى فهو يوفق من يشاء فيجعل عذب المذاق سهل الاخلاق ويخزل من
 يشاء فيجعل من الاخلاق كثير الشقاق غريفا في النفاق * ولما ذكر تعالى دلائل التوحيد
 عاد الى تمجيد سيرتهم فقال تعالى (ويعبدون) أي هؤلاء الكفرة (من دون الله) أي بما
 يعلمون أنه في الرتبة دون الله المستجمع لصفات الكمال والعظمة بحيث انه لا ضر ولا نفع الا وهو
 بيده (ما لا يشعرونهم) بوجه من الوجوه ان عبدوه في ازالة كربة (ولا يضرهم) في ازالة نعمة من نعم
 الله تعالى عليهم ان تركوه (وكان الكافر) أي مع علمه بضيقه وعجزه (على ربه) أي المحسن اليه

لا غيره (ظهيراً) أي معينا للشيطان من الانس والجن على أولياء الله تعالى روى أنهم أنزلت في أبي
 جهل ويجوز أن يراد بالظهير الجماعة كقوله تعالى والملائكة بعد ذلك ظهير كما جاء الصديق
 والخليل وعلى هذا يكون المراد بالكافر الجنس فإن بعضهم مظاهر لبعض على إطفاء نور دين
 الله قال تعالى واخوانهم بعدوهم في النجى وهذا أولى لأن خصوص السبب لا يقدح في عموم اللفظ
 ولأنه أوفق لمظاهر قوله تعالى ويعبدون من دون الله وقيل معناه وكان الذي يفعل هذا الفعل
 وهو عبادة ما لا ينفع ولا يضر على ربه هيناً مهيئاً من قولهم ظهرت به إذا خلقت خلف ظهره
 لا تلتفت إليه وهو نحو قوله تعالى أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم
 * ولما كان التقدير تسليته صلى الله عليه وسلم فالزم ما نأمره به ولا يردهم بذهابهم عما هم
 فيه فإنا ما أرسلناك عليهم وكلاً عطف عليه قوله تعالى (وما أرسلناك) يا أشرف الخلق بما لنا
 من العظمة (الأمشراً) بالواب على الإيمان والطاعة (وتذيراً) أي مخوفاً بالعقاب على الكفر
 والمعصية ثم كأنه قيل فإذا أقول لهم إذا طعنوا في الرسالة فقال تعالى (قل) أي لهم يا أكرم
 الخلق حقيقة وأعدلهم طريقة محتجاً عليهم بأزالة ما يكون موضعاً للثمة (ما أسألكم عليه)
 أي على تبليغ ما أرسلت به (من أجر) فتمهوني أي أدعوكم لأجله إذا غرض لي الانفعكم ثم أكد
 هذا المعنى بقوله تعالى مستثني لأن الاستثناء معيار العموم (الامن) أي الأجر من (شاء أن
 يتخذ) أي يكلف نفسه ويخالف هواه ويجعل له (إلى ربه سبيلاً) فانه إذا اهتدى به دابة ربه كان
 لي مثل أجره لا نفع لي من جهته لكم الا هذا فان جميع هذا أجزاؤه ومطلوب ولا مربية في أنه
 لا ينقص أحداً شيئاً من دنياه فأفاد فائدتين الأولى أنه لا طمع له أصلاً في شيء ينقصهم والثانية
 اظهار الشفقة البالغة حيث لم يقصد بمنفعته الموصلة لهم إلى ربهم ثواباً لنفسه وقيل الاستثناء
 منقطع أي لكن من يشاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً فليفعل وجرى على هذا الجلال المحلى وقال
 ابن عادل في الأول نظر لانه لم يستند السؤال المنقح في الظاهر إلى الله تعالى إنما استند إلى
 مخاطبين فكيف يصح هذا التقدير انتهى وقرأ قالون والبرى وأبو عمر وباسقاط الهزة
 الأولى مع المد والقصر وسهل ورش وقبيل الثانية ولهما أيضاً البداهة ألفاً والباقون بتحقيق
 الهزتين * ولما بين تعالى أن الكفار يتظاهرون على إيدائه وأمره أن لا يطلب منهم أجر
 أمره أن يتوكل عليه في دفع جميع المضار وجلب جميع المنافع بقوله تعالى (وتوكل) أي أظهر
 العجز والضعف واستسلم واعتمد في أمره كله ولا سيما في مواجعتهم بالانداد وفي ردهم من عقابهم
 (على الحى الذى لا يموت) فلا ضياع لمن توكل عليه فانه الحقيق بأن يتوكل عليه دون الأحياء
 الذين يموتون فانهم إذا ما تواضع من توكل عليهم وعن بعض السلف الله قرأها فقتل لا يصح
 لذى عقل أن يثق بعدها بخلق (وسبح) متلبساً (بحمده) أي نزهه عن كل نقص مشتباه كل كمال
 وقيل صل لشكر اعلى نعمه وقيل قل سبحانه الله والحمد لله وحده وعلى هذا اقتصر الجلال
 المحلى (وكفى به بذنوب عباده) أي ما ظهر منها وما بطن وكل ما سواه عبد (خبيراً) أي عالماً مطلقاً
 فلا يخفى عليه خافية شيء منها وان دق فلا عليك ان آمنوا أو كفروا وهذه الكلمة يراد بها المبالغة

يقال كني بالعلم كما لاوكني بالأدب ما لا هو معنى حسبك أي لا تحتاج معه إلى غيره لأنه تعالى خير
بأحوالهم قادر على مكافأتهم وهذا وعيد شديد * ولما أمر الله تعالى رسوله بحمد أصلي الله عليه
وسلم أن يتوكل عليه وصف تعالى نفسه بأمر منها أنه حي لا يموت ومنها أنه عالم بجميع
المعلومات ومنها أنه قادر على كل الممكنات وهو قوله تعالى (الذي خالق السموات والأرض) على
عظمهما (وما بينهما) من الفضاء والعناصر والعباد وأعمالهم من الذنوب وغيرها لا يعلم من
خلق وقوله تعالى (في ستة أيام) أي من أيام الدنيا تعجب للعبي الجاهل وتدريب للفظن العالم في
الحلم والناة والصبر على عباد الله تعالى في دعوتهم (فان قيل) الأيام عبارة عن حركة الشمس في
السموات فقبل السموات لا أيام فكيف قال تعالى في ستة أيام (أجيب) بأنه تعالى خلقها في
مدة مقدارها هذه الأيام (فان قيل) يلزم على هذا أقدم الزمان وهو عنوع (أجيب) بأن الله
تعالى خلق هذه المدة أو لا تم خلق السموات والأرض فيها بمقدار ستة أيام فلا يلزم من ذلك أقدم
الزمن وقبل في ستة أيام من أيام الآخرة كل يوم مقداره ألف سنة وهو بعيد لأن التعريف
لا بد وأن يكون بأمر معلوم لا بأمر مجهول (فان قيل) لم قدر الخلق والايحاسب هذا المقدار
(أجيب) بأنه يجب على المكلف أن يقطع الطمع عن مثل هذا فإنه بجزء لا ساحل له من ذلك تقدير
الملائكة الذين هم أصحاب النار بسعة عشر ووجه العرش بثمانية والشه ورثاني عشر والسموات
بالسبع وعدد الصلوات ومقادير النصب في الزكوات والحدود والكفارات فلا قرار بأن
كل ما قاله الله حق هو الدين والواجب ترك البحث عن هذه الأشياء وقد نص الله تعالى على
ذلك في قوله عز وجل وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين
كفروا يستيقن الذين أتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيماناً ولا يرتاب الذين أتوا الكتاب
والمؤمنون ولبعول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهم ذاهلاً ثم قال تعالى
وما يعلم جنود ربك إلا هو وهذا جواب ابضاع أنه لم يخلقها في لحظة وهو قادر على ذلك وعن
سعيد بن جبيرة ما خلقها في ستة أيام وهو قادر أن يخلقها في لحظة واحدة تعلم خلقه الرفق
والثبوت وقيل اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله الله عبد المسلمين وعن مجاهد أول الأيام يوم
الاحد وآخرها يوم الجمعة * ولما كان تدبير هذا الملك أمر باهراً أشار إليه بأداة التراخي بقوله
تعالى (ثم استوى على العرش) أي شرع في التدبير لهذا الملك الذي اخترعه وأوجده
ولا يجوز أن يفسر بالاستقرار لأنه يقتضي التغير الذي هو دليل الحدوث ويقتضي التركيب
وكل ذلك على الله محال (فان قيل) يلزم من ذلك أن يكون خلق العرش بعد خلق السموات
وقد قال تعالى وكان عرشه على الماء (أجيب) بأن كلمة ثم ما دخلت على خلق العرش بل على رفعه
على السموات وهو في اللغة سير الملك وفي رفع قوله تعالى (الرجن) أوجه أحدها أنه خبر
الذي خلق أو خبر مبتدأ مضمرة أي هو الرجن ولهذا أجاز الزجاج وغيره الوقف على العرش ثم
يتبدى الرجن أي هو الرجن الذي لا يبغي السجود والتعظيم إلا له أو يكون بدلاً من الضمير في
استوى وعلى هذا اقتصر الجلال المحلى واختلف في معنى الفاء في قوله تعالى (فأسئل به) على

قولين أحدهما أنهما على بابها وهي متعلقة بالسؤال والمراد بقوله (خيرا) أي عالمنا يخبرك بحقيقته هو الله تعالى ويكون من التجريد كقوله رأيت به أسدا والمعنى فاسأل الله الخبير بالاشياء قال الزمخشري أو فاسأل بسؤال الخبير اقولك رأيت به أسدا أي برؤيته انتهى قال الكلبي فقله به يعود الى ما ذكر من خلق السموات والارض والاستواء على العرش والباء من صلة الخبير وذلك الخبير هو الله تعالى لانه لا دليل في العقل على كيفية خلق السموات والارض والاستواء على العرش ولا يعلمها أحد الا الله تعالى والثاني أن تكون الباء بمعنى عن أما مطلقا وأما مع السؤال خاصة كهذه الآية وكقول علقمة بن عبيدة

فان تسألوني بالنساء فانتني * خير بأدواء النساء طيب

والضخيم في به الله وخبر من صفات الملك وهو جبريل عليه السلام فعن ابن عباس أن ذلك الخبير هو جبريل وانما قدم لرؤس الآي وحسن النظم وقال ابن جرير الباء في به صلة والمعنى فاسأل الخبير او خبر انصب على الحال وقيل به يجري مجرى القسم كقوله تعالى واتقوا الله الذي تساءلون به وقيل فاسأل بهذا الاسم من يخبرك من أهل الكتاب حتى تعرف من يشكرك ومن ثم كانوا يقولون ما نعرف الرحمن الا الذي باليامة يعنون مسيلة الكذاب وكان يقال له رجن اليامة وقيل فاسأل بسبب سؤالك اياه خيرا عن هذه الامور وكل أمر تريد فيخبرك بحقيقة أمره ابتداء وحالا وما لا فلا يضيئ صدرك بسبب هؤلاء المدعين فإنه ما أرباك الا وهو عالم بهم فيعلم على كعبك عليهم ويحسن لك العاقبة وقرأ ابن كثير والكسائي بالنقل وكذا يقرأ جزء في الوقف والباقرن بسكون السين وفتح الهمزة * ولما ذكر تعالى احسانه اليهم وانعامه عليهم ذكرا ما أبدوه من كفرهم في موضع شكرهم بقوله (واذا قيل لهم) أي من أي قائل قال لهؤلاء الذين يتقبلون في نعمه (اسجدوا) أي اخضعوا بالصلاة وغيرها (للرحمن) أي الذي لانعمة لكم الامنه (قالوا وما الرحمن) متجاهلين في معرفته فضلا عن كفر نعمته معبرين بأداة ما لا يعقل وقال ابن عربي انما عبروا بذلك اشارة الى جهلهم بالصفة دون الموصوف ثم عجبوا من أمره بذلك منكرين علمه بقواهم (أنسجد لما تأمرنا) فغير واعنه بعد التجاهل في أمره والانكار على الداعي اليه أيضا بأداة ما لا يعقل (وزادهم) أي هذا الامر الواضح المقتضى للاقبال والسكون شكر النعمة وطمع في الزيادة (تقورا) أي عن الايمان والسجود * (تنبيه) * هذه السجدة من عزائم سجود التلاوة يسن للقارئ والمستمع والسماع أن يسجد عند قراءتها أو سماعها وقرأوا اذا قيل لهم هشام والكسائي بالاشمام وضم القاف مع سكون الباء والباقرن بكسر القاف وقرأ الما بأمر ناحية والسكسائي بالياء التحية والباقرن بالياء الفوقية وأبدل ورش والسوسي الهمزة وقفًا ووصلا وجزء وقفًا ووصلا * ولما حكى تعالى عن الكفار مزبذبة النقرة عن السجود وذكروا ما لو تفكر وافقه لعرفوا وجوب السجود والعبادة للرحمن قال عز من قائل (بارك) أي ثبت ثباتا لا نظير له (الذي جعل في السماء) التي تقدم أنه اخترعها واختلف في معنى قوله (بروجا) فقال الزجاج ومجاهد وقتادة هي النجوم النكار سميت بروجها

اظهرها وقال عطية العوفي هي القصور فيها الحرس كما قال تعالى ولو كنتم في بروج مشيدة
 وقال عطاء عن ابن عباس هي الاشعشر التي هي منازل الكواكب السبعة السيارة وهي
 الحمل والنور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى
 والدلو والحوت فالحمل والعقرب بيتا المريخ والنور والميزان بيتا الزهرة والجوزاء
 والسنبلة بيتا عطارد والسرطان بيت القمر والاسد بيت الشمس والقوس والحوت بيتا
 المشتري والجدى والدلو بيتا زحل وهذه البروج مقسومة على الطبائع الاربعة فيكون
 نصيب كل واحد منها ثلاثة بروج تسمى المثلثات فالحمل والاسد والقوس مثلثة نارية
 والنور والسنبلة والجدى مثلثة ارضية والجوزاء والميزان والدلو مثلثة هوائية والسرطان
 والعقرب والحوت مثلثة مائية (وجعل فيها) أي السماء وقيل البروج (سراجا) أي شمسا
 وقرأ جزة والكسائي بضم السين والراء على الجمع للتنبية على عظمته في ذلك من حيث انه أعظم
 من ألوف من السرج فهو قائم مقام الوصف كما في الذي بعده كما سيأتي وقيل المراد بالجمع
 الشمس والكواكب الكبار والباقيون بكسر السين وفتح الراء وألف بعدها على التوحيد
 (وقرأ منبرا) أي مضيا بالليل * ولما ذكر تعالى هاتين الآيتين ذكر ما هما آيتاه بقوله تعالى (وهو
 الذي جعل الليل) أي الذي آتاه القمر (والنهار) أي الذي آتاه الشمس (خليفة) أي ذوى
 حالة معروفة في الاختلاف فيأتى هذا خلف ذلك بضمة ما له من الاوصاف وقال ابن عباس
 والحسن يعني خلقا وعرضا يقوم أحدهما مقام صاحبه في فاته عمله في أحدهما قضاءه في الآخر
 قال شقيق جاء رجل الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال فأتني الصلاة الليلة قال أدرك
 ما فأنك من ليلتك في غمارك فان الله عز وجل جعل الليل والنهار خليفة (لمن أراد أن يذكر) أي
 يذكر آلاء الله ويتفكر في صنعه فيعلم أنه لا يبدله من صانع حكيم واجب الذات رحيم على
 العباد وقرأ جزة بسكون الذال وضم الكاف مخففة من ذكر بمعنى تذكر والباقيون بفتح الكاف
 والذال مشددين (أو أراد شكورا) أي شكر نعمته ربه عليه من الاتيان بكل منهم ما بعد
 الآخر لا جتناء غراته ولو جعل أحدهما دائما لفات مصالح الآخر ولخصت السائمة
 والمثل منه والتواني في الأمور المقدرة بالآوقات وقتر العزم الذي انما يشبه له دار كهذا دخول
 وقت آخر وغير ذلك من الأمور التي أحكمها العلي الكبير وعن الحسن من فاته عمله من
 التذكر والشكر بالنهار كان له في الليل مستعيب ومن فاته بالليل كان له في النهار مستعيب
 * ولما ذكر الله تعالى عباده الذين خذلهم بتسلط الشيطان عليهم فصاروا حريبا ولم يصفهم الى
 اسم من اسمائه ايذانا باناباها نهم لهوانهم عنده أشار الى عباده الذين أخذهم لنفسه بقوله تعالى
 (وعباد الرحمن) فأضافهم اليه رفعة لهم وان كان الخلق كلهم عباده وأضافهم الى وصف
 الرحمة الابليغ الذي أنكره أولئك تبشير لهم ثم وصفهم بضما وصف به المتكبرين عن السجود
 إشارة الى أنهم متخلفون من هذه الصفة التي أضيفوا اليها باصفات كثيرة الصفة الاولى قوله
 تعالى (الذين يشون) وقال تعالى (على الارض) تذكري انما يصيرون اليه وحناء على السعي في

أعلى الأخلاق (هونا) أي هيتين أو مشاهيتنا مصدر وصف به مبالغة والمهون الرفق واللين
ومنه الحديث أحب جيبك هونا ما وقوله المؤمنون هينون والمثل اذا عزأ خولك فهن والمعنى
اذا عاسر فينا سر والمعنى أنهم يعيشون بسكينة وتواضع ووقار لا يضربون لو قارهم بأقدامهم ولا
يحققون بها لهم أشرا وبطرا ولذلك كره بعض العلماء الركوب في الاسواق لقوله تعالى ويعشون
في الاسواق * (تنبيه) * عباد مرفوع بالابتداء وفي خبره وجهان أحدهما الجلة الأخيرة
في آخر السورة أو تلك يجزون وبه بدأ الرخصى والذين يعيشون وما بعده صفات للمبتدأ والثاني
أن الخبر الذين يعيشون الصفة الثانية (واذا خاطبهم الجاهلون) أي بما يكرهون (قالوا سلاما)
أي تسليما منكم لانجاهلكم ومشاركة لا خبر بيننا ولا شر أي فسلم منكم تسليما فأقيم السلام
مقام التسليم وقيل قالوا سدا دامن القول أي يسلمون فيه من الاثم والايذاء وليس المراد التحية
لأن المؤمنين لم يؤمر وبالسلام على المشركين وعن أبي العالية نسختها آية القتال ولا حاجة إلى
ادعاء النبي بآية القتال ولا غيرها لأن الانضمام عن السفهاء وترك المقابلة مستحسن في الأدب
والمرأة والنسبة أسلم للعرض والورع وأطلق الخطاب اعلاما بأن أكثر خصال الجاهل وهو
الذي يخالف العلم والحكمة الجهل وهو السفه وقوله الأدب من قوله

الالا يجهلن أحد علينا * فجهل فوق جهل الجاهلينا

* ولما ذكر تعالى ما بينهم وبين الخلق ذكر ما بينهم وبينه وهي الصفة الثالثة بقوله تعالى (والذين
يسبتون) من البيوتة قال الزجاج كل من أدركه الليل قيل بات وان لم يمت كما يقال بات فلان
قلقة والمعنى يسبتون (لربهم) أي المحسن اليهم (سجدا) على وجوههم في الصلاة وقدمه لأنه أنجز
الخضوع وأخر عنه قوله تعالى (وقياما) أي على أقدامهم وان كان تطويل القيام أفضل
للرؤى وتخصيص البيوتة لأن العبادة بالليل أشق وأبعد من الرياء قال الرخصى والظاهر
أنه وصف لهم باحياء الليل أو أكثره وقيل من قرأ شيئا من القرآن في صلاة وان قل فقد بات
ساجدا وفاقما وقال ابن عباس من صلى بعد العشاء وكعتين فقد بات ساجدا وفاقما وقيل هما
الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء وعن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى عشاء الآخرة في جماعة كان كقيام نصف ليلة ومن صلى
الصبح في جماعة كان كقيام ليلة * ولما ذكر تعالى تهذيبهم للخلق والخلق وصفهم الله تعالى أنهم
مع ذلك طائفون وجلون وهي الصفة الرابعة بقوله تعالى (والذين يقولون ربنا) أي المحسنين
الينا (اصرف عنا عذاب جهنم) قال ابن عباس يقولون في سجودهم وقيامهم هذا القول
ثم علل سؤالهم بقوله تعالى (أن عذابها كان) أي كونا جبات عليه (غراما) أي هلاكا وخسرا
لما لا زما لا ينفلت عنه كما قال

ان يعاتب يكن غراما وان يع * طبريز يلافانه لا يلا الى

ومنه الغريم للآزمته والحاحه فهم يبتلون إلى الله تعالى في صرف العذاب عنهم لعدم اعتدادهم
بأعمالهم ووثوقهم على استمرار أحوالهم * ولما ثبت لهم هذا الوصف أتي بقوله تعالى (انهم اساءت)

أى تناهت هى فى كل ما يحصل منه سوء وهى فى معنى بنيت فى جميع المذام (مستقرا) أى موضع
استقرار (ومقاما) أى موضع إقامة * (تنبيه) * ساءت فى حكم بنيت كما مترفعها ضمير بهم
يقسمه مستقرا والمخصوص بالذم محذوف معناه ساءت مستقرا ومقاما هى وهذا الضمير هو
الذى ربط الجملة باسم ان وجعلها خبرا لها ويجوز أن تكون ساءت بمعنى أخرت فقيم الضمير
اسم ان ومستقرا حال أو تمييز والتعليل ان يصح أن يكونا متداخلين أو مترادفين وأن يكونا من
كلام الله تعالى وحكاية لقولهم * ولما ذكر تعالى أفعالهم وأقوالهم اتسع ذلك بذكر انفاقهم وهو
الصفة الخامسة بقوله تعالى (والذين إذا أنفقوا) أى للخلق أو الخلق فى واجب أو مستحب
أو مباح (لم يسرفوا) أى لم يجاوزوا الحد فى النفقة بالتبذير فيضيعوا الاموال فى غير حقها (ولم
يقتروا) أى لم يضيعوا فيضيعوا الحقوق (وكان) أى انفاقهم (بين ذلك) أى الاسراف والاقتار
(قواما) أى وسطا * (تنبيه) * اسم كان ضمير يعود على الانفاق المفهوم من قوله تعالى أنفقوا
وخبرها قواما وبين ذلك معمول له وقيل غير ذلك وذكر المفسرون فى الاسراف والتقتير وجوها
أحدها قال الرازى وهو الاقوى وصفهم بالقصد الذى هو بين الغلو والتقتير وبينه أمر صلى الله
عليه وسلم بقوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط اذ يقال ما عال من
اقتصد وسأل رجل بعض العلماء ما البناء الذى لا سرف فيه قال ما سرتك من الشمس وأكنك من
المطر قال فما الطعام الذى لا سرف فيه قال مائدة الجوعة قال فما اللباس الذى لا سرف فيه قال
ما ستر عورتك وأدق البرد * نأيه وهو قول ابن عباس الاسراف النفقة فى معصية الله
تعالى والاقتار منع حق الله تعالى وقال مجاهد لو أنفق أحد مثل جبل أى قيس ذهباً فى
طاعة الله تعالى لم يكن سرفاً ولو أنفق صاعاً فى معصية الله تعالى كان سرفاً وقال الحسن
لم ينفقوا فى معاصى الله ولم يسكروا عما ينبغي وأنشدوا

ذهاب المال فى جد وخير * ذهاب لا يقال له ذهاب

وسمع رجل رجلاً يقول لآخر فى الاسراف فقال لا اسراف فى الخير وعن عمر بن عبد العزيز
انه شكر عبد الملك بن مروان حين تزوجه ابنته وأحسن اليه فقال وصلت الرحم وفعالت
وصنعت وجاء بكلام كثير حسن فقال ابن لعبد الملك انما هو كلام أعد لهذا المقام فسكت
عبد الملك فلما كان بعد أيام دخل عليه والابن حاضر فسأله عن نفقته وأحواله فقال النفقة
بين الشئتين فعرف عبد الملك أنه أراد ما فى هذه الآية فقال لانه يا بنى هذا أيضاً مما أعدّه
* وثالثها الاسراف مجاوزة الحد فى التمتع والتوسع فى الدنيا وإن كان من حلال لانه يؤدى الى
الخيلاء وكسر قلوب الفقراء فكانت الصحابة لا يأكلون طعاماً للتمتع واللذة ولا يلبسون ثياباً
للجمال والزينة ولكن كانوا يأكلون ما بسدت جوعتهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون
ما يستعوراهم ويقبضون من الحر والبرد وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه كفى سرفاً أن لا يشتهى
الرجل شيئاً الا اشتراه فأكله وقرأ نافع وابن عامر يقتروا بضم التحتية وكسر الفوقية من اقتر
وابن كثير وأبو عمرو بفتح التحتية وكسر الفوقية والكوفيون بفتح التحتية وضم الفوقية * ولما

ذكر تعالى ما تحلوا به من أصول الطاعات أتبعه بذكر ما تحلوا عنه من أمهات المعاصي التي هي
 الفحشاء والمنكر وهو الصفة السادسة بقوله تعالى (والذين لا يدعون) أي رجة لا نفسهم
 واستعمال العدل (مع الله) أي الذي اختص بصفات الكمال (الها آخر) أي دعاء جليلا بالعبادة
 ولا خفيا بالرياء ولما نفي عنهم ما يوجب قتل أنفسهم بخسارتهم أياها أتبعه نفي قتل غيرهم بقوله
 سبحانه (ولا يقتلون النفس) رجة للخلق وطاعة للعالم ولما كان من الانقض ما لا حرمة له بين
 المراد بقوله تعالى (التي حرم الله) أي منع من قتلها (الابالحق) أي بأن تعمل ما يبيع قتلها ولما
 ذكر القتل الجلي أتبعه الخفي بتضييع نسب الولد بقوله تعالى (ولا يزنون) أي رجة للزنى بها
 ولا قاربها ان تنهك حرمتهم مع رجة لنفسه على أن الزنا أيضا جاري القتل والقتل وفيه
 النسب إلى إيجاد نفس بالباطل كما أن القتل سبب إلى اعدامها بذلك وقد روي في الصحيح عن
 عبد الله بن مسعود أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أي الذنب أعظم وفي رواية أكبر غضب الله
 قال أن تدعوه نداه وهو خلقك قال ثم أي قال أن تقتل ولدا مخافة أن يطعم معك ثم أي
 قال أن تزاني حليمة جارك فأنزله تصديق ذلك والذين لا يدعون مع الله الها آخر الآية (وقد
 استشكل) تصديق هذه الآية للخبر من حيث أن الذي فيه قتل خاص وزنا خاص والتقييد بكونه
 أكبر والذي فيه إطلاق القتل والزنا من غير تعرض أعظم (وأجيب) بدفع الاشكال بأنها انطلقت
 بتعظيم ذلك من سبعة أوجه الأول الاعتراض بين المبتدأ الذي هو وعباد الرحمن وما عطف عليه
 والخبر الذي هو أولئك يجوزون الغرقة على إحدى الروايتين بذكر هذه الثلاثة خاصة وذلك دال
 على مزيد الاهتمام الدال على الاعظام الثاني الإشارة بأداة البعد في قوله تعالى (ومن يفعل
 ذلك) أي هذا الفعل العظيم القبيح مع قرب المذكورات فدل على أن البعد من رتبة ما فهو إشارة
 إلى جميع ما تقدم لأنه بمعنى ما ذكر فلذلك وحده وأدغم لام يفعل في الدال أو الحارث والباقون
 بالاطهار الثالث التغير بالتي مع المصدر المزيدي الدال على زيادة المعنى في قوله (يلق أثاما) دون
 يأثم ويلق أثما أي جزاء الله الرابع التقييد بالمضاعفة في قوله تعالى مستأثما (يضاعف) بأسهل
 أمر (له العذاب) جزاء ما أتبع نفسه هوها الخامس التحويل بقوله تعالى (يوم القيامة)
 الذي هو أهول من غيره بما لا يقاس السادس الإخبار بالخلود الذي أقل درجاته أن يكون
 مكنا طويلا بقوله تعالى (ويخلد فيه) وقرا يضاعف ويخلد ابن عامر وشعبة برفع الفاء والدال
 والباقون يجوزون مضاعفها وأسقط الالف من يضاعف مع تشديد العين ابن كثير وابن عامر فالجزم على
 أنهم ما بدلان من يلق بدل اشتغال والرفع على الاستئناف السابع التصريح بقوله تعالى
 (مها) فلما أعظم الأمر من هذه الأوجه علم أن كلامنا من هذه الذنوب كبير وإذا كان
 الاعم كبيرا كان الأخص المذكور أعظم من مطلق الاعم لأنه زاد عليه عاصاريه خاصا فثبت
 بهذا أنها كبروا قتل الولد والزنا بجلبلة الجار أكبر ما ذكر فوجد تصديق الآية للخبر وقرا
 حفص مع ابن كثير بصله الها بالياء من فيه قبل مها (فان قيل) ذكر أن من صفات عباد
 الرحمن صفات حسنة فكيف يليق بعد ذلك أن يظهرهم عن الأمور العظيمة مثل الشر والقتل

والزنا فلو كان الترتيب بالعكس كان أولى (أجيب) بأن الموصوف بتلك الصفات السابقة قد يكون متمسكا بالشريعة تدينا وبالموت تديننا وبالزنا تديننا فبين تعالى أن المراد لا يصير بتلك الخصال وحدها من عباد الرحمن حتى يجتنب تلك الكبائر وأجاب الحسن بأن المقصود من ذلك التنبيه على الفرق بين سيرة المسلمين وسيرة الكفار كانه قال تعالى وعباد الرحمن الذين لا يدعون مع الله الها آخروا أنتم تدعون ولا يقتلون ولا يقتلون وأنتم تقتلون الموءدة ولا يزنون وأنتم تزنون * ولما أنتم تعالى تهديد الفجار على هذه الاوزار اتبعه ترغيب الابرار الى العزيز الغفار بقوله تعالى (الامن تاب) أي رجع عن كل شيء كان فيه من هذه النقائص (وآمن) أي أوجد الاساس الذي لا يثبت عمل بدونه وهو الايمان وأكذرجوعه بقوله تعالى (وعمل عملا صالحا) أي مؤسسا على أساس الايمان (فان قيل) العمل الصالح يدخل فيه التوبة والايمان فذكرهما قبل العمل الصالح يستغنى عنه (أجيب) بأنهم ما أفردوا بالذكر لعلوا شأنها * (تنبيه) * اختلف في هذا الاستثناء على وجهين أحدهما أنه استثناء متصل وهو ما دل عليه كلام الجمهور ولانه من الجنس والثاني أنه منقطع ورجحه أبو حيان مع الإبقاء أن المستثنى منه محكوم عليه بأنه يضاعف له العذاب فيصير التقدير الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فلا يضاعف له العذاب ولا يلزم من انتفاء التضعيف انتفاء العذاب غير المضاعف بخلافه في المنقطع فان التقدير لكن من تاب الى آخره فلا يلقى عذابا بالية ووجه كلام الجمهور بأن ما ذكر ليس بلازم اذا المقصود الاخبار بان من فعل كذا فانه يحل به ما ذكر الا أن يتوب وأما اصابة أصل العذاب وعدمه فلا تعرض في الآية له ثم زاد تعالى في الترغيب بالاتباع بالقام وبطال الجزاء بالشروط دليل على أنه سببه فقال تعالى (فأولئك) أي العالو المنزلة (يبدل الله) أي الذي له العظمة والكبرياء (سيئاتهم حسنات) قال ابن عباس ومجاهد هذا التبديل في الدنيا فيبدل الله تعالى قبائح أعمالهم في الشرك بحاسن الاعمال في الاسلام فيبدلهم بالشرك ايمانا ويقتل المؤمنين قتل المشركين وبالزنا احصانا وعفة فكانه تعالى يشرحهم بتوفيقهم لهذه الاعمال الصالحة فيستوجبوا بها الثواب وقال الزجاج ان السيئة بعينها لا تصير حسنة فالتأويل أن السيئة تنجي بالتوبة وتكتب مع التوبة حسنة والكافر يحبط الله عمله ويثبت عليه السيئات وقال سعيد بن المسيب ومكحول ان الله تعالى يحو السيئة عن العبد ويثبت له بدلها الحسنه بحكم هذه الآية وهذا هو ظاهر الآية ويدل له ما روى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني لا أعلم آخر رجل يخرج من النار رجل يؤتى به يوم القيامة فيقال له اعرضوا عليه صغار ذنوبه وارفعوا عنه كبارها فيعرض عليه صغارها فيقال له عملت يوم كذا وكذا وكذا وعملت يوم كذا وكذا وكذا كذا وكذا فيقول نعم فلا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه أن تعرض عليه فيقال له انك مكان كل سيئة حسنة فيقول يا رب قد عملت أشياء لا أراها ههنا قال أبو هريرة فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه (وكان الله) أي الذي له الجلال والاکرام على الاطلاق أزلا وأبدا (عفورا) أي ستور الذنوب كل من تاب بهذا الشرط (رحيما) به بأن يعام له بالا كرام كما

يعامل المرحوم فيعطيه مكان كل سيئة حسنة روى البخاري عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت
 في أهل الشرك ولم تنزل صرّها قال أهل مكة قد عدلنا بالله وقتلنا النفس التي حرم الله وأنتنا
 القوا أحسن فأمر الله الأمن تاب إلى رحمة روى البخاري في التفسير أن ناساً من أهل الشرك
 كانوا يقتلوا قاتلاً كثيراً ووزناً كثيراً فأتوا محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا إن الذي تقول
 وتدعوا إليه أحسن لو تخبرنا أن لما علمنا ككفارة فترلت هذه الآية ونزل قل يا عبادي الذين
 أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله (ومن تاب) أي عن ذنوبه غير ما ذكر (وعمل)
 تصديقا لدعائه التوبة (صالحاً) ولو كان كل من نيته وعمله ضعيفاً ورغب سبحانه في ذلك
 بقوله تعالى معلماً أنه يصل إلى الله (فإنه يتوب) أي يرجع واصل (إلى الله) أي الذي له صفات
 الكمال فهو يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات (متاباً) أي رجوعاً عن ضياع عبد الله بأن
 يرغبه تعالى في الأعمال الصالحة فلا يزال كل يوم في زيادة بنيته وعمله فيخف عليه ما كان ثقيلاً
 ويتيسر عليه ما كان عسيراً ويسهل عليه ما كان صعباً كما مر في أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 بهم دبرهم ربهم بأيامهم ولا يزال كذلك حتى يحبسه فيكون سمعه الذي يسمع به وبصره الذي
 يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها بأن يوفقه للخير فلا يسمع إلا ما يرضيه وهكذا
 * ولما وصف سبحانه وتعالى عباده بأنهم تحلوا بأصول الفضائل وتحلوا عن أمهات الرذائل
 ورغب في التوبة لأن الإنسان لعجزه لا ينفك عن النقص مدحهم بصفة أخرى وهي الصفة
 المذكورة في قوله تعالى (والذين لا يشهدون) أي لا يحضرون (الزور) أي القول المخرف
 عن الصدق كذبا كان أو مقارباله فضلا عن أن يفوهوا به للخير فلا يسمعون أو يقرؤا عليه في
 مواظبة عيسى بن مريم عليه السلام أياكم ومجالسة الخطائين ويحتمل أنهم لا يشهدون شهادة الزور
 فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وعن قتادة مجالس الباطل وعن ابن الحنفية اللهو
 والغناء وعن مجاهد أعياد المشركين ثم عطف عليه بما هو أعلم منه بقوله تعالى (وإذا مروا
 باللغو) أي الذي ينبغي أن يطرح من الكلام القبيح وغيره (مروا كما) أي أمرين بالمعروف
 ناهين عن المنكر أن تعلق بهم أمر أو نهى إشارة أو عبارة على حسب ما يرون فأنعافا لم
 يتعلق بهم ذلك كانوا معرضين عنه مكرمين أنفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه لقوله تعالى
 وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنأعمالنا ولا لكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين
 ومن ذلك الأعضاء عن القوا أحسن والصفح عن الذنوب والكفاية عما ييسرهم التصریح
 وعن الحسن لم تشقهم المعاصي وقيل إذا سمعوا من الكفار الذي أعرضوا عنه * ثم ذكر
 الصفة الثامنة بقوله تعالى (والذين إذا ذكروا) أي ذكرهم غيرهم كأنهم كانوا لا يسمعون
 الحق بنفسه لا بقلبه (بآيات ربهم) أي الذي وقفهم ليدركوا إحسانه إليهم في حسن تربيته لهم
 بالاعتبار بالآيات المرئية والمسموعة (لم يحزوا) أي لم يستطوا (عليها ضغماً) أي غير واعين لها
 (وعياناً) أي غير متبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يصر كأي جهل والآخر من شريرين بل حزوا
 سامعين بآذان واعية مبصرين بعيون راعية فالمراد من التي نفي الحال وهي صما وعما نادون

الفعل وهو الحزن ورفا المراد نفي القيد دون المقيد كما تقول لا يلقاني زيد مسلما خوفا للسلام
 للقاء * الصفة التاسعة المذكورة في قوله تعالى (والذين يقولون) أي علمانهم بعد انصافهم
 بجميع ما مضى أنهم أهل للإمامة (ربنا هب لنا من أزواجنا) اللاتي قرنتن بنا كما فعلت بنبينا
 محمد صلى الله عليه وسلم قد حلت أزواجه في كلامك القديم وجعلت مدحهن يتلى على تعاقب
 الأزمان والسنين (وذرياتنا قرة أعين) لنا بأن نراهم مطيعين لك ولاشيء أسر للمؤمن من أن يرى
 حبيبهم بطيع الله تعالى وعن محمد بن كعب ليس شيء أقر لعين المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده
 يطيعون الله وعن ابن عباس هو الولد إذا رآه يكتب الفقه وخصوا الأزواج والذرية بذلك لأن
 الأقربين أولى بالمعروف * (تنبيهه) * من في قوله تعالى من أزواجنا يحتمل أن تكون بيانية
 كأنه قيل هب لنا قرة أعين ثم يثبت القرة وفسرت بقوله من أزواجنا وذرياتنا ومعناه ان اجعلهم
 لهم قرة أعين وهو من قولهم رأيت منك أسدا أي أنت أسد وأن تكون ابتدائية على معنى هب
 لنا من جهتهم ما تقر به عيوننا من طاعة وصلاح وأما يجمع القسالة في أعين لأن المتقين الذين
 يفعلون الطاعة ويسرون بها قليلون في جنب العصاة وقيل سألو أن يلحق الله بهم أزواجهم
 وذريتهم في الجنة ليتم لهم سرورهم ووجد القرة لأنهم مصدر وأصلها من البرد لأن العرب
 تتأذى من الحر وتروح إلى البرد وتذكر قرة العين عند السرور وخنة العين عند الحزن ويقال
 دمع العين عند السرور وبارد عند الحزن حار وقال الأزهرى معنى قرة العين أن يصادف
 قلبه من يرضاه فقرة عينه عن النظر إلى غيره وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر وحفص بألف بعد
 الياء على الجمع والباقون بغير ألف على الأفراد (واجعلنا للمتقين إماما) أي أئمة يقتدون بنا في
 أمر الدين بأضافة العلم والتوفيق للعمل فاكتفى بالواحد دلالة على الجنس وعدم اللبس
 كقوله تعالى ثم يخرجكم طفلا أو أرادوا واجل كل واحد منا أو أرادوا جمع أم كصائم
 وصيام أو أرادوا اجعلنا إماما واحدا للاتحاد واتفاق كلمتنا وعن بعضهم في الآية ما يدل على
 أن الرياسة في الدين يحسن أن تطلب ويرغب فيها وقال الحسن بن قتادة بالمتقين ويقصد
 المتقون بنا وقيل هذا من المقلوب أي واجل المتقين لنا إماما واجعلنا مؤتمين مقتدين بهم وهو
 قول مجاهد وقيل نزلت هذه الآية في العشرة المبشرين بالجنة * ولما بين تعالى صفات المتقين
 المخلصين بين بعده إحسانه إليهم بقوله تعالى (أو لئن) أي العالو الرتبة العظيمة العظيمة المنزل
 (يجزون) أي فضلا من الله تعالى على ما وفقهم له من هذه الأعمال الزاكية والأحوال
 الصافية (الغرفة) أي الغرفات وهي العلال في الجنة فوحدا اقتصارا على الواحد للزيادة
 على الجنس والدليل على ذلك قوله تعالى وهم في الغرفات آمنون وقيل هي من أسماء الجنة
 * ولما كانت القرب في غاية العجب لما فاتهم الشهوات النفس وهوها وطبع البدن رغب فيها
 بأن جعلها أسبابا لهذا الجزاء بقوله تعالى (عاصروا) أي أوقعو الصبر على أمر ربهم ومراة
 غريبتهم بين الجاهلين في أفعالهم وأقوالهم وأحوالهم وغير ذلك من معالي خلالهم * ولما كان
 المنزل لا يطيب إلا بالكرامة والسلامة قال تعالى (ويلقون فيها) أي الغرفة (نحية) أي دعاء

الحياة من بعضهم لبعض ومن الملائكة الذين لا يرد دعائهم ولا يعتري في اخبارهم لانهم عن الله تعالى ينفقون وذلك على وجه الاعظام والاكرام مكان ما اهانهم عباد الشيطان وقيل ملكا وقيل بقاء دائما (وسلاما) أي من الله والملائكة وغيرهم وسلامة من كل آفة مكان ما اصابهم بالمصائب اللهم ونقنا لما اعتك واجعلنا من أهل رحمتك وارزقنا مآرز قمتهم في دار رضوانك يا أرحم الراحمين وقرأ حجة والكسافي وشعبة بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف من لقي كما قال تعالى فسوف يلقون غيا والباقون بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف أي يجعلهم الله تعالى لاقين بأيسر أمر كما قال تعالى ولقاهم نضرة وسرورا (خالد بن فيها) أي الغرفة لا يموتون ولا يخرجون مكان ما أزعجهم من ديارهم حتى هاجروا ودل على علو أمرها وعظيم قدرها بإبراز مدحها في مظهر التعجب بقوله تعالى (حسنت) أي ما أحسنها (مستقرا) أي موضع استقرار (ومقاما) أي موضع إقامة وهذا مقابل سات ومثله في الاعراب * ولما شرح سبحانه وتعالى صفات المتقين وأثنى عليهم من أجلها وشرح نوابجهم أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (قل) أي لكفار مكة (ما يعبا) أي ما يصنع (بكم) أيها الكافرون من عبأت الجيوش أو لا يعبد بكم (ربي) أي المحسن الي واليكم برحانيته المخصص لي بالاحسان برحميته وانما خص بالاضافة لاعترافه دونهم (لولا دعائكم) أي عبادتكم وما متضمنة اعني الاستغفار وهي في محل النصب وهي عبارة عن المصدر كانه قيل وأي تعب يعبا بكم لولا عبادتكم وطاعتكم اياه كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (فقد كذبتم) بما أخبركم به حيث خالفتموه وهذا معني قول ابن عباس ومجاهد وقال قوم ما يعبا ما يبالي بغيركم ربي لولا دعائكم معه آلهة وما يفعل بعدا بكم لولا شرككم كما قال تعالى ما يفعل الله بعدا بكم ان شكرتم وأمنتم لولا دعائكم أي نداؤكم في الشدايد كما قال تعالى فاذا ركبو في الغلاك دعوا الله مخلصين له الدين وقوله تعالى فاخذناهم بالأساء والضراء لعلمهم بتضرعون ويجوز أن تكون ماناقية ربري على ذلك الجلال الهلي (فسوف) أي قسب عن تكذيبكم أن يجازيكم على ذلك ولكنه مع قدرته واختياره وقوته لا يعاجلكم بل (يكون) جزاء هذا التكذيب عند انقضاء ما ضرب له لكم من الآجال (لزاما) أي لازما يقيق بكم لا محالة فاعتدوا تهيموا لذلك اليوم فكل آت قريب وكل بعيد عندكم قريب عنده وعن مجاهد هو القتل يوم بدر وانه لو لم يكن بين القتلى لزاما قتل منهم تسعون وأسر منهم سبعون وعن ابن مسعود خمس قدمضين الدخان والقمر والروم والبطشة واللزام وما رواه البضاوي تبع للزحخشري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن من قرأ سورة الفرقان لقي الله وهو مؤمن بأن الساعة آتية

لأريب فيها وادخل الجنة بغير حساب

حديث موضوع

والله أعلم

• (تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث أوله سورة الشعراء) •